



# فَضْلُ الْقَتَنِدِي

297.124

5967jma

شرح الجامع الصغير

v. 2

c. 1

للقَدَمَةِ المَنَاوِي

وهو شرح نفيس للعلامة المحدث

محمد المدعو بعبد الرؤف المناوي

على كتاب « الجامع الصغير » من أحاديث البشير النذير :

للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

نفعنا الله بعلومهما

## الحمد لله

صححت هذه الطبعة وقوبلت على عدة نسخ من أهمها نسخة نفيسة مخطوطة في سنة ١٠٩٣ هـ  
وعلق عليها تعليقات قيمة نخبة من العلماء الأجلاء.

جميع حقوق التعليق والنقل محفوظة

تنبيه : قد جعلنا متن الجامع الصغير بأعلي الصفحات ، والشرح بأسفلها

مفصولا بينهما بجدول

ولتمام الفائدة قد ضبطنا الأحاديث بالشكل الكامل

الطبعة الأولى ١٣٥٦ هـ — ١٩٣٨ م

يُطْلَبُ مِنَ الْمَكْتَبَةِ التَّجَارِيَةِ الْكُبْرَى بِأَوَّلِ شَارِعِ مُحَمَّدٍ عَلَى مَبَصَرِ

إِصْحَابِهَا : مصطفى محمد

مُطْبَعَةُ مُصْطَفَى مُحَمَّدٍ

صَاغِبِ الدِّينَةِ التَّجَارِيَةِ الْكُبْرَى بِمَبَصَرِ



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١١٧٦ - أعطيت أمي شيئا لم يعطه أحد من الأمم ؛ أن يقولوا عند المصيبة : «إنا لله وإنا إليه راجعون»

(طب) وابن مردويه عن ابن عباس (ض)

١١٧٧ - أعطيت قريش ما لم يعط الناس : أعطوا ما أمطرت السماء ، وما جرت به الأنهار ، وما سالت به

السيول - الحسن بن سفيان وأبو نعيم في المعرفة عن حلبس (ض)

١١٧٨ - أعطى يوسف شطر الحسن - (ش حم ع ك) عن أنس (ص)

(أعطيت أمي) أي أمة الإجابة (شيئا) تكرر للتعظيم (لم يعطه أحد من الأمم) السابقة وذلك (أن يقولوا) يعني يقول المصاب (عند المصيبة : إنا لله وإنا إليه راجعون) وهذا صريح في أن الاسترجاع من خصائص هذه الأمة ؛ وفيه أنه يسن لمن أصيب بميت أوفى نفسه أو أهله أو ماله أن يقول ذلك ؛ وزاد الفقهاء أخذنا من حديث آخر اللهم أجرني في مصيبي واخلف علي خير أمها (طب وابن مردويه) في تفسيره (عن ابن عباس) قال الهيمتي فيه خالد بن محمد الطحان وهو ضعيف . اه . لكن يعضده مارواه ابن جرير والبيهقي في الشعب وغيرهما عن سعيد بن جبيرة لقد أعطيت هذه الأمة عند المصيبة شيئا لم يعطه الأنبياء قبلهم ولو أعطوها الأنبياء لأعطوها يعقوب إذ يقول يأسفي على يوسف - إنا لله وإنا إليه راجعون (أعطيت قريش) القبيلة المعروفة ومروجه تسميتها بذلك (ما لم يعط الناس) أي القبائل غيرهم ، قالوا وما ذاك يا رسول الله ؟ قال (أعطوا ما أمطرت السماء) أي النبات الذي ينبت بالمطر (وما جرت به الأنهار وما سالت به السيول) يحتمل أن المراد أن الله تعالى خفف عنهم التعب والنصب في معاشهم فلم يجعل زرعهم يسقي بمؤنة كالسوق بل يسقي بماء المطر والأنهار والسيول من غير كلفة ؛ ويحتمل أن المراد أن الشارع أقطعهم ذلك في بلادهم ؛ وفي الحديث إيمان إلى أن الخلافة فيهم تمييزهم على غيرهم بما أعطوا (الحسن بن سفيان) وجزئه (وأبو نعيم في المعرفة) أي في كتاب معرفة الصحابة من حديث أبي الزاهرية (عن حلبس) بحاء مهملة مفتوحة ولام ساكنة وموحدة مفتوحة وسين مهملة ؛ وزن جعفر ؛ وقيل هو بمثناة تحتية مصغرا ؛ صحابي ، قال أبو نعيم يعد في الحصين ، وهذا هو المراد هنا ، ولهم أيضا حلبس بن زيد الضبي ، صحابي (أعطى) بالبناء للجهول (يوسف) بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل (شطر الحسن) أي حظا عظيما من حسن أهل الدنيا ، ولفظ رواية الحاكم : أعطى يوسف وأمه شطر الحسن . قال في الميزان متصلا بالحديث ، يعني سارة اه . فلا أدري أهو من تنمة الحديث أو من تفسير الراوي . ثم إن قلت هذا يخالفه ما في خبر الحاكم : إنا لله قسم له من الجبال الثلاثين وقسم بين عباده الثلاث ، وكان يشبه آدم يوم خلقه الله ، فلما عصى آدم نزع منه النور والبهاء والحسن ووهب له الثلاث من الجبال بالتوبة (١) . فأعطى الله يوسف الثلاثين . اه . قلت كلا لا منافاة لأن الشطر قد يطلق ويراد به الجزء من الشيء ، لا النصف ، ولم له من نظير ، وتأمل حديث الحاكم المذكور يعلم اندفاع قول ابن المنير والزركشي في حديث : أعطى يوسف شطر الحسن يتبادر إلى أفهام بعض الناس أن الناس يشتركون في الشطر الثاني وليس كذلك ، بل المراد أنه أعطى شطر الحسن الذي أوتيته نبيينا ، فإنه بلغ النهاية ويوسف بلغ شطرها (ش حم ع ك عن أنس) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي . وقال الهيمتي رجال أبي يعلي رجال الصحيح ، وظاهر

(١) هذا لا يتفق مع قوله تعالى : إنا لله أصطفى آدم ، الآية فتدبر



١١٧٩ - أعظم الأيام عند الله يوم النحر، ثم يوم القر - (حم دك) عن عبد الله بن قرط - (صح)

١١٨٠ - أعظم الخطايا اللسان الكذوب - ابن لال عن ابن مسعود (عد) عن ابن عباس (ض)

١١٨١ - أعظم العبادات أجراً أخفها - البزار عن علي - (ض)

١١٨٢ - أعظم الغلول عند الله يوم القيامة ذراع من الأرض يجدون الرجلين جارين في الأرض أو في

صنيع المؤلف أنه لا يوجد مخزناً لأحد الشيخين وإلا لما عدل عنه، والأمر بخلافه، فقد رواه مسلم في قصة الإسراء ولهذه: فإذا أنا بيوسف، وإذا هو قد أعطى شطر الحسن. ومن ثم عز حديث الترجمة بنصه جمع لمسلم منهم السخاوي ثم رأيت المصنف نفسه قال في الدرر إنه في الصحيح من حديث الإسراء.

(أعظم الأيام) أي أعظمها (عند الله يوم النحر) لأنه يوم الحج الأكبر، وفيه معظم آيات النسيك (ثم يوم القر) ثاني يوم النحر لأنهم يقرون فيه أي يقيمون ويستحمون مما تعبوا في الأيام الثلاثة ذكره الزمخشري. وقال البغوي: سمي به لأن أهل الموسم يوم التروية وعرفة والنحر في تعب من الحج فكان الله من النحر قرا. اهـ وفضلهما لذاتهما أو لما يخصهما من وظائف العبادة؛ والجمهور على أن يوم عرفة أفضل ثم النحر فعني قوله أفضل أي من أفضل كما يقال فلان أعقل الناس أي وأعلمهم (حم دك) في الإيضاح (عن عبد الله بن قرط) بضم القاف الأزدي الثامي بضم المثناة وخفة الميم كان اسمه شيطانا، فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله، شهد اليرموك وغيره، واستعمله معاوية علي حمص، قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي.

(أعظم) رواية ابن عدي إن أعظم (الخطايا) أي الذنوب الصادرة عن عمد؛ يقال خطي إذا أذنب متعمداً. ذكره الزمخشري (اللسان الكذوب) أي الكثير الكذب، لأن اللسان أكثر الأعضاء عمداً، وما من معصية إلا وله فيها مجال، فمن أهمله مرخى العنان ينطق بما شاء من البهتان سلك به في ميدان الخطايا والطغيان وما ينجم من شره إلا أن يقيد به بلجام الشرع (ابن لال) أبو بكر في حديث طويل جامع ثم الديلمي (عن ابن مسعود) وفيه الحسن بن عماره؛ قال الذهبي في الضعفاء متروك باتفاق (عد) عن يعقوب بن إسحاق عن أحمد بن الفرّج عن أيوب بن سويد عن الثوري عن ابن أبي نجيح عن طاوس عن ابن عباس، قال كان من خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال ابن عدي ولا أعلم يرويه عن الثوري غير أيوب، ورواه أيضا عن محمد بن إسحاق الوراق عن موسى بن سهل النسائي عن أيوب بن سويد عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عباس ثم قال ابن عدي وهذا إنما يرويه أيوب بهذا الإسناد. اهـ.

(أعظم العبادات أجراً) أي أكثرها ثواباً (أخفها) بأن يخفف القعود عند المريض، فطويل القعود عنده خلاف الأولى، لأنه قد يتضرر به لاحتياجه إلى تعهد أهله له ويحتمل أن المراد بتخفيفها كونها غيباً لا كل يوم؛ فعلم أن العبادة - بالمشاة التحتية - كما ضبطه بعضهم، لا بالموحدة، وإن صح اعتباره بدليل تعقيبه ذلك في هذا الحديث نفسه بقوله والتعزية مرة هكذا هو بهذا اللفظ عند مخرجه البزار ومثله البيهقي في الشعب، وكان المصنف أغفله ذهولا، فالعبادة بالمشاة والتعزية - وإن فلذلك فرق بينهما. وأما العبادة بالموحدة فلا مناسبة بينها وبين التعزية، فمن جرى عليه فقد صحف وحرف جهلا أو غباوة (البزار) من حديث ابن أبي فديك (عن علي) أمير المؤمنين، ثم قال - أغنى البزار - وأحسب أن ابن فديك لم يسمع من علي. اهـ وقد أشار المصنف لضعفه فيما أن يكون لا تقطاعه ولكونه مع الاقطاع فيه علة أخرى (أعظم الدلول) بضم المعجمة: أي الخيانة، وكل من خان شيئا في خفاء فقد غل يغلولاً كما في الصحاح وتبعوه فتفسير البعض له هنا بأنه الخيانة في الغنيمة غفلة عن تأمل الحديث (عند الله يوم القيامة) خصه لأنه يوم وقوع الجزاء



الدَّارَ فَيَقْتَطِعُ أَحَدُهُمَا مِنْ حَظِّ صَاحِبِهِ ذِرَاعًا، فَإِذَا اقْتَطَعَهُ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (حم طب)  
عن أبي مالك الأشجعي - (ح)

١١٨٣ - أَعْظَمُ الظُّلْمِ ذِرَاعٌ مِنَ الْأَرْضِ يَنْتَقِصُهُ الْمَرْءُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ، لَيْسَتْ حَصَاةٌ أَخَذَهَا إِلَّا طَوَّقَهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١١٨٤ - أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَبْعَدُهُمْ إِلَيْهَا مَشْيًى، فَأَبْعَدُهُمْ، وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا

وكشف الغطاء (ذراع) أو دونه كما يفيد خبر: من غصب قيد شبر من أرض (من الأرض) أى إثم غصبه ذراع من الأرض كما بينه بقوله (تجدون الرجاين جارين) أى متجاورين (في الأرض أو في الدار) أو نحوها (فيقتطع أحدهما من حظ صاحبه) أى من حق جاره المسلم، ومثله الذى: أى مما يستحقه بملك أو وقف أو غيرهما (ذراعا) مثلا (فإذا اقتطعه) منه (طوقه) بالبناء للجهول: أى يخسف به الأرض فتصير البقعة المغصوبة منها فى عنقه كالطوق (من سبع أرضين) يعنى يعاقب بالخسف فيصير ما اقتطعه وما تحته من كل أرض من السبع طوقا له ويعظم عنقه حتى يسع ذلك أو يتكلف أن يجعل له ذلك طوقا ولا يستطيع فيعذب به كما فى خبر: من كذب فى منامه كلف أن يعقد شعيرة؛ والتطويق تطويق الإثم؛ والمراد أن الظلم المذكور لازم له لزوم الطرق للعنق من قبيل: الزمان طائره فى عنقه (يوم القيامة) زاد فى رواية فى الكبير: إلى قبر الأرض ولا يعلم قبرها إلا الذى خلقها وهذا وعيد شديد يفيد أن الغصب كبيرة بل يكفر مستحله لكونه مجمعا عليه معلوما من الدين بالضرورة وفيه إما كان غصب الأرض وأنه من الكبائر وأن غصبها أعظم من غصب غيرها إذ لم يرد فيه مثل هذا الوعيد وأن من ملك أرضا ملك سفلها إلى منتهى الأرضين وله منع غيره من حفر نحو بئر أو سرداب تحتها وأن من ملك ظاهر الأرض ملك باطنها بما فيه من حجر ومدر ومعدن وغيرها وله أن ينزل فى الحفر ماشاء ما لم يضر ببناء جاره وأن الأرضين السبع متراكمة لم يفتق بعضها من بعض إذ لو فتقت لا اكتفى فى حق الغاصب بتطويق التى غصبها لانفصالها عما تحتها وأن الأرضين السبع طباق كالسموات وغير ذلك (حم طب) وكذا ابن أبى شيبه (عن أبى مالك الأشجعي) التابعى قال ابن حجر سقط الصحابي أو هو الأشعري فليحرق كذا رأيت بخطه ثم قال إسناده حسن انتهى والظاهر من احتماليه: الأول فإن أحمد أخرجه عن أبى مالك الأشعري ثم أخرجه بالإسناد نفسه عن أبى مالك الأشجعي فلعلة أسقط الصحابي سهواً قال الهيثمي وإسناده حسن وذكر المؤلف أن حديث تطويق الأرض المغصوبة رواه الشيخان وغيرهما عن عائشة وغيرها متواترا وليس مراده هذا الحديث كما وهم بدليل أنه لما سرد من رواه من الصحابة لم يذكروا الأشجعي

(أعظم الظلم ذراع) أى ظلم أى غصب ذراع (من الأرض) أو نحوها (ينتقصه المرء من حق أخيه) فى الإسلام وإن لم يكن من النسب وذكر الأخ للغالب فالذى كذلك وشمل الحق ملك الرقة وملك المنفعة (ليست حصاة أخذها) منه (إلا طوقها يوم القيامة) على ما تقرر وذكر الذراع والحصاة لينبه على أن ما فوق ذلك أبغ فى الإثم وأعظم فى الجرم والصعوبة والعقوبة والقصد بذكر الحصاة ونحوها مزيد الزجر والتنفير من الغصب ولو لشيء قليل جدا وأنه من الكبائر (طب عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه.

(أعظم) لفظ رواية الشيخين فيما وقفت عليه إن أعظم (الناس أجرا) أى ثواباً وهو نصب على التمييز (فى الصلاة أبعدهم) بالرفع خبر أعظم الناس (إليها مشى) بفتح فسكون تمييز أى أبعدهم مسافة إلى المسجد لكثرة الخطأ فيه المتضمنة للشقة (فأبعدهم) أى أبعدهم ثم أبعدهم فالقاء هنا بمعنى ثم وأما قول الكرماني للاستمرار كالأمثل فالأمثل فمنعه العنى بأنه لم يذكر أحد من النحاة أنها تجيء بمعناه واستثنى من أفضليته بعد الدار عن المسجد الإمام ومن



مع الإمام أعظم أجراً من الذي يصليها ثم يأم - (ق) عن أبي موسى (ه) عن أبي هريرة - (ص)

١١٨٥ - أعظم الناس هما المؤمن ، يهتم بأمر دينه وأمر آخرته - (ه) عن أنس - (ض)

١١٨٦ - أعظم الناس حقاً على المرأة زوجها ، وأعظم الناس حقاً على الرجل أمه - (ك) عن عائشة - (ص)

١١٨٧ - أعظم النساء بركة أيسرهن مؤنة - (حم ك هب) عن عائشة - (ص)

تعطل القريب ، لئيبته ولا يعارض هذا الحديث خبر فضل البيت القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد على القاعد لأن هذا راجع لتعيين البقرة والأول للفعل (والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الإمام) ولو في آخر الوقت (أعظم أجراً من الذي يصليها) في وقت الاختيار وحده أو مع الإمام بغير انتظار (ثم ينام) فكما أن بعد المكان مؤثر في زيادة الأجر فكذا طول الزمن للبشرة (وفائدة) ثم ينام الإشارة إلى الاستراحة المقابلة للبشرة التي في ضمن الانتظار ذكره جمع وقال الطيبي في قوله ثم ينام جمل عدم انتظاره يوماً فيكون المنتظر وإن نام يقظان لأنه مراقب للوقت كمرابط منتزه فرصة المجاهدة وهذا بتضييع تلك الأوقات كالتأثم فهو كأجير أدى ما عليه من العمل ثم مضى لسبيله (ق) في الصلاة (عن أبي موسى) الأشعري (ه عن أبي هريرة) قال أبو موسى أراد بنوسلة أن ينتقلوا قرب المسجد فذكره .

(أعظم الناس هما) أي حزناً وغماً وعزماً وقوة (المؤمن) أي الكامل إذ هو الذي (يهتم بأمر دينه) أي بتحصيل ما يقوم بمؤنته ومؤنة عمه (وبأمر آخرته) من القيام بالطاعات وتجنب الحرام والشبهات فإن راعى دينه أضر بآخرته وإن راعى آخرته أضر بدينه إذ هما صرتان فاهتمامه بأمره الدنيوية بحيث لا يخل بشيء من المطالبات الأخروية صعب عسير إلا على من سهل الله عليه ولا يعارضه الأخبار الواردة بدم الدنيا ولعنوا وأن الدراهم والدنانير مهلكة لأن الكلام هنا في الاهتمام لما لا بد منه في مؤنة نفسه ومن يعوله وذلك محبوب بل واجب فهو في الحقيقة من أمر الآخرة وإن كان من الدنيا صورة (ه عن أنس) وفيه يزيد الرقاشي قال في الميزان عن النسائي وغيره متروك وعن شعبة لأن أزي أحب إلى من أن أحدث عنه انتهى ورواه باللفظ المزبور عن أنس أيضاً البخاري في الضعفاء وكان ينبغي للبصنف ذكره للتقوية وبه يصير حسناً لغيره

(أعظم الناس حقاً على المرأة زوجها) حق لو كان به قرحة فلحستها ما قامت بحقه ولو أمر أحد أن يسجد لأحد لامرت بالسجود له فيج - أن لا تخونه في نفسها وماله وأن لا تمتعه نفسها وإن كانت علي ظهر قب وأن لا تخرج إلا بإذنه ولو لحنازة أبيها (وأعظم الناس حقاً على الرجل) يعني الإنسان ولو أتى فذكر الرجل وصف طردى (أمه) فحقها في الآكدية فوق حق الأب لما قاسته من المتاعب والشدائد في الحمل والولادة والحضانة ولأنها أشفق وأراف من الأب فهي بمزيد البر أحق (تنبيه) قال بلال الخواص كنت في تيه بنى إسرائيل فإذا رجل يماشيني فألممت أنه الخضر فقلت بحق الحق من أنت قال الخضر قلت ما تقول في مالك بن أنس قال إمام الأئمة قلت فاشافني قال من الاتواد قلت فأحمد قال صديق قلت فبشر قال لم يخلف بعده مثله قلت بأى وسيلة رأيتك قال ببرك لأمك وفيه أنه يلزم الرجل عند ضيق النفقة تقديم أمه على أبيه (ك عن عائشة) وقال صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً البراء وغيره (أعظم النساء بركة) على زوجها (أيسرهن) وفي رواية أقلهن (مؤنة) قال العامري أراد المرأة التي قنعت بالقليل من الحلال عن الشهوات وزينة الحياة الدنيا تخفت عنه كلفتها ولم يلتجئ بسبيلها إلى ما فيه حرمة أو شبهة فيسترخ قلبه وبدنه من التعنت والتكلف فتعظم البركة لذلك وفي رواية بدله مهوراً وفي أخرى صداقاً وأقلهن بركة من هي بضد ذلك وذلك لأنه داع إلى عدم الرفق والله سبحانه وتعالى رفيق يحب الرفق في الأمر كله قال عروة أول شؤم المرأة



١١٨٨ - أعظم آية في القرآن آية الكرسي، وأعدل آية في القرآن «إن الله يأمر بالعدل والإحسان إلى آخرها» وأخوف آية في القرآن «من يعمل مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» وأرجى آية في القرآن «يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله» - الشيرازي في

كثرة صداقتها وفي خبر للدليلى تياسروا في الصداق إن الرجل ليعطى المرأة حتى يبقى ذلك في نفسه عليها حسيكة (فائدة) روى أن عمر حمد الله ثم قال أن لا تغالوا في صداق النساء فإنه لا يبلغني عن أحد أنه ساق أكثر من شيء ساقه نبي الله أو سبق إليه إلا جعلت فضل ذلك في بيت المال فعرضت له امرأة فقالت يا أمير المؤمنين كتاب الله أحق أن يتبع أو قولك قال كتاب الله قالت قال تعالى «وآيتهم لإحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً» فقال عمر كل أحد أفقه من عمر ثم رجع للبشر فقال كنت نهيتكم أن تغالوا في صداق النساء فليفل رجل في ماله ما أحب فرجع عمر عن اجتهاده إلى ما قامت عليه الحجة (حم ك) في الصداق (هب وكذا البزار (عن عائشة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الزين العراقي إسناده جيد انتهى وقال الهيثمي فيه ابن خزيمة وقال اسمه عيسى بن ميمون وهو متروك انتهى والمؤلف رمز لصحته فليحذر

(أعظم آية في القرآن) أي أكثرها ثواباً كما أشار إليه بعضهم بقوله أراد بالعظم عظم القدر بالثواب المترتب على قراءتها وإن كان غيرها أطول (آية الكرسي) (١) لما اشتملت عليه من أسماء الذات والصفات والأفعال ونفي النقص وإثبات السكالات ووقت به من أدلة التوحيد على أتم وجه في أحكم نظام وأبدع أسلوب وفضل الذكر والعلم يتبع المعلوم والمذكور وقد احتوت على الصفات صريحاً وضمنتاً وكررت فيها الأسماء الشريفة ظاهرة ومضمرة سبع عشرة مرة ولم يتضمن هذا المجموع آية غيرها وهي خمسون كلمة على عدد الصلوات المأمور بها أولاً في حضرة العرش والكرسي فكأنها مراقي لروح قاريها إلى ذلك المحل الاسمي الذي يعرج إليه الملائكة والروح في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ولعل هذا سر ماثبت أنه لا يقرب من قراءتها عند النوم شيطان لأن من كان في حضرة الرحمن عار عن وسوسة الشيطان (وأعدل آية في القرآن) قوله سبحانه وتعالى (إن الله يأمر) مستقبل بمعنى الدوام (بالعدل) بالتوسط في الاعتقاد كالتوحيد لا التعطيل والتشريك وفي العمل كالاعتدال لا البطالة والترهب وفي الخلق كالجود لا البخل والتبذير (والإحسان) إلى الخلق أو المراد الإبر بالعدل في الفعل والإحسان في القول أو هما الإنصاف والتفضل أو التوحيد والعفو أو الدال استواء السر والعلانية والإحسان كون البر أحسن ولابن عبد السلام كتاب سماء الشجرة رد فيه جميع الأحكام الشرعية إلى هذه الآية وأجراه في سائر الأبواب الفقهية (وأخوف آية في القرآن) قوله تعالى (من يعمل مثقال ذرة) أي زنة أصغر نملة أو هباء قيل كل مائة ذرة وزن حبة (خيراً يره) أي جزاءه أو في كتابته يسره أو يسوؤه أو عند المعايينة أو يعرفه أو يعرف المؤمن عقاب شره بالبلايا والكافر نواب خيره بالعطايا التي أوجدها في الدنيا (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) بشرط عدم الإحباط والمغفرة قال الصديق رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم إنى راء يارسول الله ما عملت من خير وشر قال ما رأيت مما تكره فهو مثاقيل ذر الخير حتى تعطوه يوم القيامة وجاء صعصعة بن ناجية جد الفرزدق للنبي صلى الله عليه وسلم لم فقرأ هذه الآية فقال حسبي حسبي وهي أحكم آية في القرآن وتسمى الجامعة الفائزة (وأرجى آية في القرآن: قوله تعالى (قل يا عبادي)

(١) قال البيضاوي وهذه الآية مشتملة على أمهات المسائل الإلهية فانها دالة على أنه تعالى موجود واحد في الإلهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته مقوم لغيره إذ القيام بنفسه المقيم لغيره ولذلك قال عليه الصلاة والسلام إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكاً يكتب من حسناته ويحسب من سيئاته إلى الغد من تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجارحه وحار جاره والآيات حوله



الألقاب ، وابن مردويه ، والهروى فى فضائله عن ابن مسعود - (ض)  
 ١١٨٩ - أعظم الناس فرية أنثان : شاعر يهجو القبيلة بأسرها ، ورجل انتفى من أبيه - ابن أبى الدنيا فى

ذم الغضب (ه) عن عائشة - (ح)

١١٩٠ - أعف الناس قتلة أهل الإيمان - (ده) عن ابن مسعود - (ح)

١١٩١ - أعقلها وتوكل - (ت) عن أنس (ض)

أفهم بالإضافة تخصيص المؤمنين كما هو عرف التنزيل (الذين أسرفوا) أى جاوزوا الحد ، على أنفسهم) بالامهاك  
 فى المعاصى (لا تقنطوا) تياسوا (من رحمة الله) مفرته أولاً وتفضله ثانياً (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) يسترها بعفوه  
 ولو بلا توبة إذا شاء إلا الشرك ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ، وما تقرر من أن الأولى أعدل والثانية أخوف والثالثة  
 أرجى هو ما فى هذا الخبر وأخذ به جمع من السلف والخلف وذهب آخرون إلى أن الأعدل والأخوف والأرجى  
 آيات أخر وتمسكوا بموقوفات وآثار أخر وفى الإتيان فى أرجى آية فى القرآن بضعة عشر قولاً وليس فى ذلك ما يقاوم  
 الحديث المشروح على ضعفه فهو أحسن شئ فى هذا الباب ولذلك أثره فى الكتاب وفيه حجة للقول بتفضيل بعض  
 القرآن على بعض ومنع منه الأشعرى والباقلانى وجماعة محتجين بأن تفضيل بعضه على بعض يقتضى نقص المفضل ولا  
 نقص فى كلامه تعالى وأجازه قوم وقالوا هو راجع إلى عظم أجر قارئ ذلك وتوسط ابن عبد السلام وقال كلام الله فى الله  
 أفضل من كلامه فى غيره وقل هو الله أحد ، أفضل من ثبت ، وعليه بنى الغزالى كتابه المسمى بجواهر القرآن (الشيرازى فى  
 الألقاب وابن مردويه) فى تفسيره (وهروى فى فضائله) أى فضائل القرآن كلهم (عن ابن مسعود) مرفوعاً عن المصنف لضعفه  
 (أعظم الناس فرية) بالكسر أى كذباً (اثنان) أحدهما (شاعر يهجو) من الهجو (القبيلة) المسلمة (بأسرها)  
 أى كلها لإسكان واحد منهم كان منه ما يقتضيه لأن القبيلة لا تخلو من عبد صالح فهاجى السكك قد تورط فى الكذب  
 على التحقيق قل ذلك قال أعظم فرية (و) الثانى (رجل انتفى من أبيه) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الولد ولو أنثى  
 وأراد بالأب من له ولادة وإن علا ويظهر أن مثله الأم إذ لا فارق ويؤخذ منه أن ذلك كبيرة وبه صرحوا أما من هجا  
 واحداً مثلاً من قبيلة فإنه ليس أعظم الناس فرية وإن كان مفترى أيضاً إذ يحرم هجو المسلم ولو تعريضاً وكذا بصدق  
 أما الكافر فيجوز هجوه وكذا مسلم مبتدع ومظاهر بنفسه ذكره أصحابنا ثم إن ما ذكر من سياق الحديث هو  
 ما رأيت فى نسخ الكتاب الذى وقفت عليه فى سنن ابن ماجه أعظم الناس فرية رجل هاجى رجلاً فهجى القبيلة بأسرها  
 ورجل انتفى من أبيه وزنى أمه أى جعلها زانية (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتابه الذى صنفه فى (ذم  
 الغضب) عن عائشة (وفيه عمر وابن مرة) قال فى الكاشف ثقة يرى الإرجاء ورواه عنها أيضاً البيهقى فى الشعب والدليل  
 بل رواه البخارى فى الأدب المفرد ولعل المؤلف لم يستحضره قال ابن حجر فى الفتح بعد ما عزاه للبخارى فى الأدب  
 المفرد ولا بن ماجه وسنده حسن .

(أعف الناس قتلة) بكسر القاف (أهل الإيمان) أى هم أرحم الناس بخلق الله وأشد هم تحرياً عن التثيل والتشويه  
 بالمقتول وإطالة تعذيبه إجلالاً لخالقهم وامثالاً لما صدر عن صدر النبوة من قوله إذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا  
 ذبحتم فأحسنوا الذبحة بخلاف أهل الكفر وبعض أهل الفسوق من لم تدق قلوبهم حلالة الإيمان واكتفوا من مسماه  
 بقلقة اللسان وأشربوا القسوة حتى أبعدوا عن الرحمن وأبعد القلوب من الله القلب القاسى ومن لا يرحم لا يرحم  
 والقتلة بالكسرة هيئة القتل وهذا تهديد شديد فى المثلثة وتشويه الخلق (ده) عن ابن مسعود (ورجاله ثقات) (اعقلها)  
 أى شد ركة نافتك مع ذراعها بجبل (وتوكل) أى اعتمد على الله قاله لمن قال يارسول الله أعقل ناقى وأتوكل وأطلقها



١١٩٢ - أَعْلَمُ النَّاسِ مَنْ يَجْمَعُ عِلْمَ النَّاسِ إِلَى عَلَيْهِ ، وَ كُلُّ صَاحِبِ عِلْمٍ غَرَّانٌ - (ع) عن جابر - (ض)

١١٩٣ - أَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ لَكَ بِهَا دَرَجَةً ، وَ حَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةً - (حم) ع حب طب

عن أبي أمامة - (صح)

١١٩٤ - أَعْلَمُ يَا أَبَا مَسْعُودٍ أَنَّ اللَّهَ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَى هَذَا الْغَلَامِ - (م) عن أبي مسعود - (صح)

وَأَتَوَكَّلُ وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ عَقْلُهَا لَا يَنَافِي التَّوَكُّلَ الَّذِي هُوَ الْإِعْتِمَادُ عَلَى اللَّهِ وَ قَطَعَ النَّظَرَ عَنِ الْأَسْبَابِ مَعَ تَهَيُّئِهَا وَ فِيهِ بَيَانُ فَضْلِ الْإِحْتِيَاظِ وَالْإِخْذِ بِالْحَزْمِ (ت عن أنس) وَ اسْتَغْرَبَهُ ثُمَّ حَكِيَ عَنِ الْفَلَّاسِ أَنَّهُ مَنْكَرٌ وَقَالَ يُحْيِي الْقَطَانَ حَدِيثَ مَنْكَرٍ وَقَالَ غَيْرُهُ فِيهِ الْمَغِيرَةُ بْنُ أَبِي قُرَّةٍ السَّدُوسِيُّ مَجْهُولٌ فَهُوَ مَعْلُولٌ فَعَزَّوْهُ الْمُصَنِّفُ الْحَدِيثَ لِمُخْرَجِهِ وَ سَكَوْتُهُ عَمَّا عَقِبَهُ بِهِ مِنَ الْقَدَحِ فِي سَنَدِهِ مِنْ سُوءِ التَّصَرُّفِ لَكِنْ قَالَ الزُّرْكَشِيُّ إِنَّمَا أَنْكَرَهُ الْقَطَانَ مِنْ حَدِيثِ أَنْسٍ وَ قَدْ أَخْرَجَهُ ابْنُ حِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أُمِيَّةٍ الضَّمْرِيُّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرْسِلْ نَاقَتِي وَ أَتَوَكَّلُ قَالَ عَقْلُهَا وَ تَوَكَّلْ وَ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَقَالَ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ أُمِيَّةٍ الضَّمْرِيُّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ بَلَفْظُ قَيْدِهَا وَ تَوَكَّلْ وَ بِهِ يَتَقَوَّى .

(أعم الناس) أى أكثرهم علماً (من) أى عالم (يجمع علم الناس إلى عليه) أى يحرص على تعلم ما عندهم مضافاً إلى ما عنده (وكل صاحب علم) نسكرة لمزيد التعميم (غرَّان) أى جائع بغين معجمة مفتوحة وراء ساكنة فثلاثة يعنى متلهف متعطش منهمك على استفادة ما عنده غيره مما ليس عنده والمراد أنه لشدة حبه في العلم وحلاوته عنده وتلذذه بفهمه لا يزال طالباً تحصيله لا يشبع ولا يقنع ومن هذا دأبه يصير من أعلم الناس لشدة تحصيله للفوائد وضبطه للشوارد (تنبيه) قال الغزالي قال أبو يزيد ليس العالم الذى يحفظ من كتاب فإذا أنسى ما حفظ صار جاهلاً إنما العالم الذى يأخذ علمه من ربه أى وقت شاء بلا تحفظ ولا درس وهذا هو العالم الربانى وإليه الإشارة بقوله تعالى «وقد آتينا من لدنا علماً» مع أن كل علم من لدنه لكن بعضها بواسطة تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علماً لدنياً بل العلم اللدنى الذى يفتتح في سر العالم من غير سبب مألوف من خارج انتهى (ع عن جابر) قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أعلم فذكره قال الهيثمى فيه مسعدة بن اليسع وهو ضعيف جداً (أعلم أنك) خطاب لك من يتأتى توجيه الكلام إليه أو لمعين وهو ثوبان أو المراد العموم وإلصاق الأمر مؤكداً بأن حثاً على التشهير إلى الإكثار من السجود الرافع للدرجات (لا تسجد لله سجدة) أى في صلاة أو منفردة كسجدة تلاوة أو شكر (لأرفع الله لك بها درجة) أى منزلة عالية المقدار (وحط عنك بها خطيئة) يعنى فأكثر من الصلاة لترفع درجاتك وتمحى عنك سيئاتك قال الجنبى ليس من طلب الله يبذل المجهود كمن طلبه من طريق الجود ولهذا قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لمن سأله أن يشفع له وأن يكون معه في الجنة أعنى على نفسك بكثرة السجود وأخرج البيهقي عن أبي الدرداء لولا ثلاث لأحببت أن لأبقى في الدنيا وضع وجهى للسجود لخالق في الليل والنهار، وظمناً الهواجر، ومقاعد أقوام ينتقون الكلام كما تنتق الفاكهة (حم) ع طب عن أبي أمامة (رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح (أعلم) بصيغة الأمر أى اعرف قال في الصحاح علمت الشيء أعلمه علماً عرفته فظاهره أن العلم هو المعرفة لكن فرق بأن المعرفة إدراك الجزئيات والعلم إدراك الكلليات ولذلك لا يقال الله عارف كما يقال عالم (يا أبا مسعود) لفظ رواية مسلم وأبي داود بحذف حرف النداء (إن الله) وفي رواية أبى تمام والله إن الله (أقدر عليك منك على هذا الغلام) الذى تضربه أى أقدر عليك بالعقوبة من قدرتك على ضربه لكنه يحلم إذا غضب وأنت لا تقدر على الحلم إذا غضبت (م عن أبي مسعود) عقبة بن عامر البدرى قال بينا أضرب غلاماً لى بالسوط فسمعت صوتاً خلقى اعلم



١١٩٥ - اعلم يا بلال انه من احيا سنة من سنتي قد اميتت بعدى كان له من الاجر مثل من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ، ومن ابتدع بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها ، لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئا - (ت) عن عمرو بن عوف - (ح)

يا أبا مسعود فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قد ذكره فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله فقال أما لو لم تفعل لله تلك النار وفي رواية كنت أضرب غلاما لي بالسوط فسمعت صوتا من خلفي اعلم أبا مسعود فلم أفهم الصوت من الغضب فلما دنا مني فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا هو يقول اعلم إلى آخره فقلت لا أضرب مملوكا بعده أبدا وفي رواية فسقط السوط من يدي هيبة له قال النووي رواه مسلم بهذه الروايات (تنبيه) قد اختلف الناس في حد العلم علي أقاويل لا تكاد تحصى وذلك مشهور ومعروف وهذا اللفاظ تظن أنها مرادفة للعلم يدعي بينها الأول الشعور وهو أول مراتب وصول العلم إلى القوة العاقلة فهو إدراك من غير تثبت الثاني الإدراك وهو لغة الوصول والحق بالشئ وملاقاته ويسمى وصول العقل إلى المعقول إدراكا ، الثالث التصور وهو حصول صورة الشئ في العقل الرابع الحفظ وهو تأكيد ذلك واستحكامه أو يصير بحيث لو زال لتكثرت القوة من استرجاعه . الخامس التذكر وهو محاولة القوة لاسترجاع ما زال من المعلومات السادس الذكر وهو فائدة التذكر السابع الفهم وهو يتعلق بلفظ المخاطب غالبا . الثامن الفقه وقال الإمام الرازي هو العلم بغرض المخاطب ولهذا قال تعالى في الكفار «لا يكادون يفقهون حديثا» أي لا يفقهون الغرض من الخطاب التاسع الدراية وهي المعرفة التي تحصل بعد رتبة وتقديم مقدمات . العاشر اليقين وهو أن يعلم الشئ وامتناع خلافه . الحادي عشر الذهن وهو قوة النفس واستعدادها لاكتساب العلوم التي ليست بمحالة . الثاني عشر الفكر وهو الانتقال من التصديقات الحاضرة والتصديقات المحضرة ، الثالث عشر الحدس وهو الذي يميز به عمل الفكر وهو استعداد النفس لوجود المتوسط بين الطرفين المصير للنسبة المجهولة معلومة لأن كل مجهول لا يعلم إلا بواسطة مقدمتين معلومتين تنتج المطلوب ، الرابع عشر الذكاء وهو قوة الحدس وبلوغه الغاية الخامس عشر الفطنة وهو التنبيه للشئ الذي قصد تعريفه . السادس عشر الكيس وهو استنباط الأنفع والأولى : السابع عشر الرأي وهو استحضار المقدمات وإزالة الخاطر فيها وفيما يعارضها وطلب استنتاجها على الوجه المصيب وهو دلالة الفكر (م عن أبي مسعود) عقبة بن عامر البدرى قال بينما أضرب غلاما لي فسمعت صوتا خافى اعلم أبا مسعود فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكره فقلت يا رسول الله هو حر لوجه الله فقال أما لو لم تفعل للفحتك النار

(اعلم يا بلال) ابن الحارث قال ما أعلم يا رسول الله قال اعلم (أنه) أي الشأن (من أحيا سنة من سنتي) أي علمها وعمل بها ونشرها بين الناس وحث على متابعتها وحذر من مخالفتها والسنة ما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم من الأحكام فقد تكون فرصا كركاة الفطر وقد تكون غيره كعيد وجماعة وقال الأشرفي الظاهر يقتضى من سنتي بصيغة الجمع لكن الرواية بالافراد وقال الطيبي هو جنس شائع في أفرادها وأحيا استعير للعمل بها وقوله (قد اميتت بعدى) أي تركت وهجرت استعارة أخرى وهي كالتراشيح للاستعارة الأولى (كان له من الاجر مثل) أجر (من) أي كل إنسان مؤمن (عمل بها من غير أن ينقص من اجورهم شيئا) لما كانت الجهة التي استوجب بها المسبب الاجر والجزاء غير التي استوجب بها المباشر لم ينقص أجره من أجره (ومن ابتدع بدعة ضلالة) قال الأشرفي روى بالإضافة ويصح نصبه نعتا ومنعوتاً وفيه إشارة إلى أن بعض البدع<sup>(١)</sup> غير ضلالة (لا يرضاها الله ورسوله) صفة شارحة لما قبلها (كان عليه مثل آثام من عمل بها) من الناس (لا ينقص ذلك من اوزار) جمع وزر وهو الإثم (الناس شيئا) قال البيضاوى أفعال العباد وإن كانت غير موجبة ولا مقتضية لثواب ولا لعقاب بذاتها لكنه تعالى أجرى عادته بربط الثواب

(١) أي في المادات ، وأما في العبادات فهي ضلالة قطعا للجمع بين النصوص



١١٩٦ - اَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ إِلَّا مَالٌ وَارِثُهُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ ، مَالُكَ مَا قَدَّمْتَ ، وَمَالُ  
وَارِثِكَ مَا أَخَّرْتَ - (ن) عن ابن مسعود

١١٩٧ - اَعْلَمُوا النَّسَكَاحَ - (حم حب طب - ل ك) عن الزبير - (ح)

والعقاب بها ارتباط المسببات بأسبابها وفعل ماله تأثير في صدوره يوجه (ت) وكذا ابن ماجه (عن عمرو بن عوف)  
الأنصاري البدرى حسنه الترمذى ورواه المنذرى بأن فيه كثير بن عبدالله بن عمرو وهو متروك واه لكن للحديث  
شواهد كثيرة ترفعه إلى درجة الحسن

(اعلموا أنه ليس منكم من أحد إلا مال وارثه أحب إليه من ماله) قال بعض الخطابين وكيف ذلك يا رسول الله  
قال (مالك ما قدمت) أى صرفته في وجوه القرب فصار أمامك تجازى عليه بعد موتك في الآخرة (ومال وارثك  
ما أخرت) أى ما خلفته بعدك فالذى تخلفه بعدك إنما هو لوارثك ولهذا قال بعض العارفين قدموا بعضا ليكون لكم  
ولا تخلفوا كلا ليكون عليكم قال الماوردى وروى عن عائشة قالت ذبحنا شاة فتصدقنا بها فقلت يا رسول الله ما بقي  
منها إلا كتفها قال كلها بقي إلا كتفها فالخازم من عمد إلى مازاد عن كفايته فيرى انتهاز الفرصة فيها فيضعها بحيث  
تكون له ذخرا معدا وغنما مستجدا ومن يدخر المال لولده ونحوه من ورثته إشفاقا عليه من كد الطلب وسوء المنقلب  
استحق الذم واللوم من وجوه منها سوء الظن بخالقه في أنه لا يرزقهم إلا من جهته والثقة ببقاء ذلك على ولده مع غدر  
الزمان ومحنة ومنها ما حرم من منافع ماله وسلب من وفور حاله وقديله إنما مالك لك أول وارثك أول الجائحة فلا تكن  
أشقى الثلاثة ومنها ما لحقه من شقاء حمقه وناله من عناء كده حتى صار ساعيا محروما وجاهدا مذهبوما ومن ثم قالوا  
رب مغبوط بمسرة هي داؤه ومحزون من سقم هو شفاؤه ومنها ما يؤخذ به من وزره وآثامه ويحاسب عليه من شقائه  
وإجرامه كما حكى أن هشام بن عبد الملك لما ثقل بكى عليه ولده فقال جاد لكم هشام بلديا وجدتم له بالبكاء وترك  
لكم ما كسب وتركتم عليه ما اكتسب فعلم من هذا التقرير أن الحديث مسوق لذم من أثر علي نفسه وعياله وشع بالمال  
أن ينفق منه في وجوه القرب وادخره لورثته. أما من وسع على عياله وتصدق قسدا بالمعروف ثم فضل بعد ذلك شيء  
فادخره لعياله فلا يدخل في الذم بدليل خبر لأن ترك ورثتك أغنياء خيرا الخ وقضيته أن من مات وخلف ديناً لوارثه فلم  
يقبضه ثم مات البكل كان المطالب به في الآخرة الوارث لكن صرح أئمتنا بأن المطالب فيها صاحب الحق أولاً (ن) عن ابن  
مسعود) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله اعلوا الخ وهو في الصحيحين بنحوه  
(اعلموا النسكاح) أى أظهروه لإظهار السرور وفرقا بينه وبين غيره من المآدب وهذا نهي عن نسكاح السر وقد  
اختلف في كفيته فقال الشافعي كل نسكاح - حضره رجلان عدلان وقول أبو حنيفة رجلان أو رجل وامرأتان خرج  
عن نسكاح السر وإن تواصوا بكتمانته وذهبوا إلى أن الاعلان المأمور به هو الاثهاد وقال المالكية - نسكاح السر أن  
يتواصوا مع الشهود على كتمانته وهو باطل فالاعلان عندهم فرض ولا يغنى عنه الاثهاد والأقرب إلى ظاهر الخبر أن  
المراد بالاعلان إذاعته وإشاعته بين الناس وأن الأمر للندب وأخذ منه ابن قتيبة وغيره أنه لا بأس باظهار الملاعب  
في المآدب وساق سنده عن الخبر أنه لما سئل به أرسل - كرامة فدعا الملايين وأعطاهم دراهم (حم - حب طب - ح ل ك)  
من حديث عامر بن عبدالله (عن) عبد الله (بن الزبير) بضم الزاى وفتح الموحدة (ابن العوام) بفتح المهملة وشذالوا  
الصحابي ابن الصحابي أمير المؤمنين أول مولود ولد في الاسلام للمهاجرين بالمدينة ، وأول شيء دخل جوفه ريق المصطفى  
صلى الله عليه وسلم وكان أطلس لا حيلة له وكان صواما أواما - ظيم لمجاهدة ببيع الخلافة : بكه - حصره الحجاج وقتل مظلوما  
ورواه عنه هكذا البيهقي وقال تفرد به عامر هذا انتهى قال الذهبي : ولم يصف ولا هو من رجال الكتب الستة .  
قال الهيثمي رجال أحمد ثقات ومن ثم رمز المصنف لصحته



١١٩٨ - أَعْلَنُوا هَذَا النَّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَاضْرِبُوا عَلَيْهِ الدُّفُوفَ - (ت) عن عائشة (ض)

١١٩٩ - أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السَّتِينَ إِلَى السَّبْعِينَ وَأَقْلَهُمْ مِنْ يَحْزُونَ ذَلِكَ - (ت) عن أبي هريرة (ع) عن أنس (ح)

١٢٠٠ - أَعْمَلْ لَوَجْهِ وَاحِدٍ يَكْفِيكَ الْوُجُوهَ كُلَّهَا - (عد فر) عن أنس (ض)

(أعلنوا هذا النكاح) أشيعوا عقده وأذيعوه ندبا ولا تسكتموه وليس المراد هنا الوطء بدليل تعقيبه بقوله (واجعلوه في المساجد) مبالغة في إظهاره واشتاره فانه أعظم محافل أهل الخير والفضل (واضربوا عليه بالدفوف) جمع دف بالضم ويقفتح ما يضرب به لحادث سرور (فان قلت) المسجد يصاب عن ضرب الدفوف فيه فكيف أمر به (قلت) ليس المراد أنه يضرب به فيه بل خارجه والمأمور بجعله فيه مجرد العقد فحسب وقد أفاد الخبر حل ضرب الدف في العرس ومثله كل حادث سرور ومذهب الشافعية أن الضرب به مباح مطلقا ولو بجلاجل وقد وقع الضرب به بحضرة شارع الملة ومبين الحل من الحرمة وأقره قال ابن حجر واستدل بقوله واضربوا علي أن ذلك لا يختص بالنساء لكنه ضعيف والأحاديث القوية فيها الإذن في ذلك للنساء فلا يلحق بهن الرجال لعموم النهي عن التشبه بهن انتهى وما ذكره تقدمه إليه الحل ينفص حله بالنساء وقد أطال السبكي في رده فلا فرق بين ضربه من امرأة أو رجل على الأصح الذي اقتضاه قول الحديث اضربوا (ت) في النكاح من حديث عيسى بن ميمون عن القاسم (عن عائشة) قال أعنى الترمذي وعيسى هذا ضعيف انتهى وجزم البيهقي بصحته وقال ابن الجوزي ضعيف جدا وقال ابن حجر في الفتح سنده ضعيف وقال الديلمي في تخريج أحاديث الهداية ضعيف لكن توبع ابن ماجه

(أعمار أمتي) أمة الدعوة لا أمة الإجابة كما هو بين ولكل مقام مقال (ما بين الستين) من السنين (إلى السبعين) أي ما بين الستين والسبعين وإنما ندر بالي التي للانتهاء ولم يقل والسبعين الذي هي حق التعبير ليبين أنها لا تدخل إلا على متعدد لأن التقدير ما بين الستين وفوقها إلى السبعين فإلى غاية الفوقية لدلالة الكلام عليه وقال بعضهم معناه آخر عمر أمتي ابتداءه إذا بلغ ستين وانتهاه سبعين (وأقلهم من يحوز ذلك) قال الطيبي هذا محمول على الغالب بدليل شهادة الحال فان منهم من لم يبلغ ستين وهذا من رحمه الله بهذه الأمة ورفقه بهم آخرهم في الأصلاص حتى أخرجهم إلى الأرحام بعد نفاذ الدنيا ثم قصر أعمارهم لئلا يلتبسوا بالدنيا إلا قليلا فان القرون السالفة كانت أعمارهم وأبدانهم وأرزاقهم أضعاف ذلك كان أحدهم يعمر ألف سنة وطوله ثمانون ذراعاً وأكثر وأقل وحنة القمح ككلوة البقرة والرمانة يحملها عشرة فكانوا يتناولون الدنيا بمثل تلك الأجساد وفي تلك الأعمار فبطروا واستكبروا وأعرضوا عن الله فصعب عليهم ربك سوط عذاب فلم يزل الخلق ينقصون خلقاً ورزقا وأجلا إلى أن صارت هذه الأمة آخر الأمم يأخذون أرزاقا قليلة بأبدان ضعيفة في مدة قصيرة كيلا يبطروا فذلك رحمة بهم قال بعض الحكماء الأسنان أربعة الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الأسنان وغالب ما تكون بين الستين والسبعين فحينئذ يظهر بالنقص ضعف القوة والانحطاط فينبغي له الإقبال على الآخرة لاستحالة رجوعه للحالة الأولى من القوة والنشاط (ت) عن أبي هريرة) وقال حسن غريب لا يعرف إلا من هذا الوجه قال ابن حجر وهو عجيب منه فقد رواه في الزهد أيضاً من طريق أخرى عن أبي هريرة وإليه أشار المصنف بقوله (ع عن أنس) قال وفيه عنده عبد الأعلى شيخ هشيم وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه ابن حبان والحاكم بسند الترمذي الأول ومثله وقال في الفتح سنده حسن (اعمل لوجه واحد يكفيك) من الكفاية والفاعل المعمول له المدلول عليه بالفعل (الوجه كلها) أي اعمل لله تعالى وحده خالصاً لوجهه يكفيك جميع مهماتك في حياتك وبعد مماتك قال الغزالي اعمل لأجل من إذا عملت لأجله ووحدته بقصدك وطلبت رضاه بعملك أحبك وأكرمك وأغناك عن الكل ولا تشرك بعادته عبداً حقيراً مهيناً



١٢٠١ - أَعْمَلْ عَمَلِ امْرِئٍ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَمُوتَ أَبَدًا ، وَاحْذَرْ حَذَرَ امْرِئٍ يَخْشَى أَنْ يَمُوتَ غَدًا - ( هق )

عن ابن عمرو - (ض)

١٢٠٢ - أَعْمَلُوا فِكْلَ مَيْسَرٍ لِمَا خَاقَ لَهُ - (طب) عن ابن عباس وعن عمران بن حصين (صح)

لا ينبغي عنك شيئاً (عد فر عن أنس) وفيه أبو عبد الرحمن السليبي سبق أنه وضاع للصوفية ومحمد بن أحمد بن هرون قال الذهبي في الضعفاء منهم بالوضع ونافع بن هرمز أبو هرمز قال في الميزان كذبه ابن معين وتركه أبو حاتم وضعفه أحمد انتهى وبه يعرف أن سنده هلhel بالمرة فكان ينبغي للمصنف حذفه

(اعمل عمل من) وفي نسخة امرئ ( يظن أن لا يموت أبداً واحذر حذر امرئ يخشى أن يموت غداً ) أي قريباً جداً ولم يرد حقيقة الغد والمراد تقديم أمر الآخرة وأعمالها حذر الموت بالفوت على عمل الدنيا وتأخير أمر الدنيا كراهة الاشتغال بها على عمل الآخرة وأما مافهمه البعض أن المراد اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً ويكون المراد الحث على عمارة الدنيا ليلتفع من يحيى بعد والحث على عمل الآخرة فغير مرضى لأن الغالب على أوامر الشارع ونواهيهِ التدب إلى الزهد في الدنيا والنقل من متعلقاتها والوعيد على البناء وغيره وإنما مراده أن الإنسان إذا علم أنه يعيش أبداً فل حرصه وعلم أن ما يربده لن يفوته تحصيله بترك الحرص عليه والمبادرة إليه فإنه يقول إن فاني اليوم أدركته غدا فاني أعيش أبدا فقل النبي اعمل بعمل من يظن أنه يخلد فلا يحرص على العمل فيكون حثاً على التقليل بطريق أنيق ولفظ رشيق ويكون أمره بعمل الآخرة على ظاهره فيجمع بالأمرين حالة واحدة وهو الزهد والتقليل لكن بلفظين مختلفين أفاده بعض المحققين لكن يعضد الأول خبر إن قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة فيلغرسها وفيه تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا يزال عن ذهنه أن عليه من الله عينا كآلة ورقياً مهيمناً وأجلاً قريباً حتى يكون في أوقات خلواته من ربه أهيب وأحسن احتشاماً وأوفر تحفظاً مع الملأ (هق عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه الديلمي أيضاً ورمز لضعفه وذلك لأن فيه مجعولا وضعيفاً (اعملوا) بظاهر ما أمرتم ولا تتكلموا على ما كتب لكم من خير وشر (فكل) أي كل من خلق (ميسر) أي مهين ومصرف (لما خلق له) أي لا امر خلق ذلك المرء له فلا يقدر البتة على عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها بحكم القدر الجاري عليه وإذا غلبت مادة الحكم واستحكمت في إنسان فإنما تيسر له عمل الخبث فكان مظهراً للأفعال الخبيثة التي هي عنوان الشقاء وحكم عكسه عكس حكمه

(تنبيه) قال الغزالي بين بهذا الخبر أن الخلق مجارى قدر الله ومحل أفعاله وإن كانوا هم أيضاً من أفعاله لكن بعض أفعاله محل لبعض وقوله اعملوا وإن جرى على لسان الرسول فهو فعل من أفعاله تعالى وهو سبب لعلم الخلق بأن العلم نافع وعلمهم من أفعال الله وهو سبب لحركة الأعضاء وهي أيضاً من أفعاله تعالى لكن بعض أفعاله مسبب للبعض أي الأول شرط للثاني تكاليف الحياة شرط لخلق العلم والعلم للارادة بمعنى أو لا يستعد لقبول العلم إلا ذو حياة ولا للارادة إلا ذو علم فيكون بعض أفعاله سبباً للبعض لا موجبا لغيره وهذا القول من الله سبب لوجود الاعتقاد والاعتقاد سبب للخوف والخوف سبب لترك الشهوات والتجافى عن دار الغرور وهو سبب الوصول إلى جوار الرحمن وهو مسبب للأسباب ومرتبها فمن سبق له في الأزل السعادة يسر له الأسباب التي تقوده بسلاسلها إلى الجنة ومن لا يبعد عن سماع كلام الله ورسوله والعلم فاذالم يسمع لم يعلم واذالم يعلم لم يخف واذالم يخف لم يترك الركون إلى الدنيا وإذا لم يترك صار من حزب الشيطان « وإن جهنم لموعدهم أجمعين » (طب عن ابن عباس وعن عمران بن حصين) قال قال رجل يارسول الله أنعمل فيما جرت به المقادير وجف به القلم أو شئ نستأنفه قال بل بما جرت به المقادير وجف به القلم قال فقيم العمل ، قال اعملوا الخ قال الهيثمي رجاله ثقات انتهى ومن ثم رمز المصنف لصحته وظاهر



١٢٠٣ - اَعْمَلُوا فِكْلَ مَيْسَرٍ لِّمَا يَهْدِي لَهٗ مِنَ الْقَوْلِ - (طب) عن عمران بن حصين (ض)

١٢٠٤ - اَعْمَلْ وَلَا تَتَكَلَّ ، فَإِنَّ شَفَاعَتِي لِلَّهِ الْكَبِيرِ مِنْ أُمَّتِي - (عد) عن أم سلمة (ض)

١٢٠٥ - اَعِينُوا أَوْلَادَكُمْ عَلَى الْبِرِّ ، مَنْ شَاءَ اسْتَخْرَجَ الْحَقُّوقَ مِنْ وَلَدِهِ - (طس) عن أبي هريرة (ض)

عدوله للطبراني واقتضاه عليه أنه لا يوجد مخرجا لأحد من السنة والأمر بخلافه فقد رواه الشيخان من حديث علي قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا المصطفى صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه مخضرة فنكث وجعل ينكث بمخضرته ثم قال مامنكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا فقال اعملوا كل ميسر لما خلق له قال الطيبي قوله مقعده أي محل قعوده وكفى عن كونه من أهل الجنة أو النار باستقراره فيها والواو المتوسطة بينهما لا يمكن أن تجرى على ظاهرها فإن ما النافية ومن الاستغرافية يقتضيان أن يكون لكل أحد مقعد من النار ومقعد من الجنة وإن ورد في حديث آخر هذا المعنى لأن التفصيل الآتي يأتي جملة على ذلك فيجب أن تكون الواو بمعنى أو قال وقوله أفلا نتكل أي أفلا نعتد على ما كتب لنا في الأزل وترك العمل يعني إذا سبق القضاء لكل واحد منا بحسنة أو نار فأى فائدة في السعي فانه لا يرد القضاء والقدر فأجاب بقوله اعملوا وهو من أسلوب الحكيم منعهم عن الاتكال والترك وأمرهم بامثال ما يجب على العبد من امتثال أمر ربه وعبوديته عاجلا وتفويض الأمر إليه آجلا يعني أنتم عبيد ولا بد لكم من العبودية فعليكم بما أمرتم وإياكم والتصرف في الأمور الإلهية آية وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ، فلا تجعلوا العبادة وتركها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل هي أمارات وعلامات ولا بد في الإيجاب من لطف الله أو خذلانه (اعملوا فكل ميسر لما يهدي) يرشد (له من القول) الذي اقتضاه الله تعالى وقدره في الأزل وهو قوله تعالى « فريق في الجنة وفريق في السعير » فالعمل بحسب ماسبق في الأزل من التقدير كما دل عليه خبر القيصتين وقد سبق أن التوفيق خلق قدرة الطاعة في العبد والخذلان ضده والله كايه الخلق هدى وإضلالا إظهارا لكلمته الجامعة الشاملة لمتقابلات الازدواج التي منتهاها قسمة إلى الدارين دار نور رحمان من اسمه العزيز الحليم ودار بار انتقام من اسمه الجبار المنتقم « ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون » (طب عن عمران بن حصين) رمز المصنف لضعفه

(اعمل) يا أم سلمة (ولا تتكلى) أى تركى العمل وتعتمدى على ما فى الذكر أو اعمل ولا تعتمدى على العمل فقد لا يقبل أو اعمل صالحا بجد واجتهاد لله وحده خالصا من شوب رياء أو إشراك فإنك لاحتاجين مع ذلك إلى شفاعتى بدليل تعليله بقوله (فإن شفاعتى للهالكين من أمتى) أى أهل الكباير المصرين عليها المفرطين فى الاعمال من أمة الإجابة وفى رواية للاهين من أمتى قالوا حقيقة الإنسان لا تقتضى لذاتها سعادة ولا ضدها بل هى بأمور خارجية باقتضاء الحكمة الربانية فتلك الأمور معروضاتها حاصلة فى القضاء إجمالا فما يقع من الأفراد تفصيل لذلك خيرا كان أو شرا ولا يمكن مخالفة التفصيل للإجمال (تمة) قال فى الحكم إحالتك الأعمال على وجود الفراغ من رهونات النفوس لا تطلب منه أن يخرجك من حالة ليستعملك فيها سواها فلو أرادك لاستعملك من غير إخراج ما أرادت همة سالك أن تقف إلا ودناتها هو اتف الحقيقة الذى تطلبه أمامك (عد) وكذا الطبرانى (عن أم سلمة) واسمها هند أورده ابن عدى فى ترجمة عمرو بن مخزوم وقال له بواطيل منها هذا الخبر وأخرجه الطبرانى من هذا الوجه بهذا اللفظ فقال الهيتمى فيه عمرو بن مخزوم وهو ضعيف وبه يعرف أن عزو المصنف الحديث لابن عدى وحذفه ما عقب به من بيان حاله من سوء التصرف ربما مل ما نقرر يعرف أن من جعل حديث الطبرانى شاهدا لحديث ابن عدى فندأ خطأ لأن الطريق واحد والمتن واحد (أعينوا) ندأ (أولادكم على البر) أى على بركم بالإحسان إليهم وعدم التضيق عليهم والتسوية بينهم فى العطية (من)



١٢٠٦ - أَعْطَى النَّاسَ عِنْدِي مُؤَمِّنٌ خَفِيفُ الْحَازِ، ذُرَّ حَظٌّ مِنْ صَلاَةٍ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَافًا فَصَبَرَ عَلَيْهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ، وَأَحْسَنَ عَبْدُهُ رَبَّهُ، وَكَانَ غَاثًا فِي النَّاسِ، عَجَلَتْ مَنِيَّتُهُ، وَقُلْتُ تَرَاهُ، وَقُلْتُ بَوَاكِيه - (حمت ك هب) عن أبي أمامة (ض)

شاء استخرج العقوق من ولده) أى نفاه عنه بأن يفعل معه من معاملته باللطف والإنصاف والإكرام ما يوجب عوده للطاعة ومن استعطفه بالإنعام ما يحمله على عدم المخالفة (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه من لم أعرفهم انتهى (أعطى) لفظ رواية الترمذى إن أعطى (الناس) اسم تفضيل مبنى للمفعول من غبط أى أحقهم (عندى) بأن يغبط أى يتمنى مثل حاله ونص على المنية تأكيذا لاستحسان ذلك وجزما بأعطية من هذا حاله (مؤمن) لفظ رواية الترمذى لمؤمن بزيادة اللام أى موصوف بأنه (خفيف الحاذ) بجاء مهملة وزال معجمة مخففة أى خفيف الظهر من العيال والمال بأن يكون قليلهما والغبطة تسمى أن يكون لك مثل ماله ويدوم عليه ما هو فيه قال الزركشى فى اللآلئ وأصل الحاذ طريقة المتن وهو ما يقع عليه اللبد من متن الفرس ضرب به المصطفى صلى الله عليه وسلم المنزل لقلة ماله وعياله انتهى (ذو حظ من صلاة) أى ذو نصيب وافر منها من مزيد النوافل والتهجد (وكان رزقه كفافا) أى كافيا عن الحاجة يعنى بقدر حاجته لا ينقص ولا يزيد بل يكفيه على وجه التقنع والتشبع لا التبسط والتوسع كما يفيد قوله (فصبر عليه) أى حبس نفسه على الشناعة به غير ناظر إلى توسع أبنائه الدنيا فى المطاعم والملابس ونحوها (حتى يلقى الله) أى إلى أن يموت فيلقاه (وأحسن عبادة ربه) بأن أتى بها بكال الواجبات والمندوبات ونص على الصلاة مع دخولها فيها اهتماما بها لكونها أفضلها وخص الرب إشارة إلى أنه إذا أحسنها أحسن إليه بالقبول والترتبة. ألا ترى إلى قوله فى الحديث الآتى إن الله يقبل الصدقة ويأخذها يمينه ويربها كما يربى أحدكم مهره حتى أن اللقمة لتصير مثل أحدا (وكان غامضا) بغين وضاد معجمتين أى خاملا خافيا لا يعرفه كل أحد وروى بصاد مهملة وهو فاعل بمعنى مفعول أى محتقرا (فى أعين الناس عجلت منيته) أى كان قبض روحه سهلا لأن من كثر ماله وعياله شق عليه الموت لالتفاته إلى ما خلف وطموحه إلى طيب العيش ولذة الدنيا والمنية الموت وسمى منية لأنه مقدر بوقت مخصوص (وقل تراه) بشفة فوقية مضمومة مبدلة من أو ثم مثلثة أى ميراثه (وقلت) وفى رواية فقلت (بواكيه) لقلة عياله وهوانه عليهم وهو جمع باكية ومنه حديث اللهم غبطا لا هيظا أى أسألك منزلة أغبط عليها لا ما يهبطنى فمن قلت بواكيه وشكرت مساعيه وأنطق الله الألسنة بالثناء فيه تخليق بأن يغبط وإنما كانت قليل العيال والمال أغبط من غيره لأن الأولاد من أعداء الإنسان وكثرة المال تحمله على الطغيان فإن فرض عدمه فذلك ضار له بطول وقونه للحساب عليه حتى يسبقه الفقير إلى الجنة بخمسةائة عام وإن فرض وجود عيال تحمل الرجل على فعل ممنوع شرعا وقد كفاه غيره مؤنتهم لكن ما يعرض من حادث سرور أو شرور يشغله الالتفات له عن التفرغ لعبادة ربه وفيه حث على الخفاء وعدم الشهرة قال فى الحكم أدفن وجودك فى أرض الجنول فما نبت مما لم يدفن لا يتم نتاجه وقيل لأعرابى من أنعم الناس عيشا قال أنا؟ قيل فما بال الخليفة فقال

وما العيش إلا فى الجنول مع الغنى وعافية تغدو بها وتروح

والجنول واجب فى ابتداء السلوك عند الصوفية محبوب فى غيره وتختلف باختلاف المقامات فجنول المريد عزله عن الناس وخروجه عن أوصافه النفسانية بحيث لم يبق له ملسكا ولا سلسكا ولا علما ولا عملا ولا جاها ولا وجهة ولا قول ولا فعلا وعلى أساس هذا الجنول تنبى قلعة التحصن من جند عدو النفس الشيطانية وخنول السالك إخفاء أفعاله الحسنة المتقرب بها إلى الحق فإظهار ما يناقضها حرصا على الرقى والخلاص إلى مقام الصديق بالإخلاص وهذا التستر محمود عند ذوى الحقيقة معظم بين أهل الطريقة حتى قالوا الجنول نعمة وكل الناس تأباه والظهور نقمة وكل الناس



١٢٠٧ - اغْبُوا فِي الْعِيَادَةِ ، وَأَرْبِعُوا - (ع) عن جابر (ض)

١٢٠٨ - اغْتَسَلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَلَوْ كَأَسَا بِدِينَارٍ - (عد) عن أنس (ش) عن أبي هريرة موقوفاً (ض)

١٢٠٩ - اغْتَسَلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَإِنَّهُ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلَهُ كَفَّارَةٌ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

تتمناه والظهور يقطع الظهور وفيه حجة لمن فضل الفقير على الغني (حم ت) في الزهد (ك هب) وكذا أبو نعيم (عن أبي أمامة) قال الزركشي في اللآلئ بعد عزوه للترمذي إسناده ضعيف وقال الصدر المناوي فيه علي بن زيد وهو ضعيف (اغوا) بفتح الهمزة وكسر المعجمة وضم الموحدة المشددة (في العيادة) بمشاة تحتية أى في عيادة المريض قال الزحشرى الإغباب أن تعود يوماً وتتركه يوماً أى فلا تلازموا المريض كل يوم لما يجد من الثقل ومنه خبر زرغباً تردد حباً (وأربعوا) هو بقطع الهمزة مفتوحة وسكون المهملة وكسر الموحدة أى دعوه يومين بعد يوم الزيارة وعودوه في الرابع أصله من الريع في أورد الإبل وهو أن ترد يوماً وتترك يومين لا تسقى ثم تورد في الرابع هذا إذا كان صحيح العقل وإلا فلا يعاد وفي غير متعهده ومن يأنس به أو يشق عليه انقطاعه أما هو فيلزمه لفقد العلة وهى الثقل وفيه أنه تسن العيادة وكونها غباً أو رباعاً بلا إطالة إن كان المريض مسلماً وكذا ذمى لقراءة أو جوار ورجاء إسلام وإلا جازت ويحصل أصل سنة العيادة بمرة والأكل في كل ثالث أو رابع وما ذكر في سياق الخبر هو ما في نسخ الكتاب لكن رواه البيهقي في الشعب وغيره من حديث جابر أيضاً بلفظ اغبوا في العيادة وأربعوا العيادة وخير العيادة أخفها إلا أن يكون مغلوباً فلا يعاد والتعزية مرة انتهى بنصه (ع) وكذا ابن أبي الدنيا والخطيب (عن جابر) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف

(اغسلوا يوم الجمعة) بنيتها (ولو) كان الماء (كأساً) أى ملء كأس منه يباع (بدينار) يعنى حافظوا على الغسل يومها ولو عز الماء فلم يمكن تحصيله للاغتسال إلا بشمن غال جداً ليكون ملء كل كأس منه إنما يباع بدينار لأن ذلك يكفر ما بين الجمعتين ومن أبدل كأساً بكانت فقد صحف كما بينه عبد الحق وجعل في رواية درهم مكان الدينار قال الطيبي وهذه الواو للمبالغة وقال أبو حيان لعطف حال على حال محذوفة يتضمنها الحال المتقدم تقديره اغسلوا على كل حال وفيه ندب الغسل للجمعة فيكره تركه ووقته من الفجر عند الشافعية وتقريبه من ذهابه أفضل (عد) عن إبراهيم ابن مرزوق عن حفص بن عمر بن اسماعيل الأبلعي عن عبد الله بن المثنى عن عميه النضر وموسى عن أبيهما (عن أنس) ثم قال مخرجه ابن عدى أحاديث حفص عن أنس كلها إما مسكرة المتن أو السند وهو إلى الضعف أقرب وفي الميزان عن أبي هاشم كان كذاباً ثم ساق له أحاديث هذا منها ومثله في اللسان (ش) عن أبي هريرة (لكن) موقوفاً على أنس وهو شاهد للأول وبه رد المصنف على ابن الجوزي جعله الحديث موضوعاً

(اغسلوا يوم الجمعة) بنيتها (فإنه) أى الشأن (من اغتسل يوم الجمعة) أى ولو مع نحو جنابة (فله كفارة ما بين الجمعة إلى الجمعة) أى من الساعة التى صلى فيها الجمعة إلى مثلها من الجمعة الأخرى وهذا يحتمل كونه جزء الشرط وكونه دعاء (وزيادة) على ذلك (ثلاثة أيام) من التى بعدها هكذا جاء به مصرحاً في رواية وذلك لتكون الحسنة بعشر أمثالها قال بعض السكاكين وفيه مناقشة لأن ظاهر حال المسلم الصحيح المقيم حضوره إلى الجمعة فلم يفضل له ثلاثة أيام لاستغراق الجمعة إذ ذاك إلا إذا حصل الفضل من أيام نحو سفر أو مرض انتهى وجاء في رواية لمسلم وابن ماجه زيادة ما لم تغش الكبائر قالوا دل التقيد بعدم غشها على أن الذى يكفر هو الصغائر فتحمل المطلقات كلها على هذا التقيد وذلك لأن معنى ما لم تغش الكبائر أى فإنها إذا غشيت لا تكفر وليس المراد أن تكفير الصغائر شرطه



١٢١٠ - اُغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ : حَيَاتِكَ قَبْلَ مَوْتِكَ ، وَصَحَّتِكَ قَبْلَ سَقَمِكَ ، وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ ، وَشَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ ، وَغَنَّاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ - (ك هب) عن ابن عباس (حم) في الزهد (حل هب) عن عمرو ابن ميمون مرسلًا - (ح)

١٢١١ - اُغْتَنِمُوا الدُّعَاءَ عِنْدَ الرَّقَّةِ ، فَإِنَّهَا رَحْمَةٌ - (فر) عن أبي (ح)

١٢١٢ - اُغْتَنِمُوا دَعْوَةَ الْمُؤْمِنِ الْمُتَبَلِّغِ - أو الشيخ ن أبي الدرداء (ض)

اجتناب الكبائر إذا اجتنبها بمجرد يكفر الصغائر ك نطق به القرآن ولا يلزم منه أن لا يكفرها إلا اجتنب الكبائر ومن لا صغار له يرجى أن يكفر عنه بقدر ذلك من الكبائر وإلا أعطى من الثواب بقدره وهو جار في جميع نظائره (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه سويد بن عبد العزيز ضعفه أحمد وابن معين وغيرهما (اغتنم خمسًا قبل خمس) أى افعّل خمسة أشياء قبل حصول خمسة أشياء (حياتك قبل موتك) يعنى اغتنم ما تلقى نفعه بعد موتك فإن من مات انقطع عمله وفاته أم له وحق ندمه وتوالى همه فاقترض منك لك (وصحّتك قبل سقمك) أى اغتنم العمل حال الصحة فقد يمنع مانع كمرض فتقدم المعاد بغير زاد (وفراغك قبل شغلك) أى اغتنم فراغك في هذه الدار قبل شغلك بأحوال القيامة التى أول منازلها القبر فاعتنم فرصة الإيمان لعلك تسلم من العذاب والهوان (وشبابك قبل هرمك) أى اغتنم الطاعة حال قدرتك قبل هجوم عجز الكبر عليك فتتقدم على ما فرطت في جنب الله (وغناك قبل فقرك) أى اغتنم الصدق بفضول مالك قبل عروض جائحة تفقرك فتصير فقيرًا في الدنيا والآخرة فهذه الخمسة لا يعرف قدرها إلا بعد زوالها ولهذا جاء في خبر سيحى نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ (تنبيه) قال حجة الإسلام الدنيا منزل من منازل السائرين إلى الله تعالى والبدن مركب ومن ذهل عن تدبير المنزل والمركب لم يتم سفره وما لم ينتظم أمر المعاش في الدنيا لا يتم أمر التبتل والانقطاع إلى الله الذى هو السلوك (ك) في الرقاق (هب عن ابن عباس) قال الحاكم في مستدركه على شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص واغتر به المصنف فرمز لصحته وهو عجيب فقيه جعفر بن برقان اورده الذهبي نفسه في الضعفاء والمتروكين وقال قال احمد يخطئ في حديث الزهرى وقال ابن خزيمة لا يحتج به (حم في الزهد) قال الزين العراقى بإسناد حسن (حل هب عن عمرو بن ميمون) ابن مهران الجوزى سبط سعيد بن جبير تابعى ثقة فاضل (مرسلًا) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه اغتنم إلى آخره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة وإلا لما عدل عنه لقول مغلطى وغيره لا يجوز لحديث عز وحديث فى أحدها لغيره إلا لزيادة فائدة فيه أو بيان ما فيه وليس كذلك فقد خرج النسائى فى المواعظ عن عمرو هذا باللفظ المزبور

(اغتنموا الدعاء) أى اجتهدوا فى تحصيله وفوزوا به فإنه غنيمة (عند الرقة) بكسر الراء وشدة القاف أى عند لين القلب وخشوعه وقشعرير البدن بشاهدة عظمة الله أو خوفًا من عذابه أو حبا من كرمه أو غير ذلك مما يحدث الرقة وهو ضد القسوة التى هى علامة البعد عن الرب «فويل للقاسية قلوبهم» (فإياها رحمة) أى فإن لك الحالة ساعة رحمة فإذا دعى العبد فيها كان أرجى للإجابة والدعاء عند الرقة يصدر عن القلب حالة رغبة ورهبة قد سرع الإجابة قال تعالى «يدعوننا رغبا ورهبا» أى عن قلب راغب راهب خاشع «وكانوا لنا خاشعين» (فر) وكذا القضاءى (عن أنى) بن كعب وفيه عمر بن أحمد أبو حفص ابن شاهين قال الذهبي قال الدارقطنى يخطئ وهو ثقة وشبابه بن سوار قال فى الكاشف مرجع صدوق وقال أبو حاتم لا يحتج به (اغتنموا دعوة المؤمن المتبلى) أى فى نفسه أو أهله أو ماله فإن دعاءه أقرب للقبول وأرجى للإجابة لكسر قلبه وقربه



١٢١٣ - اُغْدُ عَالِمًا ، أَوْ مُتَعَلِّمًا ، أَوْ مُسْتَمِعًا ، أَوْ مُحِبًّا ، وَلَا تَكُنِ الْخَامِسَةَ فَتَهْلِكَ - البزار (طس) عن أبي بكرة - (ح)

١٢١٤ - اُغْدُوا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي أَن يَبَارِكَ لَأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا ، وَيَجْعَلَ ذَلِكَ يَوْمَ الْخَمِيسِ - (طس) عن عائشة - (ض)

من ربه لأنه تعالى إذا أحب عبداً ابتلاه وفي ضمنه حث على التصديق عليه والإحسان إليه فإنه سبب إلى دعائه والكلام في غير المبطل العاصي ببلائه (أبو الشيخ) في كتاب الثواب (عن أبي الدرداء) وفيه الحسين بن الفرج قال الذهبي قال ابن معين كذاب يسرق الحديث وفرات بن سليم ضعيف جداً .

(اغْد) أى اذهب وتوجه والمراد كن (عالمًا) معلماً للعلم الشرعى واحرص على نشر العلم ونفع الناس به وبقولى كن يعلم أنه ليس المراد حقيقة الذهاب كما وهم (أو متعلماً) للعلم الشرعى ولو بأن ترحل لمن يعلمه وإن بعد محله وجوباً للواجب ونبدأً للندوب فقد رحل الكليم عليه السلام للخضر لمزيد علم لا يجب لأنه كتب «له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء» (أو مستمعاً) له (أو محباً) لواحد من هؤلاء (ولا تكن الخامسة فتهلك) قال عطاء وقال لى مسعر زدتنا خامسة لم تكن عندنا والخامسة أن تبغض العلم وأهله فتسكون من الهالكين وقال ابن عبد البرهى معادة العلماء أو بغضهم ومن لم يحبهم فقد أبغضهم أو قارب وفيه الهلاك وقال المساورى من اعتقد أن العلم شين وأن تركه زين وأن للجهل إقبالاً مجدياً وللعلم إدباراً مكدياً كان ضلاله مستحقاً ورشاده مستبعداً وكان هو الخامس الهالك ومن هذا حاله فليس له في العدل نفع ولا في الاستصلاح مطعم ومن ثم قيل لبزرجهر مالك لا تعانبون الجهال قال إنا لا نكف العمى أن يبصروا ولا الصم أن يسمعوا إلى هنا كلامه وقد وقع لنا هذا الحديث عالياً أخبرنا الشيخ الوالد تاج العارفين عن الشيخ الصالح معاذ عن قاضى القضاة شيخ الإسلام يحيى المنساوى عن الحافظ الكبير شيخ الإسلام ولى الدين العراقى عن أبى الفرج عبد الرحمن أحمد القرينى عن حنبل بن إسماعيل بن قريش عن إسماعيل بن غزوان عن فاطمة بنت سعد الخير عن أبى القاسم الطبرانى عن محمد بن الحسين الانماطى عن عبد الله ابن جناد الحلبي عن عطاء بن مسلم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبى بكرة عن أبيه يرفعه وفيه بيان شرف العلم وفضل أهله والحث على تعلمه وتعليمه (والبزار) فى مستنده (طس عن أبى بكرة) بفتح الموحدة وسكون الكاف وبفتحها أيضاً نفع بضم النون وفتح الفاء وظاهر تخصيص الأوسط بالعزو أن الطبرانى لم يخرج له إلا فيه والأمر بخلافه بل أخرجه فى معاجيمه الثلاثة قال الهيثمى ورجاله موثقون وتبعه السهوى وهو غير مسلم فقد قال الحافظ أبو زرعة العراقى فى المجلس الثالث والأربعين بعد الخمسمائة من إملائه هذا حديث فيه ضعف ولم يخرج له أحد من أصحاب الكتب الستة وعطاء بن مسلم وهو الخفاف مختلف فيه وقال أبو عبيد عن أبى داود إنه ضعيف وقال غيره ليس بشيء .

(اغْدوا) اذهبوا وقت الغداة وهى أول النهار فليس معنى الغدو هنا معناه فيما قبله كما ظن (فى طلب العلم) أى فى طلب تحصيله بكرة النهار أى أوله (فإنى سألت ربى أن يبارك لأمتى فى بكورها) أى فيما تفعله فى أول النهار أى سألته فأعطانى ذلك وفى القاموس الغدوة بالضم البكرة أو ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس (ويجعل) ربى (ذلك) أى حصول البركة (يوم الخميس) أى يجعل مزيد البركة فى البكور فى يوم الخميس فالبكور مبارك وهو فى يوم الخميس أكثر بركة وفيه أنه يندب أن يكون الجلوس لتعلم العلم أول النهار وأنه يندب الشروع فى يوم تعلمه الخميس أو الاثنين خلاف ما عليه العرف العام الآن بيوم الأحد لكونه أول الأسبوع أو الأربعاء لكونه يوم النور وكان بعض من جمع بين العلم والولاية يوصى بالتأليف والقراءة يوم الاثنين والخميس؛ والبركة ثبوت الخير الإلهى فى الشيء ومعناه



١٢١٥ - اَعْدُوا فِي طَلَبِ الْعِلْمِ ، فَإِنَّ الْغَدُوَّ بَرَكَةٌ وَنَجَاحٌ - (خط) عن عائشة (ض) •

١٢١٦ - اَغْزُوا قَزَوِينَ ، فَإِنَّهُ مِنْ أَعْلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ - ابن أبي حاتم والخليلي معا في فضائل قزوين عن بشر بن سلمان السكوني عن رجل مرسل ، (خط) في فضائل قزوين عن بشر بن سلمان عن أبي السري عن رجل نسي أبو السري اسمه ، وأسند عن أبي زرعة قال : ليس في قزوين حديث أصح من هذا (ض)

١٢١٧ - اَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ ثُمَّ اشْرَبُوا فِيهَا ، فَلَيْسَ مِنْ إِنْاءٍ أَطْيَبُ مِنَ الْيَدِ - (هـ) عن ابن عمر (ض)

هنا حصول الفهم وسهولة التحصيل ومضير ما يتعلم في أول النهار سيما يوم الخميس نافعا (طس عن عائشة) قال الهيثمي فيه أيوب بن سويد وهو يسرق الحديث .

(اغدوا في طلب العلم فإن الغدو بركة ونجاح) قال حجة الإسلام المراد بالعلم في هذه الأخبار كلها العلم النافع المعروف للصانع والدار على طريق الآخرة فهو الذي نفعه عظيم وأجره عظيم أوحى الله إلى داود تعلم العلم النافع قال ما العلم النافع قال أن تعرف جلالى وعظمتى وكبريائى وكمال قدرتى على كل شىء فهذا الذى يقربك إلى وقال على كرم الله وجهه ما يسرنى لو مت طفلا وأدخلت الجنة ولم أكبر فأعرف ربى فإن أعلم الناس بالله أشدهم خشية وأكثرهم عبادة وأحسنهم فى الله نصيحة فمن طلب العلم ليصرف به الوجوه إليه ويحاسب به الأمراء ويباهى النظراء ويتصيد الحطام فتجارته باثرة وصفقته خاسرة (خط عن عائشة) رمز المصنف لضعفه وهو كما قال فقيه ضعفا .

(اغزوا) أمر من الغزو وهو الجهاد (قزوين) بفتح القاف وسكون الزاى وكسر الواو وسكون التحتية مدينة عظيمة مشهورة خرج منها جماعة من العلماء فى كل فن (فإنه) أى الغزو أو ذلك البعد المسعى بهذا الاسم (من أشلا أبواب الجنة) قال الرافعى يجوز رد الكساية إلى الغزو ويجوز ردها إلى قزوين والذ كبير على تقدير انصرف إلى المد والموضع بمعنى أن تلك البقعة مباركة مقدسة وأنها تصير فى الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يلقى أن يكون مسكنا للكفار وأما على جعل الضمير للغزو فالمراد أن غزو أهل ذلك البلد فضل جداً يربو على فضل غزو غيرها من البلدان بحيث يوصل إلى استحقاق الدخول من أعلا أبواب الجنة وقد وقع غزوها وفتحت فى زمن الصحابة وما ذكر من أنه الرواية فإنه هو الثابت الموجود فى خط المؤلف لما فى نسخ من إبدائها بأنها أصل له (ابن أبي حاتم والخليلي معا فى) كتاب (فضائل قزوين عن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (ابن سلمان السكوني عن رجل) من التابعين (مرسلا خط) فى فضائل قزوين عن بشر بن سلمان عن أبي السري عن رجل نسي أبو السري اسمه وأسند عن أبي زرعة الرازى عبيد الله بن عبد الكريم الحافظ (قال ليس فى قزوين حديث أصح من هذا) أى ليس فى الأخبار الواردة فى فضل قزوين خبر أصح منه ولا يلزم من هذا كونه صحيحاً ولا حسناً .

(اغسلوا أيديكم) عند إرادة الشراب وإن كانت طاهرة (ثم اشربوا فيها) ندباً (فليس من إناء أطيب من اليد) وفى رواية بدله فإنها أنظف آتيتكم فيندب فعل ذلك ولو مع وجود الآنية ولا نظر لاستكراه المترفين المتكبرين لذلك وما استطابه الشارع فهو الطيب وهذا الفعل مأثور عن الأنبياء فى الزمن الأول فقد روى أن عيسى عليه السلام كان له إناء يشرب فيه فرأى رجلاً يشرب بيديه فما زال يشرب كذلك حتى رفع (هب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال مررنا على بركة فجعلنا نكرع فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا تكرعوا أى لا تناولوا الماء بالقم كالبهاثم ولكن اغسلوا أيديكم فذكره وقال الحافظ ابن حجر إسناده ضعيف ولا ينافى النهى عن الكرع هنا ما فى البخارى أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم دخل على أنصارى وهو يحول الماء فى حائطه فقال النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم إن كان عندك ماء بات الليلة فى شئته وإلا كرعنا الحديث لأن النهى عن الكرع للتنزيه والفعل لبيان الجواز أو قصة الانصارى قبل النهى أو الهى فى حال الضرورة والفعل فيها



١٢١٨ - اغسلوا ثيابكم ، وخذوا من شعوركُمْ ، واستاكوا ، وتزينوا ، وتنظفوا ، فإن بني إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك فزنت نساؤهم - ابن عساكر عن علي (ض)

١٢١٩ - اغفر ، فإن عاقبت فعاقب بقدر الذنب ، وأتق الوجه - (طب) وأبو نعيم في المعرفة عن جزء (ض)

١٢٢٠ - أغنى الناس حملة القرآن - ابن عساكر عن أنس (ض)

(اغسلوا ثيابكم) أي أزيلوا أوساخها (وخذوا من شعورك) أي أزيلوا شعر الإبط والعانة وما طال من نحو شارب ولحية بقص أو غيره (واستاكوا) بما يزيل القلح في كل حال إلا بعد الزوال للصائم (وتزينوا) بالادهان وتحسين الهيئة ولبس مالا خشونة فيه ولا يخل بالمرءة (وتنظفوا) بإزالة الروائح الكريهة واستعملوا الطيب ووقت ذلك عند الحاجة وهو مرة في كل أسبوع غالباً ويكره تأخيرها عن أربعين يوماً ثم علل ذلك بقوله (فإن بني إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك) بل يهملون أنفسهم شعشعاً غبراً دنسة ثيابهم وسخة ألبانهم (فزنت نساؤهم) أي استقدرتهم فزهدت قريتهم ورغبوا في أناس على ضد ذلك من الطهارة والنزاهة والتزين ومالت إليهم نفوسهن وطمحت لهم شهواتهن فسارعوا إلى الخنا فكان الزنا. وعلم منه أنه يسن للرجل أن ينظف ثوبه وبدنه ويدهن غبا ويكتحل وترأ ويقلم أظفاره ويتنف شعر إبطه إن أطافه ويخلق عانته ويتنف شعر أنفه ويقص من الشارب ما يبين به طرف الشفة بيانا ظاهراً والمرأة كالرجل ويتأكد للزوج وما اقتضاه ظاهر الخبر من أن الذنب في الرجل خاص بالمتزوج غير مراد (ابن عساكر) في ترجمة عبد الرحم التميمي (عن علي) أمير المؤمنين قال المؤلف في الأصل وفيه عبدالله ابن ميمون القداح ذاهب الحديث انتهى وللأمر بالتنظيف شواهد والمنكر قوله فإن إلى آخره .

(اغفر) أمر من الغفر وهو ستر الذنب أي اغفر عمن لك عليه ولاية وقد صدر منه شيء يوجب التأديب ولم يكن حداً (فإن عاقبت فعاقب بقدر الذنب) أي إن لم تعف وكنت معاقباً فلا تتجاوز قدر الجرم ولا تتعدى حدود الشرع ولا تضرب ضرباً مبرحاً وإن لم يقد إلا هو (وأتق الوجه) فلا تجعله محلاً للمعاقبة بضرب ولا غيره لأنه تشوبه له فيحرم ضرب الوجه من كل آدمي وحيوان محترم كما مر وصدر بالعفو إشارة إلى الحث عليه وأن الحزم قهر النفس بقودها إليه لما هو مركز في جملة الأنسان من حب الانتقام والتكبر على جميع الأنام قال بعض العارفين ما من نفس إلا وهي مضمرة ما ظهره فرعون من قوله «أنا ربكم الأعلى» لكن فرعون وجد مجالا فأظهر حين استخف قومه وما من أحد إلا وهو يدعى ذلك مع خدمه وأتباعه ومن هو تحت قهره فإن غيظه عند تقصيرهم في حقه لا يصدر إلا عن إظهار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء (طب) وأبو نعيم في المعرفة) أي كتابه معرفة الصحابة (عن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي وهمزة وهو ابن فيس بن حصن ابن أخي عيينة بن حصن أحد الوفد الذين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم مرجعه من تبوك وكان من جلساء عمر قال قلت يا رسول الله إن أهلي عصوني فبم أعاقبهم قال تعفو ثلاثاً فإن عاقبت الخ كذا في رواية الطبراني وسبب تحديث جزء به أن عمه عيينة دخل على عمر فقال ها ابن الخطاب والله ما تعطينا الجذل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم أن يوقع به فقال له الجزء يا أمير المؤمنين إن الله قال لنبيه «خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین» ثم ذكر هذا الخبر

(أغنى الناس) أي أكثرهم غنى (حملة القرآن) أي حفظة القرآن عن ظهر قلب العاملون بما فيه الواقفون عند حدوده ورسومه الأمور بما أمر به الناهون عما نهى عنه ثم هذا الغنى يحتمل غنى النفس بمعنى أنهم يرون أن ما منحوه من تيسر حفظه هو الغنى الحقيقي وأن غنى المال في جنب ذلك لا عبرة به لأنه غاد ورائح ويحتمل أن حفظه والعمل به يجلب الغنى بالمال (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس)



١٢٢١ - أَغْنَى النَّاسَ حَمَلَةُ الْقُرْآنِ ، مَنْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَوْفِهِ - ابن عساكر عن أبي ذر (ض)

١٢٢٢ - افْتُتِحَتِ الْقُرَى بِالسَّيْفِ ، وَافْتُتِحَتِ الْمَدِينَةُ بِالْقُرْآنِ - (هـ) عن عائشة (ض)

١٢٢٣ - افْتَرَقَتِ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ، وَفَرَّقَتِ النَّصَارَى عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً ،

وَفَرَّقَتِ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً - (٤) عن أبي هريرة (صح)

(أغنى الناس حفظه القرآن) والمراد بهم (من جعله الله تعالى في جوفه) أى سهل له حفظه عن ظهر قلب مع العمل به كما تقرر قال أبو إسحاق الدمشقي كنت أمشي بالبادية وحدى فإذا أعيت رفعت صوتي بالقرآن فحمل عني ألم الجوع حتى قطعت مراحل كثيرة (ابن عساكر) في تاريخه أيضا (عن أبي ذر) الغفاري (افتتحت) وفي رواية لعل فتحت بلا ألف (القرى بالسيف) أى بالقتال به (وافتتحت المدينة) طيبة (بالقرآن) لأن الجهاد كما يكون تكلف الأسباب والعدد والآلات المتعبة الشاقة يكون يتعلق القلوب بكلام علام الغيوب فجمع الله لرسوله بين الأمرين وخصه بالجمع بين الجهادين الظاهر والباطن دعاء الانصار إلى الله ليلة العقبة وتلي عليهم القرآن تلاوة بجمع همة وتوجه تام فاجذبت قلوبهم وانصدعت لهيبته فدخلوا في الدين طوعاً بل قهراً فلما رجعوا إلى قومهم بالمدينة سرى ذلك السر إليهم فآمنوا به قبل أن يعاينوه فأعظم بها من منقبة الانصار (هـ) من حديث الحسن بن محمد ابن زبالة عن مالك عن هشام عن أبيه (عن عائشة) رمز المصنف لحسنه وهو زلل فقد قال الذهبي قال أحمد هذا حديث منكر إنما هذا من قول مالك ، وقد رأيت هذا الشيخ يعنى ابن زبالة وكان كذاباً انتهى وقال في الضعفاء قال ابن معين وأبو داود هو كذاب وفي الميزان هذا منكر وقال ابن حجر في اللسان إن هذا حديث معروف بمحمد بن الحسن بن زبالة وهو متروك متهم وفي المطالب العالية تفرد برفعه محمد بن الحسن بن زبالة وكان ضعيفاً جداً ولمسا هو قول مالك فجعله ابن الحسن مرفوعاً وأبرز له إسناداً انتهى والحديث أورده ابن الجوزي من حديث أبي يعلى عن عائشة وحكم بوضعه وتعبه المؤلف بأن الخطيب رواه بسند هو أصلح طرقه فكان عليه أن يؤثره هنا .

(افتترقت) بكسر الهمزة من الافتراق ضد الاجتماع (اليهود على إحدى) مؤنث واحد (وسبعين فرقة) بكسر الفاء وهي الطائفة من الناس (وتفرقت) هو بمعنى افتترقت فمغايرة التعبير للتفنن (النصارى على اثنتين وسبعين فرقة) معروفة عندهم (وتفرقت أمتي) في الأصول الدينية لا الفروع الفقهية إذ الأولى هي المخصوصة بالذم وأراد بالامة من تجمعهم دائرة الدعوة من أهل القبلة (على ثلاث وسبعين فرقة) زاد في رواية كلها في النار إلا واحدة زاد في رواية لأحمد وغيره والجماعة أى أهل السنة والجماعة وفي رواية هي ما أنا عليه اليوم وأصحابي وأصول الفرق ستة حرورية وقدرية وجهمية ومرجئة ورافضة وجبرية وانقسمت كل منها إلى اثني عشرة فرقة فصارت اثنتين وسبعين وقيل بل عشرون روافض وعشرون خوارج وعشرون قدرية وسبعة مرجئة وواحدة نجادية وواحدة فرارية وواحدة جهمية وثلاث كرامية وقيل وقيل وقال المحقق الدواني وما يتوهم من أنه إن حمل على أصول المذاهب فهي أقل من هذه العدة أو على ما يشمل الفروع فهي أكثر توهم لا مستند له لجواز كون الأصول التي بينها مخالفة مقيد بها هذا العدد أو يقال لعلمهم في وقت من الأوقات بلغوا هذا العدد وإن زادوا أو نقصوا في أكثر الأوقات . وأعلم أن جميع المذاهب التي فارقت الجماعة إذا اعتبرتها وتأملت لها أصلاً فلذلك سموافراً لأنهم فارقوا الاجتماع وهذا من معجزاته لأنه لاخبار عن غيب وقع وهذه الفرق وإن تباينت مذاهبهم متفقون على إثبات الصانع وأنه السكامل مطلقاً الغنى عن كل شيء ولا يستغنى عنه شيء (فان قيل) ما وثوقك بأن تلك الفرقة الناجية هي أهل السنة والجماعة مع أن كل واحد من الفرق يزعم أنه هي دون غيره ؟ قلنا ليس ذلك بالادعاء والتثبت باستعمال الوهم القاصر والقول الزاعم بل بالنقل عن جهابذة



١٢٢٤ - أفرشوا لي قطيقي في الحدى ، فإن الأرض لم تسلط على أجساد الأنبياء - ابن سعد عن الحسن مرسل

١٢٢٥ - أفرض أمي زيد بن ثابت ( ك ) عن أنس ( صح )

هذه الصنعة وأئمة أهل الحديث الذين جمعوا صحاح الأحاديث في أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم وأحواله وأفعاله وحركاته وسكناته وأحوال الصحب والتابعين كالشيخين وغيرهما من الثقات المشاهير الذين اتفق أهل المشرق والمغرب على صحة ما في كتبهم وتسجيل باستنباط معانيها وكشف مشكلاتها كالخطابي والبغوي والنووي جزاهم الله خيراً ثم بعد النقل ينظر إلى من تمسك بهديهم وافتنى أثرهم واهتدى بسيرتهم في الأصول والفروع فيحكم بأنهم هم وفيه كثرة أهل الضلال وقلة أهل الكمال والحث على الاعتصام بالكتاب والسنة ولزوم ما عليه الجماعة ( ٤ ) وكذا الحاكم والبيهقي ( عن أبي هريرة ) قال الزين العراقي في أسانيده جياذ ورواه الحاكم من عدة طرق ثم قال هذه أسانيد تقوم بها الحجة وعده المؤلف من المتواتر .

( أفرشوا ) بضم فسكون فضم ويجوز كسر الهمزة والراء وهى بصيغة الأمر من الفرش قال الحراني وهو بساط يضطجع عليه للراحة ( لي قطيقي ) بالقاف كساء له خمل وجمعه فطاف وقطف كصحاف وصحف وكانت قطيفته حمراء نجرانية يتغطى بها ( في الحدى ) إذا دفنتموني قد فعل شقران مولاه ذلك إشارة إلى أنه كما فارق الأمة في بعض أحكام حياته فارقهم في بعض أحكام مماته التي منها ما أشار إليه بقوله ( فإن الأرض ) أى بطنها ( لم تسلط علي ) أكل ( أجساد الأنبياء ) وحق لجسد عصمه الله عن البلى والتغير والاستحالة أن يفرش له في قبره لأن المعنى الذى يفرش للحى لأجله لم يزل عنه بالموت وليس الأمر في غيره على هذا النمط ؛ ومنه يعلم أن هذا لا يعارض مذهب الشافعى في كراهة وضع فرش تحت الميت لأن كلامهم في غير الأنبياء من يتغير ويلى وما في الاستيعاب من أنها أخرجت قبل إهالة التراب لم يثبت وعد المصنف الفرش له فيه من الخصائص ومراده أنه من خصائصه على أمته لا على الأنبياء بقرينة قوله فإن الأرض إلى آخره ( تنبيه ) قال أبو الحسن المالكي في شرح الترغيب حكمة عدم أكل الأرض أجساد الأنبياء ومن ألحق بهم أن التراب يمر على الجسد فيظهره والأنبياء لا ذنب لهم فلم يحتج إلى تطهيرهم بالتراب ( ابن سعد ) محمد في الطبقات ( عن الحسن ) البصرى ( مرسل ) وإسناده حسن وله شواهد .

( أفرض أمي ) أى أعرفهم بعلم الفرائض ( زيد بن ثابت ) بن الضحاك الأنصارى البخارى المدنى أبو سعيد أو أبو خارجة روى عنه ابن عمر وأنس بن مالك وعروة وخلق وهو كاتب الوحي ؛ قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم المدينة وعمره إحدى عشرة سنة وكان حفظ قبل الهجرة سبع عشرة سورة فأعجب المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك فقال يا زيد تعلم لى كتاب اليهود ؛ فما مضى نصف شهر حتى حذق به وتعلم العبرانية والسريانية في سبع عشرة ليلة و ن من الراشدين في العلم ونذبه الصديق لجمع الفرائض وكان عمر إذا حج استخلفه على المدينة وعده مسروق من الستة الذين هم أهل الفتوى من الصحابة وقد أخذ الشافعى بقوله في الفرائض لهذا الحديث ووافق اجتهاده اجتهاده قال القفال ما تكلم أحد في الفرائض إلا ووجد له قول في بعض المسائل يجره الناس إلا زيدا فإنه لم ينفرد بقول وما قال قولاً إلا لاتبه عليه جمع من الصحابة وذلك يقتضى الترجيح قال الماوردى وفي معنى الحديث أقوال أحدها أنه قاله حشاً للصحب على منافسته والرغبة في تعليمه كرهته لأنه كان منقطعاً إلى تعلم الفرائض بخلاف غيره ، الثاني قاله تشريفاً له وإن شاركه غيره فيه كما قال أقرؤكم أبى . الثالث خاطب به جمعاً من الصحب كان زيداً أفرضهم ، الرابع أراد به أن زيدا كان أشدهم عناية وحرصاً عليه ، الخامس قاله لأنه كان أحكمهم حساباً وأسرعهم جواباً وقد كان الصحب يعترفون له بالتقدم في ذلك ؛ وناهيك بتليذه ترجمان القرآن فإنه أخذ عنه وبلغ من تعظيمه له أن زيدا صلى على جنازة أمه فقربت له بغلته ليركب فأخذ ابن عباس بركابه فقال زيد خل عنها يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال



١٢٣٦ - أَفْشِ السَّلَامَ ، وَابْذُلِ الطَّعَامَ ، وَاسْتَجِجْ مَنْ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا تَسْتَجِجُ رَجُلًا مِنْ رَهْطِكَ ذَا هَيْئَةٍ ، وَلِيَحْسُنَ خُلُقُكَ ، وَإِذَا أَسَأْتَ فَأَحْسِنْ ، فَإِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ - (طَب) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ (ض)

١٢٣٧ - أَفْشُوا السَّلَامَ تَسْلُوهَا - (خَدَع حَب هَب) عَنْ الْبَرَاءِ (صَح)

هكذا نفعل بعلينا قبل زيد يده وقال هكذا نفعل بأهل بيت نبينا قال ابن الأثير كان زيد عثمانياً ولم يشهد مع على شيئاً من حروبه وكان يعظمه جداً ويظهر فضله . مات سنة اثنين أو ثلاث أو ثمان وأربعين أو إحدى أو خمس أو ست وخمسين ولما مات قال أبو هريرة مات حبر الأمة (ك) في الفرائض من حديث أبي قلابه (عن أنس) وصححه فاعتبر به المصنف فرمى لصحته وفيه ما فيه فقد قال الحافظ ابن حجر قد أعل بالإرسال قال و اع أنى قلابه من أنس صحيح إلا أنه قيل لم يسمع منه هذا وقد ذكر الذارقطى الاختلاف فيه على أبي قلابه في العلل ورجح هو وغيره إرساله انتهى لكن ذكر ابن الصلاح أن الترمذى والنسائى وابن ماجه ورووه بإسناد جيد بلفظ أفرضكم زيد قال وهو حديث حسن .

(أفش) همزة قطع مفتوحة (السلام) ندباً أى أظهره برفع الصوت أو بإشاعته بأن تسلم على من تراه تعرفه أم لا تعرفه فإنه أول أسباب التآلف ومفتاح استجلاب التردد مع ما فيه من رياضة النفس ولزوم التواضع وإعظام حرمت المسلمين ورفع التقاطع والتهاجر وهذا العموم خصه الجمهور بغير أهل الكفر والفجور قال ابن حجر وعكس أبو أمامة فأخرج عن الطبرانى بسند جيد أنه كان لا يمر بمسلم ولا نصرانى ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه فقبل له فقال أمرنا بإفشاء السلام وكأنه لم يطالع على دليل الخصوص (ابذل) بموحدة فمعجمة (الطعام) أى أعطه وجد به للخاص والعام من كل محرم (واستجى من الله كما تستجى رجلاً) أى من رجل (من رهطك ذى هئية<sup>(١)</sup> وليحسن) بلام الامر فثناة تحت مفتوحة خاء ساكنة فسين مضمومة (خلقك) قرنه بلام الامر دون غيره مما ذكر معه إيماء إلى أنه أس ما ذكر قبله وبعده وحماد الكل (وإذا أسأت) إلى أحد بقول أو فعل (فأحسن) إليه كذلك (فإن الحسنات يذهبن السيئات) أرشد إلى إيصال النفع بالقول والفعل فالقول كإفشاء السلام وفي معناه كل قول كشفاة وتعليم خير وهداية ضال وإنذار مشرف ونحوها والفعل كالإطعام وفي معناه كل فعل ككسوة عاروسى ظمان ونحوها وختم بالامر بالإحسان لما أنه اللفظ الجامع الكلى وفيه الحث على الجود والسخاء ومكارم الأخلاق وخفض الجناح للمسلمين والتواضع والحث على تآلف قلوبهم واجتماع كلمتهم وتوادهم واستجلاب ما يحصل ذلك والحديث يشتمل على نوعى المكارم لأنها إما مالية والإطعام إشارة إليها أوبدنية والسلام إشارة إليها (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه لين وبقية رجاله ثقات .

(أفشوا) همزة قطع مفتوحة (السلام) بينكم (تسلوه) من التنافر والتقاطع وتدوم لكم المودة وتجمع القلوب وتزول الضغائن والحروب فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن السلام يبعث على التحاب وينقى التقاطع قال الماوردى وقد جاء في كتاب الله تعالى ما يفيد قال الله تعالى « ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم » فحكي عن مجاهد أن معناه ادفع بالسلام لإساءة المسمى قال بعضهم وفشاء السلام ابتداء يستلزم إفشاءه جواباً وقال ابن دقيق العيد استدل بالامر بالإفشاء من قال بوجوب الابتداء بالسلام وفيه نظر إذ لا سبيل إلى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين وهو أن يجب على كل أحد أن يسلم على كل من لقيه لما فيه من الحرج والمشقة فإذا سقط من جانبى العمومين سقط من جانبى الخصوصيين إذ لا قائل بأنه يجب على واحد دون الباقيين وإذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب لأن العموم بالنسبة إلى كلا الفريقين ممكن انتهى قال ابن حجر: وهذا البحث

(١) قوله ذى هئية: كذا بخط المصنف ، فلعل الرواية كذلك ، فتأمل في إعرابه ولعله جر للجاورة : اه



- ١٢٢٨ - أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ حَابُوا - (ك) عن أبي موسى (ص)  
 ١٢٢٩ - أَفْشُوا السَّلَامَ فَإِنَّهُ لَئِنْ تَعَالَى رِضًا - (طس عد) عن ابن عمر (ض)  
 ١٢٣٠ - أَفْشُوا السَّلَامَ كَيْ تَعْلُوا - (طب) عن أبي الدرداء (ج)  
 ١٢٣١ - أَفْشُوا السَّلَامَ ، وَطَعَمُوا الطَّعَامَ ، وَأَضْرَبُوا الْهَامَ ، تَوَرَّثُوا الْجَنَانَ - (ت) عن أبي هريرة (ص)

ظاهر في حق من قال إن ابتداء السلام فرض عين لا كفاية إذا قلنا إنه واجب علي واحد لا بعينه (خدع هب حب) كلهم (عن البراء) بن عازب قال ابن حبان صحيح وقال الهيثمي رواه عنه أحمد وأبو يعلى ورجاله ثقات (أفشوا السلام بينكم تحابوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أى تأتلف قلوبكم وفيه مصلحة عظيمة من اجتماع قلوب المسلمين وتناصرهم وتعااضدهم ولهذا قال بعضهم إنه أدفع للضعينة بغير مؤنة واكتساب أخوة بأهون عطية؛ وصدر هذا الحديث لاتدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحببتم أفشوا إلى آخره وإفشائه نشره لكافة المسلمين من عرف ومن لم يعرف قال النووي الإفشاء الإظهار والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه فإن لم يسمعه لم يكن آتياً بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه (ك عن أبي موسى) قال الحارثي صحيح وتبعه المصنف فرمز لصحته (أفشوا السلام فإنه) أى إفشائه المفهوم من أفشوا (لله تعالى رضى) أى هو مما يرضى الله به عن العبد بمعنى أنه يقبله ويثيبه عليه قال القيصرى ومعنى سلام عليكم سلمت منى أن أضرك أو أذكى بظاهرى وباطنى والإفشاء الإظهار قال ابن العربي من فوائد إفشاء السلام حصول الألفة فتتألف الكلمة وتعم المصالحة وتقع المعاونة على إقامة شرائع الدين وإخزاء الكافرين وهى كلمة إذا سمعت أخلصت القلب الواعى لها غير الحقود إلى الإقبال على قائلها (طس عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه سالم بن عبد الله على أبو الفيض مترك فرمز المصنف لحسنه غير مرضى (أفشوا السلام) قال القاضى إفشاء السلام رفع الصوت به وإشاعته قال ويستثنى من ندب رفع الصوت بالسلام ما لو دخل مكاناً فيه نيام فالسنة ماثبتة في صحيح مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يجرى من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً ويسمع اليقظان (ك) (لما) أى يرتفع شأنكم بإنكم إذا أفشيتهم تحاببتهم فاجتمع كلمتكم فقهتم عدوكم وعلوتم عليه؛ وأراد الرفع عند الله (طب عن أبي هريرة) رمز المصنف لضعفه وليس كما زعم فقد قال الحافظ المندرى إسناده جيد، والهيثمي وغيره: إسناده حسن

(أفشوا السلام) أظهره . ودخل في عموم إفشائه من دخل مكاناً ليس فيه أحد لقوله تعالى « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم » ذكره ابن حجر وفي الآيب بسند حسن عن ابن عمر يستحب إذا لم يكن بالبيت أحد أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (وأطعموا الطعام) قال العراقي المراد به هنا قدر زائد على الواجب في الزكاة سواء فيه الصدقة والهبة والضيافة؛ والامر للتدب وقد يجب (وأضربوا الهام) أى رؤوس الكفار جمع هامة بالتخفيف الرأس قال الزين العراقي اقتصر فيه على ضرب الهام لأن ضرب الرؤوس مفضل للهلاك بخلاف بقية البدن فإنه تقع فيه الجراح ويبرأ صاحبها فإذا فسد الدماغ ملك صاحبه (تورثوا الجنان) التى وعد بها المتقون لأن أفعالهم هذه لما كانت تخلف عليهم الجنان فكأنهم ورثوها قال الطبى والحديث من باب التكميل كقوله تعالى « أشداء على الكفار رحماء بينهم » إذ تخصص الهام بالضرب يدل على بطالتهم وشدة ضربتهم وقال بعضهم جمع المصطفى صلى الله عليه وسلم بين هذه القرآن المتعددة إشارة إلى جواز التسجيع لكن شرطه عدم التكلف والتكلف بدليل قوله في خبر آخر: أجمع كسجع الكهان . وذم المستشرق بإظهار فصاحتهم لصرف الوجوه إليهم وحاشى المصطفى صلى الله عليه وسلم



١٢٣٢ - أَفْشُوا السَّلَامَ ، وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ ، وَكُونُوا إِخْوَانًا كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ - (هـ) عن ابن عمر

١٢٣٣ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ لَوْ قَتَلَهَا ، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ - (م) عن ابن مسعود (ص)

١٢٣٤ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا - (د ت ك) عن أم فروة (ص)

وسلم عن قصد ذلك بل إذا قصد البيان لدين الله سمح طبعه الزكي وعصره العربي بترادف قرآن لكمال فصاحته بغير تكلف في استخراجها وهذا الحديث رواه أيضاً العسكري عن عبد الله بن سلام بنحوه وزاد بيان السبب فقال لما قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس قبله فقيل قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعت في الناس لا نظر فلما رأته عرفت أنه ليس بوجه كذاب وكان أول شيء تكلم به أن قال يا أيها الناس أفشوا السلام الخ (ت عن أبي هريرة) وقال حسن غريب انتهى

(أفشوا السلام) قال بعضهم والحكمة فيه أن ابتداء التلاقي وما ألحق به من مواطن مشروعية السلام ربما نشأ عنه خوف أو كبر من أحد الجانبين فشرع نفيهما بالبداة بتحية السلام لإزالة للخوف وتحلياً بالتواضع واستئني بعضهم من طلب إفشاء السلام مالم يعلم من إنسان أنه لا يرد عليه فلا يسلم عليه لئلا يوقعه في المعصية وتعقبه النووي بأن المسامرات الشرعية لا تترك لمثل ذلك ولو نظرنا لذلك بطل إنكار كثير من المنكرات وردة ابن دقيق العيد بأن مفسدة توريط المسلم في المعصية أشد من ترك مصلحة السلام سيما وامتنال الإفشاء يحصل مع غيره (وأطعموا الطعام) فإن فيه قوام البدن قال البيهقي يحتمل إطعام المحاويج ويحتمل الضيافة أوهما معاً وللضيافة في التسآلف والتحابب أثر عظيم (وكونوا إخواناً كما أمركم الله بها من الإخاء في الله والحب فيه قال سبحانه وتعالى «إنا المؤمنون إخوة» قال أبو الدرداء فيما أخرجه الحكيم الترمذي عنه مالمكم عباد الله لا تحابون وأتم إخوان على الدين ما فرق بين أهوائكم إلا خبت سرائركم ولو اجتمعتم على أمر تحاببتم ما هذا إلا من قلة الإيمان في صدوركم ولو كنتم توفقون بخير الآخرة وشرها كما توفقون بأمر الدنيا لكنتم للآخرة أطلب فبئس القوم أنتم إلا قليلاً منكم ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان بالغ وما كفرتم فبئراً منكم (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب وكذا رواه النسائي

(أفضل الأعمال) بعد الإيمان أي أكثرها ثواباً (الصلاة لوقتها) في رواية علي وقتها واللام بمعنى في أو للاستقبال نحو «فطلقوهن لعدتهن» وأما خبر أسفروا بالفجر فقول كما مر (وبر الوالدين) في رواية ثم بدل الواو ووجهه ظاهر، والصلاة أول وقتها أي المحافظة عليها المسامرات به في آية «حافظوا على الصلوات» والمحافظة تكون بأدائها أول وقتها خوف فوت فضيلتها وهذا حث علي ندب المبادرة وخبر فضلي بن جبريل الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله بيان للجواز واعلم أن الله تعالى قد عظم شأن الوالدين وقرن حقهما بحقه وشركه بواو العطف في قوله «وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً» لأن الله تعالى خالق الولد وصوره وأخرجه إلى الدنيا ضعيفاً لا حيلة له ثم قيض له أبويه فتكفلاً بتربيته لأنه لا قوام له بنفسه فلم يزل يريانه حتى أوصلاه إلى حد يقوم بنفسه ولو تركاه ونفسه هلك فكانا سبب تمام خلقته ونشأته فالله هو الخالق المصور حقيقة وهما المنشآن له مجازاً فلذلك لا يقدر أحد أن يقوم بحق أبويه فإن كان سبب نشأتك كيف تنفي بحقه أو تنفي بشكره ولذلك قرن تعالى عقوقهما بالشرك به كما قرن طاعتها بطاعته ولما كان الشرك لا يغفر عظم قدر العقوق لاقرانه به فمن بر والديه فقد بر ربه لأن في برهما بره للاشتراك المتقدم ومن عقوقهما فقد عقه (م عن ابن مسعود) قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل فقال الصلاة لوقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت ثم أي؟ قال الجهاد في سبيل الله (أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها) لأنها أعظم الوصل بين العبد وربّه وهي عماد الدين وعصام النيين مشتملة



١٢٣٥ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الصَّلَاةُ لَوْ قَتَلَهَا، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (خط) عن أنس (ض)  
١٢٣٦ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَنْ تُدْخَلَ عَلَى أَخِيكَ الْمُؤْمِنِ سُرُورًا، أَوْ تُقْضَى عَنْهُ دَيْنًا، أَوْ تُطْعَمَهُ خُبْزًا -

على ما لم يشتمل عليه غيرها من الكمالات ولهذا قال بعض أهل الكمال الصلاة طهرة للقلب واستفتاح لأبواب الغيوب تتسع فيها مبادئ الأسرار وتشرق فيها شوارق الأنوار ثم ما أحسن تركيبها وما أبدع ترتيبها فسبحا أن الجنة قصورها لبنة من ذهب وأخرى من فضة وملاطها المسك فالصلاة بناؤها لبنة من قراءة ولبنة من ركوع ولبنة من سجود وملاطها التسبيح والتحميد (د ت عن أم فروة) الأنصارية صحابة لها حديث ويقال هي بنت أبي قحافة أخت أبي بكر الصديق رمز المصنف لصحته وكأنه ذهل عن قول الصدر المناوي وغيره فيه عبد الله بن عمر العمرى غير قوى وقد تكلم فيه يحيى من جهة حفظه وعن قول الحافظ ابن حجر رواه أبو داود والترمذى وفي إسناداه اضطراب (أفضل الأعمال الصلاة لوقتها) (تنبيه) قال ابن الزملي أطاق جمع أن الفضل في الأعمال الصالحة باعتبار كثرة الثواب وليس على إطلاقه بل إن كانت ذات هذا الوصف أو هذا العمل أشرف وأعلاه فهو أفضل وقد يخص الله بعض الأعمال من الوعد بما لا يخص به الآخر ترغيباً فيه إما لنفرة النفس عنه أو لمشتته غالباً فرغب فيه بمريد الثواب أولاً لأن غيره مما يكتفى فيه بداعي النفس والثواب عليه فضل فالانصاف أن المفاضلة تارة تكون بكثرة الثواب وتارة بحسب الوصفين بالنظر إليهما وتارة بحسب متعلقاتهما وتارة بحسب ثمراتهما وتارة بأمر عرضي لهما ويجمع ذلك أنه قد يكون لأمر ذاتي وقد يكون لأمر عرضي فإذا حاولنا الكلام في التفضيل فلا بد من استحضار هذه المقدمة فتدبرها فلا بد من ملاحظتها فيما مروفياً يأتي انتهى وتحصل المبادرة باشتغاله بأسبابها كطهارة وغيرها أول الوقت ثم يصلحها ولا تشترط السرعة خلاف العادة ولا يضر التأخير لقليل أكل وكلامه شامل للعشاء وهو الأصح عند جمهور الشافعية وذهب كثير منهم إلى ندب تأخيرها إلى ثلث الليل لحديث آخر ومحل ندب التعجيل ما لم يعارضه معارض بما هو مقرر في الفروع (وبر الوالدين) أى طاعتهما والإحسان إليهما فيما لا يخالف الشرع قال العراقي أخبر أن أفضل حقوق الله الصلاة لوقتها وأفضل حقوق العباد بعضهم على بعض بر الوالدين فهما أحق بالبر من جميع الأقارب (والجهاد في سبيل الله) بالنفس والمال لإعلاء كلمة الله وإظهار شعائر دينه وقدم بر الوالدين لا لكونه أفضل من الجهاد لأن الجهاد وسيلة لإعلاء أعلام الإيمان وفضيلة الوسيلة بسبب فضيلة المتوسل إليه بل لتوقف حله على إذهابهما وتوقفه عليه لا يوجب كونه أفضل منه وكلم له من نظير أما طاعتهما فيما يخالف الشرع فليست من البر بل من الإثم فيجب على الإنسان أن يقاطع في دينه من كان به برا وعليه مشفقاً . هذا أبو عبيدة بن الجراح له المنزلة العالية والنضل والاثرا المشهور في الإسلام قتل أباه يوم بدر وأتى برأسه إلى النبي صلى الله عليه وسلم طاعة لله ورسوله حين بقى على ضلاله وانهمك في طغيانه ولم يعطفه عليه رحم ولا كف عنه لإشفاق وإعنا خص هذه الثلاثة بالذكر لكونها عنواناً على ما سواها من الطاعات فمن حافظ عليها فهو لما سواها أحفظ ومن ضيعها كان لما سواها أضيع فمن أهمل الصلاة مع كونها عماد الدين فهو لغيرها أهمل ومن لم يبر والديه مع وفور حقهما عليه كان لغيرهما أقل برا ومن ترك جهاد الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق أترك (خط عن أنس) رمز المصنف لضعفه (أفضل الأعمال) أى من أفضلها أى بعد الفرائض كما ذكره في الحديث المسار والمراد الأعمال التي يفعلها المؤمن مع إخوانه (أن تدخل) أى إدخالك (على أخيك المؤمن) أى أخيك في الإيمان وإن لم يكن من النسب (سرورا) أى سبياً لأنشراح صدره من جهة الدين والدنيا (أو تقضى) تؤدى (عنه ديناً) لزمه أدائه لما فيه من تفرج الكرب وإزالة الدل (أو تطعمه) ولو (خبزاً) فما فوقه من نحو اللحم أفضل وإعنا خص الخبز لعموم تيسر وجوده حتى لا يبقى للمرء عذر في ترك الافضال على الإخوان والافضل إطعامه ما يشتهيه لقوله في الحديث الآتى من أطعم أخاه المسلم



ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج (هـ) عن أبي هريرة (ع) عن ابن عمر (ض)  
١٢٣٧ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ - (ط) في مكارم الأخلاق عن أبي هريرة (ح)

١٢٣٨ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْكَسْبُ مِنَ الْحَلَالِ - ابن لال عن أبي سعيد (ض)

١٢٣٩ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ ، ثُمَّ الْجِهَادُ ، ثُمَّ حُجَّةُ بَرَةٍ تَفْضُلُ سَائِرَ الْأَعْمَالِ ، كَمَا بَيَّنَّ

شهوته والمراد بالموثوق المعصوم الذي يستحب إطعامه فإن كان مضطرا وجب إطعامه ولا يخفى أن قضاء الدين وإطعام الجائع من جملة إدخال السرور على المديون والجائع فهو عطف خاص على عام الاهتمام . قيل لابن المنكدر ما بقي مما يستلذ قال الأفضل على الإخوان (ابن أبي الدنيا) أبو بكر واسمه يحيى (في) كتاب (قضاء الحوائج) أى في الكتاب الذي ألفه في فضل قضاء حوائج الإخوان (هـ) عن أبي هريرة) فقال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل فذكره وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه الوليد بن شجاع قال أبو حاتم لا يحتج به وعمار بن محمد ضعف (ع) عن ابن عمر (ابن الخطاب) وظاهر صنيع المؤلف أن البيهقي خرجوه وسكت عليه والامر بخلافه بل قال عمار فيه نظر وللحديث شاهد مرسل ثم ذكره والحاصل أنه حسن لشواهد

(أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله التودد) أى التحجب (إلى الناس) حبا لله وفى الله كما يشير إليه خبر أفضل الأعمال الحب فى الله والبغض فيه ولأنه بذلك تحصل اللفة الجامعة التى تنعطف القلوب عليها ويندفع المكروه بها واللفة تجمع الشمل وتمنع النذل ومن أمثالهم من قل ذل واجمع بينه وبين مافله من الأخبار أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يحب كل أحد بما يوافقه ويليق به أو بحسب الحال أو الوقت أو السؤال وفيه إيماء إلى أن مخالطة الناس أفضل من العزلة (تنبيه) قال ابن حزم الفضل قسمان لا ثالث لهما فضل اختصاص من الله تعالى بالأعمال ، وفضل مجازاة بعمل أم الفضل الاختصاص من دون العمل فيشترك فيه جميع الخلق من ناطق وغيره ومجادو عرض كفضل الملائكة وفضل الأنبياء وفضل إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأطفال ونافعة صالح وذبيح إبراهيم وفضل مكة والمدينة والمساجد على البقاع والحجر الأسود على الحجارة وشهر رمضان ويوم الجمعة وليلة القدر ، وأم الفضل المجازاة فلا يكون إلا للحي الناطق وهم الملائكة والانس والجن والأقسام المستحق بها التفضيل فى هذا القسم سبعة ماهية العمل وكتبته وهى الفرض منه وكيفية الحكم والزمان والمكان والإضافة فالماهية أن يكون أحدهما فى العمل يوفى فروضه والآخر لا يوفىها والكيفية أن يخلص أحدهما فى العمل ويشوبه الآخر ببعض المقاصد الدنيوية والكيفية أن يوفى أحدهما بجميع حقوق العمل أو رتبته والآخر يأتى به لكن ينقص من رتبته والحكم أن يستويا فى الفرض ويتفاوتا فى الثقل والمان كصدر الإسلام أو وقت الحاجة والمسكن كاصولوات بالمسجد الحرام والمدينة والإضافة كعمل من نبي ونتيجة الفضل بهذه الوجوه شيان أحدهما تعظيم الفاضل على المفضول فهذا يشترك فيه ما ذكرناه من غير عمل وما كان يعمل والثانى علو الدرجة فى الجنة إذ لا يجوز الحكم للمفضول بعلو الدرجة بها على الفاضل وإلا لبطل الفضل وهذا القسم يختص به الفاضل بفضل عمله . إلى هنا كلامه (الطبراني فى) كتاب (مكارم الأخلاق عن أبي هريرة)

(أفضل الأعمال) أى من أفضلها والمراد أفضل الأعمال الكسبية المطلوبة شرعا (الكسب من الحلال) الاتق لأن طالب الحلال فريضة بعد الفريضة كما سيحىء فى خبر ويحىء فى آخر إن الله يحب أن يرى عبده تعباً فى طلب الحلال قال حجة الإسلام إذا كان الرجل معيلاً محترفاً للقيام بحق العيال فكسب الحلال أفضل من العبادة البدنية لكنه لا ينبغي أن يخلو وينفك عن ذكر الله تعالى (ابن لال) أحمد بن على وكذا الديلى (عن أبي سعيد) الخدرى وفيه إسماعيل بن عمر شيخ لا يعرف وعطية العوفى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه

(أفضل الأعمال الإيمان بالله وحده) لأن به فضائل الأنبياء على غيرهم وهم إنما تفاضلوا فيما بينهم بالعلم به لا بغيره



مَطْلَعُ الشَّمْسِ إِلَى مَغْرِبِهَا - (ط) عن ماعز (ح)

١٢٤٠ - أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْعِلْمُ بِاللَّهِ ، إِنَّ الْعِلْمَ يَنْفَعُكَ مَعَهُ قَلِيلُ الْعَمَلِ وَكَثِيرُهُ ، وَإِنَّ الْجَهْلَ لَا يَنْفَعُكَ

مَعَهُ قَلِيلُ الْعَمَلِ وَلَا كَثِيرُهُ - الْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ (ض)

من الأعمال (ثم الجهاد ثم حجة مبرورة) أى مقبولة أو لم يخالفها إثم من الإحرام إلى التحلل الثاني أو لارباب فيها أقوال رجح النووي ثانياً والحجة المبرورة (تفضل سائر الأعمال كما بين مطلع الشمس إلى مغربها) عبارة عن المبالغة في سموها على جميع أعمال البر قال النووي وذكر هنا الحج بعد الإيمان وفي خبر آخر بدل الحج العتق وفي آخر بدأ بالصلاة فالبر فالجهاد وفي آخر السلامة من نحو يد ولسان واختلاف الأجوبة باختلاف الأحوال والأشخاص كما تقدم وقدم الجهاد وليس بركن على الحج وهو ركن لقصور نفع الحج غالباً وتعدى نفع الجهاد أو كان حيث كان الجهاد فرض عين وكان أهم منه حالئذ وهذا الحديث له تنمة عند أحمد من حديث عمرو ابن العاص سيقاه سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال إيمان بالله وتصديق به وجهاد في سبيله وحج مبرور قال أكثر يا رسول الله قال فلين الكلام وبذل الطعام وسماح وحسن خلق قال الرجل أريد كلمة واحدة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب لا تنهم الله على نفسك انتهى (ط) عن ماعز) فى الصحابة متعدد فكان اللائق تمييزه وقيل إن هذا غير منسوب وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد إلا عند الطبراني وهو عجيب فقد خرجه أحمد فى المسند قال الهيثمى بعد ماعز أنه له للطبراني رجال أحمد رجال الصحيح فاقتضى أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فكان ينبغي للمصنف عزوه إليه لكن الحديث له شواهد ترقيه إلى الصحة بل ادعى بعضهم تواتره فيها مارواه أحمد عن عبادة أن رجلاً أتى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال يانى الله أى العمل أفضل قال إيمان بالله وتصديق به وجهاد فى سبيله قال أريد أهون من ذلك قال السماحة والصبر قال أريد أهون من ذلك قال لا تنهم الله فى شئ قضى لك به .

(أفضل الأعمال العلم بالله) أى معرفة ما يجب له ويمتنع عليه من الصفات والسلوب والإضافات فالعلم بذلك أفضل الأعمال وأشرف العلوم وأهمها فإنه مالم يثبت وجود صانع عالم قادر مكلف مرسل للرسول منزل للكتب لم يتصور علم فقه ولا حديث ولا تفسير فجمع العلوم متوقفة على علم الأصول وتوقفها عليه ليس بطريق الخدمة بل الإضافة والرئاسة ومن ثم عد رئيس العلوم كلها فمعرفة الله تعالى والعلم به أول واجب مقصود لذاته على المكلف لكن ليس المراد بالمعرفة الحقيقية لأن حقيقته تعالى غير معلومة للبشر ولا العيانة لأنها مختصة بالآخرة عند مانعى الرؤية فى الدنيا مطلقاً أو لغير نبينا وهم الجلة الأكارب أو لأولى الرتب العلمية وقليل ما هم ولا الكشفية فإنها منحة إلهية ولا تكلف بمنها إجماعاً بل البرهانية وهى أن يعلم بالدليل القطعى وجوده تعالى وما يجب له ويستحيل عليه كما تقرر . وسبب الحديث أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أى الأعمال أفضل قال العلم بالله ثم أتاه فسأله فقال مثل ذلك فقال يا رسول الله إنما سألك عن العمل فقال (إن العلم ينفعك معه قليل العمل وكثيره) لأن العبادة المعول عليها إنما هى ما كانت عن العلم به فأجل المقاصد وأهم المطالب وأعظم المواهب العلم بالله فهو أشرف ما فى الدنيا وجزاؤه أشرف ما فى الآخرة وهذا هو الغاية التى تطلب لذاتها وإنما يشعر تمام الشعور بأن ذلك عين السعادة إذا انكشف له الغطاء وفارق الدنيا ودخل الآخرة وأما فى الدنيا فإن شعر فبعض شعور قال بعضهم لا ينبغي لعاقل أن يأخذ من العلوم إلا ما يصحبه إلى البرزخ لا ما يفارقه عند انتقاله إلى عالم الآخرة وليس المنتقل معه إلا العلم بالله والعلم بمواطن الآخرة حتى لا ينكر التجليات الواقعة فيها ولا طريق لذلك إلا بالخلوة والرياضة والمجاهدة أو الجذب الإلهى (وأن



١٢٤١ — أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ ، وَالبَغْضُ فِي اللَّهِ - (د) عن أبي ذر

١٢٤٢ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ الْجُمُعَةِ - (هـ) عن أبي هريرة (ح)

الجهل لا ينفعك معه قليل العمل ولا كثيره) لأن العلم هو المصحح للعمل والناس بمعرفة يرشدون وبجهل يضلون فلا تصح إذا عبادة جهل فاعلمها صفات أدائها ولم يعلم شروط إنجازها. وفي طيه حث على أنه ينبغي للعاقل أن ينشئ عن نفسه وذات الجاهل بفضائل العلم وغفلة الإهمال بإسقاط المعاناة ويرغب في العلم برغبة متحقق لفضائله رائق بمنافعه ولا يباهيه عن طلبه كثرة مال وجدة ولا نفوذ أمر وعلو قدر فإن من فقد أمره فهو إلى المأحوج ومن علت منزلته فهو بالعلم أحق انتهى قال ابن حجر وفيه أن العلم بالله ومعرفة ما يجب من حقه أعظم قدراً من مجرد العبادة البدنية (الحكيم) الترمذي في النوادر (عن أنس) قال الزين العراقي وسنده ضعيف انتهى فكانت على المصنف استيعاب مخزجيه إيساء إلى تقويته فهم ابن عبد البر وغيره .

(أفضل الأعمال الحب في الله) أى في ذات الله لا لشوب رياء ولا هوى (والبغض في الله) قال الطيبي في هنا بمعنى اللام في الحديث الآتي من أحب لله إشارة إلى الإخلاص لكن في هنا أبلغ أى الحب في جهته ووجهه كقوله تعالى «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا» أى في حقنا ومن أجلنا ولوجهنا خالصاً فمن أفضل الأعمال أن يحب الرجل الرجل للإيمان والعرفان لا لحظ نفساني كإحسان وأن يكرهه للكفر والعصيان لا لإيذائه له والحاصل أن لا يكون معاملته مع الخلق إلا لله ومن البغض في الله بغض النفس الأمانة بالسوء وأعداء الدين وبغضهما مخالفة أمرهما والمجاهدة مع النفس بحبسها في طاعة الله بما أمر ونهى ومع أعدائه تعالى بالمصابرة معهم والمرابطة لأجلهم وهذا الحديث على وجازته من الجوامع ومن تدبره وقف على سلوك طريق الله وفناء السالك في الله . ثم إن قيل كيف يكون الحب في الله والبغض فيه أفضل من نحو الصلاة والصوم والجهاد قلنا من أحب في الله يحب أنبياءه وأوليائه ومن شرط محبته إياهم أن يقفو أثرهم ويطيع أمرهم ؛ قال القائل : —

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمري في القياس بديع

لو كان حبك صادقاً لأطعته إن المحب لمن يحب مطيع

و كذا من أبغض في الله أبغض أعداءه ، وبذل جهده في مجاهدتهم بالبيان واللسان . قال ابن رسلان : وفيه أنه يجب أن يكون للإنسان أعداء يبغضهم في الله كإله أعداء يحبهم في الله تعالى (د عن أبي ذر) قال الصدر المناوي : وفيه رجل مجهول (أفضل الأيام) أى أيام الأسبوع . قال أبو البقاء : أصل أيام أيوم اجتمعت الواو والياء وسبقت الأولى بالسكون فقبلت الواو ياء وأدغمت الأولى فيها (عند الله) العندية التشريف (يوم الجمعة) لماله من الفضائل التي لم تجتمع لغيره فمنها أن فيه ساعة محققة الإجابة وموافقة يوم وقفة المصطفى صلى الله عليه وسلم واجتماع الخلائق فيه في الاقطار للخطبة والصلاة ، ولأنه يوم عيد كافي الخبر لموافقة يوم الجمع الأكبر والموقف الأعظم يوم القيامة ، ومن ثم شرع الاجتماع فيه والخطبة ليندكروا المبدأ والمعاد والجنة والنار ولهذا سن في جفرة قراءة سورتي السجدة وهل أتى ، لاشتغالها على ما كان ويكون في ذلك اليوم من خلق آدم والمبدأ والمعاد ، ولأن الطاعة الواقعة فيه أفضل منها في سائر الأيام حتى أن أهل الفجور يحترمون يومه وليلته ولموافقة يوم المزيد في الجنة وهو اليوم الذي يجتمع فيه أهلها على كشبان المسك فلهذه الوجوه فضلت وقفة الجمعة على غيرها ، لكن ما استفاد أنها تعدل اثنتين وسبعين حجة باطل لأصل له كما بينه بعض الحفاظ ، ثم الكلام في أفضل أيام الأسبوع ، أما أفضل أيام العام فعرفة والنحر وأفضلهما عند الشافعي عرفة لأن صيامه يكفر سنتين وما من يوم يعتق الله فيه الرقاب أكثر منه فيه ، ولأن الحق سبحانه يباهي ملائكته بأهل الموقف ، وقيل الأفضل يوم النحر ففيه التضرع والتوبة وفي النحر الوفاة والزيارة (هـ عن أبي هريرة) إسناد حسن



١٢٤٣ - أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ - (ط. حل) عن عبادة بن الصامت (ض)

١٢٤٤ - أَفْضَلُ الْإِيمَانِ: الصَّبْرُ، وَالسَّامَحَةُ - (فر) عن معقل بن يسار (نخ) عن عمير الليثي (صح)

١٢٤٥ - أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تُحِبَّ اللَّهَ وَتُبْغِضَ اللَّهَ، وَتَعْمَلَ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ

(أفضل الإيمان أن تعلم أن الله معك حيثما كنت) فإن من علم ذلك استوت سريره وعلايته فهابه في كل مكان واستحي منه في كل زمان والهيبة والحياء وثاقا لنفس العبد من كل ما ذكره الله سرّاً وجهراً، وبطناً وظهراً، فالنفس في هذه الأحوال الأربع تخشع لهيبته، وتذل وتخمد شهواتها وتقل حر كاتها، فإذا كان من الله لعبده تأييد بهذين فقد استقام والمراد بذلك علم القلب لا علم اللسان فقد علم الموحدون أن الله معهم بالنص القرآني وما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم، الآية، لأن الإيمان شهادة القلب لأنه سبحانه حتى قائم موجود وإله واحد معبود فهذا هو الإيمان العام الذي من سلبه غير مؤمن ثم لشهود القلب مراتب ومن أفضّلها شهوده لله في كل مكان يكون فيه العبد على أي حال كان من خلاء وملاء، وسراء وضراء، ونعيم وبؤس، وطاعة وعصيان، فيسكن في حال الخلاء مستحيّاً وفي هذا الملاء متوكلاً، وفي السراء حامداً وفي الضراء راضياً وفي الغنى بالافضال، وفي الإقلال بالصبر، وفي الطاعة بالإخلاص، وفي المعصية بطلب الخلاص (ط. حل) من حديث نعيم بن حماد عن عثمان بن كثير عن محمد بن مهاجر عن عمرة عن ابن غنم (عن عبادة بن الصامت) ثم قال أبو نعيم غريب من حديث عروة لم نكتبه إلا من حديث محمد ابن مهاجر اه ونعيم بن حماد أورده الذهبي في الضعفاء، وقال وثقه أحمد وجمع، وقال النسائي: غير ثقة وقال الأزدي وابن عدى قالوا كان يضع، وقال أبو داود: عنده نحو عشرين حديثاً لا أصل لها اه ومحمد بن مهاجر فإن كان هو القرشي فقال البخاري لا يتابع على حديثه، أو الراوي عن وكيع فكذب جزرة كما في الضعفاء للذهبي وبه يتجه رمز المؤلف لضعفه.

(أفضل الإيمان) أي من أفضل خصاله (الصبر) أي حبس النفس على كربه تتحملة أو عن لذيذ تفارقه وهو ممدوح مطلوب (والمسامحة) يعني المساهلة، في رواية المسامحة بدل المسامحة وذلك لأن حبس النفس عن شهواتها وقطعها عن لذاتها وألوفاتها تعذيب لها في رضا الله وذلك من أعلى خصال الإيمان وبذل المال وغيره من المقتنيات مشق صعب إلا على من وثق بما عند الله واعتقد أن ما أنفقته هو الباقي، فالجود ثقة بالمعبود من أعظم خصال الإيمان، قال الزركشي: والمسامحة تيسير الأمر على المسامح. وروى نحو ذلك عن الحسن وأنه قيل له: ما الصبر والمسامحة؟ فقال: الصبر عن محارم الله والمسامحة بفرأض الله، وفي الحديث وما قبله وما بعده أن من الإيمان فاضل ومفضول فيزيد وينقص إذ الأفضل أزيد، وفي خبر: من سأل سأل (فر عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالقاف المكسورة (ابن يسار) ضد اليمين المزني بضم الميم وفتح الزاي، وفيه زيد العمى. قال الذهبي في الضعفاء: ضعيف متمسك (نخ عن عمير) مصغر عمر، بن قتادة بن سعد (الليثي) صحابي من مسلمة الفتح، وفي مسند أبي يعلى: أنه استشهد مع المصطفى صلى الله عليه وسلم قال قال رجل يا رسول الله ما أفضل الإيمان؟ فذكره، وفيه شهر بن حوشب، ورواه البيهقي في الزهد بلفظ: أي الأعمال أفضل؟ قال: الصبر والمسامحة، قال الحافظ العراقي ورواه أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء من حديث جابر بلفظ: سئل عن الإيمان فذكره، وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عمرو بن عتبة بلفظ: ما الإيمان؟ قال الصبر والمسامحة وحسن الخلق. وإسناده صحيح. إلى هنا كلام الحافظ، وبه يعرف أن إهمال المصنف لرواية البيهقي مع صحة سندها وزيادة فائدتها غير جيد

(أفضل الإيمان أن تحب الله وتبغض الله) لا غيره فيحب أهل المعروف لأجله لا لفعلهم المعروف معه ويكره أهل الفساد والشر لأجله لا لإيذائهم له (وتعمل لسانك في ذكر الله عز وجل) بأن لا تفتر عن النطق به فإن الذكر



مَاتَحِبُّ لِنَفْسِكَ ، وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ ، وَأَنْ تَقُولَ خَيْرًا أَوْ تَصْمُتَ - (طب) عن معاذ بن أنس (ض)  
 ١٢٤٦ - أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ - (ه) عن أبي سعيد (حم ه طب هب) عن أبي امامة  
 (حم ن هب) عن طارق بن شهاب - (صح)

مفتاح الغيب وجاذب الخير وأنيس المستوحش ، ومنشور الولاية ، قال وهب : أوحى الله إلى داود : أسرع الناس  
 مروراً على الصراط الذين يرضون بحكمي ، وألستهم رطبة من ذكرى . والمراد أنه يعمل اللسان مع القلب ، فإن  
 الذكر مع الغفلة ليس له كبير جدوى ، لكن لما كان اللسان هو الترجمان اقتصر عليه مع إرادة ضخمة لذكر القلب  
 (وأن تحب للناس) من الطاعات والمباحات الدنيوية والدينية (ما) أى مثل الذى (تحب لنفسك) من ذلك ، وليس  
 المراد أن يحصل لهم ماله مع سلبه عنه ولا مع بقاء عينه له لإذ قيام الجوهر أو العرض بمحلين محال (وتكره لهم  
 ما تكره لنفسك) من المسكرات الدنيوية والآخوية (وأن تقول خيراً) كلمة تجمع الطاعات والمباحات وتخرج  
 المهيئات (أو تصمت) أو تسكت ، والمراد بالمالية هنا مطلق المشاركة المستزمنة لكيف الأذى والمكروه عن الناس  
 والتواضع لهم لإظهار عدم المزية عليهم ، فلا ينافي كرم الإنسان يحب بطبعه لنفسه كونه أفضل الناس ، على أن الأكل  
 بخلاف ذلك ، فقد قال الفضيل لابن عيينة : إن وددت أن تكون الناس مثلك فما أذيت النصيح فكيف لو وددت  
 أنهم دونك ، ومقصود الحديث وما فى معناه اتلاف القلوب وانتظام الأحوال وهذه هي قاعدة الإسلام التى أوصى  
 الله بها بقوله « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، الآية » وإيضاحه أن كلا منهم إذا أحب جميعهم مثل ماله من  
 الخير أحسن إليهم وكف أذاه عنهم فيجوبه فتسرى بذلك المحبة بينهم ويكثر الخير ويرتفع الشر وينتظم أمر المعاش  
 والمعاد وتصير أحوالهم على غاية السداد (طب عن معاذ بن أنس) قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أفضل  
 الإيمان فذكره ، قال الهيعة : فيه ابن الهيعة وهو ضعيف

(أفضل الجهاد) أى من أفضل أنواع الجهاد بالمعنى اللغوى العام (كلمة حق) بالإضافة ويجوز تركها وتنوئتها  
 وفى رواية للترمذى : عدل : بدل حق ، وأراد بالكلمة الكلام وما يقوم مقامه كالخط (عند سلطان جائر) أى  
 ظالم . لأن مجاهد العدو متردد بين رجاء وخوف ، وصاحب السلطان إذا أمره بمعروف تعرض للتلف فهو أفضل  
 من جهة غلبة خوفه ، ولأن ظلم السلطان يسرى إلى جم غفير فإذا كفه فقد أوصل النفع إلى خلق كثير بخلاف  
 قتل كافر ، والمراد بالسلطان : من له سلاطة وفهر ، وفضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكاله ، ولا كذلك  
 بل تمامه عند مخرجه ابن ماجه كأتى داود : أو أمير جائر

(تسمية) أصل الجهاد بالكسر لغة المشقة ، وشرعاً بذل الجهد فى قتال الكفار ويطلق على مجاهدة النفس ، على تعلم أمور الدين  
 ثم العمل بها ثم على تليمها ، وأما مجاهدة الشيطان فعلى دفع ما يأتى به من الشهوات وما يزينه من الشهوات ، وأما مجاهدة الكفار  
 فباليد والمال والقلب والقالب ، وأما الفساد فباليد ثم اللسان ثم القلب (فائدة) قال الدميرى : دخل النور  
 البكرى على محمد بن قلاوون فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الجهاد وذكر الحديث . ثم قال له :  
 وأنت ظالم ، فأمر بقطع لسانه فخرج واستغاث فشقع به بعض الأمراء ، فقال السلطان : ما أردت إلا امتحان  
 إخلاصه . نفاه (ه عن أبي سعيد) الحدرى ، وكذا رواه أبو داود والترمذى باللفظ المذكور من الوجه المزبور  
 ولعل المصنف ذهل عن ذلك ، ثم إن فيه عند الكل عطية العوفى ، قال فى الكاشف : ضعفه (حم طب هب) عن  
 أبي امامة الباهلي (قال عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل عند الجرة الأولى فقال : أى الجهاد أفضل ؟  
 فسكت ، فلما رى الثانية سأله فسكت ثم سأله عند العقبة فوضع رجله فى الغرز : أى الركاب . ثم ذكره ، ثم قال أعنى  
 البيهقى : وإسناده لين ، قال : وله شاهد مرسل بإسناد جيد ، ثم ساقه عن الزهرى بلفظ : أفضل الجهاد كلمة عدل عند



١٢٤٧ - أَفْضَلُ الْجِهَادِ أَنْ يُجَاهِدَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ وَهَوَاهُ - ابن النجار عن أبي ذر - (ض)

١٢٤٨ - أَفْضَلُ الْحَجِّ الْعَجَّ وَالشَّجَّ - (ت) عن ابن عمر (كهق) عن أبي بكر (ع) عن ابن مسعود - (ض)

إمام جابر (حم ن هب) والضياء أيضا كلهم (عز طارق) بالمهملة والقاف (ابن شهاب) ابن عبد شمس البجلي الأحمسي له رؤية ورواية، قال في الرياض: رواه النسائي بإسناد صحيح. وكذا قال المنذرى فالمن صحيح (أفضل الجهاد أن يهاجم الرجل نفسه وهواه) بأن يكفهما عن الشهوات ويمنعهما عن الاسترسال في اللذات ويلزمهما فعل الأوامر وتجنب المناهي، فإنه الجهاد الأكبر والهوى أكبر أعدائك، وهو ونفسك أقرب الأعداء إليك لما أن ذلك بين جنيتك والله يقول «يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار» ولا أكفر عندك من نفسك، فإنها في كل نفس تكفر نعمة الله عليها، وإذا جاهدت نفسك هذا الجهاد خالص لك جهاد الأعداء الذي إن قتلت فيه كنت شهيدا من الأحياء الذين عند ربهم يرزقون، ولعمري إن جهاد النفس لشديد بل لا شيء أشد منه فيها محبوبة وما تدعو إليه محبوب، فكيف إذا دعيت إلى محبوب، فإذا عكس الحال وخولف المحبوب اشتد الجهاد بخلاف جهاد أعداء الدين والدنيا، ولهذا قال الغزالي: وأشد أنواع الجهاد الصبر على مفارقة ماهواه الإنسان وألفه، إذ العادة طبيعة خامسة، فإذا انضافت إلى الشهوة تظاهر جندنان من جنود الشيطان على جند الله ولا يقوى باعث الدين على قمعهما، فلذا كان أفضل الجهاد، وقال أبو يزيد: ما زلت أسوق نفسي إلى الله وهي تبكي حتى سقطت إلى الله وهي تضحك (تنبه) قال ابن عربي: العلة في طريق السالكين ليس لها محل إلا النفوس فقط لاحظ فيها للعقول ولللبدن فإن دواء علل العقول اتخاذ الميزان الطبيعي وإزالة الفكر ومداومة الذكر ليس إلا وعلل البدن الأدوية الطبية، وأما أمراض النفس فتلاثة: مرض في الأقوال كالترام قول الحق فإن الغيبة حق وقد نهى عنها، والنصيحة في الملاحق وهي نصيحة مذمومة وكلان والتحدث بما لا يعني ونحو ذلك، ومرض في الأفعال كالرياء والعجب، ومرض في الأحوال كصحة للأولياء ليشيع أنه منهم وهو في نفسه مع شهوته، فمن عرف هذه العلل وأدواها وخلص نفسه منها فقد نفعها، وذلك أفضل الجهاد مطلقاً فإنه فرض عين مطلقاً (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي ذر) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو ذهل عجيب، وقد خرج الحافظ أبو نعيم والدلي من حديث أبي ذر بلفظ: أفضل الجهاد أن يجاهد نفسك وهواك في ذات الله.

(أفضل الحج الحج) بفتح العين المهملة (والحج) أي أفضل أعمال الحج رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى كذا في الكشف. قال الطيبي: أراد بهما الاستيعاب فبدأ بالإحرام الذي هو الإهلال، وانتهى بالتحلل الذي هو إهراق دم الهدى فاكفى بالابتداء والمنتهى عن سائر أعماله: يعنى أفضل الحج ما استوعب جميع أعماله من أركان وشروط ومندوبات. قال ابن عبد السلام: وأفضل أركان الحج الطواف فهو أفضل من الوقوف شبهه بالصلاة، والعج رفع الصوت بالتلبية، والشج إراقة الدم وكل سائل، لكن سائل الحج هو الدم كما في العارضة (ت) في التفسير (عن ابن عمر) بن الخطاب، وفيه الضحك بن عثمان قال أبو زرعة: لبس قوى ووثقه ابن مزين (هك) في الحج (هق) كلهم (عن أبي بكر) الصدوق وصححه الحاكم، وأقره الذهبي في التلخيص وإنه شيء عجيب، مع أن فيه يعقوب بن محمد الزهرى أورده هو - أعنى الذهبي - في الضعفاء. وقال: ضعفه أبو زرعة وغير واحد، وفيه أيضاً محمد بن إسماعيل بن أبي فديك أورده في ذيل الضعفاء وقال ثقة مشهور. قال ابن سعيد: لبس بحجة (ع) عن ابن مسعود (قال: سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي الحج أفضل؟ فذكره، واستغربه الرمدى وهو مملول من طرفه اثلاثة. قال ابن حجر: حديث ابن ماجه عن ابن عمر فيه إبراهيم بن يزيد الجوزي. وحديث الحاكم عن أبي بكر فيه



١٢٢٩ - أَفْضَلُ الْحَسَنَاتِ تَسْكُرَةُ الْجُلُوسِ - القضاعى عن ابن مسعود - (ض)

١٢٥٠ - أَفْضَلُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ الْمَرْءِ لِنَفْسِهِ - (ك) عن عائشة - (صح)

١٢٥١ - أَفْضَلُ الدُّعَاءِ أَنْ تَسْأَلَ رَبَّكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، فَإِنَّكَ إِذَا أُعْطِيتَهُمَا فِي الدُّنْيَا

انقطع بينا المنكدر وعبد الرحمن بن يربوع ، نه عليه الترمذى وحدث أن يعلى عن ابن مسعود فيه الواقدى اه  
(أفضل الحسنات) المتعلقة بحسن المعاشرة (تسكروا الجلوس) ففعله من الكرامة ، ومن جعلها بسط الرداء والوسادة  
وإنما يكون من أفضل الحسنات إذا نويت امتثال الأمر والمواالة لله وفي الله فإنها من أوثق عرى الإيمان  
ومن تسكروا الجلوس الاصغاء لحديثه كابن أبي رباح كان إذا حدثه شخص بحديث وهو يعلمه أصغى إليه إصغاء من  
لم يسمعه قط لئلا ينجل جلسيه . قال حجة الاسلام : فيندب إكرام صاحب المجلس ندبا مؤكدا ، وفيه إشارة إلى  
رعاية آداب الصحبة ، فمما كتمان السروستر العيوب والسكوت عن تبليغ ما يسوءه من مذمة الناس إياه وإبلاغ ما يسره  
من ثناء الناس عليه وحسن الاصغاء . عند الحديث وترك المراء فيه ، وأن يدعو بأحب أسمائه إليه ، وأن يثنى عليه  
بما يعرف من محاسنه ويشكره على صنيعه في حقه ، ويذب عنه في غيبته وينهض معه في حوائجه من غير إحراج إلى  
التماس وينصحه باللفظ والتعريض إن احتجج . ويعفو عن زلته وهفوته ولا يعيبه ويدعو له في الخلوة في حياته وبماته  
ويؤثر التحقيق عنه وينظر إلى حاجاته ويروح قلبه في مهماته ويظهر الفرح بما يسره ، والحزن بما يضره ويضممر  
مثل ما يظهره فيه ليكون صادقا في وده سرا وعلنا ويبدأه بالسلام عند إقباله ويوسع له في المجلس ، ويخرج له من  
مكانه ، ويشيعه عند قيامه ، ويصمت عند كلامه حتى يفرغ من خطابه . وبالجملة يعامله بما يحب أن يعامل به اه . وقال  
غيره : المجالسة وإكرام الجلوس أن يوسع للجلس ويقبل عليه ويصغى لحديثه ويتمكن من الجلوس معه غير مستوفز  
ولا يعيب بلحيته ولا خاتمه ولا يشبك أصابعه ولا يدخل أصبعه في أنفه ولا يكثر البصاق والتنخم والحكايات  
المضحكات ولا يحدث عن إعجابه بولده أو حليلته أو طعامه أو شعره أو تأليفه أو درسه ولا يكثر الإشارة بيده ولا  
الالتفات (القضاعى عن ابن مسعود) .

(أفضل الدعاء دعاء المرء لنفسه) لأنها أقرب جار إليه ، والأقرب بالرعاية أحق فيكون القيام بذلك أفضل ولأن  
الداعى لغيره يحصل في نفسه افتقار غيره إليه ويذهل عن افتقاره فقلبا سلم من زهو وإعجاب بنفسه وهو داع شنيع  
والداعى لنفسه تحصل له صفة الافتقار في حق نفسه فتريل عنه صفة الافتقار صفة العجب والملة إلى الغير فيكون  
أفضل وأرجى إجابة ، ذكره بعض الأعاظم ، وفضل الدعاء يكون بحسب المدعو به وبحسب الوقت وبحسب المدعو  
له وهو المراد هنا فلا يناقى أفضليته من جهة أخرى ؛ وقد يجمع الجهات كلها (ه ك) في الدعاء عن مبارك بن حسان  
عن عطاء (عن عائشة) وقال - أعنى الحاكم - صحيح واختر به المصنف فرمز لصحته ذهولا عن تعقب الذهبي له  
بأن مباركا هذا واه اه . نعم رواه الطبراني بإسنادين أحدهما - كما قال الهيثمى - جيد ؛ فلوعزاه المصنف له لكان أولى  
(أفضل الدعاء أن تسأل ربك) خص ذكر الربوبية ، لأن الرب هو المصلح المرئى فيناسب ذكر العفو (العفو) أى  
محو الجرائم (والعافية) أى السلامة من الأسقام والبلايا (في الدنيا والآخرة) قال الزمخشري : العفو أن يعفو عن  
الذنوب ، والعافية أن يسلم من الأسقام والبلايا والمعافاة أن يعفو الرجل عن الناس ويعفوا عنه فلا يكون يوم القيامة  
قصاص ، وهى مفاعلة من العفو ، وقيل هى أن يعافيك الله من الناس ويعافهم منك . إلى هنا كلامه ، وقال الحكيم :  
العفو والعافية مشتق أحدهما من الآخر ، إلا أنه غلب عليه في اللغة استعمال العفو في نوائب الآخرة والعافية في نوائب  
الدنيا ، وذكرهما في الحديث في الدارين إذا ما بأهما يرجعان إلى شئ واحد فيقال في محل العقوبة عفا عنه ، وفي محل



ثم أعطيهما في الآخرة فقد أفلحت - (حم) وهناد (ت ه) عن أنس - (ح)

١٢٥٢ - أفضل الدنانير دينار ينفقه الرجل على عياله ، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله ،

ودينار ينفقه الرجل على أصحابه في سبيل الله عز وجل - (حم م ت ن ه) عن ثوبان - (ص)

١٢٥٣ - أفضل الذر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله - (ت ن ه حب ك) عن جابر - (ص)

الابتلاء عافاه ، ثم المطلوب عافية لا يصحبها أشرو ولا بطر ولا غترار بدوامها فلا ينافي الخبر الآتي : كفى بالسلامة داء ، كما يأتي (فإنك إذا أعطيتهما في الدنيا ثم أعطيتهما في الآخرة فقد أفلحت) أي فزت وظفرت ، لأن لكل نعمة تبعه ، ولكل ذنب نقمة في الدنيا والآخرة فإذا زويت عنه التبعات والنقمتان خلاص هذا في العفو ، وأما في العافية فإنه لا بد لكل نفس عند مدبر الأمور من تدبير فكلما تنفس نفساً استمد منه ؛ وفيه السلامة والآفة فإن نزعت الآفة منه سلم ذلك النفس فعوفى من البلاء ، فإذا طعم أو شرب قبل ذلك واستقامت الطباع لها ولغير ذلك من الأحوال فالعافية أن تدرك عنك تلك الحوادث التي يحدث منها البلاء أعاذنا الله بكرمه ، ثم إن قلت : طلب سؤال العافية من الله يناقضه ما جاء في غير ما خبر : أن البلاء خير من النعيم . فالجواب : أن البلاء خير ونعمة باعتبارين : أحدهما بالاضافة إلى ما هو أكبر منه إما في الدين والدنيا ، والآخر بالاضافة إلى ما يرجي من الثواب ، فينبغي أن يسأل الله تعالى تمام النعمة في الدنيا والآخرة ودفع ما فوقه من البلاء ، ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمته فإنه قادر على أن يعطي على الشكر ما يعطيه على الصبر ؛ قاله حجة الاسلام (تنبيه) قال شيخنا العارف الشعرائي : قال لي البرهان بن أبي شريف لا ينبغي لمن وقع في ذنب واحد طول عمره أن يسأل الله الرضا ؛ وإنما يسأله العفو ، فإذا حصل حصل الرضا ، كما أنه لا ينبغي أن يسأل الله أن يكون من الصالحين الكمل ورثة الأنبياء (حم وهناد) في الزهد (ت ه عن أنس) وقال الترمذي حسن إنما نعرفه من حديث سلمة بن وردان اه وسلمة هذا ضعفه أحمد

(أفضل الدنانير) أي أكثرها ثواباً إذا أنفقت (دينار ينفقه الرجل على عياله) أي من يعوله وتلزمه مؤنته من نحو ولد وزوجة وخادم (ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله) أي التي أعدها للغزو عليها (ودينار ينفقه الرجل على أصحابه في سبيل الله عز وجل) يعني على رفقة الغزاة ، وقيل المراد بسبيله كل طاعة ، وقدم العيال لأن نفقتهم أهم ما يجب عليه تقديمه ثم دابة الجهاد لمزيد فضل النفقة عليها كما سيجيء بيانه في عدة أخبار ، ومقصود الحديث الحث على النفقة على العيال وأنها أعظم أجراً من جميع النفقات كما صرحت به رواية مسلم : أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك ، وخص دابة الغزو وأصحابه الغزاة ، لأن النفقة عليهم أهم مما ينفق في الجهاد وأعظمه أجراً غالباً (حم م ت ن ه عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كذا في الرياض ، ولم يخرج البخاري ولا أخرجه عن ثوبان شيئاً

(أفضل الذكر لا إله إلا الله) إذ لا يصح الإيمان إلا به ، ولأن فيه إثبات الإلهية لله ونفيها عما عداه وليس ذا في سواه من الأذكار ، ولأن للتلهيل تأثيراً في تطهير الباطن عن الأوصاف الذميمة التي هي معبودات في الظاهر « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » فيفيد نفي عموم الإلهية بقوله « لا إله » ويثبت الواحد بقوله « إلا الله » ويعود الذكر من ظاهر لسانه إلى باطن قلبه فيتمكن ويستولى على جوارحه ويجد حلاوة هذا من ذاق ، وقال بعض العارفين : إنما كانت أفضل لأنها كلمة توحيد والتوحيد لا يخاله شيء ، إذ لو ماله شيء ما كان واحداً بل اثنين فصاعداً فما ثم ما يزنه إلا المعادل والمائل ، ولا معادل ولا مائل ، فذلك هو المانع للإله إلا الله أن تدخل الميزان يوم القيامة ، فإن الشرك الذي يقابل التوحيد لا يصح وجوده من العبد مع وجود التوحيد فإن الإنسان إما مشرك وإما موحد ؛ فلا يزن التوحيد إلا الشرك ، ولا يجتمعان في ميزان أبداً ، فملك بالذكر بها فإنه الذكر



١٢٥٤ - أَفْضَلُ الرِّبَاطِ الصَّلَاةُ ، وَلَزُومُ مَجَالِسِ الدُّكْرِ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي ثُمَّ يَقْعُدُ فِي مَصَلَاةٍ إِلَّا لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ حَتَّى يُحْدِثَ أَوْ يَقُومَ - الطيالسي عن أبي هريرة - (ض)

الاقوى وله النور الاضوى والمسكنة الزلنى ولا يشعر بذلك إلا من لزمه وعمل به حتى أحكمه وحكمه ( وأفضل الدعاء الحمد لله ) لأن الدعاء عبارة عن ذكر الله وأن تطلب منه الحاجة والحمد يشتملها فإن الحمد لله إنما يحمد على نعمه والحمد على النعم طلب المزيد ، وفي الحديث القدسي إن الله يقول : من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، وسيجيء حديث : الحمد رأس الشكر ، ماشكر الله عبد لا يحمد ، فبه على وجه تسمية الحمد دعاء وهو كونه محصلا لمقصود الدعاء فأطلق عليه دعاء مجازاً لذلك فإن حقيقة الدعاء طلب الإنعام والشكر كفيل بحصول الإنعام للوعد الصادق بقوله « لئن شكرتم لأزيدنكم » وقال الطيبي : لعلة جعل أفضل الدعاء من حيث إنه سؤال لطيف بديق مسلكه . قال : وقد يكون قوله الحمد لله : تلييح وإشارة إلى « إهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم » وأي دعاء أفضل وأجمع وأكمل منه . قال المؤلف : دل هذا الحديث بمنطوقه على أن كلا من الكلمتين أفضل نوعه ، ودل بمفهومه على أن لا إله إلا الله أفضل من الحمد لله « فإن نوع الذكر أفضل من نوعه » ( تنبيه ) قال الغزالي : ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله ؛ فإن النعم كلها من الله ؛ وهو المنعم والوسائط مسخرون من جهته ، وهذه المعرفة وراه التقديس والتوحيد لدخولهما فيه بل الرتبة الاولى من معارف الإيمان التقديس ؛ ثم إذا عرف ذاتا مقدسة يعرف أنه لا يقدر إلا الواحد وما عداه غير مقدس وهو التوحيد ثم يعلم أن كل مافي العالم فهو موجود من ذلك الواحد فقط ؛ فالكل نعمة منه فتقع هذه المعرفة في الرتبة وينطوى فيها مع التقديس والتوحيد كمال القدرة والانفراد بالفعل فلذلك ضوعف الحمد مالم يضاعف غيره من الأذكار مطلقاً ( تنبيه ) قال بدر الدمايني : لا ينتفع أن يفوق الذكر مع سهولته الأعمال الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وإن ورد : أفضل العبادات أشقها لأن في الإخلاص في الذكر من المشقة سيما الحمد في حال الفقر ما يصير به أعظم الأعمال وأيضا فلا يلزم أن يكون الثواب على قدر المشقة في كل حال فإن ثواب كلمة الشهادة مع سهولتها أكثر من العبادات الشاقة ( تنبيه آخر ) قال بعض العارفين : سميت كلمة الشهادة تهليلا من الإلهال وهو رفع الصوت أى إذا ذكر بما ارتفع الصوت الذي هو النفس الخارج به على كل نفس ظهر فيه غير هذه الكلمة ولذلك كانت أفضل ما قاله النبيون كما في الخبر الآتي ، فأرفع الكلمات « لا إله إلا الله » وهى أربع كلمات نفي ومنفي وإيجاب وموجب ، والأربعة الأسماء الإلهية أصل وجود العالم ، والأربعة الطبيعية أصل وجود الأجسام والأربعة العناصر أصل وجود المولودات والأربعة الاخلاط أصل وجود الحيوان والأربعة الحقائق أصل وجود الإنسان ، فالأربعة الإلهية : الحياة والعلم والإرادة والقدرة ، والأربعة الطبيعية : الحرارة والبرودة والرطوبة والبرودة ، والأربعة العناصر : ركن النار والهواء والماء والتراب ، والأربعة الاخلاط : المرتان والدم والبلغم ، والأربعة الحقائق : الجسم والتغذى والحس والنطق ، فإذا قال عبده لا إله إلا الله على هذا الترتيب كان لسان العالم ونائب الحق في النطق ، وهذه الكلمة اثنا عشر حرفا فاستوعبت بهذا العدد بسائط أسماء الأعداد وهى اثنا عشر العشرات والمئون والآلاف ومن واحد إلى تسعة ؛ ثم بعد هذا يقع التركيب بما يخرجك من الأحاد إلى مالا يتناهى ، وهو ما يتركب منها فلا لا إله إلا الله وإن انحصرت في هذا القدر في الوجود فزأوها لا يتناهى ( ت ) في الدعوات ( ن ) في اليوم واليلة في ثواب التسييح ( حب ك ) في الدعوات ( عن جابر ) قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم صحيح ، وأقره الذهبي .

( أفضل الرباط ) هر في الأصل الإقامة على جهاد العدو بالحرب ثم شبه به الأفعال الصالحة ( الصلاة ) لأنها أفضل عبادة البدن بعد الإيمان ، ولفظ رواية الطيالسي : الصلاة بعد الصلاة ، فكأنه سقط من قلم المصنف ولزوم



١٢٥٥ - أَفْضَلُ الرِّقَابِ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَانْفُسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا - (حمق ن ه) عن أبي ذر (حم ط ب) عن أبي أمامة (صح)

١٢٥٦ - أَفْضَلُ السَّاعَاتِ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ (ط ب) عن عمرو بن عبسة

١٢٥٧ - أَفْضَلُ الشَّهَادَةِ مَنْ سَفَكَ دَمَهُ وَعَقَرَ جَوَادَهُ (ط ب) عن أبي أمامة - (ح)

بجالس الذكر وما من عبد) أى مسلم (يصلى) فرضاً أو نفلاً (ثم يقعد فى مصلاه) أى المحل الذى صلى فيه (إلا لم تزل الملائكة تصلى عليه) أى تستغفر له (حتى يحدث) أى ينتقض طهره بأى ناقض كان أو يحدث أمراً من أمور الدنيا وشواغلها (أو يقوم) من مصلاه ذلك متى قام (الأنبياء) أبو داود (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن أبى حميد فإن كان المدنى فضعه أو الزهرى فشبه المجحول كما فى الضعفاء للذهبي .

(أفضل الرقاب) أى للعنق (أغلاها ثمناً) بغير معجزة عند الجمهور ، وروى بمهملة أيضاً ومعناها متقارب . قال النووي : هذا فيمن يعتق واحدة ؛ فلو أراد الشراء بألف للعنق فالعدد أولى ، وفارق السمينه فى الأضحية : بأن القصدهنا فك الرقاب وشم طيب اللحم اه . قال ابن حجر : ويظهر اختلافه باختلاف الأشخاص ، والضابط أن الأفضل أيهما أكثر نفعاً قل أو أكثر ، وأخذ منه مالك نذب عتق كافرة هى أغلى ثمناً من مسلمة ، قلنا قد قيد فى حديث آخر بالمسلمة (وأنفسها) بفتح الفاء أحبا وأكرمها (عند أهلها) أى ما اعتباطهم به أشد فإن عتق مثله إنما يقع غالباً خالصاً . لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ، وفيه أن من حق المتقرب إلى ربه أن يتفوق فى اختيار ما يتقرب به بأن يكون بريئاً من العيب يوثق الناظرين وأن يتغالى بشمته ، فقد ضحى عمر بن جنيبة بثمائة دينار (حمق ن ه عن أبي ذر) الغفارى ، قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى الرقاب أفضل ؟ قال أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها ، قلت فإن لم أفعل ؟ قال : تعين صانعاً أو تصنع لآخر ، قلت فإن لم أفعل ؟ قال فدع الناس من الشرف فإنها صدقة تصدق بها على نفسك اه (حم ط ب عن أبي أمامة) الباهلى . قال الهيثمى : رجال أحمد ثقات .

(أفضل الساعات) أى ساعات التهجد والدعاء فيه (جوف الليل الآخر) روى بالنصب على الطرف أى الدعاء جوف الليل : أى ثلثه الآخر وهو الجزء الخامس من أسداس الليل كما فى النهاية ، وفى القاموس : جوف الليل الآخر : ثلثه الأخير ، ولو حذف ذكر الآخر لكان جوف الليل وسطه ، وليس مراداً . قال بعض العارفين : فيناجى المصلى ربه فى تلك الساعة بما يعطيه عالم الغيب والشهادة والعقل والفكر من الأدلة والبراهين عليه سبحانه وهو خصوص دلالة بخصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهى صلاة المحبين من أهل الأسرار وغوامض العلوم المكتشفين بالحجب فيعطيه من العلوم ما يليق بهذا الوقت وفى هذا العالم وهو وقت معارج الأنبياء والرسل والأرواح البشرية لرؤية الآيات الإلهية والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق تقديس من مقام الاستواء إلى السماء الأقرب إلينا للمستغفرين والتائبين والسائلين والداعين فهو وقت شريف ، وخرج بالليل النهار فأفضل ساعاته للتعبديه أوله (ط ب) عن عمرو بن عبسة) بموحدة ومهملتين مفتوحتين قديم الإسلام محقق الصحبة أبى نجيع السلمى يقال أسلم بعد أبى بكر وبلال وكان يقال هو ربع الإسلام ، سكن المدينة ثم نزل الشام .

(أفضل الشهداء من سفك دمه) أى أسيل دمه وأهلك فى أول دفعة أى قطرة من الدم (وعقر جواده) أى جرح فرسه وضربت قوائمه بالسيف ، وفى الصحاح : عقر الفرس بالسيف فأنقر : أى ضرب قوائمه . وقال الزمخشري تقول إن بنى فلان عقروا مراعى القوم إذا قطعوها وأفسدوها ، والجواد الفرس الجيد . قال الزمخشري : تقول فرس جواد من خيل جياد ، وأجاد فلان صار له فرس جواد ، والمراد أنه عقر جواده ثم استشهدا وقتلا معا فيكون له أجر نفسه وجواده ، وأما إن قتل ثم عقر جواده فإنما يكون له أجر نفسه وأما أجر جواده فلوائره فلذلك كان الأول أفضل ، وتمسك به من فضل شهيد البر على شهيد البحر ، وعكسه البعض تمسكاً بخبر : من لم يدرك الغزو معنا



١٢٥٨ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَحِيحٌ شَحِيحٌ ، تَأْمَلُ الْغَنَى وَتَخْشَى الْفَقْرَ ، وَلَا تُهْمِلُ حَتَّى إِذَا

بَلَغَتْ الْحُلُقُومَ قُلْتَ : لِفُلَانٍ كَذَا ، وَلِفُلَانٍ كَذَا ، أَلَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ (حَمَقٌ دَن) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

١٢٥٩ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ جَهْدُ الْمُقِلِّ ، وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ - (دَكَ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صَحَّحَ)

فليخزرو في البحر فإن غزوة في البحر أفضل من غزوتين في البر (طب عن أبي أمامة) روى المصنف لحسنه ، ورواه ابن حبان عن أبي ذر بلفظ : أفضل الجهاد من عقر جواده وأهرق دمه وله شواهد ترقية إلى الصحة (أفضل الصدقة) أى أعظمها أجرا . قال الحراني : الصدقة الفعلة التي يدوبها صدق الايمان بالغيب (أن تصدق) بتخفيف الصاد على حذف إحدى التاءين وبالتشديد على إدغامها (وأنت صحيح) أى والحال أنك سليم من مرض مخوف (شحيح) أى حريص على الضئيلة بالمال وهو صفة مشبهة من الشح وهو بخل مع حرص فهو أبلغ منه فهو بمنزلة الجنس والبخل بمنزلة النوع ، وقيل هو وصف لازم من جهة الطبع (تأمل) بفتح المثناة فوق وبضم الميم (العيش) أى تطمع ، كذا هو في جامع الفصولين للمؤلف وهى لفظ رواية النسائي ، ورواية البخاري : الغنى : بغين معجمة مكسورة ثم وقفت على خطأ المؤلف فوجدته الغنى فتقول أترك مالى في بيتي لا كون غنيا وقد أعرطويلا (وتخشى) أى والحال أنك تخشى (الفقر) أى تقول في نفسك لا تتلف مالك لئلا تصير فقيرا ، فمجاهدة النفس حينئذ على إخراج المال آية صحة القصد وقوة الرغبة فكان لذلك أفضل ، لأن المراد أن شح النفس هو سبب هذه الافضلية (ولا تهمل) بالجزم نهى وبالرفع نفى ، فيكون مستأنفا بالنصب عطف على تصدق وكلاهما خبر مبتدأ محذوف : أى أفضل الصدقة أن تتصدق بها حال صحتك على احتياجك لما في يدك ولا تؤخر (حتى إذا بلغت) الروح يدل عليه السياق (الحلقوم) بضم الحاء المهملة الحلق أى قاربت بلوغه أى الوصول إلى مجرى النفس عند الغرغرة ولم تبلغه بالفعل إذ لو بلغت لما صح تصرفه (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى به والموصى له : أى إذا وصلت هذه الحالة وعلمت أن المال صار لغيرك تقول للورثة أعطوا فلانا من مالى كذا ، واصر فوا لعمارة المسجد كذا (وقد كان لفلان) أى والحال أن المال في تلك الحالة صار متعلقا بالوارث فيبطله إن شاء فيما زاد على الثلث ، وقيل كناية عن المورث أى خرج عن تصرفه واستقلاله بما شاء من التصرف ، فليس له في وصيته كثير ثواب بالنسبة إلى ما كان وهو كامل التصرف ، وحاصله أن الشح غالب في الصحة فالصدقة حينئذ أعظم أجرا ، وفيه أن المرض يقصر يد المالك عن بعض ملكه ، وأن سخاه في مرضه لا يمحو عنه سمة البخل ، ومعنى شحه بالمال أن يجد له وقعا في قلبه لما يريه من طول العمر ويخافه من حدوث الفقر «الشیطان يعدكم الفقر» وفيه التحذر من التسويف بالإففاق استبعاد الحلول الأجل واشتغالا بطول الأمل ، والترغيب في المبادرة بالصدقة قبل هجوم المنية وفوات الأمانة (حمق دَن عن أبي هريرة) (أفضل الصدقة) أى من أفضلها : وكذا يقال فيما يأتي (جهد) روى بضم الجيم وفتحها فبالضم الوسع والطاقة وهو الأنسب هنا ، وبالفتح المشقة والمبالغة والغاية (المقل) بضم فكسر أى مجهود وقليل المال : يعنى قدرته واستطاعته وإنما كان ذلك أفضل لدلالته على الثقة بالله والزهد فصدقته أفضل الصدقة ، وهو أفضل الناس بشهادة خبر : أفضل الناس رجل يعطى جهده ، والمراد بالمقل : الغنى القلب ليوافق قوله الآتى : أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، أو يقال الفضيلة تتفاوت بحسب الأشخاص وقوة التوكل وضعف اليقين ، فالتخاطب بهذا الحديث أبو هريرة وكان مقلا متوكلا على الله فأجابه بما يقتضيه حاله ، والتخاطب بالحديث الآتى حكيم بن حزام وكان من أشرف قریش وعظماؤها وأغنيائها ووجوهها في الجاهلية والإسلام (وأبدأ) بالهمز وتركه (بمن تعول) أى بمن تترك مؤنته وجوبا فقدمه على التصديق تقديمًا للواجب على المندوب ولا يتناول ترفه العيال وإطعامهم لذيق المطاعم بما زاد على كفايتهم لأن من لم تندفع حاجته أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته في مقصود الشارع (د) في الزكاة وسكت عليه وأقره المنذرى



١٢٦٠ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِيٍّ ، وَالْيَدِ الْعَلِيَا حَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى ، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ - (حم)

م (ن) عن حكيم بن حزام

١٢٦١ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ سَقَى الْمَاءِ (حم دله حب ك) عن سعيد بن عباد (ع) عن ابن عباس - (صح)

١٢٦٢ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ يَتَعَلَّمَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ عِلْمًا ، ثُمَّ يَعْلَمَهُ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ - (ه) عن أبي هريرة (ح)

(ك) فيها (عن أبي هريرة) وقال صحيح علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(أفضل الصدقة) قال الراغب ما يخرج من المال تقريباً كالزكاة ، لكن الصدقة في الأصل للمتطوع به ، والزكاة للواجب وقيل يسمى الواجب صدقة إذا تحرى الصدق في فعله (ما كان عن ظهر غنى) أى ما كان عفواً قد فضل عن غنى ، فزاد لفظ ظهراً إشباعاً للكلام وتمكيناً ، وقيل هذا عبارة عن تمكن المتصدق عن غنى ما ، كقولهم هو على ظهر سير أى متمكن منه وتكثير غنى ليفيد أنه لا بد للمتصدق من غنى ما ، إما غنى النفس وهو الاستغناء عما بذل بسخاء نفس ثقة بالله كما كان للصديق ، وإما غنى مال حاصل في يده ، والأول أفضل اليسارين للخبر الآتى : ليس الغنى عن كثرة المال والعرض ، وإلا لما نذب له التصديق بجميع ماله ويترك نفسه وعياله في الجوع والشدة (واليد العليا) المعطية وقيل المتعفة (خير من اليد السفلى) أى الآخذة ، ومحصول ما فى الآثار إعلاء الأيدي المتفقة ثم المتعفة عن الآخذ ، ثم الآخذة بلا سؤال وأسفل الأيدي المانعة والسائلة ، وقد تقرر أنه لا تدافع بين ذا وما قبله لأن الأول فى الصابرين على الإضافة المؤثرين على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة والثانى فيمن ليس كذلك (وابدأ بمن تعول) قال الطبري يشمل النفقة على العيال وصدقني الواجب والتطوع وأن يكون ذلك الاتفاق من الرجب لأن صلب المال فعليه كان الظاهر أن يؤتى بألف فعدل إلى الواو ومن الجملة الإخبارية إلى الإنشائية تفويضاً للترتيب إلى الذهن واهتماً بما بشأن الاتفاق ؛ وفيه أن بقية بعض المال أفضل من التصديق ب كله ليرجع كلا على الناس إلا لأهل اليقين كالصدق وأضرابه ومحصوله أن الفضيلة تنفاوت بحسب الأشخاص وقوة التوكل وضعف اليقين كما مر (تنبيه) قال الزمخشري : أصل العليا اسم لمكان مرتفع وليست بتأنيث الأعلى بدليل انقلاب الواو ياء ولو كانت صفة لقبل العلوى كالعشوى والقنوى والحذرى فى تأنيث أفعالها ، ولأنها استعملت منكراً ، وأفعل التفضيل ووثقه ليساً كذلك (حم م ن عن حكيم بن حزام) ولد فى جوف الكعبة وعاش مائة وعشرين سنة : ستين فى الجاهلية وستين فى الإسلام القرشى الشريف جاهلية وإسلاماً

(أفضل الصدقة سقى الماء) لمعصوم محتاج ، وفسره فى رواية الطبرانى بأن يحمله إليهم إذا غابوا ويكفيهم إياه إذا حضروا ، وقال الهيثمى : إن رجال هذه الرواية رجال الصحيح ، ولا عطر بعد عروس ، وزاد أغنى الطبرانى فى رواية أخرى فى سنداً مجهول بعد قوله سقى الماء ، ألم تسمع إلى أهل النار لما استغاثوا بأهل الجنة « أفيضوا علينا من الماء » قال الطبري : وإنما كان أفضل لأنه أعم نفعاً فى الأجور الدينية والدينية ولذلك امتن الله علينا بقوله « وأزلفنا من السماء ماء طهوراً لنحيى به بلدة ميتاً ونسقيه » الآية . وإنما وصف الماء بالظهور ليشير إلى أن الغرض أنه أصل فى الأثر أى إزالة الموانع من العبادة وباقي الأغراض تابعة له . وأقول محل أفضليته التصديق به على غيره إذا عظمت الحاجة إليه كما هو الغالب فى قطر الحجاز لقلة المياه فيه ، ومثله الطريق إليه للحجاج ونحو ذلك ؛ وإلا فالتصدق بنحو الخبز أفضل منه سيما زمن الغلاء والمجاعة (حم ن ده حب ك عن سعد بن عباد) بضم المهملة السيد الجواد الرئيس قال للمصطفى صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، أى الصدقة أعجب إليك ؟ فذكره (ع عن ابن عباس) قال : قال سعد يا رسول الله : ماتت أم سعد ، فأى الصدقة أفضل ؟ فذكره فحفر براً وقال هذه لأم سعد (أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علماً) أى شريعياً أو ما كان آتة له (ثم يعلمه أخاه المسلم) فتعليمك العلم لغيرك صدقة منك عليه بل هو من أفضل أنواع الصدقة لأن الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال ، لأن المال ينفد والعلم باقى



١٢٦٣ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الصَّدَقَةُ عَلَى ذِي الرَّحِمِ الْكَاشِحِ - (حم طب) عن أبي أيوب، وعن حكيم بن

حزام (خددت) عن أبي سعيد (طب ك) عن أم كلثوم بنت عقبة - (ح)

١٢٦٤ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا تُصَدَّقَ بِهِ عَلَى مَمْلُوكٍ عِنْدَ مَالِكٍ سُوءًا - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٢٦٥ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ فِي رَمَضَانَ - سليم الرازي في جزئه عن أنس - (ض)

إلا أن إطلاق الصدقة على نحو هذا من قبيل المجاز كما يشير إليه كلام العلامة الزحشرى فى الفائق . وتعلم العلوم الشرعية وتعليمها من تفسير وحديث وفقه وآلة ذكر : فرض كفاية (هـ) من حديث الحسن (عن أبي هريرة) قال المنذرى : إسناده حسن لو صح سماع الحسن منه اهـ وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته غير حسن

(أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشح) بشين معجمة فهملة ، قال الزحشرى : هو الذى يضرر العداوة ويطوى عليها كشحه . أو الذى يطوى عنك كشحه ولا يالفك اهـ : يعنى أفضل الصدقة على ذى الرحم المضرر العداوة فى باطنه فالصدقة عليه أفضل منها على ذى الرحم الغير كاشح لما فيه من قهر النفس للادعان لمعاديها وعلى ذى الرحم المصافى أفضل أجراً منها على الأجنبى لأنه أولى الناس بالمعروف (حم طب عن أبي أيوب) قال الزين العراقى فى شرح الترمذى وفيه الحجاج بن أرطاة ضعيف ، وقال الهيثمى فيه الحجاج بن أرطاة وحاله معروف وروياه أيضاً (عن حكيم بن حزام) قال الهيثمى : وسنده حسن اهـ ونقل ابن حجر فى التخرىج عن ابن طاهر أن سنده صحيح وأقره ، وما ذكر من أن الرواية عن أبي أيوب هو ما وقفت عليه فى نسخ هذا الجامع ، لكن ذكر ابن شاهين وابن منده وابن الأثير وغيرهم أنه عن أيوب بن بشير الأنصارى عن حكيم بن حزام وذكر ابن حجر فى الإصابة أن رواية الطبرانى فى الكبير هكذا فقال هذا الحديث خرجه ابن أحمد فى زيادته والطبرانى فى الكبير من طريق سفيان بن حسين عن الزهرى عن أيوب بن بشير عن حكيم بن حزام وذكر أنه معلول فلينظر (خددت عن أبي سعيد) الخدرى (طب) عن أم كلثوم بنت عقبة . قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح (ك عن أم كلثوم) بضم الكاف وسكون اللام وضم المثلثة (بنت عقبة) بضم المهملة وسكون القاف ابن أبي معيط الأموية أخت عثمان لأمه وهى أول صحابة هاجرت من مكة فتزوجها زيد ثم الزبير ثم عبد الرحمن بن عوف ، قال الحاكم : على شرط مسلم ، وأقره الذهبى

(أفضل الصدقة) أى من أفضل الصدقة على المالك (ما تصدق به) يجوز كونه ماضياً مبنياً للفاعل أو المفعول ويجوز كونه مضارعاً مخففاً على حذف إحدى التامين ومشدداً على إدغامها (على مملوك) آدمى أو غيره من كل معصوم (عند مالك) بالتثنية (سوء) لأنه مضطر وتحت قهر غيره والصدقة على المضطر أضعاف مضاعفة إذ المتصدق عليهم ثلاثة فقير مستغنى عن الصدقة فى ذلك الوقت وفقير محتاج ومضطر فالصدقة على المستغنى عنها وهوى حد الفقر صدقة والصدقة على المحتاج مضاعفة وعلى المعطر أضعاف مضاعفة ، فالمملوك عند ملك السوء انتظمت فيه ثلاث حالات : فهو فقير ومحتاج ومضطر ، فلذلك صار أفضل الكل ، ولاتدافع بين هذا الحديث وما قبله لاختلاف ذلك باختلاف الأحوال والأشخاص والأزمان ، فقد يعرض من الحالات ما يقطع فيه بأفضلية تقديم المملوك على ذى الرحم بل قد يجب ؛ وشمل ذلك كل حيوان محترم محتاج إلى مؤنة أو دفع مؤذ من نحو حر أو برد (طس عن أبي هريرة) الذى وقفت عليه فى معجمه الأوسط : ما من صدقة تصدق بها على مملوك عند ملك سوء . اهـ ثم إن المصنف رمز لضعفه وهو كما قال فقد قال الهيثمى : فيه بشير بن ميمون وهو ضعيف

(أفضل الصدقة) الصدقة التى تقع (فى رمضان) لأن التوسعة فيه على عيال الله محبوبة ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون فى رمضان ؛ وذلك لأنه تعالى وضع رمضان لإفاضة الرحمة على عباده أضعاف ما يفيضها



١٢٦٦ - أَفْضَلُ صَدَقَةِ اللِّسَانِ الشَّفَاعَةُ تَفْكُ بِهَا الْأَسِيرَ ، وَتَحْقِنُ بِهَا الدَّمَ ، وَتَجْرِبُ بِهَا الْمَعْرُوفَ وَالْإِحْسَانَ إِلَى أَخِيكَ ، وَتَدْفَعُ عَنْهُ الْكَرِيهَةَ - (طب هب) عن سمرة - (ض)

١٢٦٧ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ أَنْ تُشْمِعَ كَبِدًا جَائِعًا - (هب) عن أنس - (ح)

١٢٦٨ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ - (طب هب) عن ابن عمرو - (ض)

في غيره فكانت الصدقة فيه أفضل ثواباً منها في غيره ، وفيه ندب لإكثار الصدقة فيه ومزيد الاتفاق على المحتاجين والتوسعة على عياله وأقاربه ومحبيه فيه وهو اسم لشهر معروف لأهم لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالآزمنة التي وقعت فيها فوافق شدة الحر ورمضه فيه فسمى (سليم) بالتصغير (الرازي) بفتح الراء وسكون الالف وآخره زاي نسبة إلى الري مدينة كبيرة مشهورة من بلاد الديلم وألحقوا الزاي بالنسب (في جزئه عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزي : هذا لا يثبت ، فيه صدقة بن موسى ، قال ابن معين : ليس بشيء اهـ . وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخزجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وإلا لما أبعد النجمة وهو ذهول ، فقد خرجه البيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ باللفظ المزبور عن أنس بل خرجه الترمذي عن أنس المذكور كما في الفردوس وغيره عنه ولفظه : أفضل الصدقة صدقة في رمضان

(أفضل صدقة اللسان الشفاعة) الموجود في أصل الشعب للبيهقي المقروء المتقنة : أفضل الصدقة صدقة اللسان قالوا يارسول الله ، وما صدقة اللسان ، قال الشفاعة (تفك بها الأسير) أى يتخلص بسببها المأسور من العذاب أو الشدة كأنه قيل : أفضل صدقة اللسان الشفاعة لماذا ؟ قال ليخلص بها الإنسان من الضيق (وتحقن) بفتح فسكون فكسر (بها الدم) أى تمنعه أن يسفك . قال الزمخشري : من المجاز حقنت دمه إذا حل به القتل فأنقذته (وتجر) أى تسحب (بها المعروف والإحسان إلى أخيك) في الإسلام أو توصل إليه بها الجليل (وتدفع عنه) بها (الكرهية) أى ما يكرهه ويشق عليه من التوازل الدنيوية « من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها » والواو بمعنى أو (طب هب عن سمرة) بضم الميم ابن جندب ، قال الهيثمي : فيه أبو بكر الهذلي ضعيف ضعفه أحمد وغيره ، وقال البخاري : ليس بالخافظ ثم أورد له هذا الخبر ، وأقول : فيه أيضاً عند البيهقي مروان بن جعفر السمرى أورده الذهبي في الضعفاء ، وقال قال الأزدي يتكلمون فيه

(أفضل الصدقة أن تشبع كبداً) بفتح فكسر أو فسكون أو بكسر فسكون (جائعاً) أى أن تشبع ذا كبد جائع فوصف الكبد بوصف صاحبه على الإسناد المجازى وهو من جعل الوصف المناسب علة للحكم وقائدة العموم تتناول أنواع الحيوان والمؤمن والكافر أى المعصوم ، والناطق والصامت ، ونبه بالإشباع على جميع وجوه الإحسان من سقى الماء وغيره مما تشد حاجته إليه (هب عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه ولعله لا اعتضاده وإلا ففيه هشام بن حسان ، وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال شعيب عن شعبة لم يكن يحفظ

(أفضل الصدقة إصلاح ذات البين) بالفتح أى العداوة والبغضاء والفرقة : يعنى إصلاح الفساد بين القوم وإزالة الفتنة وإسكان النائرة النائرة المستلزم لإحياء النفوس غالباً وهى من حيث عموم نفعها أفضل من صدقة نفعها قاصر ، ومن ذلك ما لو كانت بين طائفتين فتنة فتحمل رجل مالا ليصلح بينهم أو أخذ من المياسير لذلك . قال ابن عربى : وإذا كان الله قد رغب بل أمر المسلمين إذا جنح الكفار إلى السلم فأجرى الصلح بين المتهاجرين من المسلمين فأعظم به من صدقة (طب) وكذا البزار (هب عن ابن عمر) بن الخطاب ، قال العراقي فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف ، وقال المنذرى : فيه ابن أنعم وحديثه هذا حسن الحديث أبى الدرداء المتقدم



١٢٦٩ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ حِفْظُ اللِّسَانِ - (فر) عن معاذ بن جبل - (ض)

١٢٧٠ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ سِرٌّ إِلَى فَقِيرٍ ، وَجُهِدٌ مِنْ مُقِلٍّ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

١٢٧١ - أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الْمَسِيحُ أَنْ تَمْسُحَ الدَّرْهَمَ ، أَوْ ظَهَرَ الدَّابَّةُ - (طب) عن ابن مسعود - (صح)

١٢٧٢ - أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلٌّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَوْ مَنَحَةٌ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ طُرُوقَةٌ

خَبِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (حم ت) عن أبي أمامة (ت) عن عدي بن حاتم - (صح)

(أفضل الصدقة اللسان) أي صدقة اللسان يعني كل خير وبرّ يصدر من الأعضاء صدقة وصدقة اللسان أفضلها كما خصه بقوله في الحديث الآتي : لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، فأفضل الصدقة الشفاعة والهداية إلى ما ينبغي في الآخرة وتعليم الجامل ونصرة الدين بإقامة الحجج والبراهين وغير ذلك وقيل أراد أفضل صدقة المرء على نفسه أن يحفظ لسانه لأنه لما كان هو الذي يقع الإنسان في الهلاك كان حفظه عن الزلل المؤدى للعقاب كأنه صدقة منه عليه وهل يكب الناس على مناخرهم يوم القيامة إلا حصائد ألسنتهم ، وما ذكر من أن الرواية أفضل الصدقة اللسان هو ما وقفت عليه في خط المؤلف ، وفي عامة النسخ أفضل الصدقة حفظ اللسان فليحرر ، ثم راجعت مستند الفردوس الذي عزا المصنف الحديث إليه فوجدته : حفظ اللسان (فر) وكذا القضاعي (عن معاذ بن جبل) رمز المصنف لضعفه ، ووجهه أن فيه حصيب بن جحدر . قال الذهبي كذبه شعبة والقطان (أفضل الصدقة سر إلى فقير) أي إسرار بها إليه فهي أفضل من العلانية لبعدها عن الرياء وإن تخفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم ، (وجهد من مقل) أي بذل من فقير لأنه يكون بجهد ومشقة لقلة ماله وهو صعب شديد على من حاله الإقلال ، ومن ثم قال بشر : أشد الأعمال ثلاثة : الجود في القلة ، والورع في الخلو ، وكلمة حق عند ما يخاف ويرجى (طب عن أبي أمامة) قال قلت يا رسول الله ، أي الصدقة أفضل ؟ فذكره ، ورواه أحمد في حديث طويل قال الهيثمي وفيه على بن زيد وهو ضعيف اهـ لكرهه شواهد منها ما رواه أحمد في حديث طويل عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله الصدقة ماهي ؟ قال أضعاف مضاعفة ، قلت فأين أفضل ؟ قال جهده من مقل أو سر إلى فقير . اهـ . وفيه أبو عمر الدمشقي متروك (أفضل الصدقة المنيع) كما مير وأصله المنيحة فخذت الهاء والمنيحة المنحة وهي العطاء هبة أو قرضاً أو نحو ذلك قالوا وما ذاك يا رسول الله ؟ قال (أن تمنح الدراهم) أو الدنانير أي تقرضه أو تتصدق به أو تهبه (أو ظهر الدابة) أي أن تعير أخاك دابة ليركبها ثم يردّها أو تجعل له درهما ونسائها وصوفها (طب) وكذا أحمد (عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً أبو يعلى وزاد الدينار أو البقرة ، والبزار . قال الهيثمي ورجال أحمد رجال الصحيح اهـ وظاهره أن رجال الطبراني ليسوا كذلك فلو عزاه المصنف له لكان أولى

(أفضل الصدقات ظل فسطاط) بضم الفاء وتكسر : أي خيمة يستظل بها المجاهد (في سبيل الله عز وجل) أي أن ينصب خباء للغزاة يستظلون فيه (أو منحة) بكسر الميم (خادم في سبيل الله) أي هبة خادم للمجاهد أو قرضه أو إعارته والخادم يقع على الذكر والأنثى كما سلف (أو طروقة خيل في سبيل الله) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة أي مركوبة يعني ناقة أو فرس بلغت أن يطرقها الفحل يعطيه إياها ليركبها إعاره أو قرضاً أو هبة . قال الطبري وهذا عطف على منحة خادم لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه أي منحة ناقة ، وكان الظاهر أن يقال منحة فسطاط كما في القرينتين فوضع الظل موضعها ، لأن غاية منفعتها الاستظلال بها (حم ت) في الجهاد (عن أبي أمامة) الباهلي (ت عن عدي بن حاتم) صححه الترمذي وتبعه عبد الحق واعترضه ابن القطان بأن فيه القاسم بن أبي عبد الرحمن مختلف فيه قال



١٢٧٣ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى صَلَاةُ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي جَمَاعَةٍ - (حل هب) عن ابن عمر

١٢٧٤ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ الصَّلَاةُ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، وَأَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ

اللَّهِ الْمُحَرَّمُ - (م ٤) عن أبي هريرة ، الروياني في مسنده (طب) عن جندب

فحق الحديث أن يقال فيه حسن لا صحيح ، وأقول فيه أيضاً الوليد بن جميل ، قال الذهبي قال أبو حاتم زروى عن الحسن أحاديث مشككة (أفضل الصلوات عند الله صلاة الصبح يوم الجمعة في جماعة) لأن يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع والصبح أفضل الخمس على ما اقتضاه هذا الحديث ونص عليه الشافعي لكن الأصح عند أبيه أن أفضل الصلوات العصر ، إذ هي الوسطى على المعمول به الذي صح به الحديث من غير معارض ثم الصبح ثم العشاء ثم المغرب ثم الظهر على الأوجه للحديث الآتي ، وأفضل الجماعات جماعة الجمعة ثم الصبح ثم العشاء لامتياز الجمعة بمخاض ليسست وغيرها وعظم المشقة في جماعة الصبح والعشاء ويعارضه خبر الطبراني عن عائشة : أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب ومن صلى بعدها ركعتين بنى الله له بيتاً في الجنة ، والحديثان ضعيفان ويمكن تأويل الثاني بأنه بمعنى من ( حل هب عن ابن عمر ) بن الخطاب ، أشار المصنف لضعفه وذلك لأن فيه الوليد بن عبد الرحمن أوردته الذهبي في الضعفاء . وقال ابن معين ليس بشيء (أفضل الصلاة بعد المكتوبة) أي ولو أحقها من الرواتب ربما أشبهها بما يسن فعله جماعة إذ هي أفضل من مطلق النفل على الأصح (الصلاة في جوف الليل) فهي فيه أفضل منها في النهار ؛ لأن الخشوع فيه أوفر لاجتماع القلب والخلو بالرب « إن ناشئة الليل هي أشد وطأ » « أمن هو قانت آناء الليل » ولأن الليل وقت السكون والراحة ، فإذا صرف إلى العبادة كانت على النفس أشد وأشق ، وللبدن تعب وأنصب فكانت أدخل في معنى التكليف وأفضل عند الله ، ذكره الزمخشري ؛ وبالصلاة ليلاً يتوصل إلى صفاء السرور ودوام الشكر وهي بعد نوم أفضل ، والمراد بالجوف هنا السدس الرابع والخامس ، فهما أكمل من بقيته ، لأنه الذي واظب عليه المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولأنه أشق الأوقات استيقاظاً وأحبها راحة ، وأولاهما لصفاء القلوب : وأقربها إلى الإجابة المعبر عنها في الأحاديث بالنزول (وأفضل الصيام بعد شهر رمضان) المضاف محذوف أي أفضل شهور الصيام (شهر الله) قال الزمخشري : أضافه إليه عز اسمه تعظيماً له وتقديراً كقولهم بيت الله وآل الله لقريش ، وخص بهذه الإضافة دون بقية الشهور مع أن فيها أفضل منه إجماعاً ، لأنه اسم إسلامي فإن اسمه في الجاهلية صفر الأول وبقية الشهور متحدة الأسماء جاهلية وإسلاماً (المحرم) أي هو أفضل شهر يتطوع بصومه كاملاً بعد رمضان ، فأما التطوع ببعض شهر فقد يكون أفضل من بعض أيامه كصوم عرفة وعشر الحجة ذكره الحافظ ابن رجب وذلك لأنه أول السنة المستأنفة وافتتاحها بالصوم الذي هو ضياء أفضل الأعمال ، وقال الزمخشري : خصه من بين الأشهر الحرم لمكان عاشوراء فأفضل الأشهر لصوم التطوع المحرم ثم رجب ثم بقية الأشهر الحرم ثم شعبان ، ولا يعارضه إكثار النبي صلى الله عليه وسلم صوم شهر شعبان دونه لأنه لما علم فضل صوم المحرم آخر ، ولعله لعارض ، وتفضيل صوم داود باعتبار الطريقة وهذا باعتبار الزمن ، فطريقة داود في المحرم أفضل من طريقته في غيره كذا وفق جمع وضعف . والظاهر أن التطوع المطلق بالصوم أفضل المحرم كما أن أفضل النفل المطلق صلاة الليل وما صيامه تبع كصوم ما قبل رمضان وما بعده فليس من المطلق بل صومه تبع لرمضان ؛ ولذا قيل إن صوم ست شوال يلحق رمضان ويكتسب معه بصيام الدهر فربما فهذا النوع صومه أفضل التطوع مطلقاً . والمطلق أفضل المحرم اهـ (معد) كلهم في الصوم (عن أبي هريرة) يرفعه (الروياني) بضم الراء وسكون الواو وفتح المشاة التحتية وبعد الألف نون نسبة إلى مدينة بناحية طبرستان ، واسمه محمد بن هارون الحافظ (في مسنده) المشهور قال ابن حجر : مسند الروياني ليس دون الست في الرتبة بل لو ضم إلى الخمسة كان أولى



١٢٧٥ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ - (حم م ت ه) عن جابر (طب) عن أبي موسى ، وعن عمرو بن عبسة ، وعن عمير بن قتادة الليثي - (صح)

١٢٧٦ - أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ - (ن طب) عن زيد بن ثابت - (ح)

١٢٧٧ - أَفْضَلُ الصَّوْمِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَعْبَانُ لِتَعْظِيمِ رَمَضَانَ ، وَأَفْضَلُ الصَّدَقَةِ صَدَقَةٌ فِي رَمَضَانَ - (ت)

من ابن ماجه فإنه أمثل منه بكثير . إلى هنا كلامه (طب عن جندب) هو في الصحابة متعدد فكان ينبغي تمييزه ولم يخرج به البخارى ، قال المناوى : وهم الطبراني في عزوه له

(أفضل الصلاة طول القنوت) أى أفضل الصلاة صلاة فيها طول القنوت : أى القيام ، أو أفضل أحوال الصلاة طول القيام : أى لأنه عمل القراءة المفروضة ، وللقنوت أحد عشر معنى . قال النووى والمراد هنا القيام اتفاقاً بدليل رواية أبي داود : أى الأعمال أفضل ؟ قال طول القيام ، وأخذ به أبو حنيفة والشافعية ففضلاً تطويل القيام على تطويل السجود ، وعكس آخرون تمسكاً بخبر أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وتوسط قوم فقالوا بالاول ليلاً وبالثانى نهاراً . قال الزين العراقى : وهذا فى نفل لا يشرع جماعة وفى صلاة الفذ ، أما إمام غير المحصورين فأمور بالتخفيف المشروع لخبر إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف . ثم إن ما ذكر من تفسير القنوت بالقيام هو ما عليه أهل النظر ، وذهب جمع من الصوفية إلى أن المراد به مقابلة القلب عظمة من وقف بين يديه والعبد إذا لاحظ العظمة بعين قلبه خشع للاحالة ، فيكون المراد أفضل الصلاة أكثرها خشوعاً . قالوا ولو كان المراد القيام لاستحال « قوموا لله قانتين » الا ترى أنه أمر بالقيام ثم القنوت ، فالقنوت صفة فعل يحدث عن القيام وذهب آخرون مهم إلى ما عليه أهل النظر وعليه ابن عربى قال ولما كان المعقول من إطلاق لفظ القرآن على الكلام الإلهى الجامع والصلاة حالة جامعة بين العبد وربّه وقعت المناسبة بين القرآن والصلاة فلا يقرأ فيها غير القرآن ولما كان القيام يشبه الالف من الحروف وعنه ظهرت جميع الحروف فهى الجامع لأعيانها كان القيام جامعاً لأعيان الجزئيات من ركوع وسجود وقنوت فكانت القراءة من حيث كونها جمعاً فى القيام أنسب فإن القيام هو الحركة المستقيمة والاستقامة مأمور بها (حم م ت ه) كلهم فى الصلاة (عن جابر) بن عبد الله (طب عن أبي موسى) الأشعرى (وعن عمرو بن عبسة) بن عامر أو ابن خالد السلى (وعن عمير) تصغير عمر (ابن قتادة) بفتح القاف ابن سعد (الليثي) روى عن ابنه سكن مكة ولم يخرج البخارى هذا الحديث

(أفضل الصلاة صلاة المرء فى بيته) لأنه كما قال النووى أبعد عن الرياء ولتبرك البيت بذلك فتزول فيه الرحمة ويخرج الشيطان وعليه يمكن أن يخرج بقوله فى بيته بيت غيره ولو آمن من الرياء كذا فى الفتح (إلا المكتوبة) أى المفروضة فإنها ليست فى بيته أفضل بل فى المسجد أفضل لأن الجماعة تشرع لها فهى فى محلها أولى إلا فى صورة مينة فى الفروع وظاهره يشمل كل نفل لكنه محمول على ما لا يشرع له التجميع وما لا يخص المسجد كالتحية كذا قرره قال ابن حجر ويحتمل أنه أراد بالصلاة ما يشرع فى البيت وفى المسجد معاً فلا تدخل التحية أو أنه لم يرد بالمكتوبة المفروضة بل ما تشرع فيه الجماعة وفيما وجب لعارض كندورة احتمال وأراد بالمرء جنس الرجل فخرج النساء بقريته خبر مسلم ويؤتى خير لهن (ن طب عن زيد بن ثابت) ابن الضحاك الأنصارى البخارى كاتب الوحي قضية صنيع المصنف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وإلا لما ساغ له العدول عنه لغيره على القانون الصناعى وهى ذهول فاحش فقد خرجاه معاً باللفظ المذكور

(أفضل الصوم بعد رمضان شعبان) لأن أعمال العباد ترفع فيه فى سنتهم (لتعظيم رمضان) أى لأجل تعظيمه



(هـ) عن أنس - (ض)

١٢٧٨ - أَفْضَلُ الصَّوْمِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ: كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَلَا يَفِرُّ إِذَا لَاقَى - (ت ن)

عن ابن عمرو - (صحح)

١٢٧٩ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ دَرَجَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِي كَرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا - (حم ت) عن أبي سعيد - (ح)

١٢٨٠ - أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الْفَقْهُ، وَأَفْضَلُ الدِّينِ الْوَرَعُ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

لأنه يليه فضومه كالمقدمة لصومه وهذا لعله قاله قبل أن يعلم فضل صوم محرم أو أن ذلك أفضل شهر يصام كاملاً وهذا أفضل شهر يصام أكثره كما يشير إليه رواية صوم في شعبان أو أن ذلك أفضل شهر يصام مستقلاً وهذا أفضل شهر يصام تبعاً (وأفضل الصدقة صدقة رمضان) لأنه موسم الخيرات والعبادات ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان حين يأتيه جبرائيل فيعارضه القرآن (ت) واستغربه (هـ) كلاهما من حديث صدقة بن موسى عن ثابت (عن أنس) قال الذهبي في المذهب صدقة ضعفه

(أفضل الصوم صوم أخى) في النبوة والرسالة (داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً) فهو أفضل من صوم الدهر لأنه أشق على النفس كما مر وربما فوت بعض الحقوق هذا مع ما في فطر يوم من الرفق بالبدن وعدم إنهاكه؛ وذكر بعض الشافعية أن من فعله فوافق فطره يوماً يسن صومه كالأثنين والخميس يكون فطره فيه أفضل لئتم له فطر يوم وصوم يوم (و) كان (لا يفر إذا لاقى) أى ولأجل تقويه بالفطر كان لا يفر من عدوه إذا لاقاه للقتال فلو أنه سرد الصوم فربما أضعف قوته وأنهك جسمه ولم يقو على قتال الأبطال فصوم يوم وفطر يوم جمع بين القربتين وقيام بالوظيفتين فإن الله لم يتعب عبده بالصوم خاصة فلو استفرغ جهده فيه قصر في غيره فالأولى الإقتصار ليقب بعض قوة لغيره كالجهاد (د ت ن عن ابن عمرو) ابن العاص قال الترمذى حسن صحيح

(أفضل العباد د رجة عند الله يوم القيامة الذي كرون الله) أى درجة الذي كرون الله (كثيراً) بالإخلاص قال الخبر: هم الذين يذكرونه دبر كل صلاة وغدوا وعشياً والمضاجع وعقب النوم وعقب الغدو والرواح وقال ابن الصلاح من واطب على الأذكار المأثورة صباحاً ومساءً وفي الأوقات المختلفة لكن في الأما كن المستقرة يذكر بالتب وفيه أن ذكر الله أفضل الأعمال ورأس كل عبادة ورأس كل سعادة بل هو كالحياة للأبدان والروح للإنسان وهل للإنسان غنى عن الحياة وهل له من الروح معدل وإن شئت قلت به لقاء الدنيا وقيام السموات والأرض رويانا عن مسلم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله والعبادة كافي الأساليب لغة التذلل والخضوع بالتقرب إلى المعبود وعرفاً قال المتولى فعل يكلف الله به عباده مخالف لما يميل إليه الطبع على سبيل الاستيلاء وقال الماوردى ماورد التعبد به قربته لله وقال صاحب التنبيه هنا تعبدنا به على وجه القربة والطاعة (حم ت عن أبي سعيد) (أفضل العبادة الفقه) قال الحكيم الترمذى الفقه الفهم وانكشف الغطاء فإذا عبد الله بما أمر ونهى بعد أن فهمه انكشف له الغطاء عن تديره فيما أمر ونهى فهى العبادة الخالصة المحضة وذلك لأن الذى يؤمر بشىء فلا يرى شينه والذى ينهى عن شىء فلا يرى شينه فهو فى عى فإذا رأى ذلك عمل على بصيرة وكان أقوى ونفسه بها أسمى ومن عى عن ذلك فهو جامد القلب كسلان الجوارح ثقيل النفس بطى التصرف وقوم غفلوا عن هذا فتراهم الشهر والدهر يقولون يجوز لا يجوز ولا تدري أصواب أم خطأ ثم تراه فى حاجة أمره ونهييه فى عوج فأقباله على نفسه حتى يكف عما لا يجوز خيره من إهماله وإقباله على إصلاح الناس (وأفضل الدين الورع) الذى هو كما قيل الخروج من كل شبهة ومحاسبة النفس مع كل طرفة؛ والورع يكون فى خواطر القلوب وسائر أعمال الجوارح وإنما كان أفضل



١٢٨١ — أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ الدُّعَاءُ - (ك) عن ابن عباس (عد) عن أبي هريرة ، ابن سعد عن النعمان بن بشير - (صح)

١٢٨٢ — أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ - ابن قانع عن أسير بن جابر ، السجزي في الإبانة عن أنس - (ض)

١٢٨٣ — أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَارُ الْفَرَجِ - (هب) والقضاعي عن أنس - (ض)

١٢٨٤ — أَفْضَلُ الْعَمَلِ النِّيَّةُ الصَّادِقَةُ - الحكيم عن ابن عباس - (ض)

لما فيه من التخلي عن الشبهات وتجنب المحتملات وعبر في الفقه بالعبادة لأنه فعل من أفعال الجوارح الظاهرة كالعبادة وفي الورع بالدين لأن مرجعه إلى اليقين القلبي الذي به يدان الله تعالى (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب وظاهر تخصيصه بالكبير يوم أنه لا يوجد للطيران إلا فيه وليس كذلك بل خرج في معاجيمه الثلاثة وقد أشار المصنف لضعفه وذلك لأن فيه كما قال المنذري ثم الهيثمي محمد بن أبي ليلى ضعفه لسوء حفظه

(أفضل العبادة الدعاء) لأنه أمر مأمور به إذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والمسبب على السبب وما كان كذلك فهو من أفضل العبادات وأتمها وأكملها ذكره القاضي وهو ذهاب منه إلى حمل العبادة على المعنى الشرعي قال الطيبي ولكن حملها على الغوى لأن الدعاء إظهار غاية التذلل والافتقار والاستكانة وما شرعت العبادة إلا للخضوع للباري وإظهار الافتقار إليه وفيه رد على من كره الدعاء وقال تركه أفضل (ك) في الدعاء (عن ابن عباس) وقال مسلم «وقال ربكم ادعوني أستجب لكم» قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (عد عن أبي هريرة) و (ابن سعد) في الطبقات (عن النعمان بن بشير) روى المصنف لصحته

(أفضل العبادة) وفي رواية للبيهقي أفضل عبادة أمتي (قراءة القرآن) لأنه أفضل العلوم وأهمها وأتمها ولهذا صرحوا بأن الإنسان يبدأ أولاً بحفظه ثم ياتقان تفسيره ثم يحفظ من كل فن مختصراً ولا يشتغل بذلك عن تعهد دراسة القرآن فإنه أفضل الأذكار فالاشتغال بالقراءة أفضل من الاشتغال بسائر الأذكار إلا ما ورد فيه شيء مخصوص في وقت أو زمن مخصوص (ابن قانع) في معجم الصحابة من طريق يونس بن عبيد عن بعض أصحابه (عن أسير) بضم الهمزة وفتح السين وآخره راء كما ضبطه في أسد الغابة (ابن جابر) التميمي يعد في البصريين قال ابن الأسير في صحبته نظر قال في الإصابة وهو غير أسير بن جابر التابعي (السجزي في الإبانة عن أنس) ورواه أيضاً أبو نعيم في فضائل القرآن عن النعمان بن بشير وأنس معاً بلفظ أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن قال الحافظ العراقي وإسنادهما ضعيف (أفضل العبادة انتظار الفرج) زاد في رواية من الله تعالى قال المظهرى يعني إذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية صبراً وانتظر الفرج فذلك أفضل العبادة لأن الصبر في البلاء انقياد للقضاء وذلك لأن أشرف العبادات ولب الطاعات أن يتوجه القلب بهموه كلها إلى مولاه فإذا نزل به ضيق انتظر فرجه منه لا من سواه وفي بعض الكتب الإلهية لا قطع أمل من أمل سواي وألبسه ثوب المذلة بين الناس، أتقرع بالفقر باب غيري وبابى خير لك؟ (طب) عن أنس قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه (القضاعي عن أنس) قال ابن الجوزي حديث لا يثبت وهذا الحديث لم يخرج المصنف في جامع الكبير بل هنا وفي درر البحار عن البزار والبيهقي وضمه قال الديلمي وفي الباب ابن مسعود وغيره

(أفضل العمل النية الصادقة) لأن النية لا يدخلها الرياء فيبطلها قال مالك بن دينار رأيت رجلاً في الطراف يقول اللهم قبلت حجاتي الأربع فاقبل هذه الحجة فقلت كيف عرفت أن الله قبلها قال أربع سنين كنت أنوى كل سنة أن أحج وعلم مني نيتي وحججت من عاى فأنا خائف أن لا يقبل مني فعلمت أن النية أفضل من العمل لأن العمل منقطع والنية دائمة وتصديقه أن أعمال السر مضاعفة والعمل سعى الأركان إلى الله والقلب ملك والأركان جنوده فلا يستوى سعى الملك وسعى جنوده والعمل يوضع في الخزان والنية عنده لأنه الذكر الخفي والعمل موقوف على نهايته والنية



١٢٨٥ - أَفْضَلُ الْعِيَادَةِ أَجْرًا سُرْعَةً الْقِيَمِ مِنْ عِنْدِ الْمَرِيضِ - (فر) عن جابر - (ض)

١٢٨٦ - أَفْضَلُ الْغَزَاةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَادِمُهُمْ ثُمَّ الَّذِي يَأْتِيهِمْ بِالْأَخْبَارِ، وَأَخْصَهُمْ عِدَالَةُ اللَّهِ مِنْزَلَةَ الصَّائِمِ

- (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٢٨٧ - أَفْضَلُ الْفَضَائِلِ أَنْ تَصِلَ مِنْ قِطْعِكَ، وَتُعْطَى مِنْ حَرَمِكَ، وَتَصَفَّحَ عَنْ ظَلَمِكَ - (حم طب)

عن معاذ بن أنس - (ض)

لاتحصى نهاياتها والعمل بتحقيق الايمان وإظهاره والنية فرع الايمان بمنزلة ثمرة الشجرة والعمل موكل به الحفظه والنية لا يطلع عليها الحفظه والعمل في ديوان الملائكة والنية في ديوان الله والعمل ثوابه من الجنة والنية ثوابها من منازل القربة والعمل أجناس لا يشبه بعضها بعضا والنية تشمل جميع الأشياء وذلك إذا نوى بلوغ رضاه فرضاه لجميع الطاعات فهو في ذلك الوقت كالعامل بجميع الطاعات وهذه النية كلها للصادقين من عمال الله وقضية الحديث أن النية قسم من العمل وقضية قوله في الحديث الآتي نية المؤمن خير من عمله أنه قسيمه ولعله أراد هنا جميع الأعمال وهناك أعمال الجوارح الظاهرة (تنبيه) قال ابن الزملاكي الفضل هو الزيادة وإذا كان نسبة بين أمرين اقتضى اشتراكهما في العادة وليس للعقل في التفضيل الشرعي استقلال إذ ليس لقاعدة الحسن والقبح عندنا مجال بل الفضل يؤخذ من نص الشارع عليه أو الاستنباط من دليل يرجع إليه أو إجماع المعبرين من الأمة فإن الشرع قد أوجب لاجتماعهم العصمة فما لم يحكم الشرع تفضله لا يثبت تفضيله وكذلك حكم شرعي لا يثبت إلا إذا كان في الشرع دليل له (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس)

(أفضل العيادة) بمشاة تحتية أي زيارة المريض (أجر أسرع القيام من عند المريض) أي أفضل ما يفعله العائد في العيادة أن يقوم سريعا فلا يمتكث إلا بقدر فراق ناقة وذلك لأنه قد يبدو المريض حاجة فيستحي من جلساته وأخرج البيهقي عن سالم بن عاصم قال دخلت علي الفراء أعوده فأطلت وألحقت في السؤال فقال لي أدن فدنوت فأنشدني

حق العيادة يوم بعد يومين ولحظة مثل لحظ الطرف بالعين

لا تبر من مريضا في مسألة يكفيك من ذاك تسأل ما بحر فين

والكلام في غير متعهده ومن يشق عليه مفارقه (فر) عن جابر) وفيه علي بن أحمد بن النضر قال الذهبي في الضعفاء قال الدارقطني ضعيف ومحمد بن يوسف الرقي قال الذهبي كذبه الخطيب وكان حافظا زحالا

(أفضل المرأة في سبيل الله خادمهم) أي الذي يتولى خدمتهم في الغزاة مع كونه خرج بنية الغزو وهو من أهله ومثله في الأفضلية المخذل عنهم كنعيم الأشجعي الذي قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم في الأحزاب خذل عنا فإن الحرب خدعة (ثم) بعده في الفضل الانسان الذي يأتيهم بالأخبار أي بما كان من أمر العدو وما يتعلق بشأن الحرب (وأخصهم عند الله منزلة) أي أرفعهم درجة (الصائم) فرضا أو نفلا أو في الغزو كما يشير إليه السياق والكلام فيمن لم يضعفه الصوم عن نحو القتال وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الطبراني ومن استقى لأصحابه قربة في سبيل الله سبقهم إلى الجنة بسبعين درجة انتهى (طس) عن أبي هريرة (رمز المصنف لضعفه ووجهه أن فيه كما قال الهيثمي عن عتبة بن مهران الحداد وهو ضعيف وأقول فيه أيضا يحيى بن المتوكل قال الذهبي وغيره ضعفوه فتعصبه الجنابة برأس عنبسة وحده ليس من الانصاف في شيء

(أفضل الفضائل) جمع فضيلة قال الراغب وهي اسم لما يحصل به للانسان منية على الغير وهي أيضا اسم لما يتوصل به إلى السعادة ويضادها الرذيلة وقال في المفهم الفضائل جمع فضيلة وهي الخصلة الجميلة التي يحصل لصاحبها بسببها شرف



١٢٨٨ - أَفْضَلُ الْقُرْآنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ك ه ب) عن أنس - (صح)

١٢٨٩ - أَفْضَلُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ، وَأَعْظَمُ آيَةٍ فِيهِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُخْرِجُ مِنَ الْبَيْتِ

وعلو منزلة عند الحق أو الخلق والثاني لا عبرة به إلا أن أوصل إلى الأول وقال الغزالي في الميزان أمهات الفضائل كثيرة تجمعها أربعة تشمل شعبها وأنواعها والأربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة فالحكمة فضيلة القوة العقلية والشجاعة فضيلة القوة الغضبية والعفة فضيلة القوة الشهوية والعدالة وقور هذه القوى على الترتيب الواجب فيها وبها تتم جميع الأمور ( أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك ) لما فيه من المشقة في مجاهدة النفس وإرغامها ومكابدة الطبع لميله إلى المؤاخذه والانتقام (وتصفح عن ظلمك) لأن ذلك أشق على النفس من سائر العبادات الشاقة فكان أفضل ، قال الراغب فلعفو عن ظلمك نهاية الحلم والشجاعة وإعطاء من حرمك غاية الجود ووصل من قطعك نهاية الإحسان وقال بعضهم من قابل الإساءة بالإحسان فهو أكمل أفراد الإنسان وهو المستحق لقصر وصف الإنسانية عليه حقيقة أو ادعاء أو مبالغة ومن ثمرات هذا الخلق صيرورة العدو خليلاً أو صيرورته قتيلاً وتنشك بهاسم المدة الإلهية تنقلاً قال حجة الإسلام رأيت في الانجيل قال عيسى لقد قيل لكم من قبل إن السن بالسن والأنف بالأنف والأذن بالأذن والآن أقول لكم لا تقابلوا الشر بالشر بل من ضرب خدك اليمين فخرل إليه الأيسر ومن أخذ رداك فأعطه إزارك (تنبيه) قال بعضهم رأى ابن الخطاب -شيخ ابن عربي- ربه في النوم فقال يارب علمي شيئاً أخذته منك بلا واسطة فقال يا ابن الخطاب من أحسن إلى من أساء إليه فقد أخلص لله شكراً ومن أساء إلى من أحسن إليه فقد بدل نعمة الله كفراً فقال يارب حسبي فقال حسبك (تنبيه آخر) قال ابن الزمكا في الفضل لغة عبارة عن الزيادة وكلما زاد عن الاقتصاد فهو فضل لكنه يشمل المحمود والمذموم في أصل وضعه فإن الفضل منه محمود كفضل العلم على الجهل ومذموم كالافراط في الصفات الحمودة حتى تخرج إلى صفة الذم كالسرف في العطاء وقد كثر استعمال الفضل عرفاً في المحمود والفضول في المذموم والغالب استعماله في زيادة أحد أمرين على الآخر بعد اشتراكهما في أصل ما وقعت به المفاضلة إذا كانت تلك الزيادة فيما هو صفة كمال لذلك الشيء فقد تحصل الزيادة في الجسم وهي نقصان في المعنى ثم الفضيلة تارة تكون باعتبار ذاتي وتارة تكون باعتبار عرضي فالذي الاعتبار الذاتي كتفضيل أحد الجنسين على الآخر في آية الرجال قوامون على النساء والذي الاعتبار العرضي فيما يمكن اكتسابه وقد يطلق الفضل على كل عطية لا تلزم المعطي (حم ط ب عن معاذ بن أنس) قال العراقي سنده ضعيف وبينه تلميذه الهيثمي وتبعه المنذرى فقال فيه زبان بن فايد ضعيف وأقول فيه أيضاً ابن طهجة وحاله معروف وسهل بن معاذ أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين (أفضل القرآن الحمد لله رب العالمين) أي أعظم القرآن أجراً وأكثره مضاعفة للثواب قراءة سورة الحمد لله رب العالمين وهي الفاتحة بمعنى أن الله سبحانه جعل قراءتها في الثواب كقراءة أضعاها من سورة أخرى قال الثوري بشقي وإنما كانت أفضل اعتباراً لعظم قدرها وتعريفها بالخاصية التي لم يشاركها فيها غيرها ولا شتمها على معان وفوائد كثيرة مع وجازة ألفاظها ولذلك سميت أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي فيه من الثناء عليه والتعبد بالأمر والنهي والوعد والوعيد وغير ذلك وهذا ينسبك بتأويل ما عليه حجة الإسلام ومن على قدمه من أن بعض القرآن أفضل من بعض وردوا على من ذهب إلى المنع ولا حجة له عند النأمل في قوله التفضيل يوهم نقص المفضل عليه قال الغزالي وإنما قال في الفاتحة أفضل وفي آية الكرسي سيدة لأن الجامع بين فنون الفضل وأنواعه يسمى أفضل إذ الفضل الزيادة والأفضل هو الأزيد والسودد رسوخ في معنى الشرف الذي يقتضي الاستبصار ويأتي التبعية والفاتحة تتضمن التنبيه على معان كثيرة ومعارف مختلفة فكانت أفضل وآية الكرسي تشتمل على المعرفة العظمى المتنوعة التي يتبعها سائر المعارف فاسم السيادة بها أليق (ك ه ب عن أنس) ابن مالك

(أفضل القرآن سورة البقرة) أي السورة التي ذكرت فيها البقرة ولا يناقضه ما قبله أن الفاتحة أفضل لأن المراء



- أن يسمع تقرأ في سورة بقره - الحارث وابن الضريس ومحمد بن نصر عن الحسن مرسل - (ض)
- ١٢٩٠ - أفضل الكسب بيع مبرور وعمل الرجل بيده - (حم ط) عن أبي بردة بن نيار - (ح)
- ١٢٩١ - أفضل الكلام سبحانه الله ، والحمد لله ، ولآله إلا الله والله أكبر - (حم) عن رجل - (صح)

أن البقرة أفضل السور التي فصلت فيها الأحكام وضربت فيها الأمثال وأقيمت فيها الحجج ولم تشتمل سورة على ما شتمت عليه من ذلك (أو أعظم آية منها آية الكرسي) لاحتوائها على أمهات المسائل ودلالاتها على أنه سبحانه واحد متصف بالحياة قائم بنفسه ، مقوم لغيره ، منزّه عن التحيز والحلول ، مبرأ عن التغير والفتور ، لا يناسب الإشباح ، ولا يعتريه ما يعتري الأرواح ، مالك الملك والملكوت ، ذو العظمة والجبروت ، مبدع الأصول والقواعد ، ذو البطش الشديد ، الذي لا يشفع عنده إلا لمن أذن له . العالم بالآشياء كلها ، واسع الملك والقدرة ، متعال عن أن يدركه وهم ، عظيم لا يحيط به فهم . والأخلاص أفضل لأن السورة لوقوع التحدى بها أفضل من الآية ولأن الإخلاص اقتضت التوحيد في خمسة عشر حرفاً واية الكرسي اقتضت في خمسين (إن الشيطان إبليس أو أعم) ليخرج من البيت) يعنى المسكان بيتا كان أو غيره من أجل (أن يسمع تقرأ في سورة البقرة) يعنى يئأس من إغواء أهله لما يرى من جدهم واجتهادهم في الدين ؛ وخص سورة البقرة لكثرة أحكامها وأسماء الله فيها أو لسر عليه الشارع ، والسورة الطائفة من القرآن وأقلها ثلاث ، وواوها أصلية من سور البلد لإحاطتها بطائفة من القرآن مفرزة على حيالها أو محتوية على فنون رائعة من المعلوم احتواء سور المدينة على ما فيها (الحارث) ابن أبي أسامة (وابن الضريس) بمعجمة فهملتن مصغراً (ومحمد ابن نصر) المروزي بفتح الميم في كتاب الصلاة (عن الحسن) البصري مرسل

(أفضل الكسب بيع مبرور) أى لا غش فيه ولا خيانة أو معناه مقبول في الشرع بأن لا يكون فاسداً أو مقبول عند الله بأن يكون مثاباً عليه (وعمل الرجل بيده) من نحو صناعة أو زراعة وقيد العمل باليد ليكون أكثر مزاوته بها وخص الرجل لأنه المحترف غالباً لا لإخراج غيره وظاهر الحديث تساويهما في الأفضلية قال بعضهم وقد قيل له لا تتبع التكسب فيدينك من الدنيا فقال لئن أدنانى من الدنيا فقد صاننى عنها (حم ط) من حديث جميع بن عمير (عن) خاله (أبي بردة بن نيار) ككتاب - الأنصارى قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أفضل الكسب فذكره وجميع هو ابن عمير التيمي الكوفي قال الذهبي في الضعفاء صدوق رموه بالكذب وفي الكاشف شيعى واه وقال البخارى فيه نظر فقال الهيثمى رواه أحمد والطبرانى في الكبير باختصار وقال عن خاله أبي بردة والبخارى كأكمل لكنه قال عن جميع بن عمير وثقه أبو حاتم وقال البخارى فيه نظر ورواه الطبرانى في الكبير والأوسط باللفظ المزبور عن ابن عمرو قال أعنى الهيثمى ورجاله ثقات .

(أفضل) وفي رواية أحب (الكلام) بعد القرآن كما في الهدى زاد في رواية أربع أى أربع كلمات وهى (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) إذ هى أفضل كلام الآدميين ذكره النووى وقال القاضى المراد كلام البشر لأن الثلاث الأولى وإن وجدت في القرآن لكن الرابعة لم توجد فيه ولا يفضل ما ليس فيه على ما فيه ولأنه روى في خبر أفضل الذكر بعد كتاب الله تعالى سبحانه الله إلى آخره وقدم أبو حنيفة المقدم وفضل مالك الثانى ومرأته المختار عند أصحابنا والموجب لفضلها اشتغالها على جملة أنواع الذكر من تنزيهه وتحميد وتوحيد وتمجيد ودلالها على جميع المطالب الإلهية إجمالاً وقيل ما يعم القليلين والرابعة وإن لم توجد في القرآن بهذه الصيغة لكن فيه ما يفيد فائدتها وهذا النظم وإن لم يتوقف عليه المقصود في استقلال كل من الجمل الأربعة لكنه حقق بأن يراعى لأن الناظر المتدرج في المعارف يعرفه سبحانه أولاً بنعوت الجلال التى تنزهه عنه عما يوجب حجة أو نقصاً ثم بصفات الإكرام وهى الشوئية التى يستحق بها الحمد وأخرج الحكيم عن معاذ مرفوعاً ألا أخبركم عن وصية نوح لابنه حين حضره الموت؟ قال إني واهب



١٢٩٢ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِسْلَامًا مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَأَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا ، وَأَفْضَلُ الْمُهَاجِرِينَ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، وَأَفْضَلُ الْجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

لك أربع كلمات من قيام السموات والأرض وهن أول كلمات دخولا على الله سبحانه وتعالى خروجا من عنده فاعمل بهن واستمسك حتى يلقاك وهي أن تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر والذي نفس نوح بيده لو أن السموات والأرضين وما فيهن وزن بها لوزنتهن قال الحكيم فنعم الواهب ونعم الموهوب له ونعمت الموهوب فمن قام بها كان من الأولياء فإنها عماد الأعمال فبالسعي تطهر الأعمال وبالتقديس والتحميد تحط الأثقال وبالتهليل تقبل الطاعات وبالتكبير ترفع وتنال المثوبات وهذه الكلمات تطرق إلى مالك الملك وتسهل السبيل إليه وتشفع وتزين وهن يقرع الباب إذا وعت القلوب معانيها في الصدور وزينت العقول لافقة القلوب وأشرقت أنوارها في الرؤيات من بين أودية الأفكار وعلى بصائر أسماع هواجس الاخلاص ، ثم يعلم من شأنه هـ الايمانه غيره ولا يستحق الألوهية سواه فيكشف له من ذلك أنه أكبر إذ كل شيء هالك إلا وجهه وقال ابراهيم التتاء أفضل من الدعاء ولهذا عدلت الاخلاص ثلث القرآن لأنها أخلصت لوصف الرحمن والثناء عليه ولهذا كان سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أفضل الكلام بعد القرآن (حم عن رجل) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث سمرة بن جندب بلفظ أفضل الكلام أربع سبحان الله إلى آخر ما هنا بل رواه مسلم في الاسماء والصفات والنسائي في يوم وليلة عن سمرة أيضا بلفظ أحب الكلام إلى الله أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضررك بأي شيء بدأت انتهى وقد مر ويحيى أن الحديث إذا كان في الصحيحين أو أحدهما فليس لحديثي عزوه لغيره

(أفضل المؤمنين) أي المسلمين لأنه الملائم لقوله الآتي أفضل المؤمنين إيمانا (إسلاماً من سلم المسلمون) والمسلمات المعصومون وكذا من له ذمة أو عهد معتبر (من لسانه ويده) أي من التعدي بأحدهما أي المسلم المدوح المفضل علي غيره من ضم إلى أداء حقوق الله أداء حق المسلمين ولم يذكر الأول لفهمه بالأولى ؛ إذ من أحسن معاملة الناس أحسن معاملة ربه بالأولى فالمراد من سلم المسلمون منه من لم يؤذ مسلماً بقول أو فعل وخص اليد مع أن الفعل قد يحصل بغيرها لأن سلطنة الأفعال إنما تظهر بها إذ بها نحو البطش والقطع والاختذ والمنع والإعطاء أو لأن الإيذاء باليد واللسان أكثر وقوعاً فاعتبر الغلب فلان الخشعي لما كانت أكثر الأعمال تباشر بالأيدي غلبت ففعل في كل عمل هذا مما عملت أيديهم وإن كان عملاً كان يمكن فيه المباشرة باليد وقدم اللسان لأن إيذاءه أكثر وأسهل ولأنه أشد نكايه؛ قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لحسان أهج المشركين فإنه أشد عليهم من رشق النبل قال الشاعر :

جراحات السنان لها التثام ولا يلتام ما جرح اللسان

قال البيضاوي من لم يراع حكم الله في زمام المسلمين والكيف عنهم لم يكمل إسلامه ولم تكن له جاذبة نفسانية إلى رعاية الحقوق وملازمة العدل فيما بينه وبين الناس فلعلة لا يراعى ما بينه وبين الله فيخل بإيمانه . وعلم بما تقرر أنه أراد باليد ما يشمل المعنوية كالاستعلاء وليس من الإيذاء إقامة حد وإجراء تعزير بل هو في الحقيقة إصلاح له وطلب للسلامة لهم ولو في الاستقبال . واعلم أن الإسلام في الشرع يطلق على أمرين أحدهما دون الإيمان وهو الأعمال الظاهرة في قوله تعالى : قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ، والثاني فوقه وهو أن يكون مع الأعمال اعتقاد بالقلب مع الإخلاص والإحسان والاستسلام لله فيما قضى وقدر فالمراد بالأفضل هنا المستسلم للقضاء والقدر فكانه قال من أسلم وجهه لله رضى بتقديره ولم يتعرض لأحد من المسلمين بإيذاء فهو أفضلهم (وأفضل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقاً) بالضم ؛ ذكر حسن الخلق مع الإيمان لأن محاسن الأخلاق هي الأوصاف



(طب) عن ابن عمرو - (صح)

١٢٩٣ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا - (هك) عن ابى عمر - (صح)

١٢٩٤ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا الَّذِي إِذَا سَأَلَ أُعْطِيَ ، وَإِذَا لَمْ يَعْطَ اسْتَغْنَى - (خط) عن ابن عمرو (ض)

الباطنة والايمان تصديق القلب وهو باطن فحصلت المناسبة كما حصلت في ذكر اليد واللسان مع الاسلام (وأفضل المهاجرين) من الهجر أى الترك وهو بمعنى المهاجر وإن كان لفظ المفاعلة يقتضى وقوع فعل من اثنين لكن المراد الواحد كالمسافر ويمكن كونه على بابيه بتشكلف (من هجر ما نهى الله عنه) أى أفضل المهاجرين من جمع إلى هجر وطنه هجر ما حرم الله عليه والهجرة ظاهرة وباطنة ، فالباطنة ترك متابعة النفس الامارة والشيطان والظاهرة الفرار بالدين من الفتن (وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل) فإن مجاهدتها أفضل من جهاد الكفار والمنافقين والفجار لأن الشئ إنما يفضل ويشرف بشرف ثمرته وثمره مجاهدة النفس الهداية « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » وكفى به فضلاً وقد أمر الله بمجاهدة النفس فقال « وجاهدوا في الله حق جهاده » فإذا اتقى القلب والنفس للمحاربة هذا بجنود الله من العلم والعقل وهذه بجنود الشيطان من الهوى والشهوة والغضب فتشعبت هذه الانوار فاشترقت واشتعل الهوى والشهوة والغضب فاضطربا وتحاربا فذلك وقت يباهى الرب بعبده ملائكته والنصرة موضوعة في ملك المشيئة في حجاب القدرة فيعطى نصره مشيئته فيصل إليه في أسرع من لحظة فإذا رأى الهوى النصر ذل وانهمز فانهزم العدو بجنوده وأقبل القلب بجمعه وجنوده على النفس حتى أسرها وحبسها في سجنه وجمع جنوده وفتح باب الخزان ورزق جنده من المال وقعد في ملكه « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات » (طب عن ابن عمرو) بن العاص وإسناده حسن ذكره الهيثمي وعمره يكتب بالواو في الرفع والجر تميزاً بينه وبين عمر ولم يعكس لحنه عمرو بثلاثة أشياء فتح أوله وسكون ثانيه وصرفه وأما في النصب فالتميز بالالف

(أفضل المؤمنين) أى أكثرهم ثواباً أو أرفعهم درجة يعنى من أفضاهم في ذلك (أحسنهم خلقاً) بالضم لأن الله يحب الخلق الحسن كما ورد في السنن فمن عدم حسنه أو كماله أمر بالمجاهدة والريضة ليصير محموداً أو كمال الخلق إنما ينشأ عن كمال العقل إذ هو يقتبس الفضائل ويجنب الرذائل والعقل لسان الروح وترجمان العقل للبصيرة وقد طال النزاع بين القوم هل الخلق غريزى أو مكتسب والأصح أنه متبعض (تنبيه) قال الإمام الرازى من العلماء من قال إنما يجب القول الحسن والخلق الحسن مع المؤمنين أما مع الكفار والفساق فلا لأنه يجب لعنهم وذمهم والمحاربة معهم ولقوله تعالى « لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم » ومنهم من ذهب إلى العموم وهو الأقوى لأن موسى وهارون مع جلالة منصبهما أمرا بالرفق واللين وتجنب الغلظة (هك عن ابن عمر) بن الخطاب

(أفضل المؤمنين إيماناً) عام مخصوص أى من أفضاهم لأن العلماء الذين حملوا الناس على الشرائع والسنن وذنبوا عن الدين أفضل إيماناً من هذا ومن المجاهدين ونحوهم ممن مروى ويحىء وكذا يقال فيما قبله وبعده (الذى إذا سأل) بالبناء للفاعل (أعطى) بالبناء للمفعول أى أعطاه الناس ما طلبه بيسر وسهولة محبة له واعتقاداً فيه هذا هو المتبادر وأما ما فى نسخ من بناء مثل للمفعول وأعطى للفاعل فلا يلائم ما بعده لأن المحدث بالافضلية واحد وعلى النسخ الثانية يصير اثنين (وإذا لم يعط) بالبناء للمفعول (استغنى) بالله تعالى ولا يباح في السؤال ولا يبرم في المقال ولا يذل نفسه بإظهار الفاقة ويدنس عرضه بالتخلق بأخلاق المسكينة (خط عن ابن عمرو) بن العاص ولام المصنف يؤذن بأن هذا لم يتعرض أحد من الستة لتخريجه وإلا لما أبدى النجعة عازياً للخطيب وهو ذهول فقد خرجه ابن ماجه في الزهد من حديث ابن عمرو هذا بلفظ أفضل المؤمنين المقل الذى إذا سأل أعطى وإذا لم يعط استغنى

(أفضل المؤمنين رجل) مؤمن (سمح البيع سمح الشراء سمح القضاء سمح الاقتضاء) أى سهل إذا باع أحداً شيئاً



١٢٩٥ - أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلٌ سَمَحَ الْبَيْعَ ، سَمَحَ الشِّرَاءَ ، سَمَحَ الْقَضَاءَ ، سَمَحَ الْاِقْتِصَاءَ - (طَب) عَنْ

أَبِي سَعِيدٍ - (ح)

١٢٩٦ - أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ يَجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ ، ثُمَّ يُؤْمِنُ فِي شَعْبٍ مِنَ الشَّعَابِ يَتَّقِي اللَّهَ

وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ (حَمَق ت ن ه) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (صَح)

١٢٩٧ - أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ مَزْهَدٌ (فَر) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

١٢٩٨ - أَفْضَلُ النَّاسِ رَجُلٌ يُعْطِي جُهْدَهُ - الطَّيَالِسِيُّ عَنْ ابْنِ عَمَرَ - (ض)

١٢٩٩ - أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ بَيْنَ كَرِيمَيْنِ - (طَب) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ - (ض)

سهل إذا اشترى من غيره شيئاً وسهل إذا قضى ما عليه سهل في مطالبته غيره بماله عليه ولا يمتل غريمه مع قدرته على الوفاء ولا يضيق على المقل ولا ياجئه لبيع متاعه بدون ثمن المثل ونحو ذلك والترغيب في المساهلة في التبايع قديعاً راض خبير الديلى ما كس عن درهمك وهذا صحيح وذلك منكر (طس عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيمى رجاله ثقات (أفضل الناس مؤمن يجاهد في سبيل الله) قال ابن حجر أراد بالمؤمن هنا من قام بما تعين عليه ثم حصل هذه الفضيلة لا أن المراد من اقتصر على الجهاد وأهمل الفروض العينية (بنفسه وماله) لما فيه من بذلها لله مع النفع المتعدى قالوا ثم من يارسل الله؟ قال (ثم) يلى المجاهد فى الفضل (مؤمن) منقطع للتعب (فى شعب من الشعاب) بالكسر فرجة بين جبلين وليس بقيد بل مثال إذ الغالب على الشعاب الخلو من الناس فذلك مثل به العزلة والانفراد (يتق الله) أى يخافه فيما أمر ونهى (ويدع) أى يترك (الناس من شره) فلا يشارهم ولا يخاصمهم بل ينفرد بمحل بعيد عنهم لأن من خالط الأنام قلما يسلم من ارتكاب الآثام وهذا صريح فى تفضيل الانفراد لما فيه من السلامة من الغيبة واللغو وغير ذلك وأما اعتزال الناس بالكلية فجعله الجمهور ومنهم النووي محله فى زمن الفتنة أو فيمن لا يصبر على أذى الناس (حمق ت ن عن أبي سعيد) الخدرى قال قيل يارسل الله أى الناس أفضل؟ فذكره

(أفضل الناس مؤمن مزهد) بضم الميم وسكون الزاى وفتح الهاء قليل المال لأن ما عنده يزهد فيه لقلته

فلم يطلبوا أسرها للغنى ولم يسلبوها لازدهادها

أفاده الزمخشري فعلى هذا هو اسم مفعول أى مزهود فيه لقلة ماله فهو لفقره ورثائه لا يؤبه به ولا يلتفت إليه لكن نقل بعضهم عن المشرق أنه اسم فاعل من أزهد فى الدنيا إذا نحل عنها للتعب وزهد المؤمن فى الدنيا يبلغه أقصى المراتب فى العقبى ومن ثم لما سئل عيسى عليه السلام عن رجلين مرأ بكنز فتخاطاه أحدهما ولم يلتفت إليه وأخذه الآخر أيهما أفضل قال الذى تركه (فر عن أبي هريرة) وفيه على بن عبدالعزيز فان كان البغوى ثقة لكنه كان يطلب على التحديث أو الكاتب فقال الخطيب لم يكن فى دبه بذلك .

(أفضل الناس رجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان أى إنسان (يعطى جهده) بالضم أى وسعه بحسب ما يقدر عليه ومقصود الحديث أن صدقة المقل أفضل أى أكثر أجراً من صدقة كثير المال يبعث ماله الذى لا يظهر أثر نقصانه عليه وإن كثرت الأعمال عند الله تتفاضل بتفاضل ما فى القلوب لا بكثرتها وصورتها بل بقوة الداعى وصدق الفاعل وإخلاصه وإيثاره الله على نفسه فأين صدقة من آثر الله على نفسه برغيف هو قوته من صدقة من أخرج مائة ألف من ماله غيضاً من فيض؟ فرغيف هذا ودرهمه فى الميزان أفضل من مائة ألف من ذاك (الطالسى) أبوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب .



١٣٠٠ - أَفْضَلُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِالرَّخْصِ - ابن لال عن عمر - (ض)

١٣٠١ - أَفْضَلُ أَيَّامِ الدُّنْيَا أَيَّامُ الْعَشْرِ - البزار عن جابر - (ح)

١٣٠٢ - أَفْضَلُ سُورِ الْقُرْآنِ الْبَقَرَةُ، وَأَفْضَلُ آيِ الْقُرْآنِ آيَةُ الْكُرْسِيِّ - البغوي في معجمه عن ربيعة الجرشي - (ض)

(أفضل الناس مؤمن بين كرمين) أى بين أبوين مؤمنين سخيّين فيكون قد اجتمع له الإيمان والكرم فيه وفي أبويه فلحيّازته شرف الإيمان والكرم فيه وفي أبويه من جهة نفسه ومن جهة أبويه صار أفضل أو بين أب مؤمن هو أصله وابن مؤمن هو فرعه فهو بين مؤمنين هما طرفاه وهو مؤمن أو بين فرسين يغزو عليهما أو بين بعيرين يستقى عليهما ويعتزل الناس؟ أقوال وأصل الكرم من كرم نفسه أى نزوها وبعدها عن الدنس بشئ من مخالفة ربه (طب عن كعب بن مالك) قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الناس أفضل فذكره قال الهيثمي وفيه ما يؤيد بن يحيى أحاديثه منكبير وأخرجه العسكرى في الأمثال عن أبي ذر بأبسط من هذا ولفظه يوشك أن يكون أسعد الناس في الدنيا لكعب بن لكعب أى عبد بن عبد وأفضل الناس مؤمن بين كرمين ...

(أفضل أمتي) أى من أفضلهم (الذين يعملون بالرخص) جمع رخصة وهى التسهيل فى الأمر كالقصر والجمع فى السفر ومسح الخلف فالعمل بالرخص مطلوب لكن بشرط أن لا يتبعها من المذاهب بحيث تنحل ربة التكليف من عنقه وإلا أثم بل قيل فسق كما مر فالمراد بها هنا من يعمل بها أحيانا تارة وتارة فلا تعارض بين هذا وبين الحديث الآتى إن الله يحب أن يؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى عزائمه (ابن لال) أبو بكر فى مكارم الأخلاق وكذا الديلى (عن عمر) بن الخطاب وفيه عبد الملك بن عبد ربه قال فى الميزان منكر الحديث

(أفضل أيام الدنيا) خرج به أيام الآخرة فأفضلها يوم المريد يوم يتجلى الله لأهل الجنة فيرونها (أيام العشر) أى عشر ذى الحجة لاجتماع أمهات العبادات فيه وهى الأيام التى أقسم الله بها فى التنزيل بقوله « والفجر وليال عشر » ولهذا سن الإكثار من التهليل والتكبير والتحميد فيه ونسبتها إلى الأيام كنسبة مواضع النسك إلى سائر البقاع ولهذا ذهب جمع إلى أنه أفضل من العشر الآخر من رمضان لكن خالف آخرون تمسكا بأن اختيار الفرض لهذا والفعل لذلك يدل على أفضليته عليه وثمرته الخلاف يظهر فيما لو علق نحو طلاق أو نذر بأفضل الأعشار أو الأيام وقال ابن القيم الصواب أن ليالى العشر الآخر من رمضان أفضل من ليالى عشر الحجة وأيام عشر الحجة أفضل من أيام عشر رمضان لأن عشر الحجة إنما فضل ليومى النحر وعرفة وعشر رمضان إنما فضل بليلة القدر، وفيه فضل بعض الأزمنة على بعض (البزار عن جابر) قال انتهى فى موضع إسناده حسن وفى آخر رجاله ثقات وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته قيل ولا مثلهن فى سبيل الله قال ولا مثلهن فى سبيل الله إلا رجل عفر وجهه بالتراب .

(أفضل سور القرآن) سورة (البقرة وأفضل آي القرآن آية الكرسي) لما اجتمع فيها من التقديس والتحميد والتمجيد والصفات الذاتية التى لم تجتمع فى آية سواها وحيث كانت بهذه المثابة استحققت الوصف بالأفضلية هنا وبالسيدية فى أخبار آخر (البغوي) أبو القاسم عبد الله وهو غير صاحب التفسير (فى معجمه) أى معجم الصحابة له (عن ربيعة) ابن عمرو وقيل ابن الحارث الدمشقى وهو ربيعة بن القار (الجرشي) بضم الجيم وفتح الراء بعدها معجمة قال الذهبي مختلف فى صحبته وهو جد هشام بن القار وكان يقضى الناس زمن معاوية وقتل بمرج راهط وكان فقيها واثقا الدارقطني وغيره



١٣٠٣ - أَفْضَلُ طَعَامِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ - (عق حل) عن ربيعة بن كعب - (ض) .

١٣٠٤ - أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمِّي تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ - هب عن النعمان بن بشير - (ض)

١٣٠٥ - أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمِّي قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ نَظْرًا - الحَكِيم عن عباد بن الصامت - (ض)

١٣٠٦ - أَفْضَلُ كَسْبِ الرَّجُلِ وَلَدُهُ ، وَكُلُّ يَبِيعٍ مَبْرُورٍ (ط) عن أبي برزة بن نيار - (ض)

(أفضل) أى أطيب (طعام الدنيا والآخرة اللحم) لأنه يقوى البدن ويزيده نصارة ويكثر الدم ويسخنه وأول شيء يأكله أهل الجنة إذا دخلوها زيادة كبدا الحوت وأخذ بهذا بعضهم ففضله على اللبن وعكس آخرون وفيه رد على بعض الفرق الزائغة حيث حظر أكل اللحم كآبي العلاء المعري وكبعض الحكماء حيث قال يا أبناء الحكمة لا تجعلوا بطونكم قبورا للحيوان وكقول بعضهم تعذيب الحيوان ظلم ولا أفعله واللحم هو ما لحم بين أخفى ما فى الحيوان من وسط عظمه وما انتهى إلى ظاهره من سطح جلده وغلب استعماله عرفاً على رطبه الأحمر وهو هنا على أصل لغة لجميع اللحم الأحمر والشحم والأعصاب إلى الجلد وما اشتمل عليه بين الطرفين من أجزاء الرطوبات الماء كولة ذكره الحراني (عق حل عن ربيعة بن كعب) بن مالك أبي فراس الأسلمي حجازى قال السخاوى أخرجه أبو نعيم من طريق عمرو بن بكر السكسكى وهو ضعيف جداً قال العقيلي ولا يعرف هذا الحديث إلا به وهو غير محفوظ ولا يصح فيه شيء وقال ابن حبان عمرو يروى عن الثقات الطامات وأدخله ابن الجوزى فى الموضوع وتعبه المؤلف بما حاصله أن له شواهداً وقد مر ويأتى أن الشاهد إنما يفيد فى الضعيف لا الموضوع .

(أفضل عبادة أُمِّي) أى من أفضلها (تلاوة القرآن) لأن لقارئه بكل حرف منه عشر حسنات وبذلك يسمو على سائر العبادات قال الزركشى وهذا أى ما ذكر من كون الحرف منه بعشر حسنات من خصائصه على سائر الكتب المنزلة وظاهر الحديث أنه أفضل العبادات وإن كانت قراءته بغير فهم وأيد بأن أحمد بن حنبل رأى ربه فى النوم فقال يارب ما أفضل ما يتقرب به المتقربون إليك ؟ قال بكلامى يا أحمد قال بفهم أو بغير فهم ؟ قال بفهم بغير فهم لكن رده بعضهم بأن المراد بتلاوته بغير فهم تلاوة العارفين فإن معانى القرآن تنزل عليهم حال التلاوة بغير فهم ولا فكر فيكون عين تلاوته عين تلك المعانى وإلا فشرط من يتقرب إلى الله بشيء فهم معناه ولو كان المراد بعدم الفهم ما يتبادر للذهن لصح أن يتقرب إلى الله بالجهل ولا قائل به (هب) وكذا أبو نعيم فى فضائل القرآن (عن النعمان ابن بشير) ورواه عنه أيضاً الحاكم فى التاريخ ومن طريقه وعنه أورده البيهقى فلو عزاه له لكان أولى ثم إن المصنف رمز لضعفه وهو فيه تابع للحافظ العراقى حيث قال سندهما ضعيف انتهى وسببه أن فيه العباس بن الفضيل الموصلى أورده الذهبي فى الضعفاء قال ابن معين ومسكين بن بكير قال الذهبي قال الحاكم له منا كبير كثيرة وعباد بن كثير فإن كان الثقفى فقال الذهبي قال البخارى تركوه أو الرملى فقال ضعفوه ومنهم من تركه

(أفضل عبادة أُمِّي تلاوة القرآن نظراً) أى فى نحو مصحف أى فهم أفضل من قراءة عن ظهر قلب لأنها ذكر الله بالباطن تفكيراً وبالظاهر تلاوة لكلامه الأزلى وبقراءته قوام جميع عباداته ومقرضاته وكأنه بتلاوته يخاطب ربه بأمره ونهيه ومواعظه وجميع العبادات تراد لإقامة ذكر الله وهو لها قال بعض الصوفية كنت أكثر القراءة ثم اشتغلت بكتابة الأحاديث والعلم فقلت تلاوتى فنمت ليلة فرأيت قائلاً يقول إن كنت تزعم حبي، فلم جفوت كتابي؟ أما تدبرت ما فيه، من لذيذ خطابي؟ فانتبهت فزعا وعدت إليه (الحكيم) الترمذى (عن عبادة) بن الصامت

(أفضل كسب الرجل ولده) أى الذى ينسب إليه ولو بواسطة (وكل بيع مبرور) أى سالم من نحو غش وخيانة (ط) من حديث وائل بن داود عن جميع بن عمير عن عمير وقال سعيد بن عمير (عن) خاله (أبي برزة بن نيار)



١٣٠٧ - أَفْضَلُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، وَآسِيَةُ  
بِنْتُ مُزَاحِمٍ أُمْرَأَةٌ فِرْعَوْنَ - (حم طب ك) عن ابن عباس - (ص)

١٣٠٨ - أَفْضَلُكُمْ الَّذِينَ إِذَا رُؤُوا ذُكِرَ اللَّهُ تَعَالَى لِرُؤْيِهِمْ - (الحكيم عن أنس) - (ض)

١٣٠٩ - أَفْظَرُ الْحَاجِمِ وَالْمَحْجُومِ - (حم دن ه حب ك) عن ثوبان ، وهو متواتر - (ص)

الانصارى الصحابى وجميع بن عمير هو التيمى السكونى قال الذهبى فى الضعفاء رموه بالكذب انتهى وقال الهيثمى  
فيه جميع بن عمير ضعفه ابن عدى .

(أفضل نساء أهل الجنة) (فائدة) ذكره الإيدان بأن هؤلاء الأربعة أفضل حتى من الحور العين ولو قال النساء  
لتوهم أن المراد نساء الدنيا فقط (خديجة بنت خويلد) تصغير خالد (وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم) قال الشارح  
العلقى هى وأخوها إبراهيم أفضل من جميع الصحب لما فيهما من البضعة الشريفة أى وإن كان الخلفاء الأربعة أفضل  
من حيث جموع العلوم وكثرة المعارف ونصرة الدين (ومريم بنت عمران) الصديقة بنص القرآن ( وآسية بنت  
مزاحم امرأة فرعون ) والثانية والثالثة أفضل من الأولى والرابعة والأولى أفضل من الأخيرة وفى الثانية والثالثة  
خلاف مشهور فرجح البعض تفضيل فاطمة نظراً لما فيها من البضعة الشريفة وبعضهم مريم لما قيل بنبوته ولأنه  
تعالى ذكرها مع الأنبياء فى القرآن قال القرطبي ظاهر القرآن والأحاديث يقتضى أن مريم أفضل من جميع نساء  
العالم من حواء إلى آخر امرأة تقوم عليها الساعة ويؤيدها أنها صديقة ونبية بلغتها الملائكة الوحى من الله بالتكليف  
والأخبار والبشارة وغيرها كما بلغت جميع الأنبياء قال فهى نبيه خلافاً لبعضهم وحينئذ فهى أفضل من فاطمة لأن  
النبي أفضل من الولي قال ابن حجر فى الفتح هذا نص صريح فى تفضيل خديجة على عائشة لا يحتمل التأويل (تنبيه)  
سئل السبكي هل قال أحد إن أحداً من نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة فقال قال به من  
لا يعتد بقوله وهو ابن حزم فضل نساءه على جميع الصحابة لآهت فى درجته فى الجنة قال وهو قول ساقط مردود قال  
ونسأوه بعد خديجة وعائشة متساويات فى الفضل (حم طب) عن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فى الأرض أربع خطوط فقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم ؛ فقال أفضل إلخ . قال الهيثمى : رجالها رجال  
الصحيح (ك) فى أخبار الأنبياء (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقضية تصرف المؤلف أن هذا  
الحديث مما لم يخرج فى أحد دواوين الإسلام وإلا لما عدل عن عزوه لغيره والأمر بخلافه فقد خرج النسائى قال  
ابن حجر فى الفتح بإسناد صحيح بلفظ أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية .

(أفضلكم الذين إذا رؤوا) أى بالبصر أو البصيرة (ذكر الله تعالى لرؤيتهم) أى عندها يعنى أنهم فى الاختصاص  
بأنه بحيث إذا رؤوا خطر الله تعالى ببال من رأيهم لما فيهم من سيما العبادة وظهور المراقبة والفقر على شاكلتهم أو أن  
من رأيهم يذكر الله كما فى خبر سيجىء النظر إلى عبادة (الحكيم) الترمذى (عن أنس) \* (أفطر الحاجم والمحجوم)  
الصائم أن أى تعزضا للفطر إذا الحاجم عند المص لا يأمن وصول شيء من الدم جوفه والمحجوم يضعف قواه بخروج  
الدم فيؤول الحال لإفطاره قال الفاضل البيضاوى ذهب إلى ظاهر الخبر جمع فقالوا بفطرهما منهم أحد وذهب الأكثر  
للكراهة وصحة الصوم وحملوا الخبر على التشديد وذهب قوم إلى أنه منسوخ (حم دن ه حب ك) وكذا البيهقى كلهم  
فى الصوم (عن ثوبان) وصححه بن راهويه وابن المدينى (و) قال المصنف (هو متواتر) قال الذهبى كابن الجوزى  
رواه بضعة عشر صحابياً وأكثرها ضعاف وأخذ به أحمد وظاهر صنيع المصنف حيث اقتصر على عزوه لمن ذكر أنه  
مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه مع أنه هو نفسه عزاه فى الدرر إلى البخارى عن الحسن عن غير واحد



١٣١٠ - أَفْطَرَ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ ، وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْإِبْرَارُ وَصَلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ - (هـ حب) عن

ابن الزبير - (ص)

١٣١١ - أَفْ لِلْحَمَامِ؛ حِجَابٌ لَا يَسْتُرُ ، وَمَاءٌ لَا يَطْهَرُ ، لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يَدْخُلَهُ إِلَّا بِمَنْدِيلٍ ، مَرُّ الْمُسْلِمِينَ

لَا يَفْتَنُونَ نِسَاءَهُمْ ، الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ، عَلَمُوهُنَّ وَمَرَّهِنَّ بِالْتَّسْبِيحِ - (هـ ب) عن عائشة - (ض)

١٣١٢ - أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَ لُبًّا - (تخ هـ ب) عن قرّة بن هيرة - (ح)

من الصحابة هذه عبارته فيه وهي غير جيدة فإن البخاري إنما ذكره تعليقا

(أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم) أي وشرب شرابكم (الابرار) صائمين ومفطرين ففاد هذه الجملة أعم مما قبلها (وصلت عليكم الملائكة) أي استغفرت لكم وهذا قاله لسعد بن معاذ لما أفطر عنده في رمضان وقيل بل إنه سعد بن عباد ولا مانع من التعدد وأراد بالملائكة الموكلين بذلك بخصوصه إن ثبت وإلا فالحفظ أو المعقبات أو رافعي الأفعال أو السكك أو بعض غير ذلك وفيه أنه يندب لمن أفطر عنده صائم أن يدعو له بذلك بناء على أن الجملة دعائية وهو أقرب من جعلها خبرية وذلك مكافأة له على ضيافته إياه (هـ حب) عن أمير المؤمنين عبيد الله (ابن الزبير) ابن العوام قال أفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند سعد فذكره .

(أف) قال الرمحشري صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متضرع كأنه أضجره مارأى فيه من كشف العورات وتنجس المياه والقدارة فتأفف به وقال الراغب أصل الأف كل مستقدر من نحو وسخ وقلامة ظفر ويقال لكل مستخف به استقداراً له وقال ابن حجر أف بشد الفاء وضم أوله يستعمل جواباً عما يستقدر وفيه عشر لغات بل في الارتشاف فيها أربعون (للحمام) أي لدخوله كيف لا وهو (حجاب لا يستر) داخله (و) ماؤه (ماء لا يطهر) بضم أوله وفتح الطاء وشد الهاء كسرهما لكونه مستعملاً غالباً إذ غالب من يدخله لا يعرف الاغتراف وحمله على المعنى اللغوي غير جيد (لا يحل لرجل أن يدخله) عند الحاجة إلى دخوله (إلا) مستتراً (بمنديل) يستر جميع عورته عن ينظر إليه (مر) بصيغة الأمر (المسلمين لا يفتنون نساءهم) أي يفعلوا ما يؤدي إلى الافتتان بنسائهم وذلك بتمكينهم من الدخول إلى الحمام وانظر بعضهن إلى عورة بعض وربما وصف بعضهن لبعضاً للأجانب فتقع المراسلة فيقع الزنا (الرجال قوامون) أي أهل قيام (على النساء) قيام الولاية على الرعايا فيؤدبوهن ويأخذون على أيديهن فيما يجب عليهن لله وفي أنفسهن فحق عليهم أن يمنعوهم مما فيه فتنة منهن أو عليهن (علموهن) الأحكام الشرعية والآداب المرعية التي منها قصرهن في البيوت وعدم دخولهن الحمامات ، أفرد الخطاب أولاً لأنه وقع لمعين ثم جمعه إشارة إلى عدم اختصاص الحكم بالمعين (ومروهن بالتسبيح) أي بلزوم قول سبحان الله أو بالصلاة لأنها تسمى سبحة ثم هذا سياق ما رأيته في نسخ هذا الكتاب والذي وقفت عليه في نسخ صحيحة من الشعب بعد قوله لا يظهر بنيان المشركين ومرج الكفار ومرج الشيطان ثم قال لا يحل الخ فسقط من قلم المصنف هذه الجملة الوسطى (هـ ب عن عائشة) ثم قال أغنى البيهقي عقبه هذا منقطع انتهى بلفظه فاقتصار المصنف على الرمز لضعفه غير كاف ووجه الانقطاع أن عبيد الله بن جعفر رواه عن عائشة بلاغاً ثم إن فيه مع الانقطاع ابن طيعة وغيره

(أفلق) بصيغة الماضي (من رزق) بالبناء للفعول (لباً) بضم اللام وبالبناء الموحدة المشددة يعني فاز وظفر من رزقه الله عقلاً راجحاً اهتدى به إلى الإسلام وفعل المأمور وتجنب المنهى وكلما كان العقل في العبد أوفر فسلطان الدلالة فيه على الرشd والنهى عن الغي أنفذ وأظهر ولذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا ذكر له عن رجل شدة اجتهاده وعبادته سأل عن عقله لأنه مناط الفلاح والعقل هو الكاشف عن مقادير العبودية ومحجوب الله ومكروهه



١٣١٣ - أَفْلَحَ مَنْ هَدَى إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَكَانَ يَشْه كَفَافًا ، وَقَنَّعَ بِهِ - (طَبَك) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ - (ص)

١٣١٤ - أَفْلَحَتْ يَأْقِدِيمُ ، إِنْ مِتَّ وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا ، وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا - (د) عَنْ الْمَقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ (ح)

١٣١٥ - أَفَلَا اسْتَرْقِمْ لَهُ ؛ فَإِنَّ ثُلُثَ مَنَائِي أُمِّي مِنَ الْعَيْنِ - الْحَكِيمُ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

والعقل نور خلقه الله وقسمه بين عباده على قدر مشيئته فيهم وعلمه بهم وأول ما فات ابن آدم من دينه العقل فإن كان ثابت العقل يكون خاشع القلب لله متواضعا بريئا من الكبر قائما على قدميه ينظر إلى الليل والنهار يعلم أهمهما في هدم عمره لا يركن إلى الدنيا ركون الجاهل لعلبه أنه إذا خلف الدنيا خلف الهموم والأحزان قال بعض العارفين ما قسم الله لخلقه حظا أفضل من العقل واليقين قال الراغب والفلاح الظفر وإدراك البغية أربعة أشياء بقاء بلا فناء ، وغنى بلا فقر ، وعز بلا ذل ، وعلم بلا جهل ، وقال الرُّمَحْشَرِيُّ : المفلح الفائز بالبغية كأنه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه والمفلج بالحليم مثله انتهى وقال بعضهم ليس شيء أجمع لحصول الخير من خصال الفلاح واللب العقل الخالص من الشوائب سمي به لأنه خالص بما في الإنسان من قواه كاللباب من الشيء وقيل هو ما زكى من العقل وكل لب عقل ولا عكس (نخ ط عن قره) بضم القاف وشد الراء ( ابن هبيرة ) ابن عامر القشيري من وجوه الوفود قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا إله كان لنا أرباب نعبدن فودعناهن فذكره قال الهيثمي فيه راو لم يسم ببقية رجاله نقات ( أفلح من هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافاً ) أى قدر الكفاية بغير زيادة ولا نقص يقال ليتنى أنجو منك كفافاً أى رأساً برأس لا أرزأ منك ولا ترزأ منى وحقيقته أ كفف عنك وتكف عني وقديبى على الكسر فيقال دعنى كفاف قال فليت حظى من بذاك الصافى \* والنفع أن تتركنى كفاف

ذكره كله الرُّمَحْشَرِيُّ ( وقع به ) أى رضى باليسير من ذلك والفلاح الظفر وإدراك البغية مما يطلب به الحياة الدنيوية أو مما يفوز به فى الآخرة قال النووى قد يحتج به من يفضل الفقر على العنى واعترض بأنه ليس فيه ما يقتضى تفضيل صاحب الكفاف وإنما وصفه بالفلاح وهو معلق على القناعة والرضا والمعلق على المجموع لا يوجد بدون وجود ذلك المجموع لكن قد ينضم لهذا ما يرجح به (ط ب ك) فى الأطعمة (عن فضالة بن عبيد) الانصارى الأوسى وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(أفلحت ياقديم) بالقاف تصغير مقدم وهو المقدام بن معديكرب تصغير ترخيم (إن مت ولم تكن أميراً) أى والحال أنك لست أميراً على قوم فإن خطب الولاية شديد وعاقبتها فى الآخرة وخيمة بالنسبة لمن لم يثق بأمانته نفسه وخاف عدم القيام بحقها أما المقسطون فعلى منابر من نور يوم القيامة (ولا كاتباً) على نحو جزية أو صدقة أو خراج أو إرث أو وقف وهو منزل على نحو ما قبله (ولا عريفاً) أى قيماً على نحو قبيلة تلى أمرهم وتعرف الأمير حالهم فعيل بمعنى فاعل ويسمى نقيبا وهو دون الرئيس وموضعه ما ذكر فيما قبله (د) من حديث صالح بن يحيى (عن المقدام بكسر الميم) (ابن معديكرب) قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم على منكبي ثم قال أفلحت إلى آخره قال البخارى صالح بن يحيى فيه نظر وقال الذهبى قال موسى بن هرون صالح لا يعرف ولا أبوه ولا جده لكن قال المنذرى عقب تخريجه الحديث فيه كلام لا يقدح

(أفلا استرقم له) أى طلبتم له رقية وهى العوذة التى يرقى بها صاحب الآفة (فإن ثلث منايا أمتى من العين) أى كثيراً من مناياها يكون من تأثير عين العائن فإن العين حق ولم يرد الثلث حقيقة بل التشكيير والمبالغة وهذا نص على حل الرقية ولو بغير أسماء الله وكلامه وصفاته لإطلاق الخبر بشرط معرفة معناها وخلوها عما يخالف الشرع وعلى خلافه تحمل أخبار النبى كما مر (الحكيم عن أنس)



١٣١٦ - إقامته حد من حدود الله تعالى خير من مطر أربعين ليلة في بلاد الله - (ه) عن ابن عمر - (ض)

١٣١٧ - اقبلوا الكرامة ، وأفضل الكرامة الطيب : أخفه محملاً ، وأطيبه رائحة - (قط) في الأفراد

(طس) عن زينب بنت جحش

١٣١٨ - اقتدوا باللذين من بعدي : أبي بكر ، وعمر - (حم ت ه) عن حذيفة - (صح)

١٣١٩ - اقتدوا باللذين من بعدي من أصحابي : أبي بكر ، وعمر ، وأقتدوا بهدي عمار ، ومسكوا بعهد

(إقامة حد من حدود الله) على من فعل موجه وثبت عليه (خير من مطر أربعين) وفي رواية ثلاثين ليلة في بلاد الله تعالى لأن في إقامتها زجراً للخلق عن المعاصي وسبباً لفتح أبواب السموات للطر وفي العفو عنها والنهاون بها انهما كالهم في الإثم وسبباً لاخذهم بالجذب والسنين ولأن إقامتها عدل والعدل خير من المطر أو المطر يحيي الأرض والعدل يحيي أهلها ولأن دوام المطر قد يفسد وإقامتها صلاح محقق ، وخوطبوا به لأهم لا يسترزقون إلا بالمطر وفي السماء رزقكم وما توعدون ، (ه عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه سعيد بن سنان الحمصي ضعفوه وقال البخاري منكر الحديث وساق له في الميزان من منكره هذا الخبر وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه القزويني تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه فقد رواه النسائي عن جرير مرفوعاً بلفظ ثلاثين ورواه ابن حبان بلفظ أربعين

(اقلوا الكرامة) هي ما يفعل بالإنسان أو يعطاه علي وجه الإكرام ومنه خبر أنه أكرم جرير بن عبد الله لما قدم عليه فبسط له رداءه وعممه بيده وقال إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه (وأفضل الكرامة) التي يكرم بها أخاه الزائر مثلاً (الطيب) بأن يعرضه عليه ليتطيب منه أو يهديه له (أخفه محملاً وأطيبه رائحة) أي هو أخف الأشياء حملاً فلا كلفة في حمله وأطيب الأشياء ريحاً عند آدميين وعند الملائكة فيتأكد إتحاف الإخوان به وقبول المهدي إليه إياه ومن ثم كره العلماء رده (قط في الأفراد طس عن زينب بنت جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة أم المؤمنين الأسدية وأما أميمة عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تزوجها المصطفى صلى الله عليه وسلم ستة ثلاث أو خمس بعد أن قضى زيد منها وطراً ، وهي أول أزواجه لحوقاً به ، ورواه عنه أيضاً أبو نعيم والديلمي .

(اقتدوا باللذين) بفتح الذال : أي الخليفين اللذين يقومان (من بعدي : أبو بكر وعمر) أمره بطاوعتهما يتضمن الثناء عليهما ليكونهما أهلاً لأن يطاعا فيما يمران به وينهيان عنه المؤذن بحسن سيرتهما وصدق سيرتهما وإيماء لكونهما الخلفين بعده ، وسبب الحث على الاقتداء بالسابقين الأولين ما فطروا عليه من الأخلاق المرضية والطبيعة القابلة للخير السنية ، فكأنهم كانوا قبل الإسلام كأرض طيبة في نفسها ، لكنها معطلة عن الحرث بنحو عوسج وشجر عضاة ، فلما أزيل ذلك منها بظهور دولة المهدي أنبت نباتاً حسناً ؛ فلذلك كانوا أفضل الناس بعد الأنبياء وصاروا أفضل الخلق بعدهم من اتباعهم بإحسان إلى يوم الصراط والميزان (فإن قلت) حيث أمر باتباعهما فكيف تخلف علي رضي الله عنه عن البيعة ؟ (قلت) كان لعذر ثم بايع ، وقد ثبت عنه الانقياد لأوامرهما ونواهيهما وإقامة الجمع والأعياد معهما والثناء عليهما حين وميتين (فإن قلت) هذا الحديث يعارض ما عليه أهل الأصول من أنه لم ينص على خلافة أحد (قلت) مرادهم لم ينص نصاً صريحاً ، وهذا كما يحتمل الخلافة يحتمل الاقتداء بهم في الرأي والمشورة والصلاة وغير ذلك (حم ت) في المناقب وحسنه (ه) من حديث عبد الملك بن عير عن ربي (عن حذيفة) بن النيمان قال ابن حجر اختلف فيه على عبد الملك وأعله أبو حاتم وقال البزار كبن حزم لا يصح لأن عبد الله لم يسمعه من ربي وربي لم يسمعه من حذيفة ، لكن له شاهد . اهـ . وقد أحسن المصنف حيث عقبه بذكر شاهده فقال :

(اقتدوا باللذين) بفتح الذال (من بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر وأقتدوا بهدي عمار) بن ياسر : أي سيروا بسيرته



ابن مسعود - (ت) عن ابن مسعود الروياني عن حذيفة (عد) عن أنس - (ح)

١٣٢٠ - اقتربت الساعة ، ولا تزداد منهم إلا قريبا - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٣٢١ - اقتربت الساعة ، ولا يزداد الناس على الدنيا إلا حرصا ، ولا يزدادون من الله إلا بعدا - (ك)

عن ابن مسعود - (ض)

واسترشدوا بإرشاده فإنه ما عرض عليه أمران إلا اختار أرشدهما كما يأتي في حديث (وتمسكوا بعهد ابن مسعود) عبد الله أي ما يوصيكم به ، قال الثوريشتي : أشبه الأشياء بما يراد من عهده أمر الخلافة فإنه أول من شهد بصحتها وأشار إلى استقامتها قائلا : ألا نرضى لدنيانا من رضيه لدنيانا بيننا كما يؤمى إليه المناسبة بين مطلع الخبر وتسامه (ت) وحسنه (عن ابن مسعود الروياني عن حذيفة) قال بيننا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال لا أدري ما قدر بقاء فيكم ثم ذكره (عد عن أنس) ورواه الحارثي عن ابن مسعود باللفظ المذكور ، قال الذهبي وسنده واه . (اقتربت الساعة) أي دنا وقت قيامها ، وإذا اقتربت فقد اقترب وقت ما يكون فيها من حساب وثواب وعقاب وغير ذلك ونحوه «واقترب الوعد الحق» الساعة واقترابها إقبالها إلينا في كل لحظة بتقريب الآجال ونحن نقرب منها بقطع مسافة الأعمار ، وإنما يدرك قربها بشكامل أنوار الإيمان ومن ضعف إيمانه بحجب الدنيا اقتربت منه بصورتها فازداد حرصا عليها لعماء عن عاقبتها : والساعة في الأصل تقال على جزء قليل من نهار أو ليل ثم استعيرت ليوم القيامة : أعنى الوقت التي تقوم فيه وهي ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم ولقته سمي ساعة (ولا تزداد منهم) يعني من الناس الحريصين على الاستكثار من الدنيا كما يفيد الخبر الآتي (إلا قريبا) الذي وقفت عليه في أصول صحيحة من معجم الطبراني والحلية إلا بعدا ، وكلاهما له وجه صحيح . فالعنى على الوجه الأول أنهم كلما مر بهم من وهم منادون في غفلتهم ازداد قربها منهم ، وعلى الثاني أنها كلما اقتربت ودنت كلما تناسوا قربها وعملوا عمل من الساعة أخذت في البعد عنه لما على قلوبهم من الأكث واللا غطية وعلى أبصارهم وبصائرهم من الأغشية وصفهم بالغفلة مع الإعراض على معنى أنهم غافلون عن حسابهم ساهون عنه لا ينفكرون في عاقبتهم ولا يفتنون لما يرجع إليه خاتمة أمرهم مع اقتضاء عقولهم أن الجزء كائن للبحسن والمسيء ، وإذا قرعت لهم العصا ونهوا من سنة الغفلة وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات والنذر أعرضوا وسدوا أسماعهم وما يزيدهم فنون الموعظة التي أحق الحق وأحد الخلد إلا الهوا ولعبا وشحا وحرصا وتناسيا للساعة كأنها ولت عنهم دياراً وتناوت عنهم فراراً (طب عن ابن مسعود) قال المنذرى رواه يحتاج بهم في الصحيح وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح . اهـ . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه قصور أو تقصير وإنما كان حقه الرمز لصحته .

(اقتربت الساعة ولا يزداد الناس على الدنيا إلا حرصا) شحا وإمساكا لعمامهم عاقبتها (ولا يزدادون من الله إلا بعدا) أي من رحمته لأن الدنيا مبعدة عن الآخرة لانه يكرهها ولم ينظر إليها منذ خلقها والخيال مبعوض إلى الله مبعود عنه لا يقال كيف وصف الساعة بالاقتراب وقد عددون هذا القول أكثر من ألف عام لانا نقول هي مقتربة عند الله «وإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون» ولأن كل آت آت ، وإن طالأت أوقات استقبال الموت قرب ، ولأن ما بقى من الدنيا أقل مما سلف منها بدليل انبعاث خاتم النبيين الموعود ببعثه آخر الزمان . وبالجملة فهذه الأخبار الشافية الكافية مسوقة للبيان أنه لا بد من طوبى البساط ورفع السباط وتبديل الأرض في الطول والعرض وتخريب العامر وتحريك الزاهر وشق الآثواب وطرق الأبواب وسفك الدماء وهتك النساء وشقاق العلماء وخلاف الأمراء أو قيام السيف في الشتاء والصيف وسوء الحال ورفض المال وارتفاع الصبيان ثم الصليان وسقوط الفرسان وهبوط العربان لنفوذ القضاء والقدر كما جاء في الخبر : إذا نزل القضاء عمى البصر (ك) في الرقائق (عن ابن مسعود) وقال



١٣٢٢ - أَقْتُلُوا الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ فِي الصَّلَاةِ - (طب) عن ابن عباس

١٣٢٣ - أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ : الْحَيَّةُ ، وَالْعَقْرَبُ - (د ت ح ب ك) عن أبي هريرة - (ض)

١٣٢٤ - أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ كُلَّهُنَّ ، فَمَنْ خَافَ ثَأْرَهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا - (د ن) عن ابن مسعود (طب) عن جرير

وعن عثمان بن أبي العاص

صحيح وشنع عليه الذهبي بأنه خبر منكر وفيه بشير بن زاذان ضعفه الدارقطني وأبهمه ابن الجوزي . فأني له الصحة ؟ (اقتلوا الحية) قال في الكشف اسم جنس يقع على الذكر والأنثى والكبير والصغير ( والعقرب ) والعقرب وإن كنتم في الصلاة) أي وترتب على القتل بطلانها . قال الزين العراقي : وهذا محمله على الندب أو الإباحة وصرفه عن الوجوب خبر أبي يعلى عن عائشة أنه كان لا يرى بقتلها في الصلاة بأساً . قال الحكيم لأن الحية أظهرت العداوة لنا وكانت ولدت بخدمة آدم في الجنة فخافته وأمكننت عدو الله من نفسها حتى صيرته سبباً لدخول الجنة في إغوائه ، فلما أهبطوا إلى الأرض تأكدت العداوة منها لآدم وولده والعقرب من لواحقها وأتباعها ( طب عن ابن عباس) فيه أمران : الأول أنه يوم أنه لم يخرجهم أحد من السمة وإلا لمساعدل عنه علي القانون المعروف ، فقد خرجهم أبوداود وكذا الحاكم بلفظ : اقتلوا الحية والعقرب وإن كنتم في صلاتكم . الثاني أنه لم يرمز له بتضعيف ولا غيره فاقضى سلامته من العلل وليس كما أوهم ، فقد جزم خاتمة الحفاظ ابن حجر بضعف سنده في تخريج الهداية .

( اقلوا الأسودين) سماهما بالأسودين تغليبا كالعمرين . قال الجوهرى : الأسود العظيم من الحيات وفيه سواد وضم العقرب إليها تغليبا كاطلافه الأسودين على التمر والماء ؛ والعرب تفعل ذلك في الشئين يصطحبان فيسميان معا باسم الأشهر ، والأمر للندب أو الإباحة لا للوجوب مالم يتعرض ولم يخفها على نفسه ولا على غيره ، (ولأ فلا وجوب) حتى (في الصلاة) قالوا وما الأسودان ؟ قال (الحية والعقرب) ويلحق بهما كل ضار كزنبور ، وفيه حل العمل القليل في الصلاة وأن ولاء الفعل مرتين في أن لا يفسدها ، إذ قتلها إنما يكون غالباً بضربة أو ضربتين ، فإن تتابع وكثر أبطل ، كذا قيل . وأنت خير بأن الحديث لا يفيد ذلك لجواز أن يكون أمر بالقتل في الصلاة وإن أبطلها ؟ وكم له نظير ؟ ثم رأيت بعض المحققين قال الحق فيما يظهر الفساد إذا تتابع وكثر ، والأمر بالقتل لا يستلزم بقاء الصحة ليتهيج ما قالوا في إنقاذ الغريق ونحوه بل أثره في دفع الإثم بمباشرة المفسد في الصلاة بعد أن كان حراما (د ت) وكذا النسائي ، وكأنه أغفله ذهولا ( ح ب ك عن أبي هريرة ) حسنه الترمذى وسكت عليه أبو داود ، ولكن قال الحفاظ ابن حجر إسناده ضعيف وفي مسلم له شواهد .

(اقتلوا الحيات، كلهن) أي بسائر أنواعهن في كل حال وزمان ومكان ، وظاهره ولو غير مؤذيات : أي ولو في حال الإحرام كما يؤذن به كلمة التعميم ، لكن نهى في حديث عن قتل ذات البيوت التي لا تضر (فمن خاف) من قتلهن (ثأرهن) بمثلة وهمزة ساكنة (فليس منا) أي من حملة ديننا أو العالمين بأمرنا ؛ يعني ليس من أهل طريقنا من يهاب الإقدام عليهن ويتوقى قتلهن خوفا من أن يطلب بثأرهن أو يؤذى من قتلهن كما كان أهل الجاهلية يدينون به . ذكره الرخشي . والمراد الخوف المتوهم . أما لو غلب على ظنه حصول ضرر منهن فلا ملام عليه بل يلزمه ترك قتلهن ، وهو شارح هنا . (تنبيه) قال المنذرى : ذهب قوم إلى قتل الحيات أجمع في الصحراء والبيوت في المدينة وغيرها ولم يستثنوا نوعا ولا جنسا ولا موضعا تمسكا بهذا الحديث . وقال قوم إلا سواكن البيوت بالمدينة وغيرها فلا يقتلن لخبر فيه ، وقال قوم تنذر سواكن البيوت في المدينة وغيرها فلا يقتلن لخبر فيه ، فإن بدین - أي ظهروا - بعد الإنذار قتلن ، وقال مالك يقتل ما وجد منها بالمساجد ، وقال قوم لا تنذر إلا حيات المدينة فقط ، ويقتل ما عداها مطلقا ، وقال قوم



١٣٢٥ - أَتَمُّوا ذَا الطَّفِيتَيْنِ وَالْأَبْتَرِ، فَإِيهِمَا يَطْمَسَانِ الْبَصَرَ، وَيَسْقِطَانِ الْحَبْلَ - (حمق دت ه) عن

ابن عمر - (صح)

١٣٢٦ - أَتَمُّوا الْوَزْغَ وَلَوْ فِي جَوْفِ الْكَعْبَةِ - (طب) عن ابن عباس

يقتل الأبتَر وذو الطفيتين بغير إنذار بالمدينة وغيرها . قال ولعل من هذه الأقوال وجه قوى ودليل ظاهر (د) في الأدب (ن) في الجهاد (عن ابن مسعود) عبدالله (طب عن جرير) بن عبدالله (وعن عثمان بن أبي العاص) التقى استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطائف ، مات سنة إحدى وخمسين . قال الهيثمي رجاله ثقات ، وقال المنذري رواه ثقات ، لكن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه

(اقتلوا) وجوبا (الحيات) بسائر أنواعها حتى في الحرم وحال الإحرام (اقتلوا ذا الطفيتين) تشية طفية بضم الطاء المهملة وسكون الفاء : ما يظهره خطان أسودان : وقيل أبيضان . والطفية في الأصل خوصة المقل ، فشبه الخطين على ظهر الحية بخوصتين من خوص المقل (والأبتَر) الذي يشبه مقطوع الذنب لقصر ذنبه (فإنهما يطمسان) يعميان (البصر) أى بصر الناظر إليهما أو من نهشته ، والطمس استئصال أثر الشيء ، وفي رواية لمسلم بدل يطمسان يطمسان : أى يطلبان يعنى يخطفان (ويسقطان) كذا رأته في نسخ ، والذي وقفت عليه في الصحيحين ويستسقطان بسينين ونص على هذين مع دخولهما في الحيات اهتماما بقتلهما لكونهما يطمسان ويسقطان ، أو لأن الشيطان لا يتمثل بهما قالوا ومن الحيات نوع يسمى الناظر إذا وقع نظره على إنسان مات فوراً وآخر إذا سمع صوته مات وذكروا في خواص بعض الأفعى أن الجنين يسقط عند موافقة النظيرين (الحبل) أى الحمل عند نظر الحامل إليهما بالخاصية لبعض الأشخاص جعل ما يفعلانه بالخاصية كالذى يفعلانه بقصد وفي رواية لمسلم الحبال بدل الحبل (حمق دت ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب ، يقول اقتلوا الحيات والكلاب . إلى آخر ما هنا . هكذا ذكر الكلاب في صحيح مسلم ، وفي رواية للشيخين قال عبدالله بننا أنا طارد حية لاقتلها فناداني أبو لبابة لا تقتلها فقلت رسول الله أمر بقتل الحيات . قال نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهى العوامر

(اقتلوا الوزغ) بفتح الواو والزاي معروف سمي به لحفته وسرعة حركته (ولو) كان (في جوف الكعبة) لأنه من الحشرات المؤذيات ولاستقذاره ونفرة الطبع عنه ولما قيل أنه يسقى الحيات ويمج في الإناء . وفي البخارى في باب و اتخذ الله إبراهيم خليلاً الأمر بقتله ، وقال كان ينفع النار على إبراهيم ، وفي حديث عائشة عن أحد وابن ماجه لما ألقى إبراهيم في النار لم تكن في الأرض دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فانها كانت تنفع النار عليه فأمر المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم بقتلها ، قال البيضاوى : قوله كان ينفع على إبراهيم : بيان لحب هذا النوع وفساده وأنه بلع في ذلك مبلغاً استعمله الشيطان فحمله على أن نفخ في النار التي ألقى فيها الخليل وسعى في اشتعالها ، وهو في الجملة من ذوات السموم المؤذية : وفي الصحيح أن من قتله في أول ضربة فله كذا وكذا حسنة ومن قتله في الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الأولى ، ومن قتله في الثالثة فله كذا وكذا حسنة دون الثانية : قال ابن عبد السلام وكثرة الحسنات في الأولى لأنه إحسان في القتل فدخل في خبر : إذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، أولاً نه مبادرة إلى الخبر فدخل في «فاستبقوا الخيرات» وروى الحاكم وصححه عن ابن عوف قال كان لا يولد لأحد مولود إلا أنى به النبي صلى الله عليه وسلم فدعا له فأدخل عليه مروان فقال هو الوزغ بن الوزغ الملعون (تمة) ذكر بعض الحكماء أن الوزغ لا يدخل بيتاً فيه زعفران وأنه أصم وأنه يبيض ، ويقال لكبارها سام أبرص بتشديد الميم (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عمرو بن قيس المسكى وهو ضعيف .



١٣٢٧ - أَقْتُلُوا شُيُوخَ الْمُشْرِكِينَ ، وَاسْتَبِقُوا شَرِّهُمْ - (حم د ت) عن سمرة - (صحح)

١٣٢٨ - أَقْرَأِ الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، إِلَّا وَأَنْتَ جُنُبٌ - أبو الحسن بن صخر في فوائده عن علي - (ض)

١٣٢٩ - أَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ ، أَقْرَأْهُ فِي عِشْرِينَ لَيْلَةً ، أَقْرَأْهُ فِي عِشْرِ ، أَقْرَأْهُ فِي سَبْعٍ ، وَلَا تَزِدْ عَلَى

ذَلِكَ - (ق د) عن ابن عمر - (صح)

(اقتلوا شيوخ المشركين) أى الرجال الأفوياء أهل النجدة والبأس ولم يرد الهرم الذى لا قوة له ولا رأى فان فرض بقاء الرأى قتل لأن ضرر رأيه أشد من ضرر مقاتلته وعلى خلافه يحمل حديث أنس لا تقتلوا شيخا فانيا (واستبقوا) وفى رواية واستحيوا (شرخهم) أى المراهقين الذين لم يبلغوا الحلم جمع شارخ بشين وخاء معجمتين كصاحب أو مصدر نعت به ومعناه بدو الشباب ونضرتة ، فيستوى فيه الواحد والجمع كالصوم والعدل وإطلاق الحديث شامل للراهب فيقتل وإن لم يقاتل وعليه الشافعى وقال أبو حنيفة ومالك ، لا يحرم قتل الصبيان وكذا النساء إذا لم يقاتلوا بل يسبهم الإمام ويسترقهم (حم ه ت) فى الجهاد (عن سمرة) بن جندب ، قال الترمذى حسن صحيح غريب

(اقرأ القرآن على كل حال) قائما وقاعدا ورافدا وماشيا وغيرها (إلا وأنت جنب) أى أوحائض أو نفساء بالاولى فانك لا تقرأ وأنت كذلك فتحرم قراءتك شيئا منه وأنت كذلك بقصدها ، قال الغزالي : فيه إشارة إلى طلب استغراق الأوقات بالقرآن ، فانك إذا وفيت القراءة ولزمتها وجدت لذة المناجاة واستأنست بكلام الله واستوحشت من كلام الخلق . كان موسى إذا رجع من المناجاة استوحش من الناس ويجعل أصبعيه فى أذنيه لئلا يسمع كلامهم وكان كلامهم عنده فى ذلك الوقت كأصوات الخمر وعليه قال شيخنا اتخذ الله صاحباً وذو الناس جانباً

(أبو الحسن بن صخر فى فوائده) الحديثية (عن علي) أمير المؤمنين : قال فى المطامح غريب ضعيف

(اقرأ القرآن) اسم علم خاص بكلام الله (فى كل شهر) بأن تقرأ فى كل يوم وليلة جزءا من ثلاثين (اقرأه فى) كل (عشرين ليلة) فى كل يوم وليلة ثلاثة أحزاب (اقرأه فى عشر) بأن تقرأ فى كل يوم وليلة ستة أحزاب (اقرأه فى سبع) أى فى أسبوع (ولا تزد على ذلك) فان قارته ينبغى أن يتفكر فى معانيه وأمره ونهييه ووعدته ووعيدته وتدبر ذلك لا يحصل فى أقل من أسبوع : وأنى به ؟ ومن ثم رأى جمع قراءته فى الأسبوع من الورد الحسن . قال فى الأذكار : وهذا فعل الأكثر من السلف . قال الدمامنى : ولهذا الحديث منع كثير من العلماء الزيادة على السبع . اه واختار النووى اختلاف القدر باختلاف الأشخاص بالنسبة لسريع الفهم وغيره قال فمن كان من ذوى الفهم وتدقيق الفكر يندب له الاقتصار على القدر الذى لا يخل به المقصود من التدبر واستنباط المعانى ، وكذا من له شغل بعلم أو غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يندب له الاقتصار على قدر لا يخل بما هو فيه ، ومن يكن كذلك فالأولى له الإكثار ما أمكنه من غير خروج إلى الملل ولا يقرؤه هزيمة . اه . وإنما اختلفت الأحاديث لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يأمر كل إنسان بما يناسب حاله (تنبيه) المراد بالقرآن هنا كله ، ولا يعارضه أن القصة وقعت قبل موت المصطفى صلى الله عليه وسلم بمدة ، وذلك قبل نزول بعض القرآن الذى تأخر نزوله ، لانه العبرة بما دل عليه الإطلاق . ذكره ابن حجر وغيره (ق د عن ابن عمر) بن الخطاب قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن ؟ قلت بلى ولم أرد به إلا الخير ؛ قال فصم صوم داود فإنه كان أعبد الناس وأقرأ القرآن فى كل شهر : قلت إنى أطيق أفضل من ذلك ، قال اقرأه فى كل عشرين ، قلت أطيق أفضل من ذلك قال فافقره فى كل عشر قلت أطيق أفضل من ذلك ، قال فافقره فى كل سبع ولا تزد على ذلك ، قال ابن عمر فشددت فشدد علي :



١٣٣٠ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي أَرْبَعِينَ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

١٣٣١ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي خَمْسٍ - (ط) عن ابن عمرو - (ض)

١٣٣٢ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ فِي ثَلَاثٍ إِنْ أُسْتَطْعَت - (حم ط) عن سعد بن المنذر - (ض)

١٣٣٣ - أَقْرَأَ الْقُرْآنَ مَانِهًا ، فَإِذَا لَمْ يَنْهَكَ فَلَسْتَ تَقْرُؤُهُ - (فر) عن ابن عمرو

(اقرأ القرآن في كل أربعين) ليكون حصة كل يوم نحو مائتي وخمسين آية ، وذلك لأن تأخيرها أكثر منها يعرضه للنسيان والتهاون به ، وقد عهد ورد الأربعين في أشياء كثيرة تخلق النطفة لأربعين فعلة فمضعة لمثلها وبين النفختين أربعين ومكث آدم في طينته وميعاد موسى وسليمان الدجال وغالب النفاس وتتمام الرباط وبلوغ الأشد إلى غير ذلك ، إلا أن قراءته في أربعين : مدة الضعفاء ، ثم يرتقي الحال بسبب القوة إلى ثلاث (ت عن ابن عمرو) بن العاص وحسنه . (اقرأ القرآن في ثلاث) بأن تقرأ في كل يوم وأيلة ثلثه (إن استطعت) قراءته في الثلاث مع ترتيل وتدبر ، وإلا فاقراه في أكثر ، ومن ثم قال ابن مسعود : من قرأه في أقل من ثلاث فهو راجز ، وكره ذلك معاذ . وقال القسطلاني : وأخبرني شيخ الإسلام البرهان بن أبي شريف أنه كان يقرأ خمسة عشر ختمه في اليوم واللييلة . وفي الإرشاد أنه النجم الاصباحي رأى رجلا من اليمن ختم في شوط أو أسبوع وهذا لا يتسهل إلا بفيض رباني ومدد رحمان . اهـ . وأخبرني بعض الثقات أن شيخنا العارف عبد الوهاب الشعراني ختم بين المغرب والعشاء ختمتين ، ثم رأيت ذكرا في كتاب الأخلاق مانصه ومنها عمل أحدهم على تحصيل مقام غلبة الروحانية على الحسية حتى يصير يقرأ في اليوم واللييلة كذا ختما ويقرأ مع من غلبت روحانيته على جسمانيته ، فلا يتخلف عنه ، ويحتاج صاحب هذا المقام إلى ورع شديد وطاعة كثيرة ليحصل له تلطيف الكشائف وإلا فلا يقدر يستعجل في القراءة مع من ذكر بل يصير كأنه يسحب صخرأ على الأرض خلف طائر فمن فهم هذا عرف سر أمره تعالى للبصطفى صلى الله عليه وسلم بترتيل القرآن ، فإن روحانيته تغلب جسمانيته ؛ فإذا قرأ لا يلحقه أحد لا نطواء الالفاظ في نطق الأرواح وأخبر الشيخ على المصفي أنه قرأ في أيام سلوكه في يوم وأيلة ثلاثمائة ألف ختم وستين ألف ختم ، كل درجة ألف ختم اهـ . وكن على هذا المقام شيخنا شيخ الإسلام زكريا ، فكان إذا قرأنا معه لا نلحقه ، وكذا الشيخ نور الدين الشوفي لغلبة روحانيتهما على جسمانيتهما . إلى هنا كلامه (حم ط) عن سعد بن المنذر له صحة ، وهو أنصاري عقي بدرى ، كان يقرأ القرآن في ثلاث .

(اقرأ القرآن في خمس) أخذ به جمع من السلف ، فاستحبوا الختم في كل خمس ، ومنهم علقمة بن قيس ، ولوتعارض الإسراع والترتيل روى الترتيل عند الجمهور . قال ابن حجر : والتحقيق أن لكل منهما جهة فضل بشرط أن يكون المسرع لا يخل بشيء من الحروف والحركات والسكنات الواجبات . ولا يمنع أن يفضل أحدهما الآخر ، وأن يستويا فإن من رتل وتأمل كن تصدق بجوهره ثمين ، ومن أسرع كن تصدق بعدة جواهر لكن قيمتها قيمة الواحدة ، وقد تكون قيمة الواحدة أكثر من قيمة الأخريات ، وقد يكون بالعكس (ط عن ابن عمرو) بن العاص ، رمز المصنف لضعفه (اقرأ القرآن مانهًا) عن المعصية وأمرك بالطاعة : أي مادمت مؤتمرا بأمره متنبها بنهيها وزجره (ف) إنك (إذا) لم ينهك فلست في الحقيقة (بقارئ) وفي نسخ فلست تقرأه أي لإعراضك عن متابعتها فلم تظفر بفوائده وعوائده فيعود حجة عليك أو خصما غدا فقراءته بدون ذلك لقلقة لسان بل جارة إلى التيران ، إذ من لم ينه بنهيه وينزجر بزجره فقد جعله وراء ظهره ، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار ومن جعله إمامه قاده إلى الجنة ؛ فلا بد لقارئه من الاهتمام بامتثال أوامره ونواهيه وكما أن أمور الدنيا لا تحصل إلا بقدر عزائمهم فأمر الأخرى لا يحصل إلا بأشد



١٣٣٤ - اَقْرَأِ الْمُعْذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ - (دحب) عن عقبة بن عامر - (ح)

١٣٣٥ - اَقْرَأِ الْقُرْآنَ بِالْحَزَنِ ، فَإِنَّهُ نَزَلَ بِالْحَزَنِ - (ع طس حل) عن بريدة .. (ض)

عزيمة وأجمع شكيمة فلا يقرأه من لم يقبل عليه بكلية ظاهره ويجمع اهتمامه به بكلية باطنه ، وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء ، فخذها بقوة ، « يا يحيى خذ الكتاب بقوة » ، فشرط على قارئه اهتمام القلب بتفهمه وإقبال الحس على استماعه وتدبره . قال بعضهم : القارئ يلعن نفسه ولا يدري ، يقرأ « ألا لعنة الله على الظالمين » ، وهو ظالم « ألا لعنة الله على الكاذبين » وهو منهم (فائدة) سئل جدى شيخ الإسلام يحيى المناوى رحمه الله : هل الاهتزاز في القرآن مكروه أم خلاف الأولى ؟ فأجاب بأنه في غير الصلاة غير مكروه ولكن خلاف الأولى ؛ ومحلّه إذا لم يغلب الحال واحتاج إلى نحو النفي في الذكر إلى جهة اليمن والاثبات إلى جهة القلب ، وأما في الصلاة فمكروه إذا قل من غير حاجة . ويندب إذا كثّر أن يكون كتحريك الحنك كثيراً من غير أكل وأن الصلاة تبطل به والله أعلم انتهى بنصه (فر) وكذا القضاء (عن ابن عمرو) بن العاص . قال الزين العراقي : وسنده ضعيف وظاهره أنه لم يره لأقدم من الديلمي ولا أحق بالعزو إليه منه وهو عجب ، فقد خرجه أبو نعيم والطبراني وعنه ما أورده الديلمي مصرحاً فاهماله لذنبك واقتصاره على ذا غير سديد ، ثم إن فيه اسمعيل بن عياش . قال الذهبي في الضعفاء ليس بقوى عن عبد العزيز بن عبد الله . قال الذهبي روى عنه ابن عياش فقط ، وقد قال الدا قطنى متروك عن شهر بن حوشب قال ابن عدى لا يحتج به .

(اقرأ المعوذات) الفلق والناس ذهاباً إلى أن أقل الجمع اثنان أو الإخلاص تغليظاً (في دبر) بضم الدال والموحدة (كل صلاة) من الخمس ، فيه نذب قراءتها بعد التسليم من كل صلاة لأنه لم يتعوذ بمثلها . فإذا تعوذ المصلى بها كان في حراستها حتى تأتي صلاة أخرى (دحب عن عقبة بن عامر) وصححه ابن حبان ؛ ورواه عنه الترمذى وحسنه والنسائي والحاكم وصححه ، فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد أبى داود به من بين الستة غير جيد .

(اقرأ القرآن بالحزن) بالتحريك : أى بقيق الصوت والتخشع والتسكى ، وذلك إنما ينشأ عن تأمل قوارعه وزواجره ووعدته ووعيده فيخشى العذاب ويرجو الرحمة . قال الشافعى رضى الله تعالى عنه في مختصر المزنى : وأحب أن يقرأ حذراً وتحزيناً . اهـ . قال أهل اللغة حذرهما درجها وعدم تمطيطها وقرأ فلان تحزيناً إذا رقق صوته وصيره كصوت الحزين . وقد روى ابن أبى داود بإسناد ، قال ابن حجر : حسن عن أبى هريرة أنه قرأ سورة فحزها شبه الرثاء ولا شك أن لذلك تأثيراً في رقة القلب وإجراء الدمع (فإنه نزل بالحزن) أى نزل ناعياً على الكافرين شناعة صفتهم وسماجة حالتهم وبلوغهم الغاية القصوى في اللجاج في الطغيان واستشرابهم في الضلال والبهتان وقولهم على الله مالا يعلمونه ولا يليق به من الهديان وينيط بذلك الإنذار والوعيد بعذاب عظيم ، وأول ما نزل من القرآن آية الإنذار عند جمع وهى « يا أيها المدثر قم فأنذر » . وكما أنه نزل بالحزن على المشركين نزل بالرحمة على المؤمنين وتصح إرادته هنا لكن يكون استعماله الحزن ليس على الحقيقة بل من قبيل المجاز . قال العلامة الزنجشوى : صوت حزين رخيم ، وقال بعض المحققين قد يطلقون الحزين ويريدون به ضد القاسى مجازاً . قال الغزالى : وجه اختيار الحزن مع القراءة أن يتأمل فيه من التهديد والوعيد والوئاع والعهود ثم يتأمل القارئ ما فيه تقصيره من أوامره وزواجره فيحزن لذلك لا لمحاالة فيبكي ويخشع فان لم يحضره حزن فليكن على فقد الحزن فان ذلك من أعظم المصائب . اهـ . (تنبيه) أفاد هذا التقرير أنه ليس المراد بقراءته بالحزن ما اصطلاح الناس عليه في هذه الأزمان من قراءته بالآغام فانه مذموم ؛ وقد شدّد بعض العارفين التذكير على فاعله وقال إن حضرة الحق جل وعلا حضرة هيبة وبهت وتعظيم فلا يناسبها إلا الخشوع والخضوع والدعوة من شدة الهيبة كما يعرفه من دخل حضرة الحق تعالى فانه يرى ثم كل



١٣٣٦ - أقرأوا القرآن ما تلتف عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فيه فقوموا - (حم ق ن) عن جندب

١٣٣٧ - أقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه ، أقرأوا الزهراوين : البقرة ، وآل عمران فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان ، أو غيابتان ، أو كأنهما فرقان من طير صواف يحاجان عن أصحابهما

ملك لو وضع قدمه في الأرض ما وسعته ولو بلغ السموات والأرض في بطنه لزلت من حلقه ومع ذلك فهو يردد من هبة الله تعالى كالقصب في الريح العاصف : فسبحان من حبسنا عن شهود كمال عظمت رحمة بنا ، فإنه لو كشف لنا عن عظمة ما فرق طاقتنا لاضمحلت أبداننا وذابت عظامنا . ولو استحضر القارئ عظمة ربه حال قرأته ما استطاع أن يفعل ذلك (ع طس حل عن بريدة) قال الهيثمي : فيه اسماعيل بن سيف وهو ضعيف . اهـ . وفي الميزان قال ابن عدي كان يسرق الحديث ، وفي اللسان ضعفه البزار أقول فيه أيضاً عون بن عمرو أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين لا شيء ، وكان يذهب للمصنف الإكثار من مخرجه إشارة إلى جبر ضعفه ؛ فمن خرجه العقيلي في الضعفاء وابن مردويه في تفسيره وغيرهم .

(أقرأوا القرآن) أي داوموا على قراءته (ما تلتف) أي ما اجتمعت (عليه قلوبكم) أي مادامت قلوبكم تألف القرآن : يعني أقرؤه على نشاط مكم وخواطركم مجموعة (فاذا اختلفتم فيه) أن ملتم أو صارت قلوبكم في فكرة شيء سوى قراءته وحصلت القراءة بالسنتكم مع غيبة قلوبكم فلا تفهمون ما تقرؤون (فقوموا) عنه : أي تركوه إلى وقت تعودون في محبة قراءته إلى الحالة الأولى فإنه أعظم من أن يقرأه أحد من غير حضور قلب ؛ أو المعنى أقرءوا مادتم متفقيين في قراءته وتدبر معانيه وأسراره ؛ وإذا اختلفتم في فهم معانيه فدعوه لأن الاختلاف يؤدي إلى الجدل ، والجدل إلى الجحد وتليس الحق بالباطل . قال الزمخشري . قال ولا يجوز توجيهه بالهوى عن المناظرة والمباحثة فإنه سد لباب الاجتهاد ، وإطفاء لنور العلم وصد عما توأمت العقول والآثار الصحيحة على ارتضائه والحث عليه ولم يزل الموثوق بهم من علماء الأمة يستنبطون معاني التنزيل ويستثيرون دقائقه ويغوصون على لطائفه وهو ذوالوجه فيعود ذلك تسجيلاً له يبعد الغور واستحكام دليل الإعجاز ؛ ومن ثم تكاثرت الأقاويل وأسم كل من المجتهدين بمذهب في التأويل : إلى هنا كلامه . وبه يعرف أنه لا اتجاه لزعم تخصيص النبي بزم المصطفى صلى الله عليه وسلم لئلا ينزل ما يسوؤهم (حم ق ن عن جندب) بضم الجيم والبدال وتفتح وتضم وهو ابن عبد الله البجلي ثم العقبي بفحيتين ثم قال له صحبة ومات بعد الستين ورواه مسلم والطبراني عن ابن عمر والنسائي عن معاذ

(أقرأوا القرآن فإنه) أي القرآن (يأتي يوم القيامة شفيعاً) أي شافعاً (لأصحابه) بأن يتصور بصورة يراها الناس كما يجعل الله لأعمال العباد صورة ووزناً لتوضع في الميزان فليعتقد المؤمن هذا وشبهه بإيمانه لأنه لا مجال للعقل فيه (أقرأوا الزهراوين) أي النيرتين . سميتاه لكثرة نور الأحكام الشرعية وكثرة أسماء الله تعالى فيهما أوله ديتهما قارئهما أو لما يكون له من النور بسببهما يوم القيامة : والزهر اوين ثنية الزهراء تأنيث أزهر وهو المضى الشديد الضوء (البقرة وآل عمران) أوقعه بدلا منهما مبالغة في الكشف والبيان كما تقول هل أدلك على الأكرم الأفضل ؟ فلان فإنه أبغ من أدلك على زيد الأكرم الأفضل لذكركه أولاً بمجلا ثم ثانياً مفصلاً ، وكما جعل علماً في الكرم والفضل جعلاً علماً في الإنارة ، وفيه جواز قول سورة كذا ورد علي من كرهه فقال إنما يقال السورة التي يذكر فيها كذا (فإنهما يأتيان) أي ثوابهما الذي استحققه التالي العامل بهما (يوم القيامة) قال النووي : أطلق اسمهما على هذا الذي يأتي يوم القيامة استعارة على عادة العرب في ذلك (كأنهما غمامتان) أي سحابتان تظلان قارئهما من حر الموقف وكرب ذلك اليوم المهل (أو غيابتان) مثني غيبة بمثابة تحتية وهي ما أظلم الانسان . قال القاضي : ولعله أراد ما يكون له صفاء وضوء : إذ الغيبة ضوء شعاع الشمس (أو كأنهما فرقان) بكسر فسكون أي قطيعان وجماعتان (من طير) أي طائفتان منهما (صواف) باسقاط أجنحتها



أَقْرَأُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ ، فَإِنْ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ ، وَتَرَكَهَا حَسْرَةٌ . وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ - (حم م) عَنْ أَبِي إِمَامَةَ  
 ١٣٣٨ - أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَاعْمَلُوا بِهِ ، وَلَا تَحْجَفُوا عَنْهُ ، وَلَا تَغْلُوا فِيهِ ، وَلَا تَأْكُلُوا بِهِ ، وَلَا تَسْتَكْثِرُوا بِهِ  
 - (حم ع طب هب) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَبِيلٍ

متصلاً بعضها ببعض جمع صافاة وهي الجماعة الواقعة على الصف وليست أو للشك كما وهم ولا للتخير في تشبيه  
 الصورتين كما ظن ، ولا للترديد من بعض الرواة كما قيل لا تساق الروايات كلها على هذا المهاج بل هي كما قاله البيضاوي  
 وبعض أئمة الشافعية للتنوع وتقسيم أحوال القارئ . فالأول لمن يقرأهما ولا يفهم معناه : والثاني للجامع بين  
 تلاوة اللفظ ودراية المعنى ؛ والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستفيدين وإرشاد الطالبين وبيان حقائقهما وكشف  
 ما فيهما من الرموز والحقائق والطائف عليهم وإحياء القلوب الجامدة وتهيج نفوسهم الخاملة حتى طاروا من حضيض  
 الجهالة والبطالة إلى أمواج العرفان واليقين . ذكره القاضي . وقال الطيبي : إذا تفاوتت المشبهات لزم تفاوت المشبه  
 في التظليل بالغامة دون التظليل بالغيابة ، إذ الأول عام في كل أحد ، والثاني يختص بمثل الملوك والثالث الرفع كما  
 كان لسليمان عليه السلام (تأججان) تدافعان الجحيم أو الزبانية . وقال القاضي تحاجان عن أصحابهما بالدلالة على سعيه في  
 الدين ورسوخه في اليقين والاشعار بفضله وعلو شأنه

(أقرأوا سورة البقرة) قال الطيبي : تخصيص بعد تخصيص ؛ عم أولاً بقوله أقرأوا القرآن وعلق به الشفاعة ثم  
 خص الزهراوين وعلق بهما التخصيص من كرب يوم القيامة والمحاجة ؛ وأفرد ثالثاً البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة  
 الآتية تنبيها على أن لكل منهما خاصية لا يعرفها إلا صاحب الشرع (فإن أخذها) يعني المواظبة على تلاوتها والعمل  
 بها بركة : أي زيادة ونماء (وتركها حسرة) أي تأسف على ما فات من الثواب (ولا تستطيعها البطلة) بفتح الباء والطاء :  
 السحرة : تسمية لهم باسم فعلهم لأن ما يأتون به باطل ، وإنما لم يقدروا على قراءتها لزيغهم عن الحق وانهما كههم في  
 الباطل . وقيل البطلة أهل البطالة الذين لم يؤهلوا لذلك ولم يوفقوا له أي لا يستطيعون قراءة ألفاظها وتدبر معانيها  
 لبطالتهم وكسلهم ، أو المراد سحرة البيان من قوله إن من البيان لسحراً : أي أنهم لا يستطيعونها من حيث التحدي  
 فأتوا بسورة من مثله وتمسك به من زعم أن القرآن مخلوق ، قالوا لأن ما كان غمامة يكون مخلوقاً ، ورد بأنه جهل  
 إذ القرآن غير جسم فتعين أن المراد بقوله كأنهما غمامتان أن ثوابهما يأتي قارئهما حتى يظله يوم القيامة وهذا  
 لا غبار عليه (تنبيه) قال القونوي قوله في الحديث يأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان الخ : كناية عن أرواح صور  
 الحروف والكلمات ، فانه قد ثبت شرعاً وكشفاً أن ما ثم صورة إلا ولها روح فتارة تخفى آثار الروح في الصورة  
 بالنسبة لاكثر الناس ، وتارة تظهر بشرط تأييد روح تلك الصورة بمدد يتصل من روح آخر وصور الأعمال  
 والأقوال أعراض لا ترتفع ولا تبقى إلا بأرواحها المصاحبة لها والمقايضة بأرواح العمال ونياتهم ومتعلقات همهم  
 التابعة لعلومهم واعتقاداتهم الصحيحة المطابقة لما الأمر عليه وللحروف والكلمات من حيث أفرادها ومن حيث  
 تركيبها خواص تظهر من أرواحها بواسطة صورها تلفظ وكناية شهد بذلك الأولياء عن شهود محقق وتجربة مكررة  
 (حم م) الصلاة (عن أبي إمامة) الباهلي

(أقرأوا القرآن راعملوا به) بامتنال أمره وتجنب نهيه (ولا تحجفوا عنه) أي لا تبعدوا عن تلاوته (ولا تغلوا فيه)  
 تجاوزوا حده من حيث لفظه أو معناه بأن تتألوله بباطل ، أو المراد لا تبذلوا جهدهم في قراءته وتركوا غيره  
 من العبادات فالجفاء عنه التقصير ، والغلو التعمق فيه ، وكلاهما شنيع ، وقد أمر الله بالتوسط في الأمور فقال « لم  
 يسرفوا ولم يقتروا » (ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به) أي لا تجعلوه سبباً للاكثار من الدنيا ، ومن الآداب المأمور  
 بها : القصد في الأمور وكلا في طرفي قصد الأمور ذم . وقال الطيبي : يريد لا تحجفوا عنه بأن تركوا قراءته وتشتغلوا



١٣٣٩ - أقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها، وإياكم ولحون أهل الكتابين وأهل الفسق، فإنه سيحى بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح، لا يجاوز حناجرهم، مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم - (طس هب) عن حذيفة

بتأويله وتفسيره. ولا تغلوا فيه بأن تبدلوا جهدكم في قراءته وتجويده من غير تفكير كما قال في الحديث الآخر لم يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث (حم ع طب) عن (عبد الرحمن بن شبل) بكسر المعجمة وسكون الموحدة ابن عمرو بن يزيد الأنصارى أحد النقباء فقيه حمص، قال الهيثمي رجال أحمد ثقات. وقال ابن حجر في الفتح سنده قوى (أقرأوا القرآن بلحون العرب) أى تطربها (وأصواتها) أى ترنماتها الحسنة التى لا يختل معها شيء من الحروف عن مخرجه لأن القرآن لما اشتمل عليه من حسن النظم والتأليف والأسلوب البليغ اللطيف يورث نشاطاً للقارئ لكنه إذا قرئ بالألحان التى تخرجه عن وضعه تضاعف فيه النشاط وزاد به الانبساط وحث إليه القلوب القاسية وكشف عن البصائر غشاوة الغاشية (ولياكم ولحون أهل الكتابين) أى احذروا لحون اليهود والنصارى (وأهل الفسق) من المسلمين يخرجون القرآن عن موضعه بالتعطيل بحيث يزداد حرف أو ينقص حرف فإنه حرام إجماعاً كما ذكره النووي في التبيان بدليل قوله (فإنه) أى الشأن (سيحى بعدى قوم يرجعون) بالتشديد. أى يرددون (بالقرآن) ومنه ترجيع الأذان وهو تفاوت ضروب الحركات في الصوت وهو المراد بقوله (ترجيع الغناء) أى أهل الغناء (والرهبانية) رهبانية النصارى (والنوح) أى أهل النوح (لا يجاوز حناجرهم) جمع حنجرة وهى الغلصمة وهى مجرى النفس (مفتونة قلوبهم) بنحو محبة الشبان والنساء (وقلوب من يعجبهم شأنهم) فإن من أعجبه شأنهم فسأل مصيره منهم. وفى البخارى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قرأ فى يوم الفتح - فتح مكة - سورة الفتح فرجع فيها. وقال العارف المرسى: دخل بعض الصحب على اليهود فسمعهم يقرأون التوراة فتخشعوا - أى بعض الصحب - فأنزل على المصطفى صلى الله عليه وسلم: «أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم» ففوتبوا إذ تخشعوا من غيره وهم إنما تخشعوا من التوراة وهى كلام الله! فما الظن بمن أعرض عن كتابه وتخشع بالملاهى والغناء؟ اه وعلم بما تقر أنه لا تلازم بين التلحين المذموم وتحسين الصوت المطلوب وأن التلحين المذموم والانغام المنهى عنها هو إخراج الحروف عما يجوز له فى الأداء كما يصرح به كلام جمهور الأئمة ومنهم الإمام أحمد فإنه سئل عنه فى القرآن فتنعه فقيل له لم؟ فقال ما اسمك؟ قال محمد، قال أيعجبك أن يقال لك يا محمّد؟ «تنبيه» قال ابن عربى: من لم يطربه سماع القرآن بغير ألحان فليس على شيء؛ وقد كان أولئك الرجال لا يقولون بالسماع المقيد باللغات لعلوهمهمهم ويقولون بالسماع المطلق فإنه لا يؤثر فيهم إلا فهم المعانى وهو السماع الروحانى الإلهى وهو سماع الاكابر، والسماع المقيد إنما يؤثر فى أصحاب النغم وهو السماع الطبيعى، فإذا ادعى مدّع أنه يسمع فى السماع المقيد بالألحان المعنى ويقول لولا المعنى ما تحركت ويدعى أنه خرج عن حكم الطبيعة فى السبب المحرك فيتأمل فى أمره. وقد رأينا من ادعى ذلك فكانت سريع الفضيحة وذلك أنه إذا حضر مجلس السماع فاجعل بالك منه فإذا سرت الأرواح فى الحيوانية فحركت الهياكل حركة دورية بحكم استدارة الفلك فالدور مما يدلك على السماع الطبيعى لأن اللطيفة الإنسانية ماهى عن الفلك بل عن الروح المنفوخ فيه وهى متحيزة فوق الفلك فما لها فى الجسم تحريك دورى وإنما التحريك للروح الحيوانى الذى هو تحت الطبيعى والفلك فإذا دار هذا المدعى وقفز إلى فوق وغاب عن إحساسه فقل له ما حركك إلا حسن النغمة والطبع حكم على حيوانيتك، فلا فرق بينك وبين الجمل فى تأثير النغمة فيه فيعز عليه هذا ويقول ما عرفتنى فاسكت عنه ساعة ثم خذ معه فى الكلام الذى يعطى ذلك المعنى واتل عليه آية من القرآن تتضمن المعنى الذى حرّكه فياخذ معك فيه ولا يتكلم ولا يأخذ لذلك حال ولا فناء بل يستحسنه ويقول هو معنى جليل فيفتضح فقل



١٣٤٠ - أقرأوا القرآن . فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ قَلْبًا وَعَى الْقُرْآنَ - تمام عن أبي أمامة ( ح )  
 ١٣٤١ - أقرأوا القرآن ، وَابْتَغُوا بِهِ اللَّهَ تَعَالَى ، مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ قَوْمٌ يُقِيمُونَهُ إِقَامَةَ الْقَدْحِ يَتَعَجَّلُونَهُ  
 وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ - ( حمد ) عن جابر

١٣٤٢ - أقرأوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي يَوْمِكُمْ ، وَلَا تَجْعَلُوهَا قُبُورًا ، وَمَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ تَوَجَّ بِتَاجٍ فِي

له هذا المعنى هو الذى حرّكك فى السماع البارحة بإجابة القول فى شعره بنغمته فلاى معنى سرى فىك ذاك ولم يسر  
 فىك من سماع كلام الحق بل كنت البارحة يتخبطك الشيطان من المس والسماع الإلهى لذاورد وارده فعليه فى الجسم  
 أن يضجعه لاغير ويغيبه عن إحساسه ولا تصدر منه حركة أصلا ، هبه من الكبار والصغار فعلم أن الوارد الطبيعى  
 تحركه الحركة الدورية والهيان الإلهى يضجعه فقط لأن الإنسان خلق من تراب وقيامه وقعوده يبعده عن أصله  
 الذى نشأ منه ، فإذا جاءه الوارد الإلهى وهو صفة القيومية وهى فى الإنسان من حيث جسمه بحكم العرض وروحه  
 المدبر هو الذى يقيمه ويقعده فإذا اشتغل الروح المدبر عن تديره بما يتلقاه من الوارد الإلهى من العلوم الإلهية  
 لم يبق للبدن من يحفظ عليه قيامه وقعوده فرجع إلى أصله وهو لصوقه بالأرض فإذا فرغ التلقى وصدر الوارد إلى  
 ربه رجع الروح إلى تدير جسده وهذا سبب اضطجاع الأنبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم ، وما سمع من  
 نبي قط أنه تحبط عند نزول الوحي . ولا اهتز ولا دار ولا غاب عن إحساسه ، وكذا الوارد الإلهى لا يغيره عن  
 حاله ولا إحساسه ( طس هب ) من حديث بقية عن الحصين الفزارى عن أبي محمد ( عن حذيفة ) قال ابن الجوزى  
 فى العلل حديث لا يصح وأبو محمد مجهول وبقيّة يروى عن الضعفاء ويدلسهم اه . قال الهيثمى فيه راو لم يسم وفى الميزان  
 تفرد عن أبي حصين بقية وليس بمعتمد والخبر منكر . اه . ومثله فى اللسان .

( أقرأوا القرآن ) أى ما تيسر منه ( فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ قَلْبًا وَعَى الْقُرْآنَ ) أى حفظه وتديره وعمل بما فيه  
 فمن حفظ ألفاظه وضيع حدوده فهو غير واع له . قال سهل : علامة حب الله حب القرآن ، وعلامة حب القرآن  
 حب النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلامة حب النبي حب السنة ، وعلامة حبها حب الآخرة ، وعلامة حبها بغض الدنيا  
 وعلامة بغضها أن لا يتناول منها إلا البقرة ( تمام ) فى فوائده ( عن أبي أمامة ) الباهلى .

( أقرأوا القرآن وَابْتَغُوا بِهِ اللَّهَ تَعَالَى ) على الكيفية التى يسهل على السنتكم النطق بها مع اختلافها فصاحة ولكنها  
 ولغة بلا تكلف ولا مشقة ولا مبالغة ( من قبل أن يأتى قوم ) أى قرون متتالية ( يقيمونه إقامة القدح ) بكسر  
 القاف : السهم الذى يرمى به ( يتعجلونه ) أى يطلبون بقراءته العاجلة من عرض الدنيا والرفعة فيها ؛ ولفظ رواية  
 أحمد يتعجلان أجره ( ولا يتأجلونه ) أى لا يريدون به الآجلة وهو جزاء الآخرة ، فمن أراد بها الدنيا فهو متعجل  
 وإن ترسل فى قراءته ؛ ومن أراد به الآخرة فهو متأجل وإن أسرع فى قراءته بعد إعطاء الحروف حقها . ومن قال  
 أن المراد يتعجلون العمل بالقرآن ولا يؤخرونه فكأنه لم يتأمل السوق ؛ إذ الخبر مسوق لزم أولئك الآتين ، وأما  
 إرادة مدحهم فبعيد عن المقام ، وهذه معجزة لوقوع ما أخبر به ( حمد د عن جابر ) بن عبد الله قال الديلى  
 وفى الباب سهل بن سعد وأنس .

( أقرأوا سورة البقرة فى بيوتكم ) أى فى أما كنتم التى تسكنونها : بيتاً أو خلوة أو خباء أو غيرها ( ولا تجعلوها  
 قبوراً ) أى كالمقابر الخالية عن الذكر والقراءة ، بل اجعلوها لها نصيباً من الطاعة ( ومن قرأ سورة البقرة ) بكها  
 أى فى أى محل كان أو فى بيته وهو ظاهر السياق ، لكن لعل المراد الاطلاق ( توج بتاج ) أى فى القيامة أو فى الجنة  
 حقيقة أو توضع عليه علامة الرضا يوم فصل القضاء أو بعد دخولها . والتاج ما يصنع للبلوك من ذهب وجوهر



الجنة - (هـ) عن الصلصال ابن الدهميس

١٣٤٣ - أقرأوا سورة هود يوم الجمعة - (هـ) عن كعب مرسل - (ص)

١٣٤٤ - أقرأوا على موتاكم بس (حم ده حب ك) - عن معقل ابن يسار (ح)

قال الطيبي : ذكر التاج كناية عن الملك والسيادة كما يقال قعد فلان على السرير كناية عنه (هـ عن الصلصال) بهمليتين بينهما لام : أبي الغضنفر (بن الدهميس) بدال مهملة ثم لام ثم ميم مفتوحات ، قال الذهبي : صحابي له حديث عجيب المتن والاسناد . اهـ . وأشار به إلى هذا الحديث ثم إن فيه أيضاً أحمد بن عبيد قال ابن عدى صدوق له منا كبير (أقرأوا سورة هود يوم الجمعة) فإنها من أفضل سور القرآن فيناسب قراءتها في أفضل أيام الأسبوع . قال الغزالي عن بعض السلف أنه بقى في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من تدبرها (هـ عن كعب) الأخبار (مرسل) رمز المصنف لضعفه ولعله من قبيل الرجم بالغيب فقد قال الحافظ ابن حجر حديث مرسل وسنده صحيح هكذا جزم به في أماليه ، ثم قال وأخرجه ابن مردويه في التفسير من وجه آخر عن مسلم بن إبراهيم فكانه ظن أن كعباً صحابي وليس كذلك ، بل كعب الأخبار . إلى هنا كلام ذلك الإمام . إذا قالت حذامى فصدقوها .

(أقرأوا على موتاكم) أى من شارفه الموت منكم ، إذ الميت لا يقرأ عليه (يس) ليسمعها فيجربها على قابه لأن الإنسان حينئذ ضعيف القوى والأعضاء ساقط المنعة والقلب أقبل على الله بكلية فيقرأ عليه ما يزيده قوة ويشد تصديقه ويقوى يقينه : يس مشتملة على أحوال البعث والقيامة وأحوال الأمم وبيان خاتمهم وإثبات القدر وأن أفعال العباد مستندة إليه تعالى وإثبات التوحيد ونفى الضد والند وأمارات الساعة وبيان الإعادة والحشر والحضور في العرصات والحساب والجزاء والمرجع والمآل بعد الحساب وغير ذلك فبقراءتها يتجدد له ذكر تلك الأحوال ويتنبه على أمهات أصول الدين ويتذكر ما أشرف عليه من أحوال البرزخ والقيامة . وأخذ ابن الرفعة بظاهر الخبر فصحيح أنها تقرأ عليه بعد موته ، والأولى الجمع . وتسام الحديث كما بينه الديلمي : ونزل مع كل آية ثمانون ملكاً واستدل به بعض الخنفية على أن للمرء أن يجعل ثواب عمله لغيره قراءة وصلاة وصدقة وحجاً ، قال وخالف المعتزلة وبعض منا ، لأن الثواب هو الجنة وليس له جعلها لغيره ولآية «وأن ليس للإنسان إلا ما سعى» قال ولنا ظاهر الحديث وتضحيتة عليه الصلاة والسلام عن أمته وإخباره عن استغفار الملائكة للؤمنين ، وأولت الآية بأنها نسخت بآية «ألحقنا بهم ذريتهم» وأنها خاصة بقوم إبراهيم وموسى ، أو المراد الكافر . قال ابن الهمام . وأولى من النسخ تقييده بما يهيه العامل ، أما أولاً فلأنه لم يبطل بعد الإرادة وأما ثانياً فلأنها من قبيل الأخبار ولا نسخ فيها ، وما يتوهم من أنه أخبر في شرع أنه لا ثواب لغير عامل ثم جعله لمن بعدهم من أهل شرعنا مرجعه إلى تقييد الأخبار لا النسخ وجعل اللام بمعنى على بعيد . اهـ : قال بعضهم أعنى الخنفية وكون الإنسان يجعل ما وعد به من الثواب لغيره جائز بلا مرأ قال ولودفع الحى أو وارث ميت شيئاً من الدنيا لمن يجعل ذلك له ينبغي أن يصح ، وأما جعل ثواب فرضه لغيره فيحتاج إلى نقل (حم ده) في الجنائز (حب ك عن معقل) بفتح الميم وسكون المهملة وبالقف (بن يسار) ضد اليمين المزنى قال النووي في الأذكار . إسناده ضعيف ، فيه مجهولان لكن لم يضعفه أبو داود . وقال ابن حجر أعله ابن القطان بالاضطراب وبالوقف وبجهالة حال راويه أبى عثمان وأبيه ويسمى بالهندي . ونقل ابن العربي عن الدارقطنى أنه حديث ضعيف الاسناد مجهول المتن ، وقال لا يصح في الباب حديث . اهـ ، (فائدة) قال ابن العربي : تتأكد قراءة يس . وإذا حضرت موت أحد فاقراً عنده يس ، فقد مرضت وغشى على وعددت من الموتى فرأيت قوما كرش المطر يريدون أذيتي ، ورأيت شخصاً جميلاً طيب الرائحة شديداً دفعهم عنى حتى قهرهم فقلت من أنت ؟ قال سورة يس فأفقت : فاذا بأبى عند رأسى وهو يبكي ويقرأ يس وقد ختمها



١٣٢٥ - أقرأوا على من لقيتم من أمي بعدى السلام، الأول فالأول إلى يوم القيامة - الشيرازي في الالقاء عن أبي سعيد

١٣٤٦ - أقرأني جبريل القرآن على حرف، فراجعته، فلم أزل أستزيد فيزيدي حتى انتهى إلى سبعة أحرف - (حم ق) عن ابن عباس - (صح)

١٣٤٧ - أقرب العمل إلى الله عز وجل الجهاد في سبيل الله، ولا يقاربه شيء - (تخ) عن فضالة بن عبيد (ح)

١٣٤٨ - أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثرُوا الدعاء - (م دن) عن أبي هريرة - (صح)

(أقرأوا على من لقيتم من أمي) أمة الاجابة لا الدعوة كما هو بين (بعدى السلام الأول فالأول إلى يوم القيامة) قال الحافظ ابن حجر هذا طرف من حديث أخرجه البزار وابن منيع والحاكم وغيرهم. قال البعض ويقال في الرد عليه وعليه الصلاة والسلام أو وعليه السلام لأنه رد سلام التحية لا انشاء السلام المقول فيه بكرة إفراده (الشيرازي) أبو بكر (في الالقاء عن أبي سعيد) الخدرى قال جمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة ونحن ثلاثون رجلا فودعنا وسلم علينا ودعى لنا ووعظنا وقال أقرأوا - فذكره

(أقرأني جبريل القرآن على حرف) أى لغة أو وجهه من الاعراب (فراجعته) أى فقلت له إن ذلك تضيق فأقرأني إياه على حرفين (فلم أزل أستزيد فيزيدي) أى أطلب منه أن يطلب لى من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه ويزيده في الحروف (فيزيدي) حرفا حرفا (حتى انتهى إلى سبعة أحرف) أى سبعة أوجه أو لغات تجوز القراءة بكل منها وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد وتنافر وتناقض. إذ هو محال في القرآن وذلك يرجع إلى سبعة وذلك إما في الحركات من غير تغيير في المعنى والصورة نحو النحل أو بتغيير في المعنى فقط نحو «فخلق آدم من ربه كلمات» وأما في الحروف بتغيير في المعنى لافى الصورة أو عكسه وإما بتغييرهما وإما في التقديم والتأخير نحو «فيقتلون ويقتلون» أو في الزيادة والنقص نحو أوصى ووصى وفي المراد بالسبعة في هذا الحديث وما أشبهه نحو أربعين قولاً قال البعض أقربها أن المراد سبعة لغات أو سبعة أوجه من المعاني المتنفة وقال الطيبي أصحها أن المراد كيفية النطق بكلماتها من إدغام وإظهار وتفخيم وترقيق وإمالة ومد وهمز وتلين لأن العرب مختلفة اللغات فيفسر عليهم ليقرا كل بموافقة لغته (حم ق عن ابن عباس)

(أقرب العمل) من القرب وهو مطالعة الشيء حساً أو معنى (إلى الله عز وجل) أى إلى عظيم رحمته وجزيل ثوابه (الجهاد في سبيل الله) أى قتال العدو لإعلاء كلمة الله وقد يراد الأصغر أيضاً (ولا يقاربه شيء) لما فيه من الصبر على بذل الروح في رضى الرب: وأى شيء يضاهى ذلك أو يقاربه؟ (تخ عن فضالة بن عبيد) الأنصارى

(أقرب ما) مبتدأ حذف خبره لسد الحال مسده (يكون العبد من ربه وهو ساجد) أى أقرب ما يكون من رحمة ربه حاصل في كونه ساجدا كذا قرره بعضهم. وقال الطيبي: التركيب من الإسناد المجازى أسند القرب إلى الوقت وهو للعبد مبالغة والمفضل عليه محذوف تقديره أن للعبد حالتين في العبادة حالة كونه ساجدا وحالة كونه متلبسا بغير السجود فهو حالة سجوده أقرب إلى ربه من نفسه في غير تلك الحالة (فأكثرُوا الدعاء) أى في السجود لأنها حالة غاية التذلل وإذا عرف العبد نفسه بالذلة والافتقار عرف أن ربه هو العلى الكبير المتكبر الجبار، فالسجود لذلك مظنة الاجابة، ومن ثم حث على الدعاء فيه بقوله فأكثرُوا الخ. وفي تعميم الدعاء وعدم تخصيصه بنوع ولا غيره رد على من منعه في المكتوبة بغير قرآن كطاووس؛ وجاء في رواية بدل قوله فأكثرُوا الدعاء واجتهدوا فيه في الدعاء فقمين



١٣٤٩ - أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكُنْ - (ت ن ك) عن عمرو بن عبسة

١٣٥٠ - أَقْرُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانَاتِهَا - (د ك) عن أم كرز

أن يستجاب لكم ، وقمن بفتح القاف والميم وقد تكسر معناه حقيق ، والأمر بالاكثر من الدعاء في السجود ويشمل الحث على تكثير العلب لكل حاجة كما جاء في خبر الترمذي : ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى تشبع نعله (تذنيه) قال ابن عربي : لما جعل الله الأرض لنا ذلولاً نمشي في مناكبها فهي تحت أقدامنا نطوها بها وذلك غاية الذلة فأمرنا أن نضع عليها أشرف ما عندنا وهو الوجه وأن نمرغه عليها جبراً لانكسارها بوضع الذليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الأرض فانجبر كسرهما وقد قال الله تعالى «أنا عند المنكسرة قلوبهم» فلذلك كان العبد في تلك الحالة أقرب إلى الله تعالى من سائر أحوال الصلاة لأنه سعى في حق الغير لافي حق نفسه وهو جبر انكسار الأرض من ذلتها (م دن عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر) قال الطيبي : يحتمل أن يكون قوله في جوف الليل حالاً من الرب أي قائلاً في جوف الليل من يدعوني فأستجب له سدت مسد الخبر : أو من العبد أي قائماً في جوف الليل داعياً مستغفراً على نحو قولك ضربي زيداً قائماً ، ويحتمل أن يكون خبراً لأقرب ، وقوله الآخر : صفة لجوف على أن ينصف الليل ويجعل لكل نصف جوف والقرب يحصل في جوف النصف الثاني ، فابتدأه يكون من الثالث الأخير اه وقال هنا أقرب ما يكون الرب من العبد ، وفيما قبله أقرب ما يكون العبد من ربه : لأن قرب رحمة الله من المحسنين سابق على إحسانهم فاذا سجدوا قربوا من ربهم بإحسانهم (فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله) ينخرط في زمرة الذاكرين لله ويكون له مساهمة معهم (في تلك الساعة فكن) وهذا أبلغ مما لو قيل إن استطعت أن تكون ذا كرا فكن إذ الأولى فيها صيغة عموم شاملة للأنبياء والأولياء فيكون داخلهم (تذنيه) قال حجة الاسلام في الجواهر عمدة الطريق الملازمة والمخالفة ، فالملازمة لذكر الله والمخالفة لما يشغل عنه وهذا هو السفر إلى الله وليس في هذا السفر حركة من جانب المسافر ولا المسافر اليه ولاهما معا ، أما سمعت «ونحن أقرب إليه من حبل الوريد» بل الطالب والمطلوب كصورة حاضرة مع مرآة لكن لا تتجلى في المرآة لصدا في وجهها ، فتي صقلت تجلت فيها الصورة لا بتحال الصورة إلى المرأة ولا بحركة المرأة إلى الصورة بل بزوال الحجاب ، فانه سبحانه متجل بذاته لا يخفى إذ يستحيل اختفاء النور وبالنور يظهر كل خفي «الله نور السموات والأرض» وإنما خفي النور على الحدة لكدورة في الحدة أو لضعف فيها لا تطيق احتمال النور العظيم الباهر كما لا تطيق نور الشمس أبصار الخفافيش فما عليك إلا أن تشفى عن قلبك كدورته وتقوى حدته فاذا هو فيها كالصورة في المرآة حتى إذا عافصك تجليه ولم تثبت قدمك فيه بادرت وقلت أنا فيه وأنا الحق سبحانه وقد تدرع باللاهوت ناسوتي إلا أن يثبتك الله بالقول الثابت فتعرف أن الصورة ليست في المرآة بل تجلت لها وما حلت فيها ولو حلت لما تصور أن تتجلى صورة واحدة لمزايا كثيرة في حالة واحدة بل كان إذا حلت في مرآة ارتحلت عن غيرها ، وهبات فانه تعالى يتجلى لجملة من العارفين دفعة نعم يتجلى في بعض المزايا أصبح وأظهر وأقوم وأوضح ، وفي بعضها أخفى أميل إلى الاعوجاج عن الاستقامة وذلك بحسب صفات المزايا وصقلاتها وصحة استدارتها واستقامة بسط وجهها ، ولذا قال في الخبر إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة ، ومعرفة السلوك والوصول إليه بحر عميق (ت ن ك) عن عمرو بن عبسة بموحدة ومهملتين مفتوحتين . قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي وصححه الترمذي والبعثي

(أقروا الطير على مكاناتها) بفتح الميم وكسر الكاف وشد النون أو تخفف جمع مكنته : أي أقروها في أوكارها



١٣٥١ - أَقْسَمَ الْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ أَنْ لَا يَجْتَمِعَا فِي أَحَدٍ فِي الدُّنْيَا فَيَرْيَحَ رِيحَ النَّارِ ، وَلَا يَفْتَرِقَا فِي أَحَدٍ فِي الدُّنْيَا فَيَرْيَحَ رِيحَ الْجَنَّةِ - (ط) عن وائلة - (ح)

١٣٥٢ - أَقْضُوا اللَّهَ ، فَإِنَّهُ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ - (خ) عن ابن عباس

١٣٥٣ - أَقْطَفُ الْقَوْمَ دَابَّةَ أَمِيرِهِمْ - (خط) عن معاوية بن قرة مرسل - (ض)

فلا تنفروها عن بيضها ولا تزعجوها عنه ولا تتعرضوا لها ، فالمراد : أما كنها ، من قولهم : الناس علي مكاناتهم أي منازلهم ومقاماتهم ، أو جمع مكنته بضم الميم والكاف بمعنى التمكن : أي أقروها على كل مكنته ترونها عليها ودعوا التطير بها ، كان أحدهم إذا سافر نقر طيرا ، فان طار يميننا تفاعل وإن طار شمالا تشاءم ورجع (د) في العقيقة (ك) في الذبائح من حديث سباع بن ثابت (عن أم كرز) بضم فسكون الكعبية الخزاعية المسكية الصحابية ، قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكن في الميزان قال سباع لا يكاد يعرف وأورد له هذا الخبر

( أقسم الخوف ) أي حلف . والخوف فزع القلب من مكروه يناله أو محبوب يفوته كما مر وهو قسم بلسان الحال فهو من الاسناد المجازي على وجه الاستعارة ( والرجاء ) ثقة الموجود بالكريم الودود أو رؤية الجلال بعين الجبال أو قرب القلب من ملاطفة الرب تبارك وتعالى أو غير ذلك ( أن لا يجتمعا في أحد في الدنيا ) بتساو أو تفاوت ( فيريح ) بالفتح في القاموس راحت الريح الشيء تراحه أصابته ( ريح النار ) لأنه على سنن الاستقامة ومن كان منهجه منجها فجزاؤه النعيم الدائم والسعد القائم ( ولا يفترقا في أحد في الدنيا فيريح ريح الجنة ) حين يجد ريحها من اجتماع فيه الخوف والرجاء لأن انفراد الخوف يقتضي القنوط وانفراد الرجاء لا يأمن المكر صاحبه فلا بد للسعادة من اجتماعهما ولذا قيل ، الخوف والرجاء كالجنأحين للسير إلى الله تعالى فلا يمكن السير إلا بهما . قال الغزالي : وإذا كان مدار العبودية على أمرين القيام بالطاعة والالتزام عن المعصية وذا لا يتم مع هذه النفس الأمارة إلا بتربيع وترهيب فإن الدابة الحرون تحتاج إلى قائد يقودها وسائق يسوقها ، وإذا وقعت في مهواة ربما تضررت من جانب وبلوح لها بالشعير من جانب حتى تهض وتحلص ، فكذا النفس دابة حرون وقعت في مهواة الدنيا ، فالخوف سوطها وسائقها ، والرجاء شعيرها وقائدها ؛ فلذا يلزم العبد أن يشعر النفس بالخوف والرجاء وإلا فلا تساعد النفس الجروح على الطاعة ؛ فعليك بال التزام هذين معا يسهل عليك احتمال المشقة ، ولكن ينبغي غلبة الخوف على الرجاء في الصحة ليعكس العمل ، وفي المرض عكسه ، لأن الوفاة إلى ملك كريم ورب رؤوف رحيم ( هب عن وائلة ) بكسر المثناة ( بن الأسقع ) بفتح الهززة وسكون المهملة وفتح القاف . وروى نحوه الترمذي والنسائي وابن ماجه عن أنس ولفظهم . دخل النبي صلى الله عليه وسلم على شاب وهو في الموت فقال كيف تجدك ؟ فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يجتمعان في قلب مؤمن في هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف

( اقضوا الله ) حقه اللازم لكم من الفروض وغيرها ( فالله أحق بالوفاء ) له بالإيمان والطاعة وأداء الواجبات وللوفاء بهما عرض عريض ؛ فأول مراتبه الإتيان بكلمتي الشهادة وآفرها الاستغراق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره ؛ وهذا التقدير لا يعكس عليه خصوص السبب الآتي لما عرف أن العبرة بعموم اللفظ ( خ عن ابن عباس ) قال جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت إن أمي نذرت أن تحج فم تحج حتى ماتت أفأحج عنها ؟ قال حجى عنها . أرأيت لو كان علي أمك دين أكننت قاضيته ؟ ثم ذكره ( أقطف القوم دابة أميرهم ) أي هم يسرون بسير دابته فيتبعونه كما يتبع الأمير ، أو المراد أن الأمير كثير الرفقة



١٣٥٤ - أَقْلُ مَا يَوْجَدُ فِي أُمِّي فِي آخِرِ الزَّمَانِ دِرْهَمٌ حَلَالٌ ، وَأَخُ يُوْثِقُ بِهِ - (عَدُوٌّ) وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ (ض)

١٣٥٥ - أَقْلُ أُمِّي أَبْنَاءُ السَّبْعِينَ - الْحَكِيمُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)

المقدم فيهم ينبغي أن يقارب خطو دابته فيكون بين البطء والإسراع لئلا ينقطع الضعيف والعاجز في السير : في النهاية : القطار : تقارب الخطى في سرعة من القطف وهو القطع . وفي المصباح : قطف الدابة أعجل مسيره مع تفاوت الخطا ؛ وفيه تنبيه على الإرشاد إلى رفق التابع بالمبتوع ورعاية حاله في السير وغيره ( خط عن معاوية بن قرة ) بضم القاف وشد الراء : ابن إياس - بكسر الهمزة وفتح التحتية مخففة - ابن هلال المزني البصري (مرسلا) كان عالما عاملا ، ولد يوم الجمل ومات سنة ثلاث عشرة ومائة

(أقل ما يوجد في أمي في آخر الزمان درهم حلال وأخ) يعني صديق ؛ وفي رواية أو أخ (يوثق به) وقد وجد ذلك في هذا الزمان وقبله بعبور . قال الزحشرى : والصديق هو الصادق في ودائك الذي يهيمه ما أمرك ، وهو أعز من بيض الأنوق . وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له حيوان غير موجود ، وقال :

بمن ببق الإنسان فيما ينوبه ومن أين للحر الكريم صحاب  
وقد صار هذا الناس إلا أقلهم ذئاباً على أجسادهم ثياب

وقال الماوردي : قال الكندي : الصديق إنسان هو أنت إلا أنه غيرك . وقال بعضهم جربت الإخوان فرأيت بعضهم كعقرب وبعضهم كحكة وبعضهم كسبع وبعضهم كذئب وغيرها من أصناف القوائل ؛ فمن لا دغ أى قاتل مع لين مله كالحية ومن لا سع كعقرب ، ومن مراوغ كشعاب ، ومن مهارش ككلب ، ومن محتال كذئب ، ومن محتال كفهد ، ومن غبي كدب ؛ ومن شديد الغضب والبأس كأسد ، ومن بليد كحمار ، ومن حقود كجمل ، وما أمثل نفس بينهم إلا كفرخ بلا ريش أو كطير بلا جناح وهم يساقطون على بالاذى كتساقط الذباب على العسل والكلاب على الجيفة . وما أحسن قول الطغرائي في لاميته عنى عنه :

أعدى عدوك أدنى من وثقت به \* فحاذر الناس واصحبهم على دخل  
فإنما رجل الدنيا وواحداه \* من لا يعول في الدنيا على رجل

إلى آخر ما قال ، والله در الواسطى حيث يقول :

دع الناس طراً واصرف الود عنهم \* إذا كنت في أخلاقهم لا تسامح  
ولا تبغ من دهر تكاثف زيغه \* صفاء بنيه فالطباع جوامح  
وشيئاً معدوماً في الأرض درهم \* حلال ، وخل في الحقيقة ناصح

ولهذا قال هشام بن عبد الملك ما بقى على شيء من لذات الدنيا إلا نلته إلا شيئاً واحداً : أخ أرفع مؤنة التحفظ بيني وبينه أخرج ابن عساكر في تاريخه قال رجاء بن حيوة : من لا يؤاخ إلا من لا عيب فيه قل صديقه ، ومن لم يرخص من صديقه إلا بالاخلاص له دام سخطه . ومن عاتب لإخوانه على كل ذنب كثر عدوه (عدو ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) ابن الخطاب « قال ابن الجوزي هذا لا يصح ، قال يحيى : يزيد بن سنان أحد رجاله غير ثقة ، وقال النسائي متروك الحديث . اهـ . ومن ثم رمز المصنف لضعفه

(أقل أمي أبناء السبعين) أى البالغين من أمي هذا القدر من العمر هم أقلهم ، فإن معترك المنايا ما بين الستين والسبعين فمن جاوز السبعين كان من الأقلين . قال الحكم : هذا من جملة رحمة الله على هذه الأمة وعطفه عليهم أخرهم في الأصلاب حتى أخرجهم إلى الأرحام بعد نفاذ الدنيا ثم قصر أعمارهم لئلا يلتبسوا بالدنيا إلا قليلا ولا يتندسوا ، فإن القرون الماضية كانت أعمارهم وأجسادهم على الضعف منا ، كان أحدهم يعمر ألف سنة وجسمه ثمانون باعا فيتناولون الدنيا



١٣٥٦ - أَقْلُ أَمْتِي الَّذِينَ يَبْلُغُونَ السَّبْعِينَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

١٣٥٧ - أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثٌ ، وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةٌ - (طب) عن أبي امامة - (ض)

١٣٥٨ - أَقْلُ مِنَ الذُّنُوبِ يَهْنُ عَلَيْكَ الْمَوْتُ ، وَأَقْلُ مِنَ الدِّينِ تَعَشُّ حُرًّا - (هب) عن ابن عمر

١٣٥٩ - أَقْلُوا الْخُرُوجَ بَعْدَ هِدَاةِ الرَّجُلِ ، فَإِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى دَوَابَّ يَذْنُ فِي الْأَرْضِ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ - (حم)

بمثل هذه الصفة على مثل تلك الاجساد وفي مثل تلك الاعمار ، فأشروا وبطروا واستكبروا فصب الله عليهم سوط عذاب «إن ربك لبالمرصاد» (الحكيم) الترمذی (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن ربيعة أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال لا يعرف ، وكامل أبو العلاء خرجه ابن حبان

(أقل أمتي الذين يبلغون السبعين) كذا هو في النسخ المتداولة بتقديم السين . قال الهيثمي ولعله التسعين بتقديم التاء (طب) وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه سعيد بن راشد السامك ، قال الذهبي في الضعفاء ، قال النسائي منور ك (أقل الحيض ثلاث) يغير تاء لحذف المعداد (وأكثره عشرة) وبهذا قال سفيان الثوري ، قال الحراني : الحيض معاهدة اندفاع الدم العفن الذي هو في البدن بمنزلة القول والعذرة في فضلة الطعام والشراب من الفرج (طب عن أبي امامة) وفيه أحمد بن بشير الطيالسي ، قال في الميزان لينة الدارقطني والفضل بن غانم قال الذهبي قال يحيى ليس بشيء ومشاه غيره ، والعلاء بن الحارث قال البخاري مشكر الحديث

(أقل) وفي رواية أقل ، أمر بالتقليل قل الشيء يقل قلة : إذا صار قليلا وأقله غيره يقله : إذا جعله قليلا (من الذنوب) أي من فعلها (يهن عليك الموت) فإن شدايد الموت قد تكون بكثرة الذنوب وأنت إذا أقلت منها استنار قلبك ودعيت إلى الخدمة ووصلحت للنجاة فتدبر لذرة العبادة فتبلغ مرتبة القرب وتفاض عليك الخلع والكرامات فتصير بشخصك في الدنيا وقلبك في العقبى فتنتظر البريد يوما فيوما حتى تمل الخلق وتستقذر الدنيا وتحن إلى الموت وفي التعبير بأقل إشارة إلى أن الترك وظيفه المعصوم ومن على قدمه ، ثم لا يعارض عموم هذا ماسياتي لو أن العباد لم يذنبوا لخلق الله خلقاً يذنبون ، الحديث . لعدم دلالة علي عدم إتيانه مع قصد ترك القنوط (وأقل من الدين) بقرض أو غيره (تعش حراً) أي لا ولاء عليك لأحد وتنجو من رق صاحب الحق والتذلل له فإن له مقالا ونحكا ، أو حراً من الطمع في مواساة الناس بما يقضى عنك أو بما يشفع في إمهالك والطمع رق عاجل سيما إن كان في غير مطمع ، وعبر بالإقلال دون الترك لأنه لا يمكن غالباً التحرر عن الاستدانة بالكلية . قال الراغب ؛ والحرية ضربان الأول من لم يجر عليه حكم السبي نحو الحر بالحر ؛ والثاني من لم يملكه قواه الذميمة من الحرص والشره على الأمور الدنيوية وإلى العبودية التي تضاد ذلك ، ومن ثم قيل عبد الشهوة أذل من عبد الرق (هب) وكذا القضاء (عن ابن عمر) ابن الخطاب ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوصي رجلاً وهو يقول أقل إلى آخره . وظاهر صنيعة أن مخرجه اليه يخرجه ساكتا عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه . في إسناده ضعيف . اه . فاقصر المصنف على عزوه له وحذفه من كلامه ما عقبه به من بيان علتة غير مرضى ، وإنما ضعفوا إسناده لأن فيه محمد بن عبد الرحمن السلماني عن أبيه وقد ضعفهما الدارقطني وغيره . وقال ابن حبان يروى عن أبيه نسخة كلها موضوعة . اه . ومن ثم رمز المصنف لضعفه ، وأورده ابن الجوزي بلفظ . أقل من الدين تعش حراً ، وأقل من الذنوب يهن عليك الموت ، وانظر في أي نصاب تضع ولدك فإن العرق دساس وقال حديث لا يصح .

(أقل) ندباً أو إرشاداً (الخروج) أي من الخروج من محلك (بعد هداة) بفتح فسكون (الرجل) بكسر فسكون : أي بعد فسكون الناس عن المشي في الطرق ليلاً ، والهدوء السكون (فإن الله تعالى دواب ينبتن) أي يفرقهن وينشرهن



(د ن) عن جابر (صح)

١٣٦٠ - أَقْلُوا الدُّخُولَ عَلَى الْإِغْنِيَاءِ، فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ لَا تَزْدُرُوا نِعْمَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ - (ك هب عن عبدالله

ابن الشخير - (صح)

١٣٦١ - أَقْلِي مِنَ الْمَعَاذِيرِ - (فر) عن عائشة

١٣٦٢ - أَقِمِ الصَّلَاةَ، وَأَدِّ الزَّكَاةَ، وَصُمْ رَمَضَانَ، وَحُجِّ الْبَيْتَ وَاعْتَمِرْ، وَبِرِّ وَالِدَيْكَ، وَصِلْ رَحِمَكَ

وَأَقْرِ الضَّيْفَ، وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ، وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَزُلْ مَعَ الْحَقِّ حَيْثُ زَالَ - (تخك) عن ابن عباس - (صح)

(في الأرض في تلك الساعة) أي بالليل فإذا خرجتم تلك الساعة فيما أن تؤذوهم أو يؤذوكم: أي يؤذي بعضهم بعضهم  
وبعضهم بعضهم، فالأحوط الأسلم الكف عن الانتشار ساعتئذ. وعبر بقوله أقل دون لا تخرج إشارة إلى أن الخروج  
لما لا بد منه مأذون فيه، فالمأثور بالكف عنه ماعنه بد فحسب (ك) في الأدب (عن جابر) وقال علي شرط مسلم  
وأقره الذهبي ورواه عنه أيضاً أحمد وأبو داود

(أقل الدخول على الأغنياء) بالمال (فإنه) أي إقلال الدخول عليهم (أحرى) أي أجدر وأليق (أن لا تزدروا)  
وتحتقروا وتنقصوا (نعم الله عز وجل) التي أنعم بها عليكم لأن الإنسان حسود غيور بالطبع، فإذا نظر إلى ما من  
الله به على غيره حملته الغيرة والحسد والكفران والسخط وعبر بأقلوا دون لا تدخلوا لأنه قد تدعو إلى الدخول حاجة  
ولهذا قال ابن عون: صحبت الأغنياء فلم أر أحداً أكثرهما مني. أرى دابة خيراً من دابتي، وثوباً خيراً من ثوبي، وصحبت  
الفقراء فاسترحمت. وفي الحديث نذب التقليل من الدنيا والاكتفاء بالقليل كما كان عليه السلف؛ ومن مفسد مخالطة  
الأغنياء الاستكثار من الدنيا والتشبه بهم في جمع الحطام والاشتغال بذلك عن عبادة الرب المسالك (حم د ن عن  
عبد الله بن الشخير) بكسر الشين وشد الخاء المعجمتين: ابن عوف العامري صحابي من مسلبة الفتح ورواه عنه أيضاً  
باللفظ المذكور الحاكم وصححه وأقره الذهبي، لكن جابر بن يزيد أحد رجاله، قال أبو زرعة: لا أعرفه.

(أقل) خطاب لعائشة، والحكم عام (من المعاذير) أي لا تتكثري من إبداء الأعذار لمن تعتذرين إليه لأنه  
قد يورث رية أو تهمة أو يحدد حادثاً، كما أن المعتذر إليه لا ينبغي أن يكثر من العتاب كما قيل:

إلى كم يكون العتب في كل ساعة \* ولم لا تملين القطيعة والهجرة

رويدك إن الدهر فيه كفاية \* لتفريق ذات البين فانتظر الدهرا

(فإن قلت) لم قال أقل ولم يقل لا تعتذري (قلت) لما أن ترك الاعتذار بالسكينة غير لائق لما فيه من الاستهانة  
بشأن الصديق وقلة المبالاة به، ومن ثم قالت الحكماء: ترك الاعتذار دليل على قلة الاكتراث بالصديق؛ فأشار إلى  
أن الأولى التوسط بين حالتي تركه وفعله (فر عن عائشة) رمر المصنف لضعفه، ووجهه أن فيه محمد بن عمار بن  
حفص قال الذهبي لينة البخاري وحارثة بن محمد تركوه.

(أقم الصلاة) عدل أركانها واحفظها عن وقوع زيغ في أفعالها من أقام العود إذا قومه، وقامت السوق (وأد الزكاة) إلى  
مستحقها (وصم رمضان) حيث لا عذر من مرض أو سفر (وحج البيت) الكعبة (واعتمر) أي أئت بالعمرة إن استطعت  
إلى ذلك سبيلاً (وبر والدك) أي أحسن إليهما وأتمك أكد (وصل رحمك) أي قرابتك وإن بعدت (وأقر<sup>(١)</sup> الضيف)  
الذي نزل بك (وأمر بالمعروف) أي بماعرف من الطاعة والدعاء إلى التوحيد والأمر بالعبادة والعدل (وانه عن المنكر)

(١) في المصباح قربت الضيف أقر به من باب رى قرى بالكسر والقصر. اهـ



١٣٦٣ - أَقِيلُوا ذَوَى الْهَيْئَاتِ عَثَرَاتَهُمْ إِلَّا الْخُدُودَ - (حم خدد) عن عائشة - (ح)

١٣٦٤ - أَقِيلُوا السَّخَى زَلَّتْهُ، فَإِنَّ اللَّهَ آخِذٌ بِهِ كَمَا عَثَرَ - الخرائطي في مكارم الاخلاق عن ابن عباس - (صح)

١٣٦٥ - أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْبَعِيدِ وَالْقَرِيبِ، وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَانِمٍ - (ه) عن عبادة بن الصامت

أى ما أنكره الشرع من المعاصى والفواحش (وزل مع الحق حيث زال) أى در معه كيفا دار. وفيه حجة لمن ذهب لجوب العمرة (تخ ك) فى البر والصلة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح واغتر به المصنف فرمز لصحته وما درى أن الذهبى رد على الحاكم تصحيحه بأن فيه محمد بن سليمان بن مسمول ضعيف .

(أقيلوا) أيها الأئمة : من الإقالة ، وهى الترك ( ذوى الهيئات ) جمع هيئة . قال القاضى وهى فى الأصل صورة أو حالة تعرض لأشياء متعددة فتصير بسببها مقول عليها أنها واحدة ثم أطلق على الخصلة فيقال لفلان هيئات أى خصال ؛ والمراد هنا أهل المروءة والخصل الحميدة التى تأبى عليهم الطباع وتجمع بهم الإنسانية والآلفة أن يرضوا لأنفسهم بنسبة الفساد والشر إليها (عثراتهم) زلاتهم : أى ذنوبهم . وهى الصغائر وأول زلة ولو كبيرة صدرت من مطيع ؟ وجهان للشافعية وكلام ابن عبد السلام مصرح بترجيح الأول ، فإنه عبر بالصغائر ، ويقال لا يجوز تعزير الأولياء على الصغائر ، وزعم سقوط الولاية بها جهل قبيح ، ونازعه الأذعى بما ليس بصحيح (إلا الحدود) أى إلا ما يوجب الحدود ؛ إذا بلغت الإمام وإلا الحقوق البشرية فإن كلاهما يقام فالمأمر بالعفو عنه هفوة أو زلة لا حد فيها وهى من حقوق الحق فلا يعزر عليها وإن رفعت إليه . نعم يندب لمن جاءه نادم أقر بموجب حد أن يأمره بستر نفسه ويشير إليه بالكتم كما أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم ماعزا والغامدية وكما لم يستفضل من قال أصبت حدا فأقمه على . قال البيضاوى وقوله إلا الحدود إن أريد بالعثرات صغائر الذنوب وما يندر عنهم من الخطايا ، فالاستثناء منقطع ، أو الذنوب مطلقاً وبالحدود ما يوجبها فالاستثناء متصل . وخرج بذوى الهيئات من عرف بالآذى والعناد بين العباد فلا يقال له عثر بل تضرم عليه النار (حم خدد) وكذا النسائي كلهم (عن عائشة) قال المنذرى وفيه عبد الملك بن زيد العدوى ضعيف ؛ وقال ابن عدى : الحديث منكر بهذا الإسناد . قال أعنى المنذرى : وروى من أوجه آخر ليس منها شيء يثبت . وقال فى المنار فى إسناد أبى داود انقطاع وأطال فى بيانه . والحاصل أنه ضعيف وله شواهد ترقيه إلى الحسن ، ومن زعم وضعه كالقزوينى أفرط أو حسنه كالعلائق فرط .

(أقيلوا) أيها الحكماء وأصحاب الحقوق ندباً (السخى) أى الكريم الذى لا يعرف الشر كما أشار إليه نص الشافعى رضى الله عنه (زلتة) الواقعة منه على سبيل التدور (فإن الله آخذ بيده) أى ملاحظ له بالرحمة والعطف (كلما عثر) بعين مهملة ومثناة زل يقال للزلة عثرة لأنها سقوط فى الإثم . وفى إفهامه أن البخل لا يقال عثرته وأن الظالم بوضع المنع موضع البر لا يأخذ الكريم بيده إذا عثر بل يرديه فى النار « وما للظالمين من أنصار » (الخرائطى فى مكارم الاخلاق) أى فى كتابه المؤلف فى ذلك عن ابن عباس (قال الحافظ العراقى لىث بن سليم مختلف فيه ورواه الطبرانى وأبو نعيم من حديث ابن مسعود بنحوه بسند ضعيف رواه ابن الجوزى فى الموضوع من طريق الدارقطنى اه . وفى الميزان لا يصح فى هذا شيء .

(أقيموا) وجوباً (حدود الله) أيها الحكماء إذا بلغتكم وثبت مقتضيها لديكم (فى البعيد والقريب) فى القوى والضعيف ؛ وأبعد من قال البعد والقرب فى النسب (ولا تأخذكم فى الله لومة لائم) عطف على أقيموا تأكيداً للآمر ويجوز كونه خبراً بمعنى النهى سواء كان فى الغزو أم غيره ويكفى العموم حجة ، ومن خص الغزو طوّل بحجة فالواجب علينا أن نتصلب فى دين الله ونستعمل الجد والمتانة فيه ولا يأخذنا اللين والهوان فى دين الله فى استيفاء حدوده بل نسوى بين البعيد والقريب والبغض والحبيب ، وكفى برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حيث قال لو سرق



١٣٦٦ - أَقِيمُوا الصُّفُوفَ ، وَحَازُوا بِالْمَنَّاكِبِ ، وَأَنْصِتُوا ؛ فَإِنَّ أَجْرَ الْمَنْصِتِ الَّذِي لَا يَسْمَعُ كَأَجْرِ الْمَنْصِتِ  
الَّذِي يَسْمَعُ - (ع) عن زيد بن أسلم مرسلًا عن عثمان بن عفان

١٣٦٧ - أَقِيمُوا الصُّفُوفَ ، فَإِنَّمَا تَصْفُونَ بِصُفُوفِ الْمَلَائِكَةِ ، وَحَازُوا بَيْنَ الْمَنَّاكِبِ ، وَسَدُّوا الْخَلَلَ  
وَلَيْنُوا بَأْيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا فُرْجَاتٍ لِلشَّيْطَانِ ، وَمَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ  
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - (حم د طب) عن ابن عمر - (صح)

فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم لقطعتها . قال ابن حجر كالتقريبي : يندب الستر على المسلم ما لم يبلغ الإمام (ه عن عبادة)  
ابن الصامت قال الذهبي إسناده واه جداً ، وقال المنذرى رواه ثقات إلا أن ربيعة بن ماجد لم يروه عنه إلا أبو صادق  
(أقيموا الصفوف) أي سووها في الصلاة (وحازوا بالمناكب) أي اجعلوا بعضها في محاذة بعض بحيث يصير  
منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب الآخر فتكون المناكب والأعناق والأقدام على سمت واحد (وأنصتوا)  
لقراءة إمامكم ندباً وإن كنتم لا تسمعون قراءته لكون الصلاة سرية أو جهرية وثم مانع كبعد أو لفظ على ما يقتضيه  
هذا اللفظ ووجهه بقوله (فإن أجر المنصت الذي لا يسمع) قراءة الإمام (كأجر المنصت الذي يسمع) قراءته ، ولا  
أدرى من أخذ بقضية هذا من المجتهدين ، فأما مذهب الشافعية فهو إن سمع المأموم قراءة إمامه أنصت له وإلا فلا  
(تنبيه) قال ابن عربي : إنما شرعت الصفوف في الصلاة ليتذكر الإنسان بها وقوفه بين يدي الله تعالى يوم القيامة  
في ذلك الموطن المهل والشغف من الأنبياء والملائكة والمؤمنين بمنزلة الأئمة في الصلاة يتقدمون الصفوف وصفوفهم  
في الصلاة كصفوف الملائكة عند الله ، وقد أمرنا الحق تعالى أن نصطف في الصلاة كما تصف الملائكة وإن كانت  
الملائكة لا يلزم من خلل صفها - لو اتفق أن يدخلها خلل : أعنى ملائكة السماء - دخول الشياطين ، لأن السماء  
ليست بمحل لهم وإنما يتراصون لتناسب الأنوار حتى يتصل بعضها ببعض فتزل متصلة إلى صفوف المصلين فتعظمهم  
تلك الأنوار ، فإن كان في صف المصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتهم تلك الأنوار (ع) عن زيد بن أسلم  
بفتح الهمزة واللام (مرسلاً) الفقيه العمري . قال ابن عجلان ما هبت أحداً مثله ، وقال الأعرج لا يرني الله يومه  
(وعن عثمان بن عفان موقوفاً) عليه

(أقيموا الصفوف) فإنما تصفون بصفوف الملائكة) جاء بيانه في خبر كيف تصف الملائكة ؟ قال يتمون الصفوف  
المقدمة و يتراصون (وحازوا) قابلوا (بين المناكب) أي اجعلوا منكب كل مسامتا لمنكب الآخر (وسدوا الخلل)  
بفتححتين : الفرج التي في الصفوف (ولينوا) بكسر فسكون من لان يلين ليناً فهو لين . ومنه خبر : خياركم أليينكم  
مناكب ، فأفعل التفضيل لا يستعمل إلا من ثلاثي (بأيدي إخوانكم) أي إذا جاء من يريد الدخول في الصف فوضع  
يده على منكبه لأن وأوسع له ليدخل . ومن زعم أن معنى لين المنكب السكون والخشوع فقد أبعد (ولا تذرُوا)  
لا تتركوا (فرجات) بالثنتين جمع فرجة ، وهي كل فرجة بين شيئين (لشيطان) إبليس أو أعم . وفيه إيماء إلى منع  
كل سبب يؤدي لدخوله كما أمر بوضع يده على فيه عند التأوب (ومن وصل صفاً) بوقوفه فيه (وصله الله) برحمته  
ورفع درجته وقربه من منازل الأبرار ومواطن الأخيار (ومن قطع صفاً) بأن كان فيه ثغرج منه لغير حاجة أو  
جاء إلى صف وترك بينه وبين من بالصف فرجة بلا حاجة (قطعه الله) أي أبعد من ثوابه ومزيد رحمته ؛ إذ  
الجزاء من جنس العمل ؛ فيستأنصهم المصلين بعضهم لبعض ليس بينهم فرجة ولا خلل كأنهم بنيان مرصوص  
(تنبيه) قال ابن حجر : قد ورد الأمر بتعديل الصف وسد خلله والترغيب في ذلك في أحاديث كثيرة أجمعها هذا



١٣٦٨ - أَقِيمُوا الصُّفُوفَ فِي الصَّلَاةِ ؛ فَإِنَّ إِقَامَةَ الصَّفِّ مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

١٣٦٩ - أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ، فَوَاللَّهِ لَتَقِيمَنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ - (د) عن النعمان بن بشير - (ح)

١٣٧٠ - أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا ، فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي - (خ ن) عن أنس - (صح)

الحديث (حم د طب عن ابن عمر) بن الخطاب وصححه ابن خزيمة والحاكم (أقيموا الصفوف في الصلاة) عدلوها وسووها باعتدال القائمين بها : من أقام العود إذا قومه . ذكره القاضي . قال أبو زرعة : والأمر للندب بدليل قوله (فإن إقامة الصف من حسن) تمام إقامة (الصلاة) إذ لو كان فرضاً لم يجعله من تمام حسنها لأن حسن الشيء وتماه أمر زائد على حقيقته التي لا يتحقق إلا بها ، وثبت قوله تمام في رواية البخاري لأبي الوقت ، وإنما أمر به لما فيه من حسن الهيئة وعدم تحلل الشياطين بينهم وتمكنهم من صلاتهم مع كثرة جمعهم . والمراد بالصف الجنس ويدخل فيه استواء القائمين على سمت والتلاصق وتتميم الصفوف المقدمة الأولى فالأولى (م عن أبي هريرة) ورواه عنه البخاري في آخر حديث ولفظه : إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ، فإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد ، وإذا سجد فاسجدوا ، وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين ، وأقيموا الصف في الصلاة إلى آخره

(أقيموا صفوفكم) سووها (فوالله لتقيمَنَّ صفوفكم) أصله لتقيمون (صفوفكم) أو ليخالفن الله) أى ليقعن الله المخالفة (بين قلوبكم) قال البيضاوى : اللام فيه هي التي يتلقى بها القسم ، وهنا القسم مقدر ولهذا أكد بالنون المشددة ، وأو للعطف . ردد بين تسويتهم صفوفهم ومن هو كاللازم لتقيضها وهو اختلاف القلوب ، فإن تقدم الخارج عن الصف يفوت على الداخل وذلك يجر إلى الضغائن بينهم فتختلف قلوبهم ، واختلاف القلوب يفضى إلى اختلاف الوجوه المعبر به في خبر سيجىء بإعراض بعضهم عن بعض وهذا جزاء من حسن العمل تخبر من قتل نفسه بحديدة عذب بها . وقال النووي : الظاهر أن معناه يقع بينكم العداوة واختلاف القلوب كما يقال : تغير وجه فلان إذا ظهر على وجهه كراهية لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في الظواهر واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن اه : وقال الطيبي : الوجه أن المراد باختلاف الوجوه اختلاف الكلمة وتيسير الفتن ، ولعله أراد الفتن التي وقعت بين الصحابة اه . وتسوية الصفوف سنة مؤكدة ، وصرفه عن الوجوب الدال عليه الوعيد على تركه الإجماع فهو من باب التغليظ والتشديد تأكيداً أو تحريضاً على فعلها ؛ وفيه جواز الحلف بالله لغير ضرورة (دعن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وبالتحتية ، قال فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه وركبته بركبته وكعبه بكعبه (أقيموا) سوا (صفوفكم) أيها الحاضرون لأداء الصلاة معي (وتراصوا) بضم المهملة المشددة : أى تضاموا وتلاصقوا حتى يتصل ما بينكم (فإنني) الفاء للسببية (أراكم) رؤية حقيقية (من وراء ظهري) أى من خلفي ، بأن خلق الله له إدراكاً من خلقه كما يشعر بذلك التعبير بمن الابتدائية ، فبدأ الرؤية من خلف . قال ابن حجر : وفيه إشارة إلى سبب الأمر : أى إنما أمرت لتحقيق منكم خلافة . والقول بأنه كان له عيمان بين كتفيه كسم الخياط يصير بهما ولا يحجبهما الثياب متعقب بالرد . قال ابن حجر : وفي حديث النعمان عند مسلم أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال ذلك عند ما كاد أن يكبر . قال القونوي وفي الأحاديث إشعار بأن هذا الحال كان مخصوصاً بالصلاة فإن لم يرد أن هذا الحال كان مستصحباً وذلك لأن حضرة الحق التامة والمحاذة الكاملة المستلزمة لعموم نور الحق جميع جهاته في الصلاة وأذاعت المقابلة وصحت المحاذة كمال اكتساب النور (خ ن عن أنس) بن مالك قال أقيمت الصلاة فأقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه ثم ذكره ؛ وفي رواية للبخاري فكان أحداً يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه



١٣٧١ - أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُوا ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيَاطِينَ بَيْنَ صُفُوفِكُمْ كَأَنَّهُا غَمٌّ

عَفَرٌ - الطيالسي عن أنس - (صح)

١٣٧٢ - أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي : إِذَا رَكَعْتُمْ ، وَإِذَا سَجَدْتُمْ -

(ق) عن أنس - (صح)

١٣٧٣ - أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَحُجُّوا وَاعْتَمِرُوا وَاسْتَقِيمُوا يُسْتَقَمْ بِكُمْ - (طب) عن سمرة (ح)

١٣٧٤ - أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَشَهَادَةُ الزُّورِ - (ح) عن أنس (صح)

١٣٧٥ - أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ حُبُّ الدُّنْيَا - (فر) عن ابن مسعود (ض)

(أقيموا صفوفكم) باعتدال القائمين بها على سمت واحد وبسد الخلل منها (وتراصوا) بتشديد الصاد المهملة أى تلاصقوا بغير خلل . قال ابن حجر ويحتمل كونه تأكيداً لقوله أقيموا ، والمراد بأقيموا سوا (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وفى قبضته (إنى لأرى) بلام الابتداء لتأكيد مضمون الجملة (الشياطين) أى جنسهم (بين صفوفكم) يتخللونها (كأنهم غم عفر) أى يبض ليس يياضها بناصع ؛ قالوا ومن خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم الصف فى الصلاة كصفوف الملائكة ، وفيه جواز القسم بما ذكر أو نحوه من كل ما يفهم منه ذات الله تعالى ويكون يمينا أطلق أو نوى الله . قال الشافعية ولو قال قصدت غيره لم يدين (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) بن مالك

(أقيموا الركوع والسجود) أى أكملوها ، وفى رواية أتموا (فوالله إنى لأراكم) بقوة إِبصار أدرك بها ولا يلزم رؤيتنا ذلك وإنما خص نفسه بالذكر ولم يسند للحق لبعثه شهيداً عليهم وحضاً لهم على مقام الإحسان (من بعدى) وفى نسخ من بعد ظهرى كما يفسره ماقبله : يعنى بخلق حاسة باصرة فيه وقد انخرقت له العادة بأعظم من ذلك فلا مانع له من جهة العقل وقد ورد به الشرع فوجب قبوله ومن حمله على بعد موقى فقد خالف الظاهر (إذا ركعتم وإذا سجدتم) حث على الإقامة ومنع عن التقصير فإن تقصيرهم إذا لم يخف على الرسول فكيف يخفى على من أرسله وكشف له وفيه مراعاة الإمام لرعيته والشفقة عليهم وتحذيرهم من المخالفة وحثهم على طاعته (ق عن أنس) بن مالك (أقيموا الصلاة) أخبر بأقيموا دون صلوا إشارة إلى أن المطلوب أن يكون همك إقامة الصلاة لا وجود الصلاة فما كل مصل مقيم (وآتوا الزكاة وحجوا واعتَمَرُوا) إن استطعتم إلى ذلك سبيلاً (واستقيموا) دوموا على تلك الطاعة واثبتوا على الإيمان (يستقيم بكم) بالبناء للفعول : أى فإنكم إن استقمتم مع الله استقامت أموركم مع الخلق وهذا إشارة إلى طلب قطع كل ماسوى الله عن مجرى النظر (طب عن سمرة) بن جندب قال الهيثمى وفيه عمران القطان استشهد به البخارى وضعفه آخرون .

(أكبر الكبائر الإشراك بالله) يعنى الكفر . وآثر لفظ الإشراك لغلبيه فى العرف (وقتل النفس) المحترمة بغير حق (وعقوق الوالدين) أو أحدهما بقطع صلتها أو مخالفتها فى غير معصية ، قال ابن العربى جعل بر الأصل ثانى التوحيد كما جعله فى ضمن حق الله فى حديث رضى الرب فى رضى الوالد ؛ وناهيك بذلك (وشهادة الزور) أى الشهادة بالكذب يتوصل بها إلى باطل وإن قل ، وظاهر التركيب يقتضى حصر الكبائر فيها وليس بمراد بل ذكر الأربعة من قبيل ذكر البعض الذى هو أكبر كما سبق . والكفر أكبر مطلقاً ثم القتل والباقي على معنى من (خ عن أنس) بن مالك (أكبر الكبائر حب الدنيا) لأن حبها رأس كل خطيئة كما يأتى فى خبر ، فهى أصل المفاسد ولأنها ضرة الآخرة



١٣٧٦ - أَكْبَرُ الْكِبَائِرِ سُوءُ الظَّنِّ بِاللَّهِ - (فر) عن ابن عمر (ض)

١٣٧٧ - أَكْبَرُ أُمَّتِي الَّذِينَ لَمْ يَعْطُوا فَيُطَرُّوا ، وَلَمْ يَقْرَ عَلَيْهِمْ فَيَسْأَلُوا - (تخ) والبغوى وابن شاهين عن الجذع الأنصارى - (ح)

١٣٧٨ - اُكْتَحَلُوا بِالْإِثْمِ الْمُرُوحِ فَإِنَّهُ يَحُلُّ الْبَصَرَ ، وَيَنْبِتُ الشَّعَرَ - (حم) عن أبي النعمان الأنصارى

فهما أرضيت هذه أغضبت هذه فهما كالمشرق والمغرب مهما قربت من أحدهما بعدت من الآخر وهما كققدحين أحدهما مملوء فبقدر ما يصب في الآخر حتى يمتلئ يفرغ من الآخر ، قال الحسن البصرى : ومن علامة حب الدنيا أن يكون دائم البطنة قليل الفطنة ، همه يظنه وفرجه ، فهو يقول في النهار متى يدخل الليل حتى أنام ويقول في الليل متى أصبح من الليل حتى ألهو وألعب وأجالس الناس في اللغو وأسأل عن حالهم ( فر عن ابن مسعود ) رمز لضعفه ، ووجهه أن فيه حمد أبوسهيل قال في الميزان طعن ابن منده في اعتقاده .

( أكبر الكبائر سوء الظن بالله ) فهو أكبر الكبائر الاعتقادية بعد الكفر لأنه يؤدي إليه « وذالكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم » والله تعالى عند ظن عبده به لكن كما يجب على العبد إحسان الظن بربه يجب عليه أن يخاف عقابه ويخشى عذابه ؛ فطريق السلامة بين طريقين مخوفين مهلكين طريق الآمن وطريق اليأس وطريق الرجاء والخوف هو العدل بينهما ، فمتى فقدت الرجاء وقعت في طريق الخوف ومتى فقدت الخوف وقعت في طريق الآمن « ولا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ » فطريق الاستقامة ممتد بينهما ، فإن ملت عنه يمتد أو يسره هلك ، فيجب أن تنظر إليهما جميعاً وتركب منهما طريقاً دقيقاً وتسلكه . نسأل الله السلامة ( واعلم ) أن النفس إذا كانت ذات شره وشهوة غالية فارت بدخان شهواتها كدخان الحريق فأظلمت الصدر فلم يبق له ضوء بمنزلة قمر ينكشف فصار الصدر مظلماً وجاءت النفس بهواجسها وتخليطها واضطربت فظن العبد أن الله لا يعطف عليه ولا يرحمه ولا يكفيه أمر رزقه ونحو ذلك وهذا من سوء الظن بالله وصل إلى حال اليأس من الرحمة ووقع في القنوط كفر ( فر عن ابن عمر ) ، الخطاب ، رمز المصنف لضعفه ، وظاهر صليحه أن الديلى أسنده والأمر بخلافه بل يبضله ولم يذكره سنداً وقال ابن حجر في الفتح خرج ابن مردويه عن ابن عمر يرفعه بسند ضعيف .

( أكبر أمتي ) أى من أعظمهم قدراً ( الذين لم يعطوا فيطروا ) أى يطغوا عند النعمة ( ولم يقتر ) أى يضيق ( عليهم ) فى الرزق ( فيسألوا ) الناس : يعنى الذين ليسوا بأغنياء إلى الغاية ولا فقراء إلى الغاية وهم أهل الكفاف والمراد من أكبرهم أجراً لشكرهم على ما أعطوا وصبرهم على الكفاف ( تخ ) والبغوى ( أبو القاسم ) ( وابن شاهين ) الأنصارى كلاهما فى الصحابة من طريق شريك بن أبى عز ( عن الجذع ) ويقال ابن الجزع ( الأنصارى ) قال أبو موسى لأدري هو ثعلبة بن زيد أو آخر . قال ابن حجر قلت بل هو غيره .

( اُكْتَحَلُوا بِالْإِثْمِ ) الحجر المعدنى المعروف ، وقيل كل أصهبانى أسود ( المروح ) بالبناء للمفعول : أى المطيب بنحو مسك كأنه جعل له رائحة تفوح بعد أن لم تكن ( فإنه يحل البصر ) أى يزيد نور العين ( وينبت الشعر ) أى شعر الأهداب جمع هذب وإنبات شعرها مرة للعين لأن الإشعار ستر الناظر ولولاها لم يقو الناظر على النظر ، فإنما يعمل ناظر العين من تحت الشعر فالكحل ينبتة وهو مرمرته وأما جلاء البصر فإنه يذهب بغشاوته وما يتحلب من المساق من فضول الدموع والبلبة الطبيعية ينشفه الإثمد ويمنع الغشاء والعين عن الحدة . قال ابن محمود شارح أبى داود وتحصل سنة الاكتحال بتوليه بنفسه وبفعل غيره بأمره ؛ وينشأ عنه جواز الوكالة فى العبادة . اهـ . وأقول القياس الحصول ولو بلا أمر حيث قارنت نيته فعل غيره كما لو وضأه غيره بغير إذنه أولى ( حم ) عن أبى النعمان الأنصارى



١٣٧٩ - أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبَلَّةُ - البزار عن أنس - (ض)

١٣٨٠ - أَكْثَرُ خَرَزِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْعَقِيقُ - (حل) عن عائشة - (ض)

١٣٨١ - أَكْثَرُ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي لِسَانِهِ - (طب هب) عن ابن مسعود - (ح)

لم أره في أسد الغابة ولا في التجريد ، والذي فيها أبو النعمان الأزدي ، وأبو النعمان غير منسوب . فليحرق :  
( أكثر أهل الجنة البله ) بضم فسكون : أى الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير أو الذين خلوا عن الدهاء  
والسكر وغلبت عليهم سلامة الصدر وهم عقلاء . قال الزبير بن خيزم أولادنا الآله العقول وقال  
ولقد لهُوت بطفلة ميمالة \* بلهاء تطلعنى على أسرارها

قال الزمخشري في صفة الصالحين هينون لينون غير أن لا هودة في الحق ولا دهانة بله خلان غوصهم على الحقائق يعمر  
الالباب والادهان وذلك لأنهم أغفلوا أمر ديارهم فجهلوا حذق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم فشغلوا بها فاستحقوا  
أن يكونوا أكثر أهلها . وقال الغزالي : الآله البليد في أمور الدنيا لأن قوة العقل لا تنفي بعلوم الدنيا والآخرة جميعاً  
وهما علمان متنافيان . فمن صرف عنايته إلى أحدهما قصرت بصيرته عن الأخرى علي الأكثر ولذلك ضرب على كثر  
الله وجهه للدنيا والآخرة ثلاثة أمثلة فقال هما كفتى ميزان وكالمشرق والمغرب وكالضرتين إذا أرضيت إحداهما  
أسخطت الأخرى ، ولذلك ترى الأكياس في علم الدنيا وفي علم الطب والهندسة والحساب والفلسفة جهالاً في أمور  
الآخرة والأكياس في دقائق علوم الآخرة جهالاً بعلوم الدنيا غالباً لعدم وفاء قوة العقل بهما فيكون أحدهما مانعاً  
من الكمال في الثاني ولذلك قال الحسن أدر كنا أقواماً لورأيتموهم لقلتم مجانين ولورأوكم لقالوا شياطين ، فهما سمعت  
أمرأ غريباً من أمور الدين ججده أهل الكياسة أو في سائر العلوم فلا ينفرنك ججودهم عن قبولها إذ من المحال أن  
يظفر سالك طريق الشرق بما يوجد في الغرب فكذا مجرى أمور الدنيا والآخرة ، فالجمع بين كمال الاستبصار في مصالح  
الدنيا والدين لا يكاد يتيسر إلا لمن سخره الله لتدبير عبادته في معاشهم ومعادهم وهم الأنبياء المؤيدون بروح القدس ،  
أما قلوب غيرهم فإذا اشتغلت بأمر الدنيا انصرفت عن الآخرة وعكسه اهـ . ( البزار ) في مسنده ( عن أنس ) وظاهر  
صنيع المصنف أن البزار خرج ما كتبه عليه والأمر بخلافه بل ضعفه فعزوه له مع حذف ما عقبه به من تضعيفه  
غير سديد ووجه ضعفه ما قال الهيثمي إن فيه سلامة بن روح وثقه ابن حبان وغيره وضعفه أحمد بن صالح وغيره .  
وقال الزين العراقي في هذا الحديث قد صححه الدارقطني في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عدى إنه منكر ، وسبقه  
له ابن الجوزي : حديث لا يصح وقال ابن عدى حديث منكر ، وقال الدارقطني تفرد به سلامة بن عقيق وهو ضعيف .  
( أكثر خرز الجنة ) لفظ رواية أبي نعيم : أكثر خرز أهل الجنة ، وهو كذلك في نسخ ( العقيق ) بفتح العين  
المهملة وقافين أولها مكسورة بينهما مشاة تحتية : أى هو أكثر حلهم الذين يحلون به ، ويحتمل أن المراد أنه أكثر  
خرزها الملقى في عرصاتهما بمنزلة الحصى والرمال في الدنيا ( حل ) من حديث محمد بن الحسن بن قتيبة عن عبيد بن  
الغازي عن مسلم بن عبد الله الزاهد عن القاسم بن معين عن أخته أمينة عن عائشة بنت سعد ( عن عائشة ) أم المؤمنين  
هكذا رواه في نسخ من الحلية وفي بعضها بدل سالم مسلم بن ميمون الخواص الزاهد ، فأما مسلم بن عبد الله فقال في  
الميزان وهما ابن حبان ، قال وله بلياً منها هذا الحديث وقال ابن الجوزي هو كذاب وأما مسلم بن ميمون فعنده الذهبي  
من الضعفاء والمتروكين وقال قال ابن حبان بطل الاحتجاج به ، وقال أبو حاتم لا يكتب حديثه وقال غيره له منا كبير  
ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه وقال السخاوي طرق العقيق كلها ضعيفة وإهية .

( أكثر خطايا ابن آدم من ) وفي رواية في ( لسانه ) لأنه أكثر أعضائه عملاً وهو صغير جرمه عظيم جرمه ، فمن



١٣٨٢ - أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ - (حم ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

١٣٨٣ - أَكْثَرُ مَا تَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي رَجُلٌ يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ : يَضَعُهُ عَلَى غَيْرِ مَوَاضِعِهِ ، وَرَجُلٌ يَرَى أَنَّهُ أَحَقُّ بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِهِ - (طس) عن عمر - (ض)

١٣٨٤ - أَكْثَرُ مُنَافِقِي أُمَّتِي قُرَاؤُهَا - (حم ط ه ب) عن ابن عمرو (حم ط ب) عن عقبة بن عامر (ط ب)

أطلق عذبة لسانه وأرسله مرخي العنان سلك به الشيطان في كل ميدان وساقه إلى شفا جرف هار إلى أن يضطره إلى البوار ، وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم ولا ينبغي من شر اللسان إلا أن يلجم بأجام الشرع (ط ه ب) من حديث أبي وائل (عن ابن مسعود) قال ارتقى ابن مسعود الصفا فأخذ بلسانه فقال يا لسان قل خيرا تغم واسكت عن شر تسلم من قبل أن تندم . ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . فذكره قال المنذرى رواة الطبراني رواة الصحيح وإسناد البيهقي حسن وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح وقال شيخه العراقي إسناده حسن وبذلك يعرف مافي رمن المصنف لضعفه .

(أكثر عذاب القبر من) وفي رواية في (البول) أى من عدم التنزه منه لأن عدم التنزه منه يفسد الصلاة وهي عماد الدين وأفضل الأعمال وأول ما يحاسب عليه العبد ، فعذاب القبر حق عند أهل السنة وهو ما نقل متواتراً فيجب اعتقاده ويكفر منكره . وقال الولي العراقي وإنما كان أكثر عذاب القبر منه دون غيره من النجاسات لأن وقوع التقصير فيه أكثر لتكرره في اليوم واليلة ؛ ويحتمل أن يقال نبه بالبول على ماسواه فجميع النجاسات في معناه : اه . وفيه وجوب إزالة النجاسة لأن الوعيد لا يكون إلا علي واجب بل على كبيرة . (حم ه ك) في الطهارة (عن أبي هريرة) قال الضياء المقدسي سنده حسن . قال مغلطاي وما علم أن الترمذى سأل عنه البخارى فقال حديث صحيح اه وقال الحاكم على شرطهما ولا أعلم له علة . قال المنذرى وهو كما قال وأقره الذهبي .

(أكثر ما تخوف على أمتي من بعدى رجل) أى الافتتان برجل زائع (يتأول القرآن) أى شيئاً من أحكامه أو غيرها بتأويل باطل بحيث (يضمه على غير مواضعه) كتأويل الرافضة « مرج البحرين يلتقيان » أنهما على وفاطمة « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » الحسن والحسين ؛ وكأويل بعض المتصوفة « من ذا الذى يشفع عنده » أن المراد من ذل ذى يعنى النفس ؛ وتآويل المتبدعة مسطورة مشهورة فليراجع من أراد (ورجل يرى أنه أحق بهذا الأمر من غيره) يعنى الخلافة ، وهناك من هو مستجمع لشروطها وليس بمستجمع لها فإن فتنه شديدة لما يسفك بسببه من الدماء وينهب من الأموال ويستباح من الفروج والمحارم (طس عن عمر) ابن الخطاب ، وكلامه يوهم أنه غير معلول وليس بمقبول ، فقد أعله الهيثمي بأن فيه إسماعيل بن قيس الانصارى وهو متروك .

(أكثر منافقي أمتي قراؤها) أى الذين يتأولونه على غير وجهه ويضعونه في غير مواضعه أو يحفظون القرآن تقية للهمة عن أنفسهم وهم معتقدون خلافة ، فكان المنافقون في عصر النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة . ذكره ابن الاثير . وقال الزحشرى : أراد بالنفاق الرياء لأن كلا منهما إرادة مافي الظاهر خلاف مافي الباطن . اه . وبسطه بعضهم فقال : أراد نفاق العمل لا الاعتقاد ، ولأن المنافق أظهر الإيمان بالله لله وأضر عصمة دمه وماله . والمرأى أظهر بعلبه الآخرة وأضر ثناء الناس وعرض الدنيا ؛ والقارئ أظهر أنه يريد الله وحده وأضر حظ نفسه وهو الثواب ويرى نفسه أهلاً له وينظر إلى عمله بعين الإجلال فأشبهه المنافق واستويا في مخالفة الباطن والظاهر (تنبيه) قال الغزالي : احذر من خصال القراء الاربعة : الأمل والعجلة والكبر والحسد قال وهى علل تعترى سائر الناس عموماً والقراء خصوصاً . ترى القارئ يطول الأول فيوقعه في الكسل وتراه يستعجل على الخير فيقطع عنه ، وتراه



(عد) عن عصمة بن مالك - (ح)

١٣٨٥ - أَكْثَرُ مَنْ يَمُوتُ مِنْ أُمَّتِي - بَعْدَ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ - بِالْعَيْنِ - الطيالسي (تبخ) والحكيم، والبخاري

والضياء عن جابر - (ح)

١٣٨٦ - أَكْثَرُ النَّاسِ ذُنُوبًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ كَلَامًا فِيَمَا لَا يَعْنِيهِ - ابن لال وابن النجار عن أبي هريرة

السجزي في الإبانة عن عبد الله بن أبي أوفى (حم) في الزهد عن سلمان موقوفا - (ح)

يحبس نظراؤه على ما آتاهم الله من فضله فربما يبلغ به مبلغا يحمله على فضائح وقبائح لا يقدم عليها فاسق ولا فاجر ولهذا قال النووي : ما أخاف على ذمي إلا القراء والعلماء ، فاستنكروا منه ذلك ، فقال ما أنا قلتة وإنما قاله إبراهيم النخعي . وقال عطاء : احذروا القراء واحذروني معهم ، فلو خالفت أودهم لي في رمانة أقول إنها حلوة ويقول إنها حامضة ما أمتته أن يسعى بدمي إلى سلطان جائر . وقال الفضيل لابنه : اشترُوا داراً بعيدة عن القراء ، مالي والقوم إن ظهرت مني زلة قتلوني ، وإن ظهرت على حسنة حسدوني ؟ ولذلك ترى الواحد منهم يتكبر على الناس ويستخف بهم معبسا وجهه كأنما يمن على الناس بما يصلي زيادة ركعتين أو كأنما جاءه من الله منشور بالجنة والبراءة من النار ، أو كأنه استيقن السعادة لنفسه والشقاوة لسائر الناس ثم مع ذلك يلبس لباس المتواضعين ويتماوت وهذا لا يليق بالتكبر والترفع ولا يلائمه بل ينافية لكن الأعمى لا يبصر (حم طب هب عن ابن عمرو) بن العاص قال في الميزان إسناد صالح (حم طب عن عقبة بن عامر طب عد عن عصمة بن مالك) قال الحافظ العراقي فيه ابن لهيعة ، وقال الهيثمي أحد أسانيد أحمد ثقات وسند الطبراني فيه الفضل بن المختار ضعيف .

(أكثر من يموت من أمتي بعد قضاء الله وقدره بالعين) وفي رواية بالنفس وفسر بالعين ، وذلك لأن هذه الأمة فضلت باليقين على سائر الأمم فحببوا أنفسهم بالشهوات ففوقوا بآفة العين ، فإذا نظر أحدهم بعين الغفلة كانت عينه أعظم والذم له أزم . قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، فلما فضلهم الله باليقين لم يرض منهم أن ينظروا إلى الأشياء بعين الغفلة وتتعلل منه الله عليهم وتفضيله لهم . ذكره الحكيم (الطيالسي) أبو داود (تبخ والحكيم) الترمذي (والبخاري) في مسنده والضياء في المختارة كلهم عن جابر بن عبد الله قال الحافظ في الفتح سنده حسن وتبعه السخاوي وقال الهيثمي بعد ما عزاه للبخاري رجال الصحيح خلا طلب ابن حبيب بن عمرو وهو ثقة .

(أكثر الناس ذنوبا) وفي رواية أكثرهم خطايا (يوم القيامة) خصه لأنه يوم وقوع الجزاء وكشف الحقائق (أكثرهم كلاما فيما لا يعنيه) أي شغله بما لا يعود عليه نفع أخروي ، لأن من كثر كلامه كثرت سقطه وجازف ولم يتحرر فتكثرت ذنوبه من حيث لا يشعر ، وفي حديث معاذ : وهل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم وفي خبر الترمذي مات رجل فقيل له أبشر بالجنة ، فقال المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أولاد تدرى فعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يخل بما يعنيه ؛ والإكثار من ذلك عدو القوم من الأغراض النفسانية والأمراض القلبية التي التداوى منها من القروض العينية . وعلاجه أن يستحضر أن وقتك أعز الأشياء عليك فتشغله بأعزها وهو الذكر وفي ذكر يوم القيامة إشعار بأن هذه الخصلة لا تكفر عن صاحبها بما يقع له من الأمراض والمصائب (ابن لال) أبو بكر (وابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة) ورواه (السجزي في) كتابه (الإبانة) عن أصول الديانة (عن) عبد الله بن أبي أوفى (بفتح الحمة والواو) (حم في الزهد) أي في كتاب الزهد (عن سلمان) الفارسي الأسلمي عظيم الشأن من أهل بيعة الرضوان (موقوفا) عليه ، رمز المصنف لضعفه وفيه كلامان الأول أنه قد انجز بتعدد طرقه كما ترى ، وذلك بريقه إلا درجة الحسن بلا ريب وقد وقع له الإشارة إلى حسن أحاديث هذا الكتاب أو هي إسنادا



١٣٨٧ - أَكْثَرُ مَنْ أَكَلَتْ كُلَّ يَوْمٍ سَرَفٌ - (هب) عن عائشة

١٣٨٨ - أَكْثَرُتْ عَلَيْكُمْ فِي السَّوَاكِ - (حم خ ن) عن أنس - (ص)

١٣٨٩ - أَكْثَرُ أَنْ تَقُولَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ، رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ ، جَلَّتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبْرُوتِ - ابن السني والخرائطي في مكارم الاخلاق ، وابن عساكر عن البراء - (ح)

من هذا بمراحل لا اعتضاده بما دون ذلك ، الثاني أن له طريقا جيدة أغفلها ، فلو ذكرها واقتصر عليها أو ضم إليها هذا لكان أصوب ؛ وهي مارواه الطبراني بلفظ : أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضا في الباطل . اه . قال الهيثمي ورجاله ثقات . اه . والخلف لفظي بين الحديثين عند التدقيق ، فضر به عن الطريق الموثقة وعدوله إلى المعللة ورمزه لتضعفها من ضيق العطن كما لا يخفى على ذوى الفطن .

(أكثر من أكلة كل يوم سرف) تمامه عند مخرجه البيهقي : والله لا يحب المسرفين . اه . وذلك لأن الأكلة فيه كافية لما دون الشبع ، وذلك أحسن لاعتدال البدن وأحفظ للحواس الظاهرة والباطنة . ومن علامات الساعة ظهور السمن في الرجال ، وماملا آدمى وعاء شراً من بطنه ، وما دخلت الحكمة معدة ملئت طعاماً والمؤمن يأكل في معاء واحد والكافر في سبعة . وقال الحسن البصري : وددت أني أكلت أكلة من حلال فصارت في جوفى كالآجرة فإنه بلغني أنها تقيم في الماء ثلاثمائة سنة . وأخرج ابن الأنباري أن ابن العاص قال لمعاوية يوم الحكمين : أكثروا لهم من الطعام فإنه والله مابطن قوم إلا فقدوا عقولهم ومامضت عزمة رجل قط بات بطينا (تنبيه) قال ابن العربي : للجوع حال ومقام ، فحاله الخشوع والخضوع والذلة والافتقار وعدم الفضول وسكون الجوارح وعدم الخواطر الرديئة . هذا حال الجوع للسالكين أما حاله للباحقين فالرفة والصفاء والموانسة والتزهد عن أوصاف البشرية بالعزة الإلهية والسلطان الرباني ، ومقامه المقام الصمداني ، وهو مقام عال له أسرار وتجليات ، فهذا فائدة الجوع للمريد لا جوع العامة فإنه جوع صلاح المزاج وتنعيم البدن بالصحة فقط . والجوع يورث معرفة الشيطان . اه . (هب عن عائشة) وفيه ابن هبة .

(أكثرت عليكم في) استعمال (السواك) أى في شأنه وأمره وبالغت في تكرير طلبه منكم . وحقيق أن أفعل ، أو في إيراد الاخبار بالترغيب فيه وحقيق أن تطيعوا ، أو أطأت الكلام فيه وحق له ذلك لكثرة فوائده وجموم فضائله ، فمنها كما في الرواق : أنه يظهر الفم ويرضى الرب ويبيض الأسنان ويطيب النكهة ويشد اللثة ويصفي الخلق ويذكر الفطنة ويقطع الرطوبة ويحد البصر وييطىء بالشيب ويسوى الظهر ويضاعف الأجر ويسهل النزاع ويذكر الشهادة عند الموت وغير ذلك ، قالوا والحث عليه يتناول الفعل عند كل الصلوات والجمعة وأولها لأنه يوم ازدحام فشرع فيه تنظيف الفم تطييبا للنكهة الذي هو أقوى من الغسل (تنبيه) حكى الكرماني أنه روى بصيغة المجهول . قال الطيبي : وفائدة هذا الاخبار مع كونهم عالمين اظهار الاهتمام بشأنه وتوخي ملازمتهم إياه لكونه مطهرة للفم مرضاة للرب (خ ن عن أنس) بن مالك

(أكثر أن تقول سبحان الملك القدوس) المنزه عن سمات النقص وصفات الحدوث (رب الملائكة والروح) عطف خاص على عام وهو جبريل أو ملك أعظم خلقا أو حاجب الله الذى يقوم بين يديه أو ملك له سبعون ألف وجه ولكل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله بها مخلوق مع كل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة أخرجه ابن جرير عن علي بسند ضعيف (جللت) أى عممت وطبقت (السماوات والأرض بالعزة) أى بالقوة والغلبة (والجبروت) فعلوت من الجبر وهو القهر ، وهذا الحديث قد بوب عليه في الأذكار : باب ما يقوله من يلي بالوحشة (ابن



- ١٣٩٠ - أَكْثَرُ مِنَ الدُّعَاءِ ، فَإِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ الْمُبْرَمَ - أبو الشيخ عن أنس - (ض)
- ١٣٩١ - أَكْثَرُ مِنَ السُّجُودِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ ، وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً - ابن سعد (حم) عن فاطمة - (ح)
- ١٣٩٢ - أَكْثَرُ الدُّعَاءِ بِالْعَافِيَةِ - (ك) عن ابن عباس - (ح)
- ١٣٩٣ - أَكْثَرُ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِكَ يَكْثُرُ خَيْرُ بَيْتِكَ ، وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ لَقِيتَ مِنْ أُمَّتِي تَكْثُرُ حَسَنَاتُكَ - (هب)
- عن ابن عباس - (ض)
- ١٣٩٤ - أَكْثَرُ مَنْ «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» فَإِنَّهَا مِنْ كَنْزِ الْجَنَّةِ - (عطب حب) عن أبي أيوب - (صح)

السني والخرائط في مكارم الاخلاق) أي في كتابه المؤلف فيها (وابن عساكر) في تاريخه كلهم (عن البراء) بن عازب قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يشكو إليه الوحشة فقال أكثر الخ ، فقالها الرجل فذهبت عنه الوحشة ؛ ورواه عنه أبو الشيخ في الثواب .

(أكثر من الدعاء فانه يرد القضاء المبرم) أي المحكم : يعني بالنسبة لما في لوح المحو والاثبات أولما في صحف الملائكة لا للعلم الأزلي لانه لا زيادة فيه ولا نقص . قال القاضي : والقضاء هو الإرادة الأزلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ؛ والقدر تعلق تلك الأشياء بالإرادة في أوقاتها . اهـ . وابرأ الشيء إحكامه . قال في الصحاح : أبرم الشيء أحكمه قال الزمخشري : ومن المجاز أبرم الأمر وأمر مبرم (أبو الشيخ في الثواب عن أنس) وفيه عيد الله بن عبد المجيد أورده الذهبي في الضعفاء . وقال قال ابن معين ليس بشيء ورقم علامة الشيخين ولقد أبعد المصنف النجعة حيث عزاه لابي الشيخ مع وجوده لبعض المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو الخطيب في التاريخ باللفظ المزبور عن أنس المذكور .

(أكثر من السجود) أي من تعدده بالإكثار من الركعات أو من إطالته ، والأول هو الملائم لقوله (فاله) أي الشأن (ليس من مسلم يسجد لله تعالى سجدة) صحيحة (إلا رفعه الله بها درجة في الجنة) التي هي دار الثواب (وخط عنه بها خطيئة) أي محا عنه بها ذنباً من ذنوبه فلا يعاقبه عليه ولا بدع في كون الشيء الواحد يكون رافعاً ومكفراً كما سبق ويحيى (ابن سعد) في الطبقات (حم) كلاهما (عن أبي فاطمة) \* (أكثر) يعباس (الدعاء بالعافية) أي بدوامها واستمرارها عليك فان من كملت له العافية علق قلبه بملاحظة مولاه وعوفي من التعلق بسواه . قال الديلمي ؛ وهذا قاله لعمه حين قال يارسول الله علمني شيئاً أسأله الله (ك) عن ابن عباس) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمه ياعم أكثر الخ ورواه عنه الطبراني باللفظ المزبور قال الهيثمي وفيه عند هلال بن جناب وهو ثقة وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات (أكثر الصلاة) النافلة التي لا تشرع لها جماعة (في بيتك) أي في محل سكنك بيتاً أو غيره (يكثُر خير بيتك) لعود بركتها عليك (وسلم علي من لقيت من أمتي) أمة الإجابة (تكثُر حسناتك) بقدر إكثارك السلام على من لقيته منهم عرفته أم لم تعرفه ، فالسلام سنة مؤكدة محثوث عليها (هب عن ابن عباس) الذي وقفت عليه في الشعب إنما هو عن أنس ؛ ثم إن فيه محمد بن يعقوب الذي أورده الذهبي في الضعفاء وقال له منا كبير وعلى بن الجند قال في الذيل قال البخاري منكر الحديث وقال أبو حاتم خبره موضوع وفي اللسان كأصله نحوه وعمرو بن دينار متفق علي ضعفه (أكثر من) قول (لا حول) أي تحويل للعبد عن معصية الله (ولا قوة) على طاعته (إلا بالله) أي إلا بأقداره



١٣٩٥ - أَكْثَرُ ذِكْرِ الْمَوْتِ ؛ فَإِنَّ ذِكْرَهُ يُسَلِّكُ مِمَّا سِوَاهُ - ابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن سفيان  
عن شريح مرسل - (ض)

١٣٩٦ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللِّذَاتِ الْمَوْتِ - (ت ن ه حل) عن ابن عمر (ك ه ب) عن أبي هريرة  
(طس حل ه ب) عن أنس - (صح)

١٣٩٧ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ حَتَّى يَقُولُوا بِمَجْنُونٍ - (حم ع حب ك ه ب) عن أبي سعيد - (ح)

وتوفيقه (فانها) أى الخوقة (من كنز الجنة) يعنى لقائلها ثواب نفيس مدخر فى الجنة فهو كالكنز فى كونه نفيساً  
مدخراً لاحتوائها على التوحيد الخفى لانه إذا نفيت الحيلة والاستطاعة عنه وأثبت لله وحده على سبيل الحصر لم  
يخرج عن ملكه وملكوته (ع طب عن أبى أيوب) الانصارى

(أكثر ذكر الموت) فى كل حال وعند نحو الضحك وعروض العجب وما أشبه ذلك أكد (فان ذكره يسلبك) من  
السلو وهو الترك بلاندامه . وفى تذكرة القرطبي قيل يارسول الله ، هل يحشر مع الشهداء أحد ؟ قال نعم من يذكر الموت  
فى اليوم والليلة عشرين مرة . وقال السدى فى قوله تعالى «الذى خلق الموت والحياة ليلوكم أبكم أحسن عملاً» أى أكثركم  
للموت ذكرأ وله أحسن استعداداً ومنه أشد خوفاً وحذراً (عما سواه) لأن من يذكر أن عظامه تصير بالية وأعضائه  
متمزقة هان عليه مافات من اللذات العاجلة وأهمه ما يجب عليه من طلب الآجلة . قال الراغب : والذكر وجود الشيء  
فى القلب أو فى اللسان : وذلك أن الشيء له أربع وجودات : وجوده فى ذاته ووجوده فى قلب الانسان ووجوده فى  
لفظه ووجوده فى كتابته ووجوده فى ذاته سبب لوجوده فى القلب ووجوده فى القلب سبب لوجوده فى اللسان ولوجوده  
فى الكتابة . وقد يقال للوجودين أى الوجود فى القلب والوجود فى اللسان الذكر ولاعتداد بذكر اللسان ما لم يكن  
عن ذكر فى القلب (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى ذكر الموت) أى كتابته المصنف فيما ورد من ذلك (عن سفيان)  
الثورى أحد أعلام الأمة وزهادها قالوا لم ير مثله (عن شريح) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية وبالمهمل ابن  
الحارث القاضى (مرسلاً) ولاء عمر قضاء الكوفة سمع عمر وعلياً فهو تابعى .

(أكثر ذكر هازم) بذاًل معجمة قاطع أما بمهملة فمعناه مزبل الشيء من أصله (اللذات الموت) بحره عطف  
بيان وبرفعه خبر مبتدأ محذوف وبتنصبه بتقدير أعنى قال الطيبي شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم زوالها ببناء  
مرتفع يهدم بصدمة هائلة ثم أمر المنهمك فيها بذكرها هازم لئلا يستمر على الركون إليها ويشغل عما عليه من الآد  
إلى دار القرار وفيه ندب ذكر الموت بل أكثريته لانه أزجر للعصية وأدعى للطاعة (ت ن ه ك ه ب) عن أبى  
هريرة طس حل ه ب عن أنس) بن مالك (حل) عن عمر بن الخطاب .

(أكثر ذكر الله حتى يقولوا) يعنى المنافقين ومن ألحق بهم فمن استولت عليهم الغفلات واستغرق فى اللذات  
وترك الآخرة وراء ظهره وانهمك فى فسقه فى سره وجهره إن مكث الذكر (مجنون) وفى رواية لعبد بن حميد حتى يقال  
إنه مجنون أى ولا تلتفتوا لعذم الناشئ عن مرض قلوبهم لعظم فائدة الذكر إذ به يستنير القلب ويتسع الصدر  
ويمتلئ فرحاً وسروراً وشرف الذكر تابع لشرف المذكور وشرف العلم تابع لشرف المعلوم وشرف الشيء بسبب  
الحاجة إليه وليس حاجة الأرواح بشيء أعظم من ذكر بارئها والابتهاج به «تنبيه» قال فى الاذكار لا إله إلا الله  
رأس الذكر ولذلك اختار السادة الآجلة من صفوة هذه الأمة أهل تربية السالكين وتأديب المريدين قول لا إله إلا الله  
لاهل الخلوة وأمرهم بالمداومة عليها وقالوا أنفع علاج فى ذكر الوسوسة الأقبال على ذكر الله واكثاره وأخذ المؤلف  
من هذا الحديث ونحوه أن ما اعتاده الصوفية من عقد حلق الذكر والجمهور به فى المساجد ورفع الصوت بالتلليل



١٤٩٨ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَهْوَلَ الْمُنَافِقُونَ إِذْكُمْ مُرَأُون - (ص حم) في الزهد (هب) عن أبي الجوزاء مرسلًا - (ض)

١٤٩٩ - أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ فِي كَثِيرٍ إِلَّا قَلِيلٌ، وَلَا فِي قَلِيلٍ إِلَّا أَجْزَلُهُ - (هب) عن ابن عمر - (ح)

لا كراهة فيه<sup>(١)</sup> ذكره في فتاويه الحديثية قال وقد وردت أخبار تقتضي ندب الجهر بالذكر وأخبار تقتضي الإسرار به والجمع بينهما أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص كما جمع النووي به بين الأحاديث الواردة بندب الجهر بالقراءة والواردة بندب الأسرار بها (حم ع حب ك هب عن سعيد) الخدرى رمز المصنف لصحته وهو فيه تابع لتصحيح الحاكم له وقد اقتصر الحافظ ابن حجر في أماليه على كونه حسناً وقال الهيثمي بعدم اعتزاه لأحمد وأبي يعلى فيه دراج ضعفه جمع وبقية رجال أحد لإسنادى أحمد ثقات .

(أ) كثروا ذكر الله حتى يقول المنافقون إنكم مراؤون) أى إلى أن يقول إن لا كشاركم لذكره إنما هو رياء وسمعة لإخلاصاً يعنى أكثروا ذكره وإن رموكم بذلك فإنه لا يضركم كيدهم شيئاً والله مع الصابرين الذاكرين (ص حم في الزهد) أى في كتاب الزهد له (هب عن أبي الجوزاء) بفتح الجيم وسكون الواو وبالزاي واسمه أوس بفتح الهززة وسكون الواو ابن عبد الله الربيعي بفتح الراء المشددة والموحدة تابعى كبير .

(أ) كثروا ذكر هازم اللذات) قال الغزالي أى نفصوا بذكره لذاتكم حتى ينقطع وكونكم إليها فتقبلوا على الله (فإنه) أى الموت (لا يكون في كثير) من الأمل والدنيا (إلا قللة) أى صيره قليلاً (ولا في قليل) من العمل إلا أجزله أى صيره جليلاً عظيماً كثيراً فإن العبد إذا قرب من نفسه موته ونذكر حال أقرانه وأخوانه الذين عافصهم الموت في وقت لم يحتسبوا أثر له ما ذكر قالوا هذا الحديث كلام مختصر وجيز قد جمع التذكرة وأبلغ في الموعظة فإنه مذكّر الموت حقيقة ذكره نقص لذته الحاضرة ومنعه من تمهيتها أجلاً وزهده فيما كان حقيقة منها يؤمل لكن النفوس الرا كدة والقلوب الغافلة تحتاج إلى تطويل الوعظ وتزويق الألفاظ وإلا ففي قوله عليه الصلاة والسلام أكثروا إلى آخره مع قوله تعالى « كل نفس ذائقة الموت » ما يكف السامع له ويشف الناظر فيه ومن ثم قال معبد الجهنى نعم مصلحة القلب ذكر الموت يطرد فضول الأمل ويكف عزب التمنى ويهون المصائب ويحول بين القلب والطغيان وقال الحكماء من ذكر المنية نسي الأمنية وقال الحافظ وجد مكتوباً على حجر لو رأيت يسير ما بقى من عمرك لزهدت فى ما ترجو من أملك ولرغبت فى الزيادة من عملك وأقصرت من حرصك وحيك وإنما يلقاك غداً ندمك لو قد زلت بك قدمك وأسملك أهلك وحشمك وتبرأ منك القريب وانصرف عنك الحبيب وقال التميمي شيئان قطعاً عنى لذة النوم ذكر الموت والوقوف بين يدي الله عز وجل وكان عمر بن عبد العزيز يجمع الفقراء فيتذكرون الموت والقيامة والآخرة فيسكون حتى كأن بين أيديهم جنازة وكان الثورى إذا ذكر الموت لا ينتفع به أياماً فإن سئل عن شيء قال لا أدري لا أدري وذكر عند المصطفى صلى الله عليه وسلم رجل فأنشئ عليه فقال كيف ذكره للبوته فلم يذكر ذلك منه فقال ما هو كذا تقولون وقال اللفاف من أكثر ذكر الموت أكرم بثلاثة أشياء تعجيل التوبة وقناعة القلب ونشاط العبادة ومن نسيه عوقب بثلاثة أشياء تسويق التوبة وترك الرضا بالكفاف والتسكاسل فى العبادة فتفكر يامرور فى الموت وسكرته وصعوبة كأسه ومرارته فى اللبوت من وعد ما صدقه ومن حاكم ما عدله فكفى بالموت مفرحاً للقلوب ومبكياً للعيون ومفرحاً للجماعة وهاذما للذات وقاطعاً للآمنيات (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بمجلس من مجالس الانصار وهم يمزحون ويضحكون فذكره رمز المصنف لحسنه والأمر بخلافه فقد قال ابن الجوزى حديث لا يثبت .

(١) هذا مردود بقوله صلى الله عليه وسلم جنبوا مساجدكم صيانكم ومجانينكم وشراكم وبعيكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم (الحديث)



١٢٠٠ - أَكْثَرُوا ذَكَرَ مَا ذَمَّ اللَّذَاتِ الْمَوْتُ ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْهُ أَحَدٌ فِي ضَيْقٍ مِنَ الْعَيْشِ إِلَّا وَسَّعَهُ عَلَيْهِ .

وَلَا ذَكَرَهُ فِي سَعَةٍ إِلَّا ضَيَّقَهَا عَلَيْهِ - (حب هب) عن أبي هريرة ، البزار عن أنس - (صح)

١٢٠١ - أَكْثَرُوا ذَكَرَ الْمَوْتَ ، فَإِنَّهُ يَمْحُصُ الذُّنُوبَ ، وَيَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنْ ذَكَرْتُمُوهُ عِنْدَ الْغِنَى هَدَمَهُ

وَإِنْ ذَكَرْتُمُوهُ عِنْدَ الْفَقْرِ أَرْضَاكُمْ بِعَيْشِكُمْ - ابن أبي الدنيا عن أنس - (ض)

(أكثرُوا ذكر هاذم) بذال معجمة قاطع وبمهملة مزيل وليس مراداً هنا كذا في روض السهيلي قال ابن حجر وفي ذا النفي نظر (اللذات) الموت (فإنه لم يذكُرْ أحد في ضيق من العيش إلا وسَّعَهُ عليه ولا ذَكَرَهُ في سعة إلا ضيقها عليه) قال العسكري لو فكر البلغاء في قول المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك لعلموا أنه أتى بهذا القليل على كل ما قيل في ذكر الموت ووصف به نظماً ونثراً ولهذا كان عيسى عليه السلام إذا ذَكَرَ عنده الموت يقطر جلده دماً قيل ولا يدخل ذكر الموت بيتاً إلا رضى أهله بما قسم لهم وقال أبو نواس .

أَلَا يَا ابْنَ الْبَيْنِ قِنُوا وَمَاتُوا أَمَا وَاللَّهِ مَامَاتُوا لَتَبْقَى

وقال أبو حمزة الخراساني من أكثر ذكر الموت حُبُّ إليه كل باقٍ وبغضٍ إليه كل فان وقال القرطبي ذكر الموت يورث استشعار الانزعاج عن هذه الدار الفانية والتوجه في كل لحظة إلى الآخرة الباقية ثم إن الإنسان لا ينفك عن حالين ضيق وسعة ونعمة ومحنة فان كان في حال ضيق ومحنة فذكر الموت يسهل عليه ما هو فيه من الاغترار بها والركون إليها وقال الغزالي الموت خطر هائل وخطب عظيم وغفلة الناس عنه لقلة ففكرهم فيه وذكُرهم له ومن يذكُرْه ليس يذكُرْه بقلب فارغ بل مشغول بالشهوات فلا ينجع ذكره فيه فالطريق أن يفرغ قلبه عن كل شيء إلا ذكر الموت الذي هو بين يديه كمن يريد السفر فاذاً بأشْرَ ذكر الموت قلبه أثر فيه فيقل حركته وفرحه بالدنيا وينكسر قلبه وأنفع طريق فيه أن يذكُرْ أشكاله فيتذكُرْ موتهم ومصرعهم تحت التراب ويتذكُرْ صورهم في أحوالهم ومناصبهم التي كانوا عليها في الدنيا ويتأمل كيف محى التراب حسن صورهم وتبددت أجزاؤهم في قبورهم ويتموا أولادهم وضيعوا أموالهم وخلت مجالسهم وانقطعت آثارهم (حب هب عن أبي هريرة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس وهم يضحكون فذكره وفيه عبد العزيز بن مسلم أي المذنب أوردته الدارقطني والذهبي في الضعفاء والمتروكين وقال لا يعرف ومحمد بن عمرو بن علقمة ساقه فيهم أيضاً وقال قال الجرجاني غير قوي وقواه غيره (البزار عن أنس) قال الهيثمي كالمندري وإسناده حسن انتهى وبذلك يعرف ما في رمن المصنف لصحته .

(أكثرُوا ذكر الموت فانه) أي ذكره (يحص الذنوب) أي يزيلها (ويزهد في الدنيا فان ذكرتموه عند الغنى هدمه وإن ذكرتموه عند الفقر أرضاكم بعيشكم) وذلك لأن نور التوحيد في القلب وفي الصدر ظلمة من الشهوات فاذا أكثر الإنسان ذكر الموت بقلبه انقشعت الظلمة واستنار الصدر بنور اليقين فأبصر الموت وهو عاقبة الأمر فرآه قاطعاً لكل لذة حائلاً بينه وبين كل أمنية ورآها أنفاساً معدودة وأوقاناً محدودة لا يدري متى ينفذ العدد وينقضي المدد فركبته أهوال الخط وأذهلته العبر وتردد بين الخوف والرجاء فانكسر قلبه وخمدت نفسه وذبلت نار شهوته فزهد في أميته ورضى بأدنى عيشته (تنبه) قد أخذ بعض الشعراء هذا الحديث فقال :

ماذا تقول وليس عندك حجة لو قد أتاك منغص اللذات

ماذا تقول إذا حللت محلة ليس الثقات من أهلها بثقات

وقال آخر :

أذكر الموت هاذم اللذات وتجهز لمصرع سوف يأتي

(ابن أبي الدنيا) في ذكر الموت (عن أنس) قال الحافظ العراقي إسناده ضعيف جداً وفي الباب عن أبي سعيد عند



١٤٠٢ - أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فِي اللَّيْلَةِ الْغَرَاءِ وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرِ ؛ فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ تَعَرَّضَ عَلَى - (هـ) (ب) عن

أبي هريرة (عد) عن أنس (ص) عن الحسن وخالد بن معدان مرسل - (ح)

١٤٠٣ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ؛ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مَشْهُودٌ تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَإِنْ أَحَدًا أَنْ يَصِلَ

عَلَى إِلَّا عُرِضَتْ عَلَى صَلَاتُهُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا - (هـ) عن أبي الدرداء - (ح)

١٤٠٤ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ ؛ فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ تَعَرَّضَ عَلَى فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ ، فَمَنْ

كَانَ أَكْثَرَهُمْ عَلَى صَلَاةٍ كَانَ أَقْرَبَهُمْ مَنَى مَنْزِلَةً - (هـ) عن أبي أمامة

١٤٠٥ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، وَلَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَافِعًا يَوْمَ

العسكرى وغيره قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فوجد الناس يكثرون فذكره

(أ) أكثروا الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهر) أى ليلة الجمعة ويومها قدم الليلة على اليوم لسبقها في الوجود ووصفها بالغراء لكثرة الملائكة فيها وهم أنوار لخصوصيتها بتجل خاص واليوم بالأزهر لأنه أفضل أيام الأسبوع هذا قصارى ما قيل في توجيهه وأقول إنما سمي أزهر لأنه يضيء لأهله لاجل أن يمشوا في ضوئه يوم القيامة يرشد إلى ذلك ما قال الحاكم عن أبي موسى مرفوعاً إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيأتها وتبعث الجمعة زهراء منيرة لأهلها يحفون بها كالعروس تهدي إلى كريمها تضيء لهم يمشون في ضوئها ألوانهم كالثلج بياضاً وريحهم يسطع كالمسك يخوضون في جبال الكافور ينظر إليهم الثقلان لا يطفرون تعجباً حتى يدخلون الجنة لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون قال الحاكم خبر شاذ صحيح السند وأقره الذهبي (فإن صلاتكم تعرض علي) وكفى بالعبد شرفاً ونبلاً ونفراً ورفعته قدر أن يذكر اسمه بالخير بين يديه صلى الله عليه وسلم وتتمته كما في شرح مسند الشافعي للرافعي وغيره قالوا وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت أى بليت فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء أى لأن أجسادهم نور والنور لا يتغير بل ينتقل من حالة إلى حالة (هـ) عن أبي هريرة (عد) عن أنس (ص) عن مالك (ص) عن سننه (عن الحسن) البصري (وخالد بن معدان) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح النون الكلاعى بفتح الكاف (مرسلاً) فقيه كبير ثبت مهابة مخلص يسبح في اليرم والليلة أربعين ألف تسبيحة ورواه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة قال الحافظ العراقي وفيه عبد المنعم بن بشير ضعفه ابن معين وحبان وقال ابن حجر متفق على ضعفه

(أ) أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة وإن أحداً أن يصلي على إلا عرضت على صلاته حين يفرغ منها) وذكر أبو طالب أن أقل الاكثرية ثلاثمائة مرة والوارد في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ألفاظ كثيرة أشهرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم (هـ) عن أبي الدرداء) تتمته قلت وبعد الموت قال وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء قال الدميري رجاله ثقات

(أ) أكثروا من الصلاة على في كل يوم الجمعة فان صلاة أمتي) والمراد أمة الإجابة (تعرض على في كل يوم الجمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم من منزلة) فإن قلت هذا العرض مقيد بكل جمعة وماسبق مطلق فكيف الجمع قلنا إيمان يحمل المطلق على المقيد إن صحت الطرق أو يقال العرض يوم الجمعة على وجه خاص وقبول خاص لأنه أفضل الأيام بالنسبة لأيام الأسبوع (هـ) من حديث مكحول (عن أبي أمامة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد أعله الذهبي في المذهب بأن مكحولاً لم يلق أبه أمامة فهو منقطع

(أ) أكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة فمن فعل ذلك كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا) أى بأعماله التي منها الصلاة باستحقاق رفعة



الْقِيَامَةِ - (هـ) عن أنس - (ح)

١٤٠٦ - أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَى مَغْفِرَةٍ لِدُنُوبِكُمْ وَأَطْلُبُوا إِلَى الدَّرَجَةِ وَالْوَسِيلَةِ ، فَإِنَّ

وَسِيلَتِي عِنْدَ رَبِّي شَفَاعَتِي لَكُمْ - ابن عساكر عن الحسن بن علي

١٤٠٧ - أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى مُوسَى ، فَمَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَحْوِطَ عَلَى أَمْتِي مِنْهُ - ابن عساكر عن أنس

١٤٠٨ - أَكْثَرُوا فِي الْجَنَازَةِ قَوْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (فر) عن أنس

١٤٠٩ - أَكْثَرُوا مِنْ قَوْلِ الْقَرِيبَتَيْنِ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَبِحَمْدِهِ - (ك) في تاريخه عن علي - (ض)

درجته وعلو منزلته (أو شافعاً) شفاعته خاصة اعتناءً به (يوم القيامة) ووجه مناسبة الصلاة عليه يوم الجمعة وليلتها أن يوم الجمعة سيد الأيام والمصطفى سيد الأنام فللصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره مع حكمة أخرى وهي أن كل خير تناله أمة في الدارين فإنما هو بواسطة وأعظم كرامة تحصل لهم في يوم الجمعة وهي بعثهم إلى قصورهم ومنازلهم في الجنة وكما أن لهم عيد في الدنيا فكذلك في الآخرة فإنه يوم المزيدي الذي يتجلى لهم الحق تعالى فيه وهذا حصل لهم بواسطة المصطفى صلى الله عليه وسلم فمن شكره إكثار الصلاة عليه فيه (هـ) عن أنس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الذهبي الأحاديث في هذا الباب عن أنس طرقها ضعيفة وفي هذا السند بخصوصه درست بن زياد وهاء أبو زرعة وغيره وبزيد الرقاشي قال النسائي وغيره متروك

(أ) أكثروا الصلاة على فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَى مَغْفِرَةٍ لِدُنُوبِكُمْ أي هي سبب لمغفرتها وعدم المؤاخذة بجرائمها (واطلبوا إلى الدرجة الوسيطة فَإِنَّ وَسِيلَتِي عِنْدَ رَبِّي شَفَاعَتِي) وفي نسخ شفاعته فايحرج (لكم) أي لأهل النار من عصاة المؤمنين بمنع العذاب أو منع دوامه ولأهل الجنة برفع الدرجات وإجزال المثوبات (ابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن ابن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنهما

(أ) أكثروا من الصلاة على موسى) كليم الله وعلل ذلك بقوله (فما رأيت) أي علمت (أحداً من الأنبياء أحوط على أمتي) أي أكثر ذباً (منه) عنهم وأجلب لمصالحهم وأشفق عليهم كيف وقد اهتم شأن هذه الأمة وأمر ليلته الأسراء لما فرض الله الصلاة عليهم خمسين بمراجعتهم المرة بعد المرة حتى صارت خمسا قال الفخر الرازي السبب في هذه الصلاة أن روح الإنسان ضعيفة لا تستعد لقبول الأنوار الإلهية فإذا استحسنت العلاقة بين روحه وأرواح الأنبياء فالأنوار الفائضة من عالم الغيب على أرواح الأنبياء تنعكس على أرواح المصالحين عليهم بسبب انعكاس مثال الشمس والطلست المملوء ماء (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك

(أ) أكثروا في الجنائز قول لا إله إلا الله) أي أكثروا حال تشييعكم للموتى من قولها سرأ فإن بركة كلمة الشهادة تعود على الميت والمشيعين وهذا بظاهره يعارضه ما ذكره الشافعية من أفضلية السكوت والتفكير في شأن الموت وأحوال الآخرة (فر عن أنس) بن مالك بسند فيه مقال

(أ) أكثروا من قول القرينتين) وهما (سبحان الله وبحمده) فانهما يحيطان الخطايا ويرفعان الدرجات كما يجيء في خبر والقرين الذي لا يفارق (ك) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين رضي الله عنهما المصنف لضعفه ووجهه أن فيه جماعة من رجال الشيعة كلهم متكلم فيهم



١٤١٠ - أَكْثَرُوا مِنْ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَبْلَ أَنْ يُحَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا وَلَقْنُوهَا مَوْتَكُمْ - (ع عد) عن

أبي هريرة - (ض)

١٤١١ - أَكْثَرُوا مِنْ قَوْلٍ «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» فَإِنَّهَا مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٤١٢ - أَكْثَرُوا مِنْ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ فِي يَوْمَتِكُمْ، فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي لَا يَقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنُ يَقِلُّ خَيْرُهُ، وَيَكْثُرُ

شَرُّهُ، وَيُضَيِّقُ عَلَى أَهْلِهِ - (قط) في الأفراد عن أنس وجابر - (ض)

١٤١٣ - أَكْثَرُوا مِنْ غَرَسِ الْجَنَّةِ، فَإِنَّهُ ذَنْبٌ مَأْوَاهَا طَيِّبٌ تَرَاهَا، فَأَكْثَرُوا مِنْ غَرَسِهَا «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ

إِلَّا بِاللَّهِ» - (طب) عن ابن عمر - (ض)

١٤١٤ - أَكْذَبُ النَّاسِ الصَّبَاغُونَ وَالصَّوَاغُونَ - (حم ه) عن أبي هريرة

(أ) أكثروا من شهادة أن لا إله إلا الله) أى أكثروا النطق بها على مطابقة القلب (قيل أن يحال بينكم وبينها) بالموت فلا يستطيعون الإتيان بها وما للعمر إذا ذهب مسترجع ولا للوقت إذا ضاع مستدرك (ولقنوها موتاكم) أى لا إله إلا الله فقط يعنى من حضره الموت فيندب تلقينه لا إله إلا الله ولا يلقن محمد رسول الله خلافا لجمع ويلقن كلمة الشهادة مرة فقط بلا إلحاح ولا يقال له قل بليذكرها عنده (ع عد) وكذا الخطيب (عن أبي هريرة) رمز المصنف لضعفه وتقدمه الحافظ العراقي مبيناً لعلته فقال فيه موسى بن وردان مختلف فيه انتهى ولعله بالنسبة لطريق ابن عدى أما طريق أبي يعلى فقد قال الحافظ الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير ضمام بن اسماعيل وهو ثقة انتهى وبذلك يعرف أن إطلاق رمز المصنف لضعفه غير جيد

(أ) أكثروا من قول لا حول ولا قوة إلا بالله فإنها من كنز الجنة) أى ثوابها نفيس مدخر في الجنة كما يدخر الكثر ويحفظ في الدنيا قال الأكل إنما طريقه التشبيه شبه أنفس ثواب مدخر في الجنة بأنفس مال مدخر تحت الأرض في أن كل واحد منهما معد الانتفاع به بأبلغ انتفاع (عد عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف (أ) أكثروا من تلاوة القرآن في بيوتكم) أى أما كنتم التى تسكنونها بيتاً أو غيره (فإن البيت الذى لا يقرأ فيه القرآن يقل خيره ويكثر شره ويضيق على أهله) أى يضيق رزقه عليهم لأن البركة والثناء وزيادة الخير تابعة لكتاب الله فحيثما كان كانت وذلك بين العارفين كالحسوس (خط في الأفراد عن أنس) ابن مالك (وجابر) ابن عبد الله، ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الدارقطنى خرجته وسكت عليه والأمر بخلافه فإنه أورده من حديث عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسلم عن سعيد بن بزيع وضعفه فرمز المصنف لحسنه غير حسن

(أ) أكثروا من غرس الجنة فإنه عذب مأواها طيب تراهها) بل هو أطيب الطيب إذ هو المسك والزعفران (فأكثروا من غراسها) وهو قول (لا حول ولا قوة) أى لا حركة ولا حيلة (إلا بالله) أى لا بمشيئته وأقداره وتمكينه (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمى وفيه عتبه بن على وهو ضعيف

(أ) كذب الناس) أى من أكثرهم كذباً (الصباغون والصواغون) صباغوا الثياب وصاغة الحلى لأنهم يملطون بالمواعيد الكاذبة أو الذين يصبغون الكلام ويصوغونه أى يغيرونه ويزينونه بلا أصل وإرادة الحقيقة أقرب (حم عن أبي هريرة) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال في المذهب فيه فرقة السنجى وثقه ابن معين وقال أحمد ليس بقوى وقال الدارقطنى وغيره ضعيف انتهى وقال السخاوى سنده مضطرب ولهذا أورده ابن الجوزى فى العلل وقال



١٤١٥ - أَكْرَمُ الْمَجَالِسِ مَا اسْتَقْبَلَ بِهِ الْقَبْلَةَ - (طس عد) عن ابن عمر - (ض)

١٤١٦ - أَكْرَمُ النَّاسِ اتَّقَاهُمْ - (ق) عن أبي هريرة (صح)

١٤١٧ - أَكْرَمُ النَّاسِ يَوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ - (ق) عن أبي هريرة (طب) عن ابن مسعود (صح)

١٤١٨ - أَكْرَمُ شَعْرَكَ ، وَأَحْسَنُ إِلَيْهِ - (ن) عن أبي قتادة (ض)

١٤١٩ - أَكْرِمُوا أَوْلَادَكُمْ ، وَأَحْسِنُوا آدَابَهُمْ (ه) عن أنس (ض) |

لا يصح وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج أحد من الستة والأمر بخلافه فقد خرج ابن ماجه من هذا الوجه (أكرم الناس) عند الله (أتقاهم) لأن أصل الكرم كثرة الخير فلما كان المتقى كثير الخير والفائدة في الدنيا وله الدرجات العليا في الآخرة كان أعم الناس كرما فهو أتقاهم فلا عبرة بظاهر الصور « ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب » « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » فرب حقير أعظم قدراً عند الله من كثير من عطاء الدنيا (خ) عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم وظاهر أفراد المصنف للخيارى بالعزو تفرد به عن صاحبه وهو عجيب فقد خرج مسلم في المناقب عن أبي هريرة المذكور باللفظ المسطور ولفظه قيل يا رسول الله من أكرم الناس قال أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بنى الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألونى خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا

(أكرم المجالس) أى أشرفها (ماستقبل به القبلة) فيسن استقبالها في الجلوس للعبادات سيما الدعاء وأخذ منه النووى وغيره أن يسن للمدرس ونحوه أن يستقبل عند التدريس القبلة إن أمكن قال الواحدى القبلة الوجهة وهى الفعلة من المقابلة وأصل القبلة لغة الحالة التى يقابل الشخص غيره عليها لاسكها الآن صارت كالمعلم للجهة التى تستقبل فى الصلاة وقال الهروى سميت قبلة لأن المصلى يقابلها وتقابلها (طس عد عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المنذرى ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال السهوى وفى إسناد كل منهما متروك انتهى ومن ثم رمز المصنف لضعفه

(أكرم الناس يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم) أى أكرمهم أصلاً يوسف فإنه جمع شرف النبوة وشرف النسب وكونه ابن ثلاثة أنبياء متناسقة فهو رابع نبي فى نسق واحد ولم يقع ذلك لغيره وضم له أشرف علم الرؤيا ورئاسة الدنيا وحياطة الرغبة وشفقته عليهم وقد يوجد فى المفصول مزايا لا توجد فى الفاضل فلا ينفى كون غيره أكرم على ربه منه وقول القاضى المراد أكرم الناس الذين هم أهل زمانه غير سديد لأن ما طبقوا عليه منه التوجيه المذكور أعنى قولهم لأنه جمع إلى آخره لا يلائمه (ق) عن أبي هريرة طب عن ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس فذكره قال الهيتمى وفيه عنده بقية مدلس وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه ورواه الطبرانى عن أبي الأحوص وزاد بعد لإسحاق ذبيح الله وبعد إبراهيم خليل الله

(أكرم شعرك) بصونه من نحو وسخ وقدر وإزالة ما اجتمع فيه من نحو قمل (وأحسن إليه) بترجيله ودهنه؛ افعل ذلك عند الحاجة أو غباً؛ ومن إكرامه دفن ما انفصل منه قال فى الفردوس كان لأبى قتادة حمة خشنة جعدة فكان يدهن فى اليوم مرتين (ن) عن أبي قتادة) ورواه عنه أيضاً الديلمى وابن منيع

(أكرموا أولادكم وأحسنوا آدابهم) بأن تعلموهم رياضة النفس ومحاسن الأخلاق وتخرجوهم فى الفضائل وتمرنوهم على المطالبات الشرعية ولم يرد إكرامهم بزينة الدنيا وشهواتها والآداب استعمال ما يحمد قولاً وفعلًا واجتماع خصال الخير أو وضع الأشياء موضعها أو الأخذ بمكارم الأخلاق أو الوقوف مع كل مستحسن أو تهظيم من فوقك والرفق



١٤٢٠ - أَكْرَمُوا حَمَلَةَ الْقُرْآنِ ، فَمَنْ أَكْرَمَهُمْ فَقَدْ أَكْرَمَنِي (فر) عن ابن عمرو - (ض)

١٤٢١ - أَكْرَمُوا الْمُعْزَى ، وَامْسَحُوا بِرِغَامِهَا ؛ فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - البزار عن أبي هريرة (ض)

١٤٢٢ - أَكْرَمُوا الْمُعْزَى ، وَامْسَحُوا الرِّغْمَ مِنْهَا ، وَصَلُّوا فِي مَرَايحِهَا ؛ فَإِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ - عبد بن

حميد عن أبي سعيد - (ض)

١٤٢٣ - أَكْرَمُوا الْخُبْزَ - (ك هب) عن عائشة - (صح)

بن دونك أو الظرف وحسن التناول أو بحالسة الخلق على بساط الصدق ومطالعة الحقائق بقطع العلائق قال بعض العارفين الأدب طبقات فأكثر طبقات أدب أهل الدنيا في الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم وأشعار العرب وأدب أهل الدين رياضة النفس وترك الشهوات وأدب الخواص طهارة القلوب (ه) وكذا القضاء (عن أنس) وفيه سعيد ابن عمارة قال الذهبي قال الأزدي متروك عن الحارث بن النعمان قال في الميزان قال البخاري منكر الحديث ثم ساق له من مناكيره هذا الخبر .

(أكرموا حملة القرآن) أي حفظته عن ظهر قلب بالإجلال والإحسان (فمن أكرمهم فقد أكرمني) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي ومن أكرمني فقد أكرم الله ألا فلا تنقصوا حملة القرآن حقوقهم فانهم من الله بمكانة كاد حملة القرآن أن يكونوا أنبياء إلا أنهم لا يوحى إليهم انتهى بحروفيه فحذفه غير جيد (فر) وكذا الدارقطني وعنه من طريقه خرجه الديلمي مصرحاً بإهماله الأصل وعزوه للفرع غير لائق (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعني الديلمي غريب جداً من رواية الأكبر عن الأصغر انتهى قال السخاوي وفيه من لا يعرف وأحسبه غير صحيح انتهى وأقول فيه خلف الضير أوردته الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن الجوزي روى حديثاً منكراً كأنه يشير إلى هذا

(أكرموا المعزى) بكسر الميم وتفتح بالقصر والمد من النغم خلاف الفنان (وامسحوا برغامها) بفتح الراء وبغين معجمة والاشهر مهملة فعلى الأول المراد مسح التراب عنها إذ الرغام بالفتح التراب وعلى الثاني ما يسيل من أنفها من نحو مخاط والأمر فيه للإصلاح والإرشاد فانها من دواب الجنة) أي نزلت منها أو تدخلها بعد الحشر أو من نوع مافي الجنة بمعنى أن في الجنة أشباهها وشبيه الشيء يكرم لأجله (البزار) في مسنده (عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه يزيد بن عبد الملك التوفلي وهو متروك انتهى ورواه عنه أيضاً الديلمي بنحوه

(أكرموا المعزى وامسحوا الرغم عنها) رعاية وإصلاحاً لها (وصلوا في مرايحها) بضم الميم مأواها ليلاً والأمر للإباحة (فانها من دواب الجنة) على ماقرر فيما قبله وجاء في أخبار أن الضأن كذلك وإنما أفرد المعزى هنا لانه سئل عنها فذكره (عبد بن حميد) بغير إضافة كما مر (عن أبي سعيد) الخدرى .

(أكرموا الخبز) بسائر أنواعه لأن في إكرامه الرضى بالموجود من الرزق وعدم الاجتهاد في التثمن وطلب الزيادة وقول غالب القطن من كرامته أن لا ينتظر به الأدم غير جيد لما سبق أن أكل الخبز مأدوماً من أسباب حفظ الصحة ومن كلام الحكماء الخبز يباس ولا يداس قال بعضهم ومن إكرامه أن لا يوضع الرغيف تحت القصعة ومن ثم أخرج الترمذي عن سفيان الثوري أنه كان يكره ذلك وكره بعض السلف أيضاً وضع اللحم والأدام فوق الخبز قال زين الحافظ العراقي وفيه نظر ففي الحديث أن المصطفى صلى الله عليه وسلم وضع ثمرة على كسرة وقال هذه أدام هذه وقد يقال المكروه ما يلونه ويقدره أو يغير رائحته كالسكك واللحم وأما التمر فلا يلوث ولا يغير (ك هب عن عائشة) قال الحاكم صحيح وأفره الذهبي وفيه قصة ورواه البغوي في معجمه وابن قتيبة في غريبه عن ابن عباس ورواه ابن الصلاح



١٤٢٤ - أَكْرِمُوا الْخُبْزَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ، فَمَنْ أَكْرَمَ الْخُبْزَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ - (طب) عن أبي سكينه - (ض)

١٤٢٥ - أَكْرِمُوا الْخُبْزَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ، وَأَخْرَجَهُ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ - الحكيم عن

الحجاج بن علاط السلمي وابن مند، عن عبدالله بن بريدة عن أبيه - (ض)

١٤٢٦ - أَكْرِمُوا الْخُبْزَ؛ فَإِنَّهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، مَنْ أَكَلَ مَا سَقَطَ مِنَ السَّفَرَةِ غُفِرَ لَهُ - (طب)

في طبقاته عن ابن عبدان بإسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ أَكْرِمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَخَّرَ لَهُ بَرَكَاتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْحَدِيدِ وَالْبَقَرِ

(أَكْرِمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ فَمَنْ أَكْرَمَ الْخُبْزَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ) لفظ رواية الطبراني فيما ذكره المؤلف عنه في الموضوعات فمن أَكْرَمَ الْخُبْزَ فَقَدْ أَكْرَمَ اللَّهَ فَلْيَحْرُرْ وَإِكْرَامُهُ أَنْ لَا يُوطَأَ وَلَا يَمْتَنَحَى كَأَنْ يَسْتَنْجَى بِهِ أَوْ يُوَضَّعَ فِي الْقَادُورَةِ وَالْمَزَابِلِ أَوْ يُنْظَرُ إِلَيْهِ بِعَيْنِ الْإِحْتِقَارِ قَالَ الْغَزَالِيُّ وَرَوَى أَنْ عَابِدًا قَرَّبَ إِلَى بَعْضِ إِخْوَانِهِ رَغْفَانًا لِيَجْعَلَ يَقْلِبُهَا لِيَخْتَارَ أَجُودَهَا فَقَالَ لَهُ الْعَابِدُ مَا أَى شَيْءٍ تَصْنَعُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ فِي الرِّغِيفِ الَّذِي رَغِبْتَ عَنْهُ كَذَا وَكَذَا حِكْمَةٌ وَعَمَلٌ فِيهِ كَذَا وَكَذَا صَانِعٌ حَتَّى اسْتَدَارَ مِنَ السَّحَابِ الَّذِي يَحْمِلُ الْمَاءَ وَالْمَاءَ الَّذِي يَسْقِي الْأَرْضَ وَالرِّيَّاحَ، بَنَى آدَمَ وَالْبَهَائِمَ حَتَّى صَارَ إِلَيْكَ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ تَقْلِبُهُ أَنْتَ وَلَا تَرْضَى بِهِ قَالَ الْغَزَالِيُّ وَفِي الْخُبْزِ لَا يَسْتَدِيرُ الرِّغِيفُ وَيُوجِعُ بَيْنَ يَدَيْكَ حَتَّى يَعْمَلَ فِيهِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَسِتُّونَ صَانِعًا وَلَهُمْ مِكَائِيلُ الَّذِي يَسْكِلُ الْمَاءَ مِنْ خَزَائِنِ الرَّحْمَةِ ثُمَّ الْمَلَائِكَةُ الَّتِي تَزْجُرُ السَّحَابَ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْأَفْلَاقُ وَمَلَائِكَةُ الْهَوَاءِ وَدَوَابُّ الْأَرْضِ وَآخِرُ ذَلِكَ الْخُبْزُ «وَأَنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا» وَرَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَقْطَعَ الْخُبْزَ بِالسَّكِينِ وَقَالَ أَكْرَمُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَكْرَمَهُ قَالَ الدَّارِقُطْنِيُّ تَفَرَّدَ بِهِ نُوحُ بْنُ مَرْيَمَ وَهُوَ مَتْرُوكٌ (طَبَّعَ عَنْ أَبِي سَكِينَةَ) نَزِيلُ حَصٍّ أَوْ حَمَاهُ وَيُقَالُ اسْمُهُ مُحَمَّدُ بْنُ سَوَّارٍ قَالَ الذَّهَبِيُّ وَالْأَظْهَرُ أَنَّ حَدِيثَهُ مَرْسَلٌ انْتَهَى وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ خَلْفُ بْنُ يَحْيَى قَاضِي السَّرْبِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَأَبُو سَكِينَةَ قَالَ ابْنُ الْمَدَائِنِيِّ لِاصْحَابِهِ لَهُ وَقَالَ غَيْرُهُ فِيهِ خَلْفُ بْنُ يَحْيَى قَاضِي الرِّيِّ قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ كَذَابٌ انْتَهَى وَأُورِدَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْمَوْضُوعَاتِ كَابْنِ الْجَوْزِيِّ

(أَكْرِمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ) يَعْنِي الْمَطَرَ (وَأَخْرَجَهُ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ) أَى مِنْ نَبَاتِهَا وَذَلِكَ لِأَنَّ الْخُبْزَ غَذَاءُ الْبَدَنِ وَالْغَذَاءُ قَوَامُ الْأَرْوَاحِ وَقَدْ شَرَفَهُ اللَّهُ وَجَعَلَهُ مِنْ أَشْرَفِ الْأَرْزَاقِ وَأَنْزَلَهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ نِعْمَةً مِنْهُ فَمَنْ رَمَى بِهِ أَوْ طَرَحَهُ مَطْرَحَ الرِّفْضِ وَالْهَوَانِ فَقَدْ سَخَطَ النِّعْمَةَ وَكَفَرَهَا وَإِذَا جَفَا الْعَبْدُ نِعْمَةَ نَفَرَتْ مِنْهُ وَإِذَا نَفَرَتْ مِنْهُ لَمْ تَكُنْ تَرْجِعُ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الدُّنْيَا ظَنٌّ وَالْآخِرَةُ أَمٌّ وَلِكُلِّ بَنَوْنٍ يَتَّبِعُوهَا فَإِذَا جَفَوْتَ الظَّنَّ نَفَرَتْ وَأَعْرَضَتْ وَإِذَا جَفَوْتَ الْأُمَّ عَطَفَتْ لِأَنَّ الظَّنَّ لَيْسَ لَهَا عَطْفُ الْأَمِّهِاتِ وَهَذِهِ النِّعْمَةُ تَخْرُجُ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ الْمُسَخَّرَةِ فَهِيَ كَالظَّنِّ تَرِييُكَ (الْحَكِيمُ) التَّرْمَذِيُّ فِي النُّوَادِرِ (عَنِ الْحَجَّاجِ) بَفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ وَشَدَةِ الْجِيمِ (ابْنُ كَافٍ) ابْنُ خَالِدِ بْنِ نُوَيْرَةَ (السُّلَمِيُّ) النَّهْرِيُّ لَهُ بِالْمَدِينَةِ مَسْجِدٌ وَدَارٌ وَهُوَ وَالِدُ نَصْرِ الَّذِي نَفَاهُ عَمْرُ لِحُسْنِهِ (ابْنُ مَنْدَه) فِي تَارِيخِ الصَّحَابَةِ وَكَذَا الْمُخْلِصُ وَالْبَغْوِيُّ كَالْظَّنِّ تَرِييُكَ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيدَةَ) تَصْغِيرُ بَرْدَةٍ وَهُوَ أَبُو سَهْلٍ الْأَسْلَمِيُّ قَاضِي مَرُوءَ وَعَالَمِهَا (عَنْ أَبِيهِ) بَرِيدَةُ بْنُ الْحَصِيبِ وَرَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْمَعْرِفَةِ وَالْحَلِيقَةِ قَالَ السَّخَاوِيُّ وَكُلُّ هَذِهِ الطَّرِيقِ ضَعِيفَةٌ مُضْطَرِبَةٌ وَبَعْضُهَا أَشَدُّ فِي الضَّعْفِ مِنْ بَعْضٍ وَقَالَ الْغَزَالِيُّ عَنْ ابْنِ مَعِينٍ أَوَّلُ هَذَا الْحَدِيثِ حَقٌّ وَآخِرُهُ بَاطِلٌ وَأُورِدَ الْمُؤَلِّفُ الْحَدِيثَ فِي الْمَوْضُوعَاتِ تَبَعًا لِابْنِ الْجَوْزِيِّ

(أَكْرِمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ) أَى مَطَرُهَا (وَالْأَرْضِ) أَى نَبَاتِهَا (مَنْ أَكَلَ مَا سَقَطَ مِنَ السَّفَرَةِ) أَى مِنْ فُتَاتِ الْخُبْزِ (غُفِرَ لَهُ) يَعْنِي مَحَى اللَّهُ عَنْهُ الصَّغَائِرَ فَلَا يَعْذِبُهُ عَلَيْهَا أَمَّا الْكِبَائِرُ فَلَا تَدْخُلُ لَهَا هُنَا كَمَا سَيَجِيءُ لَهُ نَظَرٌ وَالسَّفَرَةُ



عن عبد الله بن أم حرام - (ض)

١٤٢٧ - أَكْرَمُوا الْعُلَمَاءَ؛ فَانْهَوْهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

١٤٢٨ - أَكْرَمُوا الْعُلَمَاءَ فَانْهَوْهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ؛ فَمَنْ أَكْرَمَهُمْ فَقَدْ أَكْرَمَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (خط) عن جابر - (ض)

١٤٢٩ - أَكْرَمُوا يُؤْتِيَتْكُمْ بَعْضُ صَلَاتِكُمْ، وَلَا تَتَخَذُوا قُبُوراً - (عب) وابن خزيمة (ك) عن أنس - (صح)

بالضم طعام يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة كذا ذكره في الصحاح وفي المصباح السفرة طعام يصنع للمسافر وسميت الجلدة التي يوضع عليها سفرة مجازاً وفي الأساس أكلوا السفرة وهي طعام السفر انتهى وهذا يفهم أن ما يسط ليوضع عليه الطعام لا يسمى سفرة إلا إذا كان طعام السفر ولكن الظاهر أنهم توسعوا فيه فأطلقوه على ما يسط ليوضع فوقه مطلق الطعام وبذلك يتبين أن المغفرة الموعودة ليست مقصورة على لفظ ساقط سفرة السفر بل يشمل طعام الحاضر فتدبر (فائدة مهمة) أخرج أبو يعلى عن الحسن بن علي أنه دخل المتوضأ فأصاب لقمة أو قال كسرة في مجرى الغائط والبول فأخذها فأماط عنها الأذى ثم غسلها نهما ثم دفعها للغلامه فقال له ذكرني بها إذا توضأت فلما توضأ قال ناولنيها قال أكلتها قال اذهب فأنت حر قال لا شيء قال سمعت فاطمة تذكر عن أبيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ لقمة أو كسرة من مجرى الغائط والبول فأماط عنها الأذى وغسلها نهما أى جيداً ثم أكلها لم تستقر في بطنه حتى يفر له فما كنت لا استخدم رجلاً من أهل الجنة قال الهيثمي رجاله ثقات (طب) وكذا البزار (عن عبد الله بن أم حرام) بحاء وراء مهملتين الأنصاري صحابي جليل ممن صلى إلى القبليتين قال الهيثمي فيه عبد الله بن عبد الرحمن الشامي لم أعرفه قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه غياث بن إبراهيم وضاع وتابعه عبد الملك بن عبد الرحمن الشافعي وهو كذاب انتهى وأقره على وضعه المؤلف في مختصر الموضوعات وفي الميزان عن ابن حبان أن عبد الملك هذا يسرق الحديث ثم أورد له هذا الخبر انتهى ورواه عنه أيضاً البزار وابن قانع وغيرهم وطرق الحديث كلها مطعون فيها لكن صنيع الحافظ العراقي يؤذن بأنه شديد الضعف لا موضوع وأمثل طريقه الأول

(أكرموا العلماء) لعلمهم بأن تعاملهم بالإجلال والاعظام وتوفوهم حقهم من التوقير والاحترام (فانهم حقيقون بالأكرام إذ هم) (ورثة الأنبياء) أراد به ما يشمل الرسل كما هو بين والأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم قال بعض العارفين إنما يرث الإنسان أقرب الناس له رحماً ونسباً وعملاً فلما كان العلماء أقرب الناس إليهم وأجرهم على عملهم ورثهم حالاً وفعلاً وقولاً وعملاً ظاهراً وباطناً فعلم أنه إنما ينال هذا المنصب من عمل بعلمه فالعاملون به يستحقون الإكرام والاعظام لأنهم من الخلق أسرارهم وعلى الأرض أنوارهم ولدين أوتادهم وعلى أعداء الله أجناد فهم لله أولياء وللأنبياء خلفاء وأولئك حزب الله (تتمة) قال بعض العارفين العلوم منحصرة في ثلاث علم يتعلق بالدنيا وأسبابها وما يصلح فيها وعلم يتعلق بالآخرة وما يوصل إليها وعلم يتعلق بالحق علم أذواق وشرب فالأنبياء جمعوا هذه العلوم ثم ورثها عنهم من تأهل لرتبة الوراثة ومآدها فأنما يتعلق بالبعث (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس)

(أكرموا العلماء) العاملين (فانهم ورثة الأنبياء فمن أكرمهم فقد أكرم الله ورسوله) وجه أمره بأكرامهم في هذا وما قبله أن مامن أحد نال مقام الوراثة إلا وتعظم عداوة الجهال له لعلمهم بقبائح فعلهم وانكارهم لمساوئهم الهوى منه ومن الجهال من يبعثه على عداوة العالم الحسد والبغى فيكره أن يكون لأحد عليه شقوف منزلة أو اختصاص بمزية (خط) في ترجمة أحمد البلخي من رواية ابن المسكندر (عن جابر) قال الزبلي كابن الجوزي حديث لا يصح فيه الحجاج بن حجرة قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به وقال الذارقني يضع الحديث انتهى ومن ثم رمز المصنف لضعفه (أكرموا بيوتكم) أى منازلكم التي تسكنونها وتأوون إليها (بعض صلاتكم) أى بشيء من صلاتكم النافلة فيها



١٤٣٠ - أَكْرُمُوا الشَّعْرَ - البزار عن عائشة (ض)

١٤٣١ - أَكْرُمُوا الشُّهُودَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْتَخْرِجُ بِهِمُ الْحَقَّ وَيُدْفَعُ بِهِمُ الظُّلْمَ - البانياسى فى جزئه

(خط) وابن عساكر عن ابن عباس

١٤٣٢ - أَكْرُمُوا عَمَّتَكُمْ النَّخْلَةَ، فَإِنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ فَضْلَةِ طِينَةِ أَبِيكُمْ آدَمَ، وَلَيْسَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ أَكْرَمَ

(ولا تتخذوها قبورا) أى لا تجعلوها كالتقبور فى كونها خالية من الصلاة فيها معطلة عن الذكر والعبادة كالقبر المعطل عنها (عب وابن خزيمة) فى صحيحة (ك) فى صلاة التطوع عن عبدالله بن فروخ عن ابن جريج (عن أنس) بن مالك روى المصنف لصحته وليس كما زعم وغيره قول الحاكم ابن فروخ صدوق ومادرى أن الذهبى تعقبه بقول ابن عدى إن أحاديثه غير محفوظة .

(أكرموا الشعر) ندبا بترجيله ودهنه من نحو رأس ولحية وإزالته من نحو إبط وعانة (البزار) فى مسنده (عن عائشة) رضى الله عنها قال الهيثمى فيه خالد بن إلياس وهو مذكور ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلى وفيه خالد بن إلياس قال الذهبى فى الضعفاء ترك وليس بالساقط

(أكرموا الشهود) العدول بالملاطفة والإلانة القول لهم (فإن الله يستخرج بهم الحقوق) لأربابها (ويدفع بهم الظلم) إذ لو لاهم لنم للجاحد ما أراد من ظلم صاحب الحق وأكله ماله بالباطل قال بعضهم لما صانوا دينهم ومروءتهم بكف أذى من شهدوا عليه بالحق حق توقيهم وإكرامهم وحرمت إهانتهم ووجب احترامهم وفى رواية فإن الله يحبىء بدل يستخرج والحديث وارد فيمن ظهرت عدالته منهم وقد غلب على أكثر أهل هذه الطائفة الفساد والإفساد حتى قال سفيان الثورى الناس عدول إلا العدول وقال ابن المبارك هم السفلة وأنشد

قوم إذا غضبوا كانت رماحهم بث الشهادة بين الناس بالزور

هم السلاطين إلا أن حكمهم على السجلات والأحكام والدور

احذر حوانيت الشهود الاخسرين الأردلينا

قوم لئام يسرقون ويخلفون ويكذبون

إياك احفاد الشهود فأنما أحكامهم تجرى على الأحكام

قوم إذا خافوا عداوة قادر سفكو الدما بأسنة الأقدام

وقال آخر:

وقال آخر:

فالحديث وارد فيمن مالك منهم ما أمر به وتجنب ما نهى عنه وقيل ما هم وقد غلب على شهود المحاكم فى زماننا الآن التنازع إلى التحمل وذلك مذموم يأخذ الأجرة على الأداء وذلك حرام وقسمة ما يحصل لهم بينهم كل يوم وذلك منهم كما قال السبكي شركة أبدان وهى غير جائزة مع الجهل المقرط تجد الواحد منهم كقريب العهد بالاسلام وأما شهود القسمة فمن قسم النار نساء الله العافية (البانياسى) بفتح الموحدة التحتية وكسر النون ومثناة تحتية وآخره سين مهملة نسبة إلى بانياس بلدة من بلاد فلسطين (فى جزئه) المشهور (خط) فى ترجمة عبدالرحمن بن عبيد الهاشمى (وابن عساكر) فى تاريخه فى ترجمة عبد الصمد العباسى كلهم من حديث عبدالصمد بن على بن عبدالله بن عباس (عن) جده (ابن عباس) ثم قال أعنى الخطيب فيما حكاه ابن الجوزى نقر به عبيد الله بن موسى وقد ضعفه انتهى وقال ابن عساكر قال العقيلي حديث غير محفوظ وفى الميزان عنه حديث منكروا لعل الحفاظ إنما سكتوا عنه مداراة للدولة انتهى وجزم الصغانى بوضعه ولم يستدركه عليه العراقى وحكم المؤلف فى الدرر بأنه منكروا

(أكرموا عمتكم النخلة) قال الولي العراقى المراد باكرامها سقيها وتلقيحها والقيام عليها وتعهدا ثم بين وجه



عَلَى اللَّهِ مِنْ شَجَرَةٍ وَلَدَتْ تَحْتَهَا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ ، فَأَطَعِمُوا نِسَاءَ كُمُ الْوَلَدِ الرُّطْبَ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رُطْبَ فَمَثَرُ  
 - (ع) وابن أبي حاتم (عق عد) وابن السنن وأبو نعيم معا في الرطب ، وابن مردويه عن علي - (ض)  
 ١٤٣٣ - أَكْفُلُوا إِلَى سِتِّ خِصَالٍ أَكْفُلْ لَكُمْ الْجَنَّةَ : الصَّلَاةُ ، الزَّكَاةُ وَالْأَمَانَةُ ، وَالْفَرَجُ . وَالْبَطْنُ ،  
 وَاللِّسَانُ - (طس) عن أبي هريرة

تسميتها عمة بقوله ( فانها خلقت من فضله طينه أيكم آدم ) التي خلق منها آدم فهي بهذا الاعتبار عمة الانسان من نسبه  
 وهذا كما ترى نص صريح يبطل قول نحر الاسلام في البحر المراد عمتكم بخبرها انتهى قال ابن عربي لما خلق الله  
 آدم وفضلت من خيرة طينته فضلة خلق الله منها النخلة فهي لآدم أخت ولنا عمة وسماها الشرع عمة وشبهها بالمؤمن  
 ولها أسرار عجيبة دون سائر النبات وفضل من الطينة بعد خلق النخلة قدر السمسم في الحنفاء فمد الله من تلك السمسم  
 أرضا واسعة الفضاء فيها من العجائب والغرائب ما لا يقدر قدره ويهر العقول أمره قال بعضهم والنخلة أقرب الاشجار  
 إلى الآدمي ولهذا اختصت بها لا تحمل فيستقيم ثمرها حتى تلقح من الفحول كمي الرجال لا ينعقد الولد إلا بوجوده  
 مع ماء الإناث ورائحته أشبه شيء برائحة المني ( وليس من الشجر شجرة أكرم على الله تعالى من شجرة ) أي من جنس  
 شجرة ( ولد تحتها مريم بنت عمران ) الصديقة بنص القرآن وهي من ذرية سليمان عليه السلام بينها وبينه أربعة  
 وعشرون أباً ولهذا أعلم الله بمزيتها في التنزيل علي سائر الاشجار في قوله « في جنات وعيون وزروع » ونخل الجنة  
 تتناول النخل تناولا أوليا كما تتناول النعم الابل كذلك من بين الأنعام فلم يكنف بذلك بل خصها تنبيهها على تقرده  
 عنها بمزيد فضل عليها ( فأطعموا نساءكم الولد ) بضم الواو وتشديد اللام ( الرطب ) ندبا أو إرشادا ( فان لم يكن ) أي  
 فان لم يتيسر ( رطب ) لفقد أو عزة وجود ( فتمر ) أي فيقوم مقامه تمر فانه كاف فانه كان طعام مريم لما ولدت عيسى  
 عليه السلام ولو علم الله طعاما خيرا لها من التمر لأطعمها إياه أخرجه ابن عساكر وفي خبر من كان طعامها في نفاسها  
 تمرا جاء ولدها حليما ( ع ) عن شيان بن فروخ عن مسرور بن سعيد التميمي الأوزاعي عن عروة بن دويم اللخمي  
 عن علي ( وابن أبي حاتم ) في العلل ( ع ) بالسند المذكور ثم قال هو غير محفوظ لا يعرف إلا بمسرور ( عد ) من  
 الوجه المذكور وقال هذا منكر عن الأوزاعي وعزه عن علي مرسل وسرور غير معروف لم نسمع به إلا في هذا  
 الحديث ( وابن السنن ) أبو بكر ( وأبو نعيم معاني ) كتاب ( الطب ) النبوي عن أبي بكر الأجرى عن أحمد بن يحيى الحلواني  
 عن شيان عن مسروق الأوزاعي عن عروة بن دويم عن علي ثم قال أبو نعيم غريب من حديث الأوزاعي عن عروة  
 تفرد به مسرور بن سعيد انتهى وظاهر كلام المؤلف أن أبا نعيم لم يخرج في الحلية وإلا لما عزاه له في الطب وليس  
 كذلك بل أخرجه فيه باللفظ المذكور من هذا الوجه ( وابن مردويه ) في التفسير من هذا الوجه كلهم ( عن علي )  
 أمير المؤمنين . قال الهيثمي بعد عزوه لأبي يعلى : فيه مسرور بن سعيد وهو ضعيف ، أورده ابن الجوزي في الموضوع  
 ويقال مسرور منكر الحديث وأورده من حديث ابن عمر ، قال فيه جعفر بن أحمد وضاع اه ولم يتعقبه المؤلف إلا  
 بأن لاوله ولاخره شاهدا ، فالحديث في سنده ضعف وانقطاع

( ا كفلوا ) قال الزمخشري : الكفالة من الكفل وهي حياطة الشيء من جميع جهاته حتى يصير عليه كالفلك  
 الدائر ( لي ) أي لأجل أمرى الذي أمرتكم به عند الله ( ست خصال ) أي فعلها والديه عليها ( ا كفل لكم  
 الجنة ) أي دخولها ، قيل وما هي ؟ قال ( الصلاة والزكاة والأمانة ) أي أداء الثلاثة لوقتها وتوفيتها لمستحقها  
 ( والفرج ) بأنه تصونوه عن الوطء المحرم ( والبطن ) بأنه تحترزوا عن أن تدخلوا فيه ما كولا أو مشروبا لا يحل  
 تناوله شرعا ( واللسان ) بأنه تكفوه عن النطق بما حرمه الشارع وكأنه لم يذكر باقي أركان الإسلام لدخولها في



١٤٣٤ - أَكُلُ اللَّحْمِ بِحَسَنِ الْوَجْهِ . وَيَحْسَنُ الْخَلْقُ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

١٤٣٥ - أَكُلُ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

١٤٣٦ - أَكُلُ اللَّيْلِ أَمَانَةٌ - أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه (فر) عن أبي الدرداء - (ض)

١٤٣٧ - أَكُلُ السَّفَرِ جَلٌّ يَذْهَبُ بِطَخَاءِ الْقَلْبِ - القالي في أماليه عن أنس - (ض)

الامانة أو أن المخاطبين بذلك قوم مخصوصون تفرس فيهم التساهل في هذه الخصال بخصوصها وجاء في أحاديث أخرى زيادة على الست ونقصان باعتبار حال المأمور (طس) وكذا في الصغير (عن أبي هريرة) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله من أمته: اكفلوا لي الخ . قال المنذرى: إسناده لا بأس به ، وقال الهيثمي: فيه حماد الطائي لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات :

(أكل اللحم) أى لصحيح البدن قويم المزاج (يحسن الوجه) أى يكسبه نضارة وإشراقاً وحسناً (ويحسن الخلق) بالضم لزيادته في اعتدال المزاج وكلما اعتدل ومال عن طرفي الإفراط والتفريط توفّر حسن الخلق ، وانحراف الأمزجة مما يسوء الخلق ويضيق الصدر ، وفي رواية زيادة على ذلك : ويطيب النفس ، وهل أكل في اللحم للجنس أو للعهد والمعهود ما لا ضرر فيه كالحم الغنم والطيور لا الإبل والبقر؟ الظاهر الأول : لقول الأطباء : اللحم كلها حارة رطبة كثيرة الغذاء مولدة للدم محسنة اللون ولا غذاء أشبه بها لبدن الإنسان اه وضرر لحم نحو الإبل والبقر يتدفع بتعديلها ببعض المصلحات نعم ينبغي أن لا يداوم على أكل اللحم لما جاء في بعض الأخبار أن له ضراوة كضراوة الخمر (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) .

(أكل كل ذي ناب) يعدو به ويصول (من السباع) كأسد ونمر وذئب ومثله كل ذي مخالب من الطير (حرام) بخلاف غير العادي كشعلب ، فمن للتبعيض ، ويصح جعلها للجنس ، إذ المراد بأن يعدو به كاتقرر بقرينة تعبيره بقوله كل ذي ناب ولم يقل كل سبع تنبئها على الافتراس والتعدى ، ولا فلا فائدة لذكر الناب إذ السباع كلها ذوات أنياب ثم هذا لا ينافيه آية «قل لا أجد فيما أوحى إلى» لأنها مكينة وخبر التحريم بعد الهجرة . قال ابن سينا : ولا يجتمع في حيوان ناب وقرن (ه عن أبي هريرة) قضية عدول المصنف واقتصاره عليه أنه لم يتعرض أحد من الشيخين لتخريجه وهو ذهول عجيب ، فقد خرجه سلطان الفن باللفظ المزبور من حديث أبي ثعلبة ونقله عنه جمع منهم الديلمي وغيره .

(أكل الليل أمانة) أى الأكل فيه للصائم أمانة في حقه إذ لا يطاع عليه إلا الله فعليه بذل الجهد في تحرى الإمساك من الفجر الصادق ؛ فإن ظن بقاء الليل بالاجتهاد جاز له الأكل وكذا إن لم يجتهد بل هجم لكن يكره له ذلك فإن بان أكله نهاراً لزمه القضاء وإن أشكل فلا ، ذكره الشافعية (أبو بكر بن داود في جزء من حديثه : فر) كلاهما (عن أبي الدرداء) وفيه بقية بن الوليد وقد سبق ويزيد بن حجر مجهول .

(أكل السفر جل) مربى وغير مربى ، وهى ثم شجرته معروفة يشبه التفاح (يذهب بطخاء القلب) أى يزيل الثقل والغثيان والغيم الذى علي القلب كغيم السماء . قال ابن الأنباري وغيره : الطخاء الثقل والظلمة أو ثقل وغشى ، أو ظلمة وغيم ، وفي الأساس : ليلة طخياء مظلمة . قال الأطباء . وهو يقوى المعدة ويمنعها من قبول الفضلات ، ويعيد الشهوة المفقودة ، ويقوى القلب والدماغ ؛ ويطفىء غلبة الهم بالوجه ويمنع الغثيان ويسكن وهيج المعدة ، ويطيب النكهة لكنه يضر العصب (القالي) بالشافى أبو علي اسماعيل بن القاسم البغدادي (في أماليه) الادبية الشعرية (عن أنس) وهو مما يهين له الديلمي لعدم وقوفه على سندته كما بيض الخبر : أكل التين أمان من القولنج .



١٢٣٨ - أَكَلُ الشَّمْرِ أَمَانٌ مِنَ الْقَوْلَنِجِ - أبو نعيم في الطب عن أبي هريرة - (ض)

١٢٣٩ - أَكْلُكُمْ مِنَ الْعَمَلِ مَا تُطِيقُونَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمْلُكُوا ، وَإِنْ أَحَبَّ الْعَمَلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَدْوَمَهُ وَإِنْ قَلَّ - (حم دن) عن عائشة - (صح)

١٤٢٠ - أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا - (حم د حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

١٤٢١ - أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا ، وَخَيْرَكُمْ خَيْرًا لِنَسَائِهِمْ - (ت حب) عن أبي هريرة - (صح)

(أكل الشمر) بالتحريك هو معروف (أمان من) حدوث (القوايج) بضم القاف وفتح اللام وهو تعقد الطعام في الأمعاء فلا ينزل فيصعد بسببه بخا إلى الدماغ فقد يفرض إلى املاك . قال الأطباء وهو محلل للرياح الغليظة شديد النفع من وجع الجنب نافع من الأخطا التي في المعدة ويدفع حرقة المعدة من البلغم الحامض ويشفي وجع السكلى والمثانة ، وينفع من نهش الهوام وهو بستاني وبرى ؛ وأظهر إرادتهما في الحديث معاً (أبو نعيم في) كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة)

(أكلوا) أى أولعوا وأحبوا (من العمل ما تطيقون) الدوام عليه : من الطوق وهو ما يوضع في العنق حلية فيكون ما يستطيعون من الأفعال طوقاً لهم في المعنى (فإن الله لا يمل حتى تملوا) يعنى لا يقطع ثوابه عن قطع العمل ملالاً ، عبر عنه باسم الملل من تسمية الشيء باسم سببه ، أو المراد لا يقطع عنكم فضله حتى تملوا سؤاله فتزهدوا في الرغبة إليه (وإن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل) فالقليل الدائم أحب إليه من الكثير المنقطع ، فأمرهم بالاقتصاد في الطاعة لئلا يطيعوا باعث الشغف فيحملوا أنفسهم فوق ما يطيقون فيؤدى لعجزهم عن الطاعة أو قيامهم بها بتكلف (حم دن عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أنه ليس في أحد الصحيحين ، وليس كذلك ، فقد قال الحافظ العراقي متفق عليه

(أكمل المؤمنين أى من أتمهم (إيماناً) تميز (أحسنهم خلقاً) بالضم ، لأن هذا الدين مبنى على السخاء وحسن الخلق ولا يصلح إلا بهما فكمال إيمان الإنسان ونقصه على قدر ذلك ، ولا يناقضه ما سلف أنه جميل غريزى ، لأنه وإن كان سجية أصالة لكن يمكن اكتساب تحسينه بنحو نظر في أخلاق المصطفى صلى الله عليه وسلم والحكام ثم بتصفية النفس عن ذم الأوصاف وقيح الخصال ثم برياضتها إلى تحليها بالكمال ومعالي الأحوال وحينئذ فيثاب على تلك الأخلاق لكونها من كسبه (حم د حب ك) وصححه (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي في أماليه حديث صحيح ، وظاهر صنيع المصنف أن هذا مما لم يخرج في أحد الصحيحين وهو ذهول ، فقد عزاه هو نفسه في الأحاديث المتواترة إلى البخارى وعده من المتواتر ، ورواه البزار من حديث أنس بسند رجاله ثقات وزاد فيه : وإن حسن الخلق ليبلغ درجة الصوم والصلاة ، والطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند فيه مجهول ، وزاد : الموطئون أكنافاً ؛ الذين يألفون ويؤلفون ، ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف .

(أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً) بالضم ، قال الحلبي : دل على أن حسن الخلق إيمان وعدمه نقصان إيمان ، وأن المؤمنين يتفاوتون في إيمانهم ، فبعضهم أكل إيماناً من بعض . ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً لكونه أكملهم إيماناً (وخياركم خياركم لنسائهم) أى من يعاملهن بالصبر على أخلاقهن ونقصان عقلاهن ، وطلاقة الوجه . والإحسان . وكف الأذى ، وبذل الندى ، وحفظهن من مواقع الريب ، ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أحسن الناس معاشرة لعياله ، وهل المراد بهن حلائل الرجل من زوجة وسرية ، أو أصوله وفروع وأقاربه ، أو من في نفقته مهن ، أو السكلى ؟ والحمل على الأعم أتم (ت حب عن أبي هريرة)



١٤٤٢ - الله الله في أصحابي : لا تتخذوهم غرضا بعدى ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه - (ت) عن

عبدالله بن مغفل - (ح)

١٤٤٣ - الله الله فيما ملكت أيماكم : البسوا ظهروهم ، وأشبعوا بطونهم ، وآلنوا لهم القول - ابن سعد

(طب) عن كعب بن مالك - (ض)

قال الترمذي حسن صحيح ، وقال ابن حبان صحيح ، وكذا الحاكم .

(الله الله في) حق (أصحابي) أي انقروا الله فيهم ولا تلمزوه بسوء : أو اذكروا الله فيهم وفي تعظيمهم وتوقيرهم وكرره إيذاناً بريد الحث على الكف عن التعرض لهم بمنقص (لا تتخذوهم غرضا) بمعجمة هدفاً ترموهم بقبيح الكلام كما يرى الهدف بالسهم ، هو تشبيه بليغ (بعدى) أي بعد وفاتي . قال في الصحاح : الغرض الهدف الذي يرى إليه (فن أحبهم فبحبي أحبهم) أي فبسبب حبهم ليأي ، أو حب ليأي أي لما أحبهم لحبهم ليأي أو لحبي ليأي (ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم) أي فبسبب بغضه ليأي (أبغضهم) يعني لما أبغضهم لبغضه ليأي ، ومن ثم قال المالكية يقتل سابعهم (ومن آذاهم) بما يسوؤهم (فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) ولا يضرك ذلك بشهادة : يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني (ومن آذى الله يوشك أن يأخذه) أي يسرع انتزاع روحه أخذه غضبان منتقم عزيز مقتدر جبار قهار «إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار» ووجه الوصية نحو البعدية وخص الوعيد بها لما اطلع عليه مما سيكون بعده من ظهور البدع وإيذاء بعضهم زعماً مهم الحب لبعض آخر وهذا من باهر معجزاته ، وقد كان في حياته حرصاً على حفظهم والشفقة عليهم . أخرج البيهقي عن ابن مسعود : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فأني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر . وإن تعرض إليهم ملحد وكفر نعمة قد أنعم الله بها عليهم لجهل منه وحرمان وسوء فهم وقلة إيمان إذ لو لحقهم نص لم يق في الدين ساق قائمة لأنهم النقلة إلينا فإذا جرح النقلة دخل في الآيات والأحاديث التي بها ذهاب الأمان وخراب الإسلام ، إذ لا وحى بعد المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وعدالة المبلغ شرط لصحة التبليغ (تتمة) اختلف في ساب الصحابي فقال عياض : قال الجمهور يعزر ، وبعض المالكية يقتل ، وخص بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين لحكي القاضي حسين وجهين ، وقواه السبكي فيمن كفر الشيخين ومن كفر من صرح المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بإيمانه أو تبشيره بالجنة إذا تواتر الخبر به ، وأطاق الجمهور التعزير (ت) في المناقب (ه) عن عبد الله بن مغفل (بضم الميم) وفتح المعجمة وشدة الفاء واستغربه . قال الصدر المناوي : وفيه عبد الرحمن بن زياد قال الذهبي لا يعرف ، وفي الميزان : في الحديث اضطراب .

(الله الله) أي اتقوا الله وخافوه (فما ملكت أيماكم) من الأرقاء وكل ذي روح (البسوا ظهروهم) مايسر عورتهم ويقيمهم الحرو البرد على الوجه اللائق (وأشبعوا بطونهم وآلنوا لهم القول) أي تجنبوا في مخاطبتهم ومعاتبتهم الغلظة والفظاظة ، ومن ذلك أن لا يقول أحدكم عدي ولا أمتي ، وهذا قاله المصطفى صلى الله عليه وسلم في مرض موته ، واللين ضد الخشونة ، وتلين تملق كذا في الصحاح . قال الزحشرى : ومن الحجاز : رجل في لسان من العيش ورجل لين الجانب ولان لقومه وألان لهم جناحه «فما رحمة من الله لنت لهم» وهولين الاعتطاف وطوى الأكتاف ولاين أصحابك ولا تخاشنهم ، وتلين له تملق (ابن سعد) في الطبقات (طب) وكذا ابن السني (عن كعب بن مالك) قال عهدي بذيكم صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بخمس ليال فسمعتة يقول فذكره . قال الهيثمي : فيه عبدالله بن زحرو على



١٢٤٤ - اللَّهُ اللَّهُ فِيمَنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرٌ إِلَّا اللَّهُ - (عد) عن أبي هريرة (ض)

١٢٤٥ - اللَّهُ الطَّيِّبُ - (د) عن أبي رمثة - (ح)

١٢٤٦ - اللَّهُ مَعَ الْقَاضِي مَالِمٌ يَجْرُ ، فَإِذَا جَارَ تَحَلَّى اللَّهُ عَنْهُ ، وَلَوْ مَهُ الشَّيْطَانُ - (ت) عن عبد الله بن أبي أوفى - (ح)

ابن زيد وهما ضعيفان وقد وثقا اه وقال الذهبي عبد الله ضعيف وله صحيفة واهية .

(الله الله) اتقوا الله وخافوه كثيراً (فيم من ليس له) ناصر أو ملجأ (إلا الله) كينيم وغريب ومسكين وأرملة فتجنبوا أذاه وأكرموا مشواه وتحملوا جفوته وتكلموا مؤنته فإن المرء كلما قلت أنصاره وأعوانه كانت رحمة الله له أكثر وعنايته به أشد وأظهر ، فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ، (عد عن أبي هريرة) رمز المصنف لضعفه وهو مما يفيض له الدليلى .

(الله الطيب) أى هو المداوى الحقيق بالدواء الشافى من الداء وهذا قاله لوالد أبي رمثة حين رأى خاتم النبوة وكان نائثاً فظنه سلعة تولدت من الفضلات فرد المصطفى صلى الله عليه وسلم كلامه بإخراجه مدرجا منه إلى غيره يعنى ليس هذا علاجاً بل كلامك يقتصر إلى العلاج حيث سميت نفسك طبيباً ، والله هو الطيب وإنما أنت رفيق ترفق بالمرضى وتتلطف به وله فهو من الأسلوب الحكيم فى فن البديع ، وذلك لأن الطيب هو العالم بحقيقة الدواء والداء والقادر على الصحة والشفاء وليس ذلك إلا الله لكن تسمية الله بالطيب إذا ذكره فى حالة الاستشفاء نحو أنت المداوى أنت الطيب سائغ ولا يقال يا طيب كما يقال يا حكيم لأن إطلاقه عليه متوقف على توقيف (د) وكذا النسائى خلافاً لما يوهمه كلامه من تفرد أبي داود به من بين الستة (عن أبي رمثة) بكسر فسكون ففتح البلوى أو التيمى أو التيمى اسمه رفاعه بن يثربى أو عكسه أو عماره بن يثربى أو حبان بن وهب أو جندب أو حبيب أو غير ذلك صحاب مات بأفريقية . قال دخلت مع أبي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فرأى أبى الذى بظهره ، فقال دعنى أعالجه فإنى طيب فذكره .

(الله مع القاضى) بعونه وإرشاده وإسعافه وإسعاده (مالم يجر) فى حكمه : أى يتعمد الظلم فيه (فإذا جاز) فيه (تحلى) أى قطع (عنه) تسدده وتوفيقه (ولزمه الشيطان) يغويه ويضله ليخرجه غداً ويذهبه لما أحدثه من الجور وارتكبه من الباطل وتحلى به من خبيث الشائيل وقبيح الرذائل . قال ابن العربى : القاضى يقضى بالحق ما كان الله معه فإذا تركه جاز فالأمر أولاً بيد الله يبدأ عن بداية المقادير وحكمه بالتقدير ومملكه للتدبير تحقيقاً للخلق وتوحيداً وقد يخبر عن مآل حالهم تخويفاً وإنذاراً بالمعاملات التى جعلها لأهل الفوز وأهل الهلكة وهو الحكيم الخبير . قال ابن بطل : دل الحديث على أن القضاء بالعدل من أشرف الاعمال وأجل ما يتقرب به إلى الملك المتعال وأنه بالجور بضد ذلك ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ، قال ابن حجر : وفى الحديث ترغيب فى ولاية القضاء لمن استجمع شروطه وقوى على أعمال الحق ووثق من نفسه بعدم الجور ووجد للحق أعواناً لما فيه من الأمر بالمعروف ونصر المظلوم وأداء الحق للمستحق وكف يد الظالم والإصلاح بين الناس وكل ذلك من أكد القربات ولذلك تولاه الأنبياء فمن بعدهم من الخلفاء الراشدين وكذلك اتفقوا على أنه فرض كفاية لأن أمر الناس لا يستقيم بدونه ، فقد أخرج البيهقى بسند قوى أن أبا بكر لما ولى الخلافة ولى أمر القضاء ، وبسند آخر قوى أن عمر استعمل ابن مسعود على القضاء ، وإنما فز منه من فز خوف العجز أو عدم المعين ومن ثم كان السلف يمتنعون منه أشد امتناع (تنبية) سأل ابن شاهين الجنيدي عن معنى مع فقال على معنيين : مع الأنبياء والأولياء بالنصرة والكلامه : إننى معكما أسمع وأرى ، مع العاقبة بالعلم والإحاطة ، ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، فقال ابن شاهين : مثلك



١٤٤٧ - اللَّهُ وَرَسُولُهُ مَوْلَى مَنْ لَمْ يَمُوتْ لَهُ ، وَالْخَالُ وَارِثُ مَنْ لَمْ يَأْرَثْ لَهُ - (ت ه) عَنْ عُمَرَ (ح)

١٤٤٨ - اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشَ الْآخِرَةِ - (حم ق ٣) عَنْ أَنَسٍ (حم ق) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

١٤٤٩ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ مُحَمَّدٍ فِي الدُّنْيَا قُوَّتًا - (م ت ه) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ص)

يصلح دالا للأمة على الله (ت) واستغفره (عن عبدالله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والواو وبالفاء مقصور : علقمة ابن خالد المدني ، ظاهر صنيع المصنف أن الترمذى تفرد به من بين الستة والأمر بخلافه بل رواه ابن ماجه أيضاً ذكره ابن حجر قال : صححه ابن حبان والحاكم .

(الله ورسوله مولى من لا يموت له) أى حافظ وناصر من لا حافظ ولا ناصر له لحفظ الله لا يفارقه وكيف يفارقه مع أن الله وليه وحافظه وناصره . كان الله مولاه فلا يذل ولا يخزي فنعم المولى ونعم النصير . قال القنبر الرازى : من كان ربه هاديه لا يضل ومن كان ربه معينه لا يشقى ومن كان ربه مولاه لا يضع (والخال وارث من لا وارث له) زاد فى رواية يفك عنه أى عائه يعنى ما يلزمه وما يتعلق به من الجنايات التى سبيلها أن تتحملها العاقلة هذا عند من يورث الخال ومن لا يورثه يقول معناه إنها طعمة أطعمها الخال لأن يكون وارثاً كذا قرره ابن الأثير (ت ه عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه رمز المصنف لصحته وليس كما قال فإن الترمذى إنما حسنه فقط . قال فى المنار : ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه حكيم بن حكيم وهو ابن أخى عمرو بن حنيفة لا تعرف عدالته وإن روى عنه جمع (اللهم) الميم عوض من يا ، ولذا لا يجتمعان ، وهو من خصائص هذا الاسم لدخولها عليه مع لام التعريف كما خص بالباء فى القسم وقطع همزته فى يا الله ، وقيل أصله يا الله أمتنا بخير نخفف بحذف حرف النداء ذكره القاضى البيضاوى (فائدة) قال فى النهاية : اللهم على ثلاثة أنحاء : أحدها أن يراد به النداء المحض كقولك اللهم ارحمنا . الثانى أن يذكره المجيب تمكيناً للجواب فى نفس السائل يقول لك القائل أزيد قائم فتقول اللهم نعم أو اللهم لا . الثالث أن يستعمل دليلاً على النسبة وقلة وقوع المذكور كقولك أنا لا أزورك اللهم إذا لم تدعى ، ألا ترى أن وقوع الزيارة مقروناً بعدم الدعاء قليل (لا عيش) أى لا عيش كاملاً أو باقياً أو معتبراً أو هنيئاً (إلا عيش) الدار (الآخرة) لا هذا العيش الفانى الزائل ، لأن الآخرة باقية لا تزول وعيشها لا يعتريه اضمحلال ولا ذبول ، وعيش الدنيا وإن كان محبوباً للنفوس معشوقاً للقلوب ظل زائل وسحابة صيف لا يرحى دوامها والعيش الحياة ، قال الراغبى والقصد بذلك فطم النفس عن الرغبة فى الدنيا وحملها على الرغبة فى الآخرة وتحمل أثقال مساعيها ، وهذا لابن رباح ، وتمتته فأكرم الأنصار والمهاجرة : تمثل به المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وهو من مشطور الرجز والممتنع عليه إنشاء الشعر لا إنشاده على أن الخليل لم يعد مشطور الرجز شعراً ، وقال بعضهم : هذه الكأمة قالها فى أسر أحواله لما رأى جمع المسلمين بعرفة وفى أشدها عند حفر الخندق ، وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته : فاغفر للأنصار والمهاجرة ، ولفظ البخارى فى باب التحريض على القتال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون فى غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجزع قال : اللهم إن العيش عيش الآخرة ، فاغفر للأنصار والمهاجرة (حم ق عن سهل بن سعد) الساعدى قال : جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق وننقل التراب على أكتادنا فقال اللهم الخ (اللهم) أصله يا الله حذفت ياؤه وعوض عنها الميم وشددت لتكون على حرفين كالمعوض عنه وقد يقال فيه لا هم بحذف أل (اجعل رزق) وفى رواية للعسكرى : عيش (آل محمد) زوجاته ومن فى نفقته أوهم مؤمنو بنى هاشم والمطلب أو أتياء أمتة والجل على الأعم أتم (فى الدنيا قوتاً) وفى رواية : كفافاً : أى بلغة تستد رمقهم وتمسك



١٢٥٠ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمُسْرَوَاتٍ مِنْ أُمَّتِي - البقي في الأدب عن علي - (ص)

١٤٥١ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ ، وَلِمَنْ اسْتَغْفَرَ لَهُ الْحَاجُّ - (عب) عن أبي هريرة - (ص)

١٤٥٢ - اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ وَ مُحَمَّدٍ نَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ - (طب ك) عن والد

أبي الميخ - (ص)

قوتهم بحج - لا ترهقهم الفاقة ولا تذلم المسألة الحاجة ولا يكون فيهم فضول يصل إلى ترفه وتبسط ليسلوا من آفات الغنى والفقر ، والكفاف مالا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة ، والقوت ما يسد به الرمق سمي قوتاً لحصول القوة به سلك المصطفى صلى الله عليه وسلم طريق الاقتصاد المحمود ، فإن كثرة المال تلهي ، وقلته تنسي ، فاقل منه وكفى : خير مما كثر وألهمي ، وفي دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم به إرشاد لآمته كل الإرشاد إلى أن الزيادة على الكفاف بكثير لا ينبغي أن يتعب العاقل في طلبه لكونه لا خير فيه ، وحكم الكفاف يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال ، فهم من يعتاد الرياضة حتى إنه يأكل في كل أسبوع مرة فكفافه وقوته تلك المرة في كل أسبوع ، ومنهم من يعتاد الأكل في كل يوم مرة أو مرتين فكفافه ذلك لأنه إن تركه ضره ، ومنهم كثير العيال ، فكفافه ما يسد رمق عياله ومنهم من يقل عياله فلا يحتاج إلى زيادة فقدر الكفاف غير مقدر ومقداره غير معين لكن المحمود ما يحصل به القوة على الطاعة والاشتغال به على قدر الحاجة ، وقوله : إني أسألك غناك وغنى مولاي المراد غنى يدفع الفاقة فقط فلا يخالفه ما هنا ، وقوله : اللهم اجعل أوسع رزقك علي عند كبر سني : لم يرد به ما يزيد على الكفاف (فائدة) قال ابن عربي : اللهم هو اسمه المدعو به الذي قلنا حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه دعا بسواه إلا أن يكون تلقينا لمتعلم أو نطقاً عن مقتضى حال يرجع إلى إيقاع نفع ذلك إعراباً عن حالهم وذلك هو الاسم الأعظم (م ت ه عن أبي هريرة) ظاهره أن هذا مما تفرّد به مسلم عن صاحبه وهو هم بل رواه البخاري في الرقائق (اللهم اغفر للتسرولات) أي للابسات السراويلات (من) نساء (أمتي) أمة الإجابة . وفي رواية : للتسرولات من النساء ، وإنما دعا لهن بذلك لأنهن لما حافظ على ما أمرهن به من الستر قابلهن بالدعاء لهن بالغفر الذي أصله الستر ، فذاك ستر العورات وذا ستر الخطيات ، وجعله كناية عن حفظ الفروج خلاف الظاهر (البقي في الأدب) أي في كتاب الأدب له وكذا البزار (عن علي) أمير المؤمنين قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فسقطت امرأة عن دابة فأعرض عنها بوجهه ، فقيل إنها متسرولة فذكره ، رمز المصنف لضعفه ، ووجهه أن فيه إبراهيم بن زكريا الضرير ، قال في الميزان عن أبي حاتم حديثه منكسر ، وعن ابن عدي : حدث بالبواطيل ، قال : ومن بلاياه هذا الخبر ، وساقه ، ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوع ، وقال المتهم به إبراهيم هذا ، وتعبه المؤلف بأن الذي قال فيه ابن عدي هذا القول هو إبراهيم بن زكريا العجلي ، وهذا إبراهيم بن زكريا الواسطي وهو ثقة (اللهم اغفر للحاج) أي حجاً مبروراً (ولمن استغفر له الحاج) قاله ثلاثاً وهو تشريف عظيم للحاج فيئاً كد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعاء المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وظاهره ندب طلب الاستغفار منه في سائر الأوقات ، لكن في الإحياء عن الفاروق ما حصوله . إن غاية طلبه إلى عشرين من ربيع الأول أي فإن تأخر وصوله إلى وطنه عنها فإلى وصوله كما ذكره ابن رجب (هب) وكذا الحاكم ، ومن طريقه أورده البيهقي والخطيب (عن أبي هريرة) وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم وتعبه بأن فيه شريكاً القاضى ولم يخرج له مسلم إلا في المتابعات . (اللهم رب) أي يارب (جبريل) قال الحراني : أمم عبودية ؛ لأن إبل اسم الله في المال الأعلى وهو يد بسط لروح الله في القلوب بما يحياها الله من روح أمره إرجاعاً إليه في هذه الدار قبل إرجاع روح الحياة بيد القبض من عزرائيل



١٤٥٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَعَمَلٍ لَا يَرْفَعُ ، وَدَعَاءٍ لَا يَسْمَعُ - (حم حب ك) عن أنس - (ص)

١٤٥٤ - اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَسْكِينًا ، وَتَوَفِّي مَسْكِينًا ، وَأَحْشُرْنِي فِي زُمْرَةِ الْمَسَاكِينِ ، وَإِنْ أَشَقَّ الْأَشْقِيَاءَ مِنْ أَجْتَمَعَ عَلَيْهِ فَقْرُ الدُّنْيَا وَعَذَابُ الْآخِرَةِ - (ك) عن أبي سعيد - (ص)

(وميكائيل) اسم عبودية أيضا ، وهو يد بسط للأرزاق المقيمة للأجسام (وإسرافيل) وهو بسط يد الأرواح التي بها الحياة ، قال الجزولي في شرح الرسالة : إنه إنما سمي إسرافيل لكثرة أجنحته وميكائيل لأنه موكل بالمطر والنبات يكيه وزنه (ومحمد) الذي هو روح الأرواح (نعوذ) أي نعتصم (بك من النار) أي من عذابها فوجه تخصيص الأملاك الثلاثة أنها أشرف الملائكة وأنها الموكلة بالحياة وعليها مدار نظام هذا الوجود ، فإبريل موكل بالوحي الذي هو حياة القلوب ، وميكائيل بالقطر والنبات الذي هو حياة الأرض والحيوان ، وإسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الأرواح إلى الأشباح ، فالتوسل إليه سبحانه بربوبية هذه الأرواح الموكلة بالحياة له تأثير كبير في حصول المطلوب وهذا كما ترى أدق من قول البعض خص هؤلاء لكل اختصاصهم واصطفائهم وكونهم أفضل الملائكة ، والاول والآخر أفضل من الثاني وفي التفضيل بينهما أقوال : ثالثا الوقف (طب ك) في المناقاة - ، وكذا ابن السني في عمل اليوم والليلة (عن والد أبي المليح) واسمه عامر بن أسامة ، قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر فسمعتة يقول : اللهم ... الخ ثلاثا . قال الهيثمي : وفيه من لم أعرفه اه وبه يعرف أن رمز المصنف لصحته غير صواب

(اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع) وهو ما لم يؤذن في تعلمه شرعا ، أو ما لا يصحبه عمل أو ما لا يهذب الأخلاق الباطنة فيسرى منها إلى الأفعال الظاهرة ويفوز بها إلى الوب الآجل وأنشد :

يا من تقاعد عن مكارم خلقه ليس التفاخر بالعلوم الزاخره  
من لم يهذب علمه أخلاقه لم ينتفع بعلومه في الآخرة

وقدم العلم على العمل لأن العمل بدون علم ضلال (وعمل لا يرفع) إلى الله رفع قبول لفقد نحو إخلاص مصاحبة نحو رياء (ودعاء لا يستجاب) أي لا يقبله الله ، وإنما استعاذ من ذلك لأن العلم إذا لم ينفع لا يخص صاحبه منه كفافا بل يكون وبالاً ، والعمل إذا لم يرفع كان مردودا على فاعله مغضوبا عليه ، والدعاء إذا لم يقبل دل على غل في صدر صاحبه (حم حب ك عن أنس) بن مالك ، رمز المصنف لصحته .

(اللهم أحيني مسكينا وتوفي مسكينا واحشرن في زمرة المساكين) أي اجعني في جماعتهم بمعنى اجعلني منهم . قال في الصباح : الحشر الجمع ، والزمرة بالضم الجماعة . قال الياقبي : وناهيك بهذا شرفا للمساكين ، ولو قال واحشرم المساكين في زمرة لكفاهم شرفا ، وكيف وقد قال واحشرن في زمرة ثم إنه لم يسأل مسكنة ترجع للقلّة بل إلى الإخبات والتواضع ، ذكره البيهقي ، وجرى على قضيته حجة الإسلام حيث قال استعاذته من الفقر لا تنافي طلب المسكنة ، لأن الفقر مشترك بين معنيين : الأول الافتقار إلى الله والاعتراف بالذلة والمسكنة له . والثاني فقر الاضطراب وهو فقد المال المضطر إليه كجائع فقد الخبز ، فهذا هو الذي استعاذ منه . والاول هو الذي سأله اه وسئل الشيخ زكريا عن معنى هذا الحديث ، فقال معناه طلب التواضع والخضوع وأن لا يكون من الجبابرة المتكبرين والاغنياء المترفين اه ومنه أخذ السبكي قوله المراد استكانة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر فإنه أغنى الناس بالله (وإن أشقّ الأشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) يعني من لم يرزق سعة في الدنيا بل كان فقيرا معدما ، وهو مع ذلك مقارن للذنوب ، لا يرعوى ولا يتوب ، وفارق الدنيا وهو معصّر على هذا الحال لم يدركه العفو ، فهو



١٢٥٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ - الطيالسي (طب) عن جابر بن سمرة - (ح)

١٢٥٦ - اللَّهُمَّ أَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا ، وَأَجِرْنَا مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ - (حم حب ك)  
عن بسر بن أبي أرطاة - (ح)

١٢٥٧ - اللَّهُمَّ أَرْكَ لَأُمِّي فِي بُكُورِهَا - (حم ٤ حب) عن صفير العامدي (ه) عن ابن عمر (طب) ع

أشقى من كل شقٍّ من المؤمنين بلا إشكال لأنه معذب في الدارين (ك) في الرقاق (عن أبي سعيد) الخدرى وقال صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكن ضيفه في الميزان ، وزعم ابى الجوزى وتيمية وضعه . قال ابن حجر : وليس كذلك بل صححه الضياء في المختارة ، وقال الزركشى في تخريج أحاديث الرافعى : أساء ابن الجوزى بذكره له في الموضوعات وقال المؤلف أسرف ، وقال ابن حجر مرة أخرى : أسرف ابن الجوزى بذكره في الموضوع وكأنه أقدم عليه لما رآه مביانا للحال التي مات عليها المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه كان مكفيا .

(اللهم إني أسألك من الخير كله) أى بسائر أنواعه وجمع وجوهه (ما علمت منه وما لم أعلم) وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم) طلبه الخير لا ينافى أنه أعطى منه ما لم يعطه غيره لأن ما منحه من صفات الكمال إنما هو بالنسبة للمخلوقات فهو كمال نسبي والكمال المطلق لله ، وكل صفة من صفات الحوادث قابلة للزيادة والنقص ، ومن ثم أمر بطلب الزيادة في العبد وقل رب زدني علما ولذا جاز الدعاء له عند الختم بنحو : اللهم اجعله زيادة في شرفه لأنه وإن كان كامل الشرف فكماله نسبي والازدياد فيه متصور بخلاف صفاته تعالى كمالها في ذاتها لا يقبل زيادة ولا نقصاناً (الطيالسي، طب) أبوداود (عن جابر بن سمرة) بن جندب

(اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها) أى اجعل آخر كل عمل لنا حسنا ، فإن الأعمال بخواتيمها وعاقبة كل شيء آخره كما قال في الصحاح وغيره (وأجرنا من خزي الدنيا) رذائلها ومصائبها وغرورها وغدرها (وعذاب الآخرة) زاد الطبراني في روايته من كان ذلك دعاءه مات قبل أن يصيبه البلاء اه قال في الكشف : والخزي الهوان ، وهذا من جنس استغفار الأنبياء مما علموا أنهم مغفور لهم . قال ابن عربى : والدار الآخرة الجنة والنار اللتين أعدهما الله لعباده السعداء والأشقياء ، سميت آخرة لتأخر خلقها عن الدنيا بتسعة آلاف سنة مما تعدون (حم حب ك عن بسر بن أرطاة) كذا وقعت عليه بخط المؤلف هنا وهو ذهول وإمسا هو ابن أبي أرطاة كما بينه الحافظ ابن حجر فقال في الإصابة : الأصح ابن أبي أرطاة . قال ابن حبان : ومن قال ابن أرطاة فقد وهم اه ثم رأيت المصنف ذكره في أواخر هذا الكتاب على الصواب كما رأيت بخطه أيضا في خبر لا تقطع الايدى في السفر ولولا الوقوف على خطئه لظنناه من تحريف النساخ ولكن الإنسان محل النسيان ، وأول ناس أول الناس ، وبسر : بضم الموحدة التحتية وسكون المهملة ثم راء العامرى القرشى مخلف في صحبته : ولله معاوية اليمن فأفسد وعتا وتجبر ، وضل ، قال ابن عساکر : له بها آثار غير محودة ، وقتل عبد الرحمن وقيم ابني عبد الله بن عباس وخلفا حقي من لم يبلغ الحلم : كولد زينب بنت فاطمة بنت على كرم الله وجهه ، وقال يحيى : كان بسر رجل سوء ، واهل المدينة ينكرون سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم اه ملخصا ، وقد رمز المصنف لصحته وقد عرفت حال بسر . أما من دونه فهو يوقون في بعض طرقه المذكورة لا كلها . قال الحافظ الهيثمى : رجال أحمد وأحد إسنادى الطبراني ثقات .

(اللهم بارك لأمتي) أمة الإجابة (في بكورها) في شرح السقوط : أول اليوم الفجر ، وبعده الصباح فالغداة فالبكرة فالضحى فالضحوة فالهاجرة فالظهر فالراح فالعصر فالعشاء الأول فالعشاء الآخرة وذلك عند مغيب



ابن عباس، وعن ابن مسعود، وعن عبد الله بن سلام، وعن عمران بن حصين، وعن كعب بن مالك،  
وعن النواس بن سمعان - (صح)

١٢٥٨ - اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ الْخَمِيسِ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

الشفق: قال النووي في رؤوس المسائل: يسن لمن له وظيفة من نحو قراءة أو علم شرعي وتسييح أو اعتكاف أو  
صنعة فعله أول النهار وكذا نحو سفر وعقد نكاح وإنشاء أمر لهذا الحديث (حم ٤ حب عن صخر) بفتح المهملة  
وسكون المعجمة بن وداعة (الغامدي) بغير معجمة ودال مهملة، الأزدي، حجازي سكن الطائف قال الترمذي  
عن البخاري: لا أعرف له غير هذا الحديث اه وفي التقريب كأصله: صخر صحابي مقل لم يرو عنه إلا عمارة بن حديد  
وفي العلل لابن الجوزي هذا يرويه عمارة بن حديد عن صخر. قال أبو حاتم: عمارة مجهول. وقال أبو زرعة لا يعرف  
ولما قال عبد الحق هو من طريق أبي داود حسن: قال ابن القطان هذا خطأ ففيه عمارة بن حديد مجهول لا يعرف  
(ه عن ابن عمر) بن الخطاب. قال ابن الجوزي: وله عنه ثلاث طرق في أولها إبراهيم بن سالم قال ابن عدى منكر  
الحديث غير معروف، وفي الثاني محمد بن عبد الرحمن قال يحيى لاشيء وقال النسائي متروك، وفي الثالث محمد بن الفضل  
قال أحمد حديثه حديث أهل الكذب (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي: وفيه عمرو بن مشاور وهو ضعيف،  
ولابن الجوزي له عنه أربعة طرق في الأول والثاني عمرو بن مشاور قال ابن حبان يروي المنأكير. وأبو حمزة قال  
الدارقطني عن أحمد ويحيى: ليس بشيء، وفي الثالث الحسين بن سلوان كذبه يحيى والرابع عبد الصمد بن موسى الهاشمي  
ضعفوه. (وعن ابن مسعود) قال الهيثمي: وفيه علي بن عباس وهو ضعيف، وقال الدارقطني: تفرد به علي بن عباس  
بن العلاء قال يحيى ليس بشيء، وقال ابن حبان: لحش خطؤه فاستحق الترك (وعن عبد الله بن سلام) بالتخفيف:  
ابن الحارث بن يوسف الإسرائيلي كان اسمه الحصين فسماه المصطفى صلى الله عليه وسلم عبدالله وشهد له بالجنة، وكان  
من علماء الصحابة: صحابي كبير شهد المصطفى صلى الله عليه وسلم له بالجنة مات سنة ثلاث وأربعين. قال الهيثمي وفيه  
هشام بن زياد وهو متروك (وعن عمران بن حصين) قال الهيثمي: وفيه العلاء بن بركة وهو متروك (وعن كعب بن  
مالك) قال الهيثمي: وفيه عمارة بن هرون وهو متروك. وقال ابن الجوزي: يرويه عن كعب عمارة بن هرون وقد  
قال أبو حاتم متروك (وعن النواس) بنون فواو مشددتين فهملة بعد ألف (ابن سمعان) كشعاب: الكلابي صحابي  
سكن الشام. وقال الهيثمي: وفيه عمار بن هرون وهو متروك، وظاهر صنيع المصنف حيث اقتصر على هؤلاء  
أنه لم يرو إلا عنهم وليس كذلك فقد زاد ابن الجوزي كغيره فرواه عن آخرين: علي أمير المؤمنين، وبقية العبادة  
وجابر، وأب هريرة، وسهل بن سعد، وأبي رافع، وعمارة بن وثيمة، وأبي بكرة، وبريدة بن الحصيب، ووائل،  
ونبيط بن شريط، وأبوذر، وأنس: والعرس بن عميرة، وعائشة، وضعفها أعنى ابن الجوزي كلها وقال لا يثبت منها  
شيء، وقال أبو حاتم: لا أعلم فيه حديثاً صحيحاً. قال ابن حجر: وقد اعتنى بعض الحفاظ - يعنى اندري - بجمع  
طرقه فبلغ عدد من جاء عنه من الصحابة نحو العشرين

(اللهم بارك لأمتي في بكورها) في رواية ابن السكن: في بكورهم (يوم الخميس) في رواية البزار: يوم خميسها،  
وفي رواية الطبراني: واجعله يوم الخميس، وفيه خلقت الملائكة المدبرات للعالم. قال القزويني: يوم مبارك سيما لطلب  
الحاجة وابتداء الدهر، وكان صخر لا يسافر إلا فيه فأثرى وكثر ماله (ه) وكذا البزار (عن أبي هريرة) قال ابن  
الجوزي: تفرد به محمد بن أيوب بن سويد عن أبيه ومحمد: قال ابن حبان يروي الموضوع لايحل الاحتجاج به،  
وأبو أيوب قال ابن المبارك: أرم به، وقال يحيى: ليس بشيء اه، وسئل أبو زرعة عن هذه الزيادة، فقال هي مقابلة  
قال الحفاظ العراقي: وروى بدل الخميس السبت. قال: وكلامه ضعيف، وقال في محل آخر: أسانيدنا كلها ضعيفة



١٢٥٦ - اللَّهُمَّ إِنَّكَ سَأَلْتَنَا مِنْ أَنْفُسِنَا مَا لَا تَمْلِكُهُ إِلَّا بَكَ ، اللَّهُمَّ فَأَعْطِنَا مِنْهَا مَا يُرْضِيكَ عَنَّا - ابن عساكر

عن أبي هريرة - (صح)

١٢٦٠ - اللَّهُمَّ أَهْدِ قُرَيْشًا ، فَإِنَّ عَالَمَهَا يَمْلَأُ طَبَاقَ الْأَرْضِ عِلْمًا ، اللَّهُمَّ كَمَا أَذَقْتَهُمْ عَذَابًا فَأَذِقْهُمْ نَوَالًا -

(خط) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

(اللهم إنك سألتنا من أنفسنا) بيان في مقام التأكيد (ملا تملكه) أي نستطيعه جلبا أودعنا (إلا بك) أي بأقدارك وتمكينك وتوفيقك ، وذلك المسؤول هو لزوم فعل الطاعات . تجنب المعاصي والمخالفات (اللهم فأعطنا منها ما) أي توفيقا نقدر به على فعل الذي (يرضيك عما) من الرضى خلاف السخط ، وهما من صفات الذات . قال الحراني : الرضى وصف المقر لما يريد ، فشكل واقع بإرادة لا يكون رضى ، إلا أن يستدركه الإقرار ، فإن تعقبه الرفع والتغيير فهو مراد غير رضى ، ومقصود الحديث الاعتذار عما دق من وسائل النفوس وفيه بيان أن الأمور كلها منه تعالى مصدرها وإليه مرجعها فلا تملك نفس لنفس شيئا ، إذ ليس لغيره وجود حقيقة حتى ينسب إليه إعطاء أو منعه وهو الموجود المحقق القائم بنفسه وقائم على كل نفس بما كسبت وكل قائم بقيامه به ومن أثبت نفسه معه فهو الاعشى المنكوس ولو عرف لعلم أنه من حيث هو لا ثبات له ولا وجود ، وإنما وجوده من حيث أوجد لا من حيث وجد ، وفرق بين الموجود وبين الموجد ، وليس في الوجود إلا موجود واحد فالموجود حق والموجد باطل من حيث هو هو الموجود قائم وقيوم والموجد هالك وفان (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) ورواه أيضا باللفظ المذكور المستغفري في الدعوات . قال الحافظ المراقي : وفيه ولهان بن جبير ضعفه الأزدي . قال المصنف : وهذا الحديث متواتر .

(اللهم اهْدِ قُرَيْشًا) أي دلها على طريق الحق ، وهو الدين القيم أي دين الاسلام ، وهذا إن كان صدر قبل إسلامهم جميعا فظاهر ، أو بعده فالمراد بتهتم على ذلك ، والهداية دلالة بلطف وتستعمل في غيره تهكما (فإن عالمها) أي العالم الذي ينشأ من أهل تلك القبيلة (يملا طباقي الأرض علما) أي يعم الأرض بالعلم حتى تكون طبقاتها مغطيا لجميعها والبطن كل غطاء لازم على الشيء . ذكره ابن الأثير . قال بعض المحققين : وليس هذا بإخبار عن علو عالمها لعلمه أن عالم الغيب والشهادة أعلم . لكنه أراد أني لأدعوك عليهم لما غاظوني وآذوني ، بل أدعوك أن تهديهم لأجل أحكام إحكام دينك يبعث ذلك العلم الذي هو من سلالتها فتدبر ، ثم ذلك العالم القرشي نزله أحمد وغيره على الشافعي ، فلا أحد بعد تصرم عصر الصحب اتفق الناس على تقديمه علما وعملا وأنه من قریش سواه وقد تأيد ذلك بانقياد الخلق بقوله ومعتقدده نحو ثمانمائة سنة بعده تطلع الشمس وتغرب ومذهبه باق لا يتصرم ، واسمه في سمو لا يتقهقر بل يتقدم (اللهم كما أذقتهم عذابا) وفي رواية نكالا بالقحط والغلاء والقتل والقهر وغيرها (فأذقتهم نوالا) أي إنعاما وعطاء وفتحاً من عندك وعبر بالدوق لقلة الزمن فيهما «قل متاع الدنيا قليل» قال السهوي : كل ما جاء في فضل قریش فهو ثابت لبني هاشم والمطلب لأنهم أخص ومائت ثبت للأخص يثبت للأعم ولا عكس وتقديمهم لهم على غيرهم وشرفا (خط) وابن عساكر في التاريخ من حديث وهب بن كيسان (عن أبي هريرة) قال السخاوي : وروايته عن وهب فيه ضعف اه قال الزين العراقي : وله شاهد رواه أبو داود والطحاوي من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا بلفظ : لا تسبوا قریشا فإن عالمها يملأ الأرض علما ، اللهم إنك أذقت أولها عذابا فأذق آخرها نوالا ، وذكر البيهقي في المدخل أنه ورد هذا الحديث من حديث علي وابن عباس ؛ ورواه البزار من حديث العباس أيضا مرفوعا بلفظ : اللهم فقه قریشا في الدين وأذقتهم من يومى هذا إلى آخر الدهر نوالا فقد أذقتهم نكالا . قال البزار : حديث حسن صحيح ، وفي الباب عدى بن حاتم ، رواه عنه الطبراني في حديث طويل . قال الهيثمي : السلفي لم أعرفه وبقية رجاله ثقات .



١٤٦١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمَقَامَةِ ؛ فَإِنَّ جَارَ الْبَادِيَةِ يَتَحَوَّلُ - (ك) عن

أبي هريرة - (صح)

١٤٦٢ - اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبَشَرُوا ، وَإِذَا أَسَاءُوا اسْتَغْفَرُوا - (ه هب) عن

عائشة - (ض)

١٤٦٣ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ، وَارْحَنِي ، وَالْحَقْنِي بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى - (ق ت) عن عائشة

١٤٦٤ - اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشَقِّ عَلَيْهِ ، وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَرَفَقَ

بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ - (م) عن عائشة (صح)

(اللهم إني أعوذ) أصله أعوذ بسكون العين وضم الواو استثقلت الضمة على الواو فنقلت إلى العين فبقيت الواو ساكنة أى أستجير وأعتصم (بك من جار السوء) أى من شره (في دار المقامة) الإقامة فإنه هو الشر الدائم والأذى الملازم (فإن جار البادية يتحول) فمدته قصيرة يمكن تحملها فلا يعظم الضرر فيها ، وفي رواية الطبراني جار السوء في دار الإقامة قاصمة الظهر وقد ينزل بسببه البلاء فيعم الصالح والطالح . قال الحراني : والعوذ اللجأ من مخوف لكاف يكفيه (ك عن أبي هريرة) وقال صحيح فتبعه المصنف فرمز لصحته

(اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا) أى إذا اتوا بعمل يحسن قنوه بالإخلاص فيرتب عليه الجزاء فيستحقون الجنة فيستبشرون بها كما قال «وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون» فهو كناية تلويحية (وإذا أساءوا استغفروا) أى طلبوا من الله مغفرة ما فرط منهم ، ومن ثم قال بعضهم : خير الذنوب ذنب أعقب توبة ، وشر الطاعات طاعة أورثت عجا ، والمصطفى صلى الله عليه وسلم معصوم عن الإساءة وإنما هذا تعليم الأمة أرشدهم إلى أن يأتي الواحد منهم بهذا الدعاء الذي هو عبارة عن أن لا يبتليه بالاستدراج ويرى عمله حسنا فيملك «أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء» وقوله من الذين الخ أبلغ من أن يقول اجعلني استبشر إذا أحسنت وأستغفر إذا أسأت كما تقول فلان من العلماء فيكون أبلغ من قولك فلان عالم لأنك تشهد له بكونه معدودا في زميرتهم ومعرفة مساهمته لهم في العلم . ذكره الزحخشري (ه هب عن عائشة) فيه علي بن زيد بن جدعان يختلف فيه .

(اللهم اغفر لي وارحني وألحقني بالرفيق الأعلى) أى نهاية مقام الروح وهى الحضرة الواحديه فالمسؤول إلحاقه بالجل الذي ليس بينه وبينه أحد في الاختصاص ، والقول بأن المسؤول إلحاقه بالملائكة والملائكة الذين يسكنون أعلى عليين منع بانه لو أراد الرفقاء بلنظ رفيق لقال الأعلى ليكون بمعنى الجماعة وبأن قدره فوق قدرهم ومحله من عليين فوق محلهم فكيف يسأل اللحوق بهم ؟ نعم إن أراد به قائله محلهم الذي تحصل فيه مرافقتهم في الجملة ليكون يجمعهم على اختلاف درجاتهم وهو الجنة أو السماء فلا مانع (ق ت) من حديث عبد الله بن الزبير (عن عائشة) أنها أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت وهو مستند إلى صدرها وأصغت إليه وهو يقول اللهم الخ فهذا آخر ماتكم به أخرية مطلقة وما عداه أخريته نسبية .

(اللهم من ولي من أمر أمتي) أمة الإجابة ولا مانع من إرادة الأعم هنا (شيئا) من الولاية تكلافة وسلطنة وقضاء وإمارة ونظارة ووصاية وغير ذلك ، نكره مبالغة في الشيوع وإرادة للتعميم (فشق عليهم) أى حملهم على ما يشق عليهم أو أوصل المشقة إليهم بقول أو فعل فهو من المشقة التي هى الاضرار لامن الشقاق الذي هو الخلاف ، قال في العين : شق الأمر عليه مشقة أضرب به (فاشقق عليه) أى أوقعه في المشقة جزاء وفاقا (ومن ولي من أمر أمتي



١٤٦٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَمِلْتُ ، وَمِنْ شَرِّ مَا لَمْ أَعْمَلْ - ( م د ن ه ) عن عائشة

١٤٦٦ - اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ، وَسَكَرَاتِ الْمَوْتِ - ( ت ه ك ) عن عائشة - ( صح )

١٤٦٧ - اللَّهُمَّ زِدْنَا ، وَلَا تَقْصُصْنَا ، وَأَكْرِمْنَا ، وَلَا تُهِنَّا ، وَأَعْظِمْنَا ، وَلَا تَحْرِمْنَا ، وَلَا تُؤْثِرْ عَلَيْنَا ،

شيئا فرفق بهم) أى عاملهم باللين والإحسان والشفقة (فارق به) أى افعل به ما فيه الرفق له مجازاة له بمثل فعله وهذا دعاء مجاب وقضيته لا يشك في حقيقتها عاقل ولا يرتاب فقلبا ترى ذا ولاية عسف وجارو عامل عيال الله بالعتو والاستكبار وإلا كان آخر أمره الوبال وانعكاس الأحوال فإن لم يعاقب بذلك في الدنيا قهرت مدته وعجل بروحه إلى بئس المستقر سقر ، ولهذا قالوا : الظلم لا يدوم وإن دام دمر ، والعدل لا يدوم وإن دام عمر ، وهذا كما ترى أبلغ زجر عن المشقة على الناس وأعظم حث على الرفق بهم ، وقد تظاهرت على ذلك الآيات والأخبار (م) في المغازى (عن عائشة) ورواه عنها أيضا النسائي في السير وسببه أن ابن شماسه دخل على عائشة فقالت بمن أنت ؟ قال من مضر . قال كيف وجدتم ابن خديج في غزائكم ؟ قال خير الأمير . قالت إنه لا يمنعني قتله أخى أن أحدثكم ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول : قد ذكرته (تنبيه) قال في الأذكار : ظاهر الحديث جواز الدعاء على الظلمة ونحوهم وأشار الغزالي إلى تحريره وجعله في معنى اللعن . اهـ . قال الحافظ : والأولى حمل كلام الغزالي على الأولى ؛ وأما الأحاديث فتدل على الجواز (اللهم إني أعوذ بك) قال الطيبي : استعاذ مما عصم منه ليلتزم خوف الله وإعظامه والافتقار إليه وليقتدى به وليبين صفة الدعاء ، والباء للإصاق المعنوي للتخصيص كأنه خص الرب بالاستعاذة ، وقد جاء في الكتاب والسنة : أعوذ بالله ، ولم يسمع : بالله أعوذ ، لأن تقديم المعمول تفنن وانبساط ، والاستعاذة حال خوف وقبض ، بخلاف الحمد لله والله الحمد لأنه حال شكر ، وتذكير إحسان ونعم (من شر ما عملت) أى من شر عمل يحتاج فيه إلى العفو (ومن شر ما لم أعمل) أى بأن تحفظني منه في المستقبل ، أو المراد شر عمل غيره « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة » أو ما ينسب إليه افتراء ولم يعمل ، وتقديم الميم على اللام فيهما هو ما في مسلم وغيره وعكسه ، والواقع لحجج الإسلام في الإحياء متعقب بالرد ؛ نعم جاء في خبر مرسل (م د ن ه) كلهم (عن عائشة) ولم يخرج البخاري . (اللهم أعني على غمرات الموت) شدائده جمع غمرة وهي الشدة ، وفي أصول صحيحة سكرات (أو) شك من الراوى ، وفي نسخة بالواو (سكرات الموت) جمع سكرة بسكون الكاف وهي شدة الموت الذاهبة بالعقل ، ذكره الزمخشري ، وهي تزيد على الغمرات بزيادة الألم ، وفي رواية لابن أبي الدنيا اللهم إنك تأخذ الروح من بين العصب والأنامل ، اللهم أعني على الموت وهونه على . وقال ابن عربي : السكر الضيق المانع من الإطلاق في التصرفات ، فالمراد ضيق الموت وكربه . قال الراغب : والسكر حالة تعرض بين المرء وقلبه وأكثر ما يستعمل في الشراب وقد يعتري من الضرب والعشق والألم أى والآخر هو المراد هنا . قال القرطبي : تشديد الموت على الأنبياء تكميل لفضائلهم ورفع لدرجاتهم وإيس نقصا ولا عذاباً (ت ه ك) وكذا النسائي في يوم وليلة كلهم (عن عائشة) قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموت وعنده قدح ماء وهو يدخل يده فيه ثم يمسح وجهه ويقول ذلك ، وقال ابن العربي : إن الباري بقدرته وحكمته يخفف إخراج الروح ويشدده بحسب حال العبد ، فتارة يشدده عذاباً وذلك على الكافر وتارة كفارة وذلك على المذنب وتارة رفعة درجات وزيادة حسنات وذلك في الولي وتارة حجة على الخاق وتسليبة وقدوة وأسوة كما لقي المصطفى صلى الله عليه وسلم منه

(اللهم زدنا) من خير الدارين : أى من العلوم والمعارف (ولا تقصصنا) أى لا تذهب منا شيئاً (وأكرمنا) بالتقوى (ولاتهنأ) أصله تهوننا نقلت كسرة الواو للهواء وحذفت الواو لسكونها وسكون النون الأولى وأدغمت



وَأَرْضَنَا ، وَأَرْضَ عَنَّا - (ت ك) عن عمر - (صح)

١٤٦٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، وَمِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَمِنْ عِلْمٍ

لَا يَنْفَعُ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ - (تن) عن ابن عمرو (دنه ك) عن أبي هريرة (ن) عن أنس (ح)

الأولى فى الثانية (وأعطينا ولا تحرمنا) قال القاضى والطيبى : عطف الأوامر على النواهي تأكيداً ومبالغة وتعميماً وحذف ثوانى المفعولات فى بعض الالفاظ إرادة لإجرائها مجرى : فلان يعطى ويمنع مبالغة (وآرنا) بالمداخترنا بعنايتك وإكرامك (ولا تؤثر) تختر (علينا) غيرنا فتعزّه وتذلنا : يعنى لا تغلب علينا أعداءنا (وأرضنا) بما قضيت لنا أو علينا بإعطاء الصبر والتحمل والقنع بما قسمت لنا من الرزق ، وذلك أن الله دبر لعبده قبل أن يخلق شأبه من الرزق والأحوال والآثار ، وكل ذلك مقرر مؤقت يبرزه له فى وقته كما قدره والعبد ذوشهوات وقد اعتادها وتخلق بها ودبر الله لعبده غير ما تخلق به من الشهوات فمرة سقم ومرة صحة ومرة غنى ومرة فقر وعسر وذل ومكرهه ومحجوب ، فأحوال الدنيا تتداوله لا ينفك عن قضائه والعبد يريد ما وافقه واشتهاه ، وتديبر الله فيه غير ذلك : فإذا رزق العبد الرضا بالقضاء استقام قلبه فترك جميع إرادته لمشية الله ينتظر ما يبرز له من تديبره فى جميع أحواله فيتلقيها بالشرح قلب وطيب نفس فيصير راضياً مرضياً ، والمصطفى صلى الله عليه وسلم أعظم من رزق الرضا وليس للشهوات ولا للشيطان عليه سلطان وإنما ذكر ذلك على طريق الإرشاد والتعليم للأمة ، وقال الطيبى : يلوح من هذا الدعاء تبشير الإرادة والاستدشار والفوز بالمباغى ونيل الفلاح فى الدنيا والعقبى ، ولعمري إنه من جوامع الكلم (وارض عتاً) بما نقيم من الطاعة القليلة التى فى جهدنا . قال بعض الأكابر : من أيقن بحسن اختيار الله له لم يسره أن يكون على غير الحال التى هو عليها فكل راض مرضى عنه فاقضت هذه السنة العلية مضمون قوله تقدر : أرجعنى إلى ربك راضية مرضية « فمن رجعت إلى ربه معرفته وذهبت نكرته اطمأن فى الأوقات وغم فى مقاومة مقابلاتها الرضى واستقر فى جنته وقته فكان هذا حاله عاجلاً وذاك خطابه آجلاً ، وقال الراغب : منزلة الرضى أشرف المنازل بعد النبوة : فمن رضى عن الله فقد رضى الله عنه لقوله تعالى «رضى الله عنهم ورضوا عنه» فجعل أحد الرضاهين مقروناً بالآخر ، فمن بلغ هذه المنزلة فقد عرف خساسة الدنيا واطلع على جملة المأوى وخطب مودة الملائكة الأعلى وحظى بتحيتهم المعينة بقوله «والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار» (ت ك) فى الدعاء (عن عمر) بن الخطاب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحى سمع عند وجهه كدوى النحل فنزل عليه فكشنا ساعة فسرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه فذكره ، صححه الحاكم

(اللهم) إني أعوذ بك من قلب لا يخشع (لذكر الله سبحانه ولا لاستماع كلامه وهو القلب القاسى الذى هو أبعد القلوب من حضرة علام الغيوب (ومن دعاء لا يسمع) أى لا يستجاب ولا يعتد به فكأنه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال أشراً وبطراً أو من كثرة الآكل الجالة لكثرة الابخرة الموجبة للنوم وكثرة الوسواس والخطرات النفسانية المؤدية إلى مضار الدنيا والآخرة (ومن علم لا ينفع) أى لا يعمل به أو لا يهذب الأخلاق الباطنة فيسرى إلى الأفعال الظاهرة (أعوذ بك من هؤلاء الأربعة) قال الطيبى : فى كل من القرائن إشعار بأن وجوده مبنى على غايته والغرض الغاية فإن تعلم العلم إنما هو للنفع به فإذا لم ينفعه لم يخلص كفافاً بل يكون وبالاً ، وإن القلب إنما خلق ليخشع لبارئه فإذا لم يخشع كان قاسياً يستعاذ منه ، فويل للقاسية قلوبهم ، وإنما يعتد بالنفس إذا تجافت عن دار الغرور وأنابت إلى دار الخلود ، فإذا كانت نهمة لا تشبع كانت أعدى عدو للبرء فهى أهم ما يستعاذ منه ، وعدم استجابة الدعاء دليل على أن الداعى لم يفتفع بعلمه ولم يخشع قلبه ولم تشبع نفسه (فإن قلت) قد علم من صدر الكلام الاستعاذة بما ذكر فما فائدة قوله : أعوذ بك من هؤلاء الأربعة ؟ (قلت) أفاد به التنبه على تأكيد هذا



١٢٦٩ - اللهم ارزقني حبك ، وحب من ينفعني حبه عندك ، اللهم ومارزقتني مما أحب فاجعله قوة لي

فيما تحب ، اللهم وما زويت عني مما أحب فاجعله فراغاً لي فيما تحب - ( ت ) عن عبد الله بن يزيد

الخطمي - ( ح )

الحكم وتقويته وفيه جواز تسجيع الدعاء . قال حجة الإسلام : والمكروه التكلف لأنه لا يلائم الضراعة والذلة قال ابن حجر : هذا كان يصدر منه من غير قصد إليه ولذلك جاء في غاية الانسجام ( ت ن عن ابن عرو ) بن العاص ( د ن ه ك عن أبي هريرة ن عن أنس ) قال الترمذي حسن غريب وأخرج مسلم نحوه بأتم منه وأكثر فائدة فلو أثره المصنف لكان أحسن .

( اللهم ارزقني حبك وحب من ينفعني حبه عندك ) كالملائكة والأنبياء والأصفياء لأنه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم ولا إصلاح إلا بأن يكون الله أحب إليه مما سواه . قال ابن القيم : وهذا إشارة إلى أن من خصائص الالهية العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما غاية الحب مع غاية الذل . واعلم أن كل حب لا يحكم على صاحبه بأن يصمه عن كل مسموع سوى كلام محبوبه ويعميه عن كل منظور سوى وجه محبوبه ويخرجه عن كل كلام إلا عن ذكر محبوبه وعن ذكر من يحب محبوبه ويختم على قلبه فلا يدخل سوى حب محبوبه ويرى قلبه على خزنة خياله فلا يتخيل سوى صبرة محبوبه إما عند رؤية تقدمته أو عن وصف ينشأ منه الخيال صورة فيكون كإفيل :

خيالك في عيني وذكرك في فمي ومثواك في قلبي فأين تغيب

فيه يسمع وبه يبصر وله يتصور وبه يتكلم وله يكلم ، فليس من الحب في شيء ( اللهم ومارزقتني مما أحب فاجعله قوة لي فيما تحب ) لأصرفه فيه سأله تعالى أن يجعل مازقه من القوة والقوى الجسدية والروحية العلمية أو العملية مقوياً له على ما يرضيه ( وما زويت عني ) أي صرفت عني ونحيت عني . قال القاضي أصل الزى والجمع والقبض ( مما أحب فاجعله فراغاً لي فيما تحب ) يعني اجعل ما نحيت عني من محابي عوناً على شغلي بمحايك وسبباً لفراغي لطاعتك ولا تشغل به قلبي فيشغلني عن عبادتك وذلك لأن الفراغ خلاف الشغل فإذا زوى عنه الدنيا ليتفرغ لحساب ربه كان ذلك الفراغ عوناً له على الاشتغال بطاعة الله وقد حرر الله أسرار نبينا كالأنباء من رق الاغيار وصانهم بوجود عنايته من الركون إلى الآثار لا يحبون إلا إياه ولا يشغلون بسواه ( تنبيه ) قال ابن عربي : أطف مافي الحب ما وجدته وهو أن تجد عشقاً مفراطاً وهوى وشوقاً مقلقاً وغراماً وبحولاً وسهراً ومنع لذة طعام ولا تدرى فيمن ولا بمن ولا يتعين لك محبوبك ثم بعد ذلك يبدو لك تجلي في كشف فيتعلم ذلك الحب به أو ترى شخصاً فيتعلق ذلك الوجد به أو تذكر شخصاً فتجد الميل إليه فتعلم أنه صاحبك وهذا من أخفى دقائق استشراف النفوس على الأشياء من خلف حجاب الغيب فلا تدرى بمن هامت ولا فيمن هامت ولا ما همها ويجد الناس ذلك في القبض والبسط الذي لا يعرف سببه فبعده يأتيه ما يحزنه أو يسره فيعرف أن ذلك له ؛ وذلك لاستشراف النفس على الأمور قبل تسكينها في تعلق الحواس الظاهرة وهي مقدما - التكوين ( تتمه ) قد انطوى تحت هذا الحديث عدة مقامات مقام الحب ومقام التوحيد ومقام الصبر ومقام الشكر ومقام الرضى ومقام التسليم ومقام الانس ومقام البسط ومقام التمسك وغير ذلك ولم يجتمع مثلها في حديث قصير الا قليلا ( ) في الدعوات ( عن عبد الله بن يزيد ) بمثنائين تحتيتين من الزيادة ( الخطمي ) بفتح المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى بنى خطمة قبيلة معروفة صحابي صغير شهيد الحديبية ابن سبع عشرة وولى الكوفة لابن الزبير ، قال الترمذي حسن غريب . قال ابن القطان ولم يصححه لأن رواه ثقات الإسقيان بن وكيع فتهم بالكذب وترك الرازياني حديثه بعد ما كتبناه ، وقيل لا يزرعه أكان يكذب ؟ قال نعم



١٤٧٠ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَسِّعْ لِي فِي دَارِي، وَبَارِكْ لِي فِي رِزْقِي - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

١٤٧١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ زَوَالِ نِعْمَتِكَ، وَتَحَوُّلِ عَافِيَتِكَ، وَفُجْأَةِ نِقْمَتِكَ، وَجَمِيعِ سَخَطِكَ -

(م د ت) عن ابن عمر - (صح)

١٤٧٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ، وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ، وَالْأَدْوَاءِ - (ت طبك) عن

عم زياد بن علاقة - (ح)

(اللهم اغفر لي ذنبي) أى ما لا يليق أو المراد إن وقع والعبد لا يأتى بما هو اللائق بجلال كبرياء الله، ومنه ما عبدناك حق عبادتك، فسمى هذا القصور بالنسبة لسكّال القرب ذنباً مجازاً (ووسع لي في داري) محل سكني في الدنيا لأن ضيق مرافق الدار يضيق الصدر ويشتت الالتمعة ويحلب الهم ويشغل البال أو المراد القبر: إذ هو الدار الحقيقية، وعلى الأول فالمراد التوسعة بما يقتضيه الحال لا الترفه والتبسط في الدنيا بل إنما يسأل حصول قدر الكفاية لا أزيد ولا أنقص، ولهذا قال بعض الحكماء إما أن تتخذ لك داراً على قدر نجواك وتخبر على قدر دارك وإلا فهو سرف أو تقتير (وبارك لي في رزقي) أى اجعله مباركا محفوفاً بالنماء الزيادة في الخير ووفقى للرضى بما قسمته منه وعدم التلفت إلى غيره مع أنى لا أنال إلا ما رزقتني وإن جهدت وهذا كان يقوله بعد الوضوء عقب أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك (ت عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته ورواه أحمد والطبراني عن رجل من الصحابة وزاد فسل النبي صلى الله عليه وسلم عنهن فقال وهل ترك من شيء ورواه النسائي وابن السنن عن أبي موسى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ فسمعت يده يقول فذكره، وترجم عليه ابن السنن بباب ما يقوله بين ظهراني وضوئه والنسائي بباب ما يقول بعد فراغ وضوئه، قال في الأذكار لإسناده صحيح

(اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك) أى ذهابها مفرد في معنى الجمع يعم النعم الظاهرة والباطنة، والنعمة كل ملائم تحمد عافيته ومن ثم قالوا لا نعمة لله على كافر بل ملاذه استدراج. والاستعاذة من زوال النعم تتضمن الحفظ عن الوقوع في المعاصي لأنها تزيلها. ألا ترى إلى قوله:

إذا كنت في نعمة فارعها فإن المعاصي تزيل النعم

(وتحول عافيتك) أى تبدلها، ويفارق الزوال التحول كما قاله الطيبي بأن الزوال يقال في كل شيء ثبت لشيء ثم فارق لفظ رواية أبي داود وتحويل بزيادة مثناه تحتية. والتحويل تغيير الشيء وانفصاله عن غيره فكأن سال دوام العافية وهى السلامة من الآلام والاسقام (وفجأة) بالضم والمد وتفتح وتقصر بغنة (نعمتك) بكسر فسكون: غضبك وعقوبتك (وجميع سخطك) بالتحريك: أى سائر الأسباب الموجبة لذلك وإذا انتفت أسبابها حصلت أضعافها (م د ت عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرج البخارى.

(اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق) كحقد وبخل وحسد وحين ونحوها، ولا مانع من إرادة السبب والمسبب معاً لأن المسبب قد يحصل فيعنى عنه «إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» وهذا مقول على منهج التعليم لغيره (والأعمال) الكبائر من نحو قتل وزنا وشرب خمر وسرقة ونحوها قال بعض حكماء الإسلام وهذه المنكرات منها ما لا ينفع منه غير المعصوم في مثقله ومنها ما يعظم الخطب فيه حتى يصير منكراً عليها متعارفاً، وذكر هذا مع عصمته تعليم لأمته كما سبق (و) منكرات (الاهواء) وهى الزيف والانهماك في الشهوات جمع هوى مقصور هوى النفس وهو ميلها إلى المستلذات والمستحسنات عندها لأنه يشغل عن الطاعة ويؤدى إلى الأشر والبطر (والأدواء) من نحو جذام وبرص وسل واستسقاء وذات جنب ونحوها، فهذه كلها بوائق الدهر فيقول أعوذ بك من بوائق



١٢٧٣ - اللَّهُمَّ مَتِّعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي ، وَأَجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي ، وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي ، وَخُذْ مِنْهُ بِئَارِي - ( ت ك ) عن أبي هريرة - ( صح )

١٢٧٤ - اللَّهُمَّ حَبِّبِ الْمَوْتَ إِلَى مَنْ يَعْلَمُ أَنِّي رَسُولُكَ - ( طب ) عن أبي مالك الأشعري ( ض )

١٢٧٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ غَنَائِي ، وَغَنَى مَوْلَايَ - ( طب ) عن أبي صرمة - ( صح )

١٢٧٦ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ فَنَاءَ أُمِّي قِتْلًا فِي سَبِيلِكَ بِالطَّعْنِ وَالطَّاعُونِ - ( حم طب ) عن أبي بردة الأشعري

الدهر . قال الطيبي والإضافة إلى القريبتين الأولين من إضافة الصفة إلى الموصوف قال الراغب والانسكار ضد العرفان والمنكر كل فعل يتوقف في استقباحه واستحسانه العقول ويحكم بقبحه الشرع . وقال زين العرب منكر الخاق الملم يعرف حسنه من جهة الشرع قال الحكيم : إنما استعاذ من هذه الأربع لأن ابن آدم لا ينفك منها في متقلبه ليلا ونهارا ، وبها ما يعظم الخطب فيه حتى يصير منكرا غير متعارف فيما بينهم . فذلك الذي يشار إليه بالأصابع في ذلك الأمر ومنه يعظم الوبال . قال الرشيدى وعطف العمل على الخلق والهوى على العمل والداء عليها وإن كان الكل على الأول : من باب الترقى في الدعاء إلى ما يعم نفعه ( ت طب ك عن عم زياد بن علاقة ) بكسر العين المهملة هو قطبة بن مالك . قال الترمذى حسن غريب

( اللهم متعني ) انفعني زاد في رواية البيهقي من الدنيا ( بسمعي وبصري ) الجارحتين المعروفتين وقيل العمرين وانتصر له بخبر : هذان السمع والبصر ؛ ويبيعه مافي رواية البيهقي عقيب وبصري وعقلي ( واجعلهما الوارث مني ) قال في الكشف استعارة من وارث الميت لأنه يبقى بعد فنائه ( وأنصرني على من ظلمني ) تعدى وبغى علي ( وخذ منه بشأري ) أشار به إلى قوة المخالفين حثا على تصحيح الالتجاء والصدق في الرغبة ( ت ك عن أبي هريرة ) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه ذلك . ورواه البيهقي عن ابن جرير

( اللهم حبب الموت إلى من يعلم أني رسولك ) لأن النفس إذا أحببت الموت آمنت بربها ورسخ يقينها في قلبها وإذا نفرت منه نفرت اليقين فانحط المرء عن منازل المتقين ، ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه وعكسه بعكسه ( طب عن أبي مالك الأشعري ) رمز المصنف لضعفه ؛ وهو كما قال ، فقد قال الهيثمي فيه محمد بن إسماعيل بن عياش وهو ضعيف ( اللهم إني أسألك غنائي وغنى مولاى ) قال الزمخشري هو كل ولي كالأب والأخ وابن الأخ والعلم وابنه والعصبه كلهم . وعد في القاموس من معانيه التي يمكن إرادتها هنا الصاحب والقريب والجار والخليف والناصر والمنعم عليه والمحبة والتابع والصح . والمراد بالغنى الذي سأله غنى النفس لا غنى المال وسعة الحال كما قاله بعض أهل الكمال قال ابن عطاء الله لا يضح الغنى إلا بوجود الفقر ، لأن كل من افتقر إلى الله استغنى به ومن استغنى بالله بواسطة فقره إليه فغنائه لا يماثله غنى أبدا ( طب عن أبي صرمة ) بكسر المهملة وسكون الراء : الأنصارى المازنى بدرى شاعر مجيد واسمه مالك بن قيس وقيل قيس بن صرمة ورواه عنه أيضا أحمد ، قال الهيثمي أحد إسناده أحمد رجاله رجال الصحيح وكذا إسناده الطبراني غير لؤلؤة مولاة الأنصارى وهي ثقة

( اللهم اجعل فناء أمتي ) أمة الإجابة ، وقول الزركشى أراد أمة الدعوة تعقبه ابن حجر ( قتل في سبيلك ) أى في قتال أعدائك لإعلاء دينك ( بالطعن ) بالرمح ( والطاعون ) وخز أعدائهم من الجن : أى اجعل فناء غالب أمتي بهذين أو بأحدهما . قال بعضهم دعا لأئمة فاستجيب له في البعض أو أراد طائفة مخصوصة أو صفة مخصوصة كالخيار . فلا تعارض بينه وبين الخبر الآتى إن الله أجارك من ثلاث أن يدعو عليكم فيهلكوا جميعا الحديث : قال القرطبي



١٢٧٧ - اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ، وتجمع بها أمري ، وتلم بها شعبي ، وتصالح بها عاين ، وترفع بها شاهدي ، وتزكّي بها عملي ، وتلهي بها رُشدي ، وتردّ بها ألقِي ، وتعصمني بها من

جاءت الرواية عن أبي قلابة بالواو ، وقال بعض علمائنا الصحيح بأو ، والروايتان صحيحتا المعنى ، ويانه أن مراده بأمته صحبه خاصة لأنه دعا لجميع أمته أن لا يهلكهم بسنة عامة ، ولا يسلط أعداءهم عليهم ؛ فأجيب فلا تذهب ببيعتهم ولا معظمهم بموت عام ولا بعدو على مقتضى دعائه هذا والدعاء المذكور هنا يقتضى أن يفنوا كلهم بالقتل والموت عام فنعين صرفه إلى أصحابه لأن الله اختار لمعظمهم الشهادة بالقتل في سبيل الله بالطاعون الواقع في زمنهم فهلك به بقيتهم ، فقد جمع الله لهم الأمرين ، فالواو على أصلها من الجمع أو تحمل على التقسيمية ، قال الراغب : نبه بالطعن على الشهادة الكبرى وهي القتل في سبيل الله وبالطاعون على الشهادة الصغرى . وهذا الحديث هو المشار إليه في خبر آخر بقوله : الطاعون رحمة ربكم ودعوة نبيكم ، قال العلماء أراد المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يحصل لأمته أرفع أنواع الشهادة وهو القتل في سبيل الله بأيدي أعدائهم إما من الإنس وإما من الجن . وهذا الحديث مكى دعى به المصطفى صلى الله عليه وسلم عند خروجه مهاجرا وهو بالغار (حم طبع عن أبي بردة) بن أبي موسى (الأشعري) اسمه الحارث أو عماره أوعامر : سمع عليا وعائشة ، وولى قضاء الكوفة ورواه عنه أيضا الحاكم في المستدرک باللفظ المزبور وصححه وأقره عليه الذهبي بل رواه . للاظ المذكور قال الهيثمي رجاله ثقات . اه فلو عزاء المصنف له لكان أحسن على عادته في البداءة في العزو إليه ، وما أراه إلا ذهل عنه ، قال الحافظ ابن حجر وحديث ابن أبي موسى هذا هو العمدة في هذا الباب فانه يحكم له بالصحة لتعدد طرقه إليه (اللهم إني أسألك) أى أطلب منك (رحمة من عندك) أى ابتداء من غير سبب ، وقال القاضي : نكر الرحمة تعظيما لها دلالة على أن المطلوب رحمة عظيمة لا يكتنه كنهها ووصفها بقوله من عندك مزيدا لذلك التعظيم لأن ما يكون من عنده لا يحيط به وصفه لقوله وآتيناه من لدنا علماء (تهدي بها) أى ترشد (قلبي) اليك وتقربه لديك وخصه لانه محل العقل ومناط التجلي . وأجناس الهداية خمسة مترتبة وهى إضافة قوى يتمك بها من الاهتداء ونصب الدلائل وإرسال الرسل والكشف والتوفيق ، والآخر هو الممنوع عن نحو الظالمين أينما وقع في القرآن (وتجمع بها أمري) أى تضمه بحيث لا أحتاج إلى أحد غيرك (وتلم) أى تجمع وتضم (بها شعبي) ما تفرق مر أمرى ملتما غير متفرق وهو من اللم الجمع يقال لملت الشئ جمعه ، ومنه خبر : تأكل لما وتوسع ذما : أى تأكل كثيرا مجتمعا (وتصالح بها غائبى) أى ما غاب عن باطى بالإيمان والأخلاق المرضية والمسلكات الرضية (وترفع بها شاهدى) أى ظاهرى بالأعمال الصالحة والهيئات المطبوعة والخلال الجميلة : فالمراد تعميم الباطن وإصلاح الظاهر ، أو أراد بها فى الأخرى باضا والكون مع الملا الأعلى وفى الدنيا بالفوز والنصر على الأعداء ، وفيه حسن مقابلة بين الغائب والشاهد (وتذكرى بها عملى) أى تزيده وتنميه وتطهره من أدناس الرياء والسمعة (وتلهي بها رُشدى) أى تهدينى بها إلى ما يرضيك وتقربنى اليك زلنى : والإلهام أن يلقى الله فى النفس أمرا يبعثه على فعل أو ترك وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء من عباده ، قال الراغب : ورشد الله تعالى للعبد تسديده ونصرتة يكون بما يخوله من الفهم الثاقب والسمع الواعى والقلب المراعى وتقيض المعلم الناصح والرفيق الموافق وإمداده من المسال بما لا يقعد به عن معزاة قلبه ولا يشغل عنه كثرته ومن العشرة والعز ما يصونه عن سفاهة السفهاء وعن الغرض منه من جهة الأغنياء ، وأن يخوله من كبر الهمة وقوة العزيمة ما يحفظه من التسبب بالاسباب الدنيئة والتأخير عن بلوغ كل منزلة سنية (وترد بها ألقى) بضم الهمزة وكسرهما مصدر بمعنى اسم مفعول : أى ألقى أو مألوفى : أى ما كنت آلفه (وتعصمنى) أى تمنعنى وتحفظنى (بها من كل سوء) أى تصرفنى عنه وتصرفه عني . والعصمة عندنا دلى ما حكم بها أصلنا من إسناد الحوادث ابتداء إلى الله أن لا يخلق فى المرء ذنبا وعند الحكماء على ما ذهبوا إليه من قولهم بالإيجاب واعتبار الاستعداد القابل لمسلكة نفسانية تمنع من الفجور ، وعلى الأول قال الراغب العصمة فيض إلهى يقوى به الإنسان على تحرى الخير ومجنب الشر حتى يصير كأنه له من باطنه وإن



كُلُّ سُوءٍ . اللَّهُمَّ اعْطِنِي إِيمَانًا ، وَيَقِينًا لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ ، وَرَحْمَةً أَنْتَ بِهَا شَرَفْتَ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ فِي الْقَضَاءِ ، وَنَزْلَ الشُّهَدَاءِ ، وَعَيْشَ السَّعَادَةِ ، وَالنَّصْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
بِكَ حَاجَتِي فَإِنْ قَصُرَ رَأْيِي وَضَعُفَ عَمَلِي أَفْتَقِرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ ، فَاسْأَلْكَ يَا قَاضِيَ الْأُمُورِ ، وَيَاشَافِيَ الصُّدُورِ  
كَأَنْ تَجِيرَ بَيْنَ الْبُحُورِ أَنْ تَجِيرَ بَيْنِي مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ، وَمِنْ دَعْوَةِ الشُّورِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْقُبُورِ . اللَّهُمَّ مَا قَصُرَ عَنْهُ  
رَأْيِي ، وَلَمْ تَبْلُغْهُ نَبِيِّي ، وَلَمْ تَبْلُغْهُ مَسْأَلَتِي ، مِنْ خَيْرٍ وَعَدْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ ، أَوْ خَيْرٍ أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ  
عِبَادِكَ . فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ . وَاسْأَلْكَ بِرَحْمَتِكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ . اللَّهُمَّ يَا ذَا الْحَبْلِ الشَّدِيدِ . وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ

لم يكن منعاً محسوساً وليس ذلك بممانع يتنافى التكليف كما توهمه بعض من المتكلمين  
(اللهم أعطني إيماناً صادقاً ويقيناً ليس بعده كفر) أي جحد لدينك فإن القلب إذا تمكن منه نور اليقين انزاحت  
عنه ظلمات الشكوك واضمحلت منه غيوم الريب (ورحمة) أي عظمة جداً بحيث (أنال بها شرف كرامتك في الدنيا  
والآخرة) أي علو القدر فيهما ورفع الدرجات إنما هو برحمة المتعال لا بجلال الأعمال  
(اللهم إني أسألك الفوز في القضاء) أي الفوز باللطيف فيه (ونزل) بضم النون والزاي وأصله حصول المطلوب ،  
ومنه «أذلك خير نزلاً» (الشهداء) لأنه محل المنعم عليهم وهو وإن كان أعظمهم منزلة وأعلامهم مرتبة لكنه  
ذكر للتشريع لأتمته (وعيش السعداء) أي الذين قدرت لهم السعادة ، والمراد السعادة الآخروية لأنه كان من أكثر  
الناس تقللاً من الدنيا وأزهد الناس مطلقاً (والنصر على الأعداء) أي الظفر بهم ، والمراد أعداء الدين قال الراغب :  
والنصر من الله معونه الأنبياء والأولياء وصالحى العباد بما يؤدي إلى صلاحهم عاجلاً وآجلاً ، وذلك تارة يكون  
من خارج بمن يقضه الله فيعينه أمة من داخل بأن يقوى قلب الأنبياء أو الأولياء أو يلقي الرعب في قلوب الأعداء  
وعليه قوله «إنالنصر رسلناو الذين آمنوا» الآية .

(اللهم إني أنزل بك) أي أسألك قضاء (حاجتي) أي ما أحتاج إليه من أمور الدنيا والآخرة (فإن قصر) بالتشديد  
(رأيت) أي عجز عن إدراك ما هو الانجح الاصلاح . قال الراغب والرأى إجمالة الخاطر في وثية ما يريده وقد يقال  
للفضية التي ثبتت عن رأي الراي (وضعف عملي) عبادتي عن بلوغ مراتب السكالك (أفقترت إلى رحمتك) أي احتجت  
في بلوغ ذلك إلى شمولي برحمتك التي وسعت كل شيء (فأسألك) أي فبسبب ضعفي واقتقاري أطلب منك (يا قاضى  
الأمور) أي حاكمها ومحكمها . وفيه جواز إطلاق القاضى على الله تعالى (وياشافي) مداوى (الصدور) يعنى القلوب  
التي في الصدور من أمراضها التي إن تواتت عليها أهلكتها هلاك الأبد (كما تجير) أي تفصل وتجزئ (بين البحور)  
وتمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر مع الاتصال وتكفنه من البغي عليه مع الالتصاق (أن تجيرني) تمنعني (من عذاب  
السعير) بأن تجزئه عني وتمنعه مني (ومن دعوة الشور) النداء بالهلاك (ومن فتنة القبور) فتنة سؤال منكرو ونكبير  
بأن ترزقني الثبات عند السؤال قال الرنخشري : فإن قلت كيف يمكن أن يجعل نبيه في السعير حتى يطلب أن يجيره منه  
(قلت) يجوز أن يسأل العبد ربه ما علم أنه يفعله وأن يستعذبه بما علم أنه لا يفعله إظهاراً للعبودية وتواضعاً للرب  
واخباراً له اه . وبه يعرف أنه لادلالة في الخبر على سؤال الأنبياء في القبر

(اللهم ما قصر عنه رأيي) أي اجتهدى في تدبيرى (ولم تبلغه نبيي) أي تصحيحها في ذلك الشيء المطلوب (ولم تبلغه  
مسألتى) إياك (من) كل (خير وعدته أحداً من خلقك) أن تفعله مع أحد من مخلوقاتك من إنس وجن ملك : ولفظ  
رواية البيهقي عبادك بدل خلقك والإضافة للتشريف (أو خير أنت معطيه أحداً من عبادك) أي من غير مسابقة وعد له



أَسْأَلُكَ الْآمَنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ، وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ ، مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ ، الرُّكْعَ السُّجُودِ ، الْمُؤْمِنِينَ بِالْعَهْدِ ،  
إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ ، وَإِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تُرِيدُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ ، غَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ ، سَلَامًا  
لِأَوْلِيَائِكَ وَعَدُوًّا لِأَعْدَائِكَ ، نَحْبُ بِحُبِّكَ مَنْ أَحَبَّكَ ، وَنُعَادِي بَعْدَاوَتِكَ مَنْ خَالَفَكَ . اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ ،  
وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ ، وَهَذَا الْجُهْدُ وَعَلَيْكَ التَّسْكُلَانُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي ، وَنُورًا فِي قَبْرِي ، وَنُورًا

بخصوصه فلا يعد ما قبله تكراراً كما قد يتوهم (فإنى أرغب) أطلب منك بجد واجتهاد (إليك فيه) أى اجتهد فى حصوله  
منك لى (وأسألك) زيادة على ذلك (من رحمتك) التى لانهاية لسعتها (يارب العالمين) الخالق كلهم وذكره تسمياً لكمال  
الاستعطف والابتغال وحذف حرف النداء فى بعض الروايات

(اللهم يا ذا الجبل الشديد) قال ابن الأثير يرويه المحدثون بموحدة ، والمراد القرآن أو الدين أو السبب ومنه  
« واعتصموا بحبل الله جميعاً ، وصفه بالشدة لأنه من صفات الجبال والشدة فى الدين الثبات والاستقامة . وصوب  
الأزهري كونه بمنزلة تحتية وهو القوة ، واقتصر عليه الزمخشري جازماً حيث قال الحبل هو الحول ، أبدل واوه ياء ،  
وروى الكسائى لاحتل ولا قوة إلا بالله ، والمعنى ذا الكيد والمكر الشديد من قوله تعالى « واكيد كيدا » ومكروا  
ومكر الله ، وقيل ذا القوة لأن أصل الحول الحركة والاستطاعة . اهـ . (والأمر الرئيد) السديد الموافق لغاية الصواب  
( أسألك الآمن ) من الفزع والأهوال ( يوم الوعيد ) أى يوم التهديد وهو يوم القيامة ( والجنة ) أى وأسألك الفوز  
بها ( يوم الخلود ) أى يوم لإدخال عبادك دار الخلود : أى خلود أهل الجنة فى الجنة وخلود أهل النار فى النار ، وذلك  
بعد فصل القضاء وإتقضاء الأمر ( مع المقربين ) إلى الحضرات القدسية ( الشهود ) أى الناظرين لى ربهم المشاهدين  
لكمال جماله ( الركع السجود ) أى المكثرين للصلاة ذات الركوع والسجود ( المؤمنين بالعهود ) أى بما عاهدوا  
عليه الحق والخلق ( إنك رحيم ) أى موصوف بكمال الإحسان بدقائق النعم ( ودود ) شديد الحب لمن والاك  
( وإنك ) رواية البيهقي وأنت ( تفعل ما تريد ) فتعطى من تشاء مسئوله وإن عظم لامانع لما أعطيت وقد وصف  
الله نفسه بالاختيار وأنه على كل شىء قدير وأنه فعال لما يريد وأنه لا مكره له وهو الصادق فى قوله وما حكم به فقد  
ترتب الأمور ترتيب الحكمة فلا معقب لحكمه فهو فى كل حال يفعل ما ينفى كما ينبغي لما ينبغي فعل حكيم عالم بالمراتب  
فتأتيه أسئلة السائلين وما يوافق توقيت الإجابة فى عين ما سأله فيه وقد تقرّر أنه لا مكره له فلا بد من التوقف  
عند ذلك السؤال لمناقضته إذا أجابه ترتيب الحكمة فلذلك قال وإنك تفعل ما تريد

( اللهم اجعلنا هادين ) أى دالين الخلق على ما يوصلهم إلى الحق ( مهتدين ) إلى إصابة الصواب فى القول والعمل  
قال ابن القطان قوله هادين مهتدين فيه تقديم وتأخير لأن الإنسان لا يكون هادياً لغيره إلا بعد أن يهتدى هو فيكون  
مهدياً انتهى قال ابن حجر وليست هنا صيغة ترتيب ( غير ضالين ) عن الحق ( ولا مضلين ) لأحد من خلقك ( سلباً )  
بكسر السين المهملة أى صلحاً ( لأوليائك ) الذين هم حزبك المفلحون ( وعدواً ) لفظ رواية البيهقي حرباً ببدل عدواً  
( لأعدائك ) من اتخذ لك شريكاً أو ندأً أو فعل معك ما لا يليق بكالك ( نحب بحبك ) أى بحسب حبك ( من  
أحبك ) حباً خالصاً وفى رواية البيهقي نحب بحبك الناس ( ونعادي بعداوتك ) أى بسبب عداوتك ( من خالفك )  
أى خالف أمرك وهذا ناظر إلى أن من كمال الإيمان الحب فى الله والبغض فى الله

( اللهم هذا الدعاء ) أى هذا ما أمكننا من الدعاء فقد أتينا به ولم نأل جهداً وهو مقدورنا ( وعليك ) الإجابة  
فضلاً منك ولا وجوباً ( وهذا الجهد ) بالضم وتفتح الوسع والطاقة وعليك الزكّان ( بضم الناء الاعتماد ) ومن  
توكل على الله أسكن قلبه الحكمة وكفاه كلامهم وأوصله إلى كل محبوب



بَيْنَ يَدَيَّ ، وَنُورًا مِنْ خَلْفِي ، وَنُورًا عَنْ يَمِينِي ، وَنُورًا عَنْ شِمَالِي ، وَنُورًا مِنْ فَوْقِي ، وَنُورًا مِنْ تَحْتِي ،  
وَنُورًا فِي سَمْعِي ، وَنُورًا فِي بَصَرِي وَنُورًا فِي شَعْرِي ، وَنُورًا فِي بَشْرِي ، وَنُورًا فِي لَحْمِي ، وَنُورًا فِي دَمِي ،  
وَنُورًا فِي عَظَامِي . اللَّهُمَّ أَعْظِمْ لِي نُورًا وَأَعْطِنِي نُورًا ، وَأَجْعَلْ لِي نُورًا . سُبْحَانَ الَّذِي تَعَطَّفَ بِالْعَزِّ وَقَالَ بِهِ  
سُبْحَانَ الَّذِي لَبَسَ الْمَجْدَ وَتَكْرَمَ بِهِ ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ ، سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنَّعَمِ ،

( اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ) أي نوراً عظيماً فالتنوين للتعظيم وقدم القلب لأنه مقر للتفكير في آلاء الله  
ومصنوعاته والنور ما يتبين به الشيء ( ونوراً في قفري ) أستضيء به في ظلمة اللحد ( ونوراً بين يدي ) أي يسعني أمامي  
( ونوراً من خلفي ) أي من ورائي ليتبين اتباعي ويقتدي في أشياعي قال الحراني والخلف ما يخلفه المتوجه في توجهه  
فينظمس عن حواس إقبال شهوده ( ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوقني ونوراً من تحتي ) يعني اجعل  
النور يحفي من الجهات الست ( ونوراً في سمعي ونوراً في بصرِي ) لأن السمع محل السماع وآياتك والبصر محل  
النظر إلى مصنوعاتك فزيادة ذلك تزداد المعارف ( ونوراً في شعري ونوراً في بشرِي ) أي ظاهر جلدي ( ونوراً في  
لحمي ) الظاهر والباطن ( ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ) نص على هؤلاء لأن اللاعبين يأتي الناس في هذه الأعضاء  
فيوسوسهم وسوسة مشوبة بظلمة قال القاضي معنى طلب النور الأعضاء أن تجلي بأنوار المعرفة والطاعة وتعري عن  
ظلم الجهالة والمعاصي، طلب الهداية للنهج القويم والصراط المستقيم وأن يكون جميع ما يتصدى ويعرض له سبباً لمزيد  
عليه وظهور أمره وأن يحيط به يوم القيامة فيسعى خلال النور كما قال تعالى في حق المؤمنين نورهم يسعي بين أيديهم  
وبأيمنهم ، ثم لما دعي أن يجعل لكل عضو من أعضائه نوراً يهتدى به إلى كماله وأن يحيط به من جميع الجوانب  
فلا يخفى عليه شيء ولا ينسد عليه طريق: دعا أن يجعل له نوراً به يستضيء الناس ويهتدون إلى سبل معاشهم ومعادهم  
في الدنيا والآخرة فدعا بإثبات النور فيها والمراد استعمالها بالصواب .

( اللهم أعظم لي نوراً وأعطني نوراً واجعل لي نوراً ) عطف عام على خاص أي اجعل لي نوراً شاملاً للأنوار  
السابقة وغيرها وهذا دعاء بدوام ذلك لأنه حاصل له وهو تعليم لأمته وفي رواية بدل اجعل لي نوراً اجعلني نوراً  
قال ابن عربي دعا بجعل النور في كل عضو وكل عضوله دعوة بما خلقه الله عليه من القوة التي ركبها فيه وفطره عليها ،  
ولما علم المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك دعا أن يجعل الله فيه علماً وهدى ينفر الظلمة دعوى كل مدع من عالمه هذا  
ربط هذا الدعاء وآخر ما قال اجعلني نوراً يقول اجعلني نوراً يهتدى بي كل من رآني في ظلمات بر وبحر فأعطاء القرآن  
وأعطانا الفهم منه وهذا منحة في أعلى المنح في رتبة هي أسنى المراتب قال في الحكم النور جند القلب كما أن الظلمة جند  
النفس فإذا أراد الله أن ينصر عبداً أمده بجنود الأنوار وقطع عنه مدد الظلم والأكثار ( سبحان الذي تعطف بالعز ) أي  
تردى به بمعنى أنه اتصف بأنه يملب كل شيء ولا يغالبه شيء لأن العزة كما قال الحراني الغلبة على كلية الظاهر والباطن ولفظ  
رواية السهيلي لبس العز بدل تعطف بالعز قال الزخشري العطف والمعطف كالرداء والمردأ واعتطفه وتعطفه كارتداه  
وترداه وعطف الثوب رداؤه وسمى الرداء عطا فالوقوع على عطف الرجل وهما جانباً عنقه وهذا من الحجاز المحكي نحو نهاره  
صائم والمراد وصف الرجل بالصوم ووصف الله بالعز ومثله قوله : يجر رباط الحمد في دار قومه أي هو محمود في قومه .  
( وقال به ) أي غلب به على كل عزيز وملك عليه أمره من القليل وهو الملك الذي ينفذ قوله فيما يريد انتهى ذكره  
الزخشري وفي الروض الأنف قد صرفوا من القليل فعلاً فمالوا قال عليهما فلان أي ملك والقيالة الإمارة ، ومنه قول  
النبي صلى الله عليه وسلم في تسبيحه الذي رواه عنه الترمذي سبحان الذي لبس العز وقال به أي ملك به وقهر هكذا



سُبْحَانَ ذِي الْمَجْدِ وَالْكَرَمِ ، سُبْحَانَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - (ت) ومحمد بن نصر في الصلاة (طب) والبيهقي في الدعوات عن ابن عباس - (ح)

١٤٧٨ - اللَّهُمَّ لَا تَكُنْ لِي نَفْسِي طَرَفَةَ عَيْنٍ ، وَلَا تَنْزِعْ مِنِّي صَالِحَ مَا أَعْطَيْتَنِي - البزار عن ابن عمر - (ض)  
١٤٧٩ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي شُكْرًا ، وَاجْعَلْ لِي صَبُورًا ، وَاجْعَلْ لِي عَيْنِي صَغِيرًا ، وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ كَبِيرًا -

البزار عن بريدة - (ح)

فسره الهروي في الغريبين انتهى بنصه وبه يعرف أن تفسير صاحب النهاية ومن على قدمه قال به بأحبه واختص به غير جيد (سبحان الذي لبس المجد) أي أرى بالعظمة والكبرياء والشرف والكرم قال الزمخشري ومن المجاز مجد الرجل عظم كرمه فهو ماجد ومجيد وله شرف ومجد وتمجد الله بكرمه وعباده يمجّدونه وهو أهل التماجد وأمجّد الله فلاناً ومجده كرم فعاله انتهى ولذلك حسن تعقيبه بقوله (وتكرم به) أي تفضل وأنعم على عباده (سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له) أي لا ينبغي التنزيه المطلق إلا لجلاله تقدس (سبحان ذي الفضل) قال الزمخشري الفضل ما يتفضل به زيادة على الثواب والفضل والفاضلة والإفضال ولفلان فواضل في قومه وفضول (والنعم) جمع نعمة وهي كل ملائم تحمد عاقبته (سبحان ذي المجد والكرم) زاد البيهقي سبحان الذي أحصى كل شيء عليه سبحان ذي المن سبحان ذي الطول (سبحان ذي الجلال والإكرام) قال في الكشف معناه الذي يجله الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعاله أو الذي يقال له ما أجلك وما أكرمك أو من عنده الجلال والإكرام للخلصين من عباده وهذه من عظيم صفات الله تعالى وقال السيد المراد بصفات الجلال التنزه عن سمات النقصان وفيه كما قال الغزالي إن المنهى عنه من السجّع ما كان بتكلف فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة بخلاف الكلمات المتوازنة الخالية عن التكلف (ت) ومحمد بن نصر في كتاب (الصلاة طب والبيهقي في) كتاب (الدعوات) كلهم من حديث داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه (عن) جده عبد الله (بن عباس) لكن بزيادة ونقص قال بعثني العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته ممسياً وهو في بيت خالتي ميمونة فقام فصلي من الليل فلما صلى الركعتين قبل الفجر قال اللهم إني أسألك إلى آخره وداود هذا عم المنصور ولي المدينة والكوفة للسفاح حدث عنه الكبار كالثوري والأوزاعي ووثقه ابن حبان وغيره وقال ابن معين أرجو أنه لا يكذب إنما يحدث بحديث واحد كذا روى عثمان بن سعيد عنه وقد أورده ابن عدي في الكامل وساق له بضعة عشر حديثاً ثم قال عندي لأبأس بروايته عن أبيه عن جده احتج به مسلم وخرج له الأربعة (اللهم لا تكفني) أي لا تصرف أمري (إلى نفسي) أي لا تسلمني إليها وتركني هملاً (طرفة عين) أي تحريك جفن وهو مبالغة في القسلة (ولا تنزع مني صالح ما أعطيتني) قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد أن يحرك همم أمته إلى الدعاء بذلك قال الحليمي وهذا تعلم منه لأمته أنه ينبغي كونهم مشفقين من أن يسلموا الإيمان أو التوفيق للعمل فإن من سلب التوفيق لم يملك نفسه ولم يأمن أن يضيق الطاعات ويتبع الشهوات فينبغي لكل مؤمن أن يكون هذا الخوف من همه (البزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه إبراهيم بن يزيد الحردي وهو متروك (اللهم اجعلني شكوراً) أي كثير الشكر لك قال الغزالي والشكر الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب وقول من قال الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه نظر إلى مجرد عمل اللسان وقول بعضهم الشكر اعتكاف على بساط الشهود بإدامة الحرمة جامع لاكثر معاني الشكر لا يشد منه إلا عمل اللسان (واجعلني صبوراً) أي لا أعاجل بالانتقام أو المراد الصبر العام (واجعلني في عيني صغيراً وفي أعين الناس كبيراً) استوهب ربه أن يعظمه في عيون الخلق ليسهل عليه في الجملة أمره الذي هو خلافة الله في أرضه وما يصحبها



١٢٨٠ - اللَّهُمَّ إِنَّكَ لَسْتَ بِإِلَهِ اسْتَجِدُّنَاهُ ، وَلَا بِرَبِّ ابْتَدِعْنَاهُ ، وَلَا كَانَ لَنَا قَبْلَكَ مِنْ إِلَهٍ نَلْجَأُ إِلَيْهِ وَنَذُرُكَ ، وَلَا أَغَانِكَ عَلَى خَلْقِنَا أَحَدٌ فَنُشْرِكَ بِكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ - (طَب) عن صهيب - (ع)

١٢٨١ - اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَسْمَعُ كَلَامِي ، وَتَرَى مَكَانِي ، وَتَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَانِيَتِي ، لَا يَخْفَى عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِي وَأَنَا الْبَائِسُ الْفَقِيرُ ، الْمُسْتَغِيثُ الْمُسْتَجِيرُ ، الْوَجِلُ الْمَشْفِقُ ، الْمُقَرُّ الْمَعْتَرِفُ بِذَنْبِهِ ، أَسْأَلُكَ مَسْأَلَةَ الْمُسْكِينِ ، وَابْتِهَالُ إِلَيْكَ ابْتِهَالُ الْمَذْنِبِ الدَّلِيلِ ، وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْخَائِفِ الضَّرِيرِ ، مَنْ خَضَعَتْ لَكَ رَقَبَتُهُ ، وَفَاضَتْ لَكَ

من مزاوله معاذم الشؤون ومقاساة جلائل الطوب ومعاناة أهوال الحروب (الزار) في مسنده (عن بريدة) بضم الموحد وفتح الراء ان الخصب بضم المهملة وفتح المهملة البانية ثم تحتية ثم موحد قال الهيثمي فيه عقبه بن عبد الله الأصم وهو ضعيف لكن حسن الزار حديثه

( اللَّهُمَّ إِنَّكَ لَسْتَ بِإِلَهِ اسْتَجِدُّنَاهُ ) أى طلبنا حدين أى تجرده بعد أن لم يكن (ولا رب ابتدعناه) أى اخترعناه على غير مثال سبق والباء فيه لتأكيد النفي وفي نسخ استحدثناك وابتدعناك بالكاف بدل الهاء (ولا كان لنا قبلك من إله نلجأ إليه ونذرك) أى نترك (ولا أغانك على خلقنا) أى إيجادنا من العدم (أحد غيرك فنشركه) فيك أى في عبادتك والالتجاء إليك فإنك المتفرد بالخلق والإيجاد والتقدس (تباركت) تقدست وتزهت (وتعاليت) تمامه عند مخرجه الطبراني قال كعب وهكذا كان نبى الله داود يدعو (طَب عن صهيب) قال الهيثمي وفيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك .

( اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَسْمَعُ كَلَامِي ) أى لا يعزب عنك مسموع وإن خفي بغير جارحة (وترى مكانى) إن كنت فى ملاء أو خلاء (وتعلم سرى) وفى نسخة سريرتى (وعلانيتى) أى ما خفى وما ظهر (لا يخفى عليك شىء من أمرى) تأكيد لما قبله لدفع توهم المجاز والتخصيص قال الحارثى الإخفاء تغيب الشىء وأن لا يجعل عليه علم يهتدى إليه من جهته والغرض من ذلك الإجابة والقبول (وأنا البائس) الذى اشتدت ضرورته (الفقير) أى المحتاج إليك فى سائر أحواله وجميع أموره (المستغيث) أى المستعين المستنصر بك فاكشف كربى وأزل شدى يقال أغاثه الله إذا أعانه واستغاث به فأغاثه وأغاثهم الله ككشف شدتهم (المستجير) بالجيم الطالب منك الأمان من عذابك (الوجل) أى الخائف (المشفق) أى الحذر قال فى المصباح أشفقت من كذا بالالف حذرت وقال الزمخشري تقول أنا مشفق من هذا أى خائف منه خوفا يرق القلب ويبلغ منه مبلغا (المقر المعترف بذنبه) عطف تفسير فى الصحاح كغيره أقر بالحق اعترف به وقال الزمخشري أقر على نفسه بالذنب اعترف (أسألك مسألة المسكين) أى الخضع الضعيف سعى مسكينا لسكونه إلى الناس وهو بفتح الميم فى لغة بنى أسد وبكسرها عند غيرهم (وابتهل إليك ابتهال المذنب) أى أنضرع إليك تضرع من أخجلته مقارفة الذنوب إلى الله تضرع وفى الصحاح كغيره الإبهال التضرع وقال الزمخشري ابتهل واجتهد فى الدعاء اجتهد المتهلن (الدليل) أى الضعيف المستهان به (وأدعوك دعاء الخائف المضطر) وفى نسخ الضرير وهو بمعناه بين بهذا أن العبد وإن علت منزلته فهو دائم الاضطراب لأن الاضطراب تغطية حقيقة العبد إذ هو ممكن وكل ممكن مضطر إلى مديمده وكما أن الحق هو الغنى أيضا فالعبد مضطر إليه أبدا ولا يزيله هذا الاضطراب فى الدنيا ولا فى الآخرة حتى لو دخل الجنة فهو محتاج إليه فيها غير أنه غمس اضطرابه فى المنة التى أفرغت عليه ملابسها وهذا هو حكم الحقائق أن لا يختلف حكمها لا فى الغيب ولا فى الشهادة ولا فى الدنيا ولا فى الآخرة ومن اتسعت أنواره لم يتوقف اضطرابه وقد عيب الله قوما اضطروا إليه عند وجود أسباب ألجأتهم إلى الاضطراب فلما زالت زال اضطرابهم ولما لم تقبل عقول العامة



عبرته ، وذل لك جسمه . ورغم لك أنفه ، اللهم لا تجعلى بدعائك شقياً ، وكن فى رؤفاً رحيماً ، يا خير المسئولين ، يا خير المعطين - (طب) عن ابن عباس - (ض)

١٤٨٣ - اللهم أصلح ذات بيننا ، وألف بين قلوبنا ، وأهدنا سبيل السلام ، ونجنا من الظلمات إلى النور وجننا الفواحش ما ظهر منها وما بطن . اللهم بارك لنا فى أسماعنا ، وأبصارنا ، وقلوبنا ، وأزواجنا ، وذرياتنا ، وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم ، واجعلنا شاكرين لنعمتك ، مشنين بها ، قائلين لها وأتمها علينا - (طب ك) عن ابن مسعود - (ح)

إلى ما تعطيه حقيقة وجودهم سلط الله عليهم الأسباب المثيرة للاضطراب ليعرفوا قهر ربوبته وعظمة إلهيته (من خضعت لك رقبته) أى نكس رأسه رضى بالتذلل إليك ، وفى الصباح الخضوع : التطامن والتواضع وقال الزمخشري خضع لله خضوعاً تطامن وقوم خضعوا كسوا الرؤوس ورجل أخضع راضى بالذل (وفاضت) سألت (لك عبرته) بفتح العين أى سال لك من الفرق دموعه وفى الصباح فاض الماء كثر حتى سال على ضفة الوادى والعبرة بالفتح تحلب الدمع وبالكسر الاعتبار وفى القاموس العبرة بالفتح الدمعة قبل أن تفيض وتردد البكاء فى الصدر (وذلك لك جسمه) أى انتقاد بجميع أركانه الظاهرة والباطنة (ورغم لك أنفه) أى لصق بالتراب وفى الصباح الرغام بالفتح التراب وأرغم أنفه ألصقه بالتراب وقال الزمخشري من المجاز ألصقه بالرغام إذا أذله وأهانته ومنه رغم أنفه وأرغمه الله وفى النهاية أصل رغم أنفه لصق بالتراب ثم استعمل فى الذل والعجز عن الانتصاف والالتقياد على كره .

(اللهم لا تجعلى بدعائك شقياً) أى تعباً خائباً قال الزمخشري من المجاز أشقى من راض مهر أى أعقب منه لم يزل فى شقاء من أمره فى تعب (وكن فى رؤفاً رحيماً) أى عطوفاً شفوفاً (يا خير المسئولين ويا خير المعطين) أى يا خير من طلب منه ويا خير من أعطى قال فى الصباح السؤال ما يتساءله الإنسان وقال الزمخشري سألتها حاجة وأصبحت منه سؤلى طلبتى فعل بمعنى مفعول كعرف ونكر قال ومن المجاز هو سألتى من الدنيا واللهم أعطنا سؤالاتنا وتعلمت مسألة ومساءل استعير المصدر للفعول (طب عن ابن عباس) قال كان فيما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع عشية عرفة اللهم ... إلى آخر ما ذكر قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الحافظ العراقى سنده ضعيف وبسته تليذه الهيشى فقال فيه يحيى بن صالح الأملى وقال العقبلى له منا كبر وبقية رجاله رجال الصحيح .

(اللهم أصلح ذات بيننا) أى الحال التى يقع بها الاجتماع (وألف بين قلوبنا) أى اجعل بينها الإيناس والمودة والراحم لتثبت على الإسلام وتقوى على مقاومة أعدائك ونصرة دينك (وأهدنا سبيل السلام) أى دلنا على طريق السلامة من الآفات أو على طرق دار السلام الجنة (ونجنا من الظلمات إلى النور) أى أبقنا من ظلمات الدنيا إلى نور الآخرة أو من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة (وجننا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) أى بعدنا عن القبائح الظاهرة والباطنة فإننا عاجزون عن التثقل منها ورفع الهمم عن مواقعها وإن اجتهدنا بما جبلنا عليه من الضعف وتسائط الشيطان علينا فلا قوة لنا إلا بك .

(اللهم بارك لنا فى أسماعنا وأبصارنا وقلوبنا وأزواجنا وذرياتنا) طلب التوبة أثر الحسنة كما هو مطلب العارفين بالله ثم علل طمعه فى ذلك بأن عادته تعالى التناول والتفضل فقال (إنك أنت التواب) أى الرجاء بعباده إلى مواطن النجاة بعدما سلط عليهم عدوهم بغوايتهم ليعرفوا فضله عليهم وعظيم قدرته ثم أتبعه وصفاً هو كالتعليل له فقال (الرحيم) أى المبالغ فى الرحمة لعبادك (واجعلنا شاكرين لنعمتك) أى لنعمائك (مشنين بها قائلين لها وأتمها علينا)



١٢٨٣ - اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين إلى من  
تكلني ؟ إلى عدو يتجهمني أم إلى قريب ملكته أمري ؟ إن لم تكن ساخطا علي فلا أبالي ، غير أن عافيتك  
أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الكريم الذي أضاءت له السموات والأرض ، وأشرقت له الظلمات ، وصالح  
عليه أمر الدنيا والآخرة ، أن تحل علي غضبك أو تنزل علي سخطك ، ولك العتي حتى ترضى ، ولا حول  
ولا قوة إلا بك - (طب) عن عبد الله بن جعفر - (ح)

سأل التوفيق لدوام الشكر لأن الشكر قيد النعم فيه تدوم وتبقى وبتركه زول وتحول قال تعالى «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» قال «ولئن شكرتم لازيدنكم» لحق تقدس إذا رأى عبده قام بحق نعمته بالدوام على شكرها من بأخرى رآه لها أهلا وإلا قطع عنه ذلك (طب) وكذا في الأوسط (ك عن ابن مسعود) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هذا الدعاء قال الهيمنى وإسناد الكبير جيد انتهى ومن ثم أثره المنصف

( اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ) قدم إليك ليفيد الاختصاص أى أشكو إليك لا إلى غيرك فإن الشكوى إلى الغير لا تنفع (وقلة حيلتي وهواني على الناس) أى احتقارهم إياى واستهانتهم واستخفافهم بشأني واستهزاؤهم بي (يا أرحم الراحمين) والشكوى إليه سبحانه لا تنافي أمره بالصبر فى أى التنزيل فإن إعراضه عن الشكوى لغيره وجعل الشكوى إليه وحده هو الصبر والله سبحانه وتعالى يمقت من يشكوه إلى خلقه ويحب من يشكو مابه إليه (إلى من تكلني) تفوض أمري (إلى عدو يتجهمني) بالتشديد أى يلقاني بغلظة ووجه كربه؟ قال الزحشرى وجه جهنم غليظ وهو البأس الكريه ويوصف به الأسد وتجهمته وجهته استقبلته بوجه مكفهر وقيل هو أن يغلف الرجل له فى القول ومن المجاز الدهر يتجهم الكرام وتجهمنى أمني إذا لم تصبه (أم إلى قريب ملكته أمري) أى جعلته متسلطا على إيدائى ولا أستطيع دفعه (إن لم تكن ساخطا علي) فى رواية إن لم يكن بك سخط علي وفى أخرى بدل سخط غضب (فلا أبالي) بما يصنع بي أعدائى وأقاربي من الأيذاء طلبا لرضائك (غير أن عافيتك) التى هى السلامة من البلى والاسقام وهى مصدر جاء على فاعله (أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك) أى ذاك (الكريم) أى الشريف والكريم يطلق على الشريف النافع الذى يدوم نفعه (الذى أضاءت له السموات والأرض) جمع السموات وأفرد الأرض لأنها طبقات متفاضلة بالذات مختلفة بالحقيقة (وأشرقت له الظلمات) أشرقت على البناء المفعول من شرقت بالضوء تشرق إذا امتلأت به واغتصت وأشرفها الله كما تقول ملأ الأرض عدلا وطبقها عدلا ذكره كله الزحشرى قال فى الحكم الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق فيه فمن رأى الكون ولم يشهد فيه أو قبله أو عنده أو بعده فقد أعوزه وجود الأنوار وحجبت عنه شمس المعارف بسحب الآثار (وصالح) بفتح اللام واتضم (عليه أمر الدنيا والآخرة) أى استقام وانتظم والصالح ضد الفساد وأصلح أتى بالصالح وهو الخير والصواب والصالح اسم منه وهو التوفيق كما فى المصباح (أن تحل علي غضبك) أى تنزله بي أو توجهه علي قال فى المختار كأصله حل العذاب يحل بالكسر حلا أى وجب ويحل بالضم حلولا أى نزل وقرئ بهما قوله تعالى «فيحل عليكم غضبي» (أو تنزل علي سخطك) أى غضبك فهو من عطف الرديف (ولك العتي حتى ترضى) أى أسترضيك حتى ترضى يقال استعنته فأعنتني أى استرضيته فأرضاني (ولا حول ولا قوة إلا بك) استعاذ بهذا بعد الاستعاذة بذاته تعالى إشارة إلى أنه لا توجد قابضة حركة ولا قابضة سكون فى خير وشر إلا بأمر التابع لمشيئته وإنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ، وهذا يسمى دعاء الطائف وذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما مات أبو طالب اشتد أذى قومه له فخرج إلى الطائف رجاء أن يأووه وينصروه فأذاقوه أشد



١٢٨٢ - اللَّهُمَّ وَاقِيَهُ كَوَاقِيَةَ الْوَلِيدِ - (ع) عن ابن عمر - (ض)

١٤٨٥ - اللَّهُمَّ كَمَا أَحْسَنْتَ خَلْقِي فَحَسِّنْ خُلُقِي - (حم) عن ابن مسعود - (ح)

١٤٨٦ - اللَّهُمَّ احْفَظْني بِالْإِسْلَامِ قَائِمًا ، وَاحْفَظْني بِالْإِسْلَامِ قَاعِدًا ، وَاحْفَظْني بِالْإِسْلَامِ رَاقِدًا ، وَلَا تُشِمِّتْني عَدُوًّا وَلَا حَاسِدًا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ خَزَائِنُهُ بِيَدِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ خَزَائِنُهُ بِيَدِكَ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

من قومه ورماء سفهاؤهم بالحجارة حتى دميت قدماه، وزيد مولاه يقيه بنفسه حتى انصرف راجعا إلى مكة محزوناً فدعى بهذا فعند ذلك أرسل إليه ربه ملك الجبال فسأله أن يطبق على قومه الأخشبير فقال بل استأني لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبدني (طب) عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب

(اللهم واقية كواقية الوليد) أي المولود كما فسره به راوي الخبر ابن عمر فهو فعيل بمعنى مفعول أي كلامة وحفظاً ككلامة الطفل المولود وحفظه قال العسكري أراد ما يقيه الله من الحشرات وما يدب على الأرض من الهوام وما يدفع عنه قلة دفعه عن نفسه وجهله بتوقي المتالف المعاطب وقيل المراد بالوليد موسى ألم نربك فينا وليدًا ، أي كما وقيت موسى شر فرعون وهو في حجره فقي شر قومي وأنا بين أظهرهم والواقية بالكسر الصيانة وقال الزنجشري : والوليد الصبي الصغير لأنه لا يبصر المعاطب وهو يتعرض لها ثم يحفظه الله أولان القلم مرفوع عنه فهو محفوظ من الآنام وذلك لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما ترك اختياراته وأما في مخالفتها شهواته ولذاته ذهل عن أوصافه وشغل بمحبة محبوبه عن نفسه وصفاته فهو لا يتخير في أحكام مولاه بل فوض أمره إليه وأقبل بكتيته عليه وطلب منه أن يصرفه في مشيئته ومحابه وبحوطه بعصمته (ع عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه راو لم يسم وبقيه رجاله ثقات

(اللهم كما حسنت) وفي رواية أحسنت (خلق) بفتح أوله (لحسن خلق) بضمين أي لأقوى على أفعال الخلق وأتخلق بتحقيق العبودية والرضا بالقدر ومشاهدة الربوبية قال الطيبي ويحتمل أن يراد طلب الكمال وإتمام النعمة عليه بإكمال دينه وفيه إشارة إلى قول عائشة كان خلقه القرآن وأن يكون قد طلب المزيد والثبات على ما كان وتمسك به من قال إن حسن الخلق غريزي لا مكتسب والمختار أن أصول الأخلاق غرائز والتفاوت في الثمرات وهو الذي به التكليف (حم) وكذا ابن حبان (عن ابن مسعود) قال الرين العراقي ووه من زعم أنه أبو مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نظر في المرأة قال اللهم إلى آخره قال المنذرى رواه ثقات

(اللهم احفظني بالإسلام قائمًا) أي حالة كوني قائمًا وكذا يقال فيما بعده (واحفظني بالإسلام قاعدًا واحفظني بالإسلام راقدًا) أراد في جميع الحالات قال الطيبي يحتمل أن المراد طلب الكمال وإتمام النعمة عليه بإكمال دينه اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي وأن يكون طلب المزيد والثبات علي ما كان (ولا تشمت بي عدو ولا حاسدًا) أي لا تنزل بي بلية يفرح بها عدوي وحاسدي وفي الصحاح الشمانية الفرح ببلية العدو والحسد تمنى زوال نعمة المحسود

(اللهم إني أسألك من كل خير خزائنه بيدك وأعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) جمع مخزن كما مجلس ما يخزن فيه الشيء قال ابن السكال كغيره واليد مجاز عن القوة المتصرفه ولا يخفى وجه التجوز علي من له قدم راسخ في علم البيان وتشبيها باعتبار تنوع التصرف في العالمين عالم الشهادة المسمى بعالم الملك وعالم الغيب المسمى بعالم الملكوت ومن هنا ظهر وجه قوله سبحانه ما من عندك أن تسجد لما خلقت بيدي ، أي لما خلقتك ذا حظ من عالمي الملك والملكوت وفيه إشارة إلى جهة فضل آدم علي من أمر بالسجود له ممن لاحظ لهم من أحد من العالمين المذكورين (ك) عن



١٤٨٧ - اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ ، وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ ، وَالْغَنِيمَةَ مِنْ

كُلِّ بَرٍّ ، وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

١٤٨٨ - اللَّهُمَّ أَمْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي حَتَّى تَجْعَلَهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي ، وَعَافِنِي فِي دِينِي ، وَفِي جَسَدِي ،

وَأَنْصُرْنِي مِنْ ظُلْمِنِي حَتَّى تُرِنِّي فِيهِ ثَارِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسَلْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ ، وَفَوَضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَالْجَنَاتِ

ظَهْرِي إِلَيْكَ ، وَخَلَيْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجِيَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، آمَنْتُ بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ

وَبِكِتَابِكَ الَّذِي أُنْزِلَتْ - (ك) عن علي - (صح)

ابن مسعود) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول اللهم الخ وزاد البيهقي في الدعوات من طريق هاشم ابن عبد الله بن الزبير أن عمر بن الخطاب أصابته مصيبة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى إليه وسأله أن يأمر له بوسق تمر ؛ فقال إن شئت أمرت لك وإن شئت علمتك كلمات خيراً لك منه ، فقال : علمنين ومر لي بوسق فإنني ذو حاجة إليه قال افعل وقال قل اللهم احفظني الخ

(اللهم إني أسألك موجبات رحمتك) بكسر الجيم جمع موجبة وهي الكلمة التي أوجبت لقائلها الرحمة أي مقتضياتها بوعدك فإنه لا يجوز الخلف فيه وإلا فالحق لا يجب عليه شيء (وعزائم مغفرتك) أي مؤكداًتها أو موجباتها جمع عزيمة يعني أسألك أفعلاً بعزم تهب بها لي مغفرتك ، قال الراغب : العزيمة عقد القلب على إمضاء الأمر (والسلامة من كل إثم) يوجب عقاباً أو عتاباً أو نقص درجة أو غير ذلك ، قال العراقي وهذا مصرح بحل سؤال العصمة من كل ذنب ولا اتجاه لاستشكله بأنها إما هي لنبي أو ملك لأنها في حقهما واجبة ولغيرهما جائزة وسؤال الجائز جائز لكن الأدب في حقنا سؤال الحفظ لا العصمة (والغنيمة من كل بر) بكسر الباء الطاعة والخير ، قال الزحشرى : ومن يبر ربه يطيعه (والفوز بالجنة والنجاة من النار) سبق أنه وإن كان محكوماً له بالفوز والنجاة لكنه قصد التشريع لآمته والتعليم لهم (ك) عن ابن مسعود قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم الخ

(اللهم أمتعني بسمعي وبصري حتى تجعلهما الوارث مني) أبقيهما صحيحين سليمين إلى أن أموت أو أراود بقاءهما وقوتهما عند الكبر والخلل القوى أو اجعل تتمعي بهما في مرضاتك باقياً فذكره بعد انقضاء أجلنا وانقطاع علمنا (وعافني في ديني وفي جسدي وأنصرني من ظلمي) من أعداء دينك (حتى ترينني فيه ثاري) أي تهلكه ؛ وفي الصحاح الثار الدخل يقال ثار القتل بالقتل أي قتل قاتله

(اللهم إني أسلمت نفسي) أي ذاتي (إليك) يعني جعلت ذاتي طائعة لحملك منقاداً لك في كل أمر ونهي (وفوضت) أي رددت (أمرى إليك) أي حكمتك (والجأت ظهري إليك) أي أسندته إليك كأنه اضطر ظهره إلى ذلك لما علم أنه لا سند يتقوى به سواه وخص الظهر لجرى العادة بأن المرء يعتمد بظهره إلى ما يسند إليه (وخليت) بخاء معجمة أي فرغت (وجهي) أي قصدي (إليك) يعني براءته من الشرك والنفاق وعقدت قلبي على الإيمان (لا ملجأ) بالهمز ويترك للزدواج مع قوله (ولا منجأ) فهذا مقصور لا يجوز مده ولا همزه إلا بقصد المناسبة الأول أي لا مهرب ولا محاص ولا ملاذمان طلبته (منك إلا إليك) فأمروري الداخلة والخارجة مفقورة إليك (آمنت برسولك الذي أرسلت) يعني نفسه أو المراد بكل رسول أرسلته أو وقع منه ذلك تعليماً للغير (وبكتابك الذي أنزلت) أي أنزلته يعني القرآن أو كل كتاب سبق على ما سبق هكذا فسر القاضي الحديث ، وقال الطيبي في هذا النظم عجائب وغرائب



١٢٨٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ ، وَالْكَسَلِ ، وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ ، وَالْأَهْرَمِ ، وَالْقَسْوَةِ ، وَالْغَفْلَةِ ، وَالْعِيْلَةِ ، وَالذَّلَّةِ ، وَالْمَسْكِنَةِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ ، وَالْكَفْرِ ، وَالْفُسُوقِ ، وَالشَّقَاقِ ، وَالشَّمْعَةِ ،

لا يعرفها إلا الثقات من أهل البيان فقوله أسلمت نفسي إشارة إلى أن جوارحه متفقدة لله في أوامره ونواهيه وقوله وجهت وجهي إشارة إلى أن ذاته وحقيقته مخلصه له بريئة من النفاق وقوله فوضت إشارة إلى أن أموره الخارجة والداخلة مفوضة إليه لا مدبر لها غيره وقوله ألجأت بعد فوضت إشارة إلى أنه بعد تفويض أموره التي هو مفتقر إليها وبها معاشه وعليها مدار أمره يلجأ إليه مما يضره من الأسباب الداخلة والخارجة ثم قوله رغبة ورهبة منصوبات على المفعول له على طريق اللف والنشر أي فوضت أموري إليك رغبة وألجأت ظهري من المسكاره والشدائد إليك رغبة منك لانه لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك وملجأ مهموز ومنجأ مقصور همن للازدواج وقوله أمنت بكتابتك تخصيص بعد تعميم في قوله أسلمت الخ ورسولك الذي أرسلت تخصيص من التخصيص فعلى هذا قوله رغبة ورهبة إليك من باب قوله متقلداً سيفاً ومحاوياً رواية للبخاري بدل رسولك نبيك قال الخطابي فيه حجة لمن منع رواية الحديث على المعنى قال ويحتمل أن يكون أشار بقوله نبيك إلى أنه كان نبياً قبل أن يكون رسولا وقال غيره لاحججه فيه على منع ذلك لأن لفظ الرسول ليس بمعنى لفظ النبي ولا خلاف في المنع إذا اختلف المعنى وكأنه أراد أن يجمع الوصفين صريحا وإن كان وصف الرسالة يستلزم وصف النبوة أو لأن الفاظ الاذكار توقيفية في نفس اللفظ وتقدير الثواب فربما كان في اللفظ سر ليس في الآخر ولو كان مرادفه في الظاهر أو لعله أوحى إليه بهذا اللفظ فرأى أن يقف عنده وذكر احترازاً ممن أرسل من غير نوبة كجبريل وغيره من الملائكة لأنهم رسل لا أنبياء فلعله أراد تخلص الكلام من اللبس أو لأن لفظ النبي أمدح من لفظ الرسول أو لأنه مشترك في الإطلاق على كل من أرسل بخلاف لفظ النبي فإنه لا اشتراك فيه عرفا قال ابن حجر فعلى هذا قول من قال كل رسول نبي من غير عكس لا يصح إطلاقه (كفى الدعاء عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وظاهر كلام المصنف أنه لا يوجد مخرجا لاحد من الستة وهو كذلك على الجملة وإلا ففي البخاري ومسلم نحوه مفرقا بزيادة ونقص

(اللهم إني أعوذ بك من العجز) بسكون الجيم سلب القوة وتختلف التوفيق إذ صفة العبد العجز وإنما يقوى بقوة يحدها الله فيه فكأنه استعاذ به أن يكله إلى أوصافه فإن كل من رد إليها فقد خذل (والكسل) التثاقل والتراخي بما ينبغي مع القدرة أو هو عدم ابعاث النفس لفعل الخير والعاجز معذور والكسلان لا ومع ذلك هو حالة روية ولو مع عذر فلذا تعوذ منه (والجبن) بضم فسكون الخور عن تعاطي الحرب خوفاً على المهجة وإمساك النفس والضم بها عن إتيان واجب الحق (والبخل) منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة (والهرم) كبر السن المؤدى إلى تساقط القوى وسوء الكبر ما يورثه كبر السن من ذهاب العقل والتخبط في الرأي وقال الموفق البغدادي هو اضمحلال طبعي وطريق للفناء ضروري فلا شفاء له (والقسوة) غلظ القلب وصلابته (والغفلة) غيبة الشيء عن البال وعدم تذكره واستعمل في تاركه إهمالا وإعراضا كما في قوله سبحانه وهم في غفلة معرضون (والعيلة والذلة) بالكسر الهوان على الناس ونظرهم إلى الإنسان بعين الاحتقار والاستخفاف به (والقلة) بالكسر قلة البصر أو قلة الانصار أو القلة في أبواب الخير وخصال البر أو قلة المال بحيث لا يجد كفافاً من قوت فيعجز عن وظائف العبادة (والمسكنة) قلة المال وسوء الحال (وأعوذ بك من الفقر) أي فقر النفس لا ما هو المتبادر من معناه من إطلاقه على الحاجة الضرورية فإن ذلك يعم كل موجود «يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله» وأصله كسر فقار الظاهر (والكفر) عناداً أو جحداً أو نفاقاً وأورده عقب الفقر لانه قد يفضى إليه (والفسوق) الخروج عن الاستقامة والجور ومنه قيل للعاصي فاسق (والشقاق) مخالفة الحق بأن يصير كل من المتنازعين في شق أي ناحية كان كل فريق يحرم على ما يشق على الآخر



وَالرِّيَاءَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الصَّمَمِ ، وَالْبُكْمِ ، وَالْجُنُونِ ، وَالْجُدَامِ ، وَالْبَرَصِ ، وَسَيِّئِ الْأَسْقَامِ - (ك) والبيهقي في الدعاء عن أنس - (صح)

١٤٩٠ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، ودُعَاءٍ لَا يَسْمَعُ ، وَنَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَمِنْ الْجُوعِ ، فَإِنَّهُ بئس الضَّجِيعُ ، وَمِنْ الْخِيَانَةِ ، فَإِنَّهَا بئس البَطَانَةُ ، وَمِنْ الْكَسَلِ ، وَالْبُخْلِ ، وَالْجُبْنِ ، وَمِنْ

(والنفاق) الحقيق أو المجازي (والسمعة) بضم فسكون التنويه بالعمل ليسمعه الناس (والرياء) بكسر الراء والمد ومثناة تحتية إظهار العبادة ليراها الناس فيحمدوه فالسمعة أن يعمل لله خفية ثم يتحدث بها تنويها والرياء أن يعمل لغير الله وذكر هذه الخصال لكونها أقبح خصال الناس فاستعاذته منها إبانة عن قبحها وزجر للناس عنها بالطف وجه وأمر بتجنبها بالالتجاء إلى الله (وأعوذ بك من الصمم) بطلان السمع أو ضعفه قال القاضى وأصله صلابة من اكتناز الأجزاء ومنه قيل حجر أصم وقناة صماء سمي به فقدان حاسة السمع لأن سببه أن يكون باطن الصماخ كنزأ لا يتجوىف فيه يشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه (والبكم) بالتحريك الخرس أو أن يولد لا يتنطق ولا يسمع والخرس أن يخلق بلا نطق (والجنون) زوال العقل (والجذام) علة تسقط الشعر وتفتت اللحم وتجري الصديد منه (والبرص) علة تحدث في الأعضاء بياضاً رديئاً (وسَيِّئِ الْأَسْقَامِ) الأمراض الفاحشة الرديئة المؤذية إلى فرار الجيم وقلة الأنيس أو فقده كالاستسقاء والسل والمرض المزمن وهذا من إضافة الصفة للوصف أى الأسقام السيئة قال التوربشتي ولم يستعذ من سائر الأسقام لأن منها ما إذا تحمل الإنسان فيه على نفسه بالصبر خفت مؤنته كحمى وصداع ورمم وإنما استعاذ من السقم المزمن فينتهى صاحبه إلى حال يفر منه الجيم ويقل دونه المؤانس والمداوى مع مايورث من الشين وهذه الأمراض لا يتجوز على الأنبياء بل يشترط في النبي سلامته من كل منفر وإنما ذكرها تعليماً للأمة كيف تدعو (ك والبيهقي في) كتاب (الدعاء عن أنس) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه اللهم إلى آخره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع ومن الجوع) الألم الذي ينال الحيوان من خلو المعدة (فإنه بئس الضجيع) المضاجع لأنه يمنع استراحة البدن ويحلل المواد المحموددة بلا بدل ويشوش الدماغ ويشير الأفكار الفاسدة والخيالات الباطلة ويضعف البدن عن القيام بالطاعة والمراد الجوع الصادق وآبته أن تكتفى نفسه بالخبز بلا آدم ذكره كله القاضى وقال الطيبي خص الضجيع بالجوع لينبه على أن المراد الجوع الذى يلزمه ليلاً ونهاراً ومن ثم حرم الوصال ومثله يضعف الإنسان عن القيام بوظائف العبادات سيما قيام التهجد والبطانة بالخيانة لأنها ليست كالجوع الذى يتضرر به صاحبه فحسب بل هى سارية إلى الغير فهى وإن كانت بطانة لحاله لكن يجرى سريانه إلى الغير مجرى الظهارة وسئل بعضهم كيف تمدح الصوفية بالجوع مع استعاذة المصطفى صلى الله عليه وسلم منه فقال إنما مدحوا الجوع المشروع لكونه مطلوباً للسالك ليخرج عن تحكم الشهوات البهيمية فيه فإذا خرج عنها نار هيكله وأدرك بالنور الحق والباطل وحينئذ يكون جوع مطيته الحاملة له إلى حضرة مولاه ظلم لها ونظيره الإيثارة فإنه إنما مدح ليتخلص من ورطة الشره والحرص الكامن في طبعه ويخروجه لم يبق فيه ما يخاف منه فيطالب حينئذ بالبداة لنفسه لكونها أقرب جار إليه وإليه أشار بخبر ابدأ بنفسك وأنشدوا فى مدح الجوع فى أول السلوك

الجوع موت أبيض وهو من أعلام الهدى مالم يؤثر خبلاً  
فهو دواء هوذا فاحكم به تكن به موقفاً مسدداً



الْهَرَمَ ، وَأَنْ أُرْدَ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ ، وَمَنْ فِتْنَةُ الدَّجَالِ ، وَعَذَابُ الْقَبْرِ ، وَمَنْ فِتْنَةُ الْحَيَا وَالْمَمَاتِ . اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ قُلُوبًا أَوَّاهَةً ، مَحَبَّةً مُنِيبَةً فِي سَبِيلِكَ . اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ عِزًّا نَحْمُ مَغْفِرَتَكَ ، وَمُنْجِيَاتِ أَمْرِكَ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ ، وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ ، وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ - (ك) عن ابن مسعود - (ض)

وَأَشْدُو فِي ذِمِّ الْجُوعِ غَيْرِ الْمَشْرُوعِ :

جوع العوائد محمود فلست أرى فيما أراه من استعماله بأسا الجوع بئس ضجيع العبد جاء به لفظ النى فلا ترفع به رأسا جوع الطبيعة مذموم وليس يرى فيه المحقق بالرحمن إيناسا أى جوع الأكارب اضطرار لا اختيار لوجوب العدل عليهم فى رعاياهم حتى انقادت ولم يكن الجوع مطلوباً لها إلا حال عتوها وأنفتها عن الطاعة فهو كان عقوبة لها من باب « وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون » (ومن الخيانة) مخالفة الحق بنقض العهد فى السر (فإنها بئست البطانة) بالكسر أى بئس الشيء الذى يستبطنه من أمره ويجعله بطانة قال فى المغرب بطانة الرجل أهله وخاصة مستعار من بطانة الثوب وقال الراغب تستعار البطانة لمن تخصصه بالاطلاع على باطن أمرك وقال القاضى البطانة أصلها فى الثوب فاستعيرت لما يستبطن الرجل من أمره ويجعله بطانة حاله والخيانة تكون فى المال والنفس والعداد والكيل والوزن والزرع وغير ذلك (ومن الكسل والبخل والجبن) قال الطيبى الجود إما بالنفس أو بالمال ويسمى الأول شجاعة والثانى سخاوة ويقابلها البخل ولا تجتمع الشجاعة والسخاوة إلا فى نفس كاملة ولا ينعدم إلا فى متناه فى النقص (ومن الهرم وأن أُرْدَ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ) أى إلى آخره فى حال الهرم والخوف والعجز والضعف وذهاب العقل والأرذل من كل شيء الردى منه . قال الطيبى : المطلوب عند المحققين من العمر التفكر فى آلاء الله ونعمائه تعالى من خلق الموجودات فيقيموا بموجب الشكر بالقلب والجوارح والخوف والفاقد لهما فهو كالشيء الردى الذى لا ينتفع به . فينبغى أن يستعاذ منه (ومن فِتْنَةِ الدَّجَالِ) محنته والفتنة الامتحان والاختبار استعيرت لكشف ما يكره والدجال فعال بالشديد من الدجل التغطية سعى به لأنه يغط الحق بباطله (وعذاب القبر) عقوبته ومصدره التعذيب فهو مضاف للفاعل مجازاً أو هو من إضافة المظروف لظرفه أى ومن عذاب فى القبر أضيف للقبر لأنه الغالب وهو نوعان دائم ومقطع (ومن فِتْنَةِ الْحَيَا) بفتح الميم ما يعرض للسر مدّة حياته من الافتتان بالدنيا وشهواتها والجهالات أو هى الابتلاء مع زوال الصبر (والممات) أى ما يفتن به عند الموت أضيفت له قربها منه أو المراد فِتْنَةُ الْقَبْرِ أى سؤال الممسكين والمراد من شر ذلك . قال الكمال والجمع بين فِتْنَةِ الدَّجَالِ وعذاب القبر وبين فِتْنَةِ الْحَيَا والممات من باب ذكر العام بعد الخاص .

(اللهم إنا نسألك) أى نطلب منك وتتضرع إليك (قلوباً أَوَّاهَةً) أى متضرعة أو كثيرة الدعاء أو كثيرة البكاء (مَحَبَّةً) أى خاشعة مطيعة متواضعة (مُنِيبَةً) راجعة إليك بالتوبة مقبلة عليك (فى سَبِيلِكَ) أى الطريق إليك . (اللهم إنا نسألك عِزًّا نَحْمُ مَغْفِرَتَكَ) حتى يستوى المذنب التائب الذى لم يذنب قط فى منال رحمتك (ومُنْجِيَاتِ أَمْرِكَ) أى ما ينجى من عقابك ويصون عن عذابك (والسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ إِثْمٍ) معصية (والغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ) بكسر الباء خير وطاعة (والْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ) عذابها وسبق أن هذا مسوق للتشريع وفيه دليل على نذب الاستعاذة من الفتن ولو علم المرء أنه يتمسك فيها بالحق لأنها قد تفضى إلى وقوع ما لا يرى بوقوعه . قال ابن بطلال : وفيه رد للحديث الشائع لا تستعينوا بالله من الفتن فإن فيها حصاد المتأفقين . قال ابن حجر : قد سئل عنه قديماً ابن وهب فقال إنه باطل (ك) فى الدعاء (عن ابن مسعود) وقال صحيح الإسناد ، قال الحافظ العراقى : وليس كما قال إلا أنه ورد فى أحاديث جيدة الإسناد .



- ١٤٩١ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوْسَعَ رِزْقِكَ عَلَيَّ عِنْدَ كِبَرِ سِنِي ، وَأَنْقِطَاعِ عُمُرِي - (ك) عن عائشة - (ح)
- ١٤٩٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دُنْيَايَ ، وَدِينِي ، وَأَهْلِي ، وَمَالِي . اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَتِي ، وَآمِنْ رَوْعَتِي ، وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ ، وَمِنْ خَلْفِي ، وَعَنْ يَمِينِي ، وَعَنْ شِمَالِي ، وَمِنْ فَوْقِي . وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي - البزار عن ابن عباس - (ض)
- ١٤٩٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيْمَانًا يُبَاشِرُ قَلْبِي حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يُصِيبُنِي إِلَّا مَا كَتَبْتَ لِي ، وَرَضْنِي مِنَ الْمَعِيشَةِ بِمَا قَسَمْتَ لِي - البزار عن ابن عمر - (ض)

(اللهم اجعل أوسع رزقك) هو نوعان ظاهر للأبدان كالقوت وباطن للقلوب والنفوس كالمعارف ويرشح الأول قوله على (عند كبر سني وانقطاع عمري) أي إشرافه على الانقطاع والرحيل من هذه الدار فإن الإنسان عند الشيخوخة قليل القوة ضعيف الكد عاجز عن السعي فإذا وسع الله عليه رزقه حين ذلك كان عوناً له على العبادة (ك) عن سعدويه عن عيسى بن ميمون عن القاسم (عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر هذا الدعاء اللهم إلى آخره قال الحاكم حسن غريب ورده الذهبي بأن عيسى منهم أي بالوضع ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه نعم رواه الطبراني بسند قال فيه الهيشمي إنه حسن وبه نزول التهمة .

(اللهم إني أسألك العفو) بالكسر العفاف يعني التنزه عما لا يباح والكف عنه (والعافية في دنياي وديني) ويندرج تحته الوقاية من كل مكروه (وأهلي ومالي اللهم استر عورتي) أي عيوبي وخللي وتقصيري والعورة سوء الإنسان وكل ما يستحي من ظهوره وهذا وما أشبهه تعليم للأمة (وآمن روعتي) من الروع بالفتح الفزع وفي رواية عوراتي وروعاتي بلفظ الجمع وفيه من أنواع البديع جناس القلب (وأحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك) وفي رواية وأعوذ بعظمتك (أن أغتال) بضم الهمزة أي أهلك قال الراغب : الغول إهلاك الشيء من حيث لا يحس به (من تحتي) أي أدهى من حيث لا أشعر بخسف أو غيره استوعب الجهات الست بخلافها لأن ما يلحق الإنسان من نحو نكبة وفتنة إنما يصله من أحدها وتخصيص جهة السفلى بقوله وأعوذ بعظمتك إلى آخره إدماج لغوي قوله تعالى «ولوشئنا لرفعناه بها» ولكنه أخذ إلى الأرض واتبع هواه فثله كمثل الكلب، وما أحسن قوله بعظمتك في هذا المقام (البزار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيشمي فيه يونس بن حبان وهو ضعيف انتهى . وظاهر صنيع المؤلف أنه لا يوجد في أحد دواوين الإسلام الستة وإلا لمساعد عنه وهو تقصير أو قصور فقد خرج أبو داود وابن ماجه وكذا الحاكم وصححه من حديث ابن عمر قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح انتهى فاقصر المصنف على البزار خلاف اللائق

(اللهم إني أسألك إيماناً يباشِر قلبي) أي يلبسه ويخالطه فإن الإيمان إذا تعلق بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة وإذا بطن الإيمان سويد القلب وباشره أبغض الدنيا فلم ينظر إليها ذكره حجة الإسلام (حتى أعلم) أجزم وأتيقن (أنه لا يصيبني إلا ما كتبت لي) أي قدرته على في العلم القديم الأزلي أو في اللوح المحفوظ (ورضني من المعيشة بما قسمت لي) أي وأسألك أن ترزقني الرضا بالذي قسمته لي وفي نسخة ورضني بما قسمت لي أي وأعطي الرضا بما قسمت لي من الرزق فلا أسخطه ولا أستقله قال الشاذلي من أجل مواهب الله الرضا بمواقع القضاء والصبر عند نزول البلاء والنزول كل على الله عند الشدائد والرجوع إلى الله عند النوائب فمن خرجت له هذه الأربع من خزان الأعمال على بساط المجاهدة فقد صحت ولايته لله ورسوله والمؤمنين «ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم



١٢٩٤ - اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ عَبْدَكَ وَخَلِيلَكَ ؛ دَعَاكَ لِأَهْلِ مَكَّةَ بِالْبَرَكَةِ ؛ وَأَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ ؛  
أَدْعُوكَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ أَنْ تُبَارِكَ لَهُمْ فِي مُدَّتِهِمْ ؛ وَصَاعِهِمْ ؛ مِثْلَ مَا بَارَكْتَ لِأَهْلِ مَكَّةَ مَعَ الْبَرَكَةِ بِرَكَّتَيْنِ -  
(ت) عن علي - (ص)

١٤٩٥ - اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا ، وَإِنِّي حَرَمْتُ الْمَدِينَةَ مَا بَيْنَ مَازِمِيهَا : أَنْ لَا يَرَأَقَ فِيهَا  
دَمٌ ، وَلَا يُحْمَلَ فِيهَا سِلَاحٌ لِقِتَالٍ ، وَلَا يُخْبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لَعْلَفٌ ، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا ، اللَّهُمَّ بَارِكْ  
لَنَا فِي صَاعِنَا ، اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مُدَّتِنَا ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَعَ الْبَرَكَةِ بِرَكَّتَيْنِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ الْمَدِينَةِ شَعْبٌ  
وَلَا نَقَبٌ إِلَّا عَلَيْهِ مَا كَانَ يَحْرُسَانَهَا حَتَّى تَقْدُمُوا إِلَيْهَا - (م) عن أبي سعيد

الغالبون ، وقال الغزالي : من لم يرض بالقضاء يكون مهموماً مشغول القلب أبداً بأنه لم كان كذا ولماذا لا يكون كذا  
فإذا اشتغل القلب بشيء من هذه الهموم كيف يتفرغ للعبادة إذ ليس للإنسان إلا قلب واحد (تنبيه) قال ابن عربي  
لا يلزم الراضى بالقضاء الرضا بالمقتضى فالحق حاكم الله وهو الذي أمرنا بالرضا به والمقتضى المحكوم به فلا يلزم  
الرضا به (البنار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي وفيه أبو مهدي سعيد بن سنان وهو ضعيف الحديث  
(اللهم إن إبراهيم كان عبدك وخليلك) من الخلة الصداقة والمحبة التي تخلت القلب فلأنه (دعاك لأهل مكة) علم  
للبلد الحرام ومكة وبكة لغتان (بالبركة) بقوله «فاجعل أئمة من الناس تهوى إليهم وارزقهم» الآية ولمكة أسماء كثيرة  
جمعها صاحب القاموس في مؤلف مستقل وفي تاريخ القطب أن من خواص اسمها أنه إذا كتب بدم الرعاة على جبين  
المرعوف مكة وسط البلاد والله رؤوف بالعباد انقطع الدم (وأنا محمد عبدك وسولك) لم يذكر الخلة لنفسه مع أنه  
أيضاً خليل كما في خبر اتخذ الله صاحبكم خليلاً تواضعاً ورعاية للأدب حيث لم يساو نفسه بآية (أدعوك لأهل المدينة) (١)  
طيبة - أن تبارك لهم في مدتهم وصاعهم) أي فيما يكال بهما بركة (مثل ما باركت لأهل مكة مع البركة بركتين) أي  
أدعوك لهم بضعف ما دعاك إبراهيم لمكة والمد مكال معروف وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز ورطلان عند  
أهل العراق والصاع خمسة أرطال وثلاث عند أهل الحجاز وثمانية أرطال عند أهل العراق (ت عن علي) أمير المؤمنين  
ورواه أيضاً عن أبي قتادة قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(اللهم إن إبراهيم حرم مكة فجعلها حراماً وإني حرمت المدينة) أي جعلتها حراماً (ما بين مازمينا تنبيه) مازم بالهمز  
وزاى مكسورة الجبل أو المضيق بين الجبلين وحرمتها (أن لا يراق فيها دم) أي لا يقتل فيها آدمى معصوم بغير حق  
(ولا يحمل فيها سلاح لقتال) عند فقد الاضطراب (ولا تخبط) أي تضرب (فيها شجرة) قال في الصحاح خبط الشجرة  
ضربها بالعصى ليسقط ورقها (إلا لعلف) يسكون اللام مائتاً كالمشاة

(اللهم بارك لنا في مدينتنا) أي أكثر خيرها (اللهم بارك لنا في صاعنا) أي فيما يكال بصاع مدينتنا (اللهم بارك  
لنا في مدنا) أي فيما يكال به ثم يحتمل كون البركة دينية وتسكون بمعنى الثبات أي ثبتنا في أداء حقوق الحق المتعلقة  
بهذه المقادير وكونها دينوية وتسكون بمعنى الزيادة بحيث يكفي المد لمن لا يكفيه في غيرها ويحتمل الأمران معا  
(اللهم اجعل مع البركة) التي في غيرها (بركتين) فيها فتصير البركة فيها مضاعفة (والذي نفسي بيده) أي بتقديره  
وتدبيره (ما من المدينة شعب) بكسر الشين فرجة نافذة بين جبلين (ولا نقب) بفتح النون وسكون القاف طريق بين

(١) لفظ المدينة صار علماً بالغلبة على طيبة فاذا أطلق انصرف إليها



١٤٩٦ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ ، وَالْهَرَمِ ، وَالْمَأْثَمِ ، وَالْمَغْرَمِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ ، وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ النَّارِ ، وَعَذَابِ النَّارِ ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَنَى ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ . اللَّهُمَّ اغْسِلْ عَنِّي خَطَايَايَ بِالمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرْدِ ، وَنَقِّ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - ( ق ت ن ه ) عن عائشة - ( صح )

جبلين (إلا عليه مسكن) بفتح اللام (يحرساها) من العدو (حتى تقدموا إليها) أى من سفركم هذا وكان هذا القول حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم أن بعض الطوائف يريد الهجوم عليها أو فعل وتمسك بهذا الخبر وما قبله من ذهب إلى تفضيل المدينة على مكة وقال النصيبق شامل للأمور الدينية أيضاً (م عن أبي سعيد) الخدرى (اللهم إني أعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم) أى مما يأثم به الإنسان أو مافيه إثم أو ما يوجب الإثم أو الإثم نفسه وضعا للبصر موضع الاسم (والمغرم) أى مغرم الذنوب والمعاصي أو هو الدين فيما لا يحل أو فيما يحل لكن يعجز عن وفائه أما دين احتاجه وهو يقدر على أدائه فلا استعاذة منه أو المراد الاستعاذة من الاحتياج إليه واستعاذته تعليم لأمته وإظهار للعبودية والافتقار وفي حديث صحيح قال له قائل ما أكثر ما تستعيز من المغرم يارسول الله قال الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف (ومن فتنه القبر) التحير في جواب منكر ونكير (وعذاب القبر) عطف عام على خاص فعذابه قد ينشأ عنه فتنه بأن يتحير فيعذب لذلك وقد يكون لغيرها كأن يجيب بالحق ولا يتحير ثم يعذب على تفريطه في بعض المسامرات أو المنهيات كإهمال التنزه عن البول (ومن فتنه النار) سؤال خزنتها وتويعهم كما يشير إليه كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها الآية (وعذاب النار) أى إحراقها بعد فتنها كذا قرر بعضهم وقال الطبري قوله فتنه النار أى فتنه تؤدي إلى عذاب النار وإلى عذاب القبر لثلاثا يتكرر إذا فسر بالعذاب (ومن شر فتنه الغنى) أى البطر والطفیان والتفاخر وصرف المال في المعاصي وأعوذ بك من فتنه الفقر) حسد الأغنياء والطمع في ما لهم والتذلل لهم بما يندس العرض ويسلم الدين ويوجب عدم الرضا بما قسم ذكره اليساوى وقال الطبري الفتنه إن فسرت بالمحنة والمصيبة فشرها أن لا يصبر الرجل على لاوائها ويجزع منها وإن فسرت بالامتحان والاختبار فشرها أن لا يحمد في السراء ولا يصبر في الضراء وذ كر لفظ شر في الفقرة الاولى دون الثانية وهو ما وقع في هذه الرواية وجاء في رواية إثباتها فيهما وفي أخرى حذفها فيهما (ومن فتنه المسيح) بفتح الميم وخفة السين وبحاء مهملة سمي به لكون إحدى عينيه ممسوحة أو لمسح الخير منه ففعل بمعنى مفعول أو لمسحه الأرض أو قطعها في أمد قليل فهو بمعنى فاعل وقيل هو بخاء معجمة ونسب قائله إلى التصحيف (الدجال) احتراز عن عيسى عليه السلام من الدجل الخلط أو التغطية أو الكذب أو غير ذلك وهو عدو الله المموه واسمه صافن وكنيته أبو يوسف وهو يهودى وإنما استعاذ منه مع كونه لا يدرك نشر الخبره بين أمته جيلا بعد جيل لثلاثا يلتبس كفره على مدركه

(اللهم اغسل) أزل (عني خطاياي) أى ذنوبى لو فرض أن لى ذنوبا (بالماء والتلج والبرد) بفتحتين حب الغمام جمع بينهما مبالغة في التطهير أى طهرنى منها بأنواع مغفرتك وخصها لأنها لبردها أسرع لإطفاء حر عذاب النار التى هى غاية الحر وجعل الخطايا بمنزلة جهنم لكونها سببها فعبء عن إطفاء حرها بذلك وبالغ باستعمال المبردات مترقيا عن الماء إلى أبرد منه وهو الثلج ثم إلى أبرد منه وهو البرد بدليل جموده ومصيره جليداً والتلج يذوب (ونق) بفتح النون وشد القاف (قلبي) الذى هو بمنزلة ملك الأعضاء واستقامتها باستقامته (من الخطايا) تأكيد للسابق ومجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها (كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس) بفتح الدال والنون أى الوسخ وفي رواية لمسلم من الدرن (وباعد) أى أبعد وعبر بالمفاعلة مبالغة (بينى وبين خطاياي) كرر بين هنا دون مابعده لأن العطف



١٤٩٧ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَمِلْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْمَلْ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ، عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَمِلْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْمَلْ. اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلْتُكَ بِهِ عَبْدُكَ وَنَبِيَّكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا عَاذَ بِهِ عَبْدُكَ وَنَبِيَّكَ. اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ؛ أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَارٍ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ؛ وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ كُلَّ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ لِي خَيْرًا - (هـ) عن عائشة - (صح)

١٤٩٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الطَّاهِرِ الطَّيِّبِ الْمُبَارَكِ، الْأَحَبِّ إِلَيْكَ، الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجِبْتَ،

على الضمير المجرور يعاد فيه الخافض أى ذنوبى والخطيئ بالكسر الذنب (كما باعدت) أى كسبتك (بين المشرق موضع الشروق وهو مطلع الأنوار) (والمغرب) أى محل الأفول وهذا مجاز لأن حقيقة المبادعة إنما هى فى الزمان والمكان أى احم ما حصل من ذنوبى وحل بينى وبين ما يخاف من وقوعها حتى لا يبق لها اقتراب منى بالسكية فما مصدرية والكاف للتشبيه وموقع التشبيه أن التقاء المشرق والمغرب محال فشبه بعد الذنب عنه ببعد ما بينهما والثلاثة إشارة لما يقع فى الأزمنة الثلاثة فالمبادعة للمستقبل والتقية للحال والغسل للماضى والنبي معصوم وإنما قصدت تعليم الأمة أو إظهار العبودية (ق) فى الدعوات (ت) بتقديم وتأخير (ن هـ) مختصرا كلهم (عن عائشة) وخرجه الحاكم بزيادة (اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم) (الآجل على فاعل خلاف العاجل فى الصحاح الآجل والآجلة ضد العاجل والعاجلة) (وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم) هذا من جوامع الحكم والدعاء وأحب الدعاء إلى الله وأعجبه إليه الجوامع قال الراغب وفيه تنبيه على أن حق العاقل أن يرغب إلى الله فى أن يعطيه من الخيور ما فيه مصلحته مما لا سبيل بنفسه إلى اكتسابه وأن يبذل جهده مستعينا بالله فى اكتساب ماله كسبه نافقا عاجلا وآجلا ومطلقا وفى كل حال وفى كل زمان ومكان قال والخير المطابق هو المختار من أجل نفسه والمختار غيره لأجله وهو الذى يتشوقه كل عاقل .

(اللهم إني أسألك من خير ما سألك عبدك ونبيك وأعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل) قال الحلي هدام جوامع الكلم التى استحب الشارع الدعاء بها لأنه إذا دعا بهذا فقد سأل الله من كل خير وتعوذ به من كل شر ولو اقتصر الداعى على طلب حسنة بعينها أو دفع سيئة بعينها كان قد قصر فى النظر لنفسه (وأسألك أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا) لا يعارضه الخبر الآتى عجبا للمؤمن لا يقضى الله له قضاء إلا كان له خيرا لأن المراد هنا طلب دوام شهود القلب أن كل واقع فهو خير وينشأ عن ذلك الرضا ومن جعل الرضا غنيمة فى كل كائن من أوقاته وافق النفس أو خالفها لم يزل غائما بما هو راض بما أوقع الله له وأقام من حكمته وأليس الله باحكم الحاكمين الذى أحسن كل شئ خلقه (هـ) عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك يا عائشة بالجوامع الكوامل قولى اللهم إلى آخره ورواه عنها أيضا البخارى فى الأدب وأحمد والحاكم وصححه.

(اللهم إني أسألك باسمك الطاهر) الأنفس الأقدس المنزه عن كل عيب ونقص (الطيب) النفيس قال الزمخشري تقول صائد مستطيب لطالب الطيب النفيس من الصيد ولا يرمى بالدون وفى الصحاح الطيب ضد الخبيث (المبارك) أى الزائد خيره والعميم (الأحب إليك) من سائر الأسماء (الذى إذا دعيت به أجبت) الداعى إلى ما سألته



وَإِذَا سُئِلَتْ بِهِ أُعْطِيَتْ ، وَإِذَا اسْتَرْحِمَتْ بِهِ رَحِمَتْ ، وَإِذَا اسْتَفْرَجَتْ بِهِ فَرَجَتْ - (هـ) عن عائشة - (صح)  
 ١٢٩٩ - اللَّهُمَّ مَنْ آمَنَ بِي وَصَدَّقَنِي ، وَعَلِمَ أَنَّ مَا جِئْتُ بِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَقْبِلْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ ، وَحَبِّبْ  
 إِلَيْهِ لِقَاءَكَ ، وَجْعَلْ لَهُ الْقَضَاءَ ، وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِي وَلَمْ يَصَدِّقَنِي وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ مَا جِئْتُ بِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ  
 فَأَكْثَرِ مَالَهُ وَوَلَدَهُ ، وَأَطْلُ عَمْرَهُ - (هـ) عن عمرو بن غيلان الثقفي (طب) عن معاذ - (ح)

(وإذا سئلت به أعطيت) السائل سؤله (وإذا استرحمت به) أى طلب منك أن ترحمه وأقسم عليك به (رحمت) أى رحمته (وإذا استفرجت به) أى طلب منك الفرج (فرجت) عن استفرج به ولم ترده خائباً وهذا خرج جواباً لسائل سأله أن يعلمه دعاءاً يدعو به (عن عائشة) وبوب عليه باب اسم الله الأعظم .  
 (اللهم من آمن بي وصدقني) مما جئت به من عندك وهذا قريب من عطف الرديف (وعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأقبل ماله وولده) لأن من كان مقلاً منهما يسهل عليه التوسع في عمل الآخرة والمتوسع في متاع الدنيا لا يمكنه التوسع في عمل الآخرة لما بينهما من التباين والتضاد ومن ثم قال ابن مسهر نعمة الله علينا فيما زوى عنا من الدنيا أعظم من نعمته فيما بسط منها والله سبحانه لم يرض الدنيا أهلاً لعقوبة أعدائه كما لم يرضها أهلاً لإثابة أحبائه وإن كانت معجلة فقد تكررت قساوة في القلب أو جوداً في العين أو تعويفاً عن طاعة أو وقوعاً في ذنب أو فقرة في المهمة أو سلب لذة خدمة وذهب ابن عربي إلى أن المراد بإفلال ذلك وإعدامه أو أخذه في رواية أخرى أخذ ذلك من قلبه مع وجوده عنده وأنه يؤثر حب الله على حب هؤلاء (وحبب إليه لقاءك) أى حبب إليه الموت ليلقائك ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه (وجعل له القضاء) أى الموت (ومن لم يؤمن بي ولم يصدقني ولم يعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فأكثر ماله وولده وأطل عمره) لتكثر عليه أسباب العقاب والمال والآهل بل والأعضاء حتى العين التي هي أعزها قد تكون سبباً لهلاك الإنسان في بعض الأحيان قال الجنيد إذا أحب الله عبداً لم يذر له مالا ولا ولداً لأنه إذا كان ذلك له أحبه فتشعب محبته لربه وتجزأ وتصير مشتركة بين الله وغيره «والله لا يغفر أن يشرك به» وهو تعالى قاهر لكل شيء فربما أهلك شريكه وأعدمه ليخلص قلب عبده لمحبه وحده وقال الحرالي خلق الله الدنيا دار بلاء فجعل الثقل منها رحمة وجعل الاستكثار منها نقمة وقال الغزالي كل ما يزيد على قدر القوت فهو مستقر الشيطان فإن من معه قوته فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلاً على الطريق انبعث من قلبه عشر شهوات تحتاج كل واحدة إلى مائة دينار فلا يكفيها ما وجدته بل يحتاج إلى تسعة مائة أخرى فقد كان قبل وجود المائة مستغنياً فالآن وجد مائة وظن أنه صار بها غنياً وقد صار محتاجاً إلى تسعة مائة أخرى يشتري داراً يعمرها وجارية وأثاثاً وثياباً فاخرة وكل من ذلك يستدعي أشياء أخر تليق به وكل ذلك لا آخر له فيقع في هاوية آخرها عمق جهنم (تمت) قال شيخنا العارف بالله الشعراني اعتقادنا أن الأولياء لو كان أهل الدنيا كلهم أولاد أحدهم أو مال أهل الدنيا كله ماله ثم أخذ الله دفعة واحدة ما تغيرت منهم شعرة بل يفرحون أشد الفرح قال وقد ذقنا ذلك فأحب ما إلى يوم يموت ولدى إظهار الرضا بالقضاء محبة للثواب وقال النور الموصفي ما أحد من الأولياء إلا ويقدم ما فيه رضا الله على نفسه فأحب ما إليه يوم موت ولده الصالح. بلغنا أن الفضيل بن عياض مكث ثمانين سنة لا يضحك إلا يوم مات ولده فإنه ضحك فقيل له فيه فقال إن الله أحب أمراً فأحبته، ثم إن ذا لا يعارضه خبر البخاري أنه دعا لانس بتكثير ماله وولده لأن فضل الثقل من الدنيا والولد يختلف باختلاف الأشخاص كما يشير إليه الخبر القدسي إن من عبادي من لا يصاحبه إلا الغنى الخ فمن الناس من يخاف عليه الفتنة بها وعليه ورد هذا الخبر ومنهم من لا يخاف عليه كحديث أنس وحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح فكان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يخاطب كل إنسان بما



١٥٠ - اللَّهُمَّ مَنْ آمَنَ بِكَ ، وَشَهِدَ أَنَّ رَسُولَكَ ، حُبَّ إِلَيْهِ لِقَاءُكَ ، وَسَهْلٌ عَلَيْهِ قَضَاؤُكَ . وَأَقْلَلُ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِكَ وَيَشْهَدْ أَنَّ رَسُولَكَ فَلَا تُحِبُّ إِلَيْهِ لِقَاءُكَ ، وَلَا تُسَهِّلُ عَلَيْهِ قَضَاؤُكَ ، وَكَثَّرَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا - (طب) عن فضالة بن عبيد (ح)

١٥٠١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ ، وَأَسْأَلُكَ عَزِيمَةَ الرُّشْدِ ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ ، وَحُسْنَ

يصلحه ويليق به فسقط قول الداودي هذا الحديث باطل إذ كيف يصح وهو صلى الله عليه وسلم يحث على النكاح والتناس الولد وكيف يدعو لحادته أنس بما كرهه لغيره (تنبيه) قال الغزالي من لم يسلك طريق الآخرة أنس بالدنيا وأحبها فكان له ألف محبوب فإذا مات نزلت به ألف مصيبة دفعة واحدة لأنه يحب الكل وقد سلب عنه بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك . وحمل إلى ملك قدح مرصع بجوهر لا نظير له ففرح به وبعض الحكماء عنده فقال كيف ترى فقال أراه مصيبة أو فقر إن انكسر كان مصيبة وإن سرق كنت فقيراً إليه وقد كنت قبل حمله إليك في أمن من المصيبة والفقر فاتفق أنه انكسر فأسف الملك وقال لبيته لم يحمل إلينا (هـ عن عمرو بن غيلان) بن سلمة (النقي) قال الحافظ ابن حجر مختلف في صحته قال المؤلف في فتاويه وبقية رجاله ثقات (طب عن معاذ بن جبل) قال الهيثمي وفيه عمرو بن واقد وهو متروك انتهى وسبقه في الميزان فقال عمرو بن واقد قال البخاري منكر الحديث والدارقطني متروك والنسائي يكذب ثم ساق من مناهج كبره أخباراً هذا منها .

(اللهم من آمن بك) أى صدق بأنك لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك (وشهد أنى رسولك) إلى الثقلين (حُبَّ إِلَيْهِ لِقَاءُكَ وَسَهْلٌ عَلَيْهِ قَضَاؤُكَ) فيتلقاك بقلب سليم وخاطر منشراح ولا يتهمك فى شيء من قضائك ويعلم أنه مامن شيء قدرته إلا وله فيه خيور كثيرة دينية فيحسن ظنه بك (وأقلل له من الدنيا) أى من زهرتها وزينتها ليتجافى بالقلب عن دار الغرور ويميل به إلى دار الخلود (ومن لم يؤمن بك ويشهد أنى رسولك فلا تحب إليه لقاءك ولا تسهل عليه قضاءك وكثر له من الدنيا) وذلك هو غاية الشقاء فإن مواتاة النعم على وفق المراد من غير امتزاج بلاء ومصيبة يورث طمأنينة القلب إلى الدنيا وأسبابها حتى تصير كاجنة فى حقه فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مقارفته وإذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه عن الدنيا ولم يسكن إليها ولم يأنس بها فتصير كالسجن له وخروجه منها غاية اللذة كالخلاص من السجن (تنبيه) قال فى الحكم ورود الفاقات أعياذ المريدن، الفاقات بسط المواهب إن أردت ورود المواهب عليك صحح الفقر والفاقة لديك «إنما الصدقات للفقراء» تحقق بأوصافك يتدك بأوصافه، تحقق بذلك يمدك بعزه، تحقق بعجزك يمدك بقدرته، تحقق بضعفك يمدك بحوله (طب عن فضالة بن عبيد) قال الهيثمي رجاله ثقات (اللهم إني أسألك الثبات فى الأمر) أى الدوام على الدين والاستقامة بدليل خبر أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان كثيراً ما يقول ثبت قلبي على دينك أراد الثبات عند الاحتضار أو السؤال بدليل خبر أنه كان إذا دفن الميت قال سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل ولا مافع من إرادة الكل ولهذا قال الوالى الثبات التمكن فى الموضع الذى شأنه الاستئلال وأسألك عزيمة الرشد وفى رواية العزيمة على الرشد قال الحرالى وهو حسن التصرف فى الأمر والإقامة عليه بحسب ما يثبت ويدوم وقال الطيبي العزيمة عقد القلب على إمضاء الأمر وقال غيره العزيمة القصد الجازم المتصل بالفعل وقيل استجماع قوى الإرادة على الفعل والمكاف قد يعرف الرشد ولا عزم له عليه فلذلك سأله قال الطيبي فإن قلت من حق الظاهر أن يقدم العزيمة على الثبات لأن قصد القلب مقدم على الفعل والثبات عليه (قلت) تقديمه إشارة إلى أنه المقصود بالذات لأن الغايات مقدمة فى الرتبة وإن كانت مؤخرة فى الوجود (وأسألك شكر نعمتك)



عِبَادَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ لِسَانًا صَادِقًا ، وَقَلْبًا سَلِيمًا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ ،  
وَأَسْتَغْفِرُكَ بِمَا تَعْلَمُ ؛ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ - (ت ن) عن شداد بن أوس (ض)

١٥٠٢ - اللَّهُمَّ لَكَ أَسَلْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أُنَبْتُ ، وَبِكَ خَاصَمْتُ . اللَّهُمَّ إِنِّي  
أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَنْ تُضِلَّنِي ، أَنْتَ الْحَيُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ، وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ - (م) عن  
ابن عباس (صح)

أى التوفيق لشكر إنعامك (وحسن عبادتك) أى التوفيق لإيقاع العبادة على الوجه الحسن المرضي شرعا (وأسألك  
لساناً صادقاً) أى محفوظاً من الكذب وفى رواية قلباً سليماً أى خالياً من العقائد الفاسدة والميل إلى اللذات والشهوات  
العاجلة ويتبع ذلك الأعمال الصالحة إذ من علامة سلامة القلب تأثيرها فى الجوارح كما أن صحة البدن عبارة عن  
حصول ما ينبغي عن استقامة المزاج والتركيب والاتصال ومرضه عبارة عن زوال أحدها (وقلباً سليماً) بحيث لا يقلق  
ولا يضطرب عند هيجان نار الغضب وغيره من التوازل (وأعوذ بك من شر ما تعلم) أى ما تعلمه أنت ولا أعلمه أنا  
(وأسألك من خير ما تعلم) قال الطيبي وما موصولة أو موصوفة والعائد محذوف ومن يجوز كونها زائدة أو بيانية  
والمبين محذوف أى أسألك شيئاً هو خير ما تعلم أو تبعيضه ، سأله إظهاراً لهضم النفس وأنه لا يستحق إلا قليلاً من  
الخير وهذا سؤال جامع للاستعاذة من كل شر وطلب كل خير وختم هذا الدعاء الذى هو من جوامع الكلم بالاستغفار  
الذى عليه المعول والمدار فقال (وأستغفرك بما تعلم) أى أطلب منك أن تغفرلى ما علمته منى من تقصير وإن لم أحط  
به علماً (إنك أنت علام الغيوب) أى الأشياء الخفية التى لا يتفد فيها ابتداء العلم اللطيف الخبير وفى بعض الروايات  
قليل يا رسول الله أنستغفر مما لا أعلم قال وما يؤمننى والقلب بين إصبعين من أصابع الرحمة يقبله كيف يشاء والله  
يقول «وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون» (ت ن عن شداد بن أوس) ورواه عنه أيضاً الحاكم وصححه قال الحافظ  
العراقى قلت بل هو منقطع وضعيف

(اللهم لك أسلمت وبك آمنت) أى لك انقدت وبك صدقت قال النووى فيه إشارة إلى الفرق بين الإسلام  
والإيمان (وعليك توكلت) أى عليك لاعلى غيرك اعتمدت فى تفويض أمورى (وإليك أنبت) أى رجعت وأقبلت  
بهمتى (وبك خاسمت) أى بك أحتج وأدفع وأخاصم (اللهم) إني أعوذ بعزتك أى بقوة سلطانك (لا إله إلا أنت  
أن تضلني) أى تهلكنى بعدم التوفيق الرشاد ، والتوفيق على طرق الهداية والسداد وفى الصحاح ضل الشئ ضاع وهلك وضله إذا  
لم يوفق للرشاد انتهى وكلمة التهليل معترضة (أنت الحى القيوم) أى الدائم القائم بتدبير الخلق (الذى لا يموت) بلفظ الغائب  
لأن أكثر وفى بعض الروايات بلفظ الخطاب أى الحى الحياة الحقيقية التى لا يجامعها الموت بحال (والجن والإنس  
يموتون) عند تقضى آجالهم ، وكلمة تضلني متعلقة بأعوذ أى من أن تضلني وكلمة التوحيد معترضة لتأكيد العزة واستغنى  
عن ذكر عائذ الموصول لأن نفس المخاطب هو المرجوع إليه ليحصل الارتباط ومثله أنا الذى سمتنى أى حيدرة  
ولا حجة فيه لمن استدل به على عدم موت الملائكة لأنه مفهوم لقب ولا عبرة به وعلى تقديره فيعارضه ما هو  
أقوى منه وهو عموم قوله «كل شئ هالك إلا وجهه» مع أنه لا مانع من دخولهم فى مسمى الجن بجامع ما بينهم من  
الاجتماع عن عيون الناس والحياة حقيقة فى القوة الحاسة أو ما يقتضيها وبه سمي الإنسان حيواناً مجازاً فى القوة  
النامية لأنها من طلائعها ومقدماتها وفيما يخص الإنسان من الفضائل كالعلم والعقل والإيمان من حيث أنها كالاتها  
ومتماها والموت بإزائها وإذا وصف بها البارئ أريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا أو معنى  
قائم بذاته يقتضى ذلك على الاستعارة (م) فى الدعوات (عن ابن عباس) قضية كلام المصنف أن هذا من مفردات



- ١٥٠٣ - اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي نَقُولُ ، وَخَيْرًا مِمَّا نَقُولُ . اللَّهُمَّ لَكَ صَلَاتِي ، وَنُسُكِي وَحَيَايَ ، وَمَمَاتِي ، وَإِلَيْكَ مَمَاتِي ، وَلَكَ رَبِّ تَرَانِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَوَسْوَسةِ الصَّدْرِ ، وَشَتَاتِ الْأَمْرِ .  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَجِبِي بِهِ الرِّيحُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَجِبِي بِهِ الرِّيحُ - (ت هب) عن علي - (ض)
- ١٥٠٤ - اللَّهُمَّ عَافِي فِي جَسَدِي ، وَعَافِي فِي بَصَرِي ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - (ت ك) عن عائشة - (ح)
- ١٥٠٥ - اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ ، وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تَبْغِيهِ بِهِ جَنَّتِكَ ، وَمِنْ

مسلم عن صاحبه وليس كذلك فقد رواه البخارى فى التوحيد عن ابن عباس

(اللهم لك الحمد كالذى نقول) بالنون أى كالذى نحمدك به من المحامد (وخيراً مما نقول) بالنون أى مما حمدت به نفسك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك سبحانه لا تحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (اللهم لك) لا لغيرك (صلاتي ونسكى) عبادتى أو ذبائجى فى الحج والعمرة ونص عليه لأن ذبائج الجاهلية كانت بأسماء أصنامهم (وحياى) حياتى (ومماتى) موتى أى لك ما فيها من سائر أعمالى والجمهور على فتح باء محياى وسكون ياء مماتى ويجوز الفتح والإسكان فيهما (وإليك مآبى) أى منقلبى ومرجى (ولك رب ترانى) بقاء ومثلثة ما يخلفه الإنسان لورثته من بعده وتأوه بدل من واو فبين المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا أنه مايورث وأن ما يخلفه غيره لورثته يخلفه هو صدقة لله سبحانه وفى الخبر إنا معاشر الأنبياء لانورث ماتركناه فهو صدقة

(اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر) استعاذ منه لأنه أول منزل من منازل الآخرة فسأل الله أن لا يتلقاه فى أول قدم يضعه فى الآخرة فى قبره عذاب ربه (ووسوسة الصدر) أى حديث النفس بما لا ينبغي وأضافها للصدر لأن الوسوسة فى القلوب التى فى الصدور (وشتات الأمر) أى تفرقه وتشعبه ، وفى الصحاح أمر شتت بالفتح أى متفرق وقال الزمخشري : تقول فرقههم البين المشتت وتفرقوا شتتاً وأشتاتاً .

(اللهم إني أسألك من خير ما تجبى به الرياح وأعوذ بك من شر ما تجبى به الرياح) سأل الله خير المجموعة لأنها للرحمة وتعوذ به من شر المفردة لأنها للعذاب على ما جاء به الأسلوب فى كلام علام الغيوب ، قال الزمخشري : وحين الرياح واو لقولهم أرواح ورويحة والعرب تقول لا تلقح السحاب إلا من رياح ويصدق به مجي الجمع فى آيات الرحمة والواحد فى قصص العذاب (ت هب عن علي) أمير المؤمنين قال كان أكثر ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة فى الموقف اللهم إلى آخره قال أعنى الترمذى وليس إسناده بقوى .

(اللهم عافى فى جسدى) أى سلمى من المكروه فيه لئلا يشغلنى شاغل أو يعوقنى عائق عن كمال القيام بعبادتك (وعافى فى بصرى) كذلك (واجعله الوارث منى) بأن يلازمى حتى عند الموت لزوم الوارث لمورثه (لا إله إلا الله الحليم الكريم) سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أى الوصف بجميع صفات الكمال وسائر نفوت الجمال لله وحده على كل حال (ت ك عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البيهقى فى الدعوات قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على آله وسلم يقول فذكرته .

(اللهم اقسم لنا) أى اجعل لنا قسمة ونصيباً (من خشيتك) أى خوفك والخشية الخوف أو خوف مقترن بتعظيم (ما يحول) أى يحجب ويمنع (بيننا وبين معاصيك) لأن القلب إذا امتلأ من الخوف أحجمت الأعضاء جميعها عن ارتكاب المعاصى وبقدر قلة الخوف يكون الهجوم على المعاصى فإذا قل الخوف جدا واستولت الغفلة كان ذلك من



الْيَقِينِ مَا يَهْوَنُ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا، وَنَمْتَعُنَا بِأَسْمَاعِنَا، وَأَبْصَارِنَا، وَقَوْنَنَا مَا أَحْيَيْتُنَا، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا،  
وَاجْعَلْ ثَارَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا، وَأَنْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا، وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرُ هَمَمِنَا،  
وَلَا مَبْلَغَ عَلَيْنَا، وَلَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا - (ت ك) عن ابن عمر - (ح)

١٥٠٦ - اللَّهُمَّ أَنْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَعَلَّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي، وَزِدْنِي عِلْمَ الْحَمْدِ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ، وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ حَالِ أَهْلِ

علامة الشقاء ومن ثم قالوا المعاصي يريد الكفر كما أن القبلة يريد الجماع والغناء يريد الزنا والنظر يريد العشق والمرض  
يريد الموت وللمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة المضرة بالعقل والبدن والدنيا والآخرة ما لا يحصىه إلا الله (ومن  
طاعتك ما تبلغنا به جنتك) أي مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغة بدليل خبر: لن يدخل أحدكم الجنة بعمله  
قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته (ومن اليقين) أي وارزقنا من اليقين بك وبأنه  
لاراد لقضائك وقدرك (ما يهون) أي يسهل (علينا مصائب الدنيا) بأن نعلم أن ما قدرته لا يخلو عن حكمة ومصلحة  
واستجلاب مشوبة وأنت لا تفعل بالبعد شيئاً إلا وفيه صلاحه (ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعله  
الوارث منا) قال القاضي الضمير في اجعل للمصدر اجعل الجعل والوارث هو المفعول الأول، ومنا في عل المفعول  
الثاني بمعنى اجعل الوارث من نسلنا لا كلاله خارجة عنا أو الضمير للتمتع ومعناه اجعل تمتعنا بها باقياً عنا موروثاً  
لمن بعدنا أو محفوظاً لنا ليوم الحاجة وهو المفعول الأول والوارث مفعول ثانٍ ومنا صلة أو الضمير لما  
سبق من الاستماع والأبصار والقوة وإفراده وتذكيره وتأنينه بتأويل المذكور ومعنى وراثتها لزومها له عند موته  
لزوم الوارث له (واجعل ثارنا على من ظلمنا) أي مقصوراً عليه ولا تجعلنا ممن تعدى في طلب ثاره فأخذ به غير  
الجانبي كما في الجاهلية أو اجعل إدراك ثارنا على من ظلمنا فتدرك به ثارنا (وانصرنا على من عادانا) أي ظفرنا عليه  
وانتقم منه (ولا تجعل مصيبتنا في ديننا) أي لا تصيبنا بما ينقص ديننا من أكل حرام واعتقاد سوء وقرعة في عبادة  
(ولا تجعل الدنيا أكبر همنا) فإن ذلك سبب للهلاك وفي إفهامه أن قليل الهم بما لا بد منه من أمر المعاش مريض فيه  
بل مستحب (ولا مبلغ علينا) بحيث تكون جميع معلوماتنا الطرق المحصلة للدنيا والعلوم الجالبة لها بل ارزقنا علم  
طريق الآخرة (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) أي لا تجعلنا مغلوبين للظلمة والكفرة أو لا تجعل الظالمين علينا حاكمين  
أو من لا يرحمنا من ملائكة العذاب في القبر والنار وغيرهما ذكره كله القاضي قال الطيبي فإن قلت بين تأليف هذا  
النظم وأي وجه من الوجوه المذكورة أولى قلت أن تجعل الضمير للتمتع والمعنى اجعل ثارنا مقصوراً على من ظلمنا  
ولا تجعلنا ممن تعدى في طلب ثاره وتحمل من لا يرحمنا على ملائكة العذاب في القبر وفي النار لئلا يلزم التكرار فتقول  
إنما خص البصر والسمع بالتمتع من الخواص لأن الدلائل الموصلة إلى معرفته تعالى وتوحيده إنما تحصل من  
طريقيهما لأن البراهين إنما تكون مأخوذة من الآيات المنزل وذلك بطريق السمع أو من الآيات المقصورة في الآفاق  
والأنفس وذلك بطريق البصر فسأل التمتع بهما حذراً من الانحراف في سلك الذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم  
وعلى أبصارهم غشاوة ولما حصلت المعرفة ترتب عليها العبادة فسأل القوة ليمسك بها من عبادة ربه ثم إنه أراد أن  
لا ينقطع هذا الفيض الإلهي عنه لكونه رحمة العالمين فسأل بقاء ذلك ليستين بسنته بعده فقال واجعل ذلك التمتع وارثاً  
باقياً منا (ت) في الدعوات (ك) وقال صحيح على شرط البخاري (عن ابن عمر) بن الخطاب قال: قلما كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات قال الترمذي حديث حسن وأقره النووي ورواه عنه أيضاً  
النسائي وفيه عبد الله بن زحر ضعفه قال في المنار فالحديث لأجله حسن لا صحيح  
(اللهم أنفعني بما علمتني) بالعمل بمقتضاه خالصاً لوجهك (وعلمني ما ينفعني) لارتقى منه إلى عمل زائد على ذلك



النار - (ت ه) عن أبي هريرة - (ح)

١٥٠٧ - اللهم اجعلني أعظمُ شكرَكَ ، وأكثرُ ذِكْرَكَ ، وأتبعُ نصيحتَكَ ، وأحفظُ وصيتَكَ - (ت)

عن أبي هريرة - (ض)

١٥٠٨ - اللهم إني أسألكَ ، وأتوجهُ إليكَ بنبيكَ محمدَ نبيِّ الرحمةِ ، يا محمدُ ، إني توجَّهْتُ بكَ إلى ربِّي في

حاجتي هذه لتُقضى لي ، اللهم فشفعه فيَّ - (ت ه ك) عن عثمان بن حنيف - (صح)

(وزدني علما) مضافا إلى ما علمتني هذه إشارة إلى طلب المزيد في السير والسلوك إلى أن يوصله إلى مخدع الوصال وبه ظهر أن العلم وسيلة للعمل وهما متلازمان ومن ثم قالوا ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم (الحمد لله على كل حال) من أحوال السراء والضراء وكم يترتب على الضراء من عواقب حميدة ومواب كريمة يستحق الحمد عليها «وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم» قال في الحكم: من ظن انفكاك لطفه عن قدره فذاك لقصور نظره وقال الغزالي: لا شدة إلا وفي جنبها نعم لله فليزلم الحمد والشكر على تلك النعم المقترنة بها قال عمر رضي الله تعالى عنه ما بتليت ببلية إلا كان لله عليّ فيها أربع نعم إذ لم تكن في ديني وإذ لم أحرم الرضا وإذ لم تكن أعظم وإذ رجوت الثواب عليها وقال إمام الحرمين شدة الدنيا مما يلزم العبد الشكر عليها لأنها نعم بالحقيقة بدليل أنها تعرض العبد لمنافع عظيمة ومثوبات جزيلة وأغراض كريمة تتلاشى في جنبها شدائد (وأعوذ بالله من حال أهل النار) في النار وغيرها قال الطيبي وما أحسن موقع الحمد في هذا المقام ومعنى المزيد فيه «ولئن شكرتم لأزيدنكم» وموقع الاستعاذة من الحال المضاف إلى النار تليجا إلى القطيعة والبعد وهذا الدعاء من جوامع الكلم التي لا مطنع وراءها (ت) في الدعوات (ه) في السنة والدعاء (ك) في الأدعية (عن أبي هريرة) وقال الترمذي غريب قال المناوي وفيه موسى بن عبيدة عن محمد ابن ثابت عن الزهري وموسى ضعفه النسائي وغيره ومحمد بن ثابت لم يروه عنه غير موسى (ه) قال الذهبي مجهول (اللهم اجعلني أعظمُ شكرَكَ) أي وفقني لا كثاره لا كون قائما بما وجب علي من شكر نعمائك التي لا تحصى (وأكثرُ ذِكْرَكَ) القلب واللسان (وأتبعُ نصيحتَكَ) بامتثال ما يقربني إلى رضاك ويبعدني عن غضبك (وأحفظُ وصيتَكَ) بالمداومة على فعل المسامرات وتجنب المنهيات أو المذكورة في قوله تعالى «ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم الآية فإنها للأولين والآخرين وهي التقوى أو بالتسليم لله العظيم في جميع الأمور والرضا بالمقدور على مر الدهور (ت عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أحمد من طريق أبي سعيد المذني قال الهيثمي ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات (اللهم إني أسألكَ) أطلب منك (وأتوجهُ إليكَ بنبيكَ محمد) صرح باسمه مع ورود النهي عنه تواضعا لكون التعليم من جهته (نبي الرحمة) أي المبعوث رحمة للعالمين (يا محمد إني توجَّهْتُ بكَ) أي استشفعت بكَ (إلى ربِّي) قال الطيبي الباء في بك للاستعانة وقوله إني توجَّهْتُ بك بعد قولك أتوجه إليك فيه معنى قوله تعالى «من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه» (في حاجتي هذه لتُقضى لي) أي ليقضها ربِّي بشفاعته ، سأل الله ألا أن يأذن لنبيه أن يشفعه ثم أقبل على النبي ملتصقا بشفاعته له ثم كر مقبلا على ربه أن يقبل شفاعته والباقي بنبيك للتعدية وفي بل للاستعانة وقوله (اللهم فشفعه في) أي أقبل شفاعته في حقّي ولتقضى عطف على أتوجه إليك بنبيك أي اجعله شفيعا لي فشفعه وقوله اللهم معترضة وما ذكر من أن سياق الحديث هو هكذا هو مافي نسخ الكتاب ووجهه ظاهر وفي المشكاة كأصلها لتقضى لي حاجتي وعليه قال الطيبي إن قلت ما معنى لي وفي؟ قلت معنى لي كما في قوله تعالى رب اشرح لي صدري. أجل أولا ثم فصل ليكون أوقع في النفس ، ومعنى في كما في قول الشاعر \* بجرح في عراقيها نصلي \* أي أوقع القضاء في حاجتي واجعلها مكانا له ونظير الحديث قوله تعالى وأصلح لي في ذربي انتهى قال ابن عبد السلام ينبغي كون هذا مقصورا على



١٥٠٩ - اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي، ومن شر بصري، ومن شر لساني، ومن شر قلبي، ومن شر مني. (دك) عن شكل - (ح)

١٥١٠ - اللهم عافني في بدني، اللهم عافني في سمعي، اللهم عافني في بصري، اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، لا إله إلا أنت (دك) عن أبي بكر - (صح)

١٥١١ - اللهم إني أسألك عيشة نقيّة، وميتة سوية، ومرداً غير مخزٍ ولا فاضح - البزار (طب ك)

النبي لانه سيد ولد آدم وأن لا يقسم على الله بغيره من الانبياء والملائكة والاولياء لا هم ليسوا في درجته وأن يكون مما خص به تنبيها على علو رتبته وسمو مرتبته قال السبكي ويحسن التوسل والاستعانة والتشفع بالنبي إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف ولا من الخلف حتى جاء ابن تيمية فأنكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم قبله وصار بين أهل الإسلام مثله انتهى وفي الخصائص يجوز أن يقسم على الله به وليس ذلك لأحد ذكره ابن عبد السلام لكن روى القشيري عن معروف الكرخي أنه قال لتلامذته إذا كان لكم إلى الله حاجة فأقسموا عليه بي فإني الواسطة بينكم وبينه الآن وذلك بحكم الورثة عن المصطفى صلى الله عليه وسلم (ت ه ك عن عثمان بن حنيف) بمهمة ونون مصغر بن وهب الأنصاري الأوسي المدني شهد أحدا وما بعدها ومسح سواد العراف وقسط وولى البصرة لعلّ وكان من الاشراف قال إن رجلا ضريرا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادعوا الله أن يعافني فقال إن شئت أخرجت لك وهو خير وإن شئت دعوت قال فادعه فأمره أن يتوضأ ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

( اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصري ومن شر لساني) أي نطقى فان أكثر الخطايا منه وهو الذى يورد المرء في المهالك وخص هذه الجوارح لما أنها مناط الشهوة ومثار اللذة (ومن شر قلبي) يعنى نفسى والنفس تجمع الشهوات والمفاسد بحب الدنيا والرغبة من الخلق وخوف فوت الرزق والأمراض القلبية من نحو حسد وحقد وطلب رفعة وغير ذلك (ومن شر مني) من شر شدة الغلبة و سطوة الشهوة إلى الجماع الذى إذا أفرط ربما أوقع في الزنا أو مقدماته لا محالة فهو تحقيق بالاستعاذة من شره وخص هذه الأشياء بالاستعاذة لأنها أصل كل شر وقاعدته ومنبعه كما تقرر (د) وكذا الترمذى خلافا لما يوهمه كلام المصنف من تفرد ابن داود عن الستة (ك) كلهم (عن شكل) بشين معجمة وكاف مفتوحتين ابن حيد العباسي له صحة ولم يرو عنه إلا ابنه قال البغوى ولا أعلم له غير هذا الحديث قال شكل قلت يارسول الله علمني تعوذاً أتعوذ به فأخذ بكفى فذكره قال الترمذى حسن غريب

(اللهم عافني في بدني) من الأسقام والآلام ( اللهم عافني في سمعي) أي القوة المودعة في الجارحة وإرادة الاستماع بعيدة (اللهم عافني في بصري) خصهما بالذكر بعد ذكر البدن لأن العين هي التي تنظر آيات المثبتة لله في الآفاق والسمع يعنى الآيات المنزلة فهما جامعان لدرك الآيات العقلية والنقلية واليه سر قوله في حديث آخر اللهم أمتعنا بسماعنا وأبصارنا (اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر، اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر لا إله إلا أنت) فلا يستعاذ من جميع المخاوف والشدائد إلا بك أنت والقصد باستعاذته من الكفر مع استحالته من المعصوم أن يقتدى به في أصل الدعاء وقرن الفقر بالكفر لانه قد يجر اليه (دك عن أبي بكر) ورواه عنه أيضا النسائي في اليوم والليلة وقال أغنى النسائي فيه جعفر بن ميمون ليس بقوى

(اللهم إني أسألك عيشة) بكسر العين حياة (نقية) أى زكية راضية مرضية (وميتة) بكسر الميم وسكون التحتية وهي



عن ابن عمر - (صح)

١٥١٢ - اللَّهُمَّ إِنَّ قُلُوبَنَا وَجَوَارِحَنَا بِيَدِكَ ، لَمْ تَمْلِكْنَا مِنْهَا شَيْئًا ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ بِهِمَا فَكُنْ أَنْتَ وَلِيَهُمَا

- (حل) عن جابر - (ض)

١٥١٣ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا ، وَفِي لِسَانِي نُورًا ، وَفِي بَصَرِي نُورًا ، وَفِي سَمْعِي نُورًا ، وَعَنْ يَمِينِي

نُورًا ، وَعَنْ يَسَارِي نُورًا ، وَمَنْ فَوْقِي نُورًا ، وَمَنْ تَحْتِي نُورًا ، وَمَنْ أَمَامِي نُورًا ، وَمَنْ خَلْفِي نُورًا ، وَاجْعَلْ

لِي فِي نَفْسِي نُورًا ، وَأَعْظَمْ لِي نُورًا - (حم ق ن) عن ابن عباس - (صح)

حالة الموت (سوية) بفتح فكسر مشددا أى معتدلة فلا أرد إلى أرذل العمر ولا أقاسى مشاق الهرم ، وفي الصحاح استوى اعتدل واستوى الرجل انتهى شبابه وقال الزمخشري رحمه الله تقول رزقك الله ولدا سويا لاداء به ولا عيب و«مكانا سوى» وسط بين الحديث (ومرد غير مخز) بضم الميم وبالراى أى مرتجعا إلى الآخرة غير مخز بضم فسكون وفي رواية مخزى بإثبات الياء المشددة أى غير مذل ولا موقع في بلاء قال الزمخشري تقول ارتد هبته ارتجعها وخزى خزيا ومخزاةذل (ولا فاضح) أى كاشف للساوى والعيوب وفي الصحاح فضحه كشف مساويه : وقال الزمخشري تقول إذا كان العذر واضحا كان العتاب فاضحا وهذا الدعاء قطعة من دعاء يومى العيد كما رواه الطبراني عن ابن مسعود (البنار) في مسنده واللفظ له (طب ك) من حديث خلاد بن يزيد الجعفي عن شريك عن الأعمش عن مجاهد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو به قال الحارث بن عبد المطلب فقال خلاد ثقة لكن شريك ليس بحجة انتهى قال الهيثمي إسناده الطبراني جيد

(اللهم إن قلوبنا وجوارحنا بيدك) أى فى تصرفك قلبها كيف تشاء (لم تملكنا منها شيئا فإذا) وفى نسخ فان بالنون (فعلت ذلك بهما فكن أنت وليهما) أى متوليا حفظهما وتصريفهما المتصرف فيهما فى مرضاتك وإبعادهما عن مواقع سخطك ومهلك مخالفتك (حل عن جابر)

(اللهم اجعل لى فى قلبى نوراً) أى عظيماً كما يفيد التذكير ويدل له خبر إذا سأل أحدكم ربه فليعظم المسألة (وفى لسانى) (يعنى لفظى) (نوراً) استعارة للعلم والهداية فهو على وزن «فهو على نور من ربه»، وجعلناه نوراً يمشى به فى الناس» (وفى بصرى نوراً) ليتجلي بأنوار المعارف وتتجلى له صفوف الحقائق فهو راجع إلى البيان والهداية «يهدي الله لنوره من يشاء» (وفى سمعى نوراً) ليصير مظهر لكل مسموع ومدرك لكل كمال لا مقطوع ولا ممنوع وخص القلب والسمع والبصر بنى الظرفية لأن القلب مقر الفكر فى آلاء الله ونعمائه ومكانها ومعدنها والبصر مسارح آيات الله المنصوبة المبثوثة فى الآفاق والأنفس ومحلها والاسماع مراسى ألواح وحى الله ومحط آياته المترلة على أولياته (وعن يمينى نوراً وعن يسارى نوراً) خصهما بعن إيدانا بتجاوز الأنوار عن قلبه وسمعه وبصره إلى من عن يمينه وشماله من اتباعه (ومن فوقى نوراً ومن تحتى نوراً وعن أمامى نوراً ومن خلفى نوراً) لا كون محفوفاً بالنور من سائر الجهات فكأنه سأل أن يزوج به فى النور زجاً لتلاشى عنه الظلمات وتنكشف له المعلومات ويشاهد بكل جوارحه منه بسائر المبصرات وقال الأكمل النور الذى عن يمينه هو المريد له والذى عن يساره نور الوقاية والذى خلقه الذى يسعى بين يديه اتباعه والذى فوقه تنزل روحى إلهى بعلم غريب لم يسبقه خبر ولا نظير يعطيه نظر وهو الذى يعطى من العلم بالله ما لا ترد الأدلة العقلية إذا لم يكن لها إيمان نورانى (واجعل لى فى نفسى نوراً) عطف عام على خاص أى اجعل لى نوراً شاملاً للأنوار السابقة وغيرها (وأعظم لى نوراً) أى أجزل من عطائك نوراً عظيماً لا يكفته كنه



١٥١٤ - اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عَصْمَةٌ أَمْرِي ، وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي ، وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الَّتِي فِيهَا مَعَادِي وَأَجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ ، وَأَجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

١٥١٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى ، وَالتَّقَى ، وَالْعَفَافَ ، وَالْغَنَى - (م ت ه) عن ابن مسعود - (صح)

لا يكون دائم السير والترقي في درجات المعارف فالمستتير بنور المعارف لا ينقطع مسيره ولا يضل سبيله فالفصد طلب مزيد النور ليدوم السير ويتضاعف الترقى وقيل أراد نورا عظيما جامعاً للأَنْوار كلها التي ذكرها وغيرها كأَنْوار الأسماء الإلهية وأنوار الأرواح وقال الطيبي رحمه الله معنى طلب النور للأعضاء عضواً عضواً أن يتحلى بأنوار المعرفة والطاعة ويتعزى عن الظلمة الجهالة والمعصية لأن الإنسان ذو سهو وطغيان رأى أنه قد أحاطت به خطيئة ظلمات الحيلة معتورة عليه من فرقه إلى قدمه والادخنة الثائرة من ميزان الشهوات من جوانبه ورأى الشيطان يأتيه من الجهات الست بوساوسه وشبهاته ظلمات بعضها فوق بعض لم ير للتخليص منها مساعداً إلا بأنوار سادة لتلك الجهات فسأل الله أن يمد بهما ليستأصل مسافة تلك الظلمات إرشاداً للأمة وتعليماً لهم وكل هذه الأنوار راجعة إلى هداية وبيان وضيء للاق وإلى مطالع هذه الأنوار قوله «الله نور السموات والأرض» - إلى قوله - نور علي نور يهدي الله لنوره من يشاء» وإلى أودية تلك الظلمات تلجج قو «أو كظلمات في بحر لجي» - إلى قوله - ظلمات بعضها فوق بعض، وقوله «ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور»، اللهم إنا نعوذ بك من شر تلك الظلمات ونسألك هذه الأنوار (حمق عن ابن عباس) (اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري) أي الذي هو حافظ لجميع أموري فإن من فسد دينه فسدت جميع أموره وخاب وخسر في الدنيا والآخرة (وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي) أي بإعطاء السكفاف فيما يحتاج إليه وكونه حلالاً معيناً على الطاعة (وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي) أي ما أعود إليه يوم القيامة وهو إما مصدر أو ظرف ذكره ابن الأثير قال الجرجاني قد جمع في هذه الثلاثة صلاح الدنيا والدين والمعاد وهي أصول مكارم الأخلاق التي بعث لإتمامها فاستقى في هذا اللفظ الوجيز صلاح هذه الجوامع الثلاث التي حلت في الأولين بداياتها وتمت عند غاياتها فأصلاح الدين بالتوفيق لإظهار خطاب ربه من جهة أحوال قلبه وأخلاق نفسه وأعمال بدنه فيما بينه وبين ربه من غير التفات لمرض النفس والبدن إلا بالتطهر منه واستعمال الحلال الذي تصلح النفس والبدن عليه لموافقته لتقويتها وإصلاح المعاد بخوف الزجر والهي التي لا تصح الآخرة إلا بالتطهر منه لبعده عن حسناتها وخوف الأمر الذي تصلح الآخرة عليه لتقاضيه لحسناتها والمقصود بالزجر والنهي الردع عما يضر في المعاد إلا أن الردع على وجهين خطاب لمعرض ويسمى زجراً كما يسمى في حق البهائم وخطاب المعتل على التفهيم ويسمى نهياً فسكران الزجر يزبغ الطبع والنهي يزبغ العقل انتهى (واجعل الحياة زيادة لي في كل خير) أي اجعل حياتي زيادة سبب طاعتي (واجعل الموت راحة لي من كل شر) أي اجعل موتي سبب خلاص من مشقة الدنيا والتخلص من غومها وهمومها لحصول الراحة قال الطيبي وهذا الدعاء من جوامع الكلم (م) في الدعوات (عن أبي هريرة) ولم يخرج البخاري

(اللهم إني أسألك الهدى) أي الهداية إلى الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ، والتقى الخوف من الله والحذر من مخالفته والعفاف الصيانة عن مطامع الدنيا والغنى غنى النفس والاستغناء عن الناس قال الطيبي أطلق الهدى والتقى ليتناول كل ما يهدي إلى الله من أمر المعاش والمعاد ومكارم الأخلاق وكلها يجب أن يتقى منه من شرك ومعصية وخلق ديني (م ت ه) كلهم في الدعوات (عن ابن مسعود) ولم يخرج البخاري (اللهم استر عورتي) أي مايسوؤني إظهاره (وآمن روعتي) خوفاً وفزعاً (واقض عني ديني) بأن تقدرني على وفائه والقضاء لغة على وجوه ترجع إلى انقضاء



١٥١٦ - اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَتِي، وَآمِنْ رَوْعَتِي، وَأَقِضْ عَنِّي ذَنْبِي (طب) عن خباب - (ض)

١٥١٧ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ الْأَشْيَاءِ إِلَيَّ، وَاجْعَلْ خَشْيَتَكَ أَخَوْفَ الْأَشْيَاءِ عِنْدِي، وَأَقْطَعْ عَنِّي

حَاجَاتِ الدُّنْيَا بِالشَّوْقِ إِلَى لِقَائِكَ، وَإِذَا أَقَرَّرْتَ أَعْيُنَ أَهْلِ الدُّنْيَا مِنْ دُنْيَاهُمْ فَاقْرِرْ عَيْنِي مِنْ عِبَادَتِكَ - (حل)

عن الهيثم بن مالك الطائي - (ض)

١٥١٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْأَعْمِيِّينَ : السَّيْلِ ، وَالْبَعِيرِ الصَّوُولِ - (طب) عن عائشة بنت قدامة - (ض)

الشيء وتامه (طب عن خباب) بن الارت الخزاعي التيمي من السابقين الأولين سبي في الجاهلية فبيع بمكة قال الهيثمي وفيه من لم أعرفه \* (اللهم اجعل حبك) أي حبي لك (أحب الأشياء إلى) وذلك يستلزم الترقى في مدارج معرفة الحق ومطالعة كمال جماله فكلما ازدادت المعرفة تضاعفت الاحية (واجعل خشيتك) خوفي منك المقترن بكمال التعظيم (أخوف الأشياء عندي) بأن تكشف لي من صفات الجلال ما يستلزم كمال الخوف (واقطع عني حاجات الدنيا) أي امنعها وادفعها (بالشوق إلى لقائك) أي بسبب حصول الشوق إلى النظر إلى وجهك الكريم الذي هو أرفع درجات النعيم وغاية الأمان لكل قلب سليم ومن منح الشوق انقطعت عنه حاجات الدنيا والآخرة وأولاهم بالله أشدهم له شوقا وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم طويل الفكر دائم الاحزان فهل كان كذلك إلا من شدة شوقه إلى منزله وأقربهم قربا وأعظمهم به أشدهم حرقة في القلوب شوقا ، روى عن موسى عليه الصلاة والسلام أنه كان يخرج إلى طور سيناء فربما ضاق عليه الأمر في الطريق فشق قيصه من شدة الشوق قال حجة الاسلام لو خاق فيك الشوق إلى لقائه والشهوة إلى معرفة جلاله لعلمت أنها أصدق وأقوى من شهوة الأكل والشرب وكذلك كل شيء بل وآثرت جنة المعرفة ورياضتها على الجنة التي فيها قضاء الشهوات المحسوسة وهذه الشهوة خلقت للعارفين ولم تخلق لك كما خلقت لك شهوة الجاه ولم تخلق للصبيان وإنما لهم شهوة اللعب وأنت تعجب من عكوفهم عليه وخلوهم عن لذة العلم والرياسة والعارف يعجب منك ومن عكوفك على لذة العلم والرياسة فان الدنيا بخذا فیرها عنده هو ولعب فلما خاق لكل معرفة الشوق كان التذاذهم بالمعرفة بقدر شهوتهم ويتفاوتون في ذلك ولذلك سأل المصطفى صلى الله عليه وسلم من المازيد ولا نسبة لتلك اللذة إلى لذة الشهوات الحسية شتان ولذلك كان العارف ابن آدم يقول لو علم الملوك ما نحن فيه من النعيم لقاتلونا عليه بالسيف (وإذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم) أي فرحتهم بما آتيتهم منها قال الزمخشري من المجاز قرت عينه وأقر الله به عينه ويقر بعيني أن أراك وهو في قرّة من العيش في رغد وطيب (فأقرر عيني من عبادتك) أي فرحني بها وذلك لأن المستبشر الضاحك يخرج من عينيه ماء بارد والبالكى جزعا يخرج من عينيه ماء سخن من كبده قال الحلبي هذا قاله تذلا واشفاقا على نفسه من الطغيان والاشتغال بالمسال عن طاعة الرحمن وهو معصوم من ذلك لكن الكل يغلب عليهم مقام الخوف (حل عن الهيثم بن مالك الطائي) أي محمد الشامي الأعشى \* (اللهم إني أعوذ بك من شر الأعميين) قالوا يارسول الله وما الأعميان قال (السيّل والبعير الصوول) فعول من الصيول وهي الحملة والوثبة والعمى عدم البصر ٤٦ من شأنه أن يبصر وقد يقال لعدم البصيرة قال ابن الأثير سماهما أعميين لما يصيب من يصيبانه من الحيرة في أمره وأنهما إذا وقعا لا يتقيان موضعا ولا يتجنبان شيئا كالأعمى الذي لا يدرى أين يسلك فهو يمشى حيث أدته رجله (طب) من حديث عبد الرحمن بن عثمان عن أبيه (عن) أمه (عائشة بنت قدامة) بن مظعون الجمحية قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن عثمان الحاطبي وهو ضعيف وقال ابن أبي حاتم سألت أبي عنه فقال ضعيف يولني كثرة ما يستند.



١٥١٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ ، وَالْعِفَّةَ ، وَالْأَمَانَةَ ، وَحُسْنَ الْخَلْقِ ، وَالرِّضَا بِالْقَدْرِ - الْبِزَارِ ( طَب )  
عن ابن عمرو - ( ض )

١٥٢٠ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ يَوْمِ السُّوءِ ، وَمِنْ لَيْلَةِ السُّوءِ ، وَمِنْ سَاعَةِ السُّوءِ ، وَمِنْ صَاحِبِ السُّوءِ ،  
وَمِنْ جَارِ السُّوءِ ، فِي دَارِ الْمَقَامَةِ - ( طَب ) عن عقبة بن عامر ( ح )

١٥٢١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ، وَبِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ ، لَا أَحْصِي  
ثَنَاءً عَلَيْكَ ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ( م ٤ ) عن عائشة - ( صح )

( اللهم إني أسئلك الصحة ) أى العافية من الأمراض والعاهات ، والصحة ذهاب المرض كما فى القاموس وهذه  
رواية الطبرانى ورواية البزار العصمة بدل الصحة فما أوهمه المصنف من تطابقهما على اللفظ المزبور غير صواب  
( والعفة ) عن المحرمات والمكروهات وما يخل بكال المروءة ( والأمانة ) ضد الخيانة ( وحسن الخلق ) بضم اللام  
أى مع الخلق ( والرضا بالقدر ) أى بما قدرته على فى الأزل وهذا تعليم لأئمة وتبرين للنفس على الرضا بالقضاء  
وذلك لأمرين : الأول أن يتفرغ العبد للعبادة لأنه إذا لم يرض بالقضاء يكون مهموماً مشغول القلب أبداً بأنه لم كان  
كذا ولماذا لا يكون كذا فإذا اشتغل القلب بشيء من هذه الهموم كيف يتفرغ للعبادة إذ ليس له إلا قلب واحد  
وقد امتلأ من الهموم وما كان وما يكون فأى محل فيه لذكر العبادة وفكر الآخرة ؛ ولقد صدق شقيق فى قوله حسرة  
الأمور الماضية وتدير الآتية ذهبت ببركة الساعات . الثانى خطر ما فى السخط من مقت الله وغضبه مع أنه لافائدة  
لذلك إذ القضاء نافذ ولا بد منه رضى العبد أم سخط ( البزار ) فى مسنده ( طَب عن ابن عمرو ) وقال الهيثمى فيه  
عبدالرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف الحديث وبقية رجال الإسنادين رجال الصحيح .

( اللهم إني أعوذ بك من يوم السوء ) أى القبح والفحش أو يوم المصيبة أو نزول البلاء أو يوم الغفلة بعد المعرفة  
( ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء ومن صاحب السوء ) مفرد الصحابة بفتح الصاد ولم يجمع فاعل على فعالة إلا هذا  
( ومن جار السوء فى دار المقامة ) زاد فى رواية فإن جار البادية يتحول ، والمقامة بالضم الإقامة كما فى الصحاح قال  
وقد تكون بمعنى القيام لأنك إذا جعلته من قام يقوم ففتوح أو من أقام يقيم فضموم وقوله تعالى « لا مقام لكم » أى  
لا موضع لكم وقرئ « لا مقام لكم » بالضم أى لا إقامة لكم انتهى وفى المصباح أقام بالموضع إقامة اتخذ موطناً ( طَب  
عن عقبة بن عامر ) قال الهيثمى رجاله ثقات وأعاده فى موضع آخر وقال رجاله رجال الصحيح غير بشر بن ثابت وهو ثقة  
( اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ) أى بما يرضيك عما يسخطك فقد خرج العبد هنا عن حظ نفسه بإقامة  
حرمة محبوبه فهذا الله ثم الذى لنفسه من هذا الباب قوله ( وبمعافاتك من عقوبتك ) استعاذ بمعافاته بعد استعاذته برضاه  
لأنه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه ويعاقبه على حقوق غيره ( وأعوذ بك منك ) أى برحمتك من عقوبتك فإن  
ما يستعاذ منه صادر عن مشيئته وخلقه بإذنه وقضائه فهو الذى سبب الأسباب الذى يستفاد به منها خلقاً وكوناً وهو  
الذى يعيذ منها ويدفع شرها خلقاً وكوناً فمنه السبب والمسبب وهو الذى حرك النفس والأبدان وأعطاها قوى  
التأثير وهو الذى أوجدها وأعدها وأمدّها وهو الذى يمسكها إذا شاء ويحول بينها وبين قواها وتأثيرها فتأمل ماتحت  
قوله أعوذ بك منك من محض التوحيد وقطع الالتفات إلى غيره وتكميل التوكل عليه وإفراده بالاستعانة وغيرها  
( لا أحصى ثناء عليك ) فى مقابلة نعمة واحدة من نعمك « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » والغرض منه الاعتراف  
بتقصيره عن أداء ما أوجب عليه من حق الثناء عليه تعالى ( أنت كما أثنت على نفسك ) بقولك « فله الحمد رب السموات



١٥٢٢ - اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ شُكْرًا، وَلَكَ الْمِنَّةُ فَضْلًا - (طب عن كعب بن عجرة - (ض)  
 ١٥٢٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ التَّوْفِيقَ لِمَحَابِّكَ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَصِدْقَ النُّوْكِ كُلِّ عَلَيْكَ، وَحُسْنَ الظَّنِّ بِكَ - (حل)  
 عن الازاعي مرسل الحكيم عن أبي هريرة (ض)

ورب الأرض رب العالمين» وغير ذلك مما حمدت به نفسك به وهذا اعتراف بالعجز عن التفصيل وأنه غير مقدور فوكله إليه سبحانه وكما أنه لا نهاية لصفاته لانهاية للثناء عليه إذ الثناء تابع للثني عليه فكل ثناء أثنى عليه به وإن كثر وطال وبولغ فيه فقد رآه أعظم وسلطانه أعز وصفاته أجمل ذكره القاضي وقال الغزالي قوله أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك صفتان مبنيتان على مشاهدة الأفعال ومصادرها منه تعالى فقط فكأنه لم ير إلا الله وأفعاله بفعله من فعله ثم رأى ذلك نقصاً في التوحيد فاقرب ودنا عن مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال أعوذ منك وهذا إقرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفة بل رأى نفسه فأرأ منه إليه ففنى عن مشاهدة نفسه ثم اقرب فقال أنت إلى آخره فقلوله لا أحصى خبر عن فناء نفسه وخروجه عن مشاهدته وقوله أنت كما أثبتت إلى آخره بيان لكونه هو المثنى والمثنى عليه وأن الكل منه بدأ وإليه يعود وكل شيء هالك إلا وجهه فكان أول مقامه نهاية مقام الموحدين وهو أن لا يرى إلا الله وأفعاله (م ٤) ولم يخرج به البخاري (عن عائشة) قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائش فالتصته فوقعت يدي على بطن قدميه وهو بالمسجد وهما منصوبتان وهو يقول ذلك

(اللهم لك الحمد شكري) على نعمائك التي لا تتناهى (ولك المن فضل) أى زيادة وهذا قاله حين بعث بعثاً من الأصار وقال إن سلمهم الله وغنمهم فإن الله على في ذلك شكراً فلم يلبثوا أن جاءوا وغنموا وسلموا فقبل له سمعناك تقول إن سلمهم الله وغنمهم فله على شكر قال قد فعلت قلت اللهم لك الحمد إلى آخره . فرح المصطفى صلى الله عليه وسلم بذلك وشكره عليه ليس من حيث حصول الغنيمة التي هي نعمة ولا من حيث الإلزام بل من حيث المنعم وعنايته به وإقداره على التوصل إلى القرب وهذا كان حال المصطفى لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للآخرة ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله وتصدده عن سبيله لأنه لا يريد النعمة لكونها لذية ملائمة بل من حيث إعانتها على الآخرة ولذلك قال الشبلي الشكر رؤية المنعم له النعمة والقلب لا يلتذ حال الصحة إلا بذكر الله ومعرفته ولقاءه وإيماءه بغيره إذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل الطين وكما يجد المريض الحلومرا والعمل بموجب الفرح الحاصل من معرفة المنعم يتعلق بالقلب بأن يضم الخير لكافة الخلق ، وباللسان بأن يظهر الشكر بالتحميد والجوارح باستعمال نعم الله في طاعته (طب عن كعب بن عجرة) بفتح المهملة وسكون الجيم الانصارى المدني قال الهيثمي فيه سليمان بن سالم المدني وهو ضعيف وذكره في محل آخر وقال فيه عبد الله بن شبيب منهم ذو مناكير (اللهم إني أسألك التوفيق) الذى هو خلق قدرة الطاعة (لمحابتك) بالتشديد أى ما تحبه وترضاه (من الأعمال) الصالحة لا ترقى فى الفضل فالأفضل منها وتروم إلى المراقبة والإقبال قال بعض العارفين من أقبل على الله ألف سنة وعقل عنه سنة كان مافاته أكثر مما ناله لأن من حصل له الوصول نال غاية المقصود فلم يفتته شيء ومن فاته المقصود المعبود فاته كل شيء (وصدق التوكل عليك) أى إخلاصه ومطابقته للواقع من الأعمال (وحسن الظن بك) أى يقيناً جازماً يكون سبباً لحسن الظن بك لقوله أنا عند ظن عبدي بنى أنظر إلى هذه الثلاث المسؤولة كيف يشبه بعضها بعضاً فكأنه نظام واحد سأله التوفيق لمحابه ومحابه في الغيب لا تدرى فربما كان محابه في شيء هو الظاهر دون غيره فإذا استقبل النفس به واحتاج إلى إشاره على ما هو في الظاهر أعلا تردد في النفس سؤاله وصدق التوكل ، والتوكل هو التفويض إليه واتخاذ وكيله في سائر أموره فسأله صدق ذلك وصدقه أنه إذا استقبلك أمر هو عندك أدون فوقك لهذا الأدون وهو مختاره أن لا تردد فيه وتبر فيه مسرعاً ثم قال أسألك حسن الظن بك فإن النفس إذا دخلت فى الأدون دخل سوء الظن من قبلها تقول لعل محذور فيها فسأله حسن الظن حتى لا تأخذه الحيرة من ربه فيخاف الخذلان (حل) عن محمد بن نصر الحارثي من حديث حسين



١٥٢٤ - اللَّهُمَّ افْتَحْ مَسَامِعَ قَلْبِي لِذِكْرِكَ ، وَارْزُقْنِي طَاعَتَكَ ، وَطَاعَةَ رَسُولِكَ ، وَعَمَلًا بِكِتَابِكَ -

(طس) عن علي - (ض)

١٥٢٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ صِحَّةَ فِي إِيمَانٍ وَإِيمَانًا فِي حُسْنِ خُلُقٍ ، وَجَاهًا يَتَّبِعُهُ فَلَاحٌ وَرَحْمَةٌ مِنْكَ وَعَافِيَةٌ

وَمَغْفِرَةٌ مِنْكَ وَرِضْوَانًا - (طس ك) عن أبي هريرة - (ح)

١٥٢٦ - اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَخْشَاكَ حَتَّى كَأَنِّي أَرَاكَ ، وَأَسْعِدْنِي بِتَقْوَاكَ وَلَا تَشْقِنِي بِمَعْصِيَتِكَ ، وَخِرْلِي فِي

قَضَائِكَ ، وَبَارِكْ لِي فِي قَدْرِكَ ، حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعْجِيلَ مَا آخَرَتْ ، وَلَا تَأْخِيرَ مَا عَجَلَتْ ، وَاجْعَلْ غَايَ فِي نَفْسِي

الجعني عن يحيى بن عمر (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو تابعي ثقة جليل (مرسلا) ثم قال لم يروه عن الاوزاعي فيما أعلم إلا محمد بن النضر ولا عنه إلا يحيى تفرده به الحسن (الحكيم عن أبي هريرة) قال أعنى الحكيم وهذا باب غامض يخفى على الصادقين وإنما ينكشف للصادقين انتهى وفيه عمر بن عمرو وفيه كلام

(اللهم افتح مسامع قلبي) أى آذانه جمع مسمع كمنبر الأذن كما فى الصحاح (لذكرك) ليدرك لذة ما نطق به كل لسان ذا كر وأن كل قلب لم يدرك لذة الذكر فهو كالميت بل الميت خير منه . كان رجل فى بنى إسرائيل أقبل على الله ثم أعرض عنه فقال يارب كم أعصيتك ولا تعاقبني فأوحى إلى نبي ذلك الزمان قل لفلان كم عاقبتك ولم تشعر ألم أسلبك حلاوة ذكرى ولذة مناجاتى (وارزقني طاعتك) أى كمال لزوم أو امرتك (وطاعة رسولك) النبي الأمي الذي أوجبت علينا طاعته والزمنا متابعتة (وعملا بكتابك) القرآن أى العمل بما فيه من الأحكام فإن من وفق لفهم أسرارهم وصرف إليه عنايته اكتفى به عن غيره ودله على كل خير وحذره من كل شر وهو الكفيل بذلك على أتم الوجوه وفيه أسباب الخير والشر مفصلة مبينة «ما فرطنا فى الكتاب من شيء» (طس) من حديث الحارث الأعور (عن علي) أمير المؤمنين قال الحارث دخلت على علي بعد العشاء فقال ما جاء بك الساعة قلت إني أحبك قال آله الله قلت نعم والله فقال ألا أعلمك دعاء علمنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم افتح لى آخره قال الهيمشى الحارث ضعيف

(اللهم إني أسألك صحة فى إيمان) يعنى فى بدنى مع تمسك التصديق من قلبي ويحتمل أن معناه أسألك صحة إيماني أى قوة إيماني (وإيماناً فى حسن خلق) بالضم أى وأسألك إيماناً يصحبه حسن خلق (ونجاحاً) أى حصولاً للطلوب (يتبعه فلاح) أى فوز ببغية الدنيا والآخرة (ورحمة منك وعافية) من البلايا والمصائب (ومغفرة منك) أى سترأ للعيوب (ورضواناً) منك يعنى فانه مناط الفوز بخير الدارين قال الحرالي وهو بكسر الراء وضمها اسم مبالغة فى معنى الرضا (طس ك) كلاهما (عن أبي هريرة) قال أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم سليمان الخير فقال إن رسول الله يريد أن يمنحك كلمات تسألن الرحمن ترغب اليه فيهن وتدعو بهن فى الليل والنهار قل اللهم إلى آخره قال الهيمشى رجاله ثقات (اللهم اجعلني أخشاك كَأَنِّي أَرَاكَ وَأَسْعِدْنِي بِتَقْوَاكَ) فإنها سبب كل خير وسعادة فى الدارين وقد أثنى الله فى التنزيل على المتقين بقوله «وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» ووعدهم بالحفظ والحراسة من الأعداء بقوله «وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً» وبالنصر والتأييد بقوله «إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون» وقوله «والله مع المتقين» ولا سعادة أعظم من هذه المعية (ولا تشقني بمعصيتك) قاله مع كونه معصوماً اعترافاً بالعجز وخضوعاً لله وتواضعاً لعزته وتعلماً لآمته (وخرلى فى قضائك) فإنك لا تفعل بى إلا ما هو الأوفق والأصلح لى أى اجعل لى خير الأمرين فيه قال الزمخشري تقول استخرت الله فى كذا نغار لى أى طلبت منه خير الأمرين فاختره لى (وبارك لى فى قدرك حتى لا أحب تعجيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت) فإن الخير كله فى الرضا والتسليم قال العارف الشاذلى



وَأَمْتَعْنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي ، وَاجْعَلْهُمَا لَوَارِثَ مِنِّي وَانْصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي ، وَأَرِنِي فِيهِ ثَأْرِي . وَأَقْرَبِ بَذَلِكَ عَيْنِي - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٢٧ - اللَّهُمَّ الطُّفَّ بِي فِي تَيْسِيرِ كُلِّ عَسِيرٍ ؛ فَإِنَّ تَيْسِيرَ كُلِّ عَسِيرٍ عَلَيْكَ يَسِيرٌ ، وَأَسْأَلُكَ الْيُسْرَ ، وَالْمَعَاوَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٢٨ - اللَّهُمَّ اعْفُ عَنِّي فَإِنَّكَ عَفْوٌ كَرِيمٌ - (طس) عن أبي سعيد - (ض)

ترددت هل ألزم القفار للطاعة والأذكار أو أرجع إلى الديار لصحبة الأخيار فوصف لي شيخ برأس جبل فوصلت لغاره ليلا فبت ببابه فسمعتة يقول اللهم إن قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك ففعلت ففرضوا وأنا أسألك عنى اعوجاج الخلق حتى لا يكون لي ملجأ إلا أنت ؛ فقلت يانفس انظري من أى بحر يغترف هذا الشيخ فأصبحت قد دخلت عليه فأرعبت من هيئته فقلت كيف خالكم ؛ فقال لى أشكو إلى الله من برد الرضا والتسليم كما تشكوا من حر التدبير والاختيار ؛ فقلت أما شكواى من حرهما فذقتة وأما شكواى من بردهما فلهذا ؛ قال أخاف أن تشغلنى حلأوتهما عن الله تعالى قلت سمعتك الليلة تقول كذا فتبسم وقال عوض ما تقول سخر لى خلقك قل كى لى تراه إذا كان لك لا يفوتك شيء فما هذه الجبانة (واجعل غنى فى نفسى) فإن الغنى بالحقيقة إنما هو غنى النفس لا المال (وأمتعنى) انفعنى زاد فى رواية البيهق من الدنيا (بسمعى وبصرى) الجارحتين المعروفتين وقيل العمرين وانتصر له بحديث هذان السمع والبصر ويبعده ما فى رواية البيهق عقب وبصرى وعقل (واجعلهما الوارث منى) قال فى الكشف استعارة من وارث الميت لأنه يبقى بعد فنائه (وانصرنى) ظفرتنى (على من ظلمنى) تعدى وبغى على (وأرنى فيه ثأرى) أشار به إلى قوة المحالفين وحث على تصحيح الالتجاء وصدور الرغبة ، هذا عصارة ما قرره محققوا أهل الظاهر وقال بعض الصوفية المتعة بالبصر استعماله فيما له ركب فى العين فإنه تعالى جعله فى الجسد بمكان عال ومحل رفيع ألا ترى أنه جاء فى حديث إن العبد يؤخذ منه يوم القيامة بنعمة البصر فيستفرغ حسناته وتبقى سائر النعم عليه مع السعة ومن رفيع درجة البصر إلى جميع الجوارح أنه ينظر إلى الله فى داره يوم الزيادة وبه ينظر إلى الغير فى الدنيا فالعين قالب البصر والبصر من نور الروح والروح مسكنه الدماغ ثم بث فى جميع البدن بشراً وشعراً ؛ فالروح نور والعقل نور والمعرفة نور ولكل نور بصر وبصر القلب متصل ببصر الروح ولطافة الروح مادية منه ووصفاء وهو فى العين وإذا نظر ناظر إلى حدقة عين أبصر تلك اللطافة والركة فى الحدقة فى ذلك السواد فتلك لطافة الروح فالإمتاع بالبرهان يرى عجائب صنع الله فى تدبيره فى الدارين ويرى كل شيء كما خلقه الله فسأله الإمتاع بسمعه وبصره ليتقرب إلى الله بما ينظره ويسمعه وسأله أن يجعلهما الوارث منه معناه أن يختم له بالنبوة والتوحيد وأن لا يسلبه ذلك (وأقر بذلك عيني) أى فرحتى بالانتقام منه (طس عن أبي هريرة) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يدعو بهذا الدعاء قال الهيشمى وفيه إبراهيم بن خيثم بن عراك وهو متروك (اللهم الطف) ارفق (بى فى تيسير كل عسير) أى تسهيل كل صعب شديد (فان تيسير كل عسير عليك يسير) فانك خالق الكل ومقدر الجميع (وأسألك اليسر) أى سهولة الأمور وحسن انقيادها (والمعافاة فى الدنيا والآخرة) قال الزمخشري المعافاة أن يعفو الرجل عن الناس وأن يعفوا هم عنه فلا يكون يوم القيامة قصاص مفاعلة من العفو وقيل هى أن يعافيك الله من الناس ويعافهم منك وقيل يغنيهم عنك ويغنيك عنهم ويعصرف أذاهم عنك وعكسه (طس عن أبي هريرة) قال لما وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب إلى الحبشة شيعه وزوده هذه الكلمات قال الهيشمى فيه من لم أعرفهم انتهى وأورده فى الميزان فى ترجمة عبد الله بن عبد الرحمن وقال إسناداه مظلم (اللهم اعف عني) أى امح ذنوبى (فإنك عفو كريم) أى فإنك ذو فضل وذو كرم تحب الفضل والإنعام والعفو



١٥٢٩ - اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ وَعَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ وَلِسَانِي مِنَ الْكُذْبِ ، وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ ؛ يَا بَلَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ - الحَكِيم (خط) عن أم معبد الخزاعية (ض)

١٥٣٠ - اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي عَيْنَيْنِ هَاطِلَتَيْنِ ، تَشْفِيَانِ الْقَلْبَ بِذُرُوفِ الدُّمُوعِ مِنْ خَشْيَتِكَ ، قَبْلَ أَنْ تَكُونَ الدُّمُوعُ دَمًا ، وَالْأَضْرَاسُ جَزَا - ابن عساكر عن ابن عمر - (ح)

الفضل ومنه « قل العفو » أى الفضل وما لا يجهد المنفق لإنفاقه أصله من عفو الشيء وهو كثرته ونماؤه ومنه « حتى عفوا » أى كثروا (طس عن أبي سعيد) الحُدْرِي قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني دعاء أصيب به خيراً فقال ادن فدنا حتى كادت ركبته تمس ركبته فقال قل اللهم إلى آخره قال الهيمى فيه يحيى بن ميمون التمار وهو متروك

(اللهم طهر قلبي من النفاق) أى من إظهار خلاف ما في الباطن وهذا قاله تعليماً لغيره كيف يدعو (وعلمي من الرياء) بمشاة تحتية أى حب اطلاع الناس على عملي (ولساني من الكذب) ونحوه من الغيبة والنميمة زاد في الاحياء وفرجى من الزنا (وعيني) بالثنية والافراد (من الخيانة) أى النظر إلى ما لا يجوز (فإنك تعلم خائنة الاعين) مصدر بمعنى الخيانة أى الرمز بها أو النظرة بعد النظرة أو مسارقة النظر إلى ما نهى عنه أو تقديره الاعين الخائنة على التقديم (وما تخفى الصدور) أى الوسوسة أو ما تضر من أمانة أو خيانة وهذا قاله المصطفى مع أن ذاته الشريفة جبلت على الطهارة ابتداء ونزعت من قلبه علقه الشيطان وأعين على شيطانه فأسلم تشريعاً من قبيل قوله «ويابك فطهر» وكانت ثيابه طاهرة على كل تأويل لكن هذا مقتضى الحكمة في تكليف البشرية وهو عليه الصلاة والسلام المشرع المربي فعمل على ما تقتضيه البشرية (تنبيه) في هذا الخبر إيماء إلى الحث على تطهير القلوب التي هي محل انظر الحق قال القونوى وطهارة باطن الإنسان أعنى قلبه تحصل بسبب قلة التعشقات والتعلقات أو ذهابها ما خلا تعلقه بالحق وبسبب قلة خواص الكثرة والصفات الامكانية سيما أحكام مكائبات الوسائط والسلامة من ضرب الاحكام والخواص المنبه عليها من قبل والمودعة في الاشياء المذكورة وكدورة القلب والحرمان والحجب ونحوها تكون بالصفة المقابلة لهذه ولكثرة الاحكام الامكانية وخواص إمكانات الوسائط وكثرة التعلقات والانصباف بالخواص والاحكام المضرة المودعة في الاشياء التي هي مظاهر النجاسة المعنوية وكما أن طهارة القلوب بما ذكر توجب مزيد الرزق المعنوى فكذا الطهارة الظاهرة الصورية توجب مزيد الرزق الحسى ومن جمع بين الطهارة فاز بالرزقين (الحكيم) في النوادر (خط) كلاهما (عن أم معبد) بنت خالد (الخزاعية) الكعبية عاتكة التي نزل عليها المصطفى صلى الله عليه وسلم في الهجرة قال الحافظ العراقي سنده ضعيف

(اللهم ارزقني عينين هاطلتين) أى بكائيتين ذرافتين بالدموع وقد هطل المطر يهطل إذا تتابع (يشفيان) أى يداويان (القلب بذروف الدموع) أى يسيلان الدموع وفي الصباح ذرف الدمع إذا سال وذرفت عينه سال دمعها وقال الزمخشري سألت مدارف عينه أى مدامعها وسمعت من يقول رأيت دمعته يتذارف انتهى (من خشيتك) من شدة خوفك (قبل أن تكون الدموع دماً) من هول الموقف وما بعده (والاضراس) جمع ضرر وهو السن وهو مذكر مادام له هذا الاسم لأن الأسنان كلها إناث الاضراس فإن قيل فيه سن فهو مؤنث (جراً) من شدة العذاب يوم المآب وهذا إنما يكون محض تعليم للأمة واما هو فأعظم الآمنين الفرحين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجاً لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد رواه الطبراني في الكبير وفي الدعاء وأبو نعيم في الحلية قال الحافظ العراقي وإسناده حسن



١٥٣١ - اللَّهُمَّ عَافِي فِي قُدْرَتِكَ ، وَأَدْخَلِي فِي رَحْمَتِكَ ، وَأَقْضِي أَجَلِي فِي طَاعَتِكَ ، وَأَخْتِمْ لِي بِخَيْرِ عَمَلِي ،

وَأَجْعَلْ ثَوَابَهُ الْجَنَّةَ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ح)

١٥٣٢ - اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْعِلْمِ ، وَزَيِّنِي بِالْحِلْمِ ، وَأَكْرِمْ نِيَّيَ بِالتَّقْوَى وَجَمِّلْنِي بِالْعَافِيَةِ - ابن النجار عن ابن عمر (ح)

١٥٣٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ ، فَإِنَّهُ لَا يَمْلِكُهُمَا إِلَّا أَنْتَ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٥٣٤ - اللَّهُمَّ حِجَّةً لَارِيَاءَ فِيهَا ، وَلَا سُمْعَةً - (هـ) عن أنس - (ع)

(اللهم عافني في قدرتك) أي بقدرتك أي فيما قضيت لي به وقدرت (وأدخلني في جنتك) أي ابتداء من غير سبق عذاب وفي نسخ بدل جنتك رحمتك (واقض أجلي في طاعتك) أي اجعل انقضاء أجلي حال كوني ملازماً على طاعتك (واختم لي بخير عملي) فإن الأعمال بخواتيمها (واجعل ثوابه الجنة) يعني رفع الدرجات فيها وإلا فالدخل بالرحمة لا بالعمل كما قال لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته وفيه أن طلب الجنة لا يتأفي الكمال (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

(اللهم اغني بالعلم) أي علم طريق الآخرة إذ ليس الغنى إلا فيه وهو القطب وعليه المدارفين العلم والعبادة جوهران لأجلهما كان كل ما ترى وتسمع من تصنيف المصنفين وتعليم المعلمين ووعظ الواعظين ونظر الناظرين بل لأجلهما أنزلت الكتب وأرسلت الرسل بل لأجلهما خلقت السموات والأرض وما فيهما من الخلق الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر ينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ، وكفى بهذه الآية دليلاً على شرف العلم سيما علم معرفة الله والعلم أشرف الجواهرين وأفضلهما فمن أوتي العلم فهو الغني بالحقيقة وإن كان فقيراً من المال ومن حرم العلم سيما علم المعرفة والتوحيد فهو الفقير بالحقيقة وإن كان غنياً بالمال ولهذا قال : من عرف الله فلم تغنه معرفة الله فذاك الشقي

(وزيني بالحلم) أي اجعله زينة لي فإنه لازمة كزينة (وأكرمني بالتقوى) لا كون من أكرم الناس عليك «إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (وجملي بالعافية) فإنه لأجلها وخص سؤال الأكرام بالتقوى لأنه أساس كل خير وعماد كل فلاح وسبب لسعادة الدنيا والعقي ؛ ولقد صدق القائل

من اتقى الله فذاك الذي سبق له المتجر الرابع

ما يصنع العبد بغير التقى والعز كل العز للبتقى

وقال عفي عنه : وهب أن الإنسان تعب جميع عمره وجاهد وكابد ليس الشار كله في القبول وإنما يتقبل الله من المتقين ، فارجع الأمر كله للتقوى (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الإمام الرافعي أيضاً

(اللهم إني أسألك من فضلك) أي سعة جودك (ورحمتك) التي وسعت كل شيء (فإنه لا يملكهما إلا أنت) أي لا يملك الفضل والرحمة غيرك فإنك مقدرهما ومرسلهما فلا يطلبان إلا منك (طس عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم في الحلية قال ابن مسعود أضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيفاً فأرسل إلى أزواجه يبتغي عندهن طعاماً فلم يجد فقال اللهم إني أسألك إلى آخره فأهديت له شاة مصلية فقال هذه من فضل الله ونحن ننتظر الرحمة انتهى قال أبو نعيم غريب من حديث مسعر وزيد تفرد به زياد البرجمي .

(اللهم حجة) أي أسألك حجة مبرورة وساقفة في الإصابة بلفظ اللهم اجعلها حجة (لأرياء فيها ولا سمعة) بل تكون خالصة لوجهك الكريم مقاربة إلى حضرة مجدك العظيم وفيه إجابة لعظيم فضل الحجب ورفيع شرفه وذم للرياء وتقبيح للسمعة وإنما هي في غاية الشناعة كيف وهما محبطان للعمل موقعان في الخطأ والزلل (هـ عن أنس) قال حج



١٥٣٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ خَلِيلٍ مَا كَرِهَ : عَيْنَاهُ تَرَيَانِي ، وَقَلْبُهُ يَرَعَانِي ، إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَنَهَا ، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً أَدَّعَاهَا - ابن النجار عن سعيد المقبري مرسلًا - (ح)

١٥٣٦ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَخَطَايَايَ كُلَّهَا ، اللَّهُمَّ أَنْعِشْنِي ، وَاجْبُرْنِي ، وَاهْدِنِي لِصَالِحِ الْأَعْمَالِ ، وَالْأَخْلَاقِ ، فَإِنَّهُ لَا يَهْدِي لِصَالِحِهَا ، وَلَا يَصْرِفُ سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ - (ط) عن أبي أمامة (ح)

النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم على رجل رث وقطيفة تساوى أربع دراهم أو لاتساوى ثم قال ، فذكره وذلك لشدة تواضعه .

(اللهم إني أعوذ بك من خليل ما كره) أى إنسان يظهر المحبة والوداد وهو فى باطن الأمر محتال مخادع وفى الصراح المسكر الاحتيال والخداع (عيناه تريانى) أى ينظر إلى بهما نظر الخليل لخليله خداعاً ومداهنة (قلبه يرعانى) أى يراعى ليذاتى وهوله بالمرصاد (إن رأى حسنة) أى علم منى بفعل حسنة فعلاتها (دفعها) أى سترها وغطاها كما يدفن الميت (وإن رأى سيئة) أى علم منى بفعل سيئة زلت بها (أداعها) نشرها وأظهر خبرها بين الناس ؛ قيل أراد الاخنس بن شريق - كان حلواً للمنطق - إذا لقي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ألان له القول وأدعى محبته وقال يعلم الله أنى صادق ، وقيل عامٌ فى المنافقين كانت تحلوه ألسنتهم وقلوبهم أمز من الصبر وقد أخذ قنعب الشاعر معنى هذا الحديث فنظمه فى قصيدة فقال :

إن يسمعوا ريبة طاروا بها فرحاً منى وإن سمعوا من صالح دفنوا

قال الماوردى وليس من كان هذا حاله من الخلان بالحقيقة بل هو من الأعداء المخدورين وإنما يداجى بالموذة استكفافاً لشده وتحزناً من مكاشفته فأدخله فى عداد الخلاف بالمظاهرة والمساترة وفى الأعداء عند المكاشفة والمجاهرة وقد قال الحكماء مثل العدو الضاحك إليك كالحنظلة الخنصرة أوراقها القتاتل مذاقها ، وفى حكم الفرس لاتعتر بمقاربة العدو فإنه كالماء وإن أطبل إسخانه بالنار لم يمنع من إطفائها (ابن النجار) فى تاريخه (عن سعيد) ابن أبى سعيد كيسان (المقبري) بميم مفتوحة وقاف ساكنة ثم باء موحدة مثله سمي به لأنه كان يسكن المقابر أو ينزل بنواحيها (مرسلًا) أرسل عن أبى هريرة وعائشة وقال أحمد لا بأس به .

(اللهم اغفر لي ذنوبي) جمع ذنب والذنب ماله تبعة ذنوبية أو أخروية مأخوذ من الذنب ولما كانت المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم معاتباً بترك ما هو الأولى تأكيداً لعصمته أطلق عليه اسم الذنب (وخطاياي) أى استترها وقضية العطف أن الخطايا غير الذنوب (كلها) أى صغيرها وكبيرها (اللهم أنعشني) أى ارفعني وقتو جأشى وفى الصراح نعشه الله رفعه وبابه قطع ولا يقال أنعشه وقال الزمخشري : من المجاز نعشه فاتعش إذا تداركه من ورطة وانتعش نعشك الله ونعشني نعشه كريم والكريم ينش الناس قال ومن المجاز قول لبيد :

ومنى على السباق لفظ ونعمة كما نعش الدكدك صوت البوارق

(واجبرني) أى سد مفارقى قال فى الصراح الجبر أن تغنى الرجل من فقر أو تصالح عظمه من كسر وجبر الله فلانا سد مفارقة وجبر مصيبتيه رد عليه مذهب منه أو عوضه (واهدي لصالح الأعمال) أى للأعمال الصالحة (والأخلاق) جمع خلق بالضم وهو الطبع والسجية وجمعه باعتبار مخالفتها للناس ومجاملتهم كما أشار إليه خبر وخالق الناس بخلق حسن (فإنه لا يهدى لصالحها ولا يصرف سيئها) أى (إلا أنت) لأنك المقدر للخير والشر فلا يطلب جلب الخير إلا منك ولا دفع الشر إلا منك وحدك وفيه حذف تقديره واصرف حتى سبي الأعمال فإنه لا يهدى الخ (ط) عن أبى أمامة قال ما صليت وراء نبيكم صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلا سمعته يقول ذلك ، قال الهيثمى رجاله وثقوا .



١٥٣٧ — اللَّهُمَّ بَعْلَمَكَ الْغَيْبَ، وَقَدَّرْتَكَ عَلَى الْخَلْقِ، أَحْنِي مَاعَلِمْتَ الْحَيَاةَ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا عَلِمْتَ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي، اللَّهُمَّ وَأَسْأَلُكَ خَشْيَتِكَ فِي الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَأَسْأَلُكَ كَلِمَةَ الْإِخْلَاصِ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ، وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى، وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْفَدُ، وَأَسْأَلُكَ قُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ، وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ وَأَسْأَلُكَ بَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ، فِي غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضِرَّةٍ وَلَا فِتْنَةٍ مُضِلَّةٍ، اللَّهُمَّ زِينَا بَرِيَّةِ الْإِيمَانِ، وَاجْعَلْنَا هَدَاةً مُهْتَدِينَ — (ن ك) عن عمار بن ياسر

(اللهم بعلمك الغيب) الباب للاستعطاف والتذلل أى أنشدك بحق علمك ماخفي علي خلقك مما استأثرت به (وقد رت لك) على الخلق) أى جميع المخلوقات من إنس و جن و ملك و غيرها (أحني ماعلمت الحياة خيرا لي و توفي إذا علمت الوفاة خيرا لي) عبر بما في الحياة لا تصافه بالحياة حالا و بإذا الشرطية في الوفاة لانعدامها حال النسي أى إذا ل حال أن تكون الوفاة بهذا الوصف فتوفني (اللهم وأسألك خشيتك) عطف على محذوف و اللهم معترضة (في الغيب و الشهادة) أى في السر و العلانية أو المشهد و المغيب فإن خشية الله رأس كل خير و الشأن في الخشية في الغيب لمدحه تعالى من يخافه بالغيب (وأسألك كلمة الإخلاص) أى النطق بالحق (في الرضا و الغضب) أى في حالتني رضا الخلق مئ و غضبهم على فيما أقوله فلا أداهن و لا أناق أو في حالتني رضائ و غضبي بحيث لا تلجئني شدة الغضب إلا للنطق بخلاف الحق ككثير من الناس إذا اشتد غضبه أخرجه من الحق إلى الباطل (وأسألك القصد) أى التوسط (في الغنى و الفقر) وهو الذى ليس معه إسراف و لا تقتير فإن الغنى يبسط اليد و يطفى النفس و الفقر يكاد أن يكون كفرا فالتوسط هو المحبوب المطلوب (وأسألك نعيما لا ينفد) أى لا ينقضى و ذلك ليس إلا نعيم الآخرة (وأسألك قرّة عين) بكثرة النمل المستمر بعدى أو بالمحافظة على الصلاة لقوله و جعلت قرّة عيني في الصلاة (لا تنقطع) بل تستمر ما بقيت الدنيا و قيل أراد قرّة عينه أى بدوام ذكره و كمال محبته و الأنس به قال بعضهم من قرّت عينه بالله قرّت به كل عين (وأسألك الرضا بالقضاء) أى بما قدرته لي في الأزل لا تلقاه بوجه منبسط و خاطر منشرج و أعلم أن كل قضاء قضيتته لي خير فلي فيه خير قال العارف الشاذلي البلاء كله بمجموع في ثلاث خوف الخلق و هم الرزق و الرضا عن النفس و العافية و الخير بمجموع في ثلاث الثقة بالله في كل شيء و الرضا عن الله في كل شيء و اتقاء شرور الناس ما أمكن (وأسألك برد العيش بعد الموت) برفع الروح إلى منازل السعداء و مقامات المقربين و العيش في هذه الدار لا يبرد لأحد بل محشو بالغصص و النكد و الكدر محق بالآلام الباطنة و الاسقام الظاهرة (وأسألك لذة النظر إلى وجهك) أى الفوز بالتجلي الذاتي الأبدى الذى لا حجاب بعده و لا مستقر للكمل دونه و هو الكمال الحقيقى قيد النظر باللذة لأن النظر إلى الله إما نظر هيبة و جلال في عرصات القيامة أو نظر لطف و جمال في الجنة إيدانا بأن المسئول هذا (و الشوق إلى لقائك) قال ابن القيم جمع في هذا الدعاء بين أطيب ما في الدنيا و هو الشوق إلى لقائه و أطيب ما في الآخرة و هو النظر إليه و لما كان كلامه موقوفا على عدم ما يضر في الدنيا و يفتن في الدين قال (في غير ضراء مضرة) قال الطيبي متعلق الظرف مشكل و لعله يتصل بالقرينة الأخيرة و هى الشوق إلى لقائك . سأل شوقا إليه في الدنيا بحيث يكون في ضراء غير مضرة أى شوقا لا يؤثر في سلوكي و إن ضرتني مضرة ما ، قال :

إذا قلت أهدي الهجر لي حلل البلاء تقولين لولا الهجر لم يطب الحب

وإن قلت كربي دائم قلت إنما يعد محباً من يدوم له كرب

و يجوز اتصاله بقوله أحيني إلى آخره . و معنى ضراء مضرة : الضر الذى لا يصبر عليه (و لا فتنة مضلة) أى موقعة



١٥٣٨ - اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَرَبَّ إِسْرَافِيلَ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَرِّ النَّارِ ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ -  
(ن) عن عائشة - (ح)

١٥٣٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ ، وَغَلَبَةِ الْعُدُوِّ ، وَشِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ - (ن ك) عن ابن عمرو (ح)

١٥٤٠ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ ، وَغَلَبَةِ الْعُدُوِّ ، وَمِنْ بَوَارِ الْأَيْمِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ

في الحيرة مفضية إلى الهلاك وقال القونوي الضراء المضرة حصول الحجاب بعد التجلي والتجلي بصفة استلزم سد الحجب والفتنة المضلة كل شبهة توجب الخلل أو تنقص في العلم والشهود (اللهم زيننا بزيينة الإيمان) وهي زينة الباطن ولا معمول إلا عليها لأن الزينة زينتني زينة البدن وزينة القلب وهي أعظمها قدراً وإذا حصلت حصلت زينة البدن على أكمل وجه في العقبى ولما كان كمال العبد في كونه عالماً بالحق متبعاً له معلماً لغيره قال (واجعلنا هداة مهتدين) وصف الهداة بالمهتدين لأن الهادي إذا لم يكن مهتدياً في نفسه لم يصلح كونه هادياً لغيره لأنه يوقع الناس في الضلال من حيث لا يشعر وهذا الحديث أفرد بالشرح (ن ك) وأحمد (عن عمار بن ياسر) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به (اللهم رب) أي يارب (جبريل وميكائيل ورب إسرافيل أعوذ بك من حر النار) جهنم (ومن عذاب القبر) قال عياض تخصيصهم بربو بيته وهو رب كل شيء من إضافة العظيم له دون ما قد يحقتر عند الدعاء مبالغة في التعظيم ودليلاً على القدرة والملك وأشباهه كثير وقال القرطبي خصهم بانتظام هذا الوجود بهم (ت عن عائشة) ورواه عنها أيضاً أحمد والبيهقي

(اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين) ثقله وشدة وذاك حيث لا قدرة على وفائه سيما مع الطلب وفي خبر أو أثر : مادخل هم الدين قلباً إلا أذهب من العقل ما لا يعود (وغلبة العدو) من يفرح بمصيبته ويحزن بمسرته وقد يكون من الجانين أو من أحدهما (وشماتة الأعداء) فرحهم بيلة تنزل بعد وهم كما قال تعالى حكاية عن هرون « فلا تشمت بي الأعداء » وختم هذه الكلمة البدعية لكونها جامعة متضمنة لسؤال الحفظ عن جميع المعاصي « تنبيه » قال بعضهم العداوة مأخوذة من عدا فلان عن طريق فلان أي جاوزه ولم يوافقته فيما يجب قالوا وأصل ذلك أن الخلق يوم أخذ الميثاق كانوا على صفات فمن كان وجهها لوجهه فمحال أن تقع بينهما عداوة ومن كان ظهره لظهره فمحال أن تقع بينهما صداقة ومن كان وجهها لظهره فصاحب الوجه محب وصاحب الظهر مبغض ومن كان جنباً لجنب أو بازو زوار فبحسب ذلك ومن شهد ذلك أقام للناس المعاذير وإن كانوا مذمومين بعداوتهم شرعاً . قال البرهان : لكن من شأن الكمال إثبات الخلق مع الحق « تنبيه آخر » قال بعض الكاملين إنما حسن الدعاء بدفع شماتة الأعداء لأن من له صيت عند الناس وتأمل وجد نفسه بينهم كهلوان يمشى على حبل عال بقبقاب وجميع الاقربان والحساد واقفون ينتظرون متى يزلق فيشمتون به ومن أشق ما على الزالقي أن يغلب عليه رعاية مقامه عند الخلق فإنه يذوب قهراً بخلاف من يراعى الحق فإن الذي يخف عليه ولو أظهرهوا كلهم الشماتة فلذلك خف على العارف أمر شماتة عدوه وثقل على المحجوب وإنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك خوفاً على أتباعه من التفرقة وقلة انتفاع المؤلفة إذا قل تعظيمه لالكونه يتأثر مراعاة لحظ نفسه لعصمته من ذلك (ت ك عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أحمد والطبراني أيضاً

(اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو) أي تسلطه (ومن بوار الأيم) أي كسادهما والأيم من لازوج لها بكراً أو ثيباً مطلقة أو متوفى عنها ، وبوارها أن لا يرغب فيها أحد ، وفي المصباح بار الشيء ملك وبار كسد على الاستعارة لأنه إذا ترك صار غير منتفع به فأشبهه الهالك ، وقال الزنجشري بارت السعيات كسدت وسوق باثرة وبارت الأيم إذا لم يرغب فيها (ومن فتنه المسيح الدجال) التي لا فتنة أكبر منها ولا بلاء أبشع منها (قط في الأفراد



(قط) في الأفراد (طب) عن ابن عباس

١٥٤١ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّرَدَّى ، وَالْهَدْمِ ، وَالْفِرْقِ ، وَالْحَرْقِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ يَتَخَبَّطَنِي الشَّيْطَانُ

عِنْدَ الْمَوْتِ ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ فِي سَبِيلِكَ مُدْبِرًا ، وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَمُوتَ لَدِيغًا - (ن ك) عن أبي اليسر

١٥٤٢ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ ، وَاسْمِكَ الْعَظِيمِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ - (طب) في السنة عن

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (ض)

١٥٤٣ - اللَّهُمَّ لَا يُدْرِكُنِي زَمَانٌ وَلَا تُدْرِكُوا زَمَانًا لَا يُقْبَعُ فِيهِ الْعَلِيمُ ، وَلَا يُسْتَحْيَا فِيهِ مِنَ الْخَلِيمِ . قُلُوبُهُمْ

طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عباد بن زكريا ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح

(اللهم إني أعوذ بك من التردى) السقوط من عال كالوقوع من شاق جبل أو في بئر والتردى تفعل من الردى وهو الهلاك (والهدم) بسكون الدال أى سقوط البناء ووقوعه على الشيء قال القاضي وروى بالفتح وهو اسم ما تهدم منه وفي النهاية الهدم محركا البناء المهذوم وبالسكون الفعل (والغرق) بكسر الراء كفرح الموت بالغرق وقيل بفتح الراء (والحرق) بفتح الحاء والراء الالتهاب بالنار استعاذ منها مع ما فيها من نيل الشهادة لأنها بمجهد مقلقة لا يثبت المرء عندها فرما استنزله الشيطان فأخل بدينه ولأنه يعد نجاة ومؤاخذه أسف كما يأتي ذكره القاضي وقال الطيبي استعاذ منها مع ما فيها من نيل الشهادة لأنها في الظاهر مصائب ومحن وبلاء كالأعراض السابقة المستعاذ منها أما ترتب ثواب الشهادة عليها فللبناء على أنه تعالى يثيب المؤمن على المصائب كلها حتى الشوكة وكان الفرق بين الشهادة الحقيقية وبين هذه الشهادة أنها متمنى كل مؤمن ومطلوبه وقديجب عليه توخى بهجة الشهادة والتحرى لها بخلاف التردى والحرق والغرق ونحوها فإنه يجب التحرز عنها ولو سعى فيها عصى (وأعوذ بك أن يتخبطني الشيطان) أى يصرعنى ويلعب بى ويفسد دينى أو عقلى (عند الموت) بنزغاته التى تزل بها الأقدام وتصرع العقول والاحلام وقد يستولى على المرء عند فراق الدنيا فيضله أو يمنعه التوبة أو يعوقه عن الخروج عن مظلمة قبله أو يؤيسه من الرحمة أو يكره له الرحمة فيختم له بسوء والعياذ بالله وهذا تعليم للأمة فإن شيطانه أسلم ولا تسلط له ولا لغيره عليه بحال بل سائر الأنبياء على هذا المنوال قال القاضي تخييط الشيطان مجاز عن إضلاله وتسويله (وأعوذ بك أن أمتوت في سبيلك مدبرا) عن الحق أو عن قتال الكفار حيث حرم الفرار وهذا تعليم للأمة (وأعوذ بك أن أمتوت لديغا) فعيل بمعنى مفعول واللذغ بدال مهملة وغين معجمة يستعمل فى ذوات السم الحية وعقرب وبعين مهملة وذال معجمة يستعمل فى الإحراق بنار كالكى وأما اللذع بمهملتين واللذغ بمعجمتين فما خلا عن ذكره زير الالة المتداولة كالصباح والسان والقاموس والأساس والمصباح (ن ك عن أبي اليسر) بمشاة تحتية وبسين مهملة مفتوحة وراء واسمه كعب بن عمر أسلم يوم الفتح وقتل يوم اليمامة سبعة منهم محكم اليمامة ورواه عنه أيضاً أبو داود فى الصلاة فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد النساءى به عن الستة غير صحيح

(اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم) قال البيضاوى وجه الله مجاز عن ذاته عز وجل تقول العرب أكرم الله وجهك بمعنى أكرمك والكريم الشريف النافع الذى لا ينفد عطاؤه (واسمك العظيم) أى الاعظم من كل شىء (من الكفر) بسائر أنواعه (والفقر) فقر المال أو فقر النفس على ماسبق وذا تعليم لآمته قيل وهذا يعارض لايسأل بوجه الله إلا الجنة وأجيب بأن الاستعاذة من الكفر سؤال الجنة (طب فى السنة) أى فى كتاب السنة له (عن عبد الرحمن بن أبى بكر) الصديق شقيق عائشة حضر بدرًا مع الكفار ثم أسلم وكان من أشجع قريش وأرماهم بسهم تأخر لإسلامه إلى قبيل الفتح وقال الهيثمى فيه من لم أعرفهم \* (اللهم لا يدركنى زمان) أى أسألك أن لا يدركنى زمان أى لا يلحقنى



قُلُوبُ الْأَعَاجِمِ ، وَالسَّنَنُ السَّنَةُ الْعَرَبِ - (حم) عن سهل بن سعد (ك) عن أبي هريرة (ص)  
 ١٥٤٤ - اللَّهُمَّ ارْحَمْ خُلُقَانِي ، الَّذِينَ يَأْتُونَ مِنْ بَعْدِي ، الَّذِينَ يَرَوْنَ أَحَادِيثِي وَسُنَّتِي وَيَعْلَمُونَهَا النَّاسُ -

(طس) عن علي - (ض)

١٥٤٥ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّسَاءِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ - الخرائطي في اعتلال

القلوب عن سعد - (ض)

١٥٤٦ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ وَالِدَلَّةِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ ظَلِمَ أَوْ أَظْلَمَ - (د ن ه ك)

عن أبي هريرة (ح)

ولا يصل إلى زمان أى عصر أو وقت (ولا تدركوا زماناً) يعنى وأسأل الله أن لا تدركوا زماناً (لا يتبع فيه العلم)  
 أى لا يتقاد له أهل ذلك الزمان ويتبعونه فيما يقول إنه الشرع (ولا يستحقى فيه من الحليم) باللام أى العاقل المثبت  
 فى الأمور (قلوبهم) يعنى قلوب أهل ذلك الزمان (قلوب الأعاجم) أى كقلوبهم بعيدة من الخلاق بملاوة من الرياء  
 والنفاق (والسنة العرب) متشذقون متفصحوون متفهمون يتلونون فى المذاهب ويروغون كالثعالب قال الأحنف  
 لأن أبتلى بألف جموح لجوج أحب إلى من أن أبتلى بمتلون ، والمعنى اللهم لا تخينى ولا أصحابى إلى زمن يكون فيه ذلك  
 (حم عن سهل بن سعد) الساعدي (ك عن أبي هريرة) قال الزين العراقى سنده ضعيف وقال الهيثمى فيه ابن  
 لهيعة وهو ضعيف .

(اللهم ارحم خلفائى الذين يأتون) أى يجيئون (من بعدى) قيد به لأن الخليفة كثيراً ما يخلف الغائب بسوء وإن  
 كان مصلحاً فى حضوره ذكره الخرائطى ثم بين مراده بخلفائه بقوله الذين (يروون أحاديثى وسنتى ويعلمونها الناس) فهم  
 خلفاؤه على الحقيقة وبين بهذا أنه ليس مراده هنا الخلافة التى هى الإمامة العظمى وهذه منقبة لأهل الحديث العالمين  
 العاملين أعظم بها من منقبة والاحاديث جمع حديث وتقدم أنه فى عرف الشرع ما يضاف إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم  
 قولاً أو فعلاً أو تقريراً والسنن جمع سنة وهى الطريقة والمراد بها فى عرف الشرع الطريقة التى كان المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم يتجراها فهما إلى الترادف أقرب وقد يقال أراد بها هنا الطريقة المسلوكة فى الدين وإن كان من كلام  
 التابعين فمن بعدهم من المجتهدين فيدخل فيه الفقهاء (طس عن علي) أمير المؤمنين ثم قال مخرجه الطبرانى تفرد به أحمد  
 ابن عيسى أبو طاهر العلوى الهاشمى قال الزين العراقى وأحمد هذا قال الدارقطنى كذاب انتهى وفى الميزان هذا  
 حديث باطل وأحمد كذاب انتهى فكان ينبغى حذفه من الكتاب

(اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّسَاءِ) أى الامتحان بهن والابتلاء بمحبتهم وإنما استعاذ من فتنهن لأنها أضر  
 الفتن وأعظم المحن وسيجىء فى الكتاب حديث ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من النساء (وأعوذ بك من  
 عذاب القبر) هذا تعليم للأمة (الخرائطى فى) كتابه (اعتلال القلوب عن سعد) بن أبى وقاص  
 (اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ) بكسر القاف قلة المسال التى يخاف منها قلة الصبر على الاقلال  
 وتسلب الشيطان بذكر تنعم الأغنياء أو المراد القلة فى أبواب البر وخصال الخير أو قلة العدد والمدد أو الكل  
 (وأعوذ بك من أن أظلم<sup>(١)</sup>) بالبناء للفاعل أى أجور أو اعتدى أو أظلم بالبناء للمفعول والظلم وضع الشي بغير محله  
 وفى المثل من استرعى الذئب ظلم ، وفيه ندب الاستعاذة من الظلمة<sup>(٢)</sup> (د ن ه ك عن أبي هريرة) سكت عليه أبو داود

(١) أى أحد من المسلمين والمعاهدين ويدخل فيه ظلم نفسه بمعصية الله (٢) أى والظلم ، وأراد بهذه الادعية تعليم أمته



١٥٢٧ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُرْعِ ، فَإِنَّهُ بَشَرٌ ضَجِيجٌ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخِيَانَةِ ، فَإِنَّهَا بَشَرٌ بَطْطَانَةٌ (د ن ه) عن أبي هريرة (ض)

١٥٢٨ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاقِ ، وَالتَّفَاقِ ، وَسُوءِ الْأَخْلَاقِ - (د ن) عن أبي هريرة

١٥٤٩ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَرَصِ ، وَالْجُنُونِ ، وَالْجَذَامِ - وَمِنْ سَيِّئِ الْأَسْقَامِ (حم د ن) عن أنس (ح)

١٥٥٠ - اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضَعْفَى مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنَ الْبَرَكَةِ - (حم ق) عن أنس (صح)

١١٥١ - اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ ، نَزِّهْ الْبَاسِ ، أَشْفِ أَنْتَ السَّاقِ ، لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ ، أَشْفِ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ

ولم يعترضه المنذرى .

(اللهم إني أعوذ بك من الجرع) أى من ألمه وشدة مصابته (فإنه بَشَرٌ ضَجِيجٌ) أى النائم معى فى فراش واحد فلما كان يلزم صاحبه فى المضجع سمى ضجيجاً (وأعوذ بك من الخيانة فإنها بَشَرٌ بَطْطَانَةٌ) ومن ثم قيل أخش الزمانه عدم الأمانة وقال الأحنف إلزم الأمانة يلزمك العمل وقيل الخيانة خزى وهوان « ولا يحق المسكر السىء إلا بأهله » ورب حيلة على صاحبها ويبله والبطانة بكسر الباء خلاف الظهارة ثم استعيرت لمن يخصه الرجل بالاطلاع على باطن أمره والتبطن الدخول فى باطن الأمر فلما كانت الخيانة أمراً يبطنه الإنسان ويستره ولا يظهره سماها بطانة (د ن ك) عن أبي هريرة) وأعله المناوى وغيره بأن فيه محمد بن عجلان وإنما خرج له مسلم فى الشواهد قال فى الرياض بعد عزوه لأبى داود إسناده صحيح

(اللهم إني أعوذ بك من الشقاق<sup>(١)</sup>) ككتاب النزاع والخلاف أو اتعادى أن كلا منهما يكون فى شق أى ناحية أو هو العداوة (والتفاق) نفاق العمل (وسوء الأخلاق) لأن صاحب سوء الخلق لا يفر من ذنب إلا وقع فى آخر والأخلاق السيئة من السموم القاتلة والمهلكات الرائعة والمخازى الفاضحة والردائل الواضحة والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين المخرطة لصاحبها فى سلك الشيطان الرجيم اللعين وهى الأبواب المفتحة من القلب إلى نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة حتى لها أن يستعاذ منها (د) فى الصلاة (ن) فى الاستعاذة (عن أبي هريرة) وفيه بقية وصبرة ابن عبد الله بن أبى سليك لا يعرف حاله

(اللهم إني أعوذ بك من البرص) داء معروف وقيل للقمر أبرص للسكرتة التى فيه وسام أبرص سمى به تشبيهاً بالبرص والبرص الذى يبلع لمعان الأبرص ويقارب البصيص ذكره الراغب (والجنون والجذام) استعاذته منها تعليم للأمة وإظهار للعبودية (ومن سىء الأسقام<sup>(٢)</sup>) نص على تلك الثلاثة مع دخولها فى الأسقام لتكونها أبغض شىء إلى العرب ولهم عنها نفرة عظيمة ولهذا عدوا من شروط الرسالة السلامة من كل ما ينفّر الخلق ويشوه الخلق (حم د ن) عن أنس) قال فى الرياض بعد عزوه لأبى داود بإسناد صحيح

(اللهم اجعل بالمدينة ضعفى) تشية ضعف بالكسر قال فى القاموس ضعف الشىء مثله وضعفه مثله والضعف المثل إلى ما زاد ووقال ولك ضعفه يريدون مثليه وثلاثة أمثاله لأنه زيادة غير محصورة : أى اللهم اجعل بالمدينة مثلى (ما جعلت بمكة من البركة) الديونية بدليل قوله فى الخبر الآتى اللهم بارك لنا فى مدنا وصاعنا أو الآخروية أوهما على ما مر لكن هذا فى غير ما خرج بدليل كضعيف الصلاة بمكة على المدينة ، قال النووى حصلت البركة فى نفس الكل بحيث يكفى المد فيها من لا يكفيه فى غيرها وإذا محسوس عند ما كثرها (حم ق عن أنس) بن مالك \* (اللهم رب الناس) أى الذى

(١) أ. تعاذ صلى الله عليه وسلم من الشقاق لأنه يؤدى إلى المقاطعة والمهاجرة (٢) أى الأسقام السيئة أى الرديئة كالكسل والاستسقام وذات الجنب



سَقَمًا - (حم خ ٣) عن أنس (ص)

١٥٥٢ - اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ - (ق) عن أنس (ص)

١٥١٣ - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَلَمِ الْحَزَنِ ، وَالْعَجْزِ ، وَالْكَسَلِ ، وَالْبَخْلِ ، وَالْجُبْنِ ، وَضَلَعِ الدِّينِ ،

وَعَلَّةِ الرَّجَالِ - (حم ق ٣) عن أنس (ص)

رباهم بإحسانه وعاد عليهم بفضله وحذف حرف النداء إشهارا بماله من القرب لأنه في حضرة المراقبة (مذهب) بضم فسكون مزيل (الباس) شدة المرض (اشف ابرئ) (أنت لا غيرك) (الشافى) مداوى من المرض المبرئ ، ومنه فيه جواز تسمية الله بما ليس في القرآن إذا ورد به خبر صحيح كما هنا وهو القول الذى عليه التعويل قال القرطبي الشافى اسم فاعل من شاء وأل فيه بمعنى الذى وليس باسم علم لله (لا شافى إلا أنت) فيه أن كل ما يقع في التداوى إنما ينجم بتقدير الله (اشف شفاء) مصدر منصوب بأشف وقد رفع خبر مبتدأ أى هو (لا يغادر) يغين معجزة لا يترك وفأدته أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلقه مرض آخر (سقا) بضم فسكون وبفتحتين مرضاً ولا يشكل الدعاء بالشفاء مع أن المرض كفارة لأن الدعاء عبادة ولا ينافى الثواب والكفارة لحصولها بأول المرض وبالصبر عليه والداعى ما يحصل له مطلوبه أو يعوضه (حم ق س ٣) عن أنس بن مالك \* (اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة) يعنى الصحة والكفاف والعفاف والتوفيق للخير (وفي الآخرة حسنة) يعنى الثواب والرحمة (وقنا) بالعفو والمغفرة (عذاب النار) الذى استحققناه بسوء أعمالنا . وقول على كرم الله وجهه الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحور وعذاب النار امرأة السوء وقول الحسن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة ، وفي الآخرة الجنة ، ومعنى وقنا عذاب النار إحفظنا من كل شهوة وذنب يجر إليها : أمثلة للمراد بها (ق عن أنس بن مالك) قال عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من المسلمين قد خفت فصار مثل الفرخ ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو الله بشيء أو تسأله إياه ؟ قال نعم ؛ كنت أقول : اللهم ما كنت معاقبى به في الآخرة فمجله لى في الدنيا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحن لا نطيعه أو لا نستطيعه ، ألا قلت : اللهم آتنا الخ ؟ قال فدا الله به فشفاه الله \* (اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن) ليس العطف لاختلاف اللفظ مع اتحاد المعنى كما أن بل الهم إنما يكون في أمر متوقع والحزن فيما وقع والهم هو الحزن الذى يذيب الإنسان فهو أشد من الحزن وهو خشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم فافترقا وقال القاضي الفرق بين الهم والحزن أن الحزن على الماضى والهم للمستقبل وقيل الفرق بالشدّة والضعف فإن الهم من حيث إن تركيبه أصل في الذوبان يقال أهمل المرض بمعنى اذا نبى وسنام مهموم مذاب وسمى به ما يعتري من الإنسان من شدائد الغم لأنه بيدنه أبلغ وأشد من الحزن الذى أصله الخشونة (والعجز) القصور عن فعل الشيء وهو ضد القدرة ، وأصله التأخر عن الشيء وصار في التعارف اسماً للقصور عن فعل الشيء ؛ ولزومه الضعف والقصور عن الإتيان بالشيء استعمل في مقابلة القدرة واشتهر فيها (والكسل) التثاقل عن الشيء مع وجود القدرة والداعية (والخبلى والجبن وضلع الدين) بفتحتين ثقله الذى يميل بصاحبه عن الاستواء والضلع بالتحريك الاعوجاج (غلة الرجال) شدة تسلطهم بغير حق تغلباً وجدلاً فالإضافة للفاعل أو هيجان النفس من شدة الشوق للإضافة للمفعول . قال ابن القيم كل اثنين منها قريبتان فالهم والحزن قريبتان إذ المكروه الوارد على القلب إن كان من مستقبل يتوقعه أحدث الهم أو من ماض أحدث الحزن ، والعجز والكسل قريبتان فإن تخلف العبد عن أسباب الخير إن كان لعدم قدرته فالعجز أو لعدم إرادته فالكسل ، والجبن والخبلى قريبتان فإن عدم النفع إن كان بيدنه فالجبن أو بماله فالخبلى ، وضلع الدين وقهر الرجال قريبتان فإن استعلا الغير عليه إن كان بحق فضلع الدين أو بباطل فقهر الرجال (تذنيه) قال بعض العارفين يجب التدقيق في فهم كلام النبوة ومعرفة



١٥٥٤ - اللهم أحيني مسكيناً، وأميتني مسكيناً، واحشرني في زمرة المساكين - عبد بن حميد (ه) عن أبي سعيد (طب) والضياء عن عبادة بن الصامت (ض)

١٥٥٥ - اللهم إني أعوذ بك من العجز، والكسل، والجبن، والبخل، والهرم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من عذاب النار، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات - (حم ق ٣) عن أنس

١٥٥٦ - اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من عذاب النار، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال - (خ) عن أبي هريرة

ما انطوى تحته من الأسرار ولا تقف مع الظاهر فالحقق ينظر ما سبب حصول القهر من الرجال فيجده من الحجاب عن شهود كونه سبحانه هو المحرك لهم حتى قهره فيرجع إلى ربه فيسكنه قهرهم والواقف مع الظاهر لا يشهده من الحق بل من الخلق فلا يزال في قهر ولو شهد الفعل من الله لزال القهر ورضى بحكم الله فما وقعت الاستعاذة إلا من سبب القهر الذي هو الحجاب (حم ق ن) كلهم (عن أنس) بن مالك بالفاظ متقاربة واللفظ للبخاري

(اللهم أحيني مسكيناً وأميتني مسكيناً واحشرني في زمرة المساكين) يوم القيامة هكذا هو ثابت في الأصول أراد بالمسكنة هنا مسكنة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر كما سبق وقال ابن حجر أراد بفرض ثبوته أن لا يتجاوز الكفاف (تنبيه) تمام الحديث عند الترمذي فقالت عائشة لم يارسول الله قال لأنهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً يا عائشة لا تردى مسكيناً ولو بشق تمر يا عائشة حبى المساكين وقربيهم فإن الله يقربك يوم القيامة انتهى بنصه (عبد بن حميد) كلاهما (عن ابن سعيد) الخدرى (طب والضياء) المقدسى في المختارة كلاهما (عن عبادة) بن الصامت وزعم ابن الجوزى وضعه ورده ابن حجر كالزركشى وأطال

(اللهم إني أعوذ بك من العجز) ترك ما يجب فعله من أمر الدنيا (والكسل والجبن والبخل والهرم وأعوذ بك من عذاب القبر) وما فيه من الأهوال الفظيعة ولاشك الشذبة، سأله إرشاداً لآفته ليقصدوا به في سؤاله لينجوا منه (وأعوذ بك من فتنة المحيا) الابتلاء مع عدم الصبر والرضى والوقوع في الآفات والإصرار على الفساد وترك متابعة طريق الهدى (و) من فتنة (الممات) سؤال منكر ونكير مع الخيرة والخوف وهذا تعليم للأمة كما مر غير مرة (حم ق ٣ عن أنس) بن مالك.

(اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر) أى عقوبته (وأعوذ بك من عذاب النار) نار جهنم تعميم بعد تخصيص كما أن تاليه تخصيص بعد تعميم وهو قوله (وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات) قال الفاضل المحيا مفعول من الحياة والممات مفعول من الموت وفتنة المحيا ما يعتري الإنسان حال حياته من البلاء والمحن وفتنة الممات شدة سكرة الموت وسؤال القبر وعذابه (وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) فإنها أعظم الفتن وأشد المحن ولذلك لم يبعث الله نبياً إلا حذر أمته منه وفيه نذير التعوذ بما ذكر بعد الفراغ من التشهد أى الأخير كما صرح به في رواية مسلم بخلاف الأول لبنائه على التخفيف خلافاً لمن زعم أنه فهمها وكأنه لم يطلع على رواية مسلم وفيه إثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل الحق خلافاً للبعثرة وذكرت فتنة المسيح مع شمول فتنة المحيا والممات لها لعظمها وكثرة شرها أو لكونها تقع في محيا جماعة مخصوصة وهم الموجودون حال خروجه (خ) عن أبي هريرة (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ أحدكم من التشهد - أى الأخير - فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم الخ.



١٥٥٧ - اللهم إني أتخذ عندك عهداً (١) أي وعداً وعبره عنه تأكيداً وإشعاراً بأنه من المواعيد التي لا يتطرق إليها الخلف كالمواثيق ولذا استعمل فيه الخلف فقال (إن تخلفني) للمبالغة وزيادة التأكيد ذكره القاضي وقال التوربشقي العهد هنا الإيمار أسألك إيماناً أن تجعله خلاف ما أرتجيه فوضع الاتخاذ موضع السؤال تحقيقاً للرجاء وقال الطيبي أصله طلبت منك حاجة تسعني إياها ولا تخيبي فيها فوقع العهد الموثق محل الحاجة مبالغة في تحقيق قضائها ووضع أن تخلفني محل لا تخيبي نظراً إلى أن الألوهية منافية لخلف الوعد (فإنما أنا بشر) أي خلق لإنسان قدمه تمهيداً لعذره أي يصدر مني ما هو من لوازم البشرية من الغضب، ثم شرع يبين ويفصل ما التمسه بقوله (فإنما مؤمن) الفاء جواب شرط محذوف أي إن كنت سببت مؤمناً فأينما مؤمن (أذنبته أو شتمته أو جلدته أو لعنته) تعزيراً له (فاجعلها) أي الكلمات المفهمة شتماً أو نحو لعنة (صلاة) أي رحمة وإكراماً وتعطفاً (وزكاة) أي طهارة من الذنوب (وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة) ولا تعاقبه بها في العقبي والمراد أسألك أن تجعله خلاف ما يراد منه بأن تجعل مبدءاً مني تطهيراً ورفع درجة للبقول له ذلك. وأعلم أن الذي رأيته في نسخ الكتاب أثبت أوفى شتمته وما بعده وفي المصاييح بغير عطف وعليه قال القاعى قابل أنواع الفظاظ والإيماء بما يقابلها من أنواع التعطف والالطاف وعد الأقسام الأول متناسبة بغير عطف وذكر ما يقابلها بالاولى كان المطلوب معارضة كل واحدة من تلك بهذه. فإن قيل يجيء أنه لم يكن لعناً (٢) وأن صيغة المبالغة في مقام المدح يقتضى نفي أصل الفعل فما فائدة هذا مع كون الشتم واللعن من الفحش وهو غير فاحش؟ فالجواب أن المعنى إن وقع مني ذلك فاجعله كذا ولا مانع من فرض ما لا يقع إلا نادراً (ق) في الدعوات (عن أبي هريرة)

١٥٥٨ - اللهم إني أعوذ بك من العجز، والسكسل، والجبن، والبخل، والهرم، وعذاب القبر، وفتنة الدجال. اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها. اللهم إني أعوذ بك

(اللهم إني أتخذ عندك عهداً (١)) أي وعداً وعبره عنه تأكيداً وإشعاراً بأنه من المواعيد التي لا يتطرق إليها الخلف كالمواثيق ولذا استعمل فيه الخلف فقال (إن تخلفني) للمبالغة وزيادة التأكيد ذكره القاضي وقال التوربشقي العهد هنا الإيمار أسألك إيماناً أن تجعله خلاف ما أرتجيه فوضع الاتخاذ موضع السؤال تحقيقاً للرجاء وقال الطيبي أصله طلبت منك حاجة تسعني إياها ولا تخيبي فيها فوقع العهد الموثق محل الحاجة مبالغة في تحقيق قضائها ووضع أن تخلفني محل لا تخيبي نظراً إلى أن الألوهية منافية لخلف الوعد (فإنما أنا بشر) أي خلق لإنسان قدمه تمهيداً لعذره أي يصدر مني ما هو من لوازم البشرية من الغضب، ثم شرع يبين ويفصل ما التمسه بقوله (فإنما مؤمن) الفاء جواب شرط محذوف أي إن كنت سببت مؤمناً فأينما مؤمن (أذنبته أو شتمته أو جلدته أو لعنته) تعزيراً له (فاجعلها) أي الكلمات المفهمة شتماً أو نحو لعنة (صلاة) أي رحمة وإكراماً وتعطفاً (وزكاة) أي طهارة من الذنوب (وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة) ولا تعاقبه بها في العقبي والمراد أسألك أن تجعله خلاف ما يراد منه بأن تجعل مبدءاً مني تطهيراً ورفع درجة للبقول له ذلك. وأعلم أن الذي رأيته في نسخ الكتاب أثبت أوفى شتمته وما بعده وفي المصاييح بغير عطف وعليه قال القاعى قابل أنواع الفظاظ والإيماء بما يقابلها من أنواع التعطف والالطاف وعد الأقسام الأول متناسبة بغير عطف وذكر ما يقابلها بالاولى كان المطلوب معارضة كل واحدة من تلك بهذه. فإن قيل يجيء أنه لم يكن لعناً (٢) وأن صيغة المبالغة في مقام المدح يقتضى نفي أصل الفعل فما فائدة هذا مع كون الشتم واللعن من الفحش وهو غير فاحش؟ فالجواب أن المعنى إن وقع مني ذلك فاجعله كذا ولا مانع من فرض ما لا يقع إلا نادراً (ق) في الدعوات (عن أبي هريرة) بالفاظ متقاربة واللفظ لمسلم أقرب

(اللهم إني أعوذ بك من السكسل والعجز والجبن والبخل والهرم وعذاب القبر وفتنة الدجال اللهم آت نفسي تقواها) أي تمرزها عن متابعة الهوى وارتكاب الفجور ذكره القاضي وقال الطيبي ينبغي أن تفسر التقوى بما يقابل الفجور كما في آية «فألهما فجورا وتقواها» وهي الاحتراز عن متابعة الهوى والفواحش لأن الحديث كالتفسير والبيان للآية فدل قوله آت على أن الإلهام في الآية هو خلق الداعية الباعثة على الاجتناب عن المذكورات (وزكها) طهرها من كل خاق ذهيم (أنت خير من زكاها) أي من جعلها زاكية يعني لا مذكى لها إلا أنت فإنه تعالى هو الذي يزكي النفوس فتصير زاكية أي عاملة بالطاعة فأنه هو المذكرى والعبد هو المتزكى قال الطيبي فإسناد التزكية إلى

(١) سبه كما في مسلم من حديث عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فكلما بشيء لأدري ما هو وأغضباه فسهما ولعنهما فلما خرجا قلت له فقال أو علمت مشارطت عليه ربي قلت اللهم إنما أنا بشر فأى المسلمين الخ

(٢) واستشكل هذا بأنه لعن جماعه كبيرة منهم المصور والشار ومن ادعى إلى غير أبيه والحمل والسارق وشارب الخمر وكل الربا وغيرهم ويلزم أن يكون لهم رحمة وظهوراً، وأجيب بأن المراد هنا من لعنه في حال غضبه بدليل ما جاء في رواية فأيما رجل لعنته في غضبي وفي رواية لمسلم إنما أنا بشر أَرْضَى البشر وأغضب كما يغضب البشرياً أحد دعوت عليه بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهوراً، أما من لعنه عن فعل منها عنه فلا يدخل في ذلك. فإن قيل كيف يدعو صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل؟ أجيب بأن المراد بقوله ليس لها بأهل أي عندك في باطن أمره لا هاهنا ما يظهر مما يقتضيه حاله وجناته حين دعا عليه، فكان أنه يقول من كان في باطن أمره عندك أنه من يرضى عنه فاجعل دعوتي عليه التي اقتضاها ما ظهر لي من مقتضى حاله هي طهوراً وزكاه. وهذا معنى صحيح لإحالة فيه لأنه صلى الله عليه وسلم كان متعبداً بالظاهر وحساب الناس في البواطن على الله اه



مَنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، وَمَنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، وَمَنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ، وَمَنْ دَعْوَةٍ لَا يُسْتَجَابُ لَهَا - (حم) وعبد  
ابن حميد (م ن) عن زيد بن أرقم - (صح)

١٥٥٩ - اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي ، وَجَهْلِي ، وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي  
خَطِيئَتِي ، وَعَمْدِي ، وَهَزْلِي ، وَجَدِّي ، وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ ، وَمَا أَخَّرْتُ ، وَمَا أَسْرَرْتُ  
وَمَا أَعْلَنْتُ ، أَنْتَ الْمَقْدَمُ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ ، وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - (ق) عن أبي موسى (صح)

النفس في الآية هو نسبة الكسب إلى العبد لاخلق الفعل كما زعمه المعتزلة لأن الخبر به يقتضي المناسبة المشاركة بين  
كسب العبد وخلق القدرة فيه قال الحراني والتركبة اكتساب الزكاة وهي نماء النفس بما هو لها وهو بمنزلة الغذاء  
للجسم (أنت وليها) التي يتولاهما بالنعمة في الدارين (ومولاهما) سيدها وهذا استئناف على بيان الموجب وأن إيتاء  
التقوى وتصلح التركبة فيها إنما كان لأنه هو المتولى أمرها وربها ومالكها فالتركبة إن حملت على تطهير النفس  
عن الأفعال والأقوال والأخلاق الذميمة كانت بالنسبة إلى التقوى مظاهر ما كان مكنياً في الباطن وإن حملت على  
الانماء والإعلان بالتقوى كانت تحلية بعد التخلية فإن المتقى شرعا من اجتناب النواهي وآتى بالأوامر

(اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع) أي علم لا أعمله به ولا أعلمه ولا يسدل أخلاق وأقوال وأفعالي أو علم  
لا يحتاج إليه في الدين ولا في تعلمه إذن شرعى ذكره المظهرى (ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع) أي لا تنفع  
بما آتاه الله ولا تفتقر عن الجمع حرصاً أو المراد به النهمة وكثرة الآكل (ومن دعوة لا يستجاب لها) قال العلائى  
تضمن الحديث الاستعاذة من دنى أفعال القلوب وفي قرنه بين الاستعاذة من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع إشارة  
إلى أن العلم النافع ما أورت الحشوع وفيه أن السجع لا يذم لكن إذا حصل بلا تكلف ولا لإعمال فكر بل ليكمال  
فصاحة والتكلف مذموم (حم عبد بن حميد) في الدعوات (ن) في الاستعاذة (عن) ابن عمرو أو عامر أو عمارة أو أنيسة  
(زيد بن أرقم) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح القاف غير منصرف بن زيد بن قيس الخزرجى شهد الخندق وما بعدها  
ورواه عنه أيضا الترمذى مختصراً قال عبد الله بن الحرث قلنا لزيد علمنا فقال لا أعلمكم إلا ما كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يعلمنا فذكره

(اللهم اغفر لي خطيئتي) أي ذنبي (وجاهلي) أي ما لم أعلمه (وإسرافي في أمري) أي مجاوزتى الحد في كل شيء (وما أنت  
أعلم به مني) بما علمته وما لم أعلمه

(اللهم اغفر لي خطيئتي وعمدي) وهما متقابلان (وهزلي وجددي) هما متضادان (وكل ذلك عندي) ممكن أي موجود  
أي أنا متصف بهذه الأمور فاغفرها لي قاله تواضعا أو أراد ما وقع سهوا أو ما قبل النبوة أو محض مجرد تعليم لأمته  
(اللهم اغفر لي ما قدمت) قبل هذا الوقت من التقدمة وهي وضع الشيء قدما وهي جهة القدام الذي هو الامام فالتجاه  
أي قبالة الوجه قاله الحراني (وما أخرت) عنه (وما أسررت) أي أخفيت (وما أعلنت) أظهرت أو ما حدثت به نفسي  
وما تحرك به لساني قاله تواضعا وإجلالا لله تعالى أو تعلما لأمته وتعقب في الفتح الأخير بأنه لو كان للتعليم فقط  
كفى فيه أمرهم بأن يقولوا فالأولى أنه للجموع (أنت المقدم) أي بعض العباد اليك بتوفيق الطاعة أو أنت المقدم لي  
بالبعث في الآخرة (وأنت المؤخر) بخذلان بعضهم عن التوفيق فتؤخره عنك أو أنت المؤخر لي بالبعث في الدنيا  
أو أنت الرافع والخافض أو المعز والمذل (وأنت على كل شيء قدير) أي أنت الفعال لكل ما تشاء ولذا لم يوصف به  
غير البارى ومعنى قدرته على الممكن الموجود حال وجوده أنه إن شاء أبقاء وأعدمه ومعنى قدرته على المعدوم  
حين عدمه أنه إن شاء إيجاده أو جده وإلا فلا ، وفيه أن مقدور العبد مقدور الله حقيقة لأنه شيء (ق) في الدعوات



١٥٦٠ - اللَّهُمَّ أَنْتَ خَلَقْتَ نَفْسِي وَأَنْتَ تَوَفَّاهَا ، لَكَ مَمَاتُهَا وَحَيَاتُهَا ، إِنْ أَحْيَيْتَهَا فَاحْفَظْهَا ، وَإِنْ أَمَتَهَا فَاغْفِرْ لَهَا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ - ( م ) عن ابن عمر - ( صح )

١٥٦١ - أَلْبَانُ الْبَقَرِ شِفَاءٌ ، وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ ، وَلَحُومُهَا دَاءٌ - ( طب ) عن مليسكة بنت عمرو - ( ح )

١٥٦٢ - الْبَسُّ الْحُشْنَ الضِّيقَ حَتَّى لَا يَجِدَ الْعِزَّ وَالْفَخْرُ فَيْكَ مَسَاغًا - ابن منده عن أنيس بن الضحاك - ( ض )

١٥٦٣ - الْبَسُوا الثِّيَابَ الْبَيْضَ ؛ فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ ، وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَانَكُمْ - ( حمت ن ه ك ) عن

( عن أبي موسى ) الأشعري ورواه عنه البيهقي وغيره أيضا -

( اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاهها ) بحذف إحدى التامين للتخفيف ( لك مماتها وحياها ) أى أنت المالك لإحيائها وإماتها أى وقد ثبت أنه لا مال لك لها غيرك ( فان أحيتها فاحفظها ) أى صنها عن التورط فيما لا يرضيك ( وإن أمتها فاغفر لها ) ذنوبها فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت ( اللهم إني أسألك ) أطلب منك ( العافية ) السلامة فى الدين من الافتتان وكيد الشيطان والدنيا من الآلام والأسقام . وختم المصنف الأدعية بهذا الدعاء لمناسبته لافتتاحها بخبر لا عيش إلا عيش الآخرة من حديث خالد بن عبد الله بن الحرث ( عن ابن عمر ) بن الخطاب ورواه عنه النسائي أيضا قال خالد سمعت عبد الله بن الحرث يحدث عن ابن عمر أنه أمر رجلا إذا أخذ مضجعه أن يقول ذلك فقال له رجل سمعت هذا من عمر فقال من خير من عمر ، من رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ألبان البقر شفاء ) من الأمراض السوداوية والغم والوسواس ويحفظ الصحة ويرطب البدن ويطلق البطن باعتدال وشربه بالعسل ينقى القروح الباطنة وينفع من كل سم ولدغ حية وعقرب وتفصيله فى الطب ( وسمنها دواء ) إذ هو ترياق السموم المشروبة كما فى الموجز وغيره ( ولحومها داء ) ضرة بالبدن جالبة للسوداء قال فى الإرشاد عمير الهضم يولد أخلاطا غليظة وأمراضا سوداوية كسرطان وجرب وقوبا وجذام وداء الفيل وحصى الربع ويغلظ الطحال طب عن مليسكة ) بالتصغير ( بنت عمرو ) الزبدية أو السودية الجعفية قال فى التقريب كأصله يقال لها صحبة ويقال تابعة من الطبقة الثالثة ورواه عنها البيهقي أيضا وفيه ضعف \* ( البس ) ندبا ( الحشن الضيق ) من الثياب ونحوها ( حتى لا يجد العز ) يعنى الكبر والاشروا البطر والترفع على الناس ( والفخر ) ادعاء العظمة والشرف ( فيك مساعا ) أى مدخلا فلا تكن كمن قيل فيه ثوب رقيق نظيف وجسم خيث سخيف وأشار بقوله حتى الخ إلى أن سر الأمر بلبسه وقصد كسر النفس وفطمها عن زى الخيلاء والفخر فلا يعارضه قول الفقهاء يكره لبس الحشن لغير مصلحة لأن لبسه بذلك القصد مصلحة وقيل لإياس بن معاوية إنك لا تبالي ما لبست قال لئن ألبس ثوبا بقى نفسى أحب إلى من أن ألبس ثوبا أقيه بنفسى قال الغزالي روى أن عيسى عليه السلام توسد حجرا فمر به إبليس وقال يا عيسى رغبت فى الدنيا فأخذه من تحت رأسه ورماه به وقال هذا لك مع الدنيا ورأى العارف الرفاعى رضى الله تعالى عنه فقيرا يهتدم ثوبه ويصفف عمامته على التناسب فقال يا ولدى هذا خروج عن طريق الإرادة ومن كلامهم إذا رأيت المريد فى زيه لبق فاعلموا أنه عن الاستقامة زلق ( ابن منده ) الحافظ أبو القاسم فى الصحابة من طريق بقية عن حسان بن سليم عن عمرو بن سلمة ( عن أنيس ) بن الضحاك وظاهر صنيعة أنه لم يره لاحد من المشاهير وليس كذلك فقد خرج أبو نعيم والديلى من حديث أبى ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبس ثوبا أبدا ذر البس الخ ثم قال أعنى ابن منده غريب وفيه إرسال انتهى وحكاه ابن حجر عنه وأقره قال أبو حاتم وأنيس هذا لا يعرف قال ابن حجر وجزم ابن حبان وابن عبد البر بأنه الذى قال له النبى صلى الله عليه وسلم اغد يا أنيس على امرأة هذا - الحديث \* ( البسوا ) بفتح الموحدة ( الثياب البيض ) يعنى آثروا ندبا الملبوس الأبيض فى كل زمن



سمرة (صحح)

١٥٦٤ - التمس ولو خاتماً من حديد - (حم ق د) عن سهل بن سعد - (صح)

١٥٦٥ - التمسوا الجار قبل الدار ، والرفيق قبل الطريق - (طب) عن رافع بن خديج - (ض)

على غيره من نحو ثوب وعمامة ورداء وإزار وغيرها حيث لا عذر (فإنها أظهر) لأنها تحكى ما يصيبها من النجس عينا وأثرا (وأطيب) لغلبة دلالتها على التواضع والتخشع وعدم الكبر والعجب فجعله من عطف أحد الرديفين على الآخر قصور ولهذه الألفية نذب إشارها في المحافل كشهو وجمعة وحضور مسجد ولقاء الملائكة ولذلك فضلت في التكفين كما قال (وكفنو فيها موتاكم) ندباً مؤكداً ويكره التكفين في غير أبيض حم ت) في اللباس (ن) في الزينة (هـ) في اللباس (ك) فيه كلهم (عن سمرة) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي

(التمس) أيها الطالب للتزويج شيئاً تجعله صداقاً (ولو) كان إمتاحاً (خاتماً) كأنه قال التمس شيئاً على كل حال وإن قل فإنه لما أمر بالالتماس أمراً مطلقاً خشى توهم خروج خاتم الحديد عن المتمسات فأكد دخوله فيها بالواو المدخلة مابعداً فيما قبلها فنصب باضمار فعل دل عليه ما قبله قال التوربشتي وخاتم الحديد وإن هي عن التختيم به لكنه لم يدخل بذلك في جملة ما لا قيمة له وفي بعض نسخ مسلم ولو خاتم أى ولو هو خاتم أو ولو فص خاتم (من حديد) وفيه أنه ينبغي أن لا يعقد نكاح إلا بصداق لأنه أقطع للنزاع وأنفع للمرأة لو طلقت قبل دخول وأنه غير مقدر فيجوز بأقل متمول أو خاتم الحديد غاية القلة فهو رد على مالك في جعله أقله ما يجب فيه القطع وأبي حنيفة عشرة دراهم وحل نكاح المعسر واتخاذ خاتم حديد وغير ذلك (تممة) قال في شرح البيع سمي الحديد حديداً لأن الحد لغة المنع وهو يمنع من وصول السلاح إلى البدن وسمى البواب والسجان حداً لمنعه من في المحل من الخروج (حم ق د) عن سهل ابن سعد) ظاهره أنه لم يخرج من الستة إلا الثلاثة والأمر بخلافه بل رواه الجماعة كلهم بالفاظ متقاربة .

(التمسوا الجار قبل الدار) أى قبل شرائها ، هكذا جاء في رواية القاضي يعنى اطلبوا حسن سيرته واجتنبوا عنها وقال الراغب قيل لرابعة ألا تسالين الله الجنة فقالت الجار ثم الدار (والرفيق قبل الطريق) أى أعد لسفرك رفيقا قبل الشروع فيه فإن لكل مفازة غربة وفي كل غربة وحشة وبالرفيق تذهب الوحشة ويحصل الانس ومن ثم قيل ما أضيقت الطريق علي من لم يكن له رفيق ثم إنه ليس كل رفيق يكنى في الرفقة بل لابد من المشاكلة والمجانسة ومن ثم قيل انظر من ترافق أو تجالس فقل نواة طرحت مع حصاة إلا أشبهتها ومما يعزى لعلي كرم الله وجهه .

لا تصحب أخا الجهل وإياك وإياه فكم من جاهل أردى حلما حين آخاه  
يقاس المرء بالمرء إذا ما المرء ماشاه وللشيء على الشيء مقاييس وأشباه  
وللقلب على القلب دليل حين يلقاه

قال الكمال والالتماس الطلب مع التساوى بين الأمر والمأمور في الرتبة وذهب الصوفية إلى أن المراد بالرفيق الشيخ الذى يؤخذ عنه والطريق ما يمشى فيه السالك ويقطعه بالمعاملات والمقامات والأحوال والمعارف لأن في المعارف والأحوال الإسفار عن أخلاق المسافرين ومراتب العلم ومنازل الاسماء والحقائق ولذلك استحققت هذا اللقب ولما كان الإنسان مجموع العالم ونسخة الحضرة الإلهية التى هى ذات وصفات وأحوال احتاج إلى مطرق يطابق له السلوك إليها والسفر فيها ليرى العجائب ويقنن العلوم والاسرار فإنه سفر تجارة والمطرق الرفيق الذى هو الشيخ والطريق هى الشريعة فمن سافر بغير رفيق ثقة ضل وأضل ومن سافر بشيخ ثقة وصل إلى الحقيقة (طب) من حديث عثمان بن عبد الله الطرائق عن أبان بن محير عن سعيد بن معروف (عن) أبيه (رافع بن خديج) بفتح المعجمة الحارثى الأنصارى الأوسى وكذا رواه عنه ابن أبي خيثمة والأزدى والعسكرى والخطيب فى الجامع وعثمان هذا قال



١٥٦٦ - التمسوا الخيرَ عندَ حَسَنِ الوجوه - (طب) عن أبي خصيفة - (ض)

١٥٦٧ - التمسوا الرزقَ بالنِّسكاح - (فر) عن ابن عباس - (ض)

١٥٦٨ - التمسوا السَّاعةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبِ شَمْسِ - (ت) عن أنس - (ض)

ابن خير كذاب وفي الميزان في ترجمة سعيد هذا قال الأزدي لا تقوى به حجة وأبان متروك ثم ساق الخبر ، وقال السكال ابن أبي شريف رضى الله عنه الحديث منكر ساقه الأزدي في ترجمة سعيد وقال لا يقوم به حجة لكن الحل فيه ليس عليه بل على أبان فإنه متروك سعيد وأبو له لم يخرج لهما في السنة ولا فيما ذيل عليه .  
(التمسوا الخير اطلبوه (عند حسان الوجوه) حال طلب الحاجة ، قرب حسن الوجه ذميمة عند الطلب وعكسه قال ابن رواحة أو حسان

قد سمعنا نبينا قال قولاً هو لمن يطلب الحوائج راحه

اغدوا واطلبوا الحوائج من زين الله وجهه بالصباحه

(طب عن أبي خصيفة) بمعجمة ثم مهمله الكندي وهو جدد يزيد بن خصيفة قال الهيثمي رواه الطبراني من طريق يحيى بن يزيد بن عبد الملك النوفلي عن أبيه وكلاهما ضعيف

(التمسوا الرزق بالنسكاح) أى التزوج فإنه جالب للركة جاز للرزق موسع إذا صلت النية قال الزمخشري والرزق الحظ والنصيب مطعوماً أو مالاً أو علماً أو ولدأ أو غيرها قال في الإنحاف هذا الخبر وخبر تزوجوا النساء فإنهن يأتين بالمال يدل على ندب التزويج للفقير ومذهب الشافعي رضى الله تعالى عنه ندبه قدرته على المؤنة والأوجه أن الناس أقسام قسم واجد وقسم غير واجد وهو واثق بالله وقسم غير واثق وليس له ثقة فيستحب للواثق دون غيره (فر) من حديث مسلم بن خالد عن سعيد بن أنس صالح (عن ابن عباس) ومسلم بن خالد قال الذهبي في الضعفاء قال البخاري وأبو زرعة منكر الحديث قال السخاوي وشيخه ضعيف لكن له شواهد عن ابن عباس

(التمسوا الساعة التي ترجى من يوم الجمعة) أى التي ترجى إجابة الدعاء فيها (بعد العصر إلى غيبوبة الشمس) أى سقوط جميع القرص وقد اختلف فيها على أقوال أحدها أنها كانت ثم رفعت الثاني أنها موجودة لكن في جمعة واحدة في السنة ، الثالثة أنها مخفية في جميع اليوم كليلة القدر في العشر ، الرابع أنها تنقل في يومها ولا تلزم ساعة معينة ورجحه الغزالي والطبري الخامس إذا أذن المؤذن لصلاة الغداة ، السادس من الفجر إلى الشمس ، السابع مثله ، وزاد من العصر إلى المغرب ، الثامن مثله وزاد ما بين نزول الإمام من المنبر إلى أن يكبر ، التاسع أول ساعة بعد طلوع الشمس ، العاشر عند طلوع الشمس ، الحادى عشر ما بين ارتفاع الشمس من شبر إلى ذراع ، الثاني عشر في آخر ساعة ثالثة من النهار ، الثالث عشر من الزوال إلى مصير الظل نصف ذراع ، الرابع عشر إلى أن يصير الظل ذراعاً ، الخامس عشر إذا زالت الشمس ، السادس عشر إذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة ، السابع عشر من الزوال إلى دخول الإمام المحراب الثامن عشر منه إلى خروج الإمام التاسع عشر من الزوال إلى الغروب ، العشرون ما بين خروج الإمام إلى أن تقام الصلاة ، الحادى والعشرون عند خروج الإمام ، الثاني والعشرون ما بين أن يحرم السعى إلى أن يحل . الثالث والعشرون ما بين الأذان إلى انقضاء الصلاة ، الرابع والعشرون ما بين جلوسه على المنبر إلى انقضاء الصلاة ، الخامس والعشرون عند التأذين والإحرام والإقامة ، السادس والعشرون من افتتاح الخطبة إلى فراغها ، السابع والعشرون إذا بلغ الخطيب المنبر وأخذ في الخطبة ، الثامن والعشرون عند الجلوس بين الخطبتين ، التاسع والعشرون عند نزول الإمام من المنبر ، الثلاثون حين تقام الصلاة حتى يقوم الإمام في مقامه ، الحادى والثلاثون من إقامة الصلاة إلى تمامها



١٥٦٩ - التمسوا ليلة القدر في أربع وعشرين - محمد بن نصر في الصلاة عن ابن عباس - (ض)

١٥٧٠ - التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين - (طب) عن معاوية - (صح)

١٥٧١ - التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان - ابن نصر عن معاوية - (ض)

الثاني والثلاثون في الساعة التي كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصلي فيها الجمعة الثالث والثلاثون من العصر إلى الغروب الرابع والثلاثون في صلاة العصر الخامس والثلاثون بعد العصر إلى آخر وقت الاختيار السادس والثلاثون بعد العصر مطلقاً السابع والثلاثون من وسط النهار إلى قرب آخره الثامن والثلاثون من الاصفرار إلى الغروب التاسع والثلاثون آخر ساعة من العصر الأربعون بعد العصر مطلقاً الحادي والأربعون من حين يغيب بعض القرص إلى تكامل الغروب ، وعيوب النووي أنها ما بين قعود الإمام علي المنبر إلى انقضاء الصلاة وفائدة إبهامها كيلة القدر الحث علي إكثار الصلاة والدعاء ولو تعينت لا تنكل الناس وتركوها ما عداها (ت) في الجمعة (عن أنس) وقال غريب ومحمد بن أبي حميد أحدر رواه مضعف من قبل حفظه يقال له حماد بن أبي حميد ويقال إبراهيم الأنصاري وهو منكر الحديث انتهى وقال ابن حجر في الفتح إسناده ضعيف

( التمسوا ) اطلبوا فاستعير للطلب اللبس ( ليلة القدر ) أي القضاء والحكم بالأمور سميت به لعظم منزلتها وقدرها وشرفها ولما تكتبه فيها الملائكة من الأقدار التي تكون منها إلى السنة القابلة ، والقدر والتقدير إظهار كمية الشيء أو لأن من أتى فيها بالطاعات صار ذا قدر ولأن الطاعة لها قدر زائد فيها ( في أربع وعشرين ) أي ليلة وهذا مذهب الخبر وبلال والحسن وقتادة قال الحرالي ويحصل الإطلاع عليها بكشف خاص لأهل الخلوة أو آيات بيته لأهل التبصرة أو بأية بادية لأهل المراقبة كلا على وجه حكمته وخلوته واستغراق ذكره في صومه (محمد بن نصر في الصلاة) أي في كتاب الصلاة عنه ( عن ابن عباس ) .

( التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين ) لا يناقضه الأمر بالتمسك في أربع وعشرين وغيره لأنه لم يحدث بمقتضاها مجزوماً فذهب كل واحد من الصحب بما سمعه أو رآه هو ولم يؤذن له في الكشف عنه قال الشافعي رضى الله عنه كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يجب على نحو ما يسأل يقال له نلتمسها في ليلة كذا فيقول التمسوها في ليلة كذا فعلى هذا تنوع إخبار كل فريق من العلم انتهى ، وميله رضى الله تعالى عنه إلى أنها ليلة الحادي أو الثالث وعشرين وأما تلزم ليلة بعينها وذهب الأكثر إلى سبع وعشرين ويحتمل أن فريقاً منهم عليها بتوقيف ولم يؤذن له في الكشف لما في عدم تعيينها للعموم من حكمة بالغة ليزدادوا جدأ واجتهاداً في التحري (طب عن معاوية) بن أبي سفيان بن حرب قال الهيثمي رجاله ثقات .

( التمسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان ) قال "طبي" يحتمل ليلة تسع وعشرين أو السليخ رجحنا الأول لقريته الأوتار انتهى وأنت خير بأنه ليس في اللفظ ما يحتمل ليلة تسع أصلاً فهذا الاحتمال فيه إشكال قال في شرح المهذب وليلة القدر من خصائصنا قال وأجمع من يعتد به على دوامها ووجودها إلى آخر الدهر ويراهم ويتحققها من شاء الله من بني آدم كل سنة في رمضان وإخبار الصالحين بها ورؤيتهم لها أكثر من أن تحصى وقول المهلب لا يمكن رؤيتها حقيقة غلطة وحكمة إخفائها كما في الكشف أن من أَرادها أحياء ليالي كثيرة طلباً لموافقتها فتكثر عبادته وأن لا يتكل الناس على إصابة الفضل فيها فيفروطوا فيها ( ابن نصر ) محمد في الصلاة ( عن معاوية ) بن أبي سفيان يرفعه (فائدة) قال السهروردي تبعاً للحكيم الترمذي خلق الله بجزاً تحت العرش سماه بحر الحياة وجعل فيه حياة كل شيء وجمع أرزاق الخلق في ذلك البحر فإذا كان ليلة القدر أخرج أرزاق جميع المرتزقة من خلقه في تلك الليلة إلى مثلها من قابل فإذا نفذ ذلك البحر نفخ في الصور وإليه الإشارة بقوله تعالى « وفي السماء رزقكم وما توعدون » ثم أقسم



- ١٥٧٢ - أَلْحَدُوا وَلَا تَشْهَرُوا؛ فَإِنَّ لِلْحَدِّ لَنَا، وَالشَّقِّ لَغَيْرِنَا - (حم) عن جرير - (ض)
- ١٥٧٣ - أَلْحَدَ آدَمَ، وَغَسَلَ بِالْمَاءِ وَتَرَا، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: هَذِهِ سُنَّةُ وَلَدِ آدَمَ مِنْ بَعْدِهِ - ابن عساكر عن أبي - (ض)
- ١٥٧٤ - أَلْحَقُوا الْقَرَائِضَ بِأَهْلِهَا، فَمَا بَقِيَ فَلِأَوَّلِي رَجُلٍ ذَكَرٍ - (حم ق ت) عن ابن عباس - (صح)
- ١٥٧٥ - أَلْزَمَ بَيْتَكَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

د فرب السماء والأرض إنه لحق .

(ألحدوا) أي شقوا في جانب القبر مما يلي القبلة شقاً وضعوا فيه الميت قال النووي وهو بوصل الحمزة وفتح الحاء ويجوز بقطعها وكسر الحاء (ولا تشقوا) أي لا تحفروا في وسطه وتبنوا جانبيه وتسقفوه من فوقه (فإن اللحد لنا) أي هو الذي نؤثره ونختاره (والشق لغيرنا) أي هو اختيار من قبلنا من الأمم واستفدنا أن اللحد أفضل وليس فيه الهى عن الشق قال الطيبي ويحتمل أن ضمير الجمع نفسه أي أوثرى اللحد وهو إخبار عن الكائن فيكون معجزة . اهـ . ولا يخفى تكلفه (حم) وكذا الطيالى (عن جرير) بن عبدالله وفيه عمن بن عمير أورده الذهبي في الضعفاء (ألحد آدم) أي عمل له شق في جانب القبر ليوضع فيه عند موته (وغسل) بعد موته (بالماء وترأ) أي ثلاثاً أو خمساً أو تسعاً وصلى عليه ووضع في لحده (فقالت الملائكة) أي من حضره منهم أو من في الأرض منهم ويحتمل العموم أي قال بعضهم لبعض (هذه سنة ولد آدم من بعده) أي كل من مات منهم يفعل به ذلك وقولهم ذلك يحتمل كونه ناشئاً عن اجتهاد أو أن ثبوت الحكم للأصل يستتبع الفرع ويحتمل بأمر إلهي أو أرواه في اللوح المحفوظ أو في صفيهم أو في غير ذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي) بن كعب ورواه عنه الديلمي .

(ألحقوا القرائض) أي الأنصاء المقدرة في كتاب الله رهي النصف ونصفه ونصفه والثلاثان ونصفهما ونصف نصفهما (بأهلها) أي من يستحقها بص التنزيل وفي رواية أقسموا المسالين أهل القرائض علي كتاب الله أي وفق ما أنزل الله في كتابه (فما بقى فهو الأولى) بفتح الحمزة واللام بينهما أو ساكنة أفعل تفضيل من الولي بالسكون القرب أي فهو لأقرب (رجل) من عصبات الميت (ذكر) احتراز عن الخنثى فإنه لا يجعل عصبه ولا صاحب فرض جز ما بل يعطى أقل النصيبين وقيل ذكر ذكر بعد رجل لبيان أن العصبه ترث ولو صغارا رد أعلى الجاهلية حيث لم يعطوا إلا من في حد الرجولية والمحاربة وقيل ذكر وصف الأولى لا لرجل والأولى بمعنى القريب الأقرب فكانه قال هر لقريب الميت ذكر من قبل رجل و صلب لا من بطن ورحم فالأولى من حيث المعنى مضاف إلى الميت فأفاد به نفي الإرث عن الأولى من قبل الأم كالحال ذكره السهيلي . قال الطيبي : وأوقع الموصوف مع الصفة كأنه قيل فما بقى فهو لأقرب عصبه (حم ق ت) عن ابن عباس ظاهره أنه لم يروه من الستة إلا الثلاثة والأمر بخلافه فقد عزاه جمع منهم المناوى للجماعة جميعاً إلا ابن ماجه

(الزم) بكسر فسكون ففتح (بيتك) أي محل سكنتك بيتاً أو خلوة أو غيرهما قاله لرجل استعمله علي عمل فقال يارسول الله خرى ، فعلي هذا فالمراد لزوم البيت الانجماع عن الناس والعزلة ، واحتج به من ذهب إلى أن العزلة أفضل من مخالطة الناس وذهب جمع إلى عكسه والمسألة مشهورة فيها كتب مفردة من الجانبين ورجح ابن أبي حمزة أفضلية العزلة لأهل البداية دون غيرهم أخذوا من خلوة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أولاً بغار حراء وتأويل البعض الزم بيتك : قلبك - متكلف (فائدة) قال بعض الحكماء إذا هرب الحكيم من الناس فاطلبه وإذا طلبهم فاهرب منه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب فيه الفرات بن أبي الفرات قال في الميزان عن ابن معين ليس بشيء وعن ابن عدى الضعف بين علي رواياته ثم أورد له هذا الخبر انتهى وذكر نحوه الحافظ العراقي .



١٥٧٦ - أَلَزِمَ نَعْلَيْكَ قَدَمَيْكَ ، فَإِنْ خَلَعَهُمَا فَاجْعَلْهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْكَ ، وَلَا تَجْعَلَهُمَا عَنْ يَمِينِكَ ، وَلَا عَنْ

يَمِينِ صَاحِبِكَ ، وَلَا وَرَاءَكَ ، فَتَوَدَّى مَنْ خَلَفَكَ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٧٧ - أَلْزَمُوا هَذَا الدُّعَاءَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْأَعْظَمِ وَرِضْوَانِكَ الْأَكْبَرِ ، فَإِنَّهُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ

اللَّهِ - (البغوى وابن قانع طب) عن حمزة بن عبد المطلب - (ح)

١٥٧٨ - أَلْزَمُوا الْجِهَادَ تَسْحَرُوا وَتَسْتَعْنُوا - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٥٧٩ - أَلْظُوا بِيَاذَا جَلَالِ وَالْإِكْرَامِ - (ت) عن أنس (حم ن ك) عن ربيعة بن عامر - (ح)

(الزم) ندبا (نعليك قدميك) بأن لا تخلعهما لإرادة الجلوس لنحو الصلاة (فإن خلعهما) ولا بد (فاجعلهما) ندبا (بين رجليك ولا تجعلهما) أى ولا ينبغي أن تجعلهما (عن يمينك) صونا لها عما هو محل الأذى والقدر (ولا عن يمين صاحبك) يعنى مصاحبك فى الجلوس (ولا وراءك) أى وراء ظهرك (فتوذى) أى لتسلا فتوذى بهما (من خلفك) من الناس فإن فعلت ذلك بقصد الإضرار أثمت قطعاً وبدونه خالفت الأدب (هـ عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحمن المحاربى أورده الذهبى فى الضعفاء ووثق .

(الزموا هذا الدعاء) أى داوموا عليه وهو (اللهم إني أسألك باسمك الأعظم ورضوانك الأكبر) أى رضاك الأعظم الأتم الذى يغلب سخطك (فإنه اسم من أسماء الله) التى إذا سئل بها أعطى وإذا دعى بها أجاب قال الحليمى ويؤخذ من هذا أنه ينبغي للمرء أن يدعو بأسمائه الحسنى ولا يدعو بما لا يخص ثناء وإن كان فى نفسه حقاً قال تعالى « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » والرضوان بكسر الراء وضها لغة قيس وتمم معنى الرضا ، وهو خلاف السخط وفى الاسم الأعظم أقوال لا تكاد تحصى أفردتها خلق بالتأليف (البغوى وابن قانع) كلاهما فى معجم الصحابة (طب) كلهم (عن حمزة بن عبد المطلب) بن هاشم أبى يعلى أو أبى عماره كنى بابنته وهو خال الزبير وأمه بنت عم آمنه أم المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهى هالة بنت أهب .

(ألظوا بياذا جلال والإكرام) بفتح الهمزة وكسر اللام وبظاء معجمة مشددة أى الزموا هذه الدعوة وأكثروا منها كذا فى الرياض وفى رواية سندها قوى من حديث ابن عمر ألحوا بحاء مهملة ثقيلة وكل منها بفتح الهمزة وكسر اللام ومعناها متقارب ذكره ابن حجر وأيمسا كان فالمراد دوموا على قولكم ذلك فى دعائكم واجمعوه هجيراً لم تسلا تركنوا أو تطمثوا لغيره . قال الزحشرى : أَلْظَ وَأَلْبَ وَأَلَحَ أخوات فى معنى اللزوم والدوام يقال أَلْظَ المطر بمكان كذا أو أتتى ملظتك أى رسالتك التى ألحمت فيها . قال :

وبلغ بنى سعد بن بكر ملظة رسول امرئى بآدى المودة ناصح

ويقال فلان ملظ بفلان وذلك إذا رأيته لا يسكن عن ذكره ويقال للغريم اللزوم ملظ على مفعول إلى هنا كلامه ومعنى ذا الجلال استحقيقه وصف العظمة ونعت الرفقة عزاً وتكبراً عن نعت الموجودات بجلاله صفة استحقيقها لذاته والإكرام أخص من الإنعام إذ الإنعام قد يكون على غير المكرم كالعاصى والإكرام لمن يحبه ويعزه ومنه سمي ما أكرم الله به أوليائه مما يخرج عن العادة كرامات فدب المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم إلى الإكثار من قولك ياذا الجلال فى الدعاء ليستشعر القلب من دوام ذكر اللسان ويقر فى السر تعظيم الله وهيبته ويمتلئ الصدر بمراقبة جلاله فيكرمه فى الدنيا والآخرة (ت عن أنس) بن مالك (حم ن ك) وصححه كلهم من طريق يحيى بن حسان



١٥٨٠ - أَلْقَ عَنْكَ شَعَرَ الْكُفْرِ ثُمَّ اخْتَنَ - (حم د) عن عثيم بن كليب (ض)

١٥٨١ - أَلْهَمَ إِسْمَاعِيلُ هَذَا اللِّسَانَ الْعَرَبِيَّ إِلْهَامًا - (ك هب) عن جابر - (ح)

١٥٨٢ - أَلْهُوا وَالْعَبُوا . فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَرَى فِي دِينِكُمْ غُلَظَةٌ - (هب) عن عبدالمطلب بن عبد الله - (ض)

شيخ من أهل بيت المقدس (عن ربيعة بن عامر) بن نجاد يعد في أهل فلسطين قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفي الإصابة عن ابن عبد البر لا يعرف لربيعة هذا إلا هذا الحديث من هذا الوجه

(الزموا الجهاد) أي محاربة الكفار لإعلاء كلمة الجبار (تصحبوا) أي فإن لزومه يورث صحة الأبدان (وتستغنوا) بما يفتح الله عليكم من الفئ والغنيمة وفي إفهامه أن عدم ملازمته يوهن ويفقر وذلك لأن الكف عنه يقوى العدو ويسلطهم على إهلاك أموال المسلمين ودمائهم (عن أبي هريرة) بإسناد ضعيف

(ألقى) ندباً عنك أيها الجاني إلينا وقد أسلم (شعر الكفر) أي أزاله بحلق وغيره كقص ونورة والحلق أفضل قال القاضي والإلقاء طرح الشيء وهو شامل لشعر الرأس وغيره كشارب وإبط وعانة وقيس به قلم ظفر وغسل ثوب وما يلي جسده أكد فإن لم يكن له شعر أمز موسى عليه كالحج قال في المطامح وأخذ منه الصوفية حلق رأس المريد إذا تاب وهو بدعة (ثم) وفي رواية بالواو (اختن) وجوباً إن أمنت الهلاك وخطاب الواحد يشمل غيره حتى يقوم دليل الخصوص وحمله على النذب في إلقاء الشعر لا يستلزم حمله عليه في الختن وإنما وجب ختانه لأنه شعار الدين وبه يعرف المسلم من الكافر ويحل كشف العورة له بلا ضرورة وأراد هنا الذكر المحقق وقيس به الاتي أما ختنى مشكل فلا (حم د) من رواية ابن جريج قال أخبرت عن عثيم تصغير عثمان (بن) كثير بن (كليب) الصحابي الحضرمي أو الجهني عن أبيه عن جده أنه أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قد أسلمت فقال ألقى الخ قال ابن حجر في التخريج فالصحابي كليب وإنما نسب عثيم في الإسناد إلى جده وقد وقع مبنياً في رواية الواقدي قال ابن القطان فيه انقطاع وعثيم وأبوه مجهولان وقال الذهبي هذا منقطع وقال في الفتح سند الحديث ضعيف

(ألهم إسماعيل) الذي وقفت عليه في أصول قديمة صحيحة من شعب البيهقي والمستدرک وتلخيصه للذهبي بخطه إبراهيم بدل إسماعيل فليحذر وإنما نشرحه على لفظ إسماعيل (هذا اللسان العربي إلهاماً) من الله تعالى أي ألهم الزيادة في بيانه وإيضاح تبيانته بعد ما تعلم العربية من أهل جرهم ولم تكن لسان أبويه كما يشعر به في البخاري في نزول أمه مكة ومرور رفقة من جرهم فتعلم منهم فالأولية في الخبر الآتي أول من فتق لسانه بالعربية إسماعيل فالمراد بها الأولية المقيدة بزيادة البيان وأحكام إنصاح ذلك اللسان للأولية المطلقة فانها ليعرب بن قحطان (ك هب) عن جابر قال الحاكم على شرط مسلم واعترضه الذهبي بأن مداره على إبراهيم بن إسحاق الغسيل وكان يسرق الحديث انتهى وقال البيهقي عقب إيراده المحفوظ مرسل

(ألهوا) بضم فسكون فضم (والعبوا) عطف تفسير أي فيما لا حرج فيه (فإنى أكره أن يرى) بالبناء للجهول (في دينكم) أيها المسلمون (غلاظة) شدة وفضاظة قال الزمخشري وأصل اللهو كل باطل ألهمى عن خير وعما يعني والغلاظة مثلثة الغين الفضاظة كما في الصحاح قال الزمخشري من المجاز: أخذنا منهم ميثاقاً غليظاً، وفي فلان غلاظة «وليجدوا فيكم غلاظة» وما أغلظ طباعهم، وأغلظ له في القول (هب عن المطالب) بتشديد المهملة (بن عبد الله) ابن حنظل المخزومي ثم قال أعني البيهقي هذا منقطع وإن صح فإنه يرجع إلى اللهو المباح انتهى وفيه مع ذلك يحيى بن يحيى الغساني قال الذهبي في الضعفاء خرجته ابن حبان وعمر بن أبي عمرو مولى المطالب أورده أيضاً في الضعفاء وقال لينه يحيى وقال أحمد لا بأس به



١٥٨٣ - إِلَيْكَ أُنْتَهتَ لِأَمَانِي يَا صَاحِبَ الْعَافِيَةِ - (طس هب) عن أبي هريرة - (ح)

١٥٨٤ - أَمَا إِنْ رَبَّكَ يُحِبُّ الْمَدْحَ - (حم خدن ك) عن الأسود بن سريع - (صح)

١٥٨٥ - أَمَا إِنْ كُلُّ بَنَاءٍ وَبَالَ عَلَى صَاحِبِهِ ، إِلَّا مَالًا إِلَّا مَالًا - (د) عن أنس - (ح)

١٥٨٦ - أَمَا إِنْ كُلُّ بَنَاءٍ فَهُوَ وَبَالَ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا مَا كَانَ فِي مَسْجِدٍ أَوْ أَوْ - (حم ه)

(إليك) لاغيرك كما يؤذن به تقديمه (انتهت الاماني) جمع أمنية وهي تقدير الوقوع فيما يترامى إليه الأمل من منا إذا قدر ولذلك تطلق على الكذب وعلى ما يمتنى وقيل هي توقع القلب أمرًا يرجو حصوله (ياصاحب العافية) هكذا أورد المصنف هذا الحديث بهذا اللفظ كما في هذا الموضع ولعل لإيراده هكذا ذهول أو سبق قلم فان لفظ الحديث كما رواه القضاة وغيره اللهم إليك انتهت الاماني ياصاحب العافية فهو مصدر بلفظ اللهم والخطاب فيه لله تعالى والمعنى وقفت عليك الأمنية فلا تسأل غيرك كذا فسر به في الفردوس قال الحافظ البغدادى فانتهاؤها إليه سبحانه من وجهين أحدهما فرض التوحيد وهو أن كل متمن لا يصل إلى أمنيته إلا بإرادته سبحانه ، وقوله إليك الخ أى الخواطر تبعث إلى الأسباب فتجيب فتشاهد القلوب بصفاء التوحيد عجزها فتسير الاماني عنها حتى تجاوزها إلى سببها فيعكف لهم بين يديه وهذا حال أكثر عوام المؤمنين الثانى وهو للخواص أنهم شرعوا فى قطع الاماني عن الدنيا والآخرة وسارت قلوبهم بأمانها إلى مولاها لما دعا وفقروا إلى الله «وأن إلى ربك المتهمى» فلا إرادة لهم إلا فى خدمته ولا تعلق لهم إلا به ؛ قوله ياصاحب العافية: أى أنت القادر على العافية من كل بلية ومن سقم وعلاقة ومن كل أمنية لا ينتهى إليها وهم . وفى الشعب عن ابن آدم إذا أردت أن تعرف الشيء بفضله فأقلبه بضده فإذا أنت عرفت فضل ما أوتيت فأقلب العافية بالبلاء تعرف فضل العافية وقيل لبشر الخافى بأى شيء تأكل الخبز قال أذكر العافية وأجعلها إداما (طس هب عن أبي هريرة) قال مخرجه البيهقي نفسه عقب تخريجه فى إسناده ضعف انتهى وقال الهيتمي عقب عزه للطبرانى إسناده حسن (أما) بتخفيف الميم (إن) بكسر الهمزة إن جعلت إمابمعنى حقا<sup>(١)</sup> وبفتحها إن جعلت استفتاحية (ربك يحب المدح) وفى رواية الحمد وهذا قاله للأسود بن سريع حين قال يا رسول الله مدحت ربى بحامد ومدح وإبرك فقال له أما إن الخ (حم خدن ك عن الأسود بن سريع) بفتح السين التيمى السعدى صحابى نزل البصرة ومات فى أيام الجمل قال الهيتمى أحد أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح

(أما إن كل بناء) من القصور المشيدة والحصون المانعة والغرف المرتفعة، وهو (وبال على صاحبه) أى سوء عقاب وطول عذاب فى الآخرة لأنه إنما يبنىها لذلك رجاء التمكن فى الدنيا والتشبيه بمن يتمنى الخلود فيها مع ما فيه من اللهو عن ذكر الله والتفاخر والتهاول على الفقراء وقد ذم الله فاعليه بقوله «وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون» (إلا مالا إلا مالا) بدمته لوقاية حر وبرد وستر عيال ودفع لص ونحو ذلك مما لا غنى له عنه ويختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فرب بناء ليس وبالا على إنسان وبال على غيره والأمور بمقاصدها والأعمال بالنيات (دعن أنس) قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبة مشرفة فقال ما هذه قالوا لفلان فسكت حتى جاء فأعرض عنه فشكا لأصحابه فأخبر الخبر فهدمها فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرها فسأل فقالوا شكنا لينا صاحبنا إعراضك فأخبرناه فهدمها فذكره قال ابن حجر رجاله موثقون إلا الراوى عن أنس وهو أبو طلحة الأسدى غير معروف وله شواهد عن وائلة عبد الطبرانى (أما إن كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا ما كان فى مسجد أو أو) أى أو كان فى مدرسة مثلا أو كان

(١) هذا سهو والصواب العكس لأن إن تكسر بعد أداة الاستفتاح كقوله تعالى «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم» وتفتح بعد حقا كقول الشاعر أحق أن جبرتنا استقوا كما فى معنى اللبيب والظاهر أن السهو وقع من أول ناسخ فعمت النسخ به وإلا فليس مثل هذا مما يخفى على الناوى اه



عن أنس (ح)

١٥٨٧ - أَمَا إِنَّكَ لَوَقُلْتَ حِينَ أَمْسَيْتَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ تَضُرَّكَ - (مد)

عن أبي هريرة - (صح)

١٥٨٨ - أَمَا إِنَّهُ لَوَقَالَ حِينَ أَمْسَى : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ : مَاضِرُهُ لَدَغُ عُقْرَبٍ حَتَّى

يُصْبِحَ - (هـ) عن أبي هريرة - (ح)

في رباط أو كان في خان مسبل ونحو ذلك مما يقصد به البر والإحسان كصبيح وبئر وقنطرة وحوض وغير ذلك مما قصد بنيانه التقرب إلى الله وما عدا ذلك فهو مذموم شرعا وعرفا. مر حكيم على بناء فقيل له كيف تراه قال بناء شديد وأمل بعيد وحيش زهيد ، وقيل خالق ابن آدم من تراب فهمته في التراب وخلقت المرأة من الرجل فهمتها في الرجل (تنبيه) قال الداودي ليس الغرس كالبناء لأن من غرس ونيته طلب الكفاف أو لفضل ما ينال منه ففي ذلك الفضل لا الإثم وقال ابن حجر لاشك أن في الغرس من الاجر من أجل ما يؤكل منه ما ليس في البناء وإن كان في بعض البناء مافيه أجر كالذي يحصل نفعه بغير الباني فإنه يحصل للباني به الثواب (حم هـ عن أنس) بن مالك (أما إنك) أيها الرجل الذي لدغته عقرب (لوقلت حين أمسيت) أي دخلت في المساء (أعوذ بكلمات الله التامات) أي التي لا تنقص ولا عيب فيها وفي رواية كلمة بالإفراد قال الحكيم وهما بمعنى فالمراد بالجمع الجملة وبالواحدة ماتفرق في الأمور والأوقات ووصفها بالتسام إشارة إلى كونها خالصة من الرب والشبه «وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا» (من شر ما خلق) أي من شر خلقه وهو ما يفعله المكلفون من إثم ومضارة بعض لبعض من نحو ظلم وبغي وقتل وضرب وشم وغيرها من نحو لدغ ونش وعض (لم تضررك) بأن يحال بينك وبين كمال تأثيرها بحسب كمال التعوذ وقوته وضعفه قال الحكيم وهذا مقام من بقي له التفات لغير الله أما من توغل في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود إلا الله لم يستعذ إلا بالله ولم يلتجئ إلا إليه والنبي لما ترقى عن هذا المقام قال أعوذ بك منك والرجل المخاطب لم يبلغ ذلك (م) في الدعوات (عن أبي هريرة) ورواه أيضا عنه النسائي في يوم وليلة ولم يخرج البخاري (أما إنه) أي من لدغته عقرب فلم يمت ليلته (لو قال حين أمسى) في تلك الليلة (أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضره لدغ عقرب حتى يصبح) لأن الأدوية الإلهية تمنع من الداء بعد حصوله وتمنع من وقوعه وإن وقع لم يضر والدواء الطبيعي إنما ينتجع بعد حصول الداء

(تنبيه) قال العارف بن عربي : شرط تأثير خواص الحروف أن يستحضرها حال الرقم أو اللفظ في وهمه وخياله ويتصورها فتفعل بالاستحضار وإن عرى عن الاستحضار كان خيالا لا يعمل وإذا صح الاستحضار عمل فإنه مركب من استحضار ونطق أو رقم ، وكثير لم يفظنوا المعنى الاستحضار وهذا العلم يسمى علم الأولياء وبه تظهر أعيان الكائنات فإذا استحكم سلطان استحضار الحروف واتخذ المستحضر لها بها ولم يبق فيه متسع لغيرها ويعلم ماهي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فيرى الأثر على الأثر فهذا شبيه بالفعل بالهمة وإن لم يعلم ما يعطيه فإنه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذا سائر أشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وإن كانت الهمة روحا للحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وإذا علمت خواص الكلمات وقع الفعل بها علما لكتابها أو المتلفظ بها بشرطه وإن لم يعين ماهي مرتبطة به من الانفعالات وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أمرا غريبا حدث وكان ذا فطنة فرجع في تلاوته لينظر بأية آية حصل ذلك فلم يرد ذلك الأثر حتى عاودها مرارا فتحمقه فاتخذها لذلك الانفعال وصار كلما أراد رؤية



- ١٥٨٩ — أَمَا إِنَّ الْعَرِيفَ يَدْفَعُ فِي النَّارِ دَفْعًا - (طب) عن يزيد بن سيف - (ض)
- ١٥٩٠ — أَمَا بَلَّغْتُكُمْ أَنِّي لَعَنْتُ مَنْ وَسَمَ الْبَيْمَةَ فِي وَجْهِهَا ، أَوْ ضَرَبَهَا فِي وَجْهِهَا - (د) عن جابر - (ض)
- ١٥٩١ — أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ - (ق ه) عن عمر - (صح)
- ١٥٩٢ — أَمَا تَرْضَى إِحْدَاكُنَّ أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ حَامِلًا مِنْ زَوْجِهَا وَهُوَ عَنْهَا رَاضٍ ، أَنَّ لَهَا مِثْلَ أَجْرِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِذَا أَصَابَهَا الطَّلُقُ لَمْ يَعْلَمْ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مَا أَخْفَى لَهَا مِنْ قُرَةِ عَيْنٍ ،

ذلك الانفعال تلي الآية فيظهر ذلك الأثر وهو علم شريف لكن السلامة فيه عزيزة فالأولى تركه فإنه من العلم الذي اختص الله به أوليائه في الجملة وإن كان عند بعض الناس منه قليل لكن من غير الطريق الذي يتأله الصالحون ولهذا يشق به من هو عنده ولا يسعد (ه عن أبي هريرة) قال لدغت عقرب رجلا فلم ينم ليلة فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا لدغته عقرب فلم ينم فذكره .

(أما إن العريف) كعظيم: القيم على قومه يسوسهم ويحفظ أمورهم ليعرف بها من فوقه عند الحاجة (يدفع في النار دفعا) أي يدفعه الزبانية في نار جهنم دفعا شديدا فظيما وهذا تحذير من التعرض للرياسة والتحرز عنها ما أمكن لأنه إذا لم يقم بحققها استحق العقوبة ، والغالب على العرفاء الاستطالة وتعدى الحد وترك الإنصاف والعراقة أولها سلامة وأوسطها ندامة وآخرها عذاب يوم القيامة (طب) من حديث مودود بن الحارث عن أبيه عن جده (عن يزيد بن سيف) بن جازية اليربوعي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله إن رجلا من بني تميم ذهب بمالي كله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس عندي ما أعطيكم هل لك أن تعرف إلى قومك قلت لا قال أما الخفال الهيمتى مودود وأبوه لم أجد أحدا ترجمهما (أما بلغكم) أيها القوم الذين قد سموا الحمار في وجهه (أني لعنت من وسَمَ البَيْمَةَ فِي وَجْهِهَا) أي دعوت عليه باللعنة وهي الطرد والإبعاد عن الرحمة فكيف فعلتم ذلك به مع أن النهي للتحريم واقرانه باللعن يدل على التغليب وكونه كبيرة فإنه تعذيب بلا طائل (أو ضربها) أي ولعنت من ضربها (في وجهها) لأن الوجه لطيف فربما شأنه وشوهه وربما آذى الحواس أو بعضها فيحرم فعل ذلك بكل دابة محترمة وهو في الآدمي أشد قال في الصحاح وسمه إذا أثر فيه بسمة وكما قال الزمخشري ومن التجاز وسمه بالهجماء (د عن جابر) بن عبد الله .

(أما) في رواية ألا (ترضى) ياعمر بن الخطاب (أن تكون لهم) في رواية لها يعني كسرى وقيصر (الدنيا) أي نعيمها والتمتع بزهرتها ونضرتها ولذتها (ولنا الآخرة) أيها الأنبياء والمؤمنون ولم يقل لي مع كون السؤال عن حاله إشارة إلى أن الآخرة لأتباعه وهذا قاله لعمر وقد رآه عمر على حصير قد أثر في جنبه وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف وعند رجله مرط وعند رأسه إهاب معلقة ، فقال : كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله هكذا فذكره وزاد في رواية يابن الخطاب أولئك عجالت لهم طيبتهم في الحياة الدنيا وذلك لأنه شاهد بعين الفؤاد موعود الجزاء فاستوى عنده ذهبها وتراها فترك الغاني للباقي على يقين ومشاهدة وآثر الصبر بحبس النفس عما تشتهيه طبعها مما هو محلل لها شرعا فلذا قال ما قال فتدبر شأن أهل الكمال (ق ه عن عمر) بن الخطاب

(أما ترضى إحداكن) أيها النساء (أنها إذا كانت حاملا من زوجها بولد) ومثلها الأمة من سيدها (وهو عنها راض) أي والحال أنه راض عنها بأن كانت مطيعة له فيما يحل شرعا (أن لها) أي بأن لها مدة حملها (مثل أجر الصائم) بالنهار (القائم) بالليل (في سبيل الله) أي في الجهاد (ولذا أصابها الطلق) أي ألم الولادة (لم يعلم أهل السماء



فَإِذَا وَضَعْتَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ لَبِئْهَا جُرْعَةٌ وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ ثَدْيِهَا مَصَّةٌ إِلَّا كَانَ لَهَا بِكُلِّ جُرْعَةٍ وَبِكُلِّ مَصَّةٍ حَسَنَةٌ  
فَإِنْ أَسْهَرَهَا لَيْلَةً كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِ سَبْعِينَ رَقَبَةً تَعْتَقُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، سَلَامَةٌ تَدْرِينُ ، مَنْ أَعْنَى بِهَذَا ؟  
الْمُتَمَنِّعَاتُ ، الصَّالِحَاتُ ، الْمُطِيعَاتُ لِأَزْوَاجِهِنَّ ، أَلَّا تَأْتِيَ لَا يَكْفُرْنَ الْعَشِيرُ - الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ ( طس )  
وَابْنُ عَسَاكَرٍ عَنْ سَلَامَةَ حَاضِنَةِ السَّيِّدِ إِبْرَاهِيمَ - ( ض )

١٥٩٣ - أَمَّا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يُسَكِّنُ بِهِ رَأْسَهُ ؟ أَمَّا كَانَ يَجِدُ هَذَا مَا يَغْسِلُ بِهِ ثِيَابَهُ ؟ ( حم د حب ك )  
عن جابر - ( ح )

والأرض ) من إنس ووجن وملائكة وغيرهم ( ما أخفى لها ) عند الله تعالى ( من قرعة أعين ) جزاء لها على تحملها مشقة حملها  
وصبرها على شدائد المخاض ومحافظتها على رضا بعلمها ( فإذا وضعت ) حملها ( لم يخرج من لبها جرعة ولم ينص<sup>(١)</sup> ) أى المولود من  
ثديها مصة إلا كان لها بكل جرعة وبكل مصة حسنة ) تسكتب لها في صحيفتها لتجازى عليها يوم القيامة قال في الصحاح . الجرعة  
من الماء بالضم حسوة منه . وقال الزحشرى . جرعت الماء واجترعته بمرة وتجرعته شيئاً بعد شيء ومن المجاز تجرع  
الغيظ . ( فإن أسهرها ) أى المولود ( ليلة ) فلم يدعها تنام لصياحه وعدم نومه ( كان لها مثل أجر سبعين رقة ) أى نفساً  
تعتقهم في سبيل الله تعالى ) لله تعالى وقياس نظائره أن المراد بالسبعين التسكثير لا التحديد ( سلامة ) أى ياسلامة  
حاضنة ولدنا إبراهيم التى خاطبناها بذلك كله لتخبر به النساء الاتى أرسلها تسأل عما سيجيء ( تدرين ) أصله أتدرين  
أى أتعلين ( من أعنى بهذا ) الجزء الموعود المبشر به من النساء ( الممنعات<sup>(٢)</sup> ) الصالحات المطيعات لأزواجهن اللواتى  
لا يكفرن العشير ) أى الزوج أى لا يظنين إحسانه إليهن ولا يحدثن إفضاله عليهن والعشير المعاشر أو الزوج كما  
في الصحاح وقال الزحشرى زوج المرأة عشيرها والكفر السر والتغطية ومنه في ليلة كفر النجوم غماها ( الحسن  
ابن سفيان ) فى مسنده عن هشام بن عمار عن أبيه عمار بن نصر عن عمرو بن سعيد الخولاني عن أنس عن سلامة  
( طس ) عن محمد بن أبي زرة عن هشام بن عمار عن أبيه عمار بن عمرو عن أنس عن سلامة ( وابن عساكر ) فى تاريخه  
كلهم ( عن سلامة ) المرأة ( حاضنة السيد إبراهيم ) ابن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قالت قلت يا رسول الله إنك  
تبشر الرجال بكل خير ولا تبشر النساء فذكره وهشام بن عمار سبق أن فيه مقالا وأبوه عمار بن نصر أورده  
الذهبي فى ذيل الضعفاء وقال قال ابن عساكر أحاديثه تبدل على لسانه عن عمرو بن سعيد الخولاني قال الذهبي : فى الذيل اتهم  
بالوضع وأورد ابن الجوزى الحديث فى الموضوعات وقال قال ابن حبان عمرو بن سعيد الذى يروى هذا الحديث  
الموضوع عن أنس لا يحل ذكره فى الكتب إلا على جهة الاعتبار للخواص

( أما كان يجد هذا ) الرجل الشعث الذى تفرق شعره وثار ( ما يسكن به ) بضم أوله وشد الكاف ( رأسه ) أى شعر  
رأسه<sup>(٣)</sup> أى يضمه ويليئه من زيت فعب بالسكون عن ذلك ( أما كان يجد هذا ) الرجل الذى ثيابه وسخة دنسة  
( ما يغسل به ثيابه ) من نحو غاسول أو صابون<sup>(٤)</sup> والاستفهام للإنكار أى كيف لا يتنظف ويحسن هيئته مع تيسر  
تحصيل الدهن والصابون أو ما يقوم مقامه مع أنه عام الوجود سهل التحصيل خفيف المؤنة والمئة قال الطيبي أنكر  
عليه بذاته لما يؤدى إلى ذلته وأما خبر البذاذة من الإيمان فإثبات للتواضع للمؤمن كما ورد المؤمن متواضع وليس  
بذليل وله العزة دون الكبير ومنه حديث أبي بكر إنك لست بمن ينعله خيلاء وحينئذ فيندب للتنظف مؤكدا وقد

(١) مبنى للفاعل ويجوز بناؤه للفعول اهـ (٢) قوله الممنعات يجوز رفعه ونصبه أى أعنى أو هن (٣) فيه استحباب تنظيف شعر الرأس  
بالغسل والترجيل بالزيت ونحوه وكان صلى الله عليه وسلم يدهن شعره ويرجله غبا ويأمر به وقال من كان له شعر فليسكرمه  
(٤) فيه طلب النظافة من الأوساخ الظاهرة على الثوب والبدن قال الشافعي ومن نطق ثوبه قل همه وفيه الأمر بغسل الثوب ولو بماء فقط



١٥٩٤ - أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه حماراً أو يجعل الله صورته

صورة حمار - (ق ٤) عن أبي هريرة - (ص)

١٥٩٥ - أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه في الصلاة أن لا يرجع إليه بصره - (حم م ه) عن جابر بن

سمرة (ص)

١٥٩٦ - أما والله إني لأمين في السماء، أمين في الأرض - (طب) عن أبي رافع - (ض)

كان المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم يحافظ على النظافة وكان يربط على بطنه الحجر من الجوع ولا يترك الطيب ويتعهد أحوال نفسه لا يفارقه في الحضر ولا في السفر المرأة والسواك والمقراض وكان إذا أراد الخروج للناس نظر في ركوة فيها ماء فيسوى من لحيته وشعر رأسه (حم د ح ك عن جابر) قال رأى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رجلاً ثائر الشعر فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال العراقي إسناده جيد .

(أما يخشى) أى يخاف وفي رواية ألا يخشى (أحدكم) أيها المقتدون (إذا رفع رأسه) أى من السجود فهو نص في السجود لحديث أبي داود الذي يرفع رأسه والإمام ساجد وألحق به الركوع لكونه في معناه ونص على السجود لمزيد منزته فيه إذ المصلي أقرب ما يكون من ربه فيه وهو غاية الخضوع المطلوب كذا في الفتوح ورد في العمرة بأنه لا يجوز تخصيص رواية البخاري برواية أبي داود لأن الحكم فيهما سواء (قل) رفع (الإمام) رأسه زاد في رواية ابن حزيمة في صلاته (أن يجعل الله رأسه) التي جنت بالرفع تعدياً (رأس حمار) وفي رواية ابن حبان كلب (أو للشك) يجعل الله صورته صورة حمار (حقيقة بناء على ما عليه الأكثر من وقوع المسخ في هذه الأمة أو مجازاً عن البلادة الموصوف بها الحمار فاستعير ذلك للجاهل حيث لم يعلم أن الائتم المتابعة ولا يتقدم التابع على المتبوع أو أنه يستحق به من العقوبة في الدنيا هذا ولا يلزم من الوعيد الوقوع وارتضى حجة الإسلام الثاني ورد ما عداه بأن تحويل رأس المقتدى من حيث الشكل لم يكن قط ولا يكون بل المراد قلب معنوى وهو مضيره كالحمار في معنى البلادة إذ غاية الحق الجمع بين الاقتداء والتقدم فعلم أنه كبيرة للتوعد عليه بأشنع العقوبات وأبشعها وهو المسخ لكن لا تبطل صلاته عند الشافعية وأبطلها أحمد كالظاهرية ، قال القرطبي وفيه ترك الأمن من تعجيل المواخذة على الذنوب (ق د) في الصلاة (عن أبي هريرة)

(أما يخشى أحدكم) أيها المصلون (إذا رفع رأسه) من الركوع أو السجود (في الصلاة) قبل إمامه (أن لا يرجع إليه بصره) بأن يعنى قبل رفع رأسه ثم لا يعود إليه بصره بعد ذلك وهذا زجر وتهويل ولا مانع من أن يراد بالبصر البصيرة وفيه كالذي قبله منع تقدم المأموم على الإمام في الرفع من الركوع والسجود وألحق به بعضهم التقدم عليه في الخفض بل أولى لأن الاعتدال والعود بين السجدين من الوسائل والركوع والسجود من المقاصد وإذا وجبت الموافقة في الوسيلة ففي المقصد أولى ونوزع بأن الرفع منهما يستلزم قطعه عن غاية كماله ودخول النقص في المقاصد أشد منه في الوسائل قيل وفيه أيضاً جواز المقارنة ومنع بأنه دل بمنطوقه على منع المسابقة وبمفهومه على طلب المتابعة وأما المقارنة فمسكوت عنها قال ابن بزيرة واستدل بظاهره قوم لا يعقلون على جواز التناسخ وهو مذهب ردى مبنى على ترهات وأباطيل (تتمة) قال في الفيض ليس للتقدم على الإمام سبب إلا الاستعجال ودواؤه أنه يستحضر أنه لا يسلم قبله (حم م ه عن جابر بن سمرة) بضم الميم وتسكن تخفيفاً

(أما والله) صدره بكلمة التنبيه التي هي من طلائع القسم ومقدماته وقرنه بالقسم لتحقيق ما بعده وإثباته في خلد السامع ورداً على من عاند في كفره بعد ما صار على جليلة من أمره (إني لأمين في السماء) قدم السماء لعلوها ورمز إلى أن



١٥٩٧ - أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ، وَأَنَّ الْهَجْرَةَ تَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا ، وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ ؟ - (م) عن عمرو بن العاص - (ص)

١٥٩٨ - أَمَا إِنَّكُمْ لَوَأَكْثَرْتُمْ ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ لَشَغَلَكُمْ عَمَّا أَرَى ، الْمَوْتُ ، فَأَكْثَرُوا ذِكْرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ

شهرته بهذه الصفة عند العالم العلوى لاخلاف فيه ( أمين في الأرض ) أى فى نفس الامر وعند كل عالم بحاله وذا على وزن ، فو رب السماء والأرض إنه لحق ، وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يدعى فى الجاهلية الأمين وإذا أطلقوه لايعنون به إلا هو وفيه حل مدح المرء نفسه بهذا الوصف للتأكيد ( طب عن ابن رافع ) قال أضاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيقاً فلم يكن عنده ما يصلحه فأرسل إلى رجل من اليهود يقول له أسلفنى دقيقاً إلى رجب فقال لا إلا برهن فذكره صلى الله عليه وسلم وزاد البزار اذهب بدرعى الحديد إليه

(أما علمت) ياعمر بن العاص الذى جاء إلينا يبايعنا وقد أراد وقوع المبايعه على اشتراط المغفرة (أن الإسلام يهدم ما كان قبله) من الكفر والمعاصى أى يسقط ويمحو أثره ويرفع خبره (وأن الهجرة) من أرض الكفر إلى بلاد الإسلام (تهدم) أى تمحو والمراد بالهجرة ما كان قبل الفتح (ما كان قبلها) من الخطايا المتعلقة بحق الحق تعالى من العقوبات أما الحق المالى كزكاة وكفارة يمين فى سقوطها خلاف بين العلماء (وأن الحج يهدم ما كان قبله) الحكم فيه كسابقه لكن ورد فى خبر أنه يكفر حتى الدماء والمظالم ، وأخذ به جمع . وإنما ذكر الهجرة والحج مع الإسلام تأكيداً فى بشارته وترغيباً فى متابعتة وفيه عظم موقع كل من الثلاثة وأن كل واحد بمفرده يكفر ما قبله ذكره شارحون وقال الطبى فيه وجوه من التأكيد تدل على أن حكم الهجرة والحج حكم الإسلام أحدها أنه من أسلوب الحكيم فإن غرض عمرو من إبانته عن المبايعه الاتى بيانه ما كان لإلحاق نفسه فى إسلامه والهجرة والحج زيادة فى الجواب فكأنه قال لانهم بشأن الإسلام وحده وأنه يهدم ما قبله فإن الحج والهجرة كذلك ، الثانى ، أن همزة إما فيها معنى التنى وما نافية فاذا اجتماعاً دلا على التقرير سيما وقد اتبعوا بقوله علمت إيداناً بأن ذلك أمر لا نزاع فيه ولا ينبغي أن يرتاب فيما يتلوها ، الثالث ، لفظ يهدم فله قرينة الاستعارة المسكنية شبه الخصال الثلاث فى قلعها الذنوب من محلها بما يهدم البناء من أصله ثم أثبت للإسلام ما يلائم المشبه به من الهدم (الرابع الترقى فان قوله الحج يهدم ما قبله أبلغ فى إرادة المبالغة من الهجرة لأنه دونها فإذا هدم الحج الذنوب فبالأولى أن يهدمها الهجرة لأنها مفارقة الوطن والأحباب (الخامس) تكرير يهدم فى كل من الخصال دلالة على استقلال كل منهما بآدمه (م) من حديث ابن شماسه (عن عمرو بن العاص) قال حضرنا عمرو بن العاص وهو فى سياقة الموت فسكى طويلاً وحول وجهه إلى الجدار فجعل ولده يقول يا أبتاه أما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا أما بشرك بكذا فأقبل بوجهه فقال إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله أين كنت على أطباق ثلاث لقد رأيتنى وما أحد أشد بغضا للمصطفى صلى الله عليه وسلم منى ولا أحب إلى أن أكون استمكننت منه فقتلته فلو مت على ذلك كنت من أهل النار فلما جعل الله فى قلبى الإسلام أتيت فقلت أبسط يمينك أبايك فبسطها فقضت يدي قال مالك فلت أشرط قال تشرط ماذا قلت أن يغفر لى فذكره فما كان أحد أحب إلى ولا أجل فى عيني منه وما كنت أطيق أن أملا عيني منه إجلاله ولو سئلت أن أصفه ما أطقمت ولو مت على تلك الحالة رجوت أن أكون من أهل الجنة ثم ولينا أشياء ما أدرى حالى فيها \* (أما إنكم) قال ابن مالك فى شرح الكافية يجوز كسر إن بعداً ما مقصوداً بها معنى ألا الاستفتاحية وإن قصد بها معنى حقاً فتحت انتهى والمعنى أيها الناس الذين جلستم عند مصالنا تكشرون أى تضحكون (لو أكرهتم ذكر هازم اللذات لشغلكم عما أرى) من الكشر وهو ظهور الأسنان للضحك (الموت) بجره عطف بيان ورفع خبر مبتدأ محذوف ونصبه بتقدير أعنى (فأكثروا ذكر هازم اللذات) الموت (فإنه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيه) أى حقيقة والذى خلق الكلام فى لسان



الموت ، فإنه لم يات على القبر يوم إلا تسكلم فيه فيقول : أنا بيت الغربة . وأنا بيت الوحدة وأنايت التراب  
وأنايت الدود ، فإذا دفن العبد المؤمن قال له القبر : مرحباً ، وأهلاً ، أما إن كنت لأحب من يمشی على  
ظهري إلى ، فإذا وليتكَ اليوم وصرت إلى فستری صنيعی بك ، فيتسع له مد بصره ، ويفتح له باب إلى الجنة  
وإذا دفن العبد الفاجر أو الكافر قال له القبر : لا مرحباً ، ولا أهلاً ، أما إن كنت لا بغض من يمشی على  
ظهري إلى ، فإذا وليتكَ اليوم وصرت إلى فستری صنيعی بك ، فليتلثم عليه حتى يلتقي عليه ، تختلف أضلاعه  
ويقيض له سبعون تيناً لو أن واحداً منها نفخ في الأرض ما أنبت شيئاً ما بقيت الدنيا ، فينهشنه ويخدشنه  
حتى يفضي به إلى الحساب ، إنما القبر روضة من رياض الجنة ، أو حفرة من حفر النار - ( ت ) عن  
أبي سعيد - ( ح )

الإنسان قادر على أن يخلقه في الجاد ولا يلزم من ذلك سماعنا له ويحتمل أن المراد أن يقول ذلك بلسان الحال  
( فيقول أنا بيت الغربة ) فالذي يسكنني غريب ( وأنا بيت الوحدة ) فمن حل بي وحيد ( وأنا بيت التراب وأنايت  
الدود ) فمن سكنني أكله التراب والدود ، ومن ثم قال حكيم : اجعل قبرك خزانة لك أحشها من كل عمل صالح أمكنك  
ليؤنسك ( فإذا دفن العبد المؤمن ) أي المطيع لله تعالى كما يدل عليه ذكره الفاجر والكافر في مقابلته ( قال له القبر  
مرحباً وأهلاً ) أي لقيت رحباً وأهلاً ( أما ) بالتخفيف ( إن كنت لأحب من يمشی على ظهري إلى ) لما أنك مطيع  
لربي وربك ( فإذا وليتكَ اليوم وصرت إلى ) أي انتقلت من الدنيا إلى قال في المصباح صار زيد غنياً انتقل إلى حالة  
الغنى بعد أن لم يكن عليها وصار العسير خيراً كذلك وصار الأمر إلى كذا رجع إليه ( فستری صنيعی بك ) فإني محسنه  
جداً وفضية السين أن الاتساع وما بعده مما يأتي يتأخر عن الإقبار ( فيتسع مد بصره ) أي بقدر ما يمتد إليه بصره  
( ويفتح له باب إلى الجنة ) يعنى تفتح له الملائكة بإذن الله أو يفتح بنفسه بأمر الله ( وإذا دفن العبد الفاجر ) أي  
المؤمن الفاسق ( أو الكافر ) بأى كفر كان ( قال له القبر ) بلسان الحال أو الحال علي ماسبق ( لا مرحباً ولا أهلاً ) بك  
( أما ) بالتخفيف ( إن كنت لا بغض من يمشی على ظهري إلى ) لما أنك عاص لربي وربك ( فإذا وليتكَ اليوم وصرت  
إلى فستری صنيعی بك فليتلثم عليه ) أي ينضم ( حتى يلتقي عليه ) بشدة وعنف ( وتختلف أضلاعه ) من شدة الضغط  
وقضية هذا الحديث أن الضم مخصوص بالكافر والفاسق وأن المؤمن المطيع لا ينضم عليه وصريح ما ذكر في قصة  
سعد بن معاذ وقوله لو نجأ أحد من ضمة القبر لنجأ سعد خلافة ويمكن الجواب بأن المؤمن الكامل ينضم عليه ثم  
ينفجر عنه سريعاً والمؤمن العاصي يطول ضمه ثم يتراخى عنه بعد وأن الكافر يدوم ضمه أو يكاد أن يدوم وبذلك  
يحصل التوفيق بين الحديثين ويزول التعارض من البين فتدبره فإني لم أره ( ويقيض له سبعون تيناً ) أى ثعباناً ( لو أن  
واحداً منها نفخ في الأرض ) أى على ظهرها بين الناس ( ما أنبت شيئاً ) من النبات ( ما بقيت الدنيا ) أى مدة بقائها  
( فينهشنه ) بشين معجمة وقد تهمل والنهش القبض على اللحم ونثره ( ويخدشنه ) أى يحرقه قال في المصباح خدشته خدشا  
جرحته في ظاهر الجلد ( حتى يفضي به إلى الحساب ) أى حتى يصل إلى يوم القيامة والإفضاء الوصول قال في المصباح  
أفضيت إلى الشيء وصلت إليه ( إنما القبر روضة من رياض الجنة ) حقيقة لما يتحف المؤمن به من الرياحن وأزهار  
الجنان أو مجازاً عن خفة السؤال على مؤمن وأمنه وراحته وسعته كما يقال فلان في الجنة إذا كان عيشه رغداً ( أو  
حفرة من حفر النار ) حقيقة أو مجازاً على ما تقرر فيما قبله والقبر واحد القبور قال في المختار وهو مما أكرم به بنو آدم



١٥٩٩ - أَمَا أَنَا فَلَا آكُلُ مُتَّكِنًا - (ت) عن أبي جحيفة - (صح)

١٦٠٠ - أَمَا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهَا فَإِنَّهُمْ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ ، وَلَكِنْ نَاسٌ أَصَابَتْهُمْ النَّارُ يَذْنُوهُمْ فَأَمَاتَتْهُمْ إِمَاتَةً حَتَّى إِذَا كَانُوا خَمًّا أَذِنَ بِالشَّفَاعَةِ ، فَنَجَّى بِهِمْ ضَبَائِرَ ضَبَائِرَ ، فَبُشُّوا عَلَى أَنْهَارِ الْجَنَّةِ ، ثُمَّ قِيلَ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ أَفِيضُوا عَلَيْهِمْ ، فَيَنْبُتُونَ نَبَاتُ الْحَبَّةِ تَكُونُ فِي حِمِلِ السَّيْلِ - (حم م ه) عن أبي سعيد (صح)

وقال الزمخشري تقول نقلوا من القصور إلى القبور ومن المنابر إلى المقابر والحفرة قال في الصحاح بالضم واحدة الحفر وقال الزمخشري حفر النهر بالمحفر واحتفره ودلوه في الحفرة والحفيرة وهو القبر (تنبيه) ظاهر هذا الخبر أن عذاب القبر غير منقطع وفي كثير من الأخبار والآثار ما يدل على انقطاعه والظاهر اختلافه باختلاف الأشخاص (ت عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه (أما) بالتشديد وكذا ما بعده (أنا فلا آكل متكناً) أى متمكناً معتمداً على وطأ تحتى أو ماثلاً إلى أحد شقي ومن فهم أن المتكئ ليس إلا المسائل إلى أحدهما فقد وهم إذ كل من استوى قاعداً على وطأ فهو متكئ وفي إلفهام قوله أما أنا جعل الخيار لغيره على معنى أما أنا أفعل كذا وأما غيرى فبالخيار فربما أخذ منه أنه غير مكروه لغيره (ت عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح المهملة السوائى وقد سبق وظاهر صنيعه أن ذا اليسر فى أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو ذهل فقد عزا فى متن الشفاء البخارى \* (أما أهل النار) فى أكثر نسخ مسلم أهل النار يحذف أما وعليه فالفاء فى فأنهم الآتية زائدة (الذين هم أهلها) أى المختصون بالخلود فيها المستوجبون لعذاب الأبد وفيه إيذان بأنه لا يسمى أهل النار إلا الكفار (فأنهم لا يموتون فيها) موتاً يريحهم (ولا يحيون) فيها حياة تريحهم كما قال تعالى «لا يموت فيها ولا يحيى» وهذا مذهب أهل السنة أن النعيم والعذاب دائم (ولكن ناس) من المؤمنين (أصابتهم النار يذنبونهم) فى رواية بخطائهم (فأما تتهم) بتأين أى النار وفى رواية لمسلم فأما تتهم الله (إماتة) أى بعد أن يعذبوا ماشاء الله وهى إماتة حقيقية وقيل مجازية عبارة عن ذهاب الاحساس بالآلم ورجح الأول تأكيده بالمصدر وفائدة النار مع عدم الاحساس بعذابها حصول التأديب بصرفهم عن نعيم الجنة تلك المدة ثم يحبسون فى النار بلا إحساس ماشاء الله كالمسجون بدار عذاب الملك والإيمان على باب النار ينتظرهم (حتى إذا) بعثهم الله من تلك الثوبة قد (صاروا حمماً) أى كالخطب الذى أحرق حتى اسود ، فى الصحاح الفهم معروف قال فى المصباح وقد تفتح الحاء وخفمت وجهه بالثقل سودته بالفحم (أذن) بالبناء المفعول والفاعل الله تعالى (بالشفاعة) فيهم حملوا وأخرجوا (فنجى بهم) أى فتأتى بهم الملائكة إلى الجنة بإذن ربهم (ضبائر ضبائر) بفتح الضاد المعجمة نصب على الحال هكذا وقعت مكررة فى الروايات أى يحملون كالامتنعة جماعات منفردين فى تفرقة عكس أهل الجنة فإنهم يدخلون يتحاذون بالمناكب لا يدخل آخرهم قبل أولهم ولا عكسه كما فى خبر وهو لاء يدخلون متفرقين إظهار الأثر المخالفة عليهم ومع ذلك ففصل الله شملهم والضبائر جمع ضبارة بفتح الضاد المعجمة وكسر ها الحزمة قال فى المصباح ضرب الفرس جمع قوائمه وعنده إضبارة من كيت بكسر الهمزة جماعة وهى الحزمة انتهى (فبشوا) بباء موحدة مضمومة ثم مثله أى فرقوا (على أنهار الجنة) أى على حافاتها (ثم قيل) أى قالت الملائكة بأمر الله أو قال الله (يا أهل الجنة أفيضوا صباوا عليهم) من الماء ماء الحياة فيفيضون منه فيحيون (فينبتون نبات الحبة) ولفظ رواية مسلم فينبتون منه كانتبت الحبة وهو بكسر الحاء وشدة الموحدة حب الرياحين والعشب وبزr القول ونحوه مما ينبت فى البرية والصحراء ما ليس بقوت يكون (فى حميل السيل) بفتح الحاء وكسر الميم ماحله السيل من نحوطين أو غناء فى معناه محمول السيل وزعم إرادة حب البقلة الحقاء وهى الرجل لأنها تنبت سريعاً على جانب السيل فيتلفه السيل ثم تنبت فيتلفه وهكذا ولهذا سميت بالحقاء كأنه لا تميز لها يردده رواية البخارى فينبتون كما تنبت الحبة فى جانب السيل



١٦٠١ - أما أول أشرط الساعة فنار تخرج من المشرق فتحشر الناس إلى المغرب، وأما أول ما ياكل أهل الجنة فزيادة كبد الحوت، وأما شبه الولد أباه وأمه فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع إليه الولد، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها - (حم خ ن) عن أنس (صح)

١٦٠٢ - أما صلاة الرجل في بيته فنور فنوروا بها يوتسكم (حم ه) عن عمر - (ح)

١٦٠٣ - أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً : عند الميزان حتى يعلم يخف ميزانه أم يثقل،

ألم تر أنها تخرج صفراء ملتوية وبقلة الحقاء ليست صفراء وإنما كانت صفراء لأنها أحسن ألوان الرياحين ولهذا تسر الناظرين وسيد رياحين الجنة احناء وهو أصفر والمراد التشبيه في سرعة النبات وطراوته وحسن لونه وضعف النبات فهو كناية عن سرعة نباتهم وحسن ألوانهم وضعف حالهم ثم يشتد قواهم بعد ويصيرون إلى منازلهم ؛ شبه سرعة عود إنباتهم بسرعة نباتها وفي خبر يكتب على جباههم هؤلاء عتقاء الرحمن قيل وماء الحياة معنوى ولا مانع من كونه حسياً وفيه رد على المرجئة حيث أفاد دخول طائفة من الأمة النار وعلى المعتزلة لدلالته على عدم تخليد العاصي فيها (حم م ه عن أبي سعيد) الحدرى قال العارف ابن عربى رضى الله عنه وهو صحيح كشفاً .

(أما أول أشرط الساعة) أى علاماتها التى يعقبها قيامها (فنار تخرج من المشرق) أى جهة شروق الشمس (فتحشر الناس) أى تجمعهم مع السوق (إلى المغرب) قيل لعله أراد نار الفتن وقد وقعت كفتنة التتار سارت من المشرق إلى المغرب وقيل بل تأتى واستشكل جعل النار أول العلامات بأن بعثة نبيينا من الأشرط والنار لم تتقدمه وفى خبر أول الآيات طلوع الشمس من مغربها (وأجيب بأن) بعض علاماتها علامات لقربها وبعضها علامة غاية قربها وبعضها علامة وقوعها ومن الأول البعثة ومن الثانى النار والدخان والدجال وأجوج ومأجوج والثالث طلوع الشمس وخروج الدابة سمي أولاً لأنه مبدأ ذلك القسم (وأما أول ما) أى طعام (يا كلة أهل الجنة) أى فيها (فزيادة كبد حوت) أى زائدته وهى القطعة المنفردة المعلقة بالكبد وهى أذنه وأهناؤه وأمرأه<sup>(١)</sup> (وأما شبه الولد أباه) تارة (وأمه) تارة أخرى (فإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة) فى النزول والاستقرار فى رحمها (نزع إليه) أى نزع إلى الرجل (الولد) بنصبه على المفعولية أى جذب سبق إليه الولد (إذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع) إلى الولد (إليها) أى إلى المرأة قال فى الصحاح نزع إلى أبيه فى الشبه أى ذهب، وفى المصباح نزع إلى الشيء ذهب إليه وإلى أبيه ونحوه أذهبه أشبهه (حم خ ن عن أنس) قال بلغ ابن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه فقال إني سائلك عن ثلاثة لا يعلمها إلا نبي ما أول أشرط الساعة، وما أول صعام يأكله أهل الجنة ومن أى شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أى شيء ينزع الولد إلى أخواله فقال النبي صلى الله عليه وسلم خبرني بهن آناً جبريل ثم ذكره فأسلم (أما صلاة الرجل في بيته) أى فى محل إقامته من بيت أو خلوة أو غيرهما (فنور) أى منورة للقلب بحيث يشرق فيه أنوار المعارف والمكاشفات وتكون نوراً يوم القيامة فى تلك الظلم (فنوروا بها يوتسكم) فإنها تمنع المعاصي وتنتهى عن الفحشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به (حم ه عن عمر) بن الخطاب

(أما) بالتشديد (فى ثلاثة مواطن) أى أما كن من يوم القيامة قال فى الصحاح الوطن محل الإنسان والموطن المشهد من مشاهد الحروب وقال الرخشى من المجاز هذه أوطان الإبل لمربضها وثبت فى موطن القتال ومواطنه وهى مشاهد (فلا يذكر أحد أحداً) لعظم هولها وشدة روعها (عند الميزان<sup>(٢)</sup>) أى إذا وضع لوزن الأعمال

(١) والحكمة فى ذلك أنها أبرد شئ فى الحوت فبأكلها تزول الحرارة التى حصلت للناس فى الموقف (٢) قال النووى وهى واحدة ذات لسان وكفتين وكفة الحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة



وَعِنْدَ الْكِتَابِ حِينَ يَقَالُ ، هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهٗ حَتَّى يَعْلَمَ أَيْنَ يَقَعُ كِتَابُهُ أَفَى يَمِينِهِ أَمْ فِي شِمَالِهِ أَمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ ، وَعِنْدَ الصَّرَاطِ إِذَا وَضَعَ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ ، حَافَتَاهُ كَلَالِيْبٌ كَثِيرَةٌ ، وَحَمَلُكَ كَثِيرٌ ، يَحْبِسُ اللَّهُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَيْنَ جَوَّ أَمْ لَا - (دك) عن عائشة (صح)

١٦٠٤ - أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، وَإِنَّ أَفْضَلَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا

(حتى يعلم) الإنسان (أن يخفف ميزانه) فيكون من الهالكين (أم يثقل) فيكون من الناجين (وعند الكتاب) أي نشر صحف الأعمال (حين يقال هاءم<sup>(١)</sup> اقروا كتابيه<sup>(٢)</sup> حتى يعلم أين يقع كتابه أفى يمينه أم في شماله أو من وراء ظهره) قال ابن السائب تلوى يده خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل تنزع من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطاه قال ابن رسلان وظاهره أن من يؤتى كتابه بشماله قسمان قسم يؤتاه بشماله لا من وراء ظهره وقسم بشماله من ورائه وقال غيره يعطى المؤمن العاصي كتابه بشماله والكافر من ورائه (وعند الصراط) الجسر الممدود على متن جهنم لير الناس عليه (إذا وضع بين ظهري جهنم) بفتح الظاء أي على ظهرها أي وسطها كالجسر فزبدت الألف والنون للمبالغة والياء لصحة دخول بين على متعدد وقيل لفظ ظهراني مقحم (حافته كلاليب<sup>(٣)</sup>) جمع كلاب بالضم أو كلوب بالفتح وشد اللام فيهما حديثة معوجة الرأس أو عود في رأسه اعوجاج (كثيرة وحسك) جمع حسكة شوكة صلبة معروفة تسمى شوك السعدان تشبه حلبة الثدي (كثير يحبس الله بها من يشاء من خلقه) يعنى يعوق من شاء ويصرعه بكلاليب الصراط حتى يهوى إلى النار (حتى يعلم أين جوى أم لا) قال الحليمي في الحديث إشعار بأن البارئ عليه مواضع الأقدام فما ورد من أنه أدق من الشعر معناه أن يسره وعسره على قدر الطاعات والمعاصي ولا يعلم حدود ذلك إلا الله لحفاؤها وغموضها وقد اعتيد ضرب المثل للغامض الخفي بدقة الشعر وأنه أحد من السيف معناه أدق دقيق اهـ . وهذا كله إلهاب وتهيج وتذكير للبرء بما أمامه من القدوم على أهوال لا يخلصه منها إلا لطف الرحمن (د) في السنة (ك) في الأهوال (عن عائشة) قالت ذكرت النار فبكيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قالت ذكرت النار فبكيت فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة فذكره قال الحاكم على شرطهما لولا إرسال فيه بين الحسن وعائشة اهـ . ورواه أحمد رضي الله تعالى عنه بآتم من هذا وفيه ابن طيبة وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي . (أما بعد) قال الطبري أما وضع للتفصيل فلا بد من التعداد ونقل عن أبي حاتم أنه لا يكاد يوجد في التنزيل أما وما بعدها إلا وتنتي وتثلث كقوله تعالى «أما السفينة» وأما الجدار وعامله مقدر أي مهما يكن بعد تلك القضية (فإن أصدق) وفي رواية بدله خير (الحديث كتاب الله) اقتباس من قوله تعالى «الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً فهو لإعجازه وإفهامه ما اشتمل عليه من أخبار الأمم والأحكام والمواعظ ومنفعة الخلق وتناسب الألفاظ وتناسقها في النخير والإصابة وتجاوز نظمه وتأليفه في الإعجاز والتبكيك أحسن حديث (وإن أفضل) وفي رواية وإن خير (الهدى هدى محمد) بفتح الهاء وسكون الدال فيهما أي أحسن الطرق طريقته وسمته وسيرته من هدى هديه سار بسيرته وجرى على طريقته ويقال فلان حسن الهدى أي الطريقة والمذهب ومنه خبر اهدوا بهدى عمار ، وبضم ففتح فيهما وهو بمعنى الدعاء والرشاد ومنه «ولأنك لتهدى إلى صراط مستقيم» «إن هذا القرآن يهدي» وقال القاضي هو من تهادت المرأة في مشيها إذا تبخرت ولا يكاد يطلق إلا على طريقة حسنة وسنة مرضية ولامه للاستغراق لأن أفضل

(١) هاءم اسم فعل بمعنى خذوا (٢) كتابية تنازعه هاءم وقرأوا فهو مفعول أقرأوا لأنه أقرب العاملين ولأنه لو كان مفعول هاءم لقبل أقرأوه

إذ الأولى إسناده حيث أمكن أي يقول ذلك الناجي لجماعته لما يحصل له من المرور والظاهر أن قوله هاءم الخ معترض بين قوله وعند الكتاب وقوله

حتى يعلم الخ (٣) أي هما نفسهما كلاليب وهو أبلغ من كونهما فيهما



وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ ، أَنْتُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً بَعَثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ هَكَذَا صَبَحْتُمْ السَّاعَةَ وَمَسْتُمْ ، أَنَا أُولَى بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ ، مَنْ تَرَكَ مَا لَا فَلَّاهُ ، وَمَنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ ضِيَاعًا فَيَلِيَّ وَعَلَى ، وَأَنَا وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ - (حم م ن ه) عن جابر - (صح)

١٦٠٥ - أما بعد ، فوالله إني لأعطي الرجل وأدع الرجل ، والذي أدع أحب إلي من الذي أعطي ،

التفضيل لا يضاف إلا إلى متعدد وهو داخل فيه ولأنه لو لم يكن للاستغراق لم يفد المعنى المقصود وهو تفضيل دينه وسنته على جميع السنن والأديان (وشر الأمور محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهي كما سبق مالم يعرف من كتاب ولا سنة ولا إجماع قال القاضي روى شر الأمور بالنصب عطف على اسم إن وهو الأشهر وبالرفع عطف على محل إن مع ١٣٥ (وكل بدعة ضلالة) أي وكل فعلة أحدثت على خلاف الشرع ضلالة لأن الحق فيما جاء به الشارع فما لا يرجع إليه يكون ضلالة إذ ليس بعد الحق إلا الضلال (وكل ضلالة في النار) فكل بدعة فيها وقد سبق ذا موضحاً بما منه أن المراد بالمحدث الذي هو بدعة وضلالة مالا أصل له في الشرع والحامل عليه مجرد شهوة أو إرادة بخلاف محدث له أصل فيه إنما يحمل النظر على نظيره أو لغير ذلك وقوله وكل إلى آخره عام مخصوص (أنتكم الساعة بغتة) بنصبه على المفعولية وجوز رفعه قال في الكشف الساعة القيامة سميت به لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أو لأنها تقع بغتة وبديهة كما تقول في ساعة لمن تستعجله ، وجرت علماً لها كالنجم للثريا والكوكب للزهرة (بعثت أنا والساعة هكذا) وقرن بين إصبعيه السبابة والوسطى قال القاضي يحتمل أنه تمثيل لمقارنتها وأنه ليس أصبع أخرى كما لا شيء بينه وبين الساعة ويحتمل أنه تقريب لما بينهما في المدة وأن التفاوت بينهما كنسبة التفاوت بين الأصبعين تقريباً لاتحادياً (صبحتكم الساعة ومستمكم) أي توقعوا قيامها فكانكم بها وقد فجأتكم على بغتة صباحاً أو مساءً فبادروا إلى التوبة لتسقط عنكم المعاصي وازهدوا في الدنيا ليخف حسابكم وتذكروا الآخرة وأهوالها وما هو إلا من نفس إلى نفس فتصبرون إليها وإنما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين (أنا أولى بكل مؤمن من نفسه) أي أحق ، كان إذا احتاج لنحو طعام وجب على صاحبه بذله له « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » (من ترك مالا فلأهله) الذين يرثونه (ومن ترك ديناً) عليه لم يوفه في حياته (أو ضياعاً) بفتح الضاد أي عيالا وأطفالاً (فإلى وعلى) أي فأمر كفاية عياله إلى وعلى قضاء دينه فهو لف ونشر غير مرتب (وأنا ولي المؤمنين) جميعاً ، كان المصطفى صلى الله عليه وسلم لا يصل على مدين مات ولم يخلف وفاء زجر للناس عن الاستدانة وإهمال الوفاء فلما فتح الله تعالى على المسلمين قال من ترك ديناً فعلي وفاءه أي قضاؤه وهل كان يقضيه تذكراً أو وجوباً ؟ وجهان الأصح الثاني ثم قيل إن ذا من خصائصه وقيل بل يقضى في كل زمن من المسال وفيه أنه يستأن أن يقال في الخطب أما بعد (حم م ن ه عن جابر) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب أحمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش يقول أما بعد إلى آخره

(أما بعد) أي حمد الله والثناء عليه قال عياض هي كلمة يستعملها الخطيب للفصل بين ما كان فيه من حمد وثناء والانتقال إلى ما يريد التكلم فيه ويعوض عنها لفظتين هذا ولما كان كذا وأول من قالها داود أو يعقوب أو يعرب ابن قحطان أو كعب بن لؤي أو سحيان أو وائل أو قس بن ساعدة . قال الحافظ ابن حجر في الفتح والاول أشبه ويجمع بينه وبين غيره بأنه بالنسبة للأولية المحضة والبقية بالنسبة إلى العرف خاصة ثم يجمع بينهما بالنسبة إلى القبائل (فوالله إني لأعطي) بلام بعدها همزة مضمومة فعين ساكنة فطاء مكسورة بلفظ المتكلم لا بلفظ المجهور من الماضي (الرجل وأدع) بفتح الهمزة والبدال أي أترك (الرجل) الآخر فلا أعطيه شيئاً (والذي أدع) إعطاءه (أحب إلى من الذي أعطي) عائد الموصول محذوف (ولكن) وفي رواية البخاري ولكني (أعطي أفواماً لها) بكسر اللام (أرى)



وَلَكِنْ أُعْطِيَ أَقْوَامًا لَمَّا أَرَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَزَعِ وَالْهَلَعِ ، وَأَكَلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغَنَى وَالْخَيْرِ ، مِنْهُمْ عُمَرُو بْنُ تَغْلَبَ - (خ) عن عمرو بن تغلب - (ص)

١٦٠٦ - أَمَّا بَعْدُ ، فَمَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ؟ مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ ، وَإِنْ كَانَ مِائَةً شَرْطٍ ، فَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ ، وَشَرْطُ اللَّهِ أَوْثَقُ ، وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَتَقَاتُ - (ق ٤) عن عائشة - (ص)

١٦٠٧ - أَمَّا بَعْدُ . فَمَا بَالُ الْعَامِلِ نَسْتَعْمِلُهُ فَيَتَيْنَا فَيَقُولُ : هَذَا مِنْ عَمَلِكُمْ وَهَذَا أَهْدَى إِلَيَّ ، أَفَلَا قَعَدَ

من نظر القلب لا من نظر العين (في قلوبهم من الجزع) بالتحريك أى الضعف عن تحمل ما نزل بهم من الإملاق (١) (والهلع) بالتحريك أيضاً شدة الجزع أو أخشه أو هماً بمعنى وهو شدة الحرص فالجمع للاتطاب (وأكل أقواماً) بفتح الهمزة وكسر الكاف (إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى) النفسى (والخير) الجلبى الداعى إلى التصبر والتعفف عن المسئلة والشه (منهم) أى من الأقوام الذين لهم غنى النفس (عمرو بن تغلب) يفتح المنة فوق وسكون المعجمة وكسر اللام بعدها موحدة وهو التمرى بالتحريك وفيه أن الرزق في الدنيا ليس على قدر درجة المرزوق في الآخرة وأما في الدنيا فتقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية وأن البشر جيلوا على حب العطاء وبغض المنع وأن المنع قد يكون خيراً للممنوع «وعسى أن تسكروها شيئاً وهو خير لكم» واستتلاف من يخشى جزعه أو يرجى بسبب إعطائه طاعة من يتبعه والاعتذار إلى من ظن ظناً والامر بخلافه (خ عن عمرو بن تغلب) هذا قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم بمال فقسمة فأعطى رجلاً وترك رجلاً فبلغه أن الذين تركوا عتبوا عليه فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره قال عمرو فوالله ما أحب أن لى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حمر النعم (١) انتهى

(أما بعد) قال القاضى أما حرف يذكر لفصل الخطاب ويستدعى جواباً صدر بالماء الجزائية لما فيها من معنى الشرط قال سيويه إذا قلت أما زيد فنطلق فكأنك قلت مهما يكن من شيء فزيد منطلق (ثما) وفي رواية البخارى ما بدون فاه في الجواب قال الزركشى وهو عند اللغويين نادر (بال أقوام) أى ما حالهم أى أهل بريرة ، أرادت عائشة شراء ما منهم وتعتقها فشرطوا كون الولاء لهم ولم يشرط الله في كتابه ذلك فخطب فنبه على تقييحه فعملهم حيث (يشترطون شروطاً) جمع شرط وهو إلزام الشيء والتزامه (ليست في كتاب الله) أى في حكمه الذى كتب على عباده وشرعه لهم (ما كان من شرط ليس في كتاب الله) أى ليس في حكمه الذى يتعبد به عباده من كتاب أو سنة أو إجماع فليس المراد الفرقان لأن كون الولاء للمعتق ليس منصوصاً في القرآن وقال ابن خزيمة أى ليس في حكمه جوازه أو وجوبه لا أن كل من شرط شرطاً لم ينطق به القرآن باطل لأنه قد يشترط في البيع (فهو باطل وإن كان مائة شرط) مبالغة وتأكيذاً لأن العموم في قوله ما كان من شرط إلى آخره دل على بطلان جميع الشروط وإن زاد على المائة فالعدد خرج مخرج الكثير يعنى أن الشروط الغير مشروعة باطلة وإن كثرت (قضاء الله) المشروط أى حكمه (أحق) باتباع من غيره يعنى هو الحق لا غيره (وشرط الله أوثق) أى هو القوى وما سواه باطل وادفاً فاعل لا تفضيل فيه في الموضوعين إذ لا مشاركة بين الحق والباطل (وإنما الولاء لمن أعتق) لا إلى غيره من مشروط أو غيره فهو منى عنه شرعاً فيه أنه لا ولاء لمن أسلم على يده رجل أو خالفه خلافاً للحنفية ولا للملتقط خلافاً لاسحق (ق ٤ عن عائشة) وهى قصة بريرة المشهورة

(١) أى الفقر (٢) أى ما أحب أن لى بدل كلمته النعم الحر وهذه صفة تدل على قوة إيمانه ويكفیه هذه المنفعة الشريفة



فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ فَنَظَرَ هَلْ يَهْدِي لَهُ أُمٌّ لَا ؟ ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَغْلُ أَحَدُكُمْ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى عُنُقِهِ ، إِنْ كَانَ بَعِيرًا جَاءَ بِهِ لَهُ رِغَاءٌ ، وَإِنْ كَانَتْ بَقَرَةً جَاءَ بِهَا لَهَا خَوَارٌ ، وَإِنْ  
كَانَتْ شَاةً جَاءَ بِهَا تَيْعَرٌ ، فَقَدْ بَلَغْتَ - (حم ق د) - عَنْ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ - (صح)

١٦٠٨ - أَمَّا بَعْدُ ، أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يَوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي فَاجِيبْ ، وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ  
ثَقَلَيْنَ : أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ ، مَنْ اسْتَمْسَكَ بِهِ وَآخَذَ بِهِ كَانَ عَلَى الْهُدَى ، وَمَنْ أَخْطَأَ ضَلَّ  
خُذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَاسْتَمْسِكُوا بِهِ ، وَاهْلِ بَيْتِي أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي ، أَذْكَرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي -

(أما بعد) أى بعد الحمد والثناء (فما بال العامل) أراد به عبد الله بن اللثيمة بضم اللام وسكون المثناة وكسر الموحدة  
وياء النسب استعمله على عمل فجاء حين فرغ فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا أهدي لى فخطب موبخا له على تأويله  
الفاسد مبينا له بطلان رأيه الكاسد فقال (نستعمله) أى نوليّه عاملا (فيا تينا) عند انتهاء عمله (فيقول هذا من عملكم)  
أهدي إلى خاصة نفسي (أفلا تعبد) فى رواية للبخارى فهلا جلس (فى بيت أبيه وأمه فنظر) بضم النون  
ولأبى ذر بفتحها (هل يهدى له) بالبناء للمفعول (أم لا فوالذى نفس محمد بيده) أى بقدرته وتديره (لا يغفل أحدكم)  
بغين معجمة مضمومة من الملول وهى الخيانة فى الغنيمة (منها) أى الصدقة (شيئا إلا جاء به يوم القيامة) حال كونه  
(يحملة على عنقه) «ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة» (إن كان بعيرا جاء به) يومها (له رغاء) بضم الراء والتخفيف  
ومد له صوت (وإن كانت بقرة جاء بها لها خوار) بضم أوله المعجم صوت (وإن كانت شاة جاء بها تيعر)  
بمشاة فوقية مفتوحة فتحتمية ساكنة فمهملة صوت شديد (فقد بلغت) بشد اللام أى بلغت حكم الله الذى أرسلت به  
فى هذا إليكم وبقية الحديث ثم رفع يديه حتى رأينا عفرتى إبطيه ، وفيه أن الإمام يخطب فى الأمر المهم واستعمال أما  
بعد فى الخطبة ومحاسبة المزمع ومنع العامل من قبول الهدية عن له عليه حكم وإبطال كل طريق يتوصل به من يأخذ  
المال إلى محاباة المأخوذ منه والانفراد بالمأخوذ مع وجود الفاضل وأن من وجد متأولا خطأ يشهر خطأه ليحذر  
(حم ق د عن أبى حميد) عبد الرحمن بن سعيد (الساعدي) بكسر العين المهملة وذكر البخارى أن هذه الخطبة كانت  
عشية بعد الصلاة

(أما بعد ألا أيها الناس) الحاضرون أو أعم (فإنما أنا بشر يوشك أن يأتى رسول ربى) يعنى ملك الموت (فاجيب)  
أى أموت ، كنى عنه بالإجابة إشارة إلى أنه ينبغي تلقىه بالقبول كأنه مجيب إليه باختياره (وأنا تارك فيكم ثقلين) سميّا به  
لعظم شأنهما وشر فهما (أولهما كتاب الله) قدمه للاحقية بالتقدم (فيه الهدى) من الضلال (والنور ، من استمسك به  
وأخذ به كان على الهدى ومن أخطأ ضل) أى أخطأ طريق السعادة وهلك فى ميادين الخيرة والشقاوة (نخذوا بكتاب  
الله واستمسكوا به) فانه السبب الموصل إلى المقامات العلية والسعادة الابدية (وأهل بيتى) أى وثانيتها أهل بيتى وهم  
من حرمت عليهم الصدقة من أقربائه : قال الحكيم حض على التمسك بهم لأن الأمر لهم معاينة فهم أبعد عن المحنة وهذا  
عام أريد به خاص وهم العلماء العاملون منهم نخرج الجاهل والفاسق وهم بشر لم يعرفوا عن شهوات الآدميين ولا عصموا  
عصمة النبيين وكما أن كتاب الله منه ناسخ ومنسوخ فارتفع الحكم بالمنسوخ هكذا ارتفعت القدرة بغير علمائهم  
الصلحاء وحث على الوصية بهم لما علم بما سيصيبهم بعده من البلايا والزيابا انتهى (أذكركم الله فى أهل بيتى) أى فى الوصية  
بهم واحترامهم وكرره ثلاثا للتأكيد قال الفخر الرازى جعل الله تعالى أهل بيته مساوين له فى خمسة أشياء فى الحجة



(حم) وعبد بن حميد (م) عن زيد بن أرقم - (صح)

١٦٠٩ - أما بعد، فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى، وأوثق العرى كلمة التقوى، وخير الملل ملة إبراهيم، وخير السنن سنة محمد، وأشرف الحديث ذكر الله، وأحسن القصص هذا القرآن، وخير الأمور عوازمها، وشر الأمور محدثاتها، وأحسن الهدى هدى الأنبياء، وأشرف الموت قتل الشهداء، وأعمى العمى الضلالة بعد الهدى، وخير العلم ما نفع، وخير الهدى ما اتبع، وشر العمى عمى القلب، واليد العليا

وتحريم الصدقة والطهارة والسلام والصلاة ولم يقع ذلك لغيرهم (تتمة) قال الحافظ جمال الدين الزرندى في نظم درر السبطين ورد عن عبد الله بن زيد عن أبيه أنه عليه الصلاة والسلام قال من أحب أن ينسأ له في أجله وأن يتمتع بما خلقه الله فليخلفني في أهلي خلافة حسنة فمن لم يخلفني فيهم بتر عمره وورد على يوم القيامة مسوداً وجهه (حم وعبد بن حميد م) في المناقب كلهم (عن زيد بن أرقم) قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً بما يدعى نخا بين مكة والمدينة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال أما بعد فذكره وتتمته في مسلم من عدة طرق لفظه في أحدها قيل لزيد أليس نساؤه من أهل بيته قال ليس نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده وفي رواية له إن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة.

(أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله) القرآن لأنه يستحيل الكذب في خبره وإعما تكذب الظنون في فهم خطابه وإعما يتقى الريب عن سامعه بقدر قوة إيمانه ومتانة إيقانه وسماه حديثاً لنزوله منجماً لالكونه ضد القديم (وأوثق العرى كلمة التقوى) كلمة الشهادة لإذى الوفاء بالعهد ومعنى اضافتها إلى التقوى أنها سبب التقوى وأسها وقيل كلمة أهل التقوى ذكره في الكشف وقوله أوثق العرى من باب التثنية مثلت حال المتقي بحال من أراد التبدل من شاقق فاحتاط لنفسه بتمسكه بعروة من جبل متين مأمون انقطاعه (وخير الملل ملة إبراهيم) الخليل ومن ثم أمر صلى الله عليه وسلم باتباعها «أن اتبع ملة إبراهيم» (وخير السنن سنة محمد) صلى الله عليه وسلم وهي قوله أوفعله أو تقريره لأنها أهدى من كل سنة وأقوم من كل طريقة (وأشرف الحديث ذكر الله) لأن الشيء يشرف بشرف من هو له (وأحسن القصص هذا القرآن) لأنه برهان مافي سائر الكتب ودليل صحتها لأنه معجزة وليس تلك بمعجزة فهي مفتقرة إلى شهادته على صحة ما فيها افتقار المحتج عليه إلى شهادة الحجة ذكره الزخشرى (وخير الأمور عوازمها) (١) وشر الأمور محدثاتها) بضم فسكون جمع محدثة (٢) وهي ما لم يكن معروفاً في كتاب ولا سنة ولا إجماع (وأحسن الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة السميت والطريقة والسيرة أى خير السيرة والطريقة سيرة محمد صلى الله عليه وسلم وطريقته وروى أيضاً بضم الهاء وفتح الدال ومعناه الدلالة والرشاد (هدى الأنبياء) لأنه تعالى تولى هدايتهم وتأديتهم وعصمتهم عن الضلال والاضلال والهدى بضم الهاء وفتح الدال والقتصر الإرشاد، واللام في الهدى للاستغراق لأن أفعل التفضيل لا تضاف إلا إلى متعدد وهو داخل فيه ولأنه لو لم يكن للاستغراق لم يفد المعنى المقصود (وأشرف الموت قتل الشهداء) لأنه في الله وإعلاء كلمة الله فأعقبهم الحياة بالله ولهذا نهى الله الخلق عن إطلاق الموت عليهم (وأعمى العمى الضلالة بعد الهدى) أى الكفر بعد الإسلام فهو العمى على الحقيقة (وخير العلم ما نفع) وفي رواية بدل العلم العمل بأن صحبه إخلاص فإن العلم الذى لا ينفع لا خير فيه لصاحبه بل هو وبال عليه

(١) أى فرائضها التى فرض الله على الأمة فعلها (٢) أى ما أحدث من البدع بعد الصدر الأول



خير من اليد السفلى ، وما قل وكفى خير مما كثر وألغى ، وشر المعذرة حين يحضر الموت ، وشر الندامة يوم القيامة ، ومن الناس من لا يأتي الصلاة إلا دبرا ، ومنهم من لا يذكر الله إلا هجرا ، وأعظم الخطايا اللسان الكذاب ، وخير الغنى غنى النفس ، وخير الزاد التقوى . ورأس الحكمة مخافة الله ، وخير ما وقر في القلوب اليقين ، والأرتياب من الكفر ، والنياحة من عمل الجاهلية . والغلول من جثا جهنم ، والسكنز

(وخير الهدى ما تبع) بالبناء للمجهول أى اقتدى به كنشر العلم للبريدى وتهذيب المشايخ لأحوال السالكين وهى سيرة المرسلين وشر العمى عمى القلب لأن عماء يفقد نور الإيمان بالغيب فيشمر الغفلة عن الله والآخرة «ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا» فعمى البصيرة أشد من عمى البصر لأنه عظم الضرر «فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور» (واليد العليا خير من اليد السفلى) أى اليد المعطية خير من اليد الآخذة (١) (وما قل) من الدنيا (وكفى) الإنسان لمؤنته ومؤنة من عليه مؤنته (خير مما كثر وألغى) عن الله والدار الآخرة لأن الاستكثار من الدنيا يورث الهم والغم وقسوة القلب وشدة الحرص وينسى الموت والقبر والثواب والعقاب وأحوال الآخرة (وشر المعذرة حين يحضر الموت) فإن العبد إذا اعتذر إلى الله بالتوبة عند احتضاره ووقوعه فى الفزع لا يفيد فراده الاعتذار عند الغرغرة ومعاينة ملك الموت وهى حالة كشف الغطاء واليأس من البقاء «وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن» (وشر الندامة) أى الحزن وقال الراغب الندم التحسر على ما فات (يوم القيامة) فإنها لا تنفع يومئذ ولا تنفيد (ومن الناس من لا يأتي الصلاة إلا دبرا) بفتح أو ضم المهملة كذا ذكره بعضهم وقال العسكري الصواب بضمين ونصبه على الظرف أى بعد فوت الوقت (ومنهم من لا يذكر الله إلا هجرا) أى تاركا للإخلاص كأن قلبه هاجر للسانه يراوون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا لا يدعوهم إلى موافقة العاملين إلا استقباح المذمة من الناس والسطوة من السلطان أو الغيب من الإخوان والجيران ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون» (وأعظم الخطايا اللسان الكذاب) وهو الذى تكرر كذبه حتى صار صفة له حتى يأتي بالكبائر كلها كالقذف والبهتان وشهادة الزور وغيرها وربما أفضى إلى الكفر فإن اللسان أعظم عملا من سائر الجوارح فإذا تعود الكذب أورد صاحبه المهالك (وخير الغنى غنى النفس) فإنه الغنى على الحقيقة وفقير النفس لا يزال فى هم وغم على تحصيل الدنيا والحرص على جمعها بقوله أخاف الفقر فى الكبر وغير ذلك (وخير الزاد) إلى الآخرة (التقوى) «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» قال الغزالي جمعت خيرات الدنيا والآخرة تحت هذه الخصلة التى هى التقوى وتأمل ما فى القرآن من ذكرها كم علق بها من خير ووعد عليها من ثواب وكم أضاف إليها من سعادة ، ومدار العبادة على ثلاثة أصول الأول التوفيق والتأييد وهو للبتقين قال الله تعالى «إن الله مع المتقين» الثانى إصلاح العمل واتقاء التقصير وهو للبتقين قال الله تعالى «يصلح لكم أعمالكم» الثالث قبول العمل وهو للمتقين قال الله تعالى «إنا بما يتقبل الله من المتقين» فالتقوى هى الجامعة للخيرات الكافية للهجات الرافعة للدرجات (ورأس الحكمة مخافة الله) أى الخوف منه أصلها واسمها فمن لم يخف الله فباب الحكمة عليه مسدود (وخير ما وقر فى القلب اليقين) أى خير ما سكن فيه نور اليقين فإنه المزيل لظلمة الرب قال الزمخشري من المجاز وقر فى قلبه كذا وقع وبقي أثره وكلمته وقرت فى إذنه ثبتت (والأرتياب) أى الشك فى شئ مما جاء به الرسول (من الكفر) بالله تعالى (والنياحة من عمل الجاهلية) أى النوح على الميت ينحوا واكففاه واجبلاه من عادة الجاهلية وقد جاء الإسلام بتحريمه (والغلول) أى الحياطة الخفية (من جثا جهنم) جمع جثوة بالضم الشئ المجموع كذا فى النهاية وفى التقريب الجثوة مثلثة الحجارة المجموعة وقيل معنى

(١) أى إذا لم يكن الآخذ محتاجا لخبر ما المعطى من سعة بأفضل من الآخذ إذا كان محتاجا



كَيَّ مِنَ النَّارِ ، وَالشَّعْرُ مِنْ مَزَامِيرِ إِبْلِيسَ ، وَالْخَزْرَجُ جَمَاعُ الْإِثْمِ ، وَالنِّسَاءُ حِبَالَةُ الشَّيْطَانِ ، وَالشَّبَابُ شُعْبَةٌ مِنَ الْجُنُونِ ، وَشَرُّ الْمَسْكَاكِ كَسْبُ الرِّبَا ، وَشَرُّ الْمَالِ كُلِّ مَالٍ الْيَتِيمِ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعَظَ بَغِيرِهِ ، وَالشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ، وَإِنَّمَا يَصِيرُ أَحَدُكُمْ إِلَى مَوْضِعٍ أَرْبَعِ أَذْرُعٍ . وَالْأَمْرُ بِآخِرِهِ ، وَمَلَاكُ الْعَمَلِ خَوَاتِمُهُ ، وَشَرُّ

من جنائهم من جماعتها وفي رواية للقضاعي من جمر جهنم قال شارحه لأن الغلول يصير على الغال جمرأ لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في الذي غل شملة إنها تضطرم عليه ناراً (والكنز) أى المال الذى لم تؤد زكاته (كى من النار) أى يكوى صاحبه فى نار جهنم (والشعر) بكسر الشين الكلام المقفى الموزون قصداً (من مزامير إبليس) أى الشعر المحرم لا الجائز (والخزرج جماع الإثم) أى جمعه ومظنته والجماع اسم لما يجمع ويضم يقال هذا الباب جماع الأبواب من جمعت الشيء ضمته كالكفات من كفت الشيء إليه إذا ضمه وجمعه ذكره الكشف وفى الفائق جماع كل شيء مجتمع أصله يقال لما اجتمع فى الغصن من النور هذا جماع الثمر (والنساء حباله الشيطان) أى مصائده ونفخه واحداً حباله بالكسر وهى ما يصاد بها من أى شيء كأن دعى رجل إلى قتل نفس فأبى ثم إلى الزنا فأبى ثم إلى الخمر فشرب فزنا فقتل وقيل ما أيس الشيطان من آدمى من قبل النساء ومن ثم قال سليمان عليه الصلاة والسلام : امش وراء الأسد ولا تمش وراء المرأة وسمع عمر رضى الله تعالى عنه امرأة تقول :

إِنَّ النِّسَاءَ رِيَّاحِينَ خَلَقْنَ لَكُمْ • وَكَلَّكُمْ يَشْتَهُى شَمَّ الرِّيَّاحِينَ

فقال : إِنَّ النِّسَاءَ شَيَاطِينَ خَلَقْنَ لَنَا • نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الشَّيَاطِينِ

وقال بعض الحكماء إياك ومحاطة النساء فإن لحظات المرأة سهم ولفظها سم ( والشباب شعبة من الجنون ) لأن الجنون يزيل العقل وكذا الشباب قد يسرع إلى قلة العقل لما فيه من كثرة الميل إلى الشهوات والإقبال على المضار لحداثة السن سيما مع الجدة إن الشباب والفراغ والجدة • مفسدة للبره أى مفسده

( وشَرُّ الْمَسْكَاكِ كَسْبُ الرِّبَا ) أى التمسك به لأن درهما منه أشد من ثلاث وثلاثين زنية كما يحىء فى أخبار ( وشَرُّ الْمَالِ كُلِّ أكل مال اليتيم ) ظلماً لأن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً وإنما يأكلون فى بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً<sup>(١)</sup> ولذا كان من أكبر الكبائر ( والسعيد من وعظ بغيره ) أى السعيد من تصفح أفعال غيره فافتدى بأحسنها وانتهى عن سيئها قال إن السعيد له من غيره عظة • وفى التجارب تحكيم ومعتبر

وقال حجة الإسلام المراد أن الإنسان يشاهد من خبائث من اضطر إلى مرافقته وأحواله وصفاته ما يستعجبه فيجتنبه وقيل لعيسى عليه الصلاة والسلام من أدبك فقال ما أدبني أحد رأيت جهل الجاهل لجانبته قال الحجّة ولقد صدق فلو اجتنب الناس ما يكرهونه من غيرهم لكملت آدابهم واستغنوا عن مؤدب فاطلع فى القبور واعتبر بالنشور وانظر إلى مصارع آبائك وفناء إخوانك ، ومن أمثالهم كم قذف الموت فى هوة من جمجمة من هوة وكفى بالموت واعظاً ونظر الحسن رضى الله عنه إلى ميت يقبر فقال والله إن أمراً هذا أوله لحرى أن يخاف آخره وإن أمراً هذا آخره لجدير أن يزهد فى أوله وقال مطرف أفسد الموت على أهل النعيم نعيمهم فاطلبوا نعيماً لاموت فيه وقال الحكماء : للباقيين بالماضين معتبراً والآخرين بالآولين مزدجر والسعيد من لا يركن إلى الخدع ولا يغتر بالطمع وقالوا السعيد من اعتبر بأمره واستظهر لنفسه والشقى من جمع بغيره وبخل على نفسه ( والشقى من شق فى بطن أمه ) فلا اختيار للسعيد فى تحصيل السعادة ولا اقتدار للشقى على تبديل الشقاوة قال ابن السكال ومعنى الحديث أن السعيد مقدر سعادته وهو فى بطن أمه والشقى مقدر شقاوته وهو فى بطن أمه وتقدير الشقاوة له قبل أن يولد لا يدخله فى حين

(١) قوله فى بطونهم أى ما فيها ناراً لأنه يؤول إليها وسيصلون بالبناء للفاعل والمفعول أى يدخلون سعيراً أى ناراً شديدة



الرَّوَايَا رَوَايَا الْكَذِبِ ، وَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ قَرِيبٌ ، وَسَبَابُ الْمُؤْمِنِ فَسُوقٌ ، وَقَتَالُ الْمُؤْمِنِ كُفْرٌ ، وَأَكْلُ لَحْمِهِ  
مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ ، وَحَرَمَةُ مَالِهِ كَحَرَمَةِ دَمِهِ ، وَمَنْ يَتَّأَلَّ عَلَى اللَّهِ يَكْذِبُهُ ، وَمَنْ يَغْفِرُ يَغْفِرُ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ يَعْفُ  
يَعْفِ اللَّهُ عَنْهُ ، وَمَنْ يَكْظُمُ الْغَيْظَ يَأْجُرْهُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَصْبِرْ عَلَى الرِّزْيَةِ يَعْوِضَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ يَتَّبِعِ السَّمْعَةَ

ضرورة السعادة كما دل عليه خبر كل مولود يولد على الفطرة (وإنما يصير أحكم) إذا مات (إلى موضع أربع أذرع)  
وهو اللحد وانظر إلى ما تصير وفيه تسكن وقيل في آية «وكان تحته كنز لها» هولوح من ذهب فيه : عجبا لمن أيقن بالموت  
كيف يفرح ولمن يعرف النار كيف يضحك ولمن يعرف الدنيا وتحويلها كيف يطمئن إليها ؟ وقال ثابت : أي عبد أصعب  
حالا من يأتيه ملك الموت وحده ويقبر بلحده وحده ، وقيل لبشر بن الحارث عظنا قال ما أقول فيمن القبر مسكنه  
والصراط جوازه والقيامة موقفه والله مسائله فلا يعلم إلى جنة فيهنى أم إلى نار فيعزى (والأمر بآخره) بالمدام الأعمال  
بخواتيمها (وملاك العمل) بكسر الميم وفتحها أي قوامه ونظامه وما يعتمد عليه فيه (خواتمه) وأصل الملاك استحكام  
القدرة ومعناه أن أحكام عمل الخير وثباته موقوفة على سلامة عاقبته إنما الأعمال بالخواتيم فقد ابتدئ بالصلاة  
وغيرها بنية خالصة ثم يعرض له آفة تمنع صحته أو تبطل أجره من نحو عجب أورياه أو عزم على تركه فإن لم يعرض  
آفة قبل تمامه أو عرضت وردها بالعلم وختم عمله بما بدأ استحكم عمله باستدرا كه مفرط في الانشاء بإخلاص خاتمه  
قال ابن بطال في تغيب خاتمة العمل عن العبد حكمة بالغة وتدير لطيف لانه لو علم وكان ناجيا أعجب وكسل وإن  
كان هالكا زاد عتوا فحجب عنه ذلك ليكون بين خوف ورجاء : إن أحكم يعمل يعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه  
وبينها إلا مقدار شبر أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار ، وإن أحكم يعمل بعمل أهل النار حتى  
ما يكون بينه وبينها سوى مقدار شبر أو ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة كما سيجيء في الخبر (وشر  
الروايا (١) روايا الكذب وكل ما هو آت) من الموت والقيامة والحساب والوقوف (قريب) وأنت سائر على مراحل  
الأيام والليالي إليه منهم يروونه بعيدا ونراه قريبا فالجاهل يراه بعيدا لعى قلبه والمؤمن الكامل يراه بتور إيمانه قريبا  
كأنه يعاينه فبذل دنياه لأخراه وسلم نفسه لمولاه فلا تغرنك الدنيا بخديدها عما قليل يبلى ونعيمها يفنى ومن لم يتركها  
اختيارا فبها قريب يتركها اضطرارا ومن لم تزل نعمته في حياته زالت بمماته قال ابن عطاء رضى الله عنه : لا بد لهذا  
الوجود أن تهدم دعائمه وأن تسلب كرائمه فالعاقل من كان بما هو أبقى أوثق منه بما هو يفنى وقال بعض الحكماء  
من كان يؤمل أن يعيش غدا فهو يؤمل أن يعيش أبدا قال المسوردي ولعمري إنه صحيح إذ كل يوم غدا فإذا يفنى  
به الأمل إلى الفوت من غير درك ويؤديه الرجاء إلى الإهمال بغير تلاف وقال الحكماء لا تبت على غير وصية وإن  
كنت من جسمك في صحة ومن عمرك في فسحة فإن الدهر خائن وكل ما هو آت كائن (وسباب المؤمن) بكسر السين  
المهملة أي سبه وشتمه (فسوق) أي فسق (وقتال المؤمن) بغير حق (كفر) إن استحل قتله بلا تأويل سائغ (وأكل  
لحمه من معصية الله) أي غيبته وهي ذكره بما يكرهه حرام «أوجب أحكم أن يأكل لحم أخيه ميتا» (وحرمته ماله كحرمة  
دمه) فكما بمنع سفك دمه بغير حق يمنع أخذ شيء من ماله بغير حق قال في الكشف الحرمة ما لا يحل هتكه (ومن  
يتأل على الله) أي يحكم عليه ويحلف كقوله والله ليدخل فلان النار من الآلية وهي اليمين (يكذبه) بأن يفعل خلاف  
ما حلف عليه مجازاة له على جراته وفضوله (ومن يغفر يغفر الله له) أي ومن يستر على أخيه فضيحة اطلع عليها يستر  
الله ذنوبه فلا يؤاخذ بها (ومن يعف) أي عن الجاني عليه (يعف الله عنه) أي ومن يمحو أثر جناية غيره يمحو  
الله سيئاته جزاء وفاقا (ومن يكظم الغيظ) أي يردّه ويكتمه مع قدرته على إنفاذه (يأجره الله) أي يثيبه الله لانه



يَسْمَعُ اللَّهُ بِهِ ، وَمَنْ يَصْبِرْ يَضَعُفَ اللَّهُ لَهُ ، وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ يَعْذِبْهُ اللَّهُ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَا مَتَى ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَا مَتَى ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلَا مَتَى ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَا كُمْ - البيهقي في الدلائل وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهني ، أبو نصر السجزي في الإبانة عن أبي الدرداء - (ش) عن ابن مسعود موقوفا - (ح)  
 ١٦١٠ - أما بعد ، فَإِنَّ الدُّنْيَا خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلَفُكُمْ فِيهَا ، فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَاتَّقُوا النَّسَاءَ ، فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَنَى إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النَّسَاءِ ، أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خُلِقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى الدُّنْيَا ،

محسن يحب المحسنين وكظم الغيظ إحسان قال الزمخشري كظم البعير جزته ازدردوها وكف عن الاجترار وكظم القربة ملأها وشد رأسها وكظم الباب سده ومن المجاز كظم الغيظ وعلى الغيظ انتهى (ومن يصبر على الرزية) أي المصيبة احتساباً لله (يعوضه الله) عنها خيراً مما فاتته منها (ومن يتبع الشمعة يسمع الله به) قال في الفردوس قال العسكري هكذا يروى من هذا الطريق الشمعة بشين معجمة وهي المزاح والضحك ومنه امرأة شموع كثيرة الضحك والمعنى أن من عبث بالناس واستهزأ بهم يعبت به ويستهزأ منه ومن رواه بسين مهملة أراد من يرأى بعمله يفضحه الله (ومن يصبر يضعف الله له) الثواب أي ثوابه جزاء صبره أي يؤته أجره مرتين (ومن يعص الله يعذبه الله) إن شاء وإن شاء عني عنه فهو تحت المشيئة (اللهم اغفر لي ولا مَتَى اللَّهُمَّ اغفر لي ولا مَتَى) المراد أمة الإجابة وكرره ثلاثاً لأن الله سبحانه وتعالى يحب الملحين في الدعاء (أستغفر الله لي ولكم) هذا الحديث قد عده العسكري وغيره من الحكم والأمثال وفيه أنه ينبغي للإنسان إذا دعا لغيره أن يبدأ بنفسه (البيهقي في الدلائل) أي في كتاب دلائل النبوة (وابن عساكر) في تاريخه (عن عقبة بن عامر الجهني) قال خرجنا في غزوة تبوك فاسترق رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ كان منها على ليلة فلم يستيقظ حتى كانت الشمس كرمح فقال ألم أقل لك يا بلال اكلاً لنا الفجر فقال يا رسول الله ذهب بي الذي ذهب بك فانقل غير بعيد ثم صلى ثم حمد الله ثم أثنى عليه ثم قال أما بعد إلى آخره (أبو نصر) عبدالله بن سعيد (السجزي) بكسر السين المهملة وسكون الجيم نسبة لسجستان على غير قياس (في الإبانة) أي في كتاب الإبانة له (عن أبي الدرداء) مرفوعاً (ش) وكذا أبو نعيم في الحلية والقضاء في الشهاب قال بعض شراحه حسن غريب (عن ابن مسعود موقوفا) ورواه العسكري والديلمي عن عقبة (أما بعد فإن الدنيا) في الرغبة والميل إليها وحرص النفوس عليها كالفاكهة التي هي (خضرة) في المنظر (حلو) في المذاق وكل منهما يرغب فيه منفرداً فكيف إذا اجتمعوا وقال الأكمل الخلو ما يميل إليه الطبع السليم والأخضر الطرى الناعم وأراد أن صورة الدنيا ومتاعها حسن المنظر يعجب الناظر (وإن الله مستخلفكم فيها) أي جاعلكم خلفاً في الدنيا (فناظر كيف تعملون) يعني أن الأموال التي في أيديكم إنما هي أموال الله خلقها وخولكم إياها وخولكم الاستمتاع فيها وجعلكم خلفاً بالتصرف فيها فليست هي بأموالكم حقيقة بل أنتم فيها بمنزلة الوكلاء فناظر هل تتصرفون فيها على الوجه الذي يرضى به المستخلف أو لا والمراد مستخلفكم فيما كان بأيدي من قبلكم بتوريثكم إياهم فناظر هل تعتبرون بحالهم أو لا وكيفية النظر من المتشابهة تؤمن بأنه يصير ولا تشغل بكيهيته والحديث مسوق للحذر من زخرف الدنيا وزهرتها (فاتقوا الدنيا واتقوا النساء) خصص بعد ما عمم إيذاناً بأن الفتنة بهن أعظم الفتن الدنيوية فإنه سبحانه أخبر بأن الذي زين به الدنيا من ملاذها وشهواتها وما هو غاية أما في طلبها ومؤثرها على الآخرة سبعة أشياء أعظمها النساء اللاتي هن أعظم زينتها وشهواتها وأعظمها فتنة وقد أخرج ابن عساكر عن ابن عمر أن إبليس لقي موسى عليه الصلاة والسلام فقال يا موسى إن لك عليّ حقاً إياك أن تجالس امرأة ليست بمحرم فإني رسولها إليك ورسولك إليها انتهى . ومن ثم قال (فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء) يريد قتل النفس التي أمر



منهم من يولد مؤمناً ، ويحيا مؤمناً ، ويموت مؤمناً ، ومنهم من يولد كافراً ، ويحيا كافراً ، ويموت كافراً ، ومنهم من يولد مؤمناً ، ويحيا مؤمناً ، ويموت كافراً ، ومنهم من يولد كافراً ، ويحيا كافراً ، ويموت مؤمناً ، ألا إن الغضب جمة توقد في جوف ابن آدم ، ألا ترون إلى حمرة عينيه ، وانتفاخ أوداجه ؟ فإذا وجد أحدكم شيئاً من ذلك فالأرض الأرض ، ألا إن خير الرجال من كان بطيء الغضب سريع الرضا ، وشر الرجال من كان سريع الغضب بطيء الرضا ، فإذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضا وسريع الغضب سريع الرضا ، ألا إن خير التجار من كان حسن القضاء حسن الطلب ، وشر التجار من

بنو إسرائيل فيها بذبح البقرة واسم المقتول عاميل قتله ابن أخيه أو عمه ليتزوج ابنته أوزوجته وقال في المطامح يحتمل كونه أشار إلى قصة هاروت وماروت لأنهما فتنا بسبب امرأة من بنى إسرائيل ويحتمل أنه أشار إلى قضية بلعام بن باعوراء لأنه إنما هلك بمطوعة زوجته وبسببهن هلك كثير من العلماء (ألا إن بنى آدم خلقوا على طبقات شتى) أى متفرقة قال في الصحاح أمر شئت بالفتح أى متفرق وشئت فرقه وقوم شتى وأشتاتا أى متفرقون وقال الزمخشري تقول تفرقوا شتى وأشتاتا (منهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً) وهذا الفريق هم سعداء الدنيا والآخرة (ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت كافراً) وهذا القسم هم أهل الشقاوة (ومنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت كافراً) أى يسبق عليه الكتاب فيختم له بالكفر (ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت مؤمناً) أى يختم له بالإيمان فيصير من أهل السعادة .

(ألا إن الغضب جمة توقد) أى تتوقد فحذف إحدى التائين للتخفيف (في جوف ابن آدم ألا ترى إلى حمرة عينيه) عند الغضب (وانتفاخ أوداجه) جمع ودج بفتح الدال وتسكسر وهو عرق الاخدع الذى يقطعه الذابح فلا يبقى معه حياة ويسمى الوريد أيضاً وذلك لأن الله خلقه من نار وعجته بطينة الانسان فهما نوزع في شئ من الاغراض اشتعلت نار الغضب فيه وفارت فوراً يغلي منه دم القلب وينتشر في العروق فيرتفع إلى أعلى البدن ارتفاع الماء في القدر ثم ينصب في الوجه والعينين فيحمر منه إذ البشرة لصفاتها تحكي ماوراءها وإذا تسكف بهذه الحالة ارتعدت أطرافه واضطربت حركاته وأزبدت أشداقه واحمرت أحداقه وخرج عن حيز الاعتدال حتى لورأى نفسه سكن غضبه حياء من قبح صورته ولو كشف له عن باطنه لرآه أقبح من ظاهره فإنه عنوانه الناشئ عنه قال الغزالي قال بعض الأنبياء لا بليس بأى شئ تغلب ابن آدم قال أخذه عند الغضب وعند الهوى وظهر ابليس لراهب فقال له أى أخلاق بنى آدم أعون لك قال الحدة فإذا كان العبد حديدا قلبناه كما تقلب الصبيان الكرة (فإذا وجد أحدكم) في نفسه (شيئاً من ذلك) يعنى من بؤادر الغضب (فالأرض الأرض) أى فليضطجع بالأرض ويلصق نفسه فيها لتسكسر حدته وتذهب حدة غضبه وفي رواية فليلق بالأرض وفي أخرى فليجلس ولا يعدو به الغضب فيجلسه في نفسه ولا يعديه إلى غيره بإيذائه والانتقام منه ، ولا استحالة هذا المعنى في حقه تعالى كان غضبه هو إرادة الانتقام فتكون صفة ذات أو الانتقام نفسه فتكون صفة فعل (ألا إن خير الرجال) ذكر الرجال وصف طردى والمراد الآدميين ذكورا أو إناثا (من كان بطيء الغضب سريع الرضا وشر الرجال من كان) بعكس ذلك (سريع الغضب بطيء الرضا فإذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضا وسريع الغضب سريع الرضا) أى الرجوع (وسريع الغضب سريع الرضا فإنها بها) أى فإن إحدى الخصلتين تقابل الأخرى فلا يستحق مدحا ولا ذما ومن هنا قال الراغب والغزالي في الغضب نار تشتعل والناس مختلفون فيه فبعضهم كالخلفاء سريع الوقود سريع الخمود وبعضهم كالغضا بطيء الوقود بطيء الخمود وبعضهم سريع



كَانَ سَيِّئَ الْقَضَاءِ سَيِّئَ الطَّلَبِ ، فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ حَسَنَ الْقَضَاءِ سَيِّئَ الطَّلَبِ أَوْ كَانَ سَيِّئَ الْقَضَاءِ حَسَنَ الطَّلَبِ فَإِنَّهَا بَهَا ، أَلَا إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَدْرِ غَدْرَتِهِ ، أَلَا وَكَبِيرُ الْغَدْرِ غَدْرُ أَمِيرٍ عَامَّةٍ ، أَلَا لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلًا مَهَابَةُ النَّاسِ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ ، أَلَا إِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ أَلَا إِنَّ مِثْلَ مَا بَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَى مِنْهَا مِثْلُ مَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَى مِنْهُ - ( حَمَّ ت ك هَب )  
عن أبي سعيد - ( ح )

١٦١١ - أَمَامَكُمْ حَوْضٌ كَمَا بَيْنَ جَرْنَاءِ وَأَذْرَحَ - ( خَد ) عن ابن عمر - ( صَح )

الوقود بطيء الخمود وبعضهم بالعكس وهو أحدهم مالم يفيض به إلى زوال حميته وفقد غيرته واختلافهم تارة يكون بحسب الأمزجة فمن كان طبعه حاراً يابساً يكثر غضبه ومن كان بخلافه يقل وتارة يكون بحسب اختلاف العادة فمن الناس من تعود السكون والهدوء وهو المعبر عنه بالذلول واللين ومنهم من تعود الطيش والانزعاج فيتحدث بأدنى ما يسمعه ككلب يسمع حساً فيعوى قبل أن يعرف ما هو فأسرع الناس غضباً الصبيان والنساء وأكثرهم ضجراً الشيوخ وأجل الناس شجاعة وأفضلهم مجاهدة وأعظمهم قوة من كظم الغيظ .

( أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ التَّجَارُ ) بضم التاء جمع تاجر ( من ) أى تاجر ( كان حسن القضاء ) أى الوفاء لما عليه من ديون التجارة ونحوها ( حسن الطلب ) أى سهل التقاضى يرحم المعسر وينظره ولا يضايق الموسر فى الأشياء التافهة ولا يلجئه إلى الوفاء فى وقت معين ولا من مال معين ( وشر التجار من كان سَيِّئَ الْقَضَاءِ ) أى لا يوفى لغريمه دينه إلا بكلفة ومشقة وتماطل مع يساره ( سَيِّئَ الطَّلَبِ ) أى ملح على مدينونه بالطلب من غير مرحمة ولا شفقة بل بصعوبة مع عليه باعساره إذ ذاك ( فإذا كان الرجل ) التاجر وذكراً رجلاً وصف طردى لأن غالب المتجر إنما يتعاناه الرجال لا لإخراج النساء ( حسن القضاء سَيِّئَ الطَّلَبِ أَوْ كَانَ ) بعكسه ( سَيِّئَ الْقَضَاءِ حَسَنَ الطَّلَبِ فَإِنَّهَا ) أى فإحدى الخصلتين تقابل بالأخرى ظاهراً متقدماً ويجرى ذلك كله فى كل من له حق أو عليه حق وإنما خص التجار لا كثرة القضاء والتقاضى فيما بينهم ( أَلَا إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً ) أى ينصب له ( يوم القيامة ) لواء حقيقة ( بقدر غدرته ) فإن كانت كبيرة نصب له لواء كبير وإن كانت صغيرة فصغير وفى خبر أنه يكون عند إسنه وقيل اللواء مجاز والمراد شهرة حاله وإذاعته بين الملا فى ذلك الموقف الأعظم ( أَلَا وَإِنْ أَكْبَرَ الْغَدْرِ غَدْرُ أَمِيرٍ عَامَةٍ ) بالإضافة ( أَلَا لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلًا مَهَابَةَ النَّاسِ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ ) فإن ذلك يجب عليه وليست مهابة الناس عذراً فى التخلف بشرط سلامة العاقبة ( أَلَا إِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ ) أى أنواعه ( كَلِمَةُ حَقٍّ ) يتكلم بها كأمر بمعروف أو نهى عن منكر ( عند سلطان جائر ) أى ظالم فإن ذلك أفضل من جهاد العدو لأنه أعظم خطراً كما سلف تقريره عما قريب ( أَلَا إِنَّ مِثْلَ مَا بَقِيَ مِنَ الدُّنْيَا فِيمَا مَضَى مِنْهَا مِثْلُ مَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا فِيمَا مَضَى مِنْهُ ) يعنى ما بقى من الدنيا أقصر وأقل مما سلف منها فهى ولت حذاء ولم يبق منها إلا صباغة كصباغة الإناء وإذا كانت بقية الشيء وإن كثرت فى نفسها قليلة بالإضافة إلى معظمه كانت خلية بأن توصف بالقلة ذكره الزخشرى ( حم ت ك هب ) كلهم ( عن أبى سعيد ) الخدرى قال صلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم العصر ثم قام خطيباً فلم يدع شيئاً يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وكان فيما قال أما بعد إلى آخره وفيه على بن زيد بن جدعان أورده الذهبى فى الضعفاء وقال أحمد ويحيى ليس بشيء

( أَمَامَكُمْ ) بفتح الهمزة ( حَوْضٌ ) كى تردونه يوم القيامة قيل هو الكوش والأظهر أنه غيره وهل هو بعد الصراط وقبله قولان وجمع بالتعدد ( كما بين جرباء ) بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة يقصر ويمد قرية بالشام ( وأذرح ) بفتح



١٦١٢ - أمان لأهل الأرض من الغرق القوس ، وأمان لأهل الأرض من الاختلاف الموالاة لقريش ، قريش أهل الله ، فإذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا حزب إبليس - (ط ب ك) عن ابن عباس - (ص)

١٦١٣ - أمان لأمي من الغرق إذا ركبوا البحر أن يقولوا « بسم الله مجراها ومرساها - الآية ، وما قدروا الله حق قدره - الآية » - (ع) وابن السني عن الحسين - (ض)

١٦١٤ - أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم - (خ) عن أبي بكر

الهجرة وسكون الذال المعجمة وضم الراء وحاء مهملة قرية بالشام أيضاً وفي الحديث حذف بيته رواية الدارقطني وهو ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وبين جرباء وأذرح ، فالمسافة بين المدينة وبينهما ثلاثة أيام لا بينهما وقد غلط من قال بينهما ثلاثة أيام كما بينه صاحب القاموس اقتداء ببعض الأعلام لأن بين جرباء وأذرح ميل بل أقل بل الواقف في هذه ينظر هذه كما حرره بعض الثقات (خذ عن ابن عمر) بن الخطاب وفي الطبراني نحوه .

(أمان لأهل الأرض من الغرق) بفتح الراء مصدر (القوس) أي ظهور القوس المسمى بقوس قزح قال ابن القيم سمي به لأنه أول ما روي في الجاهلية على جبل قزح بالمزدلفة أو لأن قزح اسم شيطان ويوضح المراد بقوله القوس ما رواه السدي أن علياً رضي الله عنه نظر إلى السماء فرأى قوس قزح ، فقال ما هذا ؟ قالوا قوس قزح قال لا تقولوا هذا قولوا قوس الله وأمان من الغرق وفي أجوبة على كرم الله وجهه لابن الكواه أن القوس علامة كانت بين نوح وربه أمان لأهل الأرض من الغرق (وأمان لأهل الأرض) أي كلهم أو المراد جزيرة العرب (من الاختلاف) تفرق الكلمة والفن (الموالاة) المناصرة والمودة (لقريش) (١) القبيلة المعروفة أي ماداموا على سنن الاستقامة ومنهج العدالة كما يفيد قوله في الحديث المار استقيموا لقريش ما استقاموا لكم إلى آخره (فإذا خالفتها قبيلة من العرب صاروا) أي المخالفون (حزب إبليس) أي جنده «ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون» (قريش أهل الله) أي المؤمنون منهم خواص عباده أضيفوا إليه تشریفاً (ط ب) عن أحمد الإبار عن اسحق بن سعيد بن الأركون عن خليل بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس (ك) في المناقب عن مكرم عن الإبار عن اسحق بن الأركون عن خليل بن عطاء عن عطاء (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي بأنه واه وفي إسناده ضعيفان بن الأركون و خليل انتهى وحكم ابن الجوزي بوضعه ونازعه المؤلف بما حاصله أن له شاهداً من كلام ابن عباس «(أمان لأمي من الغرق إذا ركبوا البحر) في رواية الطبراني بدله السفينة وفي رواية ابن مردويه سفينة وفي رواية الفلك لكن لفظ رواية ابن السني التي عزي المؤلف إليها ركبوا ولم يذكر بحراً ولا سفينة كما ذكره النووي (أن يقولوا) أي يقرأ أو عند دخول السفينة أو عند سيرها قوله تعالى (بسم الله مجراها ومرساها) أي حيث تجرى وحيث ترسى (الآية) أي إلى آخرها وقوله تعالى (وما قدر الله حق قدره الآية) بكالها أي إلى «تشركون» وترجم عليه النووي في الإذكار باب ما يقوله إذا ركب سفينة وساق الحديث عازياً لابن السني ثم قال عقبه هكذا هو في النسخ إذا ركبوا لم يقل السفينة ونقل بعضهم عن ابن عباس من قرأ الآيتين فغضب أو غرق فعلى ذلك (ع وابن السني) من طريق أبي يعلى المذكور قال حدثنا أبو يعلى أنبأنا جنادة حدثنا يحيى بن العلاء أنبأنا مروان بن سالم أنبأنا طلحة العقيلي (عن الحسين) بن علي يرفعه قال ابن حجر وجنادة ضعيف وشيخه أضعف منه وشيخه شيخه كذلك بالاتفاق فيهما وطلحة مجهول انتهى وفي الميزان يحيى بن العلاء قال أحمد كذاب يضع الحديث ثم ساق له أخباراً هذا منها :

(أم القرآن) الفاتحة سميت به لكونها مفتتح القراءة قال الخليل كل شيء ضم إليه ما يليه سمي أمّاً وهي مشتملة على

(١) قال الحكيم أراد بقريش أهل الهدى منهم ولا فبنو أمية وأضرابهم حالهم معروف وإتباعهم الحمة لأهل التقوى



١٦١٥ - أم القرآن عوض من غيرها ، وليس غيرها منها عوض - (قط ك) عن عبادة - (ح)

١٦١٦ - أم الولد حرة ، وإن كان سقطاً - (طب) عن ابن عباس - (ض)

١٦١٧ - أم ملام تأكل اللحم ، وتشرب الدم ، بردها وحرها من جهنم - (طب) عن شبيب بن سعد - (ص)

كليات معاني القرآن المبدأ وهو الثناء على الله والمعاش وهو العبادة والمعاد وهو الجزاء وقال القاضي سماها أما (١) لأنها بينة في نفسها مبينة لما عداها من المتشابهات ، فهي كالأصل له (هي السبع المثاني) اللام للعهد قال تعالى «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» سميت سبعاً لأنها سبع آيات باعتبار عدد البسملة آية وهو المنصور والمثاني لتكررها في الصلاة أو الانزال أو لأن غيرها يضم إليها أو لتكرر مضمونها في الصور أو مقاصدها جمع مثني أو مثناة من التثنية بمعنى التكرار فتكرر على مرور الأوقات فلا تنقطع وتدرس فلا تندرس وقيل جمع مثني بمعنى الثناء كالحمدة بمعنى الحمد لا اشتغالها على الثناء فهي تثني على الله بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أو لأنها أبدأ تدعو بوصفها المعجز إلى غرابة النظم وغازاة المعنى إلى الثناء عليها ثم علي من يتعلمها ويعمل بها ولا اختلاف بين قوله في الحديث السبع المثاني وقوله في القرآن سبعاً من المثاني لأن من للبيان ذكره التوريشتي (والقرآن العظيم) عطف على السبع عطف صفة الشيء على صفة أخرى له فليس هو من عطف الشيء على نفسه أو عطف على أم القرآن وإفراد الفاتحة بالذكر في الآية مع كونها جزءاً من القرآن يدل على مزيد اختصاصها بالفضيلة وفيه رد كما قال السهيلي على الحسن وابن سيرين في كراهة تسمية الفاتحة بذلك (خ عن أبي بكر) الصديق

(أم القرآن) قال الحرالي سميت به لأنها له عنوان وهو كله لها بسط وتبيان وقال القاضي لا اشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله بما هو أهله وذكر الذات والصفات والأفعال والتعبد بالأحكام والترغيب والترهيب بالوعد والوعيد وقصة الغابرين من العصاة والمطيعين (عوض من غيرها) من القرآن وغيره (وليس غيرها منها عوض) وحينئذ فلا يقوم مقامها في الصلاة سورة من القرآن غيرها عند القدرة ولذلك لم يكن لها في الكتب الإلهية عدل (قط) وتقدمه إليه الكرمانى (ك عن عبادة) بن الصامت وصحبه قال ابن القطان ولا ينبغي تصحيحه ففيه محمد بن خلاد لا يعرف من حاله ما يعتمد عليه وعيمد يروى منا كبير منها هذا الخبر الذي لا يعرف إلا من روايته

(أم الولد حرة) أى حكمها حكم الحرة في كونها لا تباع ولا ترهن ولا توهب ولا يتصرف فيها بإزالة ملك (٢) (وإن كان) الولد (سقطاً) لم تنفخ فيه الحياة بل ولو كان مخطئاً خفي التخطيط بحيث لا يعرفه إلا القوابل وهذا مجمع عليه الآن وما كان من خلاف فيه من الصدر الأول فقد مضى وانقضى (طب عن ابن عباس) وفيه الحسين بن عيسى الحنفى قال الذهبي في الضعفاء له من أكبر عن الحكم بن أبان قال ابن المبارك أرم به ووثقه غيره ورواه الدارقطنى باللفظ المزبور عن ابن عباس قال الفرياني في اختصار الدارقطنى وفيه الحسين بن عيسى الحنفى ضعيف قال ابن عدى عامة أحاديثه غرائب وفي بعضها من أثير وشيخه الحكم بن أبان قال ابن المبارك أرم به (أم ملام) مفعول من لدمه إذا لطمه ويروى بالذال المعجمة من لدم بمعنى ألزم وهي الحمى (تأكل) مضارع أكل (اللحم) أى إذا لازمت الإنسان أنكلته (وتشرب الدم) يعنى تحرقه (بردها وحرها من جهنم) أى بدل من جهنم لمن أصابته من المؤمنين كما يوضحه خبر الحمى حظ المؤمن من النار فليس المعنى على الغشية كما قديتوهم قال الزمخشري العرب تقول الحمى أنا أم ملام آكل اللحم وأمص الدم قال المصنف ولذلك كانت شهادة وحصل المؤمن منها على الحسنى وزيادة وقد جاءت إلى خدمة

(١) واستشكل بأن كثيراً من السور مشتمل على هذه المعاني مع أنها لم تسم بأم القرآن وأجيب بأنها سابقة على غيرها وضعا بل نزولاً عند الأكثر فزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث مهدت أولاً ثم دحيت الأرض من تحتها وكما سمت أم القرى سميت هذه أم القرآن على أنه لا يلزم اطراد وجه الشبه (٢) ويصح بيعها إذا اشترت نفسها أو كانت مرهونة أو جانية تعلق برقبته مال وكان المالك فيها معسراً حال الاستيلاد



١٦١٨ - أم أيمن أمي بعد أمي - ابن عساكر عن سليمان بن أبي شيخ معضلاً - (ض)

١٦١٩ - أمي يوم القيامة غر من السجود، محجلون من الوضوء - (ت) عن عبد الله بن بسر - (ح)

١٦٢٠ - أمي أمة مباركة، لا يدري أولها خير أو آخرها - ابن عساكر عن عمرو بن عثمان مرسلًا - (ح)

المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم واستأذنت بالباب وهي وافقة لديه وسألته يعنها إلى أحب قومه فبعثها إلى الأنصار لأنهم ذوو النهى وأولوا الأبصار لتكون وقاء ووقاء لهم من النار (طب عن شبت) بشين معجمة وموحدة فثلاثة (ابن سعيد) البلوى شهد فتح مصر وله صحة قال الهيثمي فيه بقية بن الوليد وهو مدلس

(أم أيمن) برلة حاضنة المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم ودأته وهي أم أسامة بن زيد (أمي بعد أمي) أي في الاحترام وفي حضنها إياه فإن أمه ماتت وهو ابن ست أو سبع أو ثمان سنين فاحتضنته أم أيمن قال الزحشري جعلها أما لأن الداية تدعى أما لقيامها مقام الأم انتهى، ماتت بعد النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر (ابن عساكر) في التاريخ في ترجمة أسامة بن زيد (عن سليمان بن أبي شيخ مرسلًا معضلاً) (١) (أمي يوم القيامة غر) بضم المعجمة وشذ الرأي جمع أغر أي ذووا غرة (من السجود) أي من أثر السجود في الصلاة، قال تعالى «سيأمن في وجوههم من أثر السجود، نصب على الظرفية (محجلون من الوضوء) أي من أثروصوئهم في الدنيا وقد سجدت الأمم قبلهم فلم يظهر علي جباههم وتطهروا فلم يظهر على أطرافهم من ذلك شيء فذلك إشارة هذه الأمة في الموقف يعرفون بها. ذكره الحكيم، وهذا لا تدافع بينه وبين خبر الشيخين الآتي إن أمي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء، وما ذلك إلا لأن المؤمن يكس في القيامة نوراً من أثر السجود، ونوراً من أثر الوضوء، نور علي نور، فمن كان أكثر سجوداً أو أكثر وضوءاً في الدنيا كان وجهه أعظم ضياءً وأشد إشراقاً من غيره فيكونون فيه على مراتب من عظم النور والانوار لا تتراحم، ألا ترى أنه لو أدخل سراج في بيت ملاء نوراً فإذا أدخل فيه آخر ثم آخر امتلأ بالنور من غير أن يزاحم الثاني الأول ولا الثالث الثاني وهكذا؛ والوضوء هنا بالضم وجوز أن دقيق العيد الفتح على أنه الماء وجوز في من أن تكون سببية أو لا ابتداء الغاية، قال الراغب والأمة كل جماعة يجمعهم أمر ما دين أو زمان أو مكان سواء كان الجامع تسخييراً أو اختياراً؛ وأصل الغرة لمعة يضاء بجمهة الفرس ثم استعملت في الجمال والشهرة وطيب الذكرو والمراد بها هنا النور الكائن في وجوه هذه الأمة والتجليل بياض في ثلاث من قوائم الفرس أصله الحجل بكسر الحاء الخلل والمراد به أيضاً هنا النور. ذكره جمع، وقال الأشرف غر جمع أغر وهو الأبيض الوجه والمحجل من الدواب ما قوائمه يبيض مأخوذ من الحجل وهو القيد كأنه مقيد بالبياض وأصله في الخيل ومعناه إذا دعوا إلى الجنة كانوا على هذا الشبه وتمسك به الحليمي علي أن الوضوء من خصائصنا وتعبه الحافظ ابن حجر بأن في البخاري في قصة سارة قامت تتوضأ وتصلي وفي قصة جريج الراهب قام فتوضأ قال فالظاهر أن الخاص بنا الغرة والتجليل لا أصل الوضوء قال وقد صرح بذلك في رواية مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً قال سياتي لآحد غيركم وله من حديث حذيفة نحوه وقد اعترض بعضهم علي الحليمي بخبر هذا وضوئي ووضوء الأنبياء قبلي، وهو حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به لضعفه واحتمال كون الوضوء من خصائص الأنبياء دون الأمم إلا هذه الأمة، إلى هنا كلام الحافظ وتقديمه إليه الكرمانى وقد انتهى سمي الشهاب ابن حجر الهيثمي ولنفسه عزاء ولا قوة إلا بالله (ت) عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة وقال حسن صحيح غريب

(أمي أمة مباركة لا يدري أولها خير) من آخرها (أو آخرها) خير من أولها لتقارب أوصافهم وتشابه أفعالهم كالعلم والجهاد والذب عن بيضة الإسلام وقرب نعوت بعضهم من بعض في ظواهرهم فلا يكاد يميز الناظر بينهم وإن

(١) هو ماسقط من اثنان من أى موضوع كان وإن تعددت المواضع سواء كان الساقط الصحابي أو التابعي أم غيرهما



١٦٢١ - أمتي أمة مرحومة مغفورة لها ، متاب عليها - الحاكم في السكتي عن أنس - (ض)

١٦٢٢ - أمتي هذه أمة مرحومة ، ليس عليها عذاب في الآخرة ، إنما عذابها في الدنيا : الفتن ، والزلازل والقتل ، والبلايا - (دطب ك هب) عن أبي موسى - (صح)

تفاوتوا في الفضل في نفس الأمر فيحكم بالخير لأولهم وآخرهم ولذا قيل هم كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفاها ثم إن هذا لا يناقضه خبر خير الناس قرني لأنهم إنما كانوا خيراً لأنهم نصره وآووه وجاهدوا معه وقد توجد نحو هذه الأفعال آخر الزمان حين يكثر الهرج وحتى لا يقال في الأرض الله قال السكلا باذى وغيره وأما خبر خير الناس قرني فخاص بقوم منهم والمراد في قرني كالعشرة وأضرابهم وأما سواهم فيجوز أن يساويهم أفاضل أو آخر هذه الأمة كالذين ينصرون المسيح وبقائلون الدجال فهم أنصار النبي وإخوانه اهـ (تنبيه) الأمة جمع لهم جامع من دين أو زمان أو مكان أو غير ذلك فإنه مجمل يطلق تارة ويراد بها كل من كان مبعوثاً إليهم نبي آمنوا به أولم يؤمنوا ويسمون أمة الدعوة وأخرى ، ويراد بهم المؤمنون به المذعنون له وهم أمة الأجابة وهذا المراد هنا (ابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن عثمان) بن عفان بن العاص الأموي (مرسلاً) قال الذهبي وهو ثقة

(أمتي) المجتمعون على ملتي (أمة مرحومة) أي من الله أو بعضهم لبعض (مغفورة لها) من بارئها (متاب عليها) أي يتوب الله عليها ولا يتركها مصرة على الذنب ذكره المؤلف لأنهم جمعهم الدين وفرقتهم الدنيا مع اجتماعهم على الإيمان والصلاة وإذا قهم الله بأسهم بينهم يقتل بعضهم بعضاً وجعله كفارة لما اجترحوه وأخرج ابن عساكر عن وهب في الزبور يادود سيأتي بعدك نبي اسمه أحمد ومحمد سيد صادق ولا أغضب عليه ولا يغضبني وأمة مرحومة أعطيهم من النوافل مثل ما أعطيت الأنبياء وأفترضت عليهم الفرائض التي افترضت على الأنبياء حتى يأتوني يوم القيامة ونورهم كالأنبياء (تنبيه) قال الزركشي ما كان مجتمعاً في المصطفى صلى الله عليه وسلم من الأخلاق والمعجزات صار متفرقاً في أمة بدليل أنه كان معصوماً وأمة إجماعها معصوم وقد أكل الله عليهم النعمة وجعلهم شهداء على الأمم قبلهم وحكم أنهم خير أمة أخرجت للناس فلا فضل يوازي فضلهم وهم الآخرون السابقون يوم القيامة أكثر أهل الجنة وإن كانوا في الأمم كالشامة (الحاكم في) كتاب (السكتي) والألقاب (عن أنس) قال ابن الجوزي قال النسائي هذا حديث مشكوك به ورواه عنه الطبراني في الأوسط وزاد تدخل قبورها بذنوبها وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها يحصى عنها باستغفار المؤمنين لها اهـ قال الهيثمي فيه شيخ الطبراني أحمد بن طاهر بن حرملة كذاب

(أمتي هذه) أي الموجودين الآن كما عليه ابن رسلان وهم قرنه ويحتمل لإرادة أمة الاجابة (أمة مرحومة) أي جماعة مخصوصة بمزيد الرحمة وإتمام النعمة موسومة بذلك في السكتي المتقدمة (ليس عليها عذاب في الآخرة) بمعنى أن من عذب منهم لا يحس بألم النار لأنهم إذا دخلوها أميتوا فيها وزعم أن المراد لا عذاب عليها في عموم الأعضاء لكون أعضاء الوضوء لا تمسها النار تكلف مستغنى عنه (إنما عذابها في الدنيا الفتن) التي منها استيفاء الحد من يفعل موجبه وتعجيل العقوبة على الذنب في الدنيا أي الحروب والهرج فيهما بينهم (والزلازل) جمع زلزلة وأصلها تحرك الأرض واضطرابها من احتباس البخار فيها لغلظه أو لتكاثف وجه الأرض ثم استعملت في الشدائد والأحوال قال الزحشر يقول العرب جاء بالابل يزلزلها يسوقها بعنف وأصابته زلازل الدهر شدائده انتهى (والقتل والبلايا) لأن شأن الأمم السابقة يجري على طريق العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الأمة يجري على منهج الفضل والالوهية فمن ثم ظهرت في بني إسرائيل النياحة والرهانية وعليهم في شريعهم الأغلال والآصار وظهرت في هذه الأمة السماحة والصدقية ففك عنهم الأغلال ووضع عنهم الآصار (دطب ك هب عن أبي موسى) الأشعري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال الصدر المناوي رضى الله عنه وفيه نظر فإن في سند أبي داود والحاكم وغيرهما المسعودي عبد الرحمن



١٦٢٣ - أمثل ماتداوئيم به الحجامه ، والقسط البحري - مالك (حم ق ت ن) عن أنس - (صح)

١٦٢٤ - امرؤ القيس صاحب لواء الشعراء إلى النار - (حم) عن أبي هريرة

١٦٢٥ - امرؤ القيس قائد الشعراء إلى النار ، لأنه أول من أحكم قوافيها - أبو عروبة في الأوائل ،

ابن عبد الله الهذلي استشهد به البخاري قال ابن حبان اختلط حديثه فاستحق الترك وقال العيني تغير فاضطرب حديثه ( أمثل ماتداوئيم به ) أى أنفعه وأفضله ( الحجامه ) لمن احتمل ذلك سناً ولاق به قطراً ومرضاً ( والقسط ) بضم القاف بخور معروف وهو فارسي معرب ( البحري ) بالنسبة لمن يليق به ذلك ويختلف باختلاف البلدان والأزمان والأشخاص فهذا جواب وقع لسؤال سائل فأجيب بما يلائم حاله واحترز بالبحري وهو مكى أبيض عن الهندي وغيره وهو أسود والأول هو الأجود قال بعض الأطباء القسط ثلاثة أنواع مكى وهو عربى أبيض وشامى وهندى وهو أسود وأجودها الأبيض وهو حار فى الثالثة يابس فى الثانية ينفع للعرشة واسترخاء العصب وعرق النساولين الطبع ويخرج حب القرع ويحلو الكلف لطوفا بعسل وينفع نهش الهوام والهندي أشد حرارة ولا ينافى تقييده هنا بالبحري وصفه للأسود وهو الهندي فى خبر آخر لأنه كان يذكر لكل إنسان ما يوافق غيظه وصف الهندي كان الدواء يحتاج لمعالجته بما تشد حرارته أو البحرى كان دون ذلك (مالك) الامام المشهور فى الموطأ (حم ق ت ن عن أنس) بن مالك (امرؤ القيس) سليمان بن حجر الملك الضليل عظيم شعراء الجاهلية (صاحب لواء الشعراء) أى حامل راية شعراء الجاهلية والمشركون قال دعبل ولا يقود الناس إلا أميرهم ورئيسهم ( إلى النار ) لأنه زعيمهم وعظيمهم فى الدنيا فيكون قائدهم فى العقبي قال ابن سلام ليس لكونه قال مالم يقولوا ولكنه سبق إلى أشياء ابتدعها فاتبعوه عليها وافتدوا به فيها وأخرج ابن عساکر أنه ذكر امرؤ القيس للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك رجل مذکور فى الدنيا منسى فى الآخرة يحى يوم القيامة معه لواء الشعراء يقودهم إلى النار قال أبو عبيد سبق امرؤ القيس العرب إلى أشياء ابتدعها فاستحسنوها وتبعهم فيها الشعراء منها استباق حبه والبكاء على الديار ورقة التشيب وقرب المآخذ وتشبيه النساء بالطباء البيض والخيل بالعقبان والعصى وقيد الأوابد وأجاد فى التشبيه وفصل بين التشيب والمعنى هذا لواء الحمد فثم ألوية خزي وفضيحة قال الزبير بن بكار قيل لحسان بن ثابت من أشعر الناس قال النابغة قال ثم من بيده لواء الحمد فثم ألوية خزي وفضيحة قال الزبير بن بكار قيل لحسان بن ثابت من أشعر الناس قال النابغة قال ثم من قال حسبك فى مناضلا قيل فأين أنت عن امرئ القيس قال لئلا أنا فى ذكر الأنس (حم) وكذا البرار كلاهما من حديث هشيم عن أبي الجهم عن الزهرى عن أنس (عن أبي هريرة) قال الهشيم فيه أبو الجهم شيخ هشيم بن بشير ولم أعرفه وبقيته رجاله رجال الصحيح . اهـ . وأقول أبو الجهم ضعيف جداً قال الذهبي فى الضعفاء أبو الجهم عن الزهرى قال أبو زرعة وأهى الحديث .

( امرؤ القيس ) بن حجر بضم الحاء بن الحارث الكندى الشاعر الجاهلى المشهور وهو أول من قصد القصائد ( قائد الشعراء إلى النار ) أى جاذبهم إلى جهنم ( لأنه أول من أحكم قوافيها ) أى أنقنها وأوضح معانيها ولخصها وكشف عنها وجانب التعويض والتعقيد ، قيل كان إذا قيل أسرع وإذا مدح رفع وإذا هجا وضع قال التبريزى وأشعر المراقسة امرؤ القيس الزائد وهو أول من تكلم فى نقد الشعر وقال العسكرى فى التصحيف أئمة الشعراء سبعة امرؤ القيس هذا ثم النابغة ثم زهير ثم الاعشى ثم جرير ثم الفرزدق ثم الأخطل وسئل كثير من أشعر الناس قال الملك الضليل قيل ثم من قال الغلام القليل طرفة قيل ثم من قال الشيخ أبو عقيل يعنى نفسه وقال ابن عبد البر افتتح الشعر بامرئ القيس وختم بنى الرمة وقيل لبعضهم من أشعر الناس قال امرؤ القيس إذا ركب والاعشى إذا طرب وزهير



وابن عساكر عن أبي هريرة (ض)

١٦٢٦ - امرأة ولود أحب إلى الله تعالى من امرأة حسناء لا تلد ، إني مكاثركم بالأمم يوم القيامة -

ابن قانع عن حرمة بن النعمان - (ح)

إذا رغب والناطقة إذا رهب وأول شعر قاله امرؤ القيس إنه راهق ولم يقل شعراً فقال أبوه هذا ليس بابني إذ لو كان كذلك لقال شعراً فقال لاثنين من جماعته خذاه وأذهباه إلى مكان كذا فاذبحاه فمضيا به حتى وصلا المحل المعين فشرعا ليذبحاه فبكى وقال :

قفنا نبك من ذكرى حبيب ومنزل \* بسقط اللوا بين الدخول فأومل  
فرجعنا به إلى أبيه وقالوا هذا أشعر من علي وجه الأرض قد وقف واستوقف وبكى واستبكى وابعى الحبيب والمنزل  
في نصف بيت فقام إليه واعتنقه وقبله وقال أنت ابني حقاً وآخر شعر قاله امرؤ القيس إنه وصل إلى جبل عسيب وهو يجود بنفسه فزل إلى قبر فأخبر بأنها بنت ملك فقال

أجارتنا إن المزار قريب \* وإني مقيم ما أقام عسيب

أجارتنا إنا غريبان ههنا \* وكل غريب للغريب نسب

قال في الزاهر أنشد عمر هذين فأعجب بهما وقال وددت أنها عشرة وإني علي بذلك كذا وكذا ؛ وفي الأوائل للؤلؤف وغيره أن أول من نطق بالشعر آدم لما قتل ابنه وأول من قصد القصائد امرؤ القيس وقيل عبد الأحوص وقيل مهلهل وقيل الأفوه الأودي وقيل غير ذلك ويجمع بينهما بأنه بالنسبة للقائل وقد تكلم امرؤ القيس بالقرآن قبل أن ينزل . فقال :

يتمنى المرء في الصيف الشتاء \* حتى إذا جاء الشتاء أنكره

فهو لا يرضى بحال واحد \* قتل الإنسان ما أكفره

أقربت الساعة وأنشق القمر \* من غزال صاد قلبي ونفر

إذا زلزلت الأرض زلزالها \* وأخرجت الأرض أثقالها

تقوم الأنعام على رسلها \* ليوم الحساب ترى حالها

يحاسبها ملك عادل \* فأما عليها وإما لها

وقال

وقال

(أبوعروبة في) كتاب (الأوائل) له (وابن عساكر) في تاريخه من حديث الحسين بن فهم عن يحيى بن أكرم (عن أبي هريرة) قال يحيى قال لي المأمون أريد أن أحدث فقلنا من أولى بهذا منك فصعد المنبر فأول حديث حدثنا هذا ثم نزل فقلنا كيف رأيت مجلسنا قلت أجل مجلس يفة الخاصة والعامة قال وحياتك ما رأيت له حلاوة إنما المجلس لأصحاب الحلقات والمحابر . اهـ . والحسين بن فهم أوردته الذهبي في ذيل الضعفاء وقال قال الحاكم ليس بقوى ويحيى بن أكرم قال الأزدي يتكلمون فيه وقال ابن الجنييد كانوا لا يشكون أنه يسرق الحديث (تنبيه) قال القرطبي هذا الحديث وما قبله يدل على أن من كان إماماً دراساً في أمر ما هو معروف به فله لواء يعرف به خيراً كان أو شراً فلأولياء والصالحين ألوية تنويه وإكرام وإفضال كما أن للظالمين ألوية فضيحة وخزي ونكال

(امرأة ولود) أي تزوج امرأة كثيرة الولادة غير حسناء كما يدل عليه تقييده بالحسن في مقابله وتعرف السكر بأقاربها (أحب إلى الله تعالى) أي أفضل عنده (من) تزوج (امرأة حسناء لا تلد) لعقمها (إني مكاثركم) تمليل للترغيب في نكاح الولود وإن لم تكن جميلة وتجنب العقيم وإن كانت في نهاية الجمال (الأمم) السالفة (يوم القيامة) أي أغاليمكم كثيرة وهذا حث عظيم على الحرص على تكثير الأولاد وفي ضمنه نهى عن العزل وتوبيخ على فعله وأنه ينبغي للإنسان رعاية المقاصد الشرعية وإشارها على الشهوات النفسانية (ابن قانع) في معجم الصحابة من طريق محمد بن سوقة عن ميمون بن أبي شبيب (عن حرمة بن النعمان) .



١٦٢٧ - أمر النساء إلى آباتهن ، ورضاهن السكوت - (طب خط) عن أبي موسى - (ض)

١٦٢٨ - أمراً بين أمرين ، وخير الأمور أوساطها - (هب) عن عمرو بن الحارث بلاغا - (ض)

١٦٢٩ - أمر الدم بما شئت ، وأذكر اسم الله عز وجل - (حم ده ك) عن عدي بن حاتم - (صح)

١٦٣٠ - أمرت أن أقابل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، فإذا قالوها عصموا

(أمر النساء) في التزويج أي ولاية العقد (إلى آباتهن) أي الأب وأبيه وإن علا (ورضاهن السكوت) أي رضى البكر البالغ منهن سكوتها إذا زوجها الأب أو الجد بولاية الإجماع حيث لم يقترن السكوت بنحو بكاه وفي غير ذلك لا بد من إذنها بالنطق (طب خط عن أبي موسى) الأشعري وفيه على بن عاصم قال الذهبي قال النسائي متروك وضعفه جمع (أمراً) سوغ الابتداء به تنوينه المفيد للتعظيم أي عظيم والخبر قوله (بين أمرين) أي بين طرفي الإفراط والتفريط كما قال تعالى «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك، والآية (وخير الأمور أوساطها) أي الذي لا ترجيح لأحد جانبيه على الآخر لأن الوسط العدل الذي نسبته الجوانب كلها إليه سواء فهو خيار الشيء والعدل هو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط والآفات إنما تطرق إلى الإفراط والأوساط بحماية بأطرافها قال

كانت هي الوسط المحمي فاكتفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

ومالك الوسط محفوظ الغلط ومتى زاغ عن الوسط حصل الجور الموقع في الضلال عن القصد . قيل دخل عمر ابن عبد العزيز على عبد الملك فتكلم فأحسن فقال ابنه هو كلام أعد لهذا المقام ثم دخل بعد أيام فسأله عبد الملك عن نفقته فقال الحسنه بين السيتين يريد الآية فقال عبد الملك لابنه أهذا مما أعده أنفاً (حب عن عامر بن الحارث بلاغا) أي قال بلغنا ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه البيهقي في السنن عنه أيضاً وقال الذهبي في المذهب هو منقطع أيضاً وعمرو بن الحارث في التابعين والصحابة كثير فكان ينبغي تمييزه

(أمر الدم) أي أسله واستخرجه قال القاضي إمرار الدم لإسائه وإجراؤه بشدة وعلى هذا فقوله أمر بكسر الميم وشدة الراء من أمر أي أجرى وقول الخطابي هو غلط والصواب سكون الميم وخفة الراء من أمرى يمرى وهو الغلط لأن أصله أمر براءين كما هو رواية ابن داود وقال شراحه أي اجعله يمر أي يذهب وحينئذ فن شدد أدغم فلا غلط (بما شئت) مخصوص بما استثناءه في حديث رافع بقوله ليس السن والظفر ذكره البيضاوي (واذكر اسم الله عز وجل) أي على الذبح ندباً بأن تقول بسم الله فقط ويزيد في الأضحية والله أكبر اللهم هذا منك وإليك فتقبل مني ؛ وترك التسمية عمداً مكروه والذبيحة حلال (حم ده ك) عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله إنا نصيد فلا نجد سكيناً إلا الظرازة وشقة العصا فذكره والظرازة جمع ظررز الحجر الصلب محددأ وشقة العصا ماشق منها وهو محدد (أمرت) أي أمرني الله إذ لا أمر سواه وحذف الفاعل تعظيماً ونفخياً (أن) أي بأن (أقائل) وحذف الجار من أن غير عزيز (الناس) أي بمقاتلة الناس وهذا عام خص منه من أقر بالجزية (حتى) أي إلى أن (يشهدوا) ويقروا ويدينوا أن (لا إله إلا الله) استثناء من كثرة متوهمه وجودها محال إذ مفهوم الإله كلي (وأني رسول الله) غاية لقتالهم فكلمة التوحيد هي التي خلق الحق الخلق لها وهي العبارة الدالة على الإسلام فكل من تلفظ بها مع الإقرار بالرسالة المحمدية فسلم وظاهره بل صريحه أن قائلها مسلم وإن قلد بالمعنى الآتي في مبحث الإيمان قال النووي رضى الله عنه وهو مذهب المحققين واشترط معرفة أدلة المتكلمين خطأ وفي رواية للشيخين ويطعموا الصلاة ويؤتوا الزكاة (فاذا) أي على أن مع أن المقام لها لأن فعلهم متوقع لأنه علم إصابة بعضهم فغلبهم لشرفهم أو تفاؤلاً نحو غفر الله لك (قالوها) أي كلمة الشهادتين والتزموا أحكامها (عصموا) حفظوا (منى دماءهم أو مواهم) أي منعوها إذا العصمة المنعة والاعتصام



مَنْ دِمَاهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ ، إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ - (ق ٤) عن أبي هريرة ، وهو متواتر - (صح)

١٦٣١ - أُمِرْتُ بِالْوَتْرِ وَالْأَضْحَى ، وَلَمْ يُعْزَمْ عَلَى - (قط) عن أنس (ض)

الاستمساك افتعال منه فلا يحل سفك دماهم ولا أخذ أموالهم وهي كلها صح إيراد نحو البيع عليه وأريد به هنا ما هو أعم ليشمل الاختصاص (إلا بحققها) أى الدماء والأموال يعنى هي معصومة إلا عن حق يجب فيها كقود وردة وحدث ترك صلاة وزكاة بتأويل باطل وحق آدمى فالباء بمعنى عن أو من أى فقد عصموها إلا عن حقها أو من حقها أو لا يحق كلمة التوحيد وحقها ما تتبعها من الأفعال والأقوال الواجبة التي لا يتم الإسلام إلا بها فالمحافظة بكلمة التوحيد يطالب بهذه الفروض بعد فائدة النص عليه دفع توهم ان قضية جعل غايته المقاتلة وجود ما ذكر أن من شهد عصم دمه وإن جحد الأحكام وقول أبي حنيفة إن تارك الصلاة كسلا لا يقتل لظاهر هذا الحديث والخبر لا يحل دم امرئ مسلم ولأنها أمانة بينه وبين الله ولأنها عبادة تقضى وتؤدى كصوم وزكاة وحج ولأن الاختلاف شبهة تدرأ بها الحدود ورد الأول بقوله في الحديث إلا بحققها والصلاة من حقها والثاني ان خلف الخارج بالثلاث أمرا آخر والثالث بالنقص بالعفة فإنها أمانة ويرجم بتركها وترك الصلاة أعظم والرابع بأن استيفاء الصوم وكل عبادة ممكن بخلاف الصلاة كالإيمان ولأنه يقتل بفعل منهى عنه كزنا المحصن فيقتل بترك ما أمر به ولأن كسل الاستهانة يبيح القتال ولأن الصلاة والإيمان يشتركان في الاسم والمعنى فكما يقتل بترك الإيمان يقتل بترك الصلاة والخامس بأنه لاشبهة للقاطع وإن سلم فضحيته ومثلها مطروح لا يسقط استحقاق القتل عنه إذ لم يعد بالاستتابة ومن قتله قبلها عذر ثم دليلنا النص المازبور فإنه يدل على أنه كافر واستحقاق عقوبة الكافر فالأول منتف فنعين الثاني والجمع أولى وتاركها كسلا بالنسبة إلى تاركها جحودا غير معصوم بالنسبة إلى فاعلها ثم الحكم عليهم بما ذكر إنما هو باعتبار الظاهر أما باعتبار الباطن فأمرهم ليس إلى الخلق بل (حسابهم على الله) فيما يسرونه من كفر ومعصية يعنى إذا قالوها بلسانهم وبأشروا الأفعال بجوارحهم قنعت منهم به ولم أقش عن قلوبهم وعلي بمعنى اللام فمأوهمم العلوة من الوجوب غير مراد ولئن سلم فهو للتشبيه أى هو كالواجب في تحقق الوقوع فالعصمة متعلقة بأمرين كلمة التوحيد وحقها أى حق الدماء والأموال على التقديرين والحكم إذا تعلق بوجوده شرطان لا يقع دون استحكال وقوعهما وصدده بلفظ الأمر إيدانا بأن الفعل إذا أمر به من جهة الله لا يمكن مخالفته فيكون أكد من فعل مبتدأ من الإنسان قال الرافعى وبين الشافعى أن الحديث مخرجه عام ويراد به الخاص والقصد به أهل الأوثان وهو أصل من أصول الاسلام (تنمة) ذكر الفخر الرازى عن بعضهم هنا أنه تعالى جعل العذاب عذابين أحدهما السيف من يد المسلمين والثاني عذاب الآخرة فالسيف فى غلاف يرى والنار فى غلاف لا ترى فقال لرسوله من أخرج لسانه من الغلاف المرقى وهو الفم فقال لا إله إلا الله أدخلنا السيف فى الغمد الذى يرى ومن أخرج لسان القلب من الغلاف الذى لا يرى وهو السر فقال لا إله إلا الله أدخلنا سيف عذاب الآخرة فى غمد الرحمة حتى يكون واحد الواحد لا ظلم ولا جور (ق ٤ عن أبي هريرة) قال لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر رضى الله عنه وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبى بكر رضى الله تعالى عنهما كيف تقاتل الناس وقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم أمرت الخ فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعونى عقالا كانوا يؤدونى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه (وهو متواتر) لأنه رواه خمسة عشر صحابيا

(أمرت) أمرا نديا (بالوتر) أى بصلاته بعد فعل العشاء وقبل الفجر (والأضحى) أى بصلاة الضحى وبالضحية (ولم يعزم) كل منهما (على) أى لم يفرض ولم يوجب على وعزائم الله تعالى فرائضه التى أوجبها يقال عزمت عليك أى



١٦٣٢ - أَمَرْتُ يَوْمَ الْأَضْحَى عِيدًا ، جَعَلَهُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةَ - (حم دن ك) عن ابن عمرو - (ص)

١٦٣٣ - أَمَرْتُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكْتُبَ عَلَيَّ - (حم) عن وائلة - (ح)

١٦٣٤ - أَمَرْتُ بِالسَّوَاكِ حَتَّى خَفْتُ عَلَى أَسْنَانِي - (طب) عن ابن عباس - (ح)

١٦٣٥ - أَمَرْتُ بِالنَّعْلَيْنِ وَالْحَاتِمِ - الشيرازي في الألقاب (خد خط) والضياء عن أنس - (ض)

أمرتكم أمرًا جدًّا فهذا الحديث يعارضه ما يأتي من رواية البيهقي وغيره مرفوعا ثلاث هن على فريضة (١) ولستم تطرح النحر والوتر وركعتي الضحى وكلا الخبرين ضعيف والشافعي رضي الله تعالى عنه وجهور أصحابه علي الوجوب لكن ذهب بعضهم إلى عدمه تمسكا بأن الخصائص لا تثبت إلا بحديث صحيح (قط عن أنس) قضية تصرف المؤلف أن يخرج الدارقطني خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل تعقبه ببيان علته فقال هو من رواية بقية وقد تقدم تدليسه وتليينه عن عبد الله بن محرز وضعفه غير واحد وقال منكر الحديث وقال ابن أبي شيبة متروك انتهى وقال الذهبي إسناده واه (أمرت يوم الأضحى عيداً) قال الطبري عيداً منصوب بفعل مقدر تفسيره ما بعده أي اجعله عيداً وقال ابن رسلان فيه حذف تقديره بالأضحية في يوم الأضحى إذ لا يصح الكلام إلا به إذ أمرت يتعلق الأمر فيه بالأضحية لا باليوم وفهم التقدير من إضافة يوم إليه انتهى والمراد الأمر التذني (جعل الله هذه الأمة) تمامه كما في أبي داود فقال رجل رأيت إن لم أجد إلا منيحة أنثى أفأضحى بها؟ قال لا ولكن تأخذ من شعرك وتقص من شاربك وتحلق عاتك فتلك تمام أضحتك عند الله وفيه أن عيد الأضحى من خصائصنا وكذا الفطر ، كذا قيل ، وقد تمسك بظاهر الحديث قوم منهم داود كابن سيرين فذهبوا إلى اختصاص النحر باليوم العاشر دون ما بعده (حم دن ك عن ابن عمرو) بن العاص وصححه ابن حبان وغيره

(أمرت) على لسان جبريل بالالهام أو بالرؤيا (بالسواك) بكسر السين الفعل ويطلق على العود ونحوه (حتى خشيت أن يكتب علي) أي يفرض وفيه حجة لمن ذهب إلى عدم وجوب السواك عليه قال الزين العراقي والخصائص لا تثبت إلا بدليل صحيح (حم عن وائلة) بن الأسقع قال في شرح التقريب سنده حسن وقال المنذرى والهيثمي فيه ليث بن أبي سلم وهو ثقة مدلس وقد عنعنه

(أمرت) أي أمرني الله قال القاضي إذا قال الرسول أمرت فهم أن الله تعالى أمره وإذا قاله الصحابي فهم أن الرسول أمره فإن من اشتهر بطاعة رئيس إذا قال ذلك فهم أن الرئيس أمره (بالسواك حتى خفت على أسناني) أراد ما يعم الأضراس ؛ وأعلم أن لفظ رواية الطبراني في الكبير والأوسط فقد أمرت الخ ولم أر فيه أمرت مجرداً فإن كان فيه في غير مظهره وإلا فإثبات المصنف له في هذا الحرف وهم (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عطاء بن السائب وفيه كلام

(أمرت بالنعلين) أي بلبسهما خشية تقذر الرجلين (والحاتم) أي بلبسه في الأصبع وبتأخذه للختم فيه فلبس النعلين مأمور به ندباً خشية تمجس القدمين أو تقذرهما وكذا الحاتم ولو لغير ذي سلطان خلافا لبعض الأعيان (الشيرازي في) كتاب (الألقاب خد خط) في ترجمة وكيع بن سفيان (والضياء) المقدسي في المختارة وكذا الطبراني في الكبير والأوسط (عن أنس) قال الخطيب وتبعه ابن الجوزي ولم يروه عن يونس بن يزيد إلا عمر بن هرون وعمر تركه أحمد وابن مهدي وقال ابن حبان يروى عن الثقات المعضلات ويدعى شيوخاً لم يره انتهى وقال الهيثمي فيه

(١) ويؤخذ منه أن الواجب عليه أقل الضحى لا أكثره وقياسه في الوتر كذلك وجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله عليه وسلم : صححه الشيخان وغيرهما وهو خصوصية له صلى الله عليه وسلم



١٦٣٦ - أَمَرْتُ أَنْ أَبْشُرَ خَدِيجَةَ بَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ ، لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ - (حم حب ك)

عن عبد الله بن جعفر - (ض)

١٦٣٧ - أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ : عَلَى الْجَبْهَةِ ، وَالْيَدَيْنِ ، وَالرُّكْبَتَيْنِ ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ ، وَلَا

نَكُفَّتِ الشَّيَابَ وَلَا الشَّعَرَ - (ق د ن ه) عن ابن عباس - (صح)

عمرو بن هرون البلخي وهو ضعيف وفي الضعفاء للذهبي عمر تركوه وكذبه ابن معين انتهى وقضية صنيع المصنف أن ابن عدى والخطيب خرجاه وسكتا عليه وهو غير صواب فأما الخطيب فقد سمعت ما قال وأما ابن عدى فخرجه وقال هو باطل فإنه أوردته في ترجمة ابن الأزهر وقال إنه باطل فاقتصر المصنف على عزوه لتليس فاحش

(أمرت أن) بضم الهمزة مبني للمفعول أي أمرني الله بأن (أبشر خديجة) بذت خويلد زوجته (ببيت في الجنة) أعد لها (من قصب) بفتح القاف والصاد يعني قصب اللؤلؤ هكذا جاء مفسراً في رواية الطبراني في الأوسط وله فيه أيضاً من القصب المنظومة بالدر واللؤلؤ والياقوت انتهى وقال هنا أيضاً من قصب ولم يقل من لؤلؤ المناسبة القصب لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الإيمان قبل غيرها قال ابن حجر وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أنابيبه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها إذ كانت حريصة على رضاه بكل ممكن ولم يصدر منها ما يغضب قط كما وقع لغيرها انتهى (لا صخب فيه) أي لا اضطراب ولا ضجة خصام ولا صياح إذ ما من بيت يجتمع فيه أهله إلا فيه صياح وجلبة وقال بعضهم يجوز كون قوله لا صخب أي هو مخصوص فيها بلا مشارك إذ لا يكاد المشترك يسلم من التنازع المؤدى للصخب (ولا نصب) أي لا تعب أي لا يكون لها ثم تشاغل يشغلها عن لذائذ الجنة ولا تعب ينغصها ذكره القاضى أو المراد أن ذلك ليس ثواب أعمالها بل زيادة بعد الجزاء على أعمالها ؛ (فإن قيل) كيف لم يبشرها إلا ببيت وأدنى أهل الجنة له فيها مسيرة ألف عام (فالجواب) أن البيت عبارة عن القصر وتسمية الكل باسم الجزء معلوم في لسانهم فلما كانت خديجة رضى الله عنها أول من بنى بيتاً في الإسلام ولم يكن على ظهر الأرض بيت إسلام إلا بيتها عبر بلفظ البيت للمناسبة أو أنها بشرت ببيت زائد على ما أعدها ، وخص القصب لحيازتها قصب السبق فجاء على معنى المقابلة (حم حب ك) عن عبد الله بن جعفر قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الهيثمي أحمد رجاله رجال الصحيح غير محمد بن إسحاق وقد صرح بالسماع

(أمرت) بالبناء للمفعول والأمر هو الله تعالى قال القاضى عرف ذلك بالعرف والأمر للوجوب في أحد قولى الشافعى وأحمد رضى الله عنهما والثاني أنه للندب لأن المعطوف على اسجد مندوب اتفاقاً ولأنه عليه السلام اقتصر على الجبهة في قصة رفاة انتهى وبقوله عرفا سقط النزاع فيه بخلوه من صيغة أفعل (أن أسجد على سبعة أعظم) سمي كل واحد عظماً نظراً للجملة وإن اشتمل كل على عظام فهو من تسمية الكل باسم البعض وفي رواية على سبعة أعضاء وفي أخرى آراب جمع إرب بكسر فسكون وهو العضو ثم أيدل من ذلك قوله (علي الجبهة) فعلى الثانية بدل من الأولى التي في حكم الطرح أو الأولى متعلقة بنحو حاصلاً أي أسجد على الجبهة حال كون السجود على سبعة أعضاء ذكره السكرماني دافعاً به ما عساه يقال كيف يكون حرفاً واحداً بمعنى واحد متعلق بفعل واحد مكرراً قال الشافعية ويكفى جزء منها ويجب كشفه (واليدين) أي باطن الكفين لئلا يدخل تحت المنهى من اقتراس السبع ويدل له رواية مسلم بلفظ الكفين (والركبتين وأطراف) أصابع (القدمين) بأن يجعل قدميه قائمتين على بطن أصابعهما وعقبه مرتفعين ليستقبل بظهور قدميه القبلة فلو أخل المصلى بواحدة من السبعة بطلت صلاته قطعاً في الجبهة وعلى الأصح في البقية عند الشافعية وهو مذهب أحمد ويكفى وضع جزء من كل منها (ولا نكفت) بكسر الفاء والنصب أي لا انضم



١٦٣٨ - أَمَرْتُ بِالْوَتْرِ، وَرَكَعَتِي الضُّحَى، وَلَمْ يَكْتُبْ عَلَيْكُمْ - (حم) عن ابن عباس - (ض)

١٦٣٩ - أَمَرْتُ بِقَرْيَةٍ تَأْكُلُ الْقَرْيَ، يَقُولُونَ يَثْرِبَ - وَهِيَ الْمَدِينَةُ - تَنْفِي النَّاسَ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ

الْحَدِيدِ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

١٦٤٠ - أَمَرْتُ الرُّسُلَ أَنْ لَا تَأْكُلَ إِلَّا طَيِّبًا وَلَا تَعْمَلَ إِلَّا صَالِحًا - (ك) عن أم عبد الله بنت أخت

ولا نجتمع فهو بمعنى ولا نكف ومنه «ألم نجعل الأرض كفتات» (التياب) عند الركوع والسجود في الصلاة (ولا الشعر) الذي للرأس، والامر بعدم كفهما للتدب وإن كان الامر بالسجود على السبعة للوجوب فالامر مستعمل في معنييه وهو جائز عند الشافعي. رضى الله عنه قال الطبيب جمع الحديث بعضا من الفرض والسنة والادب تلويحا إلى ارادة الكل (تنبيه) جاء في حكمة النهي عن كف الشعر أن غرزة الشعر يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة ففي سنن أبي داود باسناد قال ابن حجر جيد أن أبا رافع رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز ضفيرته في قفاه فغفلها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان ولا يجب كشف غير الجهة بل يكره كشف الركبتين لما يحذر من كشف العورة وأما عدم وجوب كشف القدمين فلدليل لطيف وهو أن الشارع وقت المسح على الخف بمدة تقع فيها الصلاة بالخف فلو وجب كشف القدمين لوجب نزع الخف المقتضى لنقض الطهارة فتبطل الصلاة ذكره ابن دقيق العيد قال في القمع وفيه نظر (ق د ن ه عن ابن عباس) ورواه عند أيضا أحمد وغيره .

(أمرت بالوتر ورَكَعَتِي الضُّحَى ولم تكتب عليهما) أى تفرضا وفى نسخة ولم يكتب بمشاة تحت بغير ألف أى ذلك وفيه أن ذلك من خصائصه على أمته (حم عن ابن عباس) قال فى المطامح فيه جابر الجعفي كذاب وقال الذهبي واه قال ابن حجر لكن له متابع آخر من رواية وضاح بن يحيى عن مندل عن يحيى بن سعيد عن عكرمة قال ابن حبان وضاح لا يجتمع به يروى أحاديث كلها معمولة ومندل ضعيف (أمرت بقرية) أى أمرنى الله بالهجرة إليها إن كان قاله بمكة أو باستيطانها إن كان قاله بالمدينة ذكره السهوي (تأكل القرى) أى تغلبها فى الفضل حتى يكون فضل غيرها بالنسبة إليها كالعدم لاضمحلالها فى جنب عظيم فضلها كأنها تستقرى القرى تجمعها إليها أو الحرب بأن يظهر أهلها على غيرهم من القرى فيفنون ما فيها فىأ كونه تسلطا عليها وافتتاحها بأيدي أهلها فاستعير الاكل لافتتاح البلاد وسلب الاموال وجلبها اليه (يقولون يثرب) أى تسميها الناس بذلك باسم رجل من العمالقة نزلها أو غيره وبه كانت تسمى قبل الاسلام (وهي) أى والحال أن اسمها اللاتق إنما هو (المدينة) إذ هم كانوا يقولون ذلك والاسم المناسب الحقيق بأن تدعى به هو المدينة فانها تليق أن تتخذ دار إقامة وأما يثرب فمكروه بما يؤول اليه التثريب والتثريب الفساد والتوبيخ والملامة قال النووي رضى الله تعالى عنه فيكره تسميتها به وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يحب الاسم الحسن ويكره القبيح وتسميتها فى القرآن يثرب إنما هو حكاية قول المنافقين والذين فى قلوبهم مرض (تنفى الناس) أى شرارهم وهمجهم يدل عليه التشبيه بقوله (كما ينفى الكبير) فإنه ينفى (خبث الحديد) رديته والكور بضم الكاف موقد النار من حانوت نحو حداد والكبير بالكسر زفة الذى ينفخ فيه والمراد ما بنى من طين والخبث بفتح الحين مابترزه النار من الجواهر المعدنية وبضم فسكون الشيء الخبيث جعل مثل المدينة وساكنيها مثل الكبير وما يوقد عليه فى النار فيميزه الخبيث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب كما كان فى زمن عمر رضى الله عنه حيث أخرج أهل الكتاب وأظهر العدل والاحتساب فزعم عياض أن ذا مختص بزمه غير صواب قيل وفيه أنها أفضل من مكة ورجح واعترض (ق) فى الحج (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا النسائي .

(أمرت الرسل) الظاهر أن المراد به ما يشمل الأنبياء (أن لا تأكل إلا طيباً) أى حلالا متيقن الحل فلا تأكل



شداد بن أوس - (صح)

١٦٤١ - أَمَرَنَا بِأَسْبَاغِ الْوُضُوءِ - الدارمي عن ابن عباس - (ح)

١٦٤٢ - أَمَرَنَا بِالتَّسْبِيحِ فِي أَدْبَارِ الصَّلَاةِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً ، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً ، وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً - (طب) عن أبي الدرداء

١٦٤٣ - أَمَرَنِي جَبْرِيلُ أَنَّ أَكْبَرَ - الحَكِيم (حل) عن ابن عمر

حراما ولا مافيه شبهة وإن جاز الثاني لغيرهم لأنهم لسمو مقامهم يشدد عليهم وحسنات الأبرار سيئات المقربين وهذا ناظر إلى قوله تعالى «يا أيها الرسل كلوا من الطيبات» (ولا تعمل إلا صالحا) فلا يفعلون غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمداً أو سهواً قبل النبوة أو بعدها لعصمتهم ، قال حكيم لآخر أوصني ، قال اعمل صالحا وكل طيبا (ك) في الأطعمة (عن أم عبد الله بنت أوس) الأنصاري (أخت شداد بن أوس) قالت بعثت إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن عند فطره فرد عليها الرسول صلى الله عليه وسلم أني لك هذا قالت من شاة لي ، قال أني لك الشاة قالت اشتريتها من مالي فشرب فذكره قال الحاكم صحيح فردته الذهبي بأن أبا بكر بن أبي مریم راويه واه انتهى ورواه أيضا الطبراني باللفظ المزبور وفيه أيضا ابن أبي مریم

(أمرنا) بالبناء للمفعول أي أنا وأمتي (بأسباغ الوضوء) أي بإكمله علي ما شرع فيه من السنن لإتمام فروضه فإنه غير مخصوص بهم فإن إتمامه على غيرهم أيضا على ما عليه التعويل وما تقرر من أن المأمور هو أئمة هو ما قرره جمع لكن الوجه أن المراد الأنبياء كما أفصح به في خبر هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي قال المؤلف في الخصائص لم يكن الوضوء إلا للأنبياء دون أمهم (الدارمي) في مسنده (عن ابن عباس) وفي الباب غيره أيضا (أمرنا بالتسبيح في أدبار الصلوات) أي أعقاب الصلوات المفروضة بحيث ينسب إليها عرفا والأمر هنا للندب (ثلاثا وثلاثين تسبيحة) أي قول سبحان الله (وثلاثا وثلاثين تحميدة) أي قول الحمد لله (وأربعا وثلاثين تكبيرة) أي قول الله أكبر ، بدأ بالتسبيح لتضمنه نفى النقائص عنه تعالى ثم بالتحميد لتضمنه إثبات الكمال له ثم بالتكبير لإفادته أنه أكبر من كل شيء وإفراد كل من الثلاثة أولى من جمعها وثواب العدد المذكور يحصل وإن زاد عليه على الأصح المنصور (١) (طب عن أبي الدرداء) وإسناده حسن وقال صحيح

(أمرني جبريل) أي عن الله تعالى (أن) أي بأن (أكبر) أي أن أقدم الأكبر في السنن في مناولة السواك وترجم له البخاري «باب دفع السواك إلى الأكبر» وذكر فيه فقيلا لي كبر قال شراحه قائل ذلك له جبريل عليه السلام وقوله كبر أي قدم الأكبر في السنن ورواه في الغيلانيات بلفظ أمرني جبريل أن أقدم الأكبر وخرجه أحمد والبيهقي بلفظ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستن فأعطاه أكبر القوم ثم قال إن جبريل أمرني أن أكبر وروى أبو داود بإسناد قال النووي صحيح وابن العراقي رد على من نازع الراجح صحته عن عائشة رضي الله عنها أوحى الله إلي في فضل السواك أن أكبر وبذلك يعلم أن حمل التكبير على قول الله أكبر في العيدين غير قويم وفيه أن السنن من الأوصاف التي يقدم بها فيستبدل به في أبواب كثيرة من الفقه سيما في مورد النص وهو الارتفاع بالسواك ثم يطرد في جميع وجوه الأكرام كركوب وأكل وشرب وانتعال وطيب وعمله ما إذا لم يعارض فضيلة السنن أرجح منها وإلا قدم الأرجح كإمامة الصلاة والإمامة العظمى وولاية النكاح وإعطاء الأيمن في الشرب ولا منافاة بين ذلك والحديث لأنه لم يدل على أن السنن يقدم به على كل شيء بل لأنه شيء يحصل به التقديم قال الحَكِيم السواك من حق الأسنان

(١) فيه زيادة على المشروع وقد قال صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد



١٦٤٤ - امسحوا على الخفين والخمار - (حم) عن بلال

١٦٤٥ - امسح رأس اليتيم هكذا - إلى مقدم رأسه ، ومن له أب هكذا - إلى مؤخر رأسه - (خط)

وابن عساكر عن ابن عباس (ض)

١٦٤٦ - أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك - (ق ٣) عن كعب بن مالك (صح)

لأنه يشد اللثة ويذهب الحفر فأكبرهم سنناً أقدمهم خروج أسنان ومن كان أقدم فهو أحق (الحكيم) الترمذى (حل) من حديث نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن أسامة بن زيد عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ظاهره أن المؤلف لم يره مخرجا لأشهر من هذين وهو عجب فقد خرج الطبراني في الأوسط باللفظ المذكور .

(امسحوا) جوازاً (على الخفين) في الوضوء حضراً وسفراً ولو بلا حاجة ولم ينسخ ذلك حتى مات وقد بلغت أحاديث المسح التواتر حتى قال السكال بن الهمام قال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار وعنه أخاف الكفر علي من لم ير المسح على الخفين لأن الآثار التي جاءت فيه في حيز التواتر قال ابن تيمية ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يتكلم ضد حاله التي هو عليها بل إن كانت رجلاه في الخف مسح عليهما ولم يزعهما وإلا غسل قدميه ولم يلبس الخف قال وهذا أعدل الأقوال في مسألة الأفضل من المسح والغسل (والخمار) أى وامسحوا على الخمار أى العمامة كما في النهاية قال لأن الرجل يغطي بها رأسه كما أن المرأة تغطي بهجارتها وذلك إذا اعتم عمه العرب فأدارها تحت الحنك فلا يمكنه نزعهما كل وقت فتصير كالخفين لكن لا بد من مسح بعض الرأس ثم يكمل عليهما (نتيجه) عدوا من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم وأمهته المسح على الخف (حم) من حديث مكحول ابن الحارث بن معاوية السكندى وأبي جندل (عن بلال) بن رباح بموحدة مولى أبي بكر قال مكحول كان الحارث ابن معاوية السكندى وأبو جندل بن سهيل يتوضآن فذكر المسح على الخفين فمر بهما بلال المؤذن فسألاه عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول فذكره .

(امسح) ندباً (رأس اليتيم) أل فيه للعهد الذهنى على وزن «وأخاف أن يأكله الذئب» والمراد بعض من الحقيقة غير معينة ولهذا كان في المعنى كالسكرة إذ ليس المراد يتيماً معيناً ولا كل فرد من أفراد اليتامى ولا ذنباً معيناً ولا كل ذئب (هكذا إلى مقدم رأسه) أى من المؤخر إلى المقدم (ومن) كان (له أب هكذا إلى مؤخر رأسه) أى من المقدم إلى المؤخر والأمر للندب لا للوجوب كما تقرر (خط) في ترجمة محمد بن سليمان الهاشمي (وابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عباس) ثم قال الخطيب لا يعرف لمحمد بن سليمان غير هذا الحديث وقال ابن القطان هو محمد بن سليمان عن أبيه عن جده الأكبر ابن عباس وسليمان لا يعرف حاله في الحديث وكان أمير البصرة وجاء في حديث البزار عن ابن عباس أنه وضع كفه على مقدم رأس اليتيم مما يلي جبهته ثم أصعدها إلى وسط رأسه ثم أحدها إلى مقدم أوائل جبهته ومن كان له أب وضع كفه على مقدم رأسه مما يلي جبهته ثم أصعدها إلى وسط رأسه ورواه الطبراني في الأوسط بنحوه لكنه قال إذا لقيتم الغلام يتيماً فامسحوا رأسه هكذا إلى قدام فإذا كان له أب فامسحوا رأسه هكذا إلى خلف من مقدمته قال الحافظ العراقي وفيه محمد بن سليمان بن علي ضعيف .

(أمسك عليك) يا كعب بن مالك الذى جاءنا تائباً معتذراً عن تخلفه عن غزوة تبوك مريداً للانخلاع من جميع ماله صدقة (بعض مالك) وانخلع عن بعضه بأن تتصدق به (فهو خير لك) من التصدق ب كله لئلا تتضرر بالفقر وعدم الصبر على الفاقة بالتصدق بجميع المال غير محبوب إلا لمن قوى يقينه كالصديق ومن قاربه بمن له شدة صبر وكال وثوق وقوة توكل وقليل ما هم فلذلك منع كعباً من التصدق بجميع ماله دون أبي بكر رضى الله عنه وفيه دلالة على صحة التصدق بالمشاع إذ لم يفرق فهو حجة على مانعه (ق ٣ عن كعب بن مالك) قلت يا رسول الله إن من توبى



١٦٤٧ - اُمِّش مَيْلًا عُد مَرِيضًا ، اُمِّش مَيْلَيْنِ اَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ ، اُمِّش ثَلَاثَةَ اَمْيَالٍ زُرَ اَخًا فِي اُلَّهِ - ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان عن مكحول مرسلًا - (ض)

١٦٤٨ - اُمِّشُوا اَمَامِي ، خَلُّوا ظَهْرِي لِلْمَلَأَكَةِ - ابن سعد عن جابر (ض)

١٦٤٩ - اَمَطُ الْاَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ؛ فَإِنَّهُ لَكَ صَدَقَةٌ - (خد) عن أبي برزة - (صح)

١٦٥٠ - اَمَّكَ ، ثُمَّ اَمَّكَ ، ثُمَّ اَمَّكَ ، ثُمَّ اَبَاكَ ، ثُمَّ الْاَقْرَبَ فَاَلَاَقْرَبَ - (حم دت ك) عن معاوية بن

أن أنخلع من مالى صدقة لله ورسوله فذكره \* (امش) يعنى اذهب وخص المشى لكونه أولى (مَيْلًا) ثلاثة فراسخ (عد مريضاً) مسلياً (امش) بدل مما قبله (ميلين اصلح بين اثنين) رجلين أو فئتين يعنى حافظ على فعل ذلك ولو كان عليك فيه مشقة كأن يمشى إلى محل بعيد فإنه قرينة مؤكدة ينبغي الاعتناء بها لمزيد فضلها (امش ثلاثة أميال زر أخاً في الله) تعالى وإن لم يكن من النسب وبين به أن الثالث أفضل وأهم وآكد من الثاني وأن الثاني أفضل من الاول والامر في الكل للتدب فالحليل للتكثير والمراد امش مسافة طويلة لعبادة المريض وامش ولو ضعفها للصالح وامش ولو ضعفها للزيارة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في كتاب) فضل زيارة (الاخوان عن مكحول) الدمشقي (مرسلًا) ظاهر كلام المصنف أنه لم يقف عليه مسنداً وهو عجب فقد خرجه البيهقي عن أبي أمامة لكن فيه علي بن يزيد الألهاني قال البخاري منكر الحديث وعمر بن واقد متروك .

(امشوا أمامي) أى قدامى (خلوا) فرغوا (ظهري للملائكة) ليشوا خلفي وهذا كالتعليل للأمر بالمشى أمامه وبه يعرف أن غيره من الأمة ليس مثله في ذلك لفقد المعنى المعلن به ومن ثم عد ذلك من خصائصه ولهذا صرحوا بأن الطالب إذا مشى مع الشيخ فليكن أمامه بالليل ووراءه نهاراً إلا أن يقتضى الحال خلاف ذلك لنحو زحمة قال المؤلف ومن خصائصه سير الملائكة معه حيث سار يمشون خلف ظهره (ابن سعد) في الطبقات (عن جابر) بن عبد الله قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لأصحابه امشوا إلى آخره ورواه عنه أيضاً بهذا اللفظ أبو نعيم في الحلية وقال تفرد به الجارود بن يزيد عن سفيان

(أعط) أزل ندباً (الأذى عن الطريق) من نحو شوك وحجر وكل ما يؤذى السالك فيه (فإنه لك صدقة) أى توجب عليه كما توجب على الصدقة فإنه تسبب إلى سلامة من يمر عليه من الأذى فكأنه تصدق عليه بذلك فحصل له أجر الصدقة وقد جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم الإمساك عن الشر صدقة على النفس فباطلته مندوبة ندباً مؤكداً والظاهر أن المراد الطريق المسلوك أما المهجور فليس مثله في أصل التدب أو تأكده وأنه لو كان الطريق مختصاً بنحو قطاع أو حربيين أنه لا يندب فيه ذلك بل لو قبل يطلب أن يلقي فيه ما يؤذى لكان قريباً (خد عن أبي برزة) بفتح الموحدة والزاي بينهما راء ساكنة الأسلمى فضلة بن عبيد على الصحيح مات سنة ستين وكذا رواه عنه الديلمي والطبراني (أملك) (١) قال ابن السيد سميت أما لأنها أصل الولد وأم كل شئ أصله كما قالوا الممكة أم القرى (ثم أملك ثم أملك) بنصب الميم في الثلاثة أى قدمها في البر يامن جئتنا تسأل عن تبرأولا قال الزين العراقي هذا هو المعروف في الرواية فهو من قبيل «يسألونك ماذا ينفعون قل العفو» ويجوز الرفع هنا كما قرئ به ثم لكن يرجح التصب قوله الآتى ثم أباك إلا أن يقال إنه جاء على لغة القصر انتهى والخطاب وإن كان لواحد لكنته عام وكرره للتأكيد أو إشعاراً بأن لها ثلاثة أمثال ما للأب من البر لما تكابده وتعانيه من المشاق والمتاعب في الحمل والفصال في تلك المدة المتطاولة فهو

(١) وسأله كما في الترمذي عن هذين حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قال رسول الله من أبر قال أملك فذكره وأبر بفتح الميم والباء الموحدة وتشديد الراء مع الرفع أى من أحق بالبر



حيدة (ه) عن أبي هريرة - (صحح)

١٦٥١ - أَمْلَكَ يَدَكَ - (تخ) عن أسود بن أصرم - (ح)

١٦٥٢ - أَمْلَكَ عَلَيْكَ لِسَانَكَ - ابن قانع (طب) عن الحرث بن هشام

إيجاب للتوصية بالوالدة خصوصاً وتذكير لحقها العظيم مفرداً إذ لها من الحقوق مالا يقام به كيف وبطها له وعاء وحجرها له حواء وتديها له سقاء (ثم) قدم (أباك) فهو بعد الأم وقوله ثم أباك قال في الرياض نصب بفعل محذوف أى ثم بر أباك قال في رواية ثم أبوك قال وهذا واضح وقد حكى في الرعاية الإجماع على تقديمها عليه قال ابن بطال وهذا إذا طلباً فعلاً في وقت واحد ولم يمكن الجمع وإلا وجب لأن فضل النصرة أهم ما يجب رعايته يعد فضل التربية (ثم) بعد الأب وأبيه وإن علا قدم (الأقرب) منك (فالأقرب) فتقدم الأب فالأولاد فالأخوة والأخوات فالحارم من ذوى الأرحام كالأعمام والعمات قال الزين العراقي وجاء في حديث بعد الأب ثم أخذك وأخاك وهل يؤخذ من تقديمه الأخت رجحان حقها في الصلة على الأخ كما ذكر في الأم أو هما سواء وإنما قددها لمناسبة قوله أمك ثم أباك كل محتمل والأول أقرب وأراد بالبر ترك العقوق وكما أن العقوق له مراتب فالبر كذلك انتهى ويؤخذ مما تقرر أن الكلام في غير النفقة أما هي فيقدم نفسه ثم زوجته ثم ولده الصغير ثم الأم ثم الأب (تنبيه) من كلامهم الأب أعرف وأشرف والأم أرحم وأرف قال في شرح النوايغ وحكمة كون الأم أشفق على الولد من الأب أن خروج ماء المرأة من قدامها من بين ثدييها قريباً من القلب وموضع المحبة القلب والأب خروج مائه من وراء الظهر قال الإمام المروغنياني وإنما نسب الولد إلى الأب مع أنه خلق من مائهما لأن ماء الأم يخلق منه الحسن والجمال والسمن والهرزال وهذه الأشياء لا تدوم بل تزول وماء الرجل منه العظم والعصب والعروق ونحوها وهي لا تزول في عمره فذلك نسب إليه دونها وقال الحكيم إنما صيرنا الحكم للأب لأن أصل الجسد من ماء لأن العظم والعصب والعروق منه ومن الأم اللحم والدم والشعر والجلد ونحوها والعظم ونحوه إذا ذهب ذهب الجسد واللحم كسوة قال تعالى «فكسونا العظام لحماً» فذلك العصبوبة والولاية له دونها (حم ت د) كلهم (عن معاوية بن حيدة) بفتح المهملة وسكون التحتية وفتح المهملة بن معاوية القشيري جد بهز بن حكيم قال الترمذي حسن صحيح (ه عن أبي هريرة) قال قلت يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره وهو في مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ أمك ثم أمك ثم أباك ثم أدناك أدناك.

(أملك يدك) أى اجعلها مملوكة لك فيما عليك وباله وتبعته وأقبضها عما يضرك وبسطها فيما لا ينفعك قال الطيبي هذا وما بعده من أسلوب الحكيم سأله رجل عن حقيقة النجاة فأجابه عن سببه لأنه أهم بحاله وأخرجه على سبيل الأمر المقتضى للوجوب زيادة في التقرير والتقريع (تخ عن أسود) ضد أبيض (بن أصرم) المحاربى عداده في أهل الشام وروايته فيهم ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وإسناده حسن

(أملك عليك) يامن سألت منا النجاة (لسانك) بأن لا تحركه في معصية بل ولا فيما لا يعينك فإن أعظم ما تطلب استقامته بهذا القلب اللسان فإنه الترجمان وقد سبق أن اللسان فاكهة الإنسان وإذا تعود اللسان صعب عليه الصبر عنها فبعد عليه النجاة منها ولهذا تجد الرجل يقوم الليل ويصوم النهار ويتورع عن استناده إلى وسادة حرير أو قعوده عليه في نحو وليلة لحظة واحدة ولسانه يفرى في الأعراض غيبة ونميمة وتنقيص وإضراراً ويرى الأفاضل بالجهل ويتفكك بأعراضهم ويقول على ما لا يعلم وكثيراً ممن نجده يتورع عن دقائق الحرام كقطرة خمر ورأس إبرة من نجاسة ولا يبالى بمعاشره المرد والخلوة بهم وما هنالك وما هو إلا كاهل العراق السائلين ابن عمر عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين رضى الله تعالى عنه (ابن قانع) أحمد في المعجم (طب عن الحرث بن هشام) بن المغيرة المخزومي أخو أبي جهل وهو الذى



١٦٥٣ - أَمَلَكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ ، وَلَيْسَعَكَ بَيْتُكَ ، وَأَبَكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ - (ت) عن عقبة بن عامر - (ح)

١٦٥٤ - أَمَلِكُوا الْعَجِينَ ؛ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلرَّكَّةِ - (عد) عن أنس

١٦٥٥ - أَمْنَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صَلَاتِهِمْ وَسُجُودِهِمْ الْمُؤَذِّنُونَ - (هق) عن أبي مخذورة - (ح)

١٦٥٦ - أَمْنَعُ الصَّفُوفِ مِنَ الشَّيْطَانِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ - أبو الشيخ عن أبي هريرة - (ض)

أجارتها أم هانئ يوم الفتح وقيل غيره مات بالشام مرابطا قال قلت يارسول الله أخبرني بأمر أعظم به فذكره قال الهيثمي رواه الطبراني بإسنادين أحدهما جيد

(أملك عليك لسانك) أى احفظه وصنه لعظم خطره وكثرة ضرره قال ذوالنون رضى الله عنه أصون الناس لنفسه أملكهم لسانه وقال ابن مسعود أو عمر ماعلى الأرض أحوج إلى طول سجن من اللسان قال حجة الإسلام رضى الله عنه معنى حفظ اللسان من الكذب فلا ينطق به فى جد ولا هزل لأنه إن نطق به هزلا تداعى إلى الجد والخلف بالوعد بل ينبغى أن يكون إحسانك فعلا بلا قول والغيبة فإنها أشد من ثلاثين زنية والمراد الجدال والمنافسة وتزكية النفس واللعن والدعاء على الخلق والمزاح والسخرية والاستهزاء بالخلق ونحو ذلك انتهى قال بعض الحكماء ولا شيء أحق بالسجن من اللسان وقد جعله خلف الشفتين والاسنان ومع ذلك يكسر القول ويفتح الأبواب (وليسعك بيتك) سيما فى زمن الفتن قال الطيبي الأمر فى الظاهر وارد على البيت وفى الحقيقة على المخاطب أى تعرض لما هو سبب لزوم البيت من الاشتغال بالله والموانسة بطاعته والخلوع عن الأغيار (وأبك على خطيئتك) أى ذنوبك ، ضمن بكى معنى الندامة وعدها بعللى أى اندم على خطيئتك باكيا فان جميع أعضاءك تشهد عليك فى عرصات القيامة بلسان طلق تفضحك به على ما لا من الخلق «يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون» (تتمة) قال فى الحكم ما نفع القلب شيء مثل عزلة يدخل فيها ميدان فكره كيف يشرق قلب وصورا لا كوان منطبعة فى مرآته أم كيف يرحل إلى الله وهو مكبل بشهوته أم كيف يطمع أن يدخل حضرة الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته أم كيف يرجو أن يفهم دقائق الأسرار وهو لم يتب من هفواته (فائدة) قال ابن الحاج عدل بعضهم عن الانعزال فى خلوته فقال وجدت لسانى كلبا عقورا قل أن يسلم منه من خالطه غلبت نفسى ليسلم المسلمون من آفاته (ت) فى الزهد (عن عقبة ابن عامر) الجهنى قال لقيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقلت ما النجاة فقال أملك الخ وهذا الجواب من أسلوب الحكيم سأل عن حقيقة النجاة فأجابه عن سببه لأنه أهم بحاله وأولى وكان حق الظاهر أن يقول حفظ اللسان فأخرجه على سبيل الأمر المقتضى للوجوب مزيدا للتقرير والاهتمام كذا قاله المصنف تبعا لعبد الحق فى أحكامه قال ابن القطان وهو خطأ إنما هو عن أبي أمامة وسكت عنه والترمذى إنما قال حسن وهو إلى الضعف أقرب فانه من رواية يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة قال فى المنار وكلهم متكلم فيه (أملكوا العجين) أى أنعموا بعجنه وأجيدوه (فانه أعظم للبركة) أى أكثر لزيادة الخير والنو فيه يقال ملكك العجين وأملكته إذا انعمت بعجنه وأجدهته قال ابن الأثير أراد أن خيره يزيد بما يحتمل من الماء بجودة العجن انتهى وفى رواية ذكرها فى النهاية أملكوا العجين فانه أحد الريعين (عد عن أنس) ظاهر كلام المصنف أن ابن عدى أخرجه وأقره والأمريخلافه فانه أورده فى ترجمة سلامة بن روح الأبلج وقال قال أبو حاتم يكتب حديثه وقال أبو زرعة منكر الحديث (أمناء المسلمين على صلاتهم وسجودهم المؤذنون) أى هم حافظون عليهم دخول الوقت لأجل الصلاة والصوم فيه فنى قصروا فيما عليهم من رعاية الوقت بتقدم أو تأخر فقد خانوا ما ائتمنوا عليه من أوقات الصلوات وما يتبعها من وظائف العبادات (هق عن أبي مخذورة) الجمحي المكي المؤذن أوس وقيل سمرة .



١٦٥٧ - أمّنوا إذا قرئ غير المغضوب عليهم ولا الضالين ابن شاهين في السنة عن علي

١٦٥٨ - أميران وليسا بأميرين: المرأة تحج مع القوم فتحيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة، فليس لأصحابها أن ينفروا حتى يستأمروها، والرجل يتبع الجنائز فيصلي عليها، فليس له أن يرجع حتى يستأمر أهلها - المحاملي في أماليه عن جابر - (ض)

١٦٥٩ - إن الله أبى على فيمن قتل مؤمناً ثلاثاً - (حم ن ك) عن عقبة بن مالك - (صح)

(أمنع الصفوف) أى أحوطها وأحرزها (من الشيطان) أى من وسوسته (الصف الأول) أى الذى يلي الإمام ولعله لكثرة الملائكة حول الإمام فبذلك يضعف سلطان الشيطان وهذا مسوق للحث على تأكيد الاهتمام بإشارته والمحافظة على ملازمته (أبو الشيخ) عبدالله بن جعفر فى الثواب وكذا الديلمى (عن أبى هريرة) وفيه محمد ابن سنان قال الذهبى فى الضعفاء كذبه أبوداود وابن خراش وقال الدارقطنى لأبأس به وحكيم بن سيف قال أبو حاتم صدوق لا يحتج به ووثق وهشام أبو المقدم قال النسائى وغيره متروك.

(أمّنوا) بالتشديد أى قولوا آمين ندباً (إذا قرئ) بالبناء للمفعول وفى نسخة للفاعل أى قرأ الإمام فى الصلاة أو قرأ أحدكم خارجها (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) أى إذا انتهى فى قراءته إلى ذلك وورد فى غير ما حديث تعليقه بأن الملائكة تؤمن على قراءته فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له (ابن شاهين) عمر (فى السنة) أى فى كتاب السنة له (عن على) أمير المؤمنين.

(أميران) تشبة أمير وهو صاحب الأمر والولى وكل من ترغّب فى مشاورته أو مؤامرتة فهو أميرك (وليسا بأميرين) الإمرة المتعارفة وهما (المرأة تحج مع القوم) الحجاج (فتحيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة) فليس لأصحابها أن ينفروا حتى يستأمروها (واستنبط منه شافعيون أن على أمير الحاج الإمساك عن الرحيل عن مكة لأجل حائض لم تطف للإفاضة ولم ترد الإقامة بمكة قال المحب الطبرى كالمجموع سكت عنه أصحابنا وهو مذهب مالك ويلزم الجلال حبس الجلال لها أكثر مدة الحيض (والرجل يتبع الجنائز فيصلي عليها فليس له أن يرجع حتى يستأمر أهلها) يعنى لا ينبغي له أن يرجع حتى يستأذنهم وانتزع منه بعض العلماء أنه لا يجوز له الانصراف بدون إذن ولى الميت وحكى عن مالك وقيده بعض أتباعه بما إذا لم يطل وذهب الجمهور إلى خلافه محتجين بأن المصطفى صلى الله عليه وسلم جعل لمن لم يشهد الدفن قيراطاً فدل على جواز الانصراف قبل الدفن بغير إذن؛ وأقول ما استدلوا به لا ينهض شبهة فضلاً عن حجة إذ ليس فى خبر القيراط ما يؤذن بأن شرطه أن لا ينصرف إلا بإذن وبفرض تسليمه فالجهة منفكة (المحاملي) بفتح الميم والحاء وسكون الالف وكسر الميم واللام نسبة إلى المحاملى الى تحمل الناس فى السفر وهو القاضى أبو عبدالله الحسين بن إسماعيل الضبي سمع البخارى والدورقي وابن الصباح وخلقا وعنه الطبراني والدارقطنى وغيرهما قال السمعاني ثقة كان يحضر مجلس إملاته عشرة آلاف رجل مات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (فى أماليه) الحديثية وكذا البرّار وأبونعيم والديلمى كلهم (عن جابر) قال فى الميزان تفرد به عمرو بن عبد الغفار الفقيمي وعمرو متهم بالوضع وقد سرقه آخر من الفقيمي أو الفقيمي سرقه منه وقال ابن القطان عمرو متهم بالوضع وخرجه العقيلي من حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال فى المطامح ومداره على أبى سفيان وغيره من الضعفاء الذين لا يحتج بهم.

(إن الله أبى على فيمن قتل مؤمناً) ظلماً يعنى سأله أن يقبل توبته فامتنع أشد امتناع قال ذلك (ثلاثاً) أى



- ١٦٦٠ - إِنَّ اللَّهَ أَبَى لِي أَنْ أَزُوجَ أَوْ أَزُوجَ إِلَّا أَهْلَ الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن هند بن أبي هالة - (ض)
- ١٦٦١ - إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ، وَإِنَّ خَلِيلِي أَبُو بَكْرٍ - (طب) عن أبي أمامة (ض)
- ١٦٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثِ خَالَاتٍ : أَنْ لَا يَدْعُو عَلَيْكُمْ نَبِيُّكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا ، وَأَنْ لَا يُظْهَرَ أَهْلَ الْبَاطِلِ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ ، وَأَنْ لَا تَجْتَمِعُوا عَلَى ضَلَالَةٍ - (د) عن أبي مالك الأشعري - (ض)

كرره ثلاث مرات للتأكيد هذا إن كان ثلاثاً من لفظ الصحابي فإن كان من الحديث فالمعنى سألته ثلاث مرات فامتنع وفي رواية للخطيب ما يقتضي الأول وهذا يخرج مخرج الزجر والتهويل كأنه علم أن ذلك القاتل ليس بمن أناب حق الإنابة أو المراد من استحل القتل ظلماً (حم ن ك عن عقبة بن مالك) الليثي له حجة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فأغاروا على قوم فشد رجل منهم فاتبعه رجل من السرية فقال إني مسلم فلم ينظر إليه فقتله فتمنى الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فأناه القاتل وهو يخطب فقال ما قال الذي قال إلا تعوداً فأعرض ثم أخذ في خطبته فقال الثالثة فقبل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأله وسلم تعرف المساء في وجهه فقال إن الله إلى آخره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح غير بشر بن عاصم الليثي وهو ثقة وقال العراقي في أماليه حديث صحيح وقال الذهبي في الكبائر علي شرط مسلم .

(إن الله أبى أن أزوجه) امرأة أو (أزوجه) من أهلي امرأة (إلا من أهل الجنة) يعني معنى من مصاهرة من يختم له بعمل أهل النار فيخلد فيها وهذه بشارة جليلة لأصحابه (ابن عساكر) في التاريخ (عن هند بن أبي هالة) التيمي ولد خديجة قتل مع علي رضي الله تعالى عنه يوم الجمل شهد أحداً وغيرها وإسناده ضعيف لكن يعضده خبر الحاكم وغيره سألت ربي أن لا أزوجه إلى أحد من أمتي ولا يتزوج مني أحد من أمتي إلا كان معي في الجنة

(إن الله تبارك وتعالى) قال التوربشتي تبارك تفاعل من البركة وهي الكثرة والاتساع وتبارك أي بارك مثل قاتل لكن فاعل يتعدى وتفاعل لا يتعدى ومعناه تعالى وتعظم وكثرت بركاته في السموات والأرض إذ به تقوم وبه تستنزل الخيرات وذلك تنبيه على اختصاصه سبحانه بالخيرات الإبداعية والبركات المتوالية (اتخذني خليلاً) قال الحرالي من المخاللة وهي المداخلة فيما يقبل التداخل حتى يكون كل واحد خلال الآخر وموقع معناها الموافقة في وصف الرضى والسخط فالخليل من رضاه رضى خليله وفعاله فعاله وهذه رتبة لا تنال بجد ولا اجتهد (كما اتخذ إبراهيم خليلاً) لأن الله تعالى لما علم من كل منهما أحوالاً بديعة وأسراً غريبة عجيبة وصفات قد رضىها أهلها لمخاللته ومخالطته قال ابن القيم وما ظنه بعض المخالطين أن المحبة أكمل من الخلقة وأن إبراهيم خليل ومحمد حبيب فمن جهله فإن المحبة عامة والخلقة خاصة والخلقة نهاية المحبة (وأن خليلي) من البشر (أبو بكر) (١) وأما خبر لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر فقال قبل العلم وفي رواية لابن ماجه بعد : كما اتخذ الله إبراهيم خليلاً فنزل منزل إبراهيم يوم القيامة في الجنة تجاهين والعباس بيننا مؤمن بين خليلين وفي رواية للحاكم على بدل العباس وفي الكل مقال (طب عن أبي أمامة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وبينه تلميذه الهيثمي وقال فيه يحيى الحماني وهو ضعيف ، وأقول لم أرى يحيى في سنده فله في محل آخر وإنما رأيت فيه عبيد الله بن زحر ومر أن الذهبي قال له صحيفة واهية

(إن الله تعالى) حال لازمة أي متعالياً عما لا يليق بعلي جناب قدسه (أجاركم) حماكم ومنعكم وأنقذكم وحفظكم (من ثلاث خلال) أي خصال الأولى (أن لا يدعوا عليكم نبيكم) كما دعى نوح علي قومه (فهللكوا) بكسر اللام (جميعاً) أي بل كان النبي صلى الله عليه وسلم كثير الدعاء لأمته واختبأ دعوته المجابة لأمته يوم القيامة ، والثانية (أن لا يظهر)

(١) أي الصديق رضي الله عنه فهو أفضل الناس على الإطلاق بعد الأنبياء



١٦٦٣ - إِنَّ اللَّهَ أَحْتَجِرُ التَّوْبَةَ عَلَى كُلِّ صَاحِبٍ بِدْعَةٍ - ابن فيل (طس هب) والضياء عن أنس - (ص)

١٦٦٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا جَعَلَ رِزْقَهُ كِفَافًا - أبو الشيخ عن علي - (ض)

بضم أوله وكسر ثالثه (أى لا يغلب أهل) دين (الباطل) وهو الكفر وإن كثر أنصاره (على) دين (أهل الحق) وهو الإسلام وإن قلت أعوانه فلا يغلب الحق بحيث يحقه يطبق نوره قال التوربشتي ولم يكن ذلك بحمد الله مع ما بتلينا به من الأمر الفادح والمحنة العظيمة بتسلط الأعداء علينا ومع استمرار الباطل فالحق أبلغ والشرعية قائمة لم تخمد نارها ولم يندرس منارها ، وقال القاضي المراد بالظهور الظفر المؤدى إلى قمع الحق وإبطاله بالكلية ولعله أراد به أن أهل الكفر والإيمان إذا تحاربوا علي الدين ولم يكن غرض سواه لم تظفر الكفار علي المسلمين انتهى ، ومن ذهب إلى أن المراد لا يظهر أهل الباطل علي أهل الحق مطلقا يحتاج لعله علي الظهور كل الظهور ، وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام فلا يبق إلا الإسلام أو خروج المهدي وقيل المراد إظهار الحق بالحجج والبراهين والقصد أن أهل الباطل وإن ظهروا قتل أمرهم إلى الآفول والخنول ، والثالثة (أن لا تجتمعوا علي ضلالة) قال الطيبي حرف النفي في القرائن زائد كقوله تعالى «ما منعك ألا تسجد» وفائدته تو كيد معنى الفعل وتحقيقه وذلك لأن الاجارة لا تستقيم إلا إذا كانت الخلال مثبتة لا منفية وفيه أن إجماع أمته حجة وهو من خصائصهم وقضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته فهو لاء أجاركم الله منهم ، وأن ربكم أنذركم ثلاثا الدخان يأخذ المؤمن منه كالزكمة وبأخذ الكافر فبنتفخ والثانية الدابة والثالثة الدجال هكذا ساقه الحافظ ابن حجر في تخريج المختصر وتبعه الكمال بن أبي شريف في مختصره فليعتمد (د) في الفتن وكذا الطبراني وغيره (عن أبي مالك الأشعري) قال في المنار هذا الحديث منقطع ثم اندفع في بيانه وأطال وقال المناوي فيه محمد بن اسمعيل بن عياش عن أبيه قال أبو حاتم لم يسمع من أبيه وقال المنذرى أبوه تكلم فيه غير واحد ، وقال ابن حجر في إسناده انقطاع وله طرق لا يخلو واحد منها من مقال وقال في موضع آخر سنده حسن فإنه من رواية ابن عياش عن الشاميين وهى مقبولة وله شاهد عند أحمد رجاله ثقات لكن فيه راو لم يسم ، وقال في تخريج المختصر اختلف في أبي مالك راوى هذا الحديث من هو فإن في الصحيح ثلاثة يقال لكل منهم أبو مالك الأشعري أحدهم راوى حديث المعازف وهو مشهور بكنيته وفي اسمه خلف الثانى الحارث بن الحارث مشهور باسمه أكثر الثالث كعب بن عاصم مشهور باسمه دون كنيته حتى قال المزنى في ترجمته لا يعرف له كنية وتعقب بأن الشيخين والنسائي كنوه وذكر المزنى هذا الحديث في ترجمة الثانى قال الحافظ وصح لى أنه الثالث لأن ابن أبي عاصم لما خرج الحديث المذكور عن محمد بن عوف قال في سياق سنده عن كعب ابن عاصم الأشعري بدل أبي مالك الأشعري فدل على أنه هو إلا أن يكون ابن أبي عاصم تصرف في التسمية بظنه وهو بعيد (إن الله احتجرت التوبة) منعها والحجر المنع وفي رواية للبيهقي احتجب وفي رواية له حجب (عن كل صاحب بدعة) وإن كان زاهدا متعبدا فعاقبته خطرة جدا والمراد بالبدعة هنا أن يعتقد في ذات الله وصفاته وأفعاله خلاف الحق فيعتقده علي خلاف ما هو عليه نظرا وتقليدا فإذا قرب موته فظهرت له ناصية ملك الموت اضطرب قلبه بما فيه وانكشف له بطلان بعض معتقده وقد كان قاطعا به فيكون سببا لبطلان بقية اعتقاداته أو شكك فيها فإن خرجت روحه قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الإيمان فهو من أهل النيران (ابن فيد) وفي نسخ ابن قيل أى في جزئه كما في الكبير (طس هب والضياء) في المختارة (عن أنس)

(إن الله إذا أحب عبدا جعل رزقه كفافا) أى بقدر الكفاية لا يزيد عليها فيطغيه ولا ينقص عنها فيؤذيه فان الغنى مبطرة مأسرة والنقر مذلة مأسرة قال الغزالي رحمه الله تعالى مر موسى عليه الصلاة والسلام برجل نائم على التراب متوسدا لبنه وهو متر بعبادة فقال يا رب عبدك هذا فى الدنيا ضائع قال أما علمت أنى إذا نظرت إلى عبدى بوجهى كله زويت



- ١٦٦٥ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ إِنْفَازَ أَمْرٍ سَلَبَ كُلَّ ذِي لُبٍّ لُبَّهُ - (خط) عن ابن عباس - (ض)
- ١٦٦٦ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ إِمْضَاءَ أَمْرٍ نَزَعَ عُقُولَ الرِّجَالِ حَتَّى يَمُضِيَ أَمْرُهُ ، فَإِذَا أَمَضَاهُ رَدَّ إِلَيْهِمْ عُقُولَهُمْ وَوَقَعَتِ النَّدَامَةُ - أبو عبد الرحمن السلمي في سنن الصوفية عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده - (ض)
- ١٦٦٧ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَنْزَلَ سَطَوَاتِهِ عَلَى أَهْلِ نَقْمَتِهِ فَرَأَتْ أَجَالَ قَوْمٍ صَالِحِينَ فَاهْلَكُوا بِهَلَاكِتِهِمْ ،

كله زويت عنه الدنيا وقالوا قل من تكثر عليه الدنيا إلا وتكثر غفلته عن الله لأن العبد كلما كان أكثر حاجة إلى الله كان الحق على باله بخلاف ما لو أعطاه قوت سنة مثلاً فإن غفلته تكثر (أبو الشيخ) وكذا الديلمي (عن علي) أمير المؤمنين وفيه إسماعيل بن عمرو البجلي ضعفوه وعلى بن هاشم غال في التشيع وعبيد الله بن الوليد ضعفوه (إن الله تعالى) تفاعل من علو القدر والمنزلة هنا وأصل تفاعل التعاطى الفعل كتنخاشع وكذا تفعل كتكبر وهما في حق البارئ تعالى بمعنى التفرد لا بمعنى التعالي ذكره العكبري (إذا أحب إنفاذ) بمعجمة (أمر) أي أراد إِمضاه (سلب كل ذي لب له) حتى لا يدرك به مواقع الصواب ويتجنب ما يوقعه في المهالك والاعطاب فهو إشارة إلى أن قضاء الله لا بد من وقوعه ولا يمنع منه عقل ولا غيره (أنشد غلام ثعلب)

إذا أراد الله أمراً بامرئ وكان ذا رأى وعقل وبصر وخيلة يعملها في كل ما يأتي به محتوم أسباب القدر أغراه بالجهل وأعمى عينه وسل منه عقله سل الشعر حتى إذا أنفذ فيه حكمه رد عليه عقله ليعتبر

(خط) وكذا أبو نعيم (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المؤلف أن الخطيب خرجه ساكتاً عليه وليس كما وهم بل أعله بلاحق بن حسين وقال إنه يضع وقال في موضع آخر كان كذاباً إذ كان يضع الحديث على الثقات ويسند المراسيل انتهى فعزوه له مع حذف ما عقبه به من هذه العلة التي هي أقبح العلل غير صواب (إن الله إذا أراد إِمضاء أمر نزع) أي قلع وأذهب (عقول الرجال) أي الكاملين في الرجولية الراستخين في العقل فلذا لم يقل الناس مثلاً (حتى يمضي أمره فإذا أمضاه رد إليهم عقولهم) ليعتبروا ويعتبر بهم (ووقعت الندامة) منهم علي ما كان فإذا أنت أحكمت باب اليقين وجزمت بأنه لا بد من وقوع القضاء المبرم هان عليك الأمر وارتفعت الندامة ورضيت النفس بما أصابها هذا هو الكمال ومن لم يصل إليه فليستعمل الصبر ويمرن نفسه على الرضى بالقضاء وينتظر وعد الله بأن عليه صلوات من الله ورحمة وفي الصبر خير كثير (تنبيهات) قال بعضهم لا بد للعبد من اسدال الحجاب عليه حتى يقع في المعصية وإلا فعصيانه ربه مع الكشف وشهوده أنه يراه لا يكون أبداً وهذا من رحمته تقدس بعصاة الموحدين فإن مجاهرة الحق بمحرم مع شهود أنه يراه قلة احترام للجنان الإلهي يوجب تشديد العقاب (فائدة) سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن الهدد كيف ينظر الماء تحت الأرض ولا يرى الفخ تحت التراب قال إذا جاء القضاء عمى البصر فصار ذلك من الأمثال عند العرب (أبو عبد الرحمن السلمي في) كتابه (سنن الصوفية) الذي وضعه لهم (عن جعفر بن محمد) الصادق وأمه فروة بنت القاسم بن محمد وأما أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر فكان يقول ولدني الصديق مرتين وثقه ابن معين وقال أبو حنيفة رضى الله عنه ما رأيت أفقه منه (عن أبيه) محمد الصادق (عن جده) وسبق عن الخطيب أن السلمي هذا وضاع لكن فيه نزاع (إن الله تعالى إذا أنزل سطواته) جمع سطوة (١) قهره وشدة بطشه وفي رواية ابن حبان سطوته بالإفراد (على أهل نقمته) أي المستوجبين لها (فوافت آجال قوم صالحين فاهلكوا بهلاكهم ثم يعيشون على) حسب (نياتهم وأعمالهم)

(١) يقال سطا عليه يسطو سطاوا وسطوة قهره وأذله وهو البطش بشدة اه



ثم يبعثون على نياتهم وأعمالهم - (هب) عن عائشة - (صح)

١٦٦٨ - إن الله تعالى إذا أنعم على عبد نعمة يحب أن يرى أثر النعمة عليه ، ويكره البؤس والتبؤس ،

ويغض السائل الملحف ، ويحب الحي الغفيف المتعفف - (هب) عن أبي هريرة - (ح)

١٦٦٩ - إن الله تعالى إذا رضى عن العبد أثى عليه بسبعة أصناف من الخير لم يعمله ، وإذا سخط على

العبد أثى عليه بسبعة أصناف من الشر لم يعمله - (حم حب) عن أبي سعيد - (ح)

أى بعث كل واحد منهم على حسب أعماله من خير وشر فإن كانت نيته وعمله صالحة فعباده صالحة وإلا فسيئة فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على الفاسق فالصالح ترفع درجاته والطالح تسفل درجته فلا يلزم من الاشتراك فى الموت الاشتراك فى الثواب والعقاب بل يجازى كل واحد بعمله على حسب نيته ومن الحكم العدل أن أعمالهم الصالحة إنما يجازون عليها فى الآخرة أما فى الدنيا فهما أصابهم من بلاء فهو تكفير لما قدموه من عمل سيئ والنقمة عقوبة المجرم والفعل من تقم بالفتح والكسر ذكره القاضى وذهب ابن أبى جمرة إلى أن الذين يقع لهم ذلك بسبب سكوتهم عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر اه وذهب بعضهم إلى التعميم تمسكا بآية فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره إنكم إذا مثلهم ، وأخذ منه مشروعية الهرب من الكفار والظلة لأن الإقامة معهم من إلقاء النفس فى التهلكة (هب عن عائشة) وهو صحيح ورواه عنها أيضاً ابن حبان فى صحيحه بلفظ إن الله إذا أنزل سطوته بأهل نعمته وفيهم الصالحون قبضوا معهم ثم بعثوا على نياتهم وأعمالهم

(إن الله إذا أنعم على عبد نعمة) وهى كل ملائم تحمد عاقبته كما سبق (يجب أن يرى أثر النعمة عليه) لأنه إنما أعطى عبده ما أعطاه ليبرزه إلى جوارحه ليكون مهابة مكرما فإذا منعه فقد ظلم نفسه وضعها (ويكره البؤس) وهو شدة الحال والفاقة والذلة (والتبؤس) إظهار الفقر وشدة الحاجة (ويغض السائل الملحف) أى الملازم الملح (ويحب الحي الغفيف) أى المنكف عن الحرام والسؤال للناس (المتعفف) أى المتكف العفة قال الحرالى التعفف تكلف العفة وهو كف ما ييسر للشهوة من الآدمى إلا بحقه ووجهه وفيه أنه يندب لكل أحد بل يتأكد على من يقتدى به تحسين الهيئة والمبالغة فى التجميل والنظافة والملبوس بجميع أنواعه لكن التوسط نوعا من ذلك بقصد التواضع لله تعالى أفضل من الارتفاع إلا إن قصد به إظهار النعمة والشكر عليها كما اقتضاه هذا الحديث والتوسعة على العيال لكن بغير تكلف كقرض حرمة على فقير جهل المقرض حاله إلا إذا كان له ما ييسر الوفاء منه إذا طوب (هب عن أبي هريرة) قال الذهبي فى المذهب إسناده جيد \* (إن الله تعالى إذا رضى عن العبد أثى) أى أعلم ملائكته فيثنون عليه ثم يقذف ذلك فى قلوب أهل الأرض فيثنون (عليه بسبعة أصناف من الخير لم يعمله) يعنى أنه يقدر له التوفيق لفعل الخير فى المستقبل ويثنى عليه به قبل صدوره منه بالفعل قال فى الكشف فى تفسيره ولينصرن الله من ينصره وعن عثمان هذا والله ثناء قبل بلاء يريد أن الله قد أثى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا إلى هنا كلامه ، وقال الصوفية الجنانية لا تضر مع العناية ، وفى تفسير البغوى أن داود عليه السلام سأل الله أن يريه الميزان فأراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب ، فقال يارب ومن يستطيع يملأ هذه حسنات ؟ فقال يا داود إني إذا رضيت على عبدى ملائمتها بتمرة (وإذا سخط على العبد أثى عليه بسبعة أصناف من الشر لم يعمله) هذا ينبئك بأن الثناء من الله على عبده بسريرته فيما بينه وبينه وبما قسم له بعد لأن الخلق إنما عاينوا علانية والحق يثنى عليهم بما غاب عنهم وبما



- ١٦٧٠ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا قَضَىٰ عَلَىٰ عَبْدٍ قَضَاءً لَمْ يَكُنْ لِقَضَائِهِ مُرَدٌّ — ابن قانع عن شرحبيل بن السمط
- ١٦٧١ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ إِذَا أَرَادَ بِالْعِبَادِ نَقْمَةً أَمَاتَ الْأَطْفَالَ ، وَعَقَّمَ النِّسَاءَ ، فَتَنْزِلُ بِهِمُ النَّقْمَةُ ، وَلَيْسَ فِيهِمْ مَرْحُومٌ — الشيرازي في الألقاب عن حذيفة ، وعمار بن ياسر معا - (ض)
- ١٦٧٢ — إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ عَبْدًا نَزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ ، فَإِذَا نَزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا مَقِيمًا مُّمَقَّتًا ، فَإِذَا لَمْ تَلْقَهُ

سيكون منه وإنما يثنى عليه بأضعاف ما لم يعمله لما سيكون منه وذلك لأنه كما بين الرزق تفاوت في القسمة فكذا بين الثناء والثناء فقسمة الرزق على التدبير في الظاهر وقسمة الثناء ومقابله على منازل العباد عند خالقهم في الباطن قال ابن أقيرس الثناء أعم من المدح والحمد ومقتضاه كونه ذكرًا لسانياً كالمدح والحمد أو لسانياً وخارجياً كالشكر وكل ذلك محال عليه تعالى فالثناء منه بضرب تجوز وفيه حجة لمن قال إن الثناء استعمل في الخير والشر (تنمية) قال الدقاق رحمه الله تعالى مر بشر بجمع من الناس فقالوا هذا رجل لا ينام الليل ولا يفطر إلا في كل ثلاثة أيام مرة فبكى وقال إني لأذكر أني سهرت ليلة كاملة ولا صمت يوماً لم أنظر من ليلته ولكن الله يلقى في القلوب أكبر مما يفعله العبد تفضلاً وتسكراً (حم حب) وكذا أبو يعلى (عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيشمى رجاله وثقوا على ضعف في بعضهم انتهى وقال ابن الجوزى حديث لا يصح

(إن الله إذا قضى على عبد قضاء) أى مبرماً من سعادة أو شقاوة (لم يكن لقضائه مرد) أى راد يعنى ليس هو كملوك الدنيا بحال بينهم وبين بعض ما يريدونه لشفاعته أو غيرها فمن قضى له بالسعادة فهو من أهلها أو بالشقاوة فمن أهلها لاراد لقضائه بالنقض ولا معقب لحكمه بالرد وهو القادر على كل شيء وغيره عاجز عن كل شيء «وأما خبر الدعاء يرد القضاء فمحلّه في غير السعادة والشقاوة وهو الذى قيل فيه للبصطفى صلى الله عليه وسلم «ليس لك من الأمر شيء» (تنبيه) قال العارف ابن عربى رضى الله تعالى عنه القدرة من شرطها الإيجاد إذا ساعدها القضاء والإرادة فإياك والعادة ولها أدى إلى نقص الألوهية مردود ومن جعل في الوجود الحادث ما ليس بمراد الله فهو عن المعرفة مردود مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود (ابن قانع) في معجمه (عن شرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة (ابن السمط) بكسر المهملة وسكون الميم وقيل بفتح المهملة وكسر الميم الكندى الشامى قال في الكاشف مختلف في صحته وجزم ابن سعد بأن له وفادة وهو ضعيف مات بصفي

(إن الله إذا أراد بالعباد نقمة) بكسر أوله عقوبة (أما الأطفال وعقم النساء) أى منع المني أن ينعقد في أرحامهن ولذا قال في الصحاح أعقم الله رحمها فعقمت إذا لم تقبل الولد ورحم معقومة أى مسدودة لا تلد (فتنزل بهم النعمة وليس فيهم مرحوم) لأن سلطان الانتقام إذا ثار حنت الرحمة في محلها بين يدي الله تعالى حنين الوالدة فتطفئ تلك النائرة فإذا لم يكن فيهم مرحوم ثار السلطان بالعقوبات واعتزلت الرحمة فحلت بهم النعمة ، فافهم أسرار كلام الشارع (١) ، وهذا الحديث أورده الحافظ ابن حجر بمعناه من غير عزو ثم قال ليس له أصل وعموم حديث مسلم الآتى العجب أن ناساً من أمم الخ يردده وقد شوهدت السفينة ملأى من رجال ونساء وأطفال تغرق فيهلكون جميعاً ، ومثله الدار الكبيرة تحترق والرفقة الكثيرة يخرج عليها القطاع فيهلكون جميعاً أو أكثرهم والبلد تهجمها الكفار فيبيذلون السيف في المسلمين وقد وقع ذلك من الخوارج فالقرامطة فالتتر والله المستعان . إلى هنا كلامه . وبما يقوى ما رواه خبر البخارى أنهلك وفيينا الصالحون قال نعم إذا كثرت الخبيث (الشيرازي في) كتاب (الألقاب له عن حذيفة) بن اليمان (وعمار بن ياسر معا) دفع به توهم أنه عن واحد منهما على الشك

(إن الله تعالى إذا أراد أن يهلك عبداً) من عباده (نزع منه الحياء) منه تعالى أو من الخلق أو منهما جميعاً (فإذا

(١) فينبغى التلطف بالأطفال والشفقة عليهم فاندوت حاجة إلى التأديب فالتأديب أولى من تركه اهـ



إِلَّا مَقِيَّتًا نَزَعَتْ مِنْهُ الْأَمَانَةَ ، فَإِذَا نَزَعَتْ مِنْهُ الْأَمَانَةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا خَائِنًا مَخْرُوجًا نَزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ ، فَإِذَا نَزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا رَجِيًّا مَلْعَنًا نَزَعَتْ مِنْهُ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ - (هـ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ض)

١٦٧٣ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا دَعَا جَبْرِيلَ فَقَالَ : إِنِّي أَحَبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبْهُ ، فَيَحِبُّهُ جَبْرِيلُ ، ثُمَّ يَنَادِي فِي السَّمَاءِ فَيَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبُوهُ ، فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، ثُمَّ يَوْضَعُ لَهُ الْقَبُولَ فِي الْأَرْضِ ، وَإِذَا

نَزَعَ مِنْهُ الْحَيَاءَ لَمْ تَلْقَهُ (أى لم تجده) (إِلَّا مَقِيَّتًا) فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ مَفْعُولٍ مِنَ الْمَقْتِ وَهُوَ أَشَدُّ الْغَضَبِ (مَقْمَتًا) بِالتَّشْدِيدِ وَالْبَنَاءِ لِلْمَجْهُولِ أَيْ مَبْغُوضًا بَيْنَ النَّاسِ كَثِيرًا مَغْضُوبًا عَلَيْهِ عِنْدَهُمْ وَحَاصِلُهُ يَبْغُضُ النَّاسَ وَيَبْغُضُونَهُ جَدًّا (فَإِذَا لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا مَقِيَّتًا مَقْمَتًا) أَيْ إِلَّا مُوسُومًا بِذَلِكَ (نَزَعَتْ مِنْهُ الْأَمَانَةَ) وَأَوْدَعَتْ فِيهِ الْخِيَانَةَ (فَإِذَا نَزَعَتْ مِنْهُ الْأَمَانَةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا خَائِنًا) فِيمَا جَعَلَ آمِنًا عَلَيْهِ (مَخْرُوجًا) بِالتَّشْدِيدِ وَالْبَنَاءِ لِلْمَجْهُولِ أَيْ مَنْسُوبًا إِلَى الْخِيَانَةِ بَيْنَ النَّاسِ مُحْكُومًا لَهُ بِهَا عِنْدَهُمْ إِذَا صَارَ بِهَذَا الْوَصْفِ (نَزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ) الَّتِي هِيَ رِقَّةُ الْقَلْبِ وَالْعَطْفُ عَلَى الْخَلْقِ (فَإِذَا نَزَعَتْ مِنْهُ الرَّحْمَةَ لَمْ تَلْقَهُ إِلَّا رَجِيًّا) أَيْ مَطْرُودًا وَأَصْلُ الرَّجْمِ الرَّمْيُ بِالْحِجَارَةِ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ أَيْ مَرْجُومٍ (مَلْعَنًا) بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِ اللَّامِ وَالتَّشْدِيدِ أَيْ مَطْرُودًا عَنْ مَنَازِلِ الْأَخْيَارِ وَدَرَجَاتِ الْأَبْرَارِ أَوْ يَلْعَنُهُ النَّاسُ كَثِيرًا وَإِذَا صَارَ كَذَلِكَ (نَزَعَتْ مِنْهُ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ) بِكُسْرِ الرَّاءِ وَقَدْ تَفْتَحُ وَسَكُونُ الْمُوَحَّدَةِ التَّحْتِيَةِ أَصْلُهَا عُرُودٌ فِي حَبْلِ يَجْعَلُ فِي عُنُقِ الدَّابَّةِ يُمْسِكُهَا اسْتَعِيرَ لِلْإِسْلَامِ يَعْنِي مَا يَشِدُّ بِهِ نَفْسَهُ مِنْ عَرَى الْإِسْلَامِ أَيْ مَا حُدُودُهُ وَأَحْكَامُهُ قَالَ الْحَكِيمُ بَيْنَ أَنْ الْحِجَابَ الْأَعْظَمَ حِجَابُ الْحَيَاءِ وَتِلْكَ الْحِجَابُ فُرُوعُهُ أَنْتَهَى وَبِهِ عَرَفَ أَنَّ الْحَيَاءَ أَشْرَفُ الْخُصَالِ وَأَكْمَلُ الْأَحْوَالِ وَأَسْ خِلَالِ الْكَمَالِ لَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَرَاعَى فِيهِ الْقَانُونُ الشَّرْعِيُّ فَإِنْ مِنْهُ مَا يَنْدَمُ كَيْفًا مِنْ أَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٍ عَنْ مَنْكَرٍ فَانْهَ عَنْهُ لِحَيَاءٍ وَمِنْهُ الْحَيَاءُ فِي الْعِلْمِ الْمَنَاعُ لِلسُّؤَالِ وَمِنْ ثُمَّ وَرَدَ فِي خَبَرٍ إِنْ دِينُنَا هَذَا لَا يَصْلَحُ لِمُسْتَحْيٍ : أَيْ حَيَاءٍ مَذْمُومًا (هـ) عَنْ ابْنِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ وَضَعْفُهُ الْمُنْذَرُ

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا) أَيْ رَضِيَ عَنْهُ وَأَرَادَ بِهِ خَيْرًا وَهَدَاهُ وَوَفَّقَهُ (دَعَا جَبْرِيلَ) أَيْ أَذِنَ لَهُ فِي الْقَرَبِ مِنْ حَضْرَتِهِ (فَقَالَ) لَهُ (إِنِّي أَحَبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبْهُ) أَنْتَ يَا جَبْرِيلُ وَهُوَ بِهَمْزَةٍ قَطْعٍ مَقْطُوحَةٍ خَاءٌ مَهْمَلَةٌ سَاكِنَةٌ عَلَى الْفِكَ (فَيَحِبُّهُ جَبْرِيلُ) فَالضَّمِيرُ فِي نَادَى إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَعْنِي إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى إِظْهَارَ مَحَبَّةٍ عَبْدٍ يَعْلَمُهَا أَوْلَا (ثُمَّ يَنَادِي) أَيْ جَبْرِيلَ (فِي السَّمَاءِ) أَيْ فِي أَهْلِهَا (فَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ) وَفِي رِوَايَةٍ بَدُونَ يَقُولُ وَعَلَيْهَا هُوَ بِكُسْرِ الْهَمْزَةِ عَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ عَلِيٌّ أَنْ فِي النَّدَاءِ مَعْنَى الْقَوْلِ (يَحِبُّ فَلَانًا فَأَحْبِبُوهُ) بِتَشْدِيدِ الْمُوَحَّدَةِ أَتَمَّ (فَيَحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ) أَيْ الْمَلَائِكَةُ (ثُمَّ يَوْضَعُ لَهُ الْقَبُولَ فِي) أَهْلِ (الْأَرْضِ) أَيْ يَحْدُثُ لَهُ فِي الْقُلُوبِ مَوَدَّةٌ وَيَزْرَعُ لَهُ فِيهَا مَهَابَةً فَتَحِبُّهُ الْقُلُوبُ وَتَرْضَى عَنْهُ النُّفُوسُ مِنْ غَيْرِ تَوَدُّدٍ مِنْهُ وَلَا تَعَرُّضٍ لِلْأَسْبَابِ الَّتِي تَكْتَسِبُ لَهَا مَوَدَّاتِ الْقُلُوبِ مِنْ قَرَابَةٍ أَوْ صَدَاقَةٍ أَوْ اصْطِنَاعٍ وَإِنَّمَا هُوَ اخْتِرَاعٌ مِنْهُ ابْتِدَاءُ اخْتِصَاصًا مِنْهُ لِأَوْلِيَائِهِ بِكَرَامَةٍ خَاصَّةٍ كَمَا يَقْدَفُ فِي قُلُوبِ أَعْدَائِهِ الرُّعْبَ وَالْهِيبَةَ إِعْظَامًا لَهُمْ وَإِجْلَالًا لِمَسْكَنِهِمْ ذَكَرَهُ الزُّخَرِيُّ قَالَ بَعْضُهُمْ وَفَائِدَةُ ذَلِكَ أَنْ يَسْتَعْفِرَ لَهُ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضُ وَيَنْشَأَ عِنْدَهُمْ هَيْبَةٌ وَإِعْزَازُهُمْ لَهُ « وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ » قَالَ الْعَارِفُ ابْنُ عَرَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِذَا وَقَعَ النَّدَاءُ بِمَحَبَّتِهِ قَبْلَتَهُ جَمِيعُ الْبُؤَاطِنِ وَإِنْ أَنْكَرَتْهُ الظَّوَاهِرُ مِنْ بَعْضِ النَّاسِ فَلَا غَرَضَ قَامَتْ بِهِمْ وَهُمْ فِي هَذَا كَسُجُودِهِمْ لِلَّهِ كُلُّ مَنْ فِي الْعَالَمِ سَاجِدٌ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ مَا قَالُ كُلُّهُمْ وَهَكَذَا حَالُ هَذَا الْعَبْدِ تَحِبُّهُ بِقَاعُ الْأَرْضِ كُلُّهَا وَجَمِيعُ مَا فِيهَا وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ عَلَى أَصْلِهِمْ فِي السُّجُودِ لِلَّهِ تَعَالَى وَفِي تَارِيخِ الْخَطِيبِ فِي تَرْجُمَةِ خَيْرِ النَّسَاجِ عَنْهُ إِذَا أَحْبَبَكَ ذَلِكَ وَعَافَاكَ وَإِذَا أَحْبَبْتَهُ أَتَعَبَكَ وَأَبْلَاكَ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَالْقَبُولُ بِفَتْحِ الْقَافِ الْمَحَبَّةُ وَالرَّضَى بِالشَّيْءِ وَمِيلَ النَّفْسِ إِلَيْهِ قَالَ الْغَزَالِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا تَسْتَبِعِدْ رَضَى اللَّهُ عَنْ الْعَبْدِ مِمَّا يَبْغُضُ بِهِ عَلَى غَيْرِهِ ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِ مُوسَى عَلَيْهِ



أَبْغَضَ عَبْدًا دَعَا جَبْرِيلَ فَيَقُولُ : إِنِّي أَبْغَضُ فَلَانًا فَأَبْغَضُهُ ، فَيَبْغِضُهُ جَبْرِيلُ ، ثُمَّ يَنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ فَلَانًا فَأَبْغِضُوهُ ، فَيَبْغِضُونَهُ ، ثُمَّ تَوْضَعُ لَهُ الْبَغِضَاءُ فِي الْأَرْضِ - (م) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)  
١٦٧٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً فَهِيَ لِلَّذِي يَقُومُ مِنْ بَعْدِهِ - (د) عَنْ أَبِي بَكْرٍ - (ض)

الصلاة والسلام وإن هي إلا فتنة ، ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون ، وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب لكن من أقيم مقام الأنس يتلاطف ويحتمل ولم يحتمل من يونس عليه الصلاة والسلام مادون ذلك لكونه أقيم مقام القبض والهيبة فعوقب بما عوقب به وذلك الاختلاف إما لاختلاف المقامات أو لما سبق في الأزل من التفاضل وانظر كيف احتمل إخوة يوسف عليه السلام ما فعلوه بيوسف عليه السلام ولم يحتمل للعزیز كلمة واحدة سأل عنها في القدر وكان بلعم بن باعوراء من أكابر العلماء فأكل الدنيا بالدين فلم يحتمل له ذلك وكان آصف من لمسرفين فعفى عنه أوحى الله إلى سليمان عليه الصلاة والسلام يارأس العابدين وياحجة الزاهدين إلى كم يعصيني ابن خالتك آصف وأنا أحلم عنه لئن أخذته لأتركه مثله لمن معه ونكالا لمن بعده فخرج آصف حتى علا كشيئاً ثم رفع رأسه وقال إلهي وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أتوب إن لم تنب علي وكيف أعتصم إن لم تعصمني فأوحى الله إليه صدقت يا آصف قد تبت عليك وأنا التواب الرحيم قال الغزالي رضى الله عنه هذا كلام مدلل به عليه وهارب منه إليه فهذه سنة الله في عباده بالتقديم والتأخير على ما سبقت به المشيئة الأزلية ( وإذا أبغض عبداً ) أى أراد به شراً أو أبغده عن الهداية ( دعا جبريل فيقول إنى أبغض فلاناً فأبغضه فيغضه جبريل ) يحتمل أن يريد عدم استغفاره له وعدم دعائه له ويحتمل إرادة المعنى الحقيقي وهو عدم الميل القلبي والنفرة منه ( ثم ينادى فى أهل السماء إن الله تعالى يبغض فلاناً فأبغضوه فيبغضونه ثم توضع له البغضاء فى الأرض ) أى فيبغضه أهل الأرض جميعاً فلا تميل إليه قلوبهم بل تميل عنه وينظرون إليه بعين النقص والإزراء وتسقط مهابة من النفوس وإعزازه من الصدور من غير صدور إيذاء منه لهم ولا جناية عليهم وقيل إن بغضه يلحق فى الماء فلا يشربه أحد إلا أبغضه (١) ( تنبيه ) قال فى الحكم إذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق العمل فيك ونسبه إليك لانهاية لزمانك إذا أرجعك إليك ولا تفرغ مدائحك إن أظهر جوده عليك لو أنك لا تصل إليه إلا بعد فناء مساويك ومحو دعاويك لم تصل إليه أبداً لكن إذا أراد أن يوصلك إليه غطى وصفك بوصفه ونعتك بنعته فوصلك إليه بما منه إليك لا بما منك إليه (م) فى الأدب (عن أبي هريرة) زاد الطبراني ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيجعل لهم الرحمن وذا » ورواه البخارى بدون ذكر البغضاء .

( إن الله إذا أطعم نبياً طعمة ) بضم الطاء وسكون العين المأكلة يقال جعلت هذه الضيعة طعمة لفلان والطعمة أيضاً وجه المكسب يقال فلان عفيف الطعمة وخبيث الطعمة إذا كان ردىء الكسب وأما ضبط السكال ابن أبي شريف رضى الله تعالى عنه الطعمة هنا بكسر الطاء وسكون العين وفتح الميم فلا يظهر وجهه وزاد فى رواية بعد قوله طعمة ثم قبضه والمراد هنا النوى ونحوه ( فهى للذى يقوم ) بالخلافة ( من بعده ) أى يعمل فيها ما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يعمل لا أنها تكون له ملكاً كما ظن فلا تناقض بينه وبين خبر ماركات بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملى صدقة ذكره ابن جرير قال وفيه أن من كان مشغولاً بشيء من مصالح المسلمين كعالم وقاض وأمير له أخذ الرزق من النوى على اشتغاله به وأنه مع ذلك مأجور وفيه رد على من حرم على القسام أخذ الأجر انتهى وقال ابن حجر تمسك بالحديث من قال إن سهم المصطفى صلى الله عليه وسلم يصرفه له والفاضل يصرفه فى المصالح وعن الشافعى رضى الله تعالى عنه

(١) قال العلماء بحجة الله لعبده إرادته الخير له وهدايته وإنعامه عليه ورحمته وبغضه إرادته عقابه وشقاوته ونحوه وحب جبريل والملائكة يحتمل وجهين أحدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه ودعائهم له والثانى أنه على ظاهره المعروف من الخلق وهو ميل القلب إليه واشتياقه إلى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعاً لله محبوباً له ومعنى يوضع له القبول فى الأرض أى الحب فى قلوب الناس ورضاهم عنه



١٦٧٥ - إن الله تعالى إذا أراد رحمة أمة من عباده قبض نبيها قبلها، فجعله لها فرطاً وسلماً بين يديها، وإذا أراد هلكة أمة عذبها ونبيها حتى، فأهلكها وهو ينظر، فآقر عينه بهلكتها، حين كذبوه وعصوا أمره - (م) عن أبي موسى - (صح)

يصرف للمصالح وهو لا ينافي ما قبله وقال مالك يجتهد فيه الامام وأحمد يصرف في الخيل والسلاح وفي وجهه يرد إلى الأربعة قال ابن المنذر كان أحق الناس بهذا القول من يوجب قسم الزكاة بين جميع الاصناف فان فقد صنف رد على الباقيين يعني الشافعي رضي الله تعالى عنه وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه يرد مع سهم القرني إلى الثلاثة (د) وكذا أحمد وكأنه أهمله لذهول فانه محافظ على العزوله وتقدمه فيه حتى على الشيخين من طريق أبي الطفيل (عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه قال أبو الطفيل أرسلت فاطمة رضي الله تعالى عنها إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أهله قال لا بل أهله قالت فأين سهمه قال سمعته يقول فذكره قال ابن حجر رحمه الله فيه لفظة منكورة وهي قوله بل أهله فانه معارض للحديث الصحيح أنه قال لا نورث انتهى وقال في تخريج المختصر رجاله ثقات أخرجه لهم مسلم لكنه شاذ لأن ظاهره اثبات كون النبي صلى الله عليه وسلم يورث وهو مخالف للأحاديث الصحيحة المتواترة انتهى وفيه محمد بن فضيل أورده الذهبي في ذيل الضعفاء وقال ثقة شيعي قال ابن سعد بعضهم لا يحتج به وقال أبو حاتم كثير الخطأ والويلد بن جميع قال ابن حبان غش تفرد به فبطل الاحتجاج به . (إن الله تعالى إذا أراد رحمة أمة) قال ابن السكال إذا ذكر الرحمة خصوصاً في مقابلة الهلاك يراد بها الإهمال والتأخير والأمة في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان أمة ولهذا قال (من عباده) جمع عبد وهو الإنسان (قبض نبيها) أي أخذه بمعنى توفاه قال في الأساس ومن المجاز قبض فلان إلى رحمة الله تعالى قال المولى ابن السكال وتقدير المضاف هنا من ضيق العطن (قبلها) أي قبل قبضها (فجعله لها فرطاً) بفتححتين بمعنى الفارط المتقدم إلى الماء ليهيئ السقي وفي القاموس يقال للواحد والجمع وما تقدمك من أجر وعمل قال التلسماني السابق ليزيل ما يخاف منه ويأخذ الأمان للتأخر، الطيب يريد أنه شفيع يتقدم، قال بعض المحققين والظاهر منه المرجو أن له صلى الله عليه وسلم شفاعته ونفعاً غير مأمته يوم القيامة فإنها لا تتفاوت بالموت قبل أو بعد ولأن الفرط يهيئ قبل الورود؛ يؤيده ما نقل من حضوره عند الموت والميت ونحوه وإن احتمل أن يكون المراد يوم القيامة ولا خفاء في أن قوله فجعله الخ إشارة إلى علة التقدم فما قيل من أنهم إذا ماتوا انقطع عنهم أو الخير في بقائهم نسلاً بعد نسل مستغنى عنه مع أن فيه ما فيه (وسلفاً بين يديها) وهو المقدم وكل عمل صالح قدمته أو الفرط والمقدم من الآباء والأقرباء كذا في القاموس قال البعض وهو من عطف المرادف أو أعم وفائدة التقديم الانس والاطمئنان وقلة كربة الغربة ونحو ذلك إذا بلغت بلداً مخوفاً ليس لك بها أنيس وقيل الأجر لشدة المصيبة وقد ظهر أن الاختصار على الأجر المذكور من القصور انتهى وفي الكشف في تفسير «لا تقدموا بين يدي الله ورسوله» حقيقة قولهم جلست بين يدي فلان أن يجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله قريباً منه فسميت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليمين مع القرب منها توسعاً كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاوزته وداناه قال ابن السكال وقد جرت هذه العبارة هنا على سنن ضرب من المجاز وهو الذي يسميه أهل اللسان تمثيلاً (وإذا أراد هلكة أمة) بفتح الهاء واللام هلاكها (عذبها ونبيها حي) أي وهو مقيم بين أظهرها قيدها في قيد الحياة (فأهلكها) (وهو ينظر) أي والحال أن نبيها ينظر إلى إهلاكهم قال الجوهري النظر تأمل الشيء بالعين (فآقر عينه) الفاء للتفريع أي فرحه الله وبلغه الله أمنيته وذلك لأن المستبشر الضاحك يخرج من عينيه ماء بارد فيقر (بهلكتها) في حياته (حين كذبوه) في دعواه النبوة والرسالة (وعصوا أمره) بعدم اتباع ما جاء به عن الله وإنما كان موت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أمته رحمة



١٦٧٦ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ عَبْدًا لِلْخَلَاةِ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ - (خط) عن أنس

١٦٧٧ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا لِلْخَلَاةِ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى نَاصِيَتِهِ ، فَلَا تَقَعُ عَلَيْهِ عَيْنٌ إِلَّا أَحْبَبَتْهُ (ك) عن ابن عباس - (ض)

لأنه يكون مصيبة عظيمة لهم ثم يتمسكون بشرعه بعده فتضاعف أجورهم وأما هلكة الأمة قبل نبيا فإنما يكون بدعائه عليهم ومخالفتهم أمره كما فعل بقوم نوح عليه السلام فالمراد من الأمة الأولى أمة الإجابة والثانية أمة الدعوة وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة حيث كانت قبضه رحمة لهم كما كان يعنه كذلك (م) في فضائل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم (عن أبي موسى) الأشعري قال القرطبي وغيره وهذا من الأربعة عشر حديثا المنقطعة (١) الواقعة في مسلم لأنه قال في أول سنده حدثنا عن أبي أسامة \* (إن الله تعالى إذا أراد أن يخلق) وفي نسخة يجعل (عبدًا للخلافة) هي المرتبة التي يصلها من يقوم مقام الذاهب أي من تقدمه (مسح يده على جبهته) يعني ألقى عليه المهابة والقول ليتمكن من إنفاذ الأوامر ويطاع فإن التصرف والتدبير وإقامة المعدلة قبل التهيء لمراتب الاستعداد وإيداع القابل فيه من رب العباد محال ففسح الجبهة كناية عن ذلك قال الراغب والخلافة النيابة عن الغير لغلبة المنوب عنه أو موته أو عجزه أو تشريف المستخلف وعلى الأخير استخلف الله أولياءه في الأرض (خط عن أنس) قضية صنيع المصنف أن الخطيب خرج سكتاً عليه وهو تلبس فاحش فإنه خرج وأعله فقال عقبه مغيب بن عبد الله أي أحد رجاله ذاهب الحديث انتهى

(إن الله إذا أراد أن يخلق خلقاً للخلافة مسح يده على ناصيته) أي مقدم رأسه ولفظ رواية الحاكم مسح على ناصيته يمينه (فلا تقع عليه عين) أي لا تراه عين إنسان (إلا أحبته) وفي نسخة أحبه بالتذكير على إرادة صاحبها ومن لازم محبة الخلق له امتثال أوامره وتجنب نواهيه وتمسك هيبته من القلوب وإجلاله في الصدور ثم إن بعضهم قد حمله على ظاهر هذا الخبر فحمل الخليفة على الإمام والذي عليه أهل الحقيقة أن المراد به القائم بالحجة من أهل علم الظاهر والباطن أي ظهر بأسماء الحق على تقابلها قال ابن عطاء الله من أراد الله به كونه داعياً إليه من أوليائه فلا بد من إظهاره للعباد ثم لا بد أن يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء فالجلالة لتعظمه العباد فيقفوا على حدود الأدب ويمتثلوا أمره ونهيه ويقوموا بنصره والبهاء ليجمعهم في قلوب عبادهم فينظرون إليهم بعين المحبة ليعتد بهم على الانقياد إليهم «وألقيت عليك محبة مني» ثم إن العالم وإن كان مشحوناً بالعلوم والمعارف لا يقبل كلامه إلا إن أذن الله له في الكلام فإذا أذن له فيه بهت في مسامع الخلق عبارته وجلت إشارته وخرج كلامه وعليه كسوة وحلاوة ومن لم يؤذن له يخرج مكسوف الأنوار حتى أن الرجلين ليتكلمان بالكلمة الواحدة فيقبل من أحدهما ويرد على الآخر (تنبيه) قال ابن عربي رضي الله عنه إذا أعطى الإنسان التحكم في العالم فهي الخلافة فإذا شاء تحكم وظهر كعبد القادر الكيلاني رضي الله عنه وإن شاء سلم وترك التصرف لربه في عبادته مع التمكن منه كابن شبل رضي الله عنه إلا أن يقترب به أمر إلهي كداود عليه الصلاة والسلام فلا سبيل إلى رد الأمر وكعثان رضي الله عنه الذي لم يخلع ثوب الخلافة حتى قتل لعله بما ألحق فيه ونهى المصطفى صلى الله عليه وسلم له عن ذلك وحيثئذ يجب الظهور ولا يزال مؤيداً ومن لم يؤمن به فهو مخير إن ظهر ظهر بحق وإن استتر استتر بحق والستر أولى وفي هذه الدار إعلاء فمن أمر بالظهور فهو كالرسول وغيره كالنبي (ك) عن أبي بكر بن أبي دارم عن محمد بن هرون عن موسى بن عبد الله الهاشمي عن يعقوب بن جعفر عن أبيه عن أبي جعفر المنصور عن أبيه عن جده (عن ابن عباس) ثم قال

(١) قلت وليس هذا حقيقة الانقطاع وإنما هو رواية مجهول وقد وقع في حاشية بعض النسخ المتقدمة قال الجلودى حدثنا محمد بن المسيب الأرقباني قال ثنا إبراهيم بن سعد الجوهري هذا الحديث عن أبي أسامة بأسناده



١٦٧٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَنْزَلَ عَاهَةً مِنَ السَّمَاءِ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ صُرِفَتْ عَنْ عِمَارِ الْمَسَاجِدِ - ابن عساکر عن أنس - (ح)

١٦٧٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا غَضِبَ عَلَى أُمَّةٍ - وَلَمْ يَنْزِلْ بِهَا عَذَابَ خَسْفٍ وَلَا مَسْخٍ - غَلَّتْ أَسْعَارُهَا ، وَيَحْبِسُ عَنْهَا أَمْطَارُهَا ، وَيَلِي عَلَيْهَا أَشْرَارُهَا - ابن عساکر عن علي - (ض)

١٦٨٠ - إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ دِيكَ قَدِمَرْتُ رَجُلًا مِنَ الْأَرْضِ وَعَنْهُ ثَلَاثَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ ، وَهُوَ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ ، مَا عَظَمَكَ ، فَيُرَدُّ عَلَيْهِ : لَا يَعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ حَلْفٍ بِي كَذِبًا - أَبُو الشَّيْخِ فِي الْعِظَامَةِ (طس)

الحاكم رواه هاشميون معروفون بشرف الأصل قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في الأطراف إلا أن شيخ الحاكم ضعيف وهو من الحفاظ

(إن الله تعالى إذا أنزل عاهة) أي بلاء (من السماء) أي من جهتها (على أهل الأرض) أي ساكنيها من أنس وجن وغيرهما (صرفت) بالبناء للمفعول أي صرفها الله (عن عمار المساجد) قال الحكيم ليس عمارها كل من انفق على مسجد فبناه أو من رقه بل من عمرها بذكره<sup>(١)</sup> وإما يعمر مساجد الله من آمن بالله أما من عمرها وهو منكب على دنياه معرض عن خدمة مولاه فلا يستحق هذا الإكرام نفسه فضلا عن الدفع عن غيره لاجله وإن عمر ألف مسجد وقال القاضي عامر كل شيء حافظه ومدبره وممسكه عن الخلل والانحلال ومنه سمي الساكن والمقيم في البلد عامرا يقال عمرت المكان إذا أقمت فيه وسمي زوار البيت عماراً (ابن عساکر) في تاريخه (عن أنس) بن مالك وكذا رواه عنه في النوادر (إن الله تعالى إذا غضب على أمة ولم ينزل بها) أي والحال أنه لم ينزل بها (عذاب خسف) بالإضافة أي ولم يعذبها بالخسف بها ومن زعم أن المراد بالخسف هنا النقصان والهوان فقد خالف الظاهر (ولا مسخ) أي ولم يعذبها بمسح صورها قرودة أو خنازير أو نحوهما (غلت أسعارها) أي ارتفعت أسعار أقواتها أي (ويحبس) أي يمسك ويمنع (عنها أمطارها) فلا يمتطرون وقت الحاجة إلى المطر (ويلى عليها أشرارها) أي يؤمر عليهم أشرم سيرة وأقبحهم سريرة فيعاملونهم بالظلم والجور والعسف والقسوة والفظاظة والغلظة قال القاضي والمراد من رحمته وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنيهما (ابن عساکر) في تاريخه (عن أنس) ورواه الدليلي بأوضح من هذا ولفظه إن الله تعالى إذا غضب على أمة ثم لم ينزل عليها العذاب غلّت أسعارها وقصرت أعمارها ولم تريح تجارتها وحبس عنها أمطارها ولم تغزر أنهارها ولم تريح عليها شرارها اهـ .

(إن الله أذن لي أن أحدث عن ديك) أي عن عظمة جثة ديك من خلق الله تعالى يعني عن ملك في صورة ديك وليس بديك حقيقة كما يصرح به قوله في رواية إن الله تعالى ملكا في السماء يقال له الديك الخ (قد مرقت رجلاه الأرض) أي وصلت إلى خرقاتها من جانبها الآخر قال في الصحاح مرق السهم خرج من الجانب الآخر (وعنقه مثنية تحت العرش) أي عرش الإله (وهو يقول) أي هجيره وشعاره قوله (سبحانك ما أعظمك) زاد في رواية الطبراني ربنا (فيرد عليه) أي فيجيبه الله الذي خلقه بقوله (لا يعلم ذلك) أي لا يعلم عظمة سلطاني وسطوة انتقامي (من حلف بي كاذباً)<sup>(١)</sup> فإنه لو نظر إلى كمال الجلال وتأمل بعين بصيرته في عظم المخلوقات الدالة على عظم الخالق لم

(١) كصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومذاكرة علم قال بعضهم ويؤخذ منه أن من عمل صالحا فقد أحسن إلى جميع الناس أو سبنا فقد أساء إلى جميعهم لأنه تسبب في نزول البلاء والبلاء عام والرحمة خاصة (٢) فأزجر شيء وأمنعه عن البين الكاذبة استحضار هذا الحديث



(ك) عن أبي هريرة - (صح)

١٦٨١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ ، وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ ، أَلَا فَرَيْنُوا دِينَكُمْ بِهِمَا - (طب) عن عمران بن حصين - (ض)

يتجرأ على اسمه ويقسم به على خلاف الواقع فالجراحة على اليمين الكاذبة إنما تنشأ عن كمال الجهل بالله تعالى ومن ثم كانت اليمين الغموس من أكبر الكبائر وإن كانت علي قضيب من أراك (أبو الشيخ في العظمة) أى في كتاب العظمة له عن محمد بن العباس عن الحسن بن الربيع عن عبد العزيز بن عبد الوارث عن حرب (طس) عن محمد بن العباس عن الفضل بن سهل عن إسحق السلولى عن إسرائيل عن معاوية عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة (ك) في الإيمان من طريق عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن معاوية بن إسحاق عن سعيد بن أبي سعيد (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي بعد ما عراه للطبراني رجاله رجال الصحيح إلا أن شيخ الطبراني محمد بن العباس بن سهل الأعرج لم أعرفه وأعاده في موضع آخر وقال رجاله رجال الصحيح ولم يستثن

(إن الله استخلص هذا الدين لنفسه) وناهيك به تفخيماً لرتبة دين الإسلام فهو حقيق بالاتباع لعلو رتبته عند الله في الدارين (ولا يصلح لدينكم إلا السخاء<sup>(١)</sup>) بالمد الكرم فإنه لا قوام لشيء من الطاعات إلا به<sup>(٢)</sup> (وحسن الخلق) بالضم السجية والطبع (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فرينوا) من الزين ضد الشين (بهما دينكم) زاد في رواية ما صحبتموه ، فالسخاء السماح بالمسال وحسن الخلق السماح بالنفس فمن سمح بهما أصغت إليه القلوب ومالت إليه النفوس وتلفت ما يبلغه عن الله . قال الزمخشري معنى ذلك أن مع الدين التسليم والقناعة والتوكل على الله وعلي قسمته ، فصاحبه ينفق مازقه بسماح وسهولة فيعيش عيشاً رافقاً كما قال تعالى «فلنجينه حياة طيبة» والمعرض عن الدين مسبول عليه الحرص الذي لا يزال يطمح به إلى إزدياد من الدنيا مسلط عليه الشح الذي يقبض يده عن الإنفاق فيعيشه ضنك وحالته مظلمة اه وقال الحكيم : الإسلام بنى اسمه على السماحة والجود لأن الإسلام تسليم النفس والمال لحقوق الله وإذا جاء البخل فقد ذهب بذل النفس والمال ومن بخل بالمسال فهو بالنفس أبخل ومن جاد بالنفس فهو بالمسال أجود فلذلك كان البخل يمحى الإسلام ويبطله ويدرس الإيمان وينكسه لأن البخل سوء ظن بالله ، وفيه منع لحقوقه وعليه الاعتماد دون الله ولذلك جاء في خبر ما محق الإسلام محق البخل شيء قط وكما أن في السخاء الخير كله ففي البخل الشر كله قال الحرالي كل ما اجتمعت فيه استقباحات الشرع والعقل والطبع فهو فحش وأعظمها البخل الذي هو أدوأ داء وعليه يبنى شر الدنيا والآخرة ويلازمه ويتابعه الحسد ويتلاحق به الشر كله<sup>(٣)</sup> (طب عن عمران بن حصين) قال الهيثمي فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك اه وله طرق عند الدارقطني في المستجاد والخرائط في المكارم من حديث أبي سعيد وغيره أمثل من هذا الطريق وإن كان فيها أيضاً ابن كميته الحافظ العراقي فلو جمعها المصنف أو أثر ذلك لكان أجود .

(١) أى التلطف بالناس والرفق بهم وتحمل أذاهم وكف الأذى عنهم

(٢) وفي الفعل ثلاث لغات سخا من باب علا والثانية سخي من باب تعب والثالثة سخو من باب قرب

(٣) قال في ذيل لب الألباب في الانساب الحرالي بفتح الحاء المهملة والراء المشددة وبعد الألف لام نسبة إلى حرالة من أعمال مرسية بالأندلس منها أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسن المفسر وفي القاموس حرالة مشدد اللام بلد بالمغرب أو قبيلة بالبربر منها علي بن أحمد بن الحسن ذو التصانيف المشهورة وفي تفسير البقاعي: الحرالي بمهملتين مفتوحتين ومد وتشديد اللام اه وقد سبق أن كتب «الحرالي» في بعض مواضع تقدمت وهو خطأ ، والصواب «الحرالي» باللام اه



١٦٨٢ - إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَاصْطَفَىٰ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ - (م ت) عن وائلة - (صح)

١٦٨٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ اصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ بَنِي كِنَانَةَ قُرَيْشًا ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ - (ت) عن وائلة - (صح)

(إن الله اصطفى) اختار واستخلص (كنانة) بكسر الكاف عدة قبائل أبوهم كنانة بن خزيمه (من ولد اسماعيل) فيه فضل إسماعيل عليه السلام على جميع ولد إبراهيم عليه السلام حتى إسحق عليه السلام ولا يعارضه «وبشرناه بإسحق نبياً من الصالحين»، «تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض»، وفي الروض الأنور كان لإبراهيم عليه الصلاة والسلام ستة بنين سوى إسماعيل وإسحق عليهما السلام وعبر هنا بولد وفيما يجيء بلفظ بنى : إشعاراً بأنه أفضل الأفاضل لأن لفظ بنى مختص بالذكور بخلاف الولد ومن ثم لو أوصى لولده دخل البنات ولبنيه لا (واصطفى قريشاً من كنانة) لأن أبا قريش مضر بن كنانة قال ابن حجر وهذا ذكره لإفادة الكفاءة والقيام بشكر النعم ونهيه عن التفاخر بالآباء موضعه مفاخرة تفضي لتكبر أو احتقار مسلم (واصطفى من قريش بنى هاشم) وهاشم هو ابن عبد مناف (واصطفاني من بنى هاشم) فإنه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم ومعنى الاصطفاء والخيرة في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة وفيه أن غير قريش من العرب ليس كفؤاً لهم ولا غير بنى هاشم كفؤاً لهم أى إلا بنى المطلب وهو مذهب الشافعية قال ابن تيمية وقد أفاد الخبر أن العرب أفضل من جنس العجم وأن قريشاً أفضل العرب وأن بنى هاشم أفضل قريش وأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أفضل بنى هاشم فهو أفضل الناس نفساً ونسباً وليس فضل العرب فقريش فبنى هاشم بمجرد كون النبي منهم وإن كان هذا من الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك ثبت للنبي صلى الله عليه وسلم أنه أفضل نفساً ونسباً وإلا لزم الدور (م ت) في المتأقبات عن (وائلة) ابن الأسقع ولم يخرج البخارى وخبره عنه أبو حاتم وغيره قال ابن حجر وله طرق جمعها شيخنا العراقي في محجة القرب في محبة العرب

(إن الله اصطفى من ولد إبراهيم) وكانوا ثلاثة عشر (إسماعيل) إذ كان نبياً رسولاً إلى جرهم وعماليق الحجاز (واصطفى من ولد اسمعيل كنانة) بن ثابت (واصطفى من كنانة قريشاً) بن النضر (واصطفى من قريش بنى هاشم) فهم أفضلهم وأخيرهم (واصطفاني من بنى هاشم) (١) فأودع ذلك النور الذي كان في جبهة آدم عليه السلام في جبهة عبد المطلب ثم ولده وطهر الله هذا النسب الشريف من سفاح الجاهلية . واعلم أن بنى إسماعيل بالأخلاق الكرام فضلوهم لا باللسان العربي فحسب إذ هم أذكى الناس أخلاقاً وأطيبهم نفساً يدل عليه دعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال «واجعلنا مسلمين لك» ثم قال «ومن ذريتنا» فإنما سأل في ذرية اسمعيل خاصة . ألا ترى لتعقيبه بقوله «واجعلنا مسلمين» رسولاً منهم (تنبه) قال ابن تيمية قضية الخبر أن اسمعيل وذريته صفوة ولد إبراهيم فيقتضى أنهم أفضل من ولد إسحاق ومعلوم أن ولد إسحاق وهم بنو إسرائيل أفضل العجم لما فيهم من النبوة والكتاب فثبت الفضل على هؤلاء فعلى غيرهم بالأولى وهذا جيد إلا أن يقال الحديث يقتضى أن اسمعيل عليه السلام هو المصطفى من ولد إبراهيم وأن بنى كنانة هم المصطفون من بنى إسماعيل وليس فيه ما يقتضى أن ولد إسماعيل أيضاً مصطفون على غيرهم إذا كان

(١) وبالمصطفى شرفت بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل الولد على الوالد

كم من أب قد علا بابن ذرى شرف كما علا برسول الله عدنان



١٦٨٤ - إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ مِنَ الْكَلَامِ أَرْبَعًا: سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ ،  
فَمَنْ قَالَ : «سُبْحَانَ اللَّهِ» كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُونَ سَيِّئَةً . وَمَنْ قَالَ «اللَّهُ أَكْبَرُ» مِثْلُ  
ذَلِكَ ، وَمَنْ قَالَ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مِثْلُ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ كُتِبَتْ لَهُ ثَلَاثُونَ  
حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ ثَلَاثُونَ خَطِيئَةً - (حم ك) والضياء عن أبي سعيد وأبي هريرة معا - (صح)

١٦٨٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ اصْطَفَىٰ مُوسَىٰ بِالْكَلَامِ ، وَإِبْرَاهِيمَ بِالْحُلَّةِ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

أبوهم مصطفى وبعضهم مصطفى على بعض فيقال لو لم يكن ذا مقصود لم يكن لذكر اصطفاؤه اسمعيل فائدة إذ كان  
اصطفاؤه لم يدل على اصطفاؤه ذريته إذ على هذا التقدير لا فرق بين ذكر اسمعيل وذكر إسحاق (ت) في المناقب (عن  
وائلة) بن الأسقع ثم قال الترمذي حديث صحيح

(إن الله اصطفى من الكلام أربعة) وهى قول (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر) فهى مختار  
الله من جميع كلام الآدميين (فمن قال) أى دبر الصلاة أو غيرها (سبحان الله كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ  
عَشْرُونَ سَيِّئَةً وَمَنْ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ مِثْلُ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِثْلُ ذَلِكَ وَمَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مِنْ  
قَبْلِ نَفْسِهِ) (١) يحتمل أن المراد به قصديه الإنشاء أو الإخبار أو قائلها لا من جهة نعمة تجددت أو نعمة اندفعت  
(كُتِبَتْ لَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً وَحُطَّتْ عَنْهُ ثَلَاثُونَ خَطِيئَةً) وفى رواية إن الله اصطفى لملائكته من الكلام أربعة الخ قال  
الطيبى لمح به إلى قوله تعالى « ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » ويمكن أن تجعل هذه الكلمة مختصرة من قوله سبحان  
الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لما مر أن سبحان الله تنزيه لذاته عما لا يليق بجلاله وتقديس لصفاته من  
النقائص فيندرج فيه معنى قوله لا إله إلا الله وقوله وبحمده صريح فى معنى والحمد لله لأن الإضافة بمعنى اللام فى الحمد  
ومستلزم بمعنى الله أكبر لأنه إذا كان كل الفضل والافضال لله ومن الله وليس من غيره فلا يكون أحد أكبر منه  
ولا يلزم منه أن يكون التسبيح أفضل من التهليل إذ التهليل صريح فى التوحيد والتسبيح متضمن له ولأن نفي التهليل  
فى قوله لا إله نفي لمصححاتها من الخالقية والرازقية وكونه مثيرا ومعاقبا من الغير وقوله إلا الله إثبات له ويلزم منه  
نفي ما يضاد الإلهية ويخالفها من النقائص فنطوق سبحان الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا إله إلا الله توحيد  
ومفهومه تقديس فاذا اجتماعا دخلا فى مفهوم الطرد والعكس . الى هنا كلام الطيبى - وأخذ منه بعضهم أن الحمد أفضل  
من التسبيح لأن فى التمجيد إثبات سائر صفات الكمال والتسبيح تنزيه عن سمات النقص والإثبات أكمل من السلب  
وادعى بعضهم أن الحمد أكثر ثوابا من التهليل ورد بأن فى خبر البطاقة المشهور ما يفيد أن لا إله إلا الله لا يعدلها  
شئ (حم ك) فى الدعاء والذكر (والضياء) فى المختارة (عن أبي سعيد) الخدرى (وأبي هريرة معا) قال الحاكم على  
شرط مسلم وأقره الذهبي قال الهيثمى ورجال أحمد رجال الصحيح

(إن الله تعالى اصطفى موسى بالكلام) أى بالتسليم له وهو فى الأرض (٢) وأما محمد فوقع له ذلك فى العالم العلوى

(١) أى لأن الحمد لا يقع غالباً إلا بعد سبب كأكل أو شرب أو حدوث نعمة فكأنه وقع فى مقابلة ما أسدى  
إليه فلما حمد لا فى مقابلة شئ زاد فى الثواب

(٢) أى بلا واسطة والكلام الذى سمعه موسى عليه الصلاة والسلام كلام الله حقيقة لا مجازاً فلا يكون محدثاً  
فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لأنه الصفة الأزلية الحقيقية وهذا ما ذهب إليه الشيخ أبو الحسن الأشعرى وأتباعه  
وقالوا كما لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسماً ولا عرضاً كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه ليس حرفاً ولا



١٦٨٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ: اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ - (ك) عن أبي هريرة (صح)

فتلك هي المختصة بموسى . ذكره بعض المحققين (ولإبراهيم بالخلة) أى بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله كما مر ذلك مينا (ك) فى كتاب الأنبياء (عن ابن عباس) قال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبى \* (إن الله أطلع على أهل بدر) الذين حضروا مع المصطفى صلى الله عليه وسلم بقصد إعلاء كلمة الجبار وهم ثلاثمائة وثلاثة أو أربعة عشر<sup>(١)</sup> يعنى نظر الله إليهم نظر رحمة وعطف وقد ارتقوا إلى مقام يقتضى الأنعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللاحقة (فقال) لهم (اعملوا ما شئتم) أن تعملوا (فإني قد غفرت لكم) أى سترتها فلا أؤاخذكم بها لبذلكم مهجكم فى الله ونصر دينه والمراد إظهار العناية بهم وإعلاء رتبهم والتبويه بكرامتهم والإعلام بتشريفهم وإعظامهم لا الترخيص لهم فى كل فعل كما يقال للجبب أفعلى ما شئت أو هو على ظاهره والخطاب لقوم منهم على أنهم لا يقارون بعد بدر ذنبا وإن قارفوه لم يصروا بل يوفقون لتوبة نصوح فليس فيه تخييرهم فيما شاءوا وإلا لما كان أكايرهم بعد ذلك أشد خوفا وحذرا عما كانوا قبله وبذلك سقط ما قيل إن هذا من المشكل لأنه لإباحة مطلقة وهو خلاف عقد الشرع وأما الجواب بمثل أن المراد الأعمال الماضية لا المستقبلية فكأنه لا يلائم السياق يدفعه لفظ اعملوا (ك) عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا أحمد وأبو داود باللفظ المزبور فاقتصار المؤلف على الحاكم غير جيد وفى الباب على وابن عمر وغيرهما ورواه البخارى بلفظ لعل الله أطلع على أهل بدر فقال الخ قالوا والترجى فى كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم للوقوع .

صوتا وذهب الشيخ أبو منصور الماتريدى والاستاذ أبو اسحاق الاسفرائينى أن موسى لما سمع صوتا دالا على كلام الله أى دالا على ذلك المعنى لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم التكليم وأما نفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه لأنه يدور مع الصوت فالقول بسماع ما ليس من جنس الحروف والأصوات غير معقول . (١) وخرج صلى الله عليه وسلم يقصد العير فأتاه الخبر بانها قد سبقت ونزل جبريل وقال إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشاً وكان العير أحب إليهم فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فى طلب العير وحرب النضير فقام أبو بكر فقال فأحسن ثم قام عمر فقال فأحسن ثم قام المقداد بن عمرو فقال يا رسول الله امض لما أراك الله فنحن معك والله ما نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون . ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فوالذى بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغاديعنى مدينة الحبشة لجاهدنا معك من دونه حتى تبلغه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً ودعا له بخير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا علي أيها الناس وإني أريد الانصار فقال سعد بن معاذ والله لكانك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً إنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ، فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه ذلك وقال سيروا على بركة الله فان الله قد وعدنى إحدى الطائفتين والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم .

(٢) قال القرطبي هذا خطاب إكرام وتشريف تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا أن يغفر لهم ما يستأنف عن الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه فقد أظهر الله صدق رسوله صلى الله عليه وسلم فى كل ما أخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزلوا على أعمال أهل الجنة إلى أن فارقوا الدنيا وإن قدر صدور شيء من أحدهم لبادر إلى التوبة .



١٦٨٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَانِي فِيهَا مِنْ بِيٍّ عَلِيٍّ إِنِّي أُعْطِيتُكَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ، وَهِيَ مِنْ كُنُوزِ عَرْشِي ، ثُمَّ قَسَمْتُهَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ نِصْفَيْنِ - ابن الضريس (هب) عن أنس (ض)

١٦٨٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَانِي السَّبْعَ مَكَانَ التَّوْرَةِ ، وَأَعْطَانِي الرَّامَاتِ إِلَى الطَّوَّاسِينِ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ ، وَأَعْطَانِي مَا بَيْنَ الطَّوَّاسِينِ إِلَى الْحَوَامِيمِ مَكَانَ الزَّبُورِ ، وَفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِيمِ وَالْمُفَصَّلِ ، «أَقْرَأَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي» - محمد بن نصر عن أنس

١٦٨٩ - إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى مُوسَى الْكَلَامَ ، وَأَعْطَانِي الرُّؤْيَا ، وَفَضَّلَنِي بِالْمَقَامِ الْمُحْمُودِ ، وَالْحَوْضِ الْمَوْرُودِ - ابن عساكر عن جابر (ض)

١٦٩٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَفْتَرَضَ صَوْمَ رَمَضَانَ ، وَسَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ ، فَسَنَ صَامَهُ وَقَامَهُ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا

(إن الله تعالى أعطاني فيما من به علي) أن قال لي أو قائلًا ، فقيه التفات (إني أعطيتك فاتحة الكتاب) أم القرآن (وهي من كنوز عرشي) أي المخبوءة المدخرة تحته (ثم قسمتها بيني وبينك نصفين) أي قسمين فإن كل ما ينقسم قسمين يسمى أحدهما نصفاً وإن كان بينهما تفاوت كما يقال الإيمان هو العلم والعمل نصف الإيمان ولا يدل ذلك أن العمل يساوي العلم ذكره الغزالي ويأتي وجه التقسيم في الأحاديث القدسية (ابن الضريس) بضم المعجمة وشد الراء الحافظ يحيى البجلي (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الديلمي وغيره .

(إن الله أعطاني السبع مكان التوراة وأعطاني الرامات) أي السور التي امتازت بالراء فكان الراء هي التي عينتها ولم يقل اللرامات لثقله وعدم إلفه (إلى الطوَّاسين مكان الإنجيل) قال البقاعي تأخير في الذكر يفيد تعظيمه بأن ما قبله مقدمات لتلقيه انتهى وظاهره أنه أفضل من التوراة وفي كلام جمع ما يخالفه (وأعطاني ما بين الطوَّاسين) أي مع الطوَّاسين وما بعدها (إلى الحواميم مكان الزبور وفضلني) على أصحاب هؤلاء الكتب المنزلة (بالحواميم) أي بأعطائي زيادة عليهم الحواميم (والمفصل ما قرأه نبي قبلي) يعني ما أنزلت علي نبي من قبلي فقرأه نبي من خصوصياته على الأنبياء (محمد بن نصر) المروزي في كتاب الصلاة (عن أنس) بن مالك وإسناده ضعيف لكن مما يشهد له .

(إن الله أعطى موسى الكلام) أي التكليم بمعنى أنه خصه به وهو في الأرض كما مر (وأعطاني الرؤية) لوجهه تقدس بعيني بصرى يعني خصه بها في مقابلة ما خص به موسى (وفضلني) عليه (بالمقام المحمود) الذي يحمده فيه الأولون والآخرون يوم القيامة (والحوض المورود) الذي يرده الخلائق في الحشر وإشعاره بأن الحوض من خصوصياته غير مراد لما سيجيء في خبر إن لكل نبي حوضاً فتعين أن الخصوصية في الكوثر لافي مطلق الحوض (ابن عساكر) في التاريخ (عن جابر) ورواه الديلمي باللفظ المزبور عن جابر وفيه محمد بن يونس الكريمي الحافظ قال الذهبي قال ابن عدى اتهم بالوضع وقال ابن الجوزي الحديث موضوع فيه الكريمي .

(إن الله افترض صوم رمضان) علي هذه الامة بقوله «كتب عليكم الصيام فمن شهد منكم الشهر فليصمه» وكان كتبه على أهل الإنجيل فاصابهم موتان فزادوا عشراً قبله وعشرأ بعده فجعلوه خمسين وقيل وقع في برد وحر شديد فجعلوه بين الشتاء والربيع وزادوا عشرين كفارة للتحويل وبالجملة فالصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل الله أمة من افتراضها عليهم ذكره الزمخشري (وسننت لكم قيامه) أي جعلت لكم الصلاة فيه ليلا سنة (فمن صامه وقامه) سالماً من المعاصي قولاً وفعلًا (إيماناً) أي تصديقاً بأنه حق طاعة (واحتساباً) لوجهه تعالى لارياه (ويقينا) تأكيداً لقوله



وَيَقِينًا كَانَ كَفَّارَةً لِّمَا مَضَى - (ن هب) عن عبد الرحمن بن عوف (ح)

١٦٩١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي أَنْ أَعْلِمَكُمْ مَا عَلَنِي ، وَأَنْ أُوَدِّعَكُمْ : إِذَا قُمْتُمْ عَلَى أَبْوَابِ حَجَرِكُمْ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ يَرْجِعُ الْخَبِيثُ عَنْ مَنَازِلِكُمْ ، وَإِذَا وَضَعَ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ طَعَامٌ فَلْيَسْمِ اللَّهَ حَتَّى لَا يَشَارَكَكُمْ الْخَبِيثُ فِي أَرْزَاقِكُمْ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ بِاللَّيْلِ فَلْيُحَازِرْ عَنْ عَوْرَتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَاصَابَهُ لَمَسٌ فَلَا يُلَوِّنُ إِلَّا نَفْسَهُ ، وَمَنْ بَالَ فِي مُغْتَسَلِهِ فَاصَابَهُ الْوَسْوَاسُ فَلَا يُلَوِّنُ إِلَّا نَفْسَهُ ، وَإِذَا رَفَعْتُمُ الْمَائِدَةَ فَانْكُسُوا مَا تَحْتَهَا فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ يَلْتَقِطُونَ مَا تَحْتَهَا ، فَلَا تَجْعَلُوا لَهُمْ نَصِيبًا فِي طَعَامِكُمْ - (الحكيم عن أبي هريرة - (ح)

١٦٩٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي بِحُبِّ أَرْبَعَةٍ ، وَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ : عَلَى مِنْهُمْ وَأَبُو ذَرٍّ ، وَالْمِقْدَادُ ، وَسَهْنَانٌ -

إيماناً أو أراد احتساباً مجزوماً به (كان كفارة لما مضى) من ذنوبه ، والمراد الصغائر ما اجتنبت الكبائر كما سيجيء نظائره وقال ابن عطاء الله وقد رأينا فنظرنا كل مأمور به أو مندوب من الشارع يستلزم الجمع على الله وكل منهى عنه أو مكروه يتضمن التفرقة عنه ، فإذا مطلوبه من عبادته وجود الجمع عليه لكن الطاعات هي أسباب الجمع ووسائله فذلك أمر بها والمعصية أسباب التفرقة ووسائلها فلذا نهى عنها (ن هب عن عبد الرحمن بن عوف) وإسناده حسن (إن الله تعالى أمرني أن أعلمكم ما علني وأن أودعكم ما أدبني) لأنني بعثت كالأنبياء طيباً للأمراض القلبية والأخلاق الوحشية (إذا قمتم على أبواب حجركم) جمع حجرة (فاذكروا اسم الله) أي قولوا بسم الله والأكمل إكمال البسملة فإنكم إذا ذكرتم ذلك (يرجع الخبيث) أي الفاسد المفسد الشيطان الرجيم (عن منازلكم) أي مساكنكم (وإذا وضع بين يدي أحدكم طعام) ليأكله (فليسب الله) أي فليقل بسم الله الرحمن الرحيم (حتى لا يشارككم الخبيث) إبليس أو أعم (في أرزاقكم) فإنكم إذا لم تسموا أكل معكم قال الحراني وذلك لأن كل شيء لله فما تناوله الإنسان باسمه أخذه بإذنه وما تناوله بغير اسمه أخذه على غير وجهه بغير إذنه فيشاركه الشيطان في تناوله فيتبعه المتناول معه في خلواته وشاركتهم في الأموال والأولاد (ومن اغتسل) منكم (بالليل) أي فيه (فليحاذر عن) أي عن كشف عورته فإن لم يفعل (بأن لم يستر عورته) (فاصابه لم) طرف من الجنون كما في الصحاح (فلا يلومن إلا نفسه ومن بال في مغتسله) أي المحل المعد للاغتسال فيه (فاصابه الوسواس) أي مما تطاير من البول والماء (فلا يلومن إلا نفسه) إذ هو فاعل السبب (وإذا رفعت المائدة) التي أكلتم عليها (فانكسوا ما تحتها) من فئات الخبز وبقايا الطعام (فإن الشياطين يلتقطون ما تحتها) من ذلك (فلا تجعلوا لهم نصيباً في طعامكم) أي لا ينبغي ذلك فإنهم أعداؤكم قال الحكيم: الشيطان ممنوع من مشاركة المؤمن في مطعمه ومشربه وملبسه وسائر أموره مادام يسمى الله على كل حال فإذا ترك التسمية وجد فرصة فشاركه حتى في ضحكته وفيه أن من حق الصالح أن لا يألو نصحاً للأجانب فضلاً عن المتصلين به وأن يحظيهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في ذلك وأن شأن الأدب والاهتمام به متعين وقد تطابقت على ذلك الملل (تنبيه) كان المصطفى صلى الله عليه وسلم على الأمة شفوفاً والله ناعماً وبالمؤمنين رحماً «عزيز عليه ما عنتم» الآية حريص على المؤمنين أن يوصلهم إلى الإيمان معزينة الإسلام وبهاء الإيمان فعلمهم تناول الطعام والشراب واللباس وغير ذلك من كل ما للنفس فيه حق وقال في التنزيل «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» فطهره الله وأدبه وأحيا قلبه ونفسه فقل أدبه فصار مؤدباً مهذباً مطهراً فأمرنا بالاعتداء به (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) لكنه لم يستند كما يوهمه صنيع المصنف بل قال حدثنا الحسن بن عمر بن شقيق البصري يرفعه إلى أبي هريرة هذه عبارته (إن الله أمرني بحب أربعة) من الرجال (وأخبرني أنه يحبهم) قيل بينهم لنا يارسول الله قال (علي بن



(ت ه ك) عن بريدة - (صح)

١٦٩٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي أَنْ أَزُوجَ فَاطِمَةَ مِنْ عَلِيٍّ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٦٩٤ - إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَسْمِيَ الْمَدِينَةَ طَيْبَةً - (طب) عن جابر بن سمرة (ض)

١٦٩٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي بِمَدَارَةِ النَّاسِ ، كَمَا أَمَرَنِي بِإِقَامَةِ الْفَرَائِضِ - (فر) عن عائشة (ض)

أبي طالب (منهم) العلم الذي لا يلتبس والفرد الذي لا يشتبه فلا حاجة لوصفه قال السعد التفتازاني لم يرد في الفضائل ما روى لعلي رضي الله عنه (وأبوذر) الغفاري جندب بن جنادة من السابقين الأولين كان عظيماً طويلاً زاهداً متقللاً مات بالريذة سنة اثنين وثلاثين (والمقداد) بن عمرو بن ثعلبة السكندی اشتهر بابن الأسود لأنه كان في حجر الأسود ابن عبد يغوث وهو قديم الإسلام. والصحة مات سنة ثلاث وثلاثين عن سبعين سنة (وسلمان) الفارسي مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم يعرف بسلمان الخير أصله من فارس كان مجوسياً ساد في الإسلام وسبب إسلامه مشهور وصار من خيار الصحابة وفضلائهم وزهادهم وكفي بهذا الحديث له شرفاً، قالوا عاش ثلاثمائة وخمسين سنة ومات في خلافة عمر أو عثمان رضي الله عنهما (ت) وقال غريب حسن (ه ك) في فضائل الصحب عن شريك عن أبي ربيعة الإيادي عن ابن بريدة (عن بريدة) الأسلمي قال الحاكم على شرط مسلم وتعبه الذهبي بأنه لم يخرج لأبي ربيعة وهو صدوق (إن الله أمرني أن أزوج فاطمة) الزهراء رضي الله تعالى عنها (من علي) بن أبي طالب كرم الله وجهه قاله لما خطبها غيره كأبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فردّه وزوجه إياها واختار أنه زوجها في غيبته فلما جاء أخبره بأن الله أمره بذلك فقال رضيت ، ومن خصائص المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه يزوج من شاء لمن شاء واختلاف في صداقتها كيف كان قال الحب الطبري في كتاب ذخائر العقبي في فضائل ذوى القربى يشبه أن يكون عقد فاطمة على علي رضي الله عنهما وقع على الدرع وبعث بها على شمر ردها إليه النبي صلى الله عليه وسلم ليبيعه فباعها وأتاه بشمها من غير أن يكون بين الحديثين الواردين في ذلك تضاد وقد ذهب إلى مدلول كل منهما قائل به فقال بعضهم كان مهرها الدرع ولم يكن إذ ذاك لا يبيضا ولا صفرا وقال بعضهم كان أربعمائة وثمانين فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل ثلثها في الطيب (تنبيه) أخذ بعضهم من هذا الخبر أن نكاح القرابة القريبة ليس خلاف الأولى كما يقوله الشافعية ، وأجيب بأن عليا كرم الله وجهه قريب بعيد إذ المراد بالقرابة القريبة من هي في أول درجات الخؤولة والعمومة ، وفاطمة رضي الله تعالى عنها بنت ابن عم فهي بعيدة ونكاحها أولى من الأجنبية وأما الجواب بأن عليا رضي الله تعالى عنه لم يكن إذ ذاك كفواً لفاطمة سواء فطعون فيه بأن أباه كافر وأبوها سيد البشر (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجاله ثقات (إن الله أمرني أن أسمى المدينة طيبة) بالفتح والتخفيف مؤنث طيب بالفتح لغة في طيب بكسر الطاء الرائحة الحسنة أو صاحبها أو تخفيف الطيب تأنيث الطيب بالفتح والتشديد أى الطاهرة التربة أو من النفاق أو من الشرك ، سماها بذلك لأنه سبحانه طيبها بهجرته إليها وجعلها محل نصرته وموضع تربيته ولها أسماء كثيرة قال ابن القيم ويكره تسميتها يثرب كراهة شديدة وإنما حكاها الله عن المنافقين (طب عن جابر بن سمرة)

(إن الله أمرني بمداراة الناس<sup>(١)</sup>) أى بملاطفتهم وملايتهم ومواخاتهم والتعجب اليهم، ويهمز ولا يهمز، والامر

(١) وقد أمثل المصطفى صلى الله عليه وسلم أمر ربه فبلغ في المداراة النهاية التي لا ترتقى ، وبالمداراة واحتمال الأذى يظهر الجوهر النفسى ، وقد قيل لكل شئ جوهر وجوهر الإنسان العقل وجوهر العقل المداراة فامن شئ يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور عليه وحلمه كالمداراة ، والنفس لا تزال تشمئز بمن يعكس مرادها ويستقزها الغضب وبالمداراة تنقطع حمية النفس ويرد طيشها ونفورها



١٦٩٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالِدَوَاءَ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً ، فَتَدَاوَوْا وَلَا تَدَاوُوا بِحَرَامٍ - (د) عن أبي الدرداء (ض)

١٦٩٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ بَرَكَاتٍ ثَلَاثًا : الشَّاةُ ، وَالنَّخْلَةُ ، وَالنَّارَ (طب) عن أم هانئ - (ض)

للرجوع بدليل قوله ( كما أمرني بإقامة الفرائض ) وفي رواية بدله القرآن أى أمرني بملاطفتهم قولاً وفعلاً والرفق بهم وتألفهم ليدخل من يدخل منهم في الدين ويتقى المسلمون شر من قدر عليه الشقاء ، ومن ثم قال حكيم هذا الأمر لا يصلحه إلا لمن غير ضعيف ورشدة من غير عنف وهذه هي المداراة أما المداهنة وهي بذن الدين لصالح الدنيا فحرمة مذمومة وعلم مما تقرر أن أمره بالمداواة لا يعارض أمره بالإغلاظ على الكفار وبعثه بالسيف لأن المداراة تكون أولاً فإن لم تغد بالإغلاظ فإن لم يغد بالسيف ( فر عن عائشة ) وفيه أحمد بن كامل أورده الذهبي في الضعفاء وقال الدارقطني كان متساهلاً وبشر بن عبيد الدارمي قال الذهبي ضعيف جداً وقال في الميزان بشر بن عبيد كذبه الأزدي وقال ابن عدى منكر الحديث ثم ساق من مناه كبره هذا الخبر

(إن الله أنزل الداء والدواء) أى ما أصاب أحد داء إلا قدر له شفاء قال الحرالي والداء ما يوهن القوى ويغير الأفعال الغامة للطبع والاختيار ، والبروتام التخلص من الداء والمراد بإزالته إنزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الأرض من الداء والدواء (وجعل لكل داء دواء) أى خلق ذلك وجعله شفاء يشفى من الداء وحكمة تعلق الأسباب بالمسببات لا يعلم حقيقة إلا عالم الخفيات (فتداووا) ندباً أمر بالتداوى لمن أصابه مرض ، أما السليم فلا ينبغي له التداوى (١) لأن الدواء إذا لم يصادف داء ضر قال الطيبي وقوله فتداووا مطلق له شيوع فذلك قال (ولاتداووا بحرام) (٢) يعنى أنه تعالى خلق لكل داء دواء حراماً كان أو حلالاً فلا تداووا بالحرام أى يحرم عليكم ذلك وإن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها ، فالتداوى بمحرم محرم والأصح عند الشافعية حل التداوى بكل نجس إلا الخمر والخبر موضعه إذا وجد دواء طاهراً يغنى عن النجس جمعاً بين الأخبار (فائدة) أخرج حميد بن زنجويه أن أناساً جاؤا إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم من الأنصار فقالوا إن أخانا استسقى بطنه أفئذ لنا أن ندأويه قال بماذا قال يهودى هنا يشق بطنه فكره ذلك وقال لا أذن ، حتى جاؤه مرتين أو ثلاثاً وفي كل ذلك يأبى حتى قال افعلوا فدعوا له اليهودى فشق بطنه ونزع منه فرخاً عظيماً ثم غسل بطنه ثم خاطه ثم داواه فصيح وبرئ فرآه المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو مار بالمسجد فقال أليس ذلك بفلان قالوا بلى فقال ادعوه إلى فنظر إلى بطنه فوجده قد صح فقال إن الذى خلق الداء جعل له دواء إلا السام (د) في الطب (عن أبي الدرداء) قال الصدر المناوى فيه إسماعيل بن عياش وفيه مقال (إن الله تعالى أنزل بركات) أى كرامات (ثلاثاً) من السماء كما في رواية وهي (الشاة والنخلة والنار) سماها بركات وساقها في معرض الامتنان لأن الشاة عظيمة النفع في الدر والنسل وتلد الواحدة اثنين وثلاثاً بل وأربعاً في بطن

(١) أى لأن الدواء إذا لم يجد في البدن ما يحلله أو وجد داء لا يوافقه أو وجد ما يوافقه ولكن زادت كيته عليه تشبث بالصحة وعبث بها في الإفساد والتحقيق أن الأدوية من جنس الأغذية فمن غالب أغذيتهم مفردات كأهل البوادي فأمرضهم قليلة جداً وطبهم بالمفردات ، ومن غالب أغذيتهم مركبات كأهل المدن يحتاجون إلى الأدوية المركبة أو سبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة وهذا برهان بحسب الضيافة الطبية

(٢) وقد استدلل الإمام أحمد بهذا الحديث وحديث إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها على أنه لا يجوز التداوى بمحرم ولا بشئ فيه محرم كألبان الاتن واللحوم المحرمات والترىاق



١٦٩٨ - إِنَّ اللَّهَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّىٰ لَا يَفْخَرْ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ ، وَلَا يَبْغِيَ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ - (م ده)

عن عياض بن حمار - (صح)

١٦٩٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنْ تَوَاضَعُوا ، وَلَا يَبْغِيَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ - (خده) عن أنس - (صح)

١٧٠٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَيْدِي بَارِبَةٍ وَزَرَاءَ : اثْنَيْنِ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ : جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ ، وَاثْنَيْنِ مِنْ أَهْلِ

الْأَرْضِ : أَبِي بَكْرٍ . وَعُمَرَ - (طب حل) عن ابن عباس - (ض)

وثمر النخل هو الجامع بين التلذذ والتغذى وبذلك تميز عن سائر الفواكه ، والنار لا بد منها لقيام نظام هذا العالم (طب)  
عن أم هانئ ( قالت دخل صلى الله عليه وسلم فقال مالى لأرى عندك من البركات شيئاً قلت وأى بركات تريده فذكره  
قال الهيثمى وفيه النضر بن حميد وهو متروك

(إن الله أوحى إلى) وحي إلهام خلاف الأصل والظاهر بلا دليل والوحي إعلام في  
خفاء (أن) أى بأن (تواضعوا) بخفض الجناح ولين الجانب وأن مفسرة (حتى لا يفخر أحد) منكم (على أحد) بتعدد  
محاسنه كبراً ورفع قدر نفسه على الناس تيباً وعجباً (١) قال ابن القيم والتواضع انكسار القلب لله (٢) وخفض جناح  
الذل والرحمة للخلق حتى لا يرى له على أحد فضلاً ولا يرى له عند أحد حقاً بل والحق له . والفخر ادعاء العظم قال  
الطبي وحتى هنا بمعنى كى (ولا يبغي) بنصبه عطفاً على تواضعوا أى لا يجوز ولا يتعدى (أحد) منكم (على أحد)  
ولو ذمياً أو معاهداً أو مؤمناً ؛ والبغى مجاوزة الحد في الظلم قال الطبي المراد أن الفخر والبغى شحناء الكبير لأن  
المتكبر هو الذى يرفع نفسه فوق منزلته فلا ينقاد لأحد ، قال المجد ابن تيمية نهى الله على لسان نبيه عن نوعي  
الاستطالة على الخلق وهى الفخر والبغى لأن المستطيل إن استطال بحق فقد اقتخر أو بغير حق فقد بغي فلا يحل  
هذا ولا هذا فإن كان الإنسان من طائفة فاضلة كبنى هاشم أو غيرهم فلا يكن حظه استئثار فضل نفسه والنظر إليها  
فانه مخطئ ؛ إذ فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص فرب حبشى أفضل عند الله من جمهور قريش ، ثم هذا النظر  
يوجب نقصه وخروجه عند الفضل فضلاً عن استعلائه بهذا واستطالته به . وأخذ منه أنه يتأكد للشيخ التواضع مع  
طلبته « واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين » وإذا طلب التواضع لمطلق الناس فكيف لمن له حق الصحبة وحرمة  
التودد وصدق المحبة لكن لا يتواضع معهم مع اعتقاد أنهم دونه فقد قال ابن عطاء الله رضى الله عنه من أثبت لنفسه  
تواضعاً فهو المتكبر حقاً فالتواضع لا يكون إلا عن رفعة مع عظمة واقتدار ، ليس المتواضع الذى إذا تواضع رأى  
أنه فوق ماصنع بل الذى إذا تواضع رأى أنه دون ماصنع اه (م ده عن عياض) بكسر أوله وتخفيف التحتية وآخره  
معجمة (بن حمار) بكسر المهملة وخفة الميم المجاشعى تيمى عد في البصريين له وفادة وعاش إلى حدود الخمسين

(إن الله أيدى) أى قوائى والتأييد التقوية ومنه « والسما بنيناها بأيدى » أى بقوة (بأربعة وزراء) قيل من هؤلاء  
الأربعة يا رسول الله ، قال : (اثنين من أهل السماء ، جبريل وميكائيل ، واثنين من أهل الأرض ، أبى بكر وعمر)

(١) قال أبو زيد : مادام العبد يظن أن فى الخلق من هو شر منه فهو متكبر قال بعضهم رأيت فى المطاف إنساناً بين  
يديه شاكريه يمنعون الناس لاجله عن الطواف ثم رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يسأل الناس فعجبت منه فقال إنى  
تكبرت فى موضع يتواضع فيه الناس فابتلانى الله بالذل فى موضع ترتفع فيه الناس وقال بعضهم : الشرف فى التواضع ،  
والعز فى التقوى ، والحرية فى القناعة . (٢) وقيل التواضع الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحكم من  
الحاكم ، وقيل قبول الحق من قائله صغيراً أو كبيراً ، شريفاً أو وضعياً ، حراً أو عبداً ، ذكراً أو أنثى .



١٧٠١ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَارَكَ مَا بَيْنَ الْعَرِيشِ وَالْفُرَاتِ ، وَخَصَّ فَلَسْطِينَ بِالتَّقْدِيسِ - ابن عساكر عن زهير بن محمد بلاغا - (ض)

١٧٠٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَنِي رَحْمَةً مُهْدَاةً ، بُعِثْتُ بِرَفْعِ قَوْمٍ وَخَفْضِ آخَرِينَ - ابن عساكر عن ابن عمر (ض)

١٧٠٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَنَى الْفَرْدَوْسَ بِيَدِهِ ، وَحَظَرَهَا عَنْ كُلِّ مُشْرِكٍ ، وَعَنْ كُلِّ مَذْمُونٍ خَمْرٍ سَكَّيرٍ - (هب) وابن عساكر عن أنس - (ض)

١٧٠٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا ، مَا لَمْ تَكَلِّمْ بِهِ أَوْ تَعْمَلْ بِهِ - (ق ٤) عن

فأبو بكر رضى الله عنه يشبه بميكائيل عليه السلام لبيته ورأفته ؛ وعمر رضى الله عنه يشبه بجبرائيل عليه السلام لشدة وصلايته في أمر الله ؛ وناهيك بها منزلة للشيخين قامة للرافضة ، قاصمة لظهورهم ، ناعية عليهم (طب حل) وكذا الخطيب كلهم (عن ابن عباس) وفيه عندهم محمد بن محبوب الثقفي قال الخطيب سئل عنه ابن معين فقال كذا با عدو الله

(إن الله تبارك وتعالى بارك ما بين) أى فيما بين (العريش) على وزن فعيل مدينة بالشام على البحر الرومى ، حده عرضاً من مدينة برقاء التى على ساحل البحر الرومى إلى أيلة التى على ساحل بحر القارم وينسب إلى مصر وقيل إن حد مصر ينتهى إليه (والفرات) بضم الفاء وتخفيف الراء النهر المشهور الذى هو أحد أنهار الجنة ويكنى في حقه شرفاً هذا الخبر والخبر الآتى أنه ينزل فيه كل يوم مثاقيل من الجنة (وخص فلسطين) بكسر الفاء وفتح اللام وسكون السين المهمة وكسر الطاء ، ناحية كبيرة وراء الأردن من أرض الشام فيها عدة مدن ، منها بيت المقدس والرملة وعسقلان ذكره السمعاني ، وقال ابن الأثير كورة معروفة ما بين الأردن وديار مصر وأم بلادها بيت المقدس (بالتقديس) أى بالتطهير لبقعتها لأنها أول بلادها أو قاعدتها وتحتها بيت المقدس (ابن عساكر) في تاريخه (عن زهير بن محمد) ابن قنبر المروزي ، قال البغوى ما رأيت يبغداد بعد أحمد أفضل منه (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ذلك .

(إن الله بعثني) أرسلني (رحمة مهداة) للمؤمنين وكذا الكفار بتأخير العذاب ؛ والهدية ما تبعث على وجه الإكرام ونحوه (بعثت برفع قوم) بالسبق إلى الإيمان وإن كانوا من ضعفاء العباد (وخفض آخرين) وهم من أبى واستكبر وإن بلغ من الشرف المقام الأنفرد لكنه لم ينجح فيه الآيات والنذر بمعنى أنه يضع قدرهم ويذلهم باللسان والسنان وكان عنده مزيد الرحمة للمؤمنين ، وغاية الغلظة على الكافرين ، فاعتدل فيه الإنعام والانتقام ولم يكن له همة سوى ربه فعاش الخلق بخلافه وباينهم بقلبه (تنبيه) قال ابن عربى رضى الله تعالى عنه إن العقل يستقل بنفسه في أمر وفي أمر لا يستقل ، فلا بد من موصل إليه مستقل فلذلك بعثت الرسل وهو أعلم الخلق بالغايات والسبل (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب

(إن الله بنى الفردوس) أى جنته وأصله بستان فيه شجر ملتف غالبه عنب جمعه فراديس رومى معرب (بيده) تأمل هذه المناسبة كيف جعل الجنة التى بناها بيده لمن خلقه بيده ولأفضل سلالة اعتناء وتشريفاً وإظهاراً لأفضل ما خلقه بيده وشرفه وميزه بذلك عن غيره فهذه الجنة في الجنان كآدم عليه السلام في نوع من الحيوان (وحظرها) أى منعها وحرم دخولها (على كل مشرك) يعنى كافر بأى كفر كان وخص المشرك لقلبه الإشراف في العرب (وعلى كل مدمن خمر سكير) بالكسر والتشديد أى كل ملازم للخمر مداوم عليها مبالغ في تعاطي ما يسكره ولا حاجة لتزيله هنا على المستحل لأن الجنان كثيرة ولا مانع من حرمانه لأعلاها (هب وابن عساكر) في تاريخه عن (أنس) وفيه أى عند البيهقي عبد الرحمن بن عبد الحميد قال الذهبي في الضعفاء قال ابن يونس أحاديثه مضطربة ويحيى بن أيوب ، فإن كان الغتافي فقد قال النسائي وغيره غير قوى أو الباقى فضعفه ابن معين ه (إن الله تجاوز) أى عفا من جاززه يجوز



أبي هريرة (طب) عن عمران بن حصين - (صح)

١٧٠٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا، وَالنَّسِيَانِ، وَمَا اسْتَكْرَهَا عَلَيْهِ - (ه) عن أبي ذر

(طب ك) عن ابن عباس (طب) عن ثوبان (صح)

١٧٠٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَصَدَّقَ بِفِطْرِ رَمَضَانَ عَلَى مَرِيضِ أُمَّتِي وَمَسَافِرِهَا - ابن سعد عن عائشة (ض)

إذا تعداه وعبر عليه (لامتي) أمة الإجابة وفي لفظ رواية البخاري تجاوز لي عن أمتي (عما) وفي رواية لمسلم ما (حدثت) في رواية للبخاري وسوست (به أنفسها) وفي رواية له صدورها مع أنفسها قال النووي رحمه الله عقب إيراد هذا الحديث قال العلماء المراد به الخواطر التي لا تستقر قالوا وسواء كان ذلك الخاطر غيبة أو كفر أو غيره فمن خطر له الكفر مجرد خطور من غير تعمد لتحصيله ثم صرفه في الحال فليس بكافر ولا شيء عليه اه و قوله أنفسها رفع على الفاعلية أي قلوبها قيل وهو أصوب ويدل عليه حديث إن أحدنا يحدث نفسه بل قال القرطبي إنه الرواية أي لم يؤاخذهم بما يقع في قلوبهم من القبائح قهراً وقال الأكل أنفسهم بالرفع والنصب والرفع أظهر والنصب أشهر ووجهه محادثة المرء نفسه المستناة عند البالغ بالتجريد<sup>(١)</sup> (مالم تتكلم به) أي في القوليات باللسان على وفق ذلك (أو تعمل به) في العمليات بالجوارح كذلك وفي رواية لمسلم مالم يتكلموا به أو يعملوا به أي فيؤاخذوا حينئذ بالكلام أو بالعمل فقط، ويحتمل أن يؤاخذوا به وبحديث النفس أيضاً وعليه السبكي في الحلييات وإذا لم يحصل كلام ولا عمل فلا مؤاخذة بحديث النفس مالم يبلغ حد الجزم وإلا أوخذ به حتى لو عزم على ترك واجب أو فعل محرم ولو بعد سنين أثم حالا وقال ابن العربي رضي الله تعالى عنه خلق الله القلوب سيالة مطربة على الخواطر ميلة إلى كل طارئ عليها حاضراً أو غائباً، محالاً أو جائزاً، حقاً أو باطلاً؛ معقولا أو متخيلاً، ولله الحكمة البالغة، والحجة الغالبة، ثم عطف بفضلها فعفى عن كل ما يخطر للمرء بقلبه، حتى يكون به مرتبطاً وعليه عازماً، حينئذ يكون به في نفسه متكلاً وهو الكلام الحقيقي، فإن خالفه القول كان هذياناً اه، وفيه أن المجاوزة خصوصية لهذه الأمة، وأنه إذا حدث نفسه بطلاق ولم ينطق به لا يقع، وعليه الشافعي رضي الله تعالى عنه خلافاً لمالك وأنه لو عزم على الظهار فلا كفارة وأنه لو حدث نفسه في صلاته لم تبطل وغير ذلك (ق) عن أبي هريرة طب عن عمران بن حصين (بالتصغير وفيه من طريق الطبراني المسعودي وقد اختلط وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي) (إن الله تجاوز لي) أي لأجلي (عن أمتي الخطأ) أي عن حكمه أو عن إثمه أو عنهما، وهو أقرب لفقد المرجح وعموم تناول ولا ينافيه ضمان الخطي للمال والدية ووجوب القضاء على المصلي محدثاً أو يحدث ناسياً وإثم المسكره على القتل لخروجها بدليل منفصل والمراد بالخطأ ضد العمد وهو أن يقصد شيئاً فيخالف غير ما قصد لا ضد الصواب خلافاً لراعيه لأن تعمد الإثم يسمى خطأ بالمعنى الثاني ولا تمكن إرادته هنا ولفظه يمد ويقصر (والنسيان) بكسر النون ضد الذكر والحفظ ويطلق على الترك وليس مراداً هنا (وما استكرهوا) أي الأمة وذكره نظراً للمدلول لا للفظ (عليه) أي حملوا على فعله قهراً وشرطه قدرة المسكره على تحقيق ما هدد به مما يؤثر العاقل الاقدام على المسكره عليه والمراد رفع الإثم وفي ارتفاع الحكم خلف والشافعي كالجمهور على الارتقاء (ه) عن أبي ذر الغفاري (طب ك) كلاهما (عن ابن عباس) وقال الحاكم صحيح على شرطهما (طب عن ثوبان) الهاشمي مولى المصطفى صلي الله تعالى عليه وآله وسلم وسنده كما قال الهيثمي ضعيف فالاسناد الأول صحيح دون الثاني

(١) وفي العاقبة قلت والذي تحصل عندي من مجموع كلامهم أن الهاجس والخطر لا يؤاخذ بهما وأما حديث النفس والهم فإن صحيحهما قول أو فعل يؤاخذ بهما وإلا فلا وهذا هو الذي ينبغي اعتناؤه بل هو الوجه الذي لا يعدل عنه إلى غيره وأما العزم فالمحققون على أنه يؤاخذ به وخالف بعضهم اه



١٧٠٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَصَدَّقَ عَلَيْكُمْ عِنْدَ وَفَاتِكُمْ بِثُلْثِ أَمْوَالِكُمْ ، وَجَعَلَ ذَلِكَ زِيَادَةً لَكُمْ فِي أَعْمَالِكُمْ - (هـ)

عن أبي هريرة (طب) عن معاذ ، وعن أبي الدرداء - (ض)

١٧٠٨ - إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهِ - (حم ت) عن ابن عمر (حم د ك) عن أبي ذر (ع ك)

عن أبي هريرة (طب) عن بلال ، وعن معاوية - (صح)

١٧٠٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ مَا يَخْرُجُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مِثْلًا لِلدُّنْيَا - (حم طب هب) عن الضحاك بن سفيان (صح)

(إن الله تصدق) بفتح الصاد وشد الدال (بفطر رمضان) أى بتعاطى المفطر فيه نهراً ترخيصاً (على مريض أمتى) أى مرضاً يشق معه الصوم لحاجته للدواء والغذاء بحسب تداعى جسمه فكان فطره رخصة لموضع مداويه واعتدائه (ومسافرها) <sup>(١)</sup> لما يحتاجه المسافر من اغتذائه لوفور نهضته في عمله في سفره ولئلا يجتمع عليه كلفتان فتضاعف عليه المشقة «وما جعل عليكم في الدين من حرج» (ابن سعد) في الطبقات (عن عائشة) وهو حسن (إن الله تصدق عليكم عند وفاتكم بثلث أموالكم) أى مكسبكم من التصرف فيها حالته بالوصية وغيرها فتصح الوصية بالثلث ولو مع وجود وارث خاص ومخالفته (وجعل ذلك زيادة لكم في أعمالكم) فأجر الوصية بذلك من أعمال الميت التى يثاب عليها إن قبلت ، وأخذ جمع من مخاطبة الصاحب بذلك وجعله زيادة في العمل أنه خاص بالمسلمين لاختصاصهم بزيادة الأعمال ومذهب الشافعية خلافه ومن خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم أن له أن يوصى بالتصدق بجميع ماله في سائر أحواله من غير حرمة ولا كراهة لأنه لا يورث كسائر الأنبياء (هـ عن أبي هريرة) وفيه حفص بن عمر الأيلي قال ابن عدى أحاديثه كلها منكورة المتن والسند وساق هذا منها (طب عن معاذ) بن جبل قال الهيثمى وفيه عتبة بن أبي حميد الضبي وثقه ابن حبان وضعفه أحمد (وعن أبي الدرداء) وكذا رواه عنه أحمد والبخاري قال الهيثمى وفيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط انتهى وساق الحافظ ابن حجر رحمه الله الحديث ثم قال وإسناده ضعيف

(إن الله جعل الحق) يعنى أجزاه (علي لسان عمر) فكان كالسيف الصارم والحسام القاطع قال الطيبي جعل بمعنى أجرى فعدها بعلى وفيه معنى ظهور الحق واستعلانه على لسانه ، ووضع جعل موضع أجزاه إيداناً بأن ذلك كان خلقياً ثابتاً لازماً مستقراً (وقلبه) فكان الغالب على قلبه جلال الله فكان الحق معتمله حتى يقوم بأمر الله وينفذ بقاله وحاله وفاء بما قلده الله الخلق من رعاية هذا الدين الذى ارتضاه لهم ومن ثم جاء في خبر إن غضبه عز ورضاه حكم وذلك لأن من غلب على قلبه سلطان الحق فغضبه للحق عز للدين ورضاه عدل لأن الحق هو عدل الله فرضاه بالحق عدل منه عن أهل ملته ومعنى رضاه حكم أنه إذا رضى رضى للحق قال القاضى والحق الثابت الذى لا يسوغ إنكاره يعم الأعيان الثابتة والأخلاق الصائبة والأقوال الصادقة ، من حق الأمر إذا ثبت ، ومنه ثوب محقق بحكم النسيج (هـ حم ت) في المناقب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى حسن صحيح اهـ . وقال المناوى رضى الله عنه فيه عنده يعنى الترمذى خارجة ابن عبد الله ضعفه أحمد (حم د ك) في فضائل الصجب وصححه (عن أبي ذر) الغفارى لكن لفظ رواية هؤلاء الثلاثة من حديث أبي ذر هذا يقول به بدل قوله وقلبه كما قاله ابن حجر في الفتح بإطلاق عزو المؤلف لهم غير قويم (ع ك) في الفضائل (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي (طب عن بلال) بن رباح بفتح الراء وخفة الموحدة العبد الحبشى المؤذن أسلم فعذب فاشتراه أبو بكر رضى الله عنه فأعتقه قال الهيثمى فيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط (وعن معاوية) بن أبي سفيان ، قال الهيثمى فيه ضعفاء سليمان الشاذ كوفى وغيره

(إن الله جعل) لفظ رواية أحمد والطبرانى ضرب (ما يخرج من ابن آدم) من البول والغائط (مثلاً للدنيا) قال

(١) أى سفراً يباح فيه قصر الصلاة فيباح لكل منهما الفطر مع وجوب القضاء لكن المسافر بعد تلبسه بالصوم فلا يباح الفطر في اليوم الأول إلا إن تضرر اهـ



١٧١٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الدُّنْيَا كُلَّهَا قَلِيلًا ، وَمَا بَقِيَ مِنْهَا إِلَّا الْقَلِيلُ ، كَالثَّغْبِ شَرِبَ صَفْوَهُ وَبَقِيَ كِدْرُهُ (ك) عن ابن مسعود - (صح)

١٧١١ - إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ هَذَا الشَّعْرَ نُسْكًَا ، وَسَيَجْعَلُهُ الظَّالِمُونَ نِكَالًا - ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا - (ض)

١٧١٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِكُلِّ نَبِيٍّ شَهْوَةً ، وَإِنْ شَهْوَتِي فِي قِيَامِ هَذَا اللَّيْلِ ، إِذَا قُمْتُ فَلَا يَصْلِيَانِ أَحَدٌ خَافِي ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِكُلِّ نَبِيٍّ طُعْمَةً ، وَإِنْ طُعْمَتِي هَذَا الْخَمْسُ ، فَإِذَا قُبِضْتُ فَهُوَ لَوْلَاةِ الْأَمْرِ

الزُّمَحْشَرَى معناه أن المطعم وإن تكلف الإنسان التَّنَوُّقَ في صنْعته وتطْيِيبه وتحسينه فإنه لا محالة عائد إلى حال يستعذر فكذا الدنيا المحروص على عمارتها ونظم أسبابها راجعة إلى خراب وإدبار اه . وقال الديلمي هذا كناية عن البول والغائط يعني ما يخرج منه كان قبل ذلك ألواناً من أطعمة طيبة وشرابا سائغا فصارت عاقبته ماترون فالدنيا خضرة حلوة والنفس تميل إليها والجاهل بعاقبتها ينافس في زينتها ظاناً أنها تبقى أو هو يبقى انتهى . فشهوات الدنيا في القلب كشهوات الأطعمة في المعدة وسوف يجد العبد عند الموت لشهوات الدنيا في قلبه من الكراهة والتن والقبح ما يجده للأطعمة اللذيذة إذا انتهت إلى المعدة غائتها وكما أن في الأطعمة كلما كانت ألذ طعماً وأكثر دسماً وحلاوة كان رجبها أقدر فكذا كل شهوة في النفس ألذ وأقوى فالتأذى بها عند الموت أشد كما أن تفجع الإنسان بمحبوبه إذا فقده بقوى بفقد محبة المحبوب وقد كان بعض الصوفية يقول لصاحبه انطلقوا حتى أريكم الدنيا فيذهب إلى المزابيل فيقول انظروا إلى ثماركم ودجاجكم وسكركم (حم طب هب عن) ابني سعيد (الضحاك بن سفيان) بن عوف بن كعب الكلبي صحابي معروف من عمال المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما طعامك قلت اللحم واللبن قال ثم يصير إلى ماذا قال إلى ما قد علمت فذكره قال الهيمنى كالمندري رجال أحمد والطبراني رجال الصحيح غير علي بن جدعان وقد وثق انتهى والضحاك بن سفيان في الصحيح اثنان فكان ينبغي تمييزه .

(إن الله تعالى جعل الدنيا كلها قليلاً وما بقي منها إلا القليل كالثغب) بمثلثة مفتوحة وغين معجمة ساكنة الغدير الذي قل ماؤه (شرب صفوه وبقي كدره) يعني أن مثل الدنيا كمثّل حوض كبير مليء ماء وجعل مورداً للأنعام والأنعام فجعل الحوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه إلا وشل كدر في أسفله بالت فيه الدواب وخاضت فيه الأنعام فالعالم لا يطمئن إلى الدنيا ولا يغتر بها بعد ما اتضح له أنها زائلة مستحيلة وأنه قد مضى أحسنها وأنها وإن ساعدت مدة فالموت لا محالة يدرك صاحبها ويخترمه (ك) في الرقائق (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي . (إن الله جعل هذا الشعر) أى الإشعار وهو أن يشق أحد جانبي سنم البعير حتى يسيل دمه ويجعل ذلك علامة تعرف أنها هدى (نسكا) أى من مناسك الحج (وسيجعله الظالمون نيكالاً) ينسكون به الأنعام بل الأنعام يقال نكل به تنكيلاً أى جعله عبرة لغيره وما فهمه البعض من أن المراد شعر الرأس وأن المراد يجعل الظالمين له نكالاً أى بحلقه فباطل لأن النسك هو حلق بعض الرأس وليس حلقها نكالاً (ابن عساكر) في التاريخ (عن الإمام العادل) (عمر ابن عبد العزيز) رضى الله عنه الخليفة الأموي (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وفيه مع إرساله ضعف .

(إن الله جعل لكل نبي شهوة) أى شيئاً يحبه (وإن شهوتي في قيام هذا الليل) أى في الصلاة فيه وهو التهجد (إذا قمت) إلى الصلاة فيه (فلا يصلين أحد خلفي) أى فإن التهجد واجب عليّ دونكم وبهذا أخذ جمع جم فعدوا من خصائصه من الواجبات عليه التهجد والأصح أنه كان كذلك ثم نسخ (وإن الله جعل لكل نبي) من الأنبياء (طعمة)



مَنْ بَعْدِي - (طَب) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - (ض)

١٧١٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِلْمَعْرُوفِ وَجُوهًا مِنْ خَلْقِهِ ، حَبِيبَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفِ ، وَحَبِيبَ إِلَيْهِمْ فِعَالَهُ ، وَوَجْهَ طَلَّابِ الْمَعْرُوفِ إِلَيْهِمْ ، وَيَسِّرَ عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ ، كَمَا يَسِّرُ الْغَيْثَ إِلَى الْأَرْضِ الْجَدْبَةِ لِيُحْيِيَهَا ، وَيُنْجِي بِهَا أَهْلَهَا وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ لِلْمَعْرُوفِ أَعْدَاءَ مِنْ خَلْقِهِ بَغْضَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفِ ، وَبَغْضَ إِلَيْهِمْ فِعَالَهُ ، وَحَظَرَ عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ كَمَا يَحْظُرُ الْغَيْثَ عَنِ الْأَرْضِ الْجَدْبَةِ لِيُهْلِكَهَا وَيُهْلِكَ بِهَا أَهْلَهَا ، وَمَا يَعْفُو أَكْثَرُ - ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي قَضَاءِ

الْحَوَائِجِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ - (ح)

١٧١٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ السَّلَامَ تَحِيَّةً لَا مَمْتًا ، وَأَمَانًا لِأَهْلِ ذِمَّتِنَا - (طَب هَب) عَنْ أَبِي أَمَامَةَ (ض)

بالضم أى رزقا (وإن طعمتى) جعلها الله (هذا الخمس) من النوى والغنيمة (فإذا قبضت) بالبناء للمجهول أى قبضنى الله أى أمانتى (فهو) أى الخمس (لولاة الأمر من بعدى) جمع وال وهو من ولى أمورهم من الخلفاء فمن دونهم وقد سبق تقريره موضحا (طَب عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) قَالَ الْهَيْثُمِيُّ فِيهِ اسْحَقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِيهِ وَاسْحَقُ لِنَيْهِ أَبُو حَاتِمٍ وَأَبُوهُ وَثِقَةُ بْنُ حَبَانَ وَضَعْفَةُ أَبُو حَاتِمٍ وَغَيْرُهُ \* (إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لِلْمَعْرُوفِ) أى لِأَجْلِ الْقِيَامِ بِهِ وَنَشَرَهُ فِي الْعَالَمِ وَهُوَ اسْمُ جَامِعٍ لِمَا عَرَفَ مِنَ الطَّاعَاتِ وَنَدَبٍ مِنَ الْإِحْسَانِ (وَجُوهَا) أى جَمَاعَاتٍ فَكُنَى بِالْوَجْهِ عَنِ الذَّاتِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ» (مِنْ خَلْقِهِ) أى الْآدَمِيِّينَ بِقَرِينَةِ قَوْلِهِ (حَبِيبَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفِ) أى جَبْلَهُمْ عَلَيْهِ (وَحَبِيبَ إِلَيْهِمْ فِعَالَهُ) بِكَسْرِ أَوَّلِهِ أى أَنْ يَفْعَلُوهُ مَعَ غَيْرِهِمْ (وَوَجْهَ طَلَّابٍ) بِالتَّشْدِيدِ جَمْعُ طَالِبٍ (الْمَعْرُوفِ إِلَيْهِمْ) أى إِلَى قَصْدِهِمْ وَسُؤَالِهِمْ لَمْ يَفْعَلْهُ مَعَهُمْ (وَيَسِّرَ عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ) أى سَهَّلَ عَلَيْهِمْ وَهَيَّأَ لَهُمْ أَسْبَابَهُ (كَمَا يَسِّرُ الْغَيْثَ إِلَى الْأَرْضِ الْجَدْبَةِ) بِجَمْعِ فِدَالٍ مَهْمَلَةِ الْيَابِسَةِ (لِيُحْيِيَهَا) فَتَخْرِجُ نَبَاتَهَا بِإِذْنِ رَبِّهَا (وَيُنْجِي بِهَا) (١) أَهْلَهَا) أى بِمَا تَخْرُجُ مِنَ النَّبَاتِ (وَلِإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لِلْمَعْرُوفِ أَعْدَاءَ مِنْ خَلْقِهِ) فَهَمْ بِصَدَدٍ مَنَعَهُ مَا اسْتَطَاعُوا وَعَلَى كُلِّ خَيْرٍ مَانِعٍ (بَغْضَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفِ وَبَغْضَ إِلَيْهِمْ فِعَالَهُ وَحَظَرَ) بِالتَّشْدِيدِ مِنَ الْخَطَرِ وَهُوَ الْمَنَعُ وَالْحَرَامُ (عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ) أى مَنَعَهُ عَنْهُمْ ، كَفَ يَدُهُمْ عَنْهُ وَعَسَرَ عَلَيْهِمْ أَسْبَابَهُ (كَيَحْظُرُ الْغَيْثُ عَنِ الْأَرْضِ الْجَدْبَةِ لِيُهْلِكَهَا وَيُهْلِكَ بِهَا أَهْلَهَا) بِعَدَمِ النَّبَاتِ وَوُقُوعِ الْقَحْطِ ، وَيَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةً ، تَغْيِرُهَا أَوْعَاها لِلْخَيْرِ وَالرَّشَادِ وَشَرُّهَا أَوْعَاها لِلْبُغْيِ وَالْفَسَادِ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ النَّفْسَ مَبْدَأَ كُلِّ شَيْءٍ أَبْدَاهُ فِي ذَاتِ ذِي النَّفْسِ فَإِنَّهُ تَعَالَى يَعْطِي الْخَيْرَ بِوَسْطَةِ وَبَغْيِ وَاسْطَةِ وَلَا يَجْرِي الشَّرُّ إِلَّا بِوَسْطَةِ نَفْسٍ لِيَكُونَ فِي ذَلِكَ حُجَّةٌ لِلَّهِ عَلَى خَلْقِهِ (وَمَا يَعْفُو) اللَّهُ (أَكْثَرُ) أى أَنَّ الْجَدْبَ يَكُونُ بِسَبَبِ بَغْضِهِمْ لِلْمَعْرُوفِ وَشُحِّهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الْقَبِيحَةِ وَأَعْمَالِهِمُ الرَّدِيئَةِ وَنِيَّاتِهِمُ الْخَبِيثَةِ وَمَعَ ذَلِكَ فَالَّذِي يَغْفِرُهُ اللَّهُ لَهُمْ أَكْثَرُ وَأَعْظَمُ بِمَا يُوَازِنُهُمْ بِهِ «وَلَوْ يُوَازِنُهُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمْ مِنْ دَابَّةٍ» (ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا) أَبُو بَكْرٍ (فِي قَضَاءِ الْحَوَائِجِ) أى فِي كِتَابِهِ الَّذِي أَلْفَهُ فِي فَضْلِ قَضَائِهَا (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) الْخُدْرِيُّ وَفِيهِ عَثْمَانُ بْنُ سَمَّاكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الْعَدِيِّ قَالَ فِي اللِّسَانِ عَنِ الْعَقِيلِيِّ حَدِيثُهُ غَيْرُ مُحْفُوظٍ وَهُوَ يَهْوِلُ بِالنَّقْلِ وَلَا يَعْرِفُ بِهِ ، وَقَالَ الزُّيْنُ الْعِرَاقِيُّ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْمُسْتَجَدِّ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْهُ وَأَبُو هُرَيْرَةَ ضَعِيفٌ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ وَصَحَّحَهُ أَنْتَهَى وَرَوَاهُ أَيْضًا أَبُو الشَّيْخِ وَأَبُو نَعِيمٍ وَالدَّبْلِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بِالْفُظِّ الْمَزْبُورِ .

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ السَّلَامَ) بِفَتْحِ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ (تَحِيَّةً لَا مَمْتًا) أَمَةً الْإِجَابَةِ قَالَ ابْنُ حَبِيزٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ

(١) وَفِي نَسْخٍ بِهِ وَالظَّاهِرُ رَجُوعُ الضَّمِيرِ لِلْغَيْثِ لَكِنْ رَجَعَهُ الْمُنَاوِي لِلنَّبَاتِ فَنَسَخَهُ بِهَا عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ أَيْ بَنَاتِهَا



- ١٧١٥ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْبَرَكَةَ فِي السُّحُورِ ، وَالسَّكِيلِ - الشيرازي في الألقاب عن أبي هريرة
- ١٧١٦ — إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ عَذَابَ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلَ - (حل) عن عبدالله بن يزيد الأنصاري
- ١٧١٧ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ ، وَجَعَلَ ذُرِّيَّتِي فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - (طب)
- عن جابر (خط) عن ابن عباس (ض)

دلالة على أن السلام شرع لهذه الأمة دون من تقدمهم لكن يحىء في حديث خلق آدم أنه تحيته وتحيته ذريته (وأما لاهل ذمتنا) لأن معنى السلام عليك سلامة لك منى وأمان ذكره القرطبي وسببه قال محمد بن زياد الالهاني كان أبو أمامة يسلم على كل من لقيه فما علمت أحداً سبقه بالسلام إلا يهودياً مرة اختبأ خلف أسطوانة فخرج فسلم عليه فقال أبو أمامة ما حملك على ذلك قال رأيتك تسكث السلام فعلمت أنه فضل فأحببت أن أخذه فقال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن حجر قالت طائفة منهم ابن وهب وعون يجوز ابتداء أهل الذمة بالسلام استدلالاً بهذا ونحوه ولقوله تعالى « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين » وقول إبراهيم عليه السلام لا ييه سلام عليك» ولآية « فاصفح عنهم وقل سلام » وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي أمامة هذا رأى أبي أمامة ، وحديث أبي هريرة رضى الله عنه في الهى عن ابتدائهم أولى انتهى والجمهور على عدم جواز ابتدائهم به وحمل بعضهم المنع على ما إذا كان ابتدائهم ليرسب ولا ضرورة والجواز على اختياره قال النووي رضى الله عنه إذا اضطر إلى السلام بأن خاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا إن لم يسلم سلم قال ابن العربي رضى الله عنه وينوى حينئذ أن السلام اسم من أسماء الله فكأنه يقول هو رقيب عليكم<sup>(١)</sup> (طب) وكذا في الأوسط (هب) كلاهما (عن أبي أمامة) قال الهيثمى وفيه عندهما بكر بن سهل الدمياطى ضعفه النسائى وغيره .

(إن الله جعل البركة) أى الزيادة والنماء (في السحور) أى في أكل الصائم وقت السحر بنية التقوى على الصوم (والكيل) أى في ضبط الحبوب وإحصائها بالكيل كما يفسره خبر كيلوا طعامكم يبارك لكم فيه وذكر الغزالي رحمه الله تعالى وتبعه المؤلف أن الدابة ينبغي أن تلحف مكيلاً فإنها تنمو وتزيد (الشيرازي) الحافظ محمد بن منصور (في) كتاب (الألقاب) له (عن أبي هريرة)

(إن الله جعل عذاب هذه الأمة في الدنيا القتل) أى يقتل بعضهم بأيدي بعض مع دعائهم إلى كلمة التقوى واجتماعهم على الصلاة وجعل القتل كفارة لما اجترحوه كما بينته أخبار أخرى (حل) من حديث أحمد بن الحسين ابن إسحق الصوفى عن عبد الرحمن بن صالح عن أبي بكر بن عياش عن أبي بردة (عن عبدالله بن يزيد الأنصاري) قال أبو بردة كنت عند زياد فجعلت الرأس تأتبه فأقول إلى النار فقال عبدالله أو لاتدرى يا ابن أخى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال أبو نعيم غريب تفرد به ابن عياش عن أبي الحصين .

(إن الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه) أى في ظهره (وجعل ذريتي في صلب علي بن أبي طالب<sup>(٢)</sup>) قال الزمخشري الذرية من الذر بمعنى التفريق لأن الله تعالى ذرهم في الأرض أو من الذرة بمعنى الخلق فهو من الأول فعلية أو فعولة ذرورة قلبت الراء الثالثة ياء ومن الثانى فعولة أو فعيلة وهى نسل الرجل وقد أوقعت علي النساء كقولهم للبطر سماء ومنه قول عمر حجوا بالذرية (طب عن جابر) قال الهيثمى فيه يحى بن العلاء وهو متروك وقال

(١) وكان نفطويه يقول إذا سلمت على ذمى فقلت أطال الله بقاءك وأدام سلامتك فإنما أريد الحكاية أى إن الله فعل به ذلك إلى هذا الوقت (٢) أى جعل أولاده من فاطمة دون غيرها فمن خصائصه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن أولاد بناته ينسبون إليه . اهـ .



١٧١٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهَا لَكَ لِبَاسًا وَجَعَلَكَ لَهَا لِبَاسًا ، وَأَهْلِي يَرَوْنَ عَوْرَتِي ، وَأَنَا أَرَى ذَلِكَ مِنْهُمْ -

ابن سعد (طب) عن سعد بن مسعود (ض)

١٧١٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَني عَبْدًا كَرِيمًا ، وَلَمْ يَجْعَلْني جَبَّارًا عَنِيدًا - (د ه) عن عبد الله بن بسر (ح)

١٧٢٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ - (م ت) عن ابن مسعود (طب) عن أبي أمامة (ك) عن ابن عمر

ابن عساكر عن جابر وعن ابن عمر - (صح)

ابن الجوزي قال أحمد يحيى بن العلاء كذاب يضع وقال الدارقطني أحاديثه موضوعة . اهـ . وذكر في الميزان نحوه في ترجمة العلاء . وأورد له أخباراً هذا منها ( خط عن ابن عباس ) قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه ابن المرزبان قال ابن السكاتب كذاب ومن فوقه إلى المنصور مابين مجهول وغير موثوق به انتهى وفي الميزان في ترجمة عبد الرحمن ابن محمد الحاسب لا يدري من ذا وخبره كذب رواه الخطيب ثم ساق هذا الخبر .

( إن الله جعلها ) يعني زوجتك ( لك لباساً وجعلك لها لباساً وأهلي يرون عورتي وأنا أرى ذلك منهم ) يعني زوجاتي تحل لهم مني ويحل لي رؤيتها فلا ينافي قول عائشة رضي الله تعالى عنها مارأيت منه ولا رأيت مني ولما كانت المرأة والرجل يعتقان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس أو لأن كلا منهما يستر صاحبه ويمنعه من الفجور ( ابن سعد ) الطبقات ( طب عن سعد بن مسعود ) صوابه ابن محيصة بن مسعود الانصاري قال الذهبي له ذكر وصحة وفي التقريب قيل له صحة أو رؤية وروايته مرسل . اهـ . فالحديث مرسل

( إن الله جعلني عبدًا كريماً ) أي متواضعاً سخيّاً ( ولم يجعلني جباراً ) أي مستكبراً متمرداً عاتياً ( عتيدياً ) أي جائراً عن القصد مع العلم به ( ده ) في الأطعمة ( عن عبد الله بن بسر ) بسين مهملة له ولأبيه صحة زارهم المصطفى صلى الله عليه وسلم وأكل عندهم ودعى لهم قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قصعة يقال لها الغراء يحملها أربعة رجال فلما أضحوا وسجدوا الضحى أتى بتلك القصعة قد أترد فيها فالتقوا عليها فلما كثروا جثى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال أعرابي ما هذه الجلسة فذكره ثم قال كلوا من جوانبها وذروا ذروتها يبارك فيها انتهى فهذا بقية المتن كما هو عند مخرجه أبي داود وابن ماجه قال النووي في رياضته إسناده جيد وقال غيره رواه ثقات

( إن الله تعالى جميل ) له الجمال المطلق ومن أحق بالجمال من كل جمال في الوجود من آثار صنعته فله جمال الذات وجمال الصفات وجمال الأفعال ولولا حجاب النور على وجهه لأحرقت سمحات وجهه ما انتهى إليه من خلقه ( يحب الجمال ) أي التجمل منكم في الهيئة أو في قلة إظهار الحاجة لغيره وسر ذلك أنه كامل في أسمائه وصفاته فله الكمال المطلق من كل وجه ويحب أسمائه وصفاته ويحب ظهور آثارها في خلقه فإنه من لوازم كماله وهو وتر يحب الوتر جميل يحب الجمال عليم يحب العلماء جواد يحب الجود قوى يحب القوى فالقوى أحب إليه من الضعيف حي يحب أهل الحياء والوفاء شكور يحب الشاكرين صدوق يحب الصادقين محسن يحب المحسنين إلى غير ذلك ( تنبيه ) قال ابن عربي رضي الله عنه الجمال نعت إلهي ونبه بقوله جميل على أنا نحبه فانقسمنا فنا من نظر إلى جمال الكمال وهو جمال الحكمة فأحبه في كل شيء لأن كل شيء محكم وهو صنعة حكيم ومما لم يبلغ هذه الرتبة وماله علم بالجمال إلا هذا الجمال المقيد الموقوف على الغرض وهو في الشرع موضع قوله اعبد الله كأنك تراه فجاء بكاف التشبيه فمن لم يصل فهمه إلى أكثر من الجمال المقيد قيده به فأحبه لكمال ولا حرج عليه لا تباينه بالمشروع على قدر وسعه ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها فبقي حبه تعالى للجمال وهي رتبة أهل الكمال فأحبه في كل شيء فإن العالم خاقه الله في غاية الاحكام والاتقان كما قال حجة الإسلام ليس في الإمكان أن أبدع مما كان فالعالم جمال الله وهو الجميل المحب للجمال فمن أحب العالم بهذا النظر فما أحب إلا جمال الله إذ جمال الصنعة لا يضاف إليها بل إلى صانعها (م) في الإيمان (ت) في البر (عن ابن مسعود) قال قال رسول



١٧٢١ - **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ ، وَيُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ ، وَيَغْضُ البُؤْسَ وَالتَّبَاؤُسَ**  
- (هـ) عن أبي سعيد (ض)

١٧٢٢ - **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ ، سَخِيٌّ يُحِبُّ السَّخَاةَ ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ** - (ع) عن ابن عمر - (ض)

الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس هكذا سياق مسلم والترمذي (طب عن أبي أمامة) الباهلي (ك عن ابن عمر) ابن الخطاب (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عمر) قال ابن مسعود قلت يا رسول الله أمن الكبير أن البس الحلة الحسنة فذكره ، قال الحاكم احتجابر روايته وأقره الذهبي وقد وهم أغنى الحاكم في استدراكه

(إن الله جميل) أي جميل الذات والأفعال كما تقرر قال الزمخشري والعرب تصف الشيء بفعل ما هو من سببه (يحب الجمال ويحب أن يرى أثر نعمته علي عبده) أي أثر الجدة من فيض النعم عليه زيا وإنفاقا وشكراً لله تعالى فهو تارة يكون بالقال وتارة يكون بالحال وتارة يكون بالفعل (ويغض البؤس والتبؤس) ومن آثار جمال أفعاله تقديس الرضى من عباده باليسير من الشكر وإثابة الكثير من الأجر على قليل العمل المدخول ويجعل الحسنة عشرأ ويزيد من شاء ماشاء ويعفو عن السيئات ويستر الزلات فعلى عباده أن يتجملوا معه في إظهار نعمته عليهم المؤذن بقسلة إظهار السؤال لغيره والطلب ممن سواه وتجنب أزداد ذلك من إظهار البؤس والفاقة (فإن قلت) ينافي هذا الحديث ما سبق من الأمر بلبس الخشن من الثياب في حديث (قلت) قد يقال إن ذلك يختلف باختلاف الأحوال ولكل مقام مقال وقد كان جعفر الصادق رضي الله عنه يلبس الجبة علي بدنه ويلبس الثياب الفاخرة فوقها فقال له بعض من اطلع على حاله في ذلك فقال نلبس الجبة لله والحز لك فما كان لله أخفيناها ، وما كان لكم أبديناها ، ثم رأيت الغزالي رضي الله تعالى عنه قال (فإن قلت) فقد قال عيسى عليه السلام جودة الثياب خيلاء القلب ؛ وسئل نبينا صلى الله عليه وسلم عن الجمال في الثياب أهو من الكبير فقال لا فكيف الجمع فاعلم أن الثوب الجيد ليس من ضرورته التكبر في حق كل أحد في كل حال كما أن الثوب الدون قد لا يكون من التواضع وعلامة المتكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف يكون وعلامة طالب الجمال أن يحب الجمال في كل شيء حتى في خلوته وحتى في ستور داره ؛ فليس ذلك من الكبير ، فقول عيسى هو من خيلاء القلب يعني يورث ذلك ، وقول نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من الكبير يعني التكبر لا يوجهه ويجوز أن يكون منه فالأحوال تختلف (هـ) عن أبي سعيد (الحديث) وفيه أبو عبد الرحمن السلمي الصوفي وسبق أنه وضاع ورواه عنه أيضاً أبو يعلى باللفظ المزبور قال الهيثمي وفيه عطية الصوفي ضعيف وقد وثق

(إن الله جميل يحب الجمال ، سخي يحب السخاء ، نظيف يحب النظافة) لما سبق أن من تخلق بشيء من صفاته ومعاني أسمائه الحسنى كان محبوباً له مقرباً عنده وتنظيف الثوب والبدن مطلوب عقل وشرعاً وعرفاً ، وقد صرح الفقهاء بأن نحو الزيات والقصاب وغيرهما من الدنسة ثيابهم يكونون في أخريات المسجد ندباً قال الفاكهي وقد كانت ثياب شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف رضي الله عنه في غاية النقاء والنظافة واللباس إلى حد لا يبلغه ثياب الملوك في عصره كأنه مع ثيابه طعة نور والنظافة مما تزيد في العين مهابة ، وفي القلب جلالة ، وقد تهاون بذلك جمع من الفقراء حتى باع ثوب أحدهم إلى حد يذم عقلاً وعرفاً ، ويكاد يذم شرعاً سول الشيطان لأحدهم فأقدمه عن التنظيف بنحو نظف قلبك قبل ثوبك ، لا لصحة بل لئلا يذم عن امتثال أوامر الله ورسوله وإقاعاده عن القيام بحق جليسه وجماع الجماعة المطلوب فيها النظافة ولو حقق لوجد نظافة الظاهر تعين على نظافة الباطن ، ومن ثم ورد أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لم يتسخ له ثوب قط كفي المواهب وخيرها قيل لأنه لا يبدو منه إلا طيب ولم يقم ثوبه (فإن قلت)



١٧٢٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ ، وَيُحِبُّ مَعَالِيَ الْأَخْلَاقِ وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا ( هب ) عن طلحة

ابن عبيد الله ( حل ) عن ابن عباس - ( ح )

١٧٢٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ ( ت ) عن علي - ( صحح ، ح )

١٧٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْجَنَّةَ عَلَى كُلِّ رُءَا - ( حل فر ) عن أبي سعيد - ( ضر )

ماسبب تعبيره في هذه الثلاثة بالجمال دون الحسن ( فالجواب ) أن الحسن إنما يوصف به ما كان مفرداً نحو خاتم حسن فإذا اجتمع من ذلك جمل وصف صاحبها بالجمال فالحسن يتعلق بالمفردات والجمال بالمركبات الجمليات ذكره السهيلي وغيره ( عد عن ابن عمر ) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ( إن الله جواد ) بالتخفيف أى كثير الجود أى العطاء ( يحب الجود ) الذى هو سهولة البذل والانفاق وتجنب ما لا يحمد من الأخلاق وهو يقرب من معنى الكرم والجود يكون بالعبادة والصلاح وبالسخاء بالدنيا والسياح ( ويحب معالي الأخلاق ويكره سفسافها ) أى رديها وحقيها وتما الحديث عند مخرجه البيهقي ومن إعظام إجلال الله عز وجل إكرام ثلاثة : الامام المقسط ، وذو الشبهة في الاسلام وحامل القرآن غير الجاني عنه ولا المغالى فيه اهـ بعرفه ( هب ) من حديث الحجاج بن أرطاة عن سليمان بن شعيب ( عن طلحة بن عبيد الله ) بن كريب قال اثنى العرقى هذا مرسل اهـ ولعل المصنف ظن أنه طلحة الصحابي فوهم فكما أنه لم يصب في ذلك لم يصب في اقتضاء كلامه أن مخرجه البيهقي خرجته ساكتاً عليه وليس كما وهم بل تعقبه بما نصه في هذا الإسناد انقطاع بين سليمان وطلحة اهـ والحجاج بن أرطاة ضعفه ( حل عن ابن عباس ) مرفوعاً وقال ابن الجوزي لا يصح .

( إن الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب <sup>(١)</sup> ) فيه دلالة جلية على أن لبن الفحل يحرم وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه ( ت ) في النكاح وقال حسن صحيح ( عن علي ) أمير المؤمنين رضي الله عنه قال : يا رسول الله هل لك في بنت عمك حمزة فإنها أجل فتاة في قريش ؟ فقال : أما علمت أن حمزة أخى من الرضاعة ثم ذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا له إلا الترمذي مع أن الشافعي رضي الله تعالى عنه خرج به بل عزاه في المنضد شرح المجرد لمسلم وللنسائي معاً اهـ والله أعلم

( إن الله حرم الجنة ) أى دخولها مع السابقين الأولين ( علي كل ) إنسان مرأى لإحباطه عمله وإضراره بدينه بشغله نفسه برعاية من لا يملك له بالحقيقة ضراً ولا نفعاً فما دام أهل الرياء متلطخين بدنسه فهم في كبر التطهير حتى تنقأ أوساخهم وأدرانهم ومن ثم كان السلف يعملون أعمال البر ويخافون أن لا تقبل منهم ويحافظون على استدامة إخلاص النية قال الشريف السهمودي كان شيخنا شيخ الإسلام فقيه العصر الشرف المناوى إذا خرج إلى دهليزه ذاهباً للدرس يقف حتى يخلص النية ويستحضرها خوفاً من الرياء ثم يخرج وكان كثيراً ما ينشد

لئن كان هذا الدمع يجرى صباية علي غير ليلى فهو دمع مضيع

ثم يبكي بكاء شديداً وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه يل بقيقته عند مخرجه أبي نعيم والدليلي معاً ليس البر في حسن اللباس والزى ولكن البر السكينة والوقار ( حل فر عن أبي سعيد ) الخدرى وفيه سليمان بن أبي داود الحرالى قال الذهبي ضعفه

(١) والتجريم بالرضاع له شروط مذكورة في كتب الفقه منها كون ذلك خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن انفصل من أنثى بلغت تسع سنين قمرية تقريباً



١٧١٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمَّهَاتِ ، وَوَادَ الْبَنَاتِ ، وَمَنْعًا وَهَاتِ وَكَرِهَ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ ، وَإِضَاعَةَ الْمَالِ - (ق) عن المغيرة بن شعبه - (صح)

١٧٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ عَلَى الصَّدَقَةِ ، وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِي - ابن سعد عن الحسن بن علي - (ض)

(إن الله تعالى حرم عليكم عقوق الأمهات<sup>(١)</sup>) خصهن وإن كان عقوق الآباء عظيماً لأن عقوقهن أقبح أو إليهن أسرع أولغير ذلك فهو من تخصيص الشيء بالذكر لإظهاره لعظم موقعه ، والعقوق صدور ما يتأذى به من قول أو فعل غير معصية قال ابن حجر مالم يتعنّت الأصل وضبطه ابن عطية بوجوب طاعتهما في المباحات فعلاً وندباً وندباً في المندوبات (وواد) بفتح الواو وسكون الهمزة دفن (البنات) أحياء حين يولدن وكان أهل الجاهلية يفعلونه كراهة فيهن نخصهن للاختصاص بالحكم بهن بل لأنه كان هو الواقع فوجه النهي إليه وأول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي أغار عليه عدوه فأسر بنته واستقرشها ثم اصطالحا فخير ابنته فاختارت زوجها فألّ على نفسه أن لا تولد له بنت إلا دفنها فتبعه العرب (ومنعا) بسكون النون مع تنوين العين وهذه رواية البخاري لأبي ذر وفي رواية للبخاري بالسكون أيضاً بغير تنوين قال البيضاوي وإنما لم يتون وإن كان مصدراً لأن المضاف إليه محذوف منه مراداً أي كره منع ما عنده أو حرم منع الواجبات من الحقوق وفي رواية للبخاري أيضاً منع بالتحريك على بناء الماضي (وهات) بالبناء على الكسر فعل أمر من الإيتاء: أي حرم أخذ ما لا يحل من أموال الناس . والحاصل أنه عبر بهما عن البخل والميسأة فكره أن يمنع الإنسان ما عنده ويسأل ما عنده غيره وهو معنى قولهم يمنع الناس رفقده ويطلب رفقدهم (وكره لكم قيل) كذا (وقال) فلان كذا إنما يتحدث به من فضول الكلام فهما إما مصدران أتى بهما للتأكيد وحذف التنوين لإرادة المضاف إليه المحذوف أي كره لكم قيل وقال ما لا فائدة فيه أو ماضيان ونبه به علي وجوب تجنب التبرع بنقل الأخبار لما فيه من هتك الاستار وكشف الأسرار وذلك ليس من دأب الأخيار؛ ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعينه والله سبحانه مستار والستر لا يحصل مع كثرة نقل الأخبار ودلّ على إرادة النهي عن الإكثار عطفه قال علي قيل وهو من حسن الاعتبار والقول بأن المراد الأقوال الواقعة في الدين كأن تقول قال أهل السنة كذا والحكماء ولا يبين الأقوى أو بقيل الجواب وقال الابتداء بعيد ويخص من هذا النقل لضرورة أو حاجة سيما إذا كان عن ثقة (وكثرة السؤال) عن أحوال الناس أو عن ما لا يعني فربما كره المسؤول الجواب فيؤدى لسكوته فيجبر للحقد والضغائن أو يلجئه إلى الكذب قالوا ومنه أين كنت أو المراد السؤال عن المسائل العلمية امتحاناً وإظهار البراء وادعاء وغفراً ولا يحمل على سؤال الناس من أمرهم لكرهته وإن قل (وإضاعة المال) صرفه في غير حله وبدله في غير وجهه المأذون فيه شرعاً أو تعريضه للنسب والله لا يحب المفسدين أو السرف في إنفاقه بالتوسع في لذيذ المطاعم والمشارب ونفيس الملابس والمراكب وتمويه السقوف ونحو ذلك لما ينشأ عنه من غلط الطبع وقسوة القلب المبعدة عن الرب أما في طاعة فعبادة وقد نهى سبحانه عن التبذير وأرشد إلى حسن التدبير «ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك» ولا يخفى ما في هذا الحديث من المحسنات اللفظية باعتبار نسجها على أحسن منوال وكثرة معانيها مع ما في اللفظ من إقلال (ق) عن المغيرة بن شعبه) ابن مسعود الثقي الصحابي المشهور (إن الله حرم على الصدقة) فرضها وكذا نقلها (وعلى أهل بيتي) أي وحرم الصدقة فرضها فقط على مؤمن بني هاشم والمطلب لأنها أو ساخ الناس فلا تحل لمحمد ولا لآل محمد كما فسره في أحاديث آخر (ابن سعد) في الطبقات (عن الحسن بن علي) .

(١) العقوق بالضم من العق يقال عق والد إذا آذاه وعصاه وهو ضد البر والمراد به صدور ما يتأذى به الأصل من فرعه من قول أو فعل اه



١٧٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيْثُ خَلَقَ الدَّاءَ خَلَقَ الدَّوَاءَ فَتَدَاوَوْا - (حم) عن أنس

١٧٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيٌّ سَتِيرٌ ، يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسِّرَّ ، فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَسِرَّ - (حم دن) عن يعلى

ابن أمية - (ح)

١٧٣٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيٌّ كَرِيمٌ ، يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّاهُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ - (حم د)

(إن الله تعالى حيث خلق الداء) أى أوجده وقدره (خلق الدواء فتداووا) ندباً بكل طاهر حلال وكذا بغيره إن توقف البرء عليه ولم يجد غيره يقوم مقامه كما سبق والتداوى لا ينافى التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش بالاكل والشرب وكذا تجنب المهلكات والدعاء بطلب العافية ودفع المضار وغير ذلك ودخل فيه الداء القاتل الذى اعترف حذاق الاطباء بأن لدواء له وأقروا بالعجز عن مداواته (حم عن أنس) بن مالك قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح خلا عمران العمى وقد وثقه ابن حبان وغيره

(إن الله تعالى حي) بكسر المثناة تحت الاولى أى ذو حياء عظيم وأصل الحياء كما سبق انقباض النفس عن القبايح خوف لحوق عار وهو فى حقه تعالى محال والقانون فى مثله حمله على الغايات دون المبادئ <sup>(١)</sup> كما سبق (ستير) بالكسر والتشديد أى تارك لحب القبايح ساتر للعيوب والفضائح ففعل بمعنى فاعل وجعله بمعنى مفعول أى مستور عن العيون فى الدنيا بعيد من السوق كما لا يخفى على أهل الذوق (يحب الحياء) أى من اتصف به والمراد الحياء المحمود بدليل خبر وإن الله لا يستحي من الحق، (والستر <sup>(٢)</sup>) من العبد وإن كره ما يستر عبده عليه كما يحب المغفرة وإن كره المعصية والعقوب وإن كره السبب الذى يعتق عليه من النار والعفو وإن كره ما يعفو عنه من الاوزار والتوبة وإن كره المعصية التى يتاب منها والجهاد وإن كره أفعال من يجاهدوه وهذا باب واسع يضيق عنه الاسفار واللييب من يدخل عليه من بابه قال التوربشتى وإنما كان الله يحب الحياء والستر لأنهما خصلتان يفضيان به إلى التخلق بأخلاق الله وقال الطيبى وصف الله بالحياء والستر تهجناً لكشف العورة وحثاً على تحرى الحياء والستر (فإذا اغتسل أحدكم فليستسِر <sup>(٣)</sup>) أى يستر عورته بما لا يصف اللون وجوباً إن كان بحضرته من يحرم النظر إلى عورته وندباً فى غير ذلك ومن ثم ندبوا أن لا يدخل الماء إلا بإزار وعد الشافعية من سنن الغسل أن يستر عورته بإزار إن لم يحضر من يحرم نظره إليه بأن كان بخلوة أو حضرة من يحل نظره إليه كحليته قالوا وأما غسله عليه السلام متجرداً فليبان الجواز فإن حضره من يحرم نظره لعورته وعلم منه أنه لا يفيض بصره عنه لزمه الاستتار منه وحرمة التكشف كما فى الروضة والمجموع ويجوز كشف العورة فى الخلوة لادنى غرض كالتبرد فالفعل أولى (حم د) فى الحمام (ن) فى الطهارة (عن يعلى) بفتح الياء واللام (بن أمية) تصغير أمة التيمى وفيه أبو بكر بن عياش مختلف فيه وعبد الملك بن أبى سليمان قال فى الكاشف عن أحمد ثقة يخطئ وأورده فى الضعفاء وقال ثقة له حديث منكر

(إن الله تعالى) فى رواية إن ربكم (حي) بكسر الياء الاولى (كريم) أى جواد لا ينفد عطاؤه (يستحي

(١) أما المبدأ فهو التغير الجسمانى الذى يلحق الإنسان من خوف كأن ينسب إلى القبيح وأما النهاية فهو أن يترك الإنسان ذلك الفعل فإذا ورد الحياء فى حق الله فليس المراد منه ذلك الخوف الذى هو مبدأ الحياء ومقدمه بل ترك الفعل الذى هو منتهاه وغايته وكذا الغضب له مقدمة وهى غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهى إنزال العقاب بالمغضوب عليه اهـ . (٢) الستر بفتح السين أى يجب من فيه ذلك ولهذا جاء فى الحديث الحياء من الإيمان وجاء أيضاً من ستر مسلماً ستره الله اهـ . (٣) قال العلقمى وسببه كما فى أبى داود أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز - بفتح الباء الموحدة هو الفضاء الواسع - فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال نبى الله صلى الله عليه وسلم إن الله - فذكره اهـ .



ت د ك) عن سلمان - (ح)

١٧٣١ — إن الله تعالى ختم سورة البقرة بآيتين أعطانيهما من كثره الذي تحت العرش ، فتعلموهن وعلموهن

نساءكم وأبناءكم ؛ فإنهما صلاة وقرآن ودعاء - (ك) عن أبي ذر - (ح)

١٧٣٢ — إن الله تعالى خلق الجنة بيضاء ، وأحب شيء إلى الله البيضاء - البزار عن ابن عباس - (ض)

إذا رفع الرجل ( يعني الإنسان وذكر الرجل وصف طردى ( إليه يديه ) سائلاً متذللاً ( أن يردّهما صفراً ) أى خاليتين (خائبتين) من عطائه لكرمه والكريم يدع ما يدعه تكمراً ويفعل ما يفعله تفضلاً فيعطى من لا يستحق ويدع عقوبة المستوجب والكرم المطلق هو الله فإذا رفع عبده يديه متذللاً مقتضراً حاضر القلب موقناً بالإجابة حلال المطعم والمشرب كما يفيد قوله في خبر مسلم فأنى يستجاب له ومطعمه حرام ومشربه حرام يكره حرمانه وإن لم يستوجب المسئول وقد يعطى الكافر ما يسأله لشدة كرمه قال الزحشرى في الفائق قوله يستجى إلى آخره جملة مستأنفة بإعادة من استؤنف عنه الحديث يعنى حياؤه وكرمه يمنعه أن يخيب سائله . اهـ . وفى الكشف هو جار على سبيل التمثيل وفيه ندب رفع اليدين فى الدعاء ورد على مالك حيث كره ذلك قال ابن حجر وقد ورد فى رفع اليدين أخبار صحيحة صريحة لا تقبل تأويلاً . اهـ . لكن عدم الرد لا يتوقف على الرفع إذا توفرت الشروط وإنما قيد به لأنه حال السائل المتذل المتضرر عادة ( حم د ) فى الصلاة ( ت هـ ) فى الدعوات ( ك ) كلهم ( عن سلمان ) الفارسى بفتح المهملة وسكون اللام قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم على شرطهما ونوزع بأن فيه كما بينه الصدر المناوى وغيره جعفر ابن ميمون قال أحمد ليس بقوى لكن قال ابن حجر سنده جيد .

(إن الله تعالى ختم سورة البقرة بآيتين) وهما من قوله «آمن الرسول» إلى آخرها وقيل هن «لله ما فى السموات» الخ فعلى الاول أول الآية الثانية «لا يكلف» وعلى الثانية أولها «آمن الرسول» فجعلها إلى آخر السورة آية واحدة (أعطانيهما من كثره الذى تحت العرش ، فتعلموهن وعلموهن نساءكم وأبناءكم) خصهم لاهمية تعليمهم لا لإخراج غيرهم (فإنهما صلاة) أى رحمة لما فيهما من رفع الخطيئة والنسيان ورفع الإصر وتحميل مالا يطاق وغير ذلك ( وقرآن ودعاء ) أى هما يشتملان على ذلك وقوله فتعلموهن بعد قوله آيتان من قوله تعالى «هذان خصمان اختصموا» ، «وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا» (ك) فى فضائل القرآن عن عبدالله بن صالح عن معاوية عن أبى الزاهرية عن جبير بن نفير (عن أبى ذر) ثم قال على شرط البخارى فردّه الذهبى بأن معاوية لم يحتج به البخارى قال ورواه ابن وهب عن معاوية مرسلًا .

(إن الله خلق الجنة) التى هى دار الثواب (بيضاء) أى نيرة مضيئة قراها وإن كان من زعفران لكن ذلك الزعفران له لمعان وبريق يعلوه نور وإشراق وبياض وشجرا وإن كان أخضر لكنّه يتلأل نورا وإشراقا (وأحب شيء إلى الله) فى رواية وأحب الذى إلى الله (البياض) فليلبسه أحياءكم وكفنوا فيه موتاكم وفى رواية خلق الله الجنة بيضاء وإن أحب اللون إلى الله البياض وسئل الخبر عن أرض الجنة فقال مرمرة بيضاء من فضة كأها مرآة قيل مانورها قال اما رأيت الساعة التى تكون فيها قبل طلوع الشمس ؟ فذلك نورها إلا أنها ليس فيها شمس ولا زمهرير رواه ابن أبى الدنيا بإسناد قال السهمودى حسن ولا ينافيه خبر إن ترابها الزعفران لأن الأرض نفسها بيضاء والتراب الذى هو فوق الأرض أصفر وفى خبر ابن ماجه لأهل من مشمر للجنة فإن الجنة لا خطر لها هى ورب الكعبة نور يتلأل . واعلم أن الأشياء كلها من آثار الفضل والعدل والجمال والعدل من الملك والقدرة فمن الجمال نشأت الرحمة وظهر العطف والفضل حتى اهتزت الجنة وربت وأشرق نور ربها وازينت فمن ثم كانت بيضاء نورانية مشحونة بالروح والريحان ومن الملك بدأ الغضب فاسعرت النار واسودت فهى سوداء مظلمة من غضبه وماهى إلا نظرة وجفوة فأهل الثواب سعدوا منه بنظرة واحدة وأهل العقاب شقوا بجفوة واحدة والخلق إيجاد الشيء على تقدير



١٧٣٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ خَلْقَهُ فِي ظُلْمَةٍ فَالْتَقَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ ، فَمِنْ أَصَابِهِ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ يَوْمَئِذٍ أَهْتَدَى ،  
وَمِنْ أَخْطَاؤِهِ ضَلَّ - (حم ت ك) عن ابن عمرو - (صح)

واستواء (البرار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الهيثمي عقب عزوه للبرار فيه هشام بن زياد وهو متروك وظاهر حال المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من الستة وإلا لما عدل عنه وإنه لشيء عجاب فقد خرج ابن ماجه عن ابن عباس المذكور بلفظ إن الله خلق الجنة بيضاء وأحب الزى إليه البياض فلبسها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم انتهى بلفظه (إن الله خلق خلقه) أي الثقلين فإن الملائكة ما خلقوا إلا من نور ولم يخلقوا من ظلمة الطبيعة والميل إلى الشهوة والغفلة عن معالم الغيب (في ظلمة) أي كائنين في ظلمة الطبيعة فالنفس الامارة بالسوء المجبولة بالشهوات المردية والآهواء المضلة والركون إلى المحسوسات والغفلة عن معالم الغيب وأسرار عالم القدس (فالتقى) وفي رواية للحكيم بدله رش والإلقاء في الأصل طرح الشيء حيث يلقاه ثم صار في التعارف اسماً لكل طرح (عليهم من نوره) أي شيئاً من نوره ومن إماما للتبيين أو للتبعيض أو زائدة وكذا في من ذلك النور وهو ما نصب من الشواهد والبراهين وأنزل من الآيات والنذر (فمن) شاء الله هدايته (أصابه من ذلك النور يومئذ) نخلص من تلك الظلمة (واهتدى) إلى إصابة طرق السعداء (ومن أخطأه ذلك النور) أي جاوزه وتعداه لعدم مشاهدة تلك الآيات وإبصاره تلك البراهين الجليات، (ضل) أي بقي في ظلمة الطبيعة متحيراً كالانعام كما هو حال الفجرة المهملين في الشهوات المعرضين عن الآيات والنذر، أو المراد خلق النور المستخرج من صلب آدم فعبر بالنور عن اللطاف إلى هي نباشير صبح الهداية وإشراق لمع برق العناية ثم أشار بقوله أصاب وأخطأ إلى ظهور أثر تلك العناية في الإنزال من هداية بعض وضلال بعض أو معنى في ظلمته جهالا عن معرفة الله لأن العبودية لا تدرك الربوبية إلا بإحداث المعرفة منها لها وهو معنى ألقى عليهم من نوره أي هدى من شاء فعبر عن الهدى بالنور فلا يعرف الله إلا بالله فالدلائل لإلزام الحجة لاسبب للهداية بمجرد لها وإلا لاهتدى بها كل ناظر ولم نظر فيها ذو عقل سليم وفهم قويم وفكر مستقيم ولم يزد ذلك إلا ضلالا قال الطيبي والتوفيق بين ما ذكر من معنى هذا الحديث وحديث كل مولود يولد على الفطرة أن الإنسان مركب من الحيوانية المقتضية العروج إلى عالم القدس وهي مستعدة لقبول فيضان نور الله الهادي ومهيؤة للتجلى بحلية الدين ومن النفسانية المائلة إلى الخلود في الأرض والانهماك في الشهوات والركون إلى المرديات فلاحظ في هذا الحديث أن الإنسان خلق على حالة لا ينفك عنها إلا من أصابه من ذلك النور الملقى عليه وذلك الحديث لمح إلى القضاء بقوله كل مولود يولد على الفطرة واختار بعض محققى الصوفية تبعاً للحكيم الترمذى إجراء هذا الحديث على ظاهره وحمل الظلمة والنور على الحنيفة فقال خلقهم كالنجوم الدرارى ثم سلبهم الضوء فوضعهم في ترابية التربة التي أراد منها إنشاء خلق آدم وقد طمس ضوءهم فلبثوا في تلك الظلمة إلى أن مضى نحو خمسين ألف سنة فصاروا في طول ذلك الليث في تلك الظلمة ثلاث أصناف فصنف منهم قال الذى ملكنا لم يدم ملكه فعبز عنا وإلا لما تركنا هنا كالمسئى ، وصنف قالوا نحن هنا ننتظر ما يكون وهو دائم ، وصنف صارت تلك الترابية في أفواههم فقال ما الذى رأيت منى حتى تنسبونى إلى العجز وانقطاع الملك فصارت هذه الكلمة ختما على أفواههم وهو قوله «ختم الله على قلوبهم» فالختم لا يرفع أبداً والصنف الثانى شكوا فهم ينتظرون لما يكون فما استقرت قلوبهم فتنازرت تلك الترابية على أفواه قلوبهم لتذبذبهم مرة إقبالاً ومرة إعراضاً فصارقفلا والقفل قد يفتح إن شاء فذلك قوله تعالى «أم على قلوب أقفالها» والصنف الثالث قالوا ما لكانا دائماً ان شاء جعلها في ظلمة وإن شاء جعلها في نور فقال أنتم لى عملتم فصارت هذه الكلمة مكتوبة على قلوبهم فمن أصابته يمينه فهم الأولياء ومن أصابته يده الأخرى فعامدة الموحدين فتناولهم فصيرهم في قبضته وصارت هذه الكلمة مكتوبة بين أعين أفئدتهم فذلك قوله «أولئك كتب في قلوبهم الإيمان» ود أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ، فهذه



١٧٣٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبْضَتِهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ : جَاءَ مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ ، وَالْأَبْيَضُ ، وَالْأَسْوَدُ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ ، وَالسَّهْلُ ، وَالْحَزَنُ ، وَالْخَبِيثُ ، وَالطَّيِّبُ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ -

كانت صفتهم ، فلم يزل ينقلهم من حال إلى حال حتى ظهروا في طينة آدم وأعطاهم كلهم الصورة وظهرت في الطينة ثم لما نفخ فيه أخرج أصحاب اليمين من كتفه الأيمن كهيئة الذر في صفاء وتلألئ وأصحاب الشمال من كتفه الأيسر كالحمجمة السوداء والسابقين أمام الفريقين وهم الرسل والأنبياء والأولياء فقررهم كلهم وأخذ عهودهم وميثاقهم على الإقرار له بالعبودية ثم ردهم إلى الأصلاب ليخرجهم تناسلا من أرحام الأمهات فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي : أي لا أبالي بما يعملون من خير أو شر فأما أصحاب اليمين فصاروا بيضا من ذلك النور الذي أصابهم والآخرون سودا من الظلمة التي خلقهم فيها (فائدة) سأل عبدالله بن طاهر أمير خراسان المأمون الحسين بن الفضل عن قوله تعالى « كل يوم هو في شأن » مع هذا الخبر فقال هي شؤون يديها ولا يبتديها فقام إليه وقبل رأسه (حم ت ك) وكذا ابن حبان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وصححه أيضا ابن حبان وقال الهيثمي رواه أحمد بإسنادين رجال أحدهما ثقات وقال ابن حجر رحمه الله تعالى في فتاويه : إسناده لا بأس به وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه لم يزيدوا فيه على ما ذكره والأمر بخلافه بل بقية الحديث عندهم فلذلك أقول جف القلم على علم الله انتهى لكن ادعى بعضهم أن قائل ذلك هو ابن عمرو فلعل المؤلف يميل إلى هذا القول فقوله ولذلك أي من أجل عدم تغير ما جرى في الأزل تقديره من إيمان وطاعة وكفر ومعصية أقول جف القلم .

(إن الله تعالى خلق آدم من قبضة) أصلها ما يضم عليه من كل شيء (قبضها من جميع) أجزاء (الأرض) أي ابتداء خلقه من قبضته فمن ابتدائية إن كان من قبضة متعلقا بخلق وإن كان حالا من آدم تكون بيانية والقبضة هنا مطابقة الآية « والأرض جميعا قبضته يوم القيامة » في بيان تصوير عظمة الله وإن كل المكونات الآفاقية والآنفسية منقاد لإرادته ومسخرة بأمره أي فليس هنا قبضة بالحقيقة بل هو تخيل لعظمة شأنه وتمثيل حسي لخلق ذكركه الطيب وغيره وقال الكمال ابن أبي شريف أخذنا من كلام بعضهم المراد بالقبض هنا حقيقة لكن إنما قبضها عزرائيل عليه السلام ملك الموت فلما كان القبض بأمره تعالى نسب إليه ويشهد له ما رواه سعيد بن منصور وأبو حاتم عن أبي هريرة إن الله تعالى لما أراد أن يخلق آدم عليه الصلاة والسلام بعث ملكا من حملة العرش يأتي بتراب من الأرض فلما هوى ليأخذ منها قالت أسألك بالذي أرسلك لا تأخذ مني اليوم شيئا يكون منه للنار نصيب فتركها فلما رجع إلى ربه أخبره فأرسل آخر فقال مثل ذلك قال الذي أرسلني أحق بالطاعة فأخذ من وجهها ومن طيها ومن خبيثها الحديث (جاء بنو آدم على قدر الأرض) أي على قدر لونها وطبعها فخلق من الحمراء الأحمر ومن البيضاء الأبيض ومن سهلها سهل الخلق اللين الرقيق ومن حزنها ضده ومن ثم (جاء منهم الأبيض والأحمر والأسود وبين ذلك) من الألوان « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم » قيل خلق آدم من ستين نوعا من أنواعها وطبائعها فاختلقت بنوه كذلك ولذا وجب في الكفارة إطعام ستين ليكون بعدد الأنواع ليعم السك بالصدقة والسهل بفتح فسكون أي الذي فيه رفق ولين (والحزن) بفتح وسكون أي الذي فيه عنف وغلظة فالسهل من الأرض السهلة والفظ الغليظ الجافي من ضدها (والخبث والطيب وبين ذلك) أي فالخبث من الأرض السبخة والطيب من العذبة (١) ومن

(١) وما أحسن قول القائل :

الناس كالأرض ومنها هم \* من خشن في اللبس أولين \* فجدل تدمى به أرجل \* والمد يجعل في الأعين  
وكذا جميع الدواب والوحوش فالحية أبدت بجورها حيث خانت آدم حتى لعنت وأخرجت من الجنة والفأر قرص  
حبال سفينة نوح والغراب أبدى جوهره الخبيث حيث أرسله نوح من السفينة ليأتيه بخبر الأرض فأقبل على جيفة وتركه



(حم دت ك هق) عن أبي موسى - (ص)

١٧٣٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَاقَ لِجَعَلَنِي فِي خَيْرِ فِرْقَتِهِمْ ، وَخَيْرِ الْفِرْقَتَيْنِ ، ثُمَّ تَخَيَّرَ الْقَبَائِلَ لِجَعَلَنِي فِي خَيْرِ قَبِيلَةٍ ثُمَّ تَخَيَّرَ الْبُيُوتَ لِجَعَلَنِي فِي خَيْرِ بُيُوتِهِمْ ، فَأَخْيَرَهُمْ نَفْسًا وَخَيْرَهُمْ بَيْتًا - (ت) عن العباس بن عبد المطلب (ص)

١٧٣٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ مِنْ طِينَةِ الْجَانِيَةِ ، وَجَعَلَهُ بِمَاءٍ مِنْ مَاءِ الْجَنَّةِ - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)

ثم اختلفت قوى الإنسان فتقبل كل قوة منها ما يأتيتها من المواد فيزيد لذلك وينقص ويصلح لذلك ويفسد ويطيب ويخبث لما ذكر من أنه أنشئ من أشياء مختلفة وطباع شتى والبلد الطيب يخرج ناته باذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا انكداء ذكره اليبساوى وقال الطيبي ولما كانت الأوصاف الأربعة الأولى من الأمور الظاهرة في الإنسان والأرض أجريت على حقيقتها وتركزت الأربعة الأخيرة مفقورة إلى تأويل لأنها من الأخلاق الباطنة فإن المعنى بالسهل الرفق واللين وبالحزن الحرق والعنف وبالطيب الذي يعنى به الأرض العذبة المؤمن الذي هو نفع كله وبالخبث الذي يراد به الأرض السبخة الكافر الذي هو ضرر وخسار في الدارين والذي سبق له الكلام في الحديث هو الأمور الباطنة لأنها داخلية في حديث القدر من الخير والشر وأما الظاهرة من الألوان وإن كانت مقدرة فلا اعتبار لها (حم د) في السنة (ت) في التفسير (ك هق عن أبي موسى) الأشعري قال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان وغيره . (إن الله خلق الخلق) أى المخلوقات ثم جعلهم فرقا (جعلنى) أى صيرنى تعالى (في خير فرقتهم) جمع فرقة أى أشرفها (وخير الفريقين) وفي نسخ الفرقين (ثم تخير القبائل) أى اختار خيارهم فضلا (جعلنى في خير قبيلة) من القرب هذا بحسب الإيجاد أى قدر إيجادى في خيرها قبيلة (ثم تخير البيوت) أى اختارهم شرفا (جعلنى في خير بيوتهم) أى في أشرف بيوتهم قال ابن تيمية وقوله خلق الخلق يحتمل شيئين أحدهما أن الخلق هم الثقلان أوهم جميع ما خلق في الأرض وبنو آدم خيرهم وإن قيل بعموم الخلق حتى تدخل الملائكة أفاد تفضيل جنس بنى آدم على جنس الملائكة قال والفريقان العرب والعجم ثم جعل العرب قبائل وجعل قريشا أفضلها ، ثم جعل قريشا ييوتا وجعل بنى هاشم أفضلها ، ويحتمل أنه أراد بالخلق بنو آدم فكان في خيرهم أبا في ولد إبراهيم أبى العرب ثم جعل بنى إبراهيم فرقتين بنى إسماعيل وبنى إسحق وجعل العرب عدنان وقحطان فجعل بنى إسماعيل فى بنى عدنان ثم جعل بنى إسماعيل أو بنى عدنان قبائل فجعل فى خيرهم قبيلة وهم قريش وأيا ما كان فالحديث صحيح فى تفضيل العرب على العجم (فأنا) بفضل الله علي ولطفه فى سابق علمه (خيرهم نفساً) أى روحا وذاتا إذ جعلنى نبياً رسولا فاتحاً خاتماً (وخيرهم بيتاً) أى أصلاً إذ جئت من طيب إلى طيب إلى صلب عبد الله بنكاح لا سفاح ولم يردفه بقوله ولا فخر كما فى خبر أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، لأن هذا بحسب حال المخاطبين فى صفاء قلوبهم بما يعلمه من حالهم أو أن هذا بعد ذلك والتفاضل فى الأنساب والقبائل والبيوت باعتبار حسن خلقة الذات والتفاضل فيما قام بها من الصفات حتى فى الأقوات والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق، وهذا جار فى سائر المخلوقات أن فضل الله يؤتیه من يشاء فلا اتجاه لما عساه يقال الإنسان كله نوع واحد فما معنى التفاضل فى الأنساب (ت عن العباس بن عبد المطلب) قال قلت يا رسول الله إن قريشاً نذاكروا أحسابهم بينهم فجعلوا مثلك مثل نخلة فى كوة أى كناسة فذكره

(إن الله خلق آدم من طين الجانية) بجيم فهو وحدة تحتية فشاة كذلك فاعلة من جباء موضع بالشام ، وباب الجانية بدمشق معلوم ، ويعارضه ما مر أنه خلقه من جميع أجزاء الأرض ؛ وقد يجاب بأنه قبض من الجانية قبضة ومن جميع أتراب الأرض قبضة ومنزجها (وعجنه بماء من ماء الجنة) إشارة إلى أنه وإن أخرج سيعود إليها فكان من بدع فطرته وعجيب صنعته ، فأعظم بها من إكرام فلم يسكن يصلح له حينئذ مكان يليق به مع هذه المسكارم إلا داره فتوجه بتاج الملك وكساه كمال الجلال وأجلسه على الأسرة بمهابة وإجلال حتى جاء وقت السقوط وغلب القضاء والقدر فكان



١٧٣٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ لَوْحًا مَحْفُوظًا مِنْ دُرَّةٍ بَيضاء، صَفْحَانِهَا مِنْ يَاقُوتَةٍ حَمراء، قَلَمُهُ نُورٌ، وَكِتَابُهُ نُورٌ، اللَّهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُونَ وَثَلَاثَةَ لَحْظَةٍ، يَخْلُقُ وَيَرْزُقُ، وَيَمِيتُ وَيُحْيِي وَيَعِزُّ وَيُذِلُّ، وَيَفْعَلُ مَا يَشَاءُ -

(طب) عن ابن عباس - (ح)

١٧٣٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ خَلْقِهِ قَامَتِ الرَّحِمُ، فَقَالَ: مَهْ؟ فَقَالَتْ: هَذَا

ما كان (فائدة) قال بعض العارفين إذا فتح عليك بالتصرف فأنت اليوت من أبوابها وإياك والفعل بالهمة بغير آلة، ألا ترى إل الحق سبحانه كيف خمر طينة آدم ومجناها وسواه وعدله ثم نفخ فيه من روحه وعلبه الأسماء فأوجد الأشياء على ترتيب ونظام ولوشاء أن يكون ابتداءه بغير تخمر ولا يجن لفعل (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) (إن الله) أى الذى لا يستطيع أحد أن يقدر قدره (خلق لوحاً محفوظاً) وهو المعبر عنه في القرآن المجيد بذلك وبالكتاب المبين وبأم الكتاب وبإمام مبين (من درة بيضاء) لؤلؤة عظيمة كبيرة في نهاية الإشراق وغاية الصفاء وفى حديث البيهقي رضى الله تعالى عنه فى الشعب إنه من زبرجدة خضراء؛ وفى رواية لابن أبي حاتم إحدى وجهيه من ياقوت والآخر من زبرجدة خضراء فقد يقال إنه يتلون والبياض لونه الاصل (صفحاتها) أى جنباتها ونواحيها قال فى الصحاح صفح الشيء ناحيته وصفحة كل شيء جانبه وصفائح الباب ألواحها (من ياقوتة حمراء قلمه نور وكتابه) أى مكتوبه (نور) بين به أن اللوح والقلم ليسا كالألواح الدنيا المتعارفة ولا كأقلامها وكذا الكتابة وليس فى هذا الخبر ذكر طول اللوح ولا عرضه ولا طول القلم وفى رواية للطبرانى عن ابن عباس أن عرضه ما بين السماء والأرض وفى كنز الأسرار عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضاً أن طول اللوح ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو فى حجر ملك يقال له ماطريون وفى تفسير الفخر الرازى من حديث البيهقي عن ابن عباس أيضاً أن اللوح بين يدي إسرافيل فإذا أذن له فى شيء ارتفع ذلك اللوح فضرب جهته فنظر فإذا كان الأمر من عمل جبريل عليه السلام أمره به أو من عمل ملك الموت أمره به، الحديث، وأما القلم فى رواية لأبي الشيخ عن ابن عمران طوله خمسمائة عام (لله فى كل يوم) أى أولية كما فى حديث ابن أبي حاتم عن أنس مرفوعاً أى مقدارهما من الزمن وإلا فليس ثم ليل ولا نهار (ستون وثلاثة لحظة) على عدد أجزاء اليوم والليلة فإن ذلك مقسم على ثلثائة وستين جزءاً كل جزء يسمى درجة فلما كان ذلك أقل ما يحسن بالنسبة إلينا، عبر به تقريباً لفهامنا (يخلق ويرزق ويميت ويحيى ويعز ويذل ويفعل ما يشاء) فإن كان العبد على حالة مرضية مهدياً رشيداً أدركته اللحظة على حالة مرضية فوصل إلى الأمل من نوال الخير وصرف السوء وإذا كان غاوياً فاللحظة بين القدرة والحلم فاما بطش جبار وأما عفو غفار فعلم أن الحديث إشارة إلى آثار القدرة الكاملة التى لا يقاس عليها غيرها فأخبر عليه السلام أن بيده تصريف الأمور وتكوينها على ما يشاء فى أى زمن شاء وخصص الستة الأولى لأهميتها ووقوع أكثر الأفعال إليها ثم عمم (طب) وكذا الحاكم والحكيم (عن ابن عباس) قال أعنى ابن عباس لوددت أن عندى رجلاً من أهل القدر فوجأت رأسه قالوا ولم ذلك فذكره قال الهشيمى ورواه الطبرانى من طريقين رجال أحدهما ثقات انتهى ولم يصب ابن الجوزى حيث حكم عليه بالوضع (إن الله خلق الخلق) أى قدر المخلوقات فى علمه السابق على ما هم عليه وقت وجودهم (حتى إذا فرغ من خلقه) أى قضاء وأتمه والفراغ تمثيلى وقول الاكمل خالق إن كان بمعنى أوجد فالفراغ على حقيقته رد بأن الفراغ الحقيقى بعد الشغل والله سبحانه لا يشغله شأن عن شأن ثم إن ذابعد خلق السموات والأرض وإبرازها للوجود أو بعد خلقها كتباً فى اللوح أو بعد انتهاء خلق أرواح بنى آدم عند قوله «أست بربكم» (قامت الرحم) حقيقة بأن تجسد وتتكلم والقدرة صالحة أو هو تمثيل واستعارة إذ الرحم معنى وهو الاتصال القربى من النسب فشبهت بمن يحتاج إلى الصلة



مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ، قَالَ : نَعَمْ ، أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ ، وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ ؟ قَالَتْ . بَلَى يَارَبِّ ، قَالَ : فَذَلِكَ لَكَ - (ق ن) عن أبي هريرة - (صح)

١٧٣٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الرَّحْمَةَ يَوْمَ خَلَقَهَا مِائَةَ رَحْمَةٍ ، فَأَمْسَكَ عَنْهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً ، وَأَرْسَلَ فِي خَلْقِهِ كُلُّهُمْ رَحْمَةً وَاحِدَةً ، فَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَمْ يَبْأَسْ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَلَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يَأْمَنْ مِنَ النَّارِ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

فاستعاذ من القطيعة والمراد تفخيم شأنها ( فقال ) تعالى لها ( مه ) بفتح فسكون استفهام أى ماتقولين كأنها قامت على هيئة الطالب لشيء والقصد به إظهار الحاجة دون الاستعلام فإنه يعلم السر وأخفى وقيل زجر أى اكفى عن الالتجاء ( قالت ) بلسان القول أو الحال على ما تقرر ( هذا مقام العائد بك ) أى مقامى هذا مقام المستجير بك من القطيعة والعائد المعتصم بالشيء المستجير به ( قال ) تعالى ( نعم ) حرف إيجاب مقرر لما سبق استفهاماً كان أو خبراً ( أما ) بالتخفيف وفى رواية للبخارى ألا ( ترضين ) خطاب للرحم والهمزة للاستفهام على سبيل التقرير لما بعد لا النافية ( أن أصل من وصلك ) بأن أعطف عليه وأحسن إليه فهو كناية عن عظيم إحسانه <sup>(١)</sup> ( وأقطع من قطعك ) فلا أعطف عليه فهو كناية عن حرمان لإنعامه وامتنانه ( قالت بلى يارب ) أى رضيت ( قال ) الله تعالى ( فذلك لك ) بكسر الكاف فيهما أى الحكم السابق حصل لك وصلة الرحم بالمال ونحو عون على حاجة ودفع ضرر وطلاقة وجه ودعاء والمعنى الجامع لإيصال الممكن من خير ودفع الممكن من شر وهذا لما يطرده إن استقام أهل الرحم فإن كفروا ونفروا فقطعتهم فى الله صلتهم بشرط بذل الجهد فى وعظهم ومن ثم قتل أمين هذه الأمة أباه كافراً غضباً لله ونصرة لدينه (ق ن عن أبي هريرة) ثم قال أبو هريرة رضى الله عنه «فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم» (إن الله خلق) أى قدر (الرحمة) التى يرحم بها عباده ، ورحمته لإرادة الإنعام أو فعل الإكرام فرجعها صفة ذاتية أو فعلية فهى حادثه من حيث إنها فعل كائن عن الإرادة (يوم خلقها مائة رحمة) قال التوربشتى رحمة الله غير متناهية فلا يعترىها التقسيم والتجزئة وإنما قصد ضرب المثل للأمة ليعرفوا التفاروت بين القسطين قسط أهل الإيمان منها فى الآخرة وقسط كافة المربوبين فى الأولى لجعل مقدار حظ الفئتين من الرحمة فى الدارين على الأقسام المذكورة تنبيهاً على المستعجم وتوفيقاً على المستفهم ولم يرد به تجريد ما قد حلى عن الحد أو تعديد ما يجاوز العد ( فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل ) وفى رواية وأنزل ( فى خلقه كلهم رحمة واحدة ) نعم كل موجود فكل موجود مرحوم حتى فى آن العذاب إذ الكف عن الأشد رحمة وفضل ( فلو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة ) الواسعة ( لم يباأس <sup>(٢)</sup> ) أى لم يقنط ( من الجنة ) أى من شمول الرحمة له فيطمع فى أن يدخل الجنة ( ولو يعلم المؤمن بالذى عند الله من العذاب لم يباأس من النار ) أى من دخولها قال الطيبي سياق الحديث فى بيان صفى القهر والرحمة لله فكما أن صفاته تعالى غير متناهية لا يبلغ كنه معرفتها أحد فكذا عقوبته ورحمته فلو فرض أن المؤمن وقف على كنهه صفة القهارية لظهر منها ما يقنط من ذلك الخلق طراً فلا يطمع فى جنته أحد ، هذا معنى وضع ضمير المؤمن ؛ ويجوز أن يراد بالمؤمن الجنس على سبيل الاستغراق فالتقدير أحد منهم ويجوز أن يكون المعنى على وجه آخر وهو أن المؤمن اختص

(١) وإنما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أظلم ما يعطيه المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب وإسعافه بما يريد ومساعدته على ما يرضيه وكانت حقيقة ذلك مستحيلة فى حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم إحسانه لعبده (٢) وفى نسخة لم يباأس من النار فهو سبحانه غافر الذنب شديد العقاب والمقصود من الحديث أن الشخص ينبغى



١٧٤٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَةَ رَحْمَةٍ ، كُلُّ رَحْمَةٍ طَبَاقٍ مَابَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . فَجَعَلَ مِنْهَا فِي الْأَرْضِ رَحْمَةً ، فِيهَا تَمْطُفُ الْوَالِدَةُ عَلَى وَلَدِهَا ، وَالْوَحْشُ وَالطَّيْرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَآخَرُ تَسْعًا وَتَسْعِينَ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَكْمَلَهَا بِهَذِهِ الرَّحْمَةِ - (حمم) عن سلمان (حمه) عن أبي سعيد - (ص)  
١٧٤١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْجَنَّةَ وَخَلَقَ النَّارَ ، فَخَلَقَ لِهَذِهِ أَهْلًا وَلِهَذِهِ أَهْلًا - (م) عن عائشة - (ض)

بأن يطعم في الجنة فإذا انتفى منه فقد انتفى عن الكل وكذا الكافر مختص بالقنوط فإذا انتفى القنوط عنه انتفى عن الكل انتهى وقال المظهر ورد الحديث في بيان كثرة عقوبته ورحمته لئلا يغتر مؤمن برحمته فيأمن عذابه وقال العلائي هذا بيان واضح لوقوف العبد بين حالتي الرجاء والخوف وإن كان الخوف وقت الصحة ينبغي كونه أغلب أحواله لأن تمحض الخوف قد يوقعه في القنوط فينقله لحالة أشد من الذنوب (ق عن أبي هريرة) رضى الله عنه وفي الباب عن معاوية بن حيدة وعبادة وغيرهما .

(إن الله خلق يوم خلق السموات والأرض مائة رحمة<sup>(١)</sup>) أى أظهر تقديرها يوم أظهر تقدير السموات والأرض وفيه بشرى للمؤمنين لأنه إذا حصل من رحمة واحدة في دار الأكدار ما حصل من النعم الغزار فما ظلك بياقيها في دار القرار (كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض) أى ملء ما بينهما ما وقد مر معنى الطباق ومقصوده التعظيم والتكثير وورود ذلك بهذا اللفظ غير عزيز (فجعل في الأرض منها رحمة) قال القرطبي هذا نص في أن الرحمة يراد بها متعلق الإرادة وأنها راجعة إلى المنافع والنعم (فيها تعطف) أى تحن وترق وتشفق وفي الصباح عطف عليه شفق وفي المصباح عطففت الناقة علي ولدها عطفاً حنت (الوالدة علي ولدها) من الآدميين وكل ذى روح (والوحش والطير) أى وغيرهما من كل نوع من أنواع ذوات الأرواح ولعل تخصيص الوحش والطير لشدة نفورها والله أعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القرطبي وحكمة ذلك تسخير القوى للضعيف والكبير للصغير حتى يتحفظ نوعه وتتم مصلحته وذلك تدير اللطيف الخبير (بعضها على بعض وآخر تسعا وتسعين) فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة فالرحمة التي في الدنيا يتراحمون بها أيضاً يوم القيامة قال المهلب الرحمة رحمتان رحمة من صفة الذات وهي لا تعدد ورحمة من صفة الفعل وهي هذه وقال العارف البوني رضى الله تعالى عنه الذاتية واحدة ورحمته المتعدية متعددة وهي كما في هذا الخبر مائة في الأرض منها واحدة يقع بها الارتباط بين الأنواع ومما يكون حسن الطباع والميل بين الجن والانس والهائم كل شكل إلى شكله والتسعة والتسعون حظ الانسان يوم القيامة يتصل بهذه الرحمة فتكمل مائة فيصعد بها في درج الجنة حتى ترى ذات الرحيم وتشاهد رحمته الذاتية (حمم عن سلمان) الفارسي (حمه) عن أبي سعيد الخدري

(إن الله خلق الجنة) وجمع فيها كل طيب (وخلق النار) وجمع فيها كل خبيث (خلق لهذه أهلاً) وهم السعداء وحرمتها على غيرهم (ول هذه أهلاً) وهم الأشقياء وحرمتها على غيرهم وجعلهما جميعاً في هذه النار سبعاً فوقه الابتلاء والامتحان

له أن يكون بين حالتي الرجاء والخوف (١) حصره في مائة على سبيل التمثيل تسهيلاً للفهم وتقليلاً لما عند الخلق وتكثيراً لما عند الله تعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص فثبت أن نار الآخرة تفضل نار الدنيا بسبعة وستين جزءاً فإذا قبل كل جزء برحمة زادت الرحمت ثلاثين جزءاً فالرحمة في الآخرة أكثر من النعمة فيها ويؤيده قوله تعالى في الحديث القدسي غلبت رحمتي غضبي ويحتمل أن تكون مناسبة هذا العدد الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرحمة فكانت كل رحمة بإزاء درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله تعالى فمن نالته منها رحمة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلام من حصلت له جميع أنواع الرحمة وهذه الرحمة كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى «وكان بالمؤمنين رحيماً» وأما الكفار فلا يبقى لهم حظ من الرحمة لا من جنس رحمت الدنيا ولا من غيرها



١٧٤٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَضِيَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْيُسْرَ، وَكَرِهَ لَهَا الْعُسْرَ - (طب) عن محمد بن الأدرع - (ص)

بسبب الاختلاط وجعلها دار تكليف فبعث اليهم الرسل ليبان ما كلفهم به من الأقوال والأفعال والأخلاق وأمرهم بجهاد الأشقياء فقامت الحرب على ساق فإذا كان يوم القيامة أى يوم الميعاد ميز الله الخبيث من الطيب فجعل الطيب وأهله في دارهم والخبيث وأهله في دارهم فينعم هؤلاء بطيبهم ويعذب هؤلاء بخبيثهم لانكشاف الحقائق قال البيضاوى وفيه أن الثواب والعقاب لا لاجل الأعمال بل الموجب لها هو اللطف الرباني والخذلان الإلهي المقدر لهم وهم في أصلاب آبائهم بل وهم وآباؤهم وأصول أكوأهم بعد في العدم ﴿تنبيه﴾ قال العارف ابن عربى رضى الله عنه من عقائد الاسلام أن تعتقد أن الله سبحانه أخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين فقال هؤلاء للجنة ولا أبالى وهؤلاء للنار ولا أبالى ولم يعترض عليه معترض هناك إذ لا موجود كان ثم سواء فالكل تحت تصرف أسمائه قبضة تحت أسمائه بلائه وقبضة تحت أسمائه آلائه ولو أراد تعالى أن يكون العالم كله سعيداً لكان أو شقيماً لما كان من ذلك فى شأن لكنة لم يردفكان كما أراد «فمنهم شقى وسعيد» هنا ويوم الميعاد فلا سبيل إلى تبدل ما حكم عليه القديم وقد قال فى الصلاة وهى خمس وهن خمسون لا تبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد لتصرفى فى ملكى وإفناذ مشيئى فى ملكى وذلك حقيقة عميت عنها الأبصار والبصائر ولم تعثر عليها الأفكار ولا الضمائر إلا بوهب إلهى وجود رحمانى لمن اعتنى به من عباده وسبق له ذلك بحضرة إلهاد فعلم حين أعلم أن الألوهية أعطت هذا التقسيم وأنه من دقائق القديم فسبحان من لا فاعل سواء ولا موجود بنفسه إلا إياه «والله خلقكم وما تعملون» و«لا يسأل عما يفعل وهم يسألون» «فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين» ﴿تنبيه﴾ قال بعضهم خلق الله الجنة والنار وجعلهما دارين لإحدهما جهة اليمين والأخرى جهة الشمال هذه كلها خير صرف وهذه كلها شر صرف وأنزل الدين للأمر والنهى على معنى الدارين ثم خلق دار الدنيا بين الدارين فالجنة من القبر إلى أعلى عليين والنار من القبر إلى أسفل سافلين روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار فليس بعد الدنيا إلا الجنة والنار فالناس بعد الموت منهم معذب ومنهم منعم فى جنة أو نار فالناس وقوف فى الدنيا بين الجنة والنار حقيقة وهم لا يشعرون (م) فى الإيمان بالقدر وكذا أبو داود والنسائى وابن ماجه كلهم (عن عائشة) قالت توفى صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاً تدرين وفى رواية أو غير ذلك فذكره فهى عن الحكم على معين بدخول الجنة فلعله قبل علمه بأن أطفال المؤمنين فى الجنة قال فى الزواجر وقد أخذ بعضهم من هذا الحديث أن أطفال المؤمنين لا يقطع لهم بدخول الجنة واشتد إنكار العلماء عليه فى هذه المقالة الشنيعة المخالفة للقواطع والحديث ظاهره غير مراد إجماعاً وإنما هو قبل أن يعلم بأنهم مقطوع لهم بالجنة وإنما الخلاف فى أطفال الكفار والأصح أنهم فى الجنة أيضاً وظاهر صنيع المصنف أن مسلماً لم يروه إلا كما ذكر والأمر بخلافه بل زاد بعد قوله ولهذه أهلاً مانعه: وهم فى أصلاب آبائهم.

(إن الله تعالى) ليكال رأفته (رضى لهذه الأمة اليسر) فيما شرعه لها من أحكام الدين ولم يشدد عليها كما شدد على الامم الماضية (وكره لها العسر) أى لم يرددها بها ولم يجعله عزيمة عليها «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» قال الحرانى واليسر عمل لا يجهد النفس ولا يشغل الجسم والعسر ما يجهد النفس ويضر الجسم ومن رفق الله بهذه الأمة ومعاملتها باليسر والعطف أن شرع لها ما يوافق كتابها وصرف عنها ما تختار فيه لما جبلت عليه من خلافه وهكذا حال الأمر إذا شاء أن يطيعه مأموره يأمره بالأمور التى لو ترك ودواغيه لفعلها وينها عن الأشياء التى لو ترك ودواغيه لتجنبها وبه يكون حفظ المأمور من المخالفة وإذا شاء أن يشدد على أمة أمرها بما جبلها على تركه ونهاها عما جبلها على فعله وهو من الآصار المجذولة على الأولين مخفف عن هذه الأمة بإجراء شرعها على وفق جبلتها فجعل لهم حظاً من هواهم كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم اللهم أدر الحق معه حيث دار ولهذا كان يأمر الشجاع بالحرب ويكف الجبان حتى لا يظهر فيمن معه مخالفة إلا عن سوء طبع لا يزعه وأزع الرفق وذلك قصد العلماء الربانيين فى تأديب



١٧٤٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُعْطِي عَلَيْهِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعُنْفِ - (خدد) عن عبد الله بن مغفل

(ه حب) عن أبي هريرة (حم هب) عن علي (طب) عن أبي امامة ، البزار عن أنس - (ح)

١٧٤٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَوْجَنِي فِي الْجَنَّةِ مَرِيَمَ بِنْتَ عِمْرَانَ ، وَأَمْرَأَةَ فِرْعَوْنَ ، وَأَخْتَ مُوسَى - (طب) عن

سعد بن جنادة - (ض)

١٧٤٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَائِلُ كُلِّ رَاعٍ عَمَّا اسْتَرَعَاهُ : أَحْفَظَ ذَلِكَ أَمْ ضَيَّعَهُ ؟ حَتَّى يَسْأَلَ الرَّجُلَ عَنْ أَهْلِهِ

كل مرید علی اللاتق بحاله وجبلته (طب عن محجن) بكسر أوله وسكون المهملة وفتح الجيم (بن الأدرع) بفتح  
الهمزة ودال مهملة ساكنة الأسلي نزل البصرة واختلط مسجدها قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

(إن الله رفيق) أى لطيف بعباده يريد بهم اليسر ولا يريد بهم العسر فيكلفهم فوق طاقتهم بل يساعدهم ويلطف  
بهم ولا يجوز إطلاق الرفيق عليه سبحانه اسماً لأن اسماءه سبحانه إنما تتلقى بالنقل المتواتر ولم يوجد ، ذكره بعض  
الشراح ، وأصله قول القاضي الرفق ضد العنف وهو اللطف وأخذ الأمر بأحسن الوجوه وأيسرها والظاهر أنه  
لا يجوز إطلاقه عليه تعالى لأنه لم يتواتر ولم يستعمل هنا على قصد التسمية وإنما أخبر به عنه تمهيداً للحكم الذي بعده  
انتهى لكن قال النووي الأصح جواز تسميته تعالى رفيقاً وغيره مما يثبت بخبر الواحد (يحب الرفق) بالكسر لين  
الجانب بالقول والفعل والأخذ بالأسهل أى يحب أن يرفق بضعفكم ببعض وزعم أن المراد يحب أن يرفق بعباده  
لا يلائم سياق قوله (ويعطى عليه) في الدنيا من الثناء الجميل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد وفي العقب من الثواب  
الجزيل (مالا يعطى على العنف) بالضم الشدة والمشقة وكل ما في الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله .  
نبه به على وطأة الاخلاق وحسن المعاملة وكال المجاملة ووصف الله سبحانه وتعالى بالرفق إرشاداً وحثاً لتعالى تحرى  
الرفق في كل أمر فهو خارج مخرج الأخبار لا التسمية كما تقرر (خدد عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المعجمة  
وشدة الفاء ابن عبدنهم بفتح النون وكسر الهاء (ه حب عن أبي هريرة حم هب عن علي) أمير المؤمنين رضى  
الله تعالى عنه قال الهيثمي وفيه أبو خليفة ولم يضعفه أحد وبقية رجاله ثقات (طب عن أبي امامة) قال الهيثمي وفيه  
صدقة بن عبد الله السمين وثقه أبو حاتم وصدقه الجمهور وبقية رجاله ثقات (البزار) في مسنده (عن أنس) بإسنادين قال  
الهيثمي رجال أحدهما ثقات وفي بعضهم خلاف وقضية صديق المؤلف أن هذا لم يخرج الشيخان ولا أحدهما وإلا لما  
عدل عنه وهو ذهل فقد خرج مسلم من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها ولفظه إن الله رفيق يحب الرفق ويعطى  
على الرفق مالا يعطى على العنف وما لا يعطى على ما سواه قال القاضي وإنما ذكر قوله وما لا يعطى على ما سواه بعد  
قوله مالا يعطى على العنف إيذاناً بأن الرفق أنجح الأسباب وأنفعها بأسرها .

(إن الله زوجني في الجنة) مضافاً إلى زوجاتي اللاتي تزوجتهن في الدنيا (مريم بنت عمران) أى جعلها زوجتي  
فيها وأوقع الماضي موقع المستقبل لتحقق الوقوع (وامرأة فرعون) آسية بنت مزاحم (وأخت موسى) السكيم  
عليه السلام واسمها مريم كما قاله البيضاوى وغيره قال الحرالى خلصهن الله من الاضطفاء الأول العبراني إلى اضطفاء  
عربي على حتى أنسكنهن من محمد النبي العربي صلى الله عليه وسلم وهؤلاء الثلاثة متربات في الفضل على هذا الترتيب  
فاضلهم مريم اتفاقاً فآسية لأنه قيل بنبتها فأخت موسى لأنه لم يذهب إلى القول بنبتها أحد ، والظاهر أن وقوع  
التزوج في الجنة (طب عن سعد بن جنادة) بضم الجيم وخفة النون ودال مهملة والد عطية العوفي وقد من الطائف  
وأسلم قال الهيثمي فيه من لم أعرفه

(إن الله تعالى سائل) إشارة إلى تحقق وقوع ذلك (كل راع عما استرعاه) أى أدخله تحت رعايته



بَيْتُهُ - (ن حب) عن أنس

١٧٤٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةَ - (حم م ن) عن جابر بن سمرة - (صح)

١٧٤٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى صَانِعٌ كُلِّ صَانِعٍ وَصَنَعَتْهُ - (خ) في خلق أفعال العباد (ك) واليهي في الأسماء  
عن حذيفة - (صح)

(أحفظ ذلك أم ضيعه) همزة الاستفهام (حتى يسأل الرجل عن أهل بيته) أحفظهم أم ضيعهم فيعامل من قام بحق ما استرعاه عليه بفضلته ويعامل من أهمله بعدله وما يعفو الله أكثر<sup>(١)</sup> قال الطبري فيه أن الراعي يس مطلوباً لذاته وإنما أقيم لحفظ ما استرعاه فعليه أن لا يتصرف إلا بما ذون الشارع فيه وهو تمثيل ليس لأطف ولا أجمع ولا أبلغ منه وزاد في رواية فأعدوا للسئلة جواباً قالوا وما جوابها قال أعمال البر خرج ابن عدى والطبراني قال ابن حجر بسند حسن واستدل به على أن المكلف يؤخذ بالتقصير في أمر من في حكمه وفيه بيان كذب الحديث الذي افتراه بمض المتعصبين لئني أمية في آداب القضاء للكرائيس عن الشافعي رضى الله عنه بسنده دخل الزهري على الوليد بن عبد الملك فسأله عن حديث إن الله إذا استرعى عبداً للخلافة كتب له الحسنات ولم يكتب عليه السيئات فقال له كذب ثم تلا «يادادو إنا جعلناك خليفة في الأرض» - إلى - بما نسوا يوم الحساب فقال الوليد إن الناس ليغروننا (ن حب عن أنس) ورواه عنه أيضاً البيهقي في الشعب وفيه معاذ بن هشام حديثه في الستة لكن أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن معين صدوقاً وليس بحجة وقال غيره له غرائب وتفردات \* (إن الله سمى) وفي رواية إن الله أمرني أن أسمى ولا تعارض لأن المراد أنه أمره باظهار تسميتها (المدينة طابة) يمنع صرفها وفي بعض روايات البخاري طابة بالنون يجعلها نكرة وهي تأنيث طاب من الطيب وأصلها طيبة قلبت الياء ألقاها ترحكها وانفتاح ما قبلها وكان اسمها يثرب فكرهه النبي صلى الله عليه وسلم لاستعمال الثرب في معنى القبح فبين أن الله سماها طابة لتطيب مكانها بالدين أو لخلوصها من الشرك وتطيبها منه أو لطيب رائحتها وأموارها كلها أو لخلول الطيب بها وهو المصطفى صلى الله عليه وسلم أول كونها تنفي خبثها وبقى طيبها أو لغير ذلك<sup>(٢)</sup> وتسميتها في التنزيل يثرب وقوله في حديث هذه يثرب باعتبار ما عذر المنافقين أو نزول الآية سابق على التسمية (حم م ن عن جابر بن سمرة) ولم يخرج البخاري

(إن الله تعالى صانع) بالتنوين وعدمه (كل صانع وصنعه) أى مع صنعه فهو خالق للفاعل والفعل لقوله تعالى «والله خلقكم وما تعملون» وهذا أخذ أهل السنة وهو نص صريح في الرد على المعتزلة وكال الصنعة لا يضاف إليها وإنما يضاف إلى صانعها وهذا الحديث قد احتج به لما اشتهر بين المتكلمين والفقهاء من إطلاق الصانع عليه تعالى قال المؤلف فاعتراضه بأنه لم يرد وأسماءه تعالى توقيفية غفلة عن هذا الخبر وهذا حديث صحيح لم يستحضره من اعترض ولا من أجاب بأنه مأخوذ من قوله «صنع الله» انتهى ومنعه بعض المحققين بأنه لا دليل لما صرحوا به من اشتراط إذ لا يكون الوارد على جهة المقابلة نحو «أم نحن الزارعون» والله خير الماكرين» وهذا الحديث من ذلك القبيل وبأن الكلام في الصانع بآل بغير إضافة وما في الخبر مضاف وهو لا يدل على جواز غيره بدليل قول المصطفى صلى الله عليه وسلم يا صاحب كل بحوى أنت صاحب في السفر لم يأخذوا منه أن صاحب بغير قيد من أسماء تقدس ، نعم صح من حديث الحاكم والطبراني ، اتقوا الله فإن الله فاتح لكم مصانع : وهذا دليل واضح للمتكلمين والفقهاء لا غبار عليه ولم

(١) أى ويرضى خصماً من شاء بجوده وكما يسأله عن أهل بيته يسأل أهل بيته عنه فظاهر الحديث أن الأحكام أولى بالسؤال عن أحوال الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته (٢) أو لطيب تراثها وهوائها ومساكنها وطيب العيش بها قال بعض العلماء من أقام بالمدينة يجد من تربتها وحيطانها رائحة طيبة لا تسكاد توجد في غيرها



١٧٤٨ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَيْبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ ، نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ ، كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ ، جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ ، فَتُظْفَرُوا أَفْنِيَتَكُمْ ، وَلَا تُشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ - (ت) عن سعد - (ح)

١٧٤٩ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَفْوٌ يُحِبُّ الْعَفْوَ - (ك) عن ابن مسعود (ع) عن عبد الله بن جعفر - (ص)

يستحضره المؤلف ولو استحضره لكان أولى له بما يحتج به في عدة مواضع قال الذهبي واحتج به من قال بالإيمان صفة للرحمن غير مخلوق كذا رأيته بخطه (تمت) قال الراغب سئل بقراط عن دلالة الصانع فقال دل الجسم على صانعه فجمع بهذه اللفظة دلالة حدوث العالم لأن الجسم يدل على أنه مصنوع ولا بد له من صانع ولم يصنع نفسه وصانعه حكيم (خ في خلق أفعال) أى في كتاب خلق أفعال (العباد) وهو كتاب مفرد مستقل (ك) في الإيمان وصححه (والبيهقي في كتاب الأسماء) (والصفات) كلهم (عن حذيفة) مرفوعاً لكن لفظ الحاكم إن الله خالق بدل صانع ثم قال على شرط مسلم وأقره الذهبي وتقييد المصنف العزو للبيهقي بكتاب الأسماء يؤذن بأنه لم يخرج في كتابيه اللذان وضع لهما المصنف الرمز وهما الشعب والسنن وليس كذلك فقد خرج في الشعب باللفظ المزبور عن حذيفة المذكور

(إن الله تعالى طيب) بالتقيل أى منزّه عن النقائص مقدس عن الآفات والعيوب وكل وصف خلا عن كمال أو طيب الثناء أو مستلذ الأسماء عند العارفين بها وكيف ما كان فهو من أسمائه الحسنى لصحة الخبر كالجليل قال الراغب وأصل الطيب ما تستلذه النفس والحواس والطيب من الناس من تزكى عن نجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأفعال (يحب الطيب) أى الحلال الذى يعلم أصله وجريانه على الوجه الشرعى العارى عن ضروب الخيل وشوائب الشبه فلا تقبل ولا ينبغي أن يتقربوا إليه إلا بما يناسبه في هذا المعنى وهو من خيار أموالكم (كريم يحب الكرم) أى في حياته لا البخل في حياته الكريم عند موته بدليل الخبر المار وقوله (جواد) بالتخفيف (يحب الجود) عطف خاص على عام (نظيف) أى منزّه عن سمات الحدوث متعال في ذاته عن كل نقص (يحب النظافة) أى نظافة الباطن بخلوص العقيدة ونفى الشرك ومجانبة الهوى والأمراض القلبية من نحو غل وحقد وحسد وغيرهما ومجانبة كل مطعم وكل مشرب وكل ملبس من حرام وشبهة ، ونظافة الظاهر بترك الأداس وملابسة العبادات ومفهوماً أنه يبغض ضد ذلك وبه صرح في الخبر الآتى بقوله إن الله يبغض الوسخ الشعث ولا ينافيه خبر إن الله يحب المؤمن المبتذل الذى لا يبالي باللبس إذ لا يلزم من كون الثوب خشياً أو بالياً أن يكون وسخاً ، فلم يهمل عنه إنما هو التزين والتصنع والتعالى في اللباس (ففظفروا) ندباً (أفنييتكم) جمع فناء وهو القضاء أمام الدار قال الطيبي الفناء فيه جواب شرط محذوف أى إذا تقرر ذلك فطيبوا كل ما أمكن تطييبه ونظفوا كل ما سهل لكم نظيفه حتى أفنية الدار وهى ما أمام الدار وهو كناية عن نهاية الكرم والجود فإن ساحة الدار إذا كانت واسعة نظيفة كانت أدعى لجلب الضيفان وتناوب الواردين والصادرين وإليه ينظر قول الحماسي فإن يمس مهجور الفناء فربما أقام به بعد الوفود وفود

وفي رواية بدله عذراتكم وهو بمنه قال الرخشي العذرة الفناء وبه سميت العذرة لإلقائها فيها كما سميت بالغائط وهو المطمئن (ولا تشبهوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف وأصله تشبهوا (باليهود) في فذارتهم وقذار أفنييتهم ، ومن ثم كان للبصاطي صلى الله عليه وسلم وصحبه مزيد حرص على النظافة وقد اختار الحق سبحانه من كل جنس أطيبه فاخصه لنفسه والطيب من كل شيء هو محتاره دون غيره وأما خلقه فعام للنوعين وبه يعرف عنوان سعادة العبد وشقاوته فإن الطيب لا يتناسبه إلا الطيب ولا يسكن إلا إليه ولا يطمئن إلا به وبين الطيب والخبيث كالانقطاع ومنع الاجتماع (ت عن سعد) وحسنه ورواه من طريق أخرى عن أبي ذر وفيها شهر بن حوشب وهو ضعيف والأولى سالمته منه (إن الله تعالى عفو) أى متجاوز عن السيئات (يحب العفو) لما سبق أنه سبحانه يحب أسماء وصفاته ويجب من اتصف بشيء منها ويغض من اتصف بأصداها ولهذا يبغض قاسى القلب والبخل والجبان والمهين والثلثم قال



١٧٥٠ - <sup>لِسَانِ كُلِّ قَائِلٍ</sup> <sup>فَلْيَتَّقِ اللَّهَ عَبْدٌ</sup> ، <sup>وَلْيَنْظُرْ مَا يَقُولُ</sup> - (حل) عن ابن عمر الحكيم  
عن ابن عباس - (ض)

١٧٥١ - <sup>إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَيُورٌ يُحِبُّ الْغَيُورَ</sup> ، <sup>وَإِنْ عَمَرَ غَيُورٌ</sup> - رسته في الإيمان عن عبد الرحمن بن رافع  
مرسلاً (ض)

١٧٥٢ - <sup>إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ</sup> : <sup>مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ</sup> ، <sup>وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ</sup>

العارف ابن أدهم رضى الله عنه خلا لى الطواف ليلة مطيرة فقلت بالملتزم يارب اعصمنى فقيلى لى كل عبادى يطلبون العصمة فاذا عصمتهم فعلى من أنتفضل ولمن أغفر؟ قال الراغب رحمه الله العفو والصفح صورتا الحلم، ومخرجاه إلى الوجود، فالعفو ترك المؤاخذة بالذنب، والصفح ترك التثريب، واشتقاقه من تجاوز الصفحة التى أثبت فيها ذنوبه والإعراض بصفحة الوجه عن الالتفات إلى ما كان فيه وهو محمود إذا كان على الوجه الذى يحب والعفو إنما يستحب إذا كانت الإساءة مخصوصة بالعافى كمن أخذ ماله أو شتم عرضه فان عادت بالضرر على الشرع أو الناس فله ترك العفو (ك عن ابن مسعود) عبد الله (عد عن عبد الله بن جعفر)

(إن الله تعالى عند) وفى رواية ذكرها المطرزي: وراء (لسان كل قائل) أى يعلمه قال فى المغرب هذا تمثيل والمعنى أنه تعالى يعلم ما يقوله الإنسان ويتفوه به فمن يكون عند الشيء مهمناً لديه محافظاً عليه (فليتق الله عبد) نكره للشروع أو إشارة إلى قلة المتقين (ولينظر) أى يتأمل ويتدبر (ماذا يقول) أى ما يريد النطق به هل هو عليه أو له «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» فجميع ما ينطق به مكتوب عليه مسئول عنه قال الليث مررنا براهب فنودى طويلاً فلم يجب ثم أشرف فقال يا هؤلاء لسانى سجع فأخاف أن أرسله فياً كنى وقال بعض العارفين إياك والمراء فى شيء من الدين وهو الجدل فانك لا تخلو أن تكون فيه محقاً أو مبطلا كما يفعل الفقهاء اليوم فى مجالس مناظراتهم يلتزم أحدهم فى ذلك مذهباً لا يعتقده وقولاً لا يرتضيه وهو يحاول به الحق الذى يعتقده أنه حق ثم تخدعه النفس بأن تقول له إنما تفعل ذلك لتنتفتح الخواطر لا لإقامة الباطل وما علم أنه تعالى عند لسان كل قائل وأن العامى إذا سمع مقالته بالباطل وظهوره على صاحب الحق وهو عتده أنه فقيه عمل على ذلك الباطل فلا يزال الاتم عليه مادام ذلك السامع يعمل بما سمع منه (حل) من حديث محمد بن إسماعيل العسكرى عن صهيب بن محمد بن عباد عن مهدي عن وهب بن أبى الورد عن محمد بن زهير (عن ابن عمر) بن الخطاب ومحمد بن زهير قال الذهبى قال الأزدي ساقط (الحكيم) الترمذى (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً البيهقى فى الشعب والخطيب فى التاريخ باللفظ المزبور

(إن الله تعالى غيور) فعول من الغيرة الحمية والأنفة وهى محال على الله تعالى لأنها هيجان الغضب يسبب ارتكاب ما ينهى عنه فالمراد لازمها وهو المنع والجزر عن المعصية (يحب الغيور) فى محل الرية كما يفيد قوله فى الحديث الآتى غيرتان غيرة يحبها الله (وإن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (غيور) فهو لذلك يحبه لأن من لمح لمحا من وصف كان من الموصوف به باللطف لطف ووصف كل مرتبة بحسبها (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المشناة لقب عبد الرحمن بن عمر الأصهبانى الحافظ (فى الإيمان) أى فى كتاب الإيمان له (عن عبد الرحمن بن رافع) التنوخى قاضى أفرقية (مرسلاً) قال فى الكاشف منسكراً الحديث مات سنة ١١٣

(إن الله تعالى قال من عادى) من المعاداة ضد الموالاتة (لى) متعلق بقوله (ولياً) <sup>(١)</sup> وهو من تولى الله بالطاعة فتولاه الله بالحفظ والنصر، فالولى هنا القريب من الله باتباع أمره وتجنب نهيه وإكثار النفل مع كونه لا يفتر عن



مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، وإن استعاذني لأعيده ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن يكره الموت ، وأنا أكره مساءته - (خ) عن أبي هريرة (ص)

ذكره ولا يرى بقلبه سواه (فقد آذنته بالحرب) أي أعلمته بأن سحاربه «فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله» ومن حاربه الله أي عامله معاملة المحارب من التجلي عليه بمظاهر القهر والجلال وهذا في الغاية القصوى من التهديد والمراد عادي ولياً لأجل ولايته لا مطلقاً فخرج نحو محاربه كمنه خلاص حق أو كشف غامض ، فلا يرد خصومة العمرين رضي الله عنهما لعلّي والعباس رضي الله عنهما ومعادته لولايته إما بإنكارها عناداً أو حسداً أو بسبه أو شتمه ونحو ذلك من ضروب الإذاء ، وإذا علم ما في معادته من الوعيد علم ما في موالاته من الثواب (وما تقرب إلى عبدي بشيء) أي بفعل طاعة (أحب إلى مما افترضته عليه) أي من آدابه عينا أو كفاية لأنها الأصل الذي ترجع إليه جميع الفروع والأمر بها جازم يتضمن أمرين الثواب على فعلها والعقاب على تركها فالفرض كالآس والنفل كالبناء عليه (ولا يزال عبدي) الإضافة للتشريف (يتقرب) وفي رواية يتجنب (إلى بالنوافل) أي التطوع من جميع صنوف العبادة (حتى أحبه) بضم أوله وفتح ثالثة (فإذا أحببته) لتقربه إلى بما ذكر حتى امتلأ قلبه بنور معرفتي (كنت) أي صرت (سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده الذي يبطش بها ورجله التي يمشي بها) يعني يجعل الله سلطان حبه غالباً عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل إلا ما يحبه الله عوناً له على حماية هذه الجوارح عما لا يرضاه أو هو كناية عن نصرة الله وتأنيده وإعانتة له في كل أموره وحماية سمعه وبصره وسائر جوارحه عما لا يرضاه وحقيقة القول ارتهان كلية العبد بمراضى الرب على سبيل الاتساع فإنهم إذا أرادوا اختصاص شيء بنوع اهتمام وعناية واستدراق فيه ووله به ونزوع إليه سلكوا هذا الطريق ، قال : جنوني فيك لا يخفي ، وناري فيك لا يخبو ، وأنت السمع والناظر ، والمهجة والقلب ولمشاخ الصوفية رضي الله تعالى عنهم في هذا الباب فتوحات غيبية وإشارات ذوقية ، تهتز منها العظام البالية لكنها لا تصلح إلا لمن سلك سبيلهم فعلم مشربهم بخلاف غيرهم فلا يؤمن عليه من الغلط فيهم في مهواة الحلول والاتحاد ، والحاصل أن من تقرب إليه بالفرض ثم النفل تربيته فرقاه من درجة الإيمان إلى مقام الإحسان حتى يصير ما في قلبه من المعرفة يشاهده بعين بصيرته وامتلاء القلب بمعرفته يمحى كل ما سواه فلا ينطق إلا بذكره ولا يتحرك إلا بأمره فإن نظر فيه أو سمع فيه أو بطش فيه وهذا هو كمال التوحيد (وإن سألني لأعطينه) مسؤوله كالموقع لكثير من السلف (وإن استعاذني) روي بنون وروي بموحدة تحية والأول الأشهر (لأعيذه) مما يخاف وهذا حال الحب مع محبوبه وفي وعده المحقق المؤكد بالقسم إيدان بأن من تقرب بما مر لا يرد دعاؤه (وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس المؤمن) أي ما أخرت وما توقفت توقف المتردد في أمر أنا فاعله إلا في قبض نفس عبدي المؤمن أتوقف عليه حتى يسهل عليه ويميل قلبه إليه شوقاً إلى انخراطه في سلك المقربين والتبوء في أعلا عليين ، أو أراد بلفظ التردد إزالة كراهة الموت عن المؤمن بما يبتلى به من نحو مرض وفقر ، فأخذ المؤمن عما تشبث به من حب الحياة شيئاً فشيئاً بالأسباب المذكورة يشبه فعل المتردد فعبّر به عنه (يكره الموت) لصعوبته وشدته ومرارته وشدّة اتلاف روحه لجسده وتعلقها به ولعدم معرفته بما هو صائر إليه بعده (وأنا أكره مساءته) وأريد له لأنه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ

(١) دخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين والكفاية والفرائض الظاهرة فعلاً كالصلاة والزكاة وغيرها من العبادات وتركاً كالزنا والقتل وغيرها من المحرمات والباطنة كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه



١٧٥٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : لَقَدْ خَلَقْتُ خَلْقًا لَسْتُمْ أَحَلُّ مِنَ الْعَسَلِ ، وَقُلُوبُهُمْ أَمْرٌ مِنَ الصَّبْرِ ، فِي حَلْفَتِ

لَا تَيْحِبُهُمْ فِتْنَةٌ تَدْعُ الْحَلِيمَ مِنْهُمْ حَيْرَانًا ، فِي يَغْتَرُونَ أَمْ عَلَى يَجْتَرُونَ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

١٧٥٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : أَنَا خَلَقْتُ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ ، فَطُوبَى لِمَنْ قَدَّرْتُ عَلَى يَدِهِ الْخَيْرَ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ

قَدَّرْتُ عَلَى يَدِهِ الشَّرَّ - (طب) عن ابن عباس (ض)

١٧٥٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ ، وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ ، يَا بَلَاءُ لَقَدْ قُمَ فَاذْنِ النَّاسَ بِالصَّلَاةِ

بنعيم الجنان فالمراد ما رددت شيئاً بعد شيء مما أريد أن أفعله بعبدى كترددى في إزالة كراهة الموت عنه بأن يورد عليه حوادث يسأم معها الحياة ويتمنى الموت كما تمنى على كرم الله وجهه الموت لاختلاف رعيته عليه وقتالهم له مع كونه الإمام الحق وقد يحدث الله بقلب عبده من الرغبة فيما عنده والشرق اليه ما يشاق به إلى الموت فضلاً عن كراهته فيأتيه وهو له مؤثر وإليه مشتاق وذلك من مكشون لطافته فسبحان اللطيف الخبير، وهذا أصل في السلوك كبير (خ) في الرقائق (عن أبي هريرة) قال في الميزان غريب جداً ولولا هيبة الجامع الصحيح لعدوه من مشكرات خالد بن مخلد لغرابة لفظه وانفراد شريك به وليس بالحافظ ولم يرد هذا المتن إلا بهذا الاسناد ولا أخرجه غير البخارى

(إن الله تعالى قال لقد خلقت خلقاً من الانس (الستهم أحلى من العسل) فيها يملقون ويداهنون (وقلوبهم أمر من الصبر) فيها يمكرون وينافقون ، وإطلاق الحلاوة والمرارة على ما ذكر مجاز . قال الزمخشري من المجاز حلا فلان في صدرى وفي عيني وهو حلو اللقاء وحلو الكلام وأمر ومر وما أمر فلان وما أحلا (فبي حلفت) أى بعظمى وجلالى لا بغير ذلك كما أفاده تقديم المعمول (لا تيحبهم) بمشاة فوقية فمشاة تحية فخاء مهملة فنون أى لا قدرن لا تاحة وأنزها بهم ، والاتاحة التقدير فالمراد لا قدرن عليهم (فتنة) أى بلاء ومحنة عظيمة كما يفيد التذكير (تدع الحليم) باللام (منهم) حيران) أى تترك تلك الفتنة العاقل متحيراً أى لا يقدر على دفع تلك الفتنة ولا كيف شرها (فبي يغترون أَمْ عَلَى يَجْتَرُونَ) الهمة للاستفهام الانكارى والاغترار هنا عدم الخوف من الله تعالى وترك التوبة ؛ والاجترار الانسباط والتخشع ذكره القاضى وقال الطيبى أَمْ منقطعة ؛ انكر أولاً اغترارهم لله وإمهاله إياهم حتى اغتروا ثم أصرب عن ذلك وانكر عليهم ما هو أعظم منه وهو اجترارهم عليه وهذا تهديد أكيد ووعد شديد على النفاق العملى وكل الأمراض القلبية من غل وحقد وحسد وغيرها وفيه تحذير من الاغترار به تعالى ومن سوء عاقبة الجرأة عليه (ت) فى الزهد (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال حسن غريب

(إن الله تعالى قال أنا خلقت الخير والشر فطوبى لمن قدر على يده) وفى رواية يديه (الخير) وويل لمن قدر على يده الشر) وذلك لأنه تعالى جعل هذه القلوب أوعية بخيرها أو عاها للخير والرشاد وشرها أو عاها للبغى والفساد وسلط عليها الهوى وامتحنها بمخالفته لئلا يخالفت جنة المأوى ثم أوجب على العبد فى هذه المدة القصيرة التى هى بالاضافة إلى الآخرة كساعة من نهار أو كبلل ينال الأصبع حين يدخلها فى بحر من البحار عصيان النفس الأماراة ومنعها من الركون إلى الدنيا ولذاتها لئلا يحطها من كرامته فأمرها بالصيام عن محارمه ليكون فطرها عنده يوم القيامة (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه ابن مالك بن يحيى البكرى وهو ضعيف وقال الحافظ العراقى رواه ابن شاهين أيضاً فى شرح السنة من حديث أبى إمامة وسنده ضعيف

(إن الله تعالى قبض) حين شاء (أرواحكم) عن أبدانكم أيها الذين ناموا فى الوادى عن صلاة الصبح وذلك بأن قطع تعلقها عنها وأصرفها فيها ظاهراً لا باطناً فالقبض مجاز عن سلب الحس والحركة الارادية لأن التائم كمقبوض الروح



(حم خ دن) عن أبي قتادة - (صح)

١٧٥٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجَهَ اللَّهِ - (ق) عن عثمان ابن مالك - (صح)

في سلبها عنه فهو من قبيل «الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها» ولا يلزم من قبض الروح الموت فالموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ظاهراً وباطناً والنوم انقطاعه عن ظاهره فقط (حين شاء وردها عليكم) عند اليقظة (حين شاء) وحين شاء في الموضوعين ليس لوقت واحد فإن نوم القوم لا يتفق غالباً في وقت واحد بل يتتابعون فحين الأولى خبر عن أحيان متعددة والمراد بذلك أنه لا لوم عليكم في نومكم حتى خرج وقت الصلاة إذ ليس في النوم تفريط ولا ينافية أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما مر بعلي وفاطمة رضى الله تعالى عنهما وهما نائمان حتى طلعت الشمس أنكر عليهما فقال علي رضى الله عنه إن نواصينا بيد الله إن شاء أباها وإن شاء أقامها فولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وضرب يده على فخذه قائلاً «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً» لأن قعوده بذلك حثماً على عدم التفريط بالاسترسال في النوم وهذا قاله حين نام هو وصحبه عن الصبح في الوادر حتى طلعت الشمس فسلاهم به وقال اخرجوا بنا من هذا الوادي فإن فيه شيطاناً فلما اخرجوا قال (يا بلال قم فأذن الناس بالصلاة) كذا هو مشدد الذال أي أذن وبالموحدة فيهما في رواية البخاري وفي رواية له فأذن بالمد وحذف الموحدة من بالناس وأذن معناه أعلم والمراد به الإعلام المحض بحضور وقتها لا خصوص الأذان المشروع فإن مشروعيته كانت بعد، ذكره عياض، فلما أذن قام المصطفى صلى الله عليه وسلم فتوضأ فلما ارتفعت الشمس وايباضت قام فصلى والأنبياء وإن كانوا لا تنام فلوهم لكن صرف الله قلبه للتشريع وأما الجواب بأنه كان له حالات فتارة ينام قلبه وتارة لا: فضعه النووي، والجواب الذي صححه أن رؤيا الشمس من وظائف البصر ضعفه جمع بأن النفوس القدسية تدرك الأشياء بلا واسطة آلة. ألا ترى إلى خبر أتموا الصفر فإني أراكم من خلف ظهري قال الطيبي رحمه الله تعالى؛ فإن قلت كيف أسند هذه الغفلة ابتداء إلى الله ثم أسنده إلى الشيطان ثانياً؟ قلت هو من المسئلة المشهورة في خلق أفعال العباد وكسبها، وتقريرها أن الله أراد خلق الإنسان والنوم فيهم فمكن الشيطان من اكتساب ما هو جالب للغفلة والنوم من الهدوء وغيره قال في المطامح والكلام في الروح من وراء حجاب إلا في حق من كشف له عن عالم الملكوت والصحيح أن العلم بحقيقتها غير متعذر لكنه أغمض من كل المعلومات وأعسر من جميع المطلوبات جعله الله آية عظيمة من الآيات ودلالة من الدلالات يجب القطع به وأنه مخلوق وفيه الأذان للفائنة وبه قال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه وأحمد والشافعي رضى الله تعالى عنهما في القديم، وفي الجديد لا، وهو قول مالك رضى الله تعالى عنه واختار النووي رضى الله تعالى عنه الأول لهذا الحديث وندب الأذان قائماً لقوله قم، ذكره عياض، ورده النووي رضى الله تعالى عنه بأن المراد بقوله قم اذهب إلى محل بارز فتاد فيه للصلاة ليسمعك الناس ولا تعرض فيه للقيام حال الأذان (حم خ دن عن أبي قتادة) الأنصارى وهذا الحديث كثير الفوائد فمن أرادها فليراجع شروح الصحيح.

(إن الله قد حرم على النار) أي نار الخلود لما ثبت أن طائفة من الموحدين يعذبون ثم يخرجون بدليل أخبار الشفاعة (من قال لا إله إلا الله يبتغى بذلك وجه الله) أي يقوله خالصاً من قلبه يطلب بها النظر إلى وجه الله تعالى وظاهر الخبر الاكتفاء بقوله هامة واحدة في أي وقت كان من العمر لكن بشرط الاستمرار على اعتقاد مدلولها إلى الموت المشار إليه بخبر من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة وأجرى بعضهم الحديث على ظاهره من إطلاق التحريم على النار وقال الكلام فيمن قالها بالإخلاص والصدق وهم فريقان أعلى وأدنى فالأدنى من يقف عند صنعه وأمره كالعبيد أما صنعه فهو حكمه عليه من عز وذل وصحة وسقم وفقر وغنى بأن يحفظ جوارحه السبع عن كل ما حكم به عليه وأما أمره فأداء الواجبات وتجنب المحرمات والإعلاء أن يكون في هذين حافظاً لقلبه قد راض نفسه ومات شهواته



١٧٥٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حَرِّ النَّعَمِ : الْوَتْرِ ، جَعَلَهَا اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ

الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ - (حم دت ه قط ك) عن خارجة بن حذافة - (ض)

١٧٥٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ - (ه) عن أنس - (ح)

ورضى بأحكام الله وقنع بما أعطاه الله وفطم نفسه عن اللذات وانقاد لأمره ونهيه إعظاماً لجلاله فخدمت نار شهوة النفس وخرج القلب من أسرها وقهرها فاستمسك بالعروة الوثقى ففقوى واتصل بربه اتصالاً لا يجد العذو إليه سبيلاً لالقاء شرك أو شك لما لزم قلبه من ذلك النور فإذا انتهى إلى الصراط صار ذلك النور وقاية من تحت قدمه ومن فوقه ومن حوله وأمامه فإذا مر بالنار قالت له يامؤمن جز فقد اطفأ نورك لبي فهو محرم عليها وهي محرمة عليه، أما من قال لا إله إلا الله ونفسه ذات هلع وشره وشهوة غالبة فائرة بدخان لذاتها كدخان الحريق مضیعة لحقوق الله مشحونة بالكذب والغش والخيانة كثيرة الهواجس والاضطراب فليست النار محرمة عليه بل يدخلها للتطهير إلا أن يتداركه عفو إلهي وغفر رباني (ق عن عتيان) بكسر العين المهملة وسكون المثناة فوق وبموحدة تحتية (ابن مالك) الخزرجي السالمى بدرى روى عنه أنس وغيره مات زمن معاوية قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فقال أين مالك بن الدخشم فقال رجل ذاك منافق لا يحب الله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تنقل ذلك ألا تراه قد قال لا إله إلا الله يريد بذلك وجه الله وإن الله قد حرم - إلى آخره - (إن الله قد أمركم) بالتشديد أى زادكم كما جاء مصرحاً به فى رواية ، من مد الجيش وأمه إذا زاده ، وألحق به ما يكرهه قال القاضى والإمداد اتباع الثانى للأول تقوية وتأكيده من الممدد وروى زادكم (بصلاة هي خير لكم من حمر) بسكون الميم (النعم) بالتحريك الإبل وهي أعز أموال العرب وأنفسها فجعلت كناية عن خير الدنيا كله كأنه قيل هذه الصلاة خير مما تحبون من عرض الدنيا وزينتها لأنها ذخيرة للآخرة والآخرة خير وأبقى (الوتر) بالجر بدل من صلاة والرفع خبر مبتدأ محذوف قال القاضى ولا دلالة فيه لوجوب الوتر إذ الإمداد والزيادة يحتمل كونه على سبيل الوجوب وكونه على سبيل الندب وقال غيره ليس فيه دلالة على وجوبه إذ لا يلزم أن يكون المزداد من جنس المزيد فى حديث البيهقي عن أبي سعيد مرفوعاً إن الله زادكم صلاة على صلاتكم هي خير لكم من حمر النعم ألا وهي الركعتان قبل الفجر وقال الطيبي قوله إن الله أمركم وأرد على سبيل الامتنان على أتمته مراداً به مزيد فضل علي فضل كأنه قيل إن الله فرض عليكم الخمس ليؤجركم بها ويثيبكم عليها ولم يكتف بذلك فشرع التهجد والوتر ليزيدكم إحساناً على إحسان وثواباً على ثواب وإليه لمج بقوله «ومن الليل فتهجد به نافلة لك» ولفظ لك يدل على اختصاص الوجوب به فدل مفهومه على أنه غير واجب على الغير (جعلها الله لكم) أى جعل وقتها (فيما بين صلاة العشاء إلى أن يطلع الفجر) تمسك به من ذهب إلى أن الوتر لا يقضى وبه قال مالك وأحمد وسفيان وعطاء وغيرهم (حم دت ه قط ك) كلهم (عن خارجة بن حذافة) بن غانم القرشي العدوي الذي كان يعد بألف فارس قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وهو الذي قتله عمرو بن بكر الخارجي يظنه عمرو ليلة قتل على ثم قال الحاكم صحيح تركاه لتفرد التابعي عن الصحابي وقال ابن حجر ضعفه البخاري وقال ابن حبان منقطع ومتن باطل وقال الفرياني فى اختصار الدارقطني فيه عبدالله بن راشد عن أبي قرة لم يسمع منه وليس ممن يحتج به ولا يعرف لابن أبي قرة سماع من خارجة وقال ابن عدى لم يسمع من أبيه وليس له إلا هذا الحديث وفى الميزان حديثه عن خارجة فى الوتر لم يصح وقال ابن حجر ورواه أحمد عن معاذ وفيه ضعف وانقطاع والطبراني عن عمرو بن العاص وفيه ضعف والحاكم والطحاوى عن أبي نضرة وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف لكن توبع والدارقطني عن ابن عباس وفيه النضر الخراز متروك وابن حبان عن ابن عمر وأدعى أنه موضوع وقال البزار أحاديث هذا الباب كلها معلولة انتهى .



١٧٥٩ - إن الله تعالى قد أوقع أجره على قدر نيته - مالك (حم د ن ه حب ك) عن جابر بن عتيك - (صح)

١٧٦٠ - إن الله تعالى قد أجاز أمي أن يجتمع على ضلالة - ابن أبي عاصم عن أنس - (ض)

١٧٦١ - إن الله تعالى كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا

(إن الله تعالى قد أعطى كل ذي حق حقه) أي حظّه ونصيبه الذي فرض له المذكور في آيات الموارث النافذة للوصية للوالدين والأقربين (فلا وصية لوارث) ولو بدون الثلث إن كانت ممن لا وارث له غير الموصى له وإلا فهو قوفة على إجازة بقيمة الورثة لقوله في الخبر الآخر إلا أن تميز الورثة كذا قرره بعضهم وقال ابن حجر المراد بعدم صحة الوصية للوارث عدم اللزوم لأن الأكثر على أنها موقوفة على إجازة الورثة وقد كانت الوصية قبل نزول آية الموارث واجبة للأقربين فلما نزلت بطلت في الوصايا (عن أنس) قال إني لثحت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسيل على لعابها فسمعتة يقول فذكره فظاهر صنيعة حيث اقتصر على عزوه لابن ماجه أنه تفرد به مر بين الستة والامر بخلافه فقد عزاه ابن حجر وغيره لأحمد وأبي داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة ونحوه باللفظ المذكور بعينه قال ابن حجر وهو حسن الإسناد. اهـ. وقال في موضع آخر سند قوي وقال في موضع آخر ورد من طرق لا يخلو إسناد منها من مقال لكن مجموعها يقتضي أن للحديث أصلاً بل جنح الشافعي رضى الله تعالى عنه في الام إلى أن هذا المتن متواتر إلى هنا كلامه وقال في تخريج المختصر رجاله رجال الصحيح إلا سعيد بن أبي سعيد فختلف فيه فقليل هو المقبرى فلو ثبت هذا كان الحديث على شرط الصحيح لكن الأكثر على أنه شيخ مجهول وذهب الذهبي قبله في التنقيح إلى صحته حيث قال راد علي بن الجوزي بل حديث صحيح.

(إن الله تعالى قد أوقع) أي صير (أجره) أي أجر عباده بن ثابت الذي تجهز للغزوم رسول الله صلى الله عليه وسلم فبات قبل خروجه (على قدر نيته) أي فيكتب له أجر الشهادة وإن كان مات على فراشه وهذا يحتمل كونه خصوصية لذلك الصحابي ويحتمل العموم (مالك) في الموطأ (حم د ن ه حب ك) كلهم (عن جابر بن عتيك) وفي نسخة عبيد - فليحرر - ابن قيس الانصارى من بنى غم بن سلمة صحابي جليل اختلف في شهوده بدرأ وشهد ما بعدها.

(إن الله تعالى قد أجاز) في رواية بإسقاط قد (أمي) أي حفظ علمها عن (أن يجتمع على ضلالة) أي محرم، ومن ثم كان إجماعهم حجة قاطعة فإن تنازعوا في شيء ردوه إلى الله ورسوله إذ الواحد منهم غير معصوم بل كل أحد يؤخذ منه ويرد عليه إلا الرسول صلى الله عليه وسلم، ونكر ضلالة لنعم وأفردوها لأن الأفراد أبلغ (ابن أبي عاصم) وكذا اللالكائي في السنة (عن أنس) بن مالك قال ابن حجر غريب ضعيف لكن له شاهد عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ لا يجمع الله هذه الأمة على ضلالة ويد الله مع الجماعة ورجالهم رجال الصحيح إلا إبراهيم بن ميمون \* (إن الله كتب) أي أوجب أو طلب الأول هو موضوع كتب عند أكثر أهل العرف لكن الثاني أولى لشموله للهندوب ومكملاته (الإحسان) مصدر أحسن وهو هنا ما حسنه الشرع لا العقل خلافاً للمعتزلة والمراد طلب تحسين الأعمال المشروعة باتباعها بمكملاتها المعتمدة شرعاً (على) أي في، كما في «واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان» أو إلى (كل شيء) غير الباري تقدس غنى بذاته عن إحسان كل ماسواه فشمّل الحيوان آدمياً أم غيره والنبات لا يحتاجه للنمو والملائكة بأن تحسن عشرتهم فلا يفعل ما يكرهه الحفظ ولا يأكل ماله ربيع كريحه والجن بنحو نيتهم بسلام الصلاة وغير ذلك والإحسان لشياطينهم بالدعاء لهم ككفار الانس بالاسلام وفي لفهام كتب إشعار بأنه لا يتقاصر عنه من كتب عليه إلا انشرم دينه كما ينشرم خرز القرية المكتوب فيها، ذكره الحرالي (فإذا قتلتم) قوداً أو حداً غير قاطع طريق وزان محصن لا فائدة نصر آخر التشديد فيهما وغيره نحو حشرات وسباع فلا حظ لهما في الإحسان على ما قيل لكنه غليل إذ وجوب قتلها لا ينافي إحسان كفيته؛ وفرع هذا وما بعده على ما قبله مع أن صور الإحسان لا تحصر لكونها الغاية في إيذاء الحيوان



الذَّبْحَةُ ، وَلِيَحْدِثَ أَحَدُكُمْ شَفَرَتَهُ ، وَلِيَرِحَ ذَبِيحَتَهُ - (حمم ٤) عن شداد بن اوس - (صح)

١٧٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقَّهُ مِنَ الزَّنا ، أَدْرَكَ ذَلِكَ لِمَحَالَّةٍ ، فَرَبَا الْعَيْنَ النَّظْرَ ، وَزَنَا اللِّسَانَ الْمَنْطِقَ ، وَالنَّفْسُ تَمْنَى وَتَشْتَهَى ، وَالْفَرْجُ يَصْدُقُ ذَلِكَ أَوْ يَكْذِبُهُ - (ق دن) عن أبي هريرة - (صح)

فإذا طلب الاحسان اليهما فغيرهما أولى ( فأحسنوا القتل ) بكسر القاف هيئة القتل بأن يختاروا أسهل الطرق وأخفها لإيلاها وأسرعها زهوقا لكن تراعى المثلية في القاتل في الهيئة والآلة إن أمكن وإلا كواط وسحر فالسيف ( وإذا ذبحتم ) بهيمة تحل ( فأحسنوا الذبحة ) بالكسر بالرفق بها فلا يصرعها بعنف ولا يجرها لتذبح بعنف وبإعداد الآلة وتوجيهها للقبلة والتسمية والإجهاز ونية التقرب بذبحها وإراحتها وتركها إلى أن تبرد وشكر الله حيث سخرها لنا ولم يسلبها علينا ولا يذبحها بحضرة أخرى سيما بنتها أو أمها ( وليحدأ حدكم ) أى كل ذابح ( شفرته ) بالفتح وجوبا في الكالة وندبا في غيرها وهى السكين وشفرتها حدها فسميت به تسمية للشيء باسم جزئه وينبغي مواراتها منها حال حدها للأمر به في خبر ( وليرح ) بضم أوله من أراح إذا حصلت له راحة ( ذبيحته ) بسقيها عند الذبح ومر السكين عليها بقوة ليسرع موتها فترتاح وبالإمهال بسليتها حتى تبرد ، وعطف ذا على ما قبله لبيان فائدته إذ الذبح بآلة كالة يعذبها فراحته بذبحها بآلة ماضية والذبيحة فعيلة بمعنى مفعولة وتأوها للنقل من الوصفية إلى الاسمية قالوا وهذا الحديث من قواعد الدين ( حمم عد عن شداد بن اوس ) الأنصارى الخزرجى ابن أخى حسان بن أوقى العلم والحكمة

( إن الله تعالى كتب ) أى قضى وقدر يقال هذا كتاب الله أى قدره ومنه « كتب عليكم الصيام ، كتب عليكم القصاص » قال الزمخشري سألنى بعض المغاربة ونحن بالطواف عن القدر فقلت هو فى السماء مكتوب وفى الأرض مكسوب ( على ابن آدم حفظه من الزنا ) أى خلق له الخواص التى يجلد الزنا وأعطاه القوى التى بها يقدر عليه وركز فى جبلته حب الشهوات فمن للبيان وهو مع مجروره حال من حفظه ، ذكره القاضى ( أدرك ذلك لِمَحَالَّةٍ ) بفتح الميم أى أصاب ذلك ووصل إليه البتة ، ولا لنى الجنس قال الجوهري حال كونه تغير وحال عن العهد انقلب وحال الشيء بيننا حيز والمحالة الخيلة يقال المرء يعجز لِمَحَالَّةٍ وقولهم لِمَحَالَّةٍ أى لا بد قال البيضاوى وهذا استئناف جواب عن قال هل يخلص ابن آدم عنه قال ابن رسلان كلما سبق فى العلم لا بد أن يدركه لا يستطيع دفعه لكن يلام على صدوره منه لتمسكه من التمسك بالطاعة وبه تندفع شبه القدرية والجبرية وقال الطيبي الجملة الثانية مترتبة على الأولى بلا حرف الترتيب تعويضا لاستفادته إلى ذهن السامع والتقدير كتب الله ذلك وما كتبه لا بد أن يقع ( فرنا العين النظر ) إلى ما لا يحل من نحو أجنبية وأمرد ( وزنا اللسان المنطق ) وفى رواية النطق بدون ميم أى بما لا يجوز وإطلاق الزنا على ما بالعين واللسان مجاز لأن كل ذلك من مقدماته ( والنفس تمنى ) أى تمنى تخذف إحدى التامين أى وزنا النفس تمنى ( وتشتهى ) أى اشتاؤها إياه ( والفرج يصدق ذلك أو يكذبه ) أى إن فعل بالفرج ما هو المقصود من ذلك صار الفرج مصدقا لتلك الأعضاء وإن ترك ما هو المقصود من ذلك فقد صار الفرج مكذبا ذكره القاضى وقال الطيبي سمي هذه الأشياء باسم الزنا لأنها مقدمات له مؤذنة بوقوعه ونسب التصديق والتكذيب إلى الفرج لأنه منشؤه ومكانه أى يصدق بالاثبات لما هو المراد منه ويكذبه بالكف عنه والترك قال الزمخشري فى قوله كذب عليك الحج كذب كلمة جرت مجرى المثل فى كلامهم وهو فى معنى الأمر يريد أن كذب هنا تمثيل لإرادة تلك ماسولت لك نفسك من التواني فى الحج وكذا ما نحن فيه من الاستعارة التمثيلية شبه صورة حالة الانسان من إرساله الطرف الذى هو رائد القلب إلى النظر إلى المحارم وإصغائه الأذن إلى السماع ثم انبعاث القلب إلى الاشتهاه والتمنى ثم استدعائه منه فصار ما يشتهى وتمنى باستعمال الرجلين فى المشى واليدين فى البطش والفرج فى تحقيق مشتهاه فاذا مضى الانسان على ما استدعاه القلب حقق متمناه وإذا امتنع عن ذلك خيبه فيه ثم استعمل فى حال المشبه ما كان مستعملا فى جانب المشبه به من التصديق والتكذيب ليكون



١٧٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى سِتَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا هَالِكٌ — (ق) عن ابن عباس — (ص)

١٧٦٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَنَّى عَامٍ ، هُوَ عِنْدَ الْعَرْشِ ، وَإِنَّهُ

قرينة للتمثيل وقد نظر المحاسبي رضى الله عنه إلى هذا حيث قال وكنت متى أرسلت طرفك رائداً لقلبك يوماً أتعبك المناظر رأيت الذى لا كله أنت قادر عليه ولا عن بعضه أنت صابر قال الطيبي والإسناد في قوله والفرج يصدقه أو يكذبه نجازى لأن الحقيقى هو أن يسند إلى الإنسان فأسنده إلى الفرج لأنه مصدر الفعل والسبب الأقوى وهذا ليس على عمومته لعصمة الخواص وقد يحتمل بقائه على عمومته بتكلف ؛ وبدأ بزنا العين لأنه أصل زنا اليد والرجل والقلب والفرج ونبه بزنا اللسان بالكلام على زنا الفم بالتقيل وجعل الفرج مصدقاً لذلك إن حقق الفعل ومكذباً له إن لم يحققه فكان الفرج هو الموقع وفيه أن العبد لا يخاف فعل نفسه لأنه قد يريد الزنا فلا يطاوعه الذكر ولو كان خالفاً لفعله لم يعجز عما يريد مع استحكام الشهوة (ق د ن عن أبي هريرة) قال ابن حجر ورواه أحمد والطبراني أيضاً

(إن الله تبارك) تعاضم (وتعالى) تزه عما لا يليق بعلا كاله (كتب الحسنات والسيئات) أى قدرهما في علمه على وفق الواقع أو أمر الحفظة بكتابتها (ثم بين) الله تعالى (ذلك) للكتابة من الملائكة حتى عرفوه واستغفوا به عن استفساره في كل وقت كيف يكتبونه (فمن هم بحسنة) أى عقد عزمه عليها (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله تعالى) للذى هم بها أى قدرها أو أمر الحفظة بكتابتها (عنده حسنة كاملة) لا نقص فيها وإن نشأت عن مجرد الهم ، والعندية للتشريف ومزيد الاعتبار سواء كان الترك لمسانع أم لا قيل ، مالم يقصد الاعراض عنها جملة وإلا لم تكتب ، وإطلاع الملك على فعل القلب بإطلاع الله تعالى أو بأن يخلق له علماً يدرك به ذلك أو بأن يجد للهم بها رجاء طيبة (فإن هم بها فعملها) بكسر الميم أى الحسنة (كتبها الله) أى قدر أو أمر (عنده) تشريفاً لصاحبها (عشر حسنات) لأنه أخرجها من الهم إلى ديوان العمل ومن « جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » وهذا أقل ما وعد به من الأضعاف (إلى سبعمائة ضعف) بكسر الضاد أى مثل وقيل مئتين (إلى أضعاف كثيرة) بحسب الزيادة في الإخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدي النفع والله يضاعف لمن يشاء قال في الكشف مضاعفة الحسنات فضيل وكفاة السيئات عدل (وإن هم بسينة فلم يعملها) بجوارحه ولا بقلبه (كتبها الله عنده) عندية تشريف (حسنة كاملة) ذكره ثلثا يظن أن كونها مجرد هم ينقص ثوابها وفي خبر مسلم الكف عن الشر صدقة (فإن هم بها فعملها) بكسر الميم (كتبها الله تعالى) عليه (سنة واحدة) لم يعتبر مجرد الهم في جانب السيئة واعتبره في جانب الحسنة تفضلاً منه سبحانه ، واستثنى البعض الحرم المكي فتضاعف فيه ، وفيه (ولا يهلك على الله إلا هالك) أى من أصر على السيئة وأعرض عن الحسنات ولم ينفع فيه الآيات والنذر فهو غير معذور فهو هالك أو من حتم هلاكه وسدت عليه سبل الهدى أو من غلبت آحاده وهو السيئات عشراته وهى الحسنات المضاعفة إلى أضعاف كثيرة ، وأعظم بمضمون هذا الحديث من منة إذ لولاه لما دخل أحد الجنة لغلبة السيئات على الحسنات (ق عن ابن عباس) ظاهره أن كلا من الشيخين روى الكل ولا كذلك بل الجملة الأخيرة رواها مسلم فقط دون البخارى كما أنه عليه ابن حجر \* (إن الله كتب كتاباً) أى أجرى



أَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ ، وَلَا يُقْرَأُ فِي دَارِ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَيَقْرَبُهَا شَيْطَانٌ - ( ت ن ك ) عن  
النعمان بن بشير - ( ح )

القلم على اللوح وأثبت فيه مقادير الخلاق علي وفق ما تعلق به إرادته أن لا إثبات الكاتب علي ما في ذهنه بقلبه علي اللوح أو قدر وعين مقادير تعييناً بتاً يستحيل خلافه ( قبل أن يخلق السموات والأرض ) جمع السموات دون الأرض وهن مثلهن لأن طبقاتها بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها لشرورها وعلو مكاهها ( بألني عام ) كفي به عن طول المدة وتمادي ما بين التقدير والخلق من المدد فلا ينافي عدم تحقق الأعوام قبل السماء والأعوام مجرد الكثرة وعدم النهاية مجازاً أو العدد من غير حصر فلا ينافي الزيادة ثم الظاهر أن المراد إحداث اللفظ أو ما يدل عليه في علم ملك أو في اللوح أو في كتاب كإقيل في صحف مكرمة الآية ولا إشكال وإن أراد الأمر الأزلي فتوجيهه أن المراد بالقبلي مجرد التقدم ومن البين تقدم الأزلي علي حدوث كل حادث وما قيل إن الأزلي لا يتصف بالقبلي فهو بالمعنى المذكور ممنوع فانه لا يقتضي وقوع المقدم في الزمن كتقدم الزمن الماضي علي المستقبل فالمعنى أنه تحقق دون خلق السماء وقد تخلل بينهما مقدار كثير فتأمله ليظهر به اندفاع ما لكثيرين هنا ( وهو عند ) وفي رواية وهو عنده فوق ( العرش ) أي علمه عند العرش والمكتوب عنده فوق عرشه تنبيهاً علي تعظيم الأمر وقيل لله ما في السموات علي مامر وجلالة قدر ذلك الكتاب فان اللوح المحفوظ تحت العرش والكتاب المشتمل علي الحكم فوق العرش قال القاضي ولعل السبب فيه أن ماتحت العرش عالم الأسباب والمسببات واللوح يشتمل علي تفاصيل ذلك وقضية هذا العالم وهو عالم العدل المشار إليه بقوله بالعدل قامت السموات والأرض لإثابة المطيع وعقاب العاصي حسبما يقتضيه العمل من خير أو شر وذلك يستدعي غلبة الغضب علي الرحمة لكثرة موجهه ومقتضيه كما قال تعالى « ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم الآية وقبول لإثابة التائب والعفو عن المشتغل بذنبه فيه كما قال « وإن ربك لذو مغفرة للناس » أمراً خارجاً عنه مترقياً منه إلى عالم العقل الذي هو فوق العرش ، وفي أمثال هذا الحديث أسرار إفشاؤها بدعة انتهى وقيل كونه عند العرش عبارة عن كونه مستورا عن جميع الخلق مرفوعاً عن حيز الإدراك ( وأنه أنزل منه ) أي من جملة الكتاب المذكور ( الآيتين ) اللتين ( ختم بهما سورة البقرة ) أي جعلها خاتمتها وأولهما « آمن الرسول » إلى آخرها وقيل « لله ما في السموات » علي مامر ( ولا يقرآن في دار ) يعني مكان ، داراً أو خلوة أو مسجداً أو مدرسة أو غيرها ( ثلاث ليال ) في كل ليلة منها ، وكذا في ثلاثة أيام فيما يظهر : وإنما خص الليل لأنه محل سكون الآدميين وانتشار الشياطين ( فيقر بها شيطان ) فضلا عن أن يدخلها فيقر بنفي القرب ليفيد نفي الدخول بالأولي ومن التقرير المسار عرف أنه لا تعارض بين قوله هنا ألني عام وفي خبر ابن عمر وخسين ألف سنة علي أن اختلاف الزمنين في إثبات الأمر لا يقتضي التناقض لجواز أن لا يكون مظهر الكوائن في اللوح دفعة بل تدريجياً وفائدة التوقيت تعريفه إيانا فضل الآيتين إذ سبق الشيء بالذكر علي غيره يدل علي اختصاصه بفضيلته ذكره القاضي تلخيصاً من كلام التوريشقي قال الطبري وخلاصة ما قرراه ، الكوائن كتبت في اللوح المحفوظ قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف عام ومن جعلتها كتابة القرآن ثم خلق الله خلقاً من الملائكة وغيرهم فأظهر كتابة القرآن عليهم قبل أن يخلق السموات والأرض بألني عام وخص من ذلك هاتين الآيتين وأنزلهما محتوماً بهما أولى الزهر اوين ، ونظير الكتابة بمعنى الاظهار علي الملائكة قراءة طه ويس عليهم قبل خلق السموات والأرض بألني عام تنبيهاً علي جلالتهما وشرهما قال ويجوز أن لا يراد بالزمانين التجريد بل نفس السبق فالمبالغة فيه للشراف والله أعلم بحقيقة الحال قال والفاء في قوله فيقر بها للتعقيب أي لا يوجد ولا يحصل قراءتهما فيتبعهما قربان الشيطان فالنفي مسلط علي المجموع ( ت ن ك عن النعمان بن بشير ) وفيه أشعث بن عبد الرحمن قال في السكشاف قال أبو زرعة وغيره غير قوى وأورده في الضعفاء وقال قال النسائي ليس بقوى ورواه الطبراني قال الهيثمي رجاله ثقات .



- ١٧٦٥ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى كَتَبَ فِي أُمِّ الْكِتَابِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ : إِنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحْمَ وَشَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ أَسْمَى ، فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ ، وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَتْهُ - (طب) عن جرير - (ض)
- ١٧٦٦ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكُمْ السَّعْيَ فَاسْعَوْا - (طب) عن ابن عباس (ض)
- ١٧٦٧ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى كَتَبَ الْغَيْرَةَ عَلَى النَّسَاءِ ، وَالْجِهَادَ عَلَى الرِّجَالِ ، فَمَنْ صَبَرَ مِنْهُنَّ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا كَانَ لَهَا مِثْلُ أَجْرِ الشَّهِيدِ (طب) عن ابن مسعود - (ح)

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى كَتَبَ فِي أُمِّ الْكِتَابِ) اللوح المحفوظ أو علمه الأزلي (قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ : إِنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ) الرحيم أى الموصوف بكل الإنعام بجلال الآلاء ودقائقها (خَلَقْتُ الرَّحْمَ) أى قدرتها (وَشَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ أَسْمَى) لأن حروف الرحم موجودة فى اسم الرحمن فهما من أصل واحد وهو الرحمة أو يقال الرحم مشتقة من الرحمة المشتق منها اسم الرحمن (فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَتْهُ) أى أحسنت إليه وأنعمت عليه (وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَتْهُ) أى أعرضت عنه وأبعدته عن رحمته ولم أزد له فى عمره كما سيجىء فى خبر إن صلة الرحم تعمّر الديار وتزيد الأعمار قال الحكيم خلق الله الرحم بيده وشق لها اسماً من اسمه ثم أرسل حواشى قميص الرحمة من العرش ليتعلق الخلق بها فمن وصل الرحم فقد تعلق بحاشية القميص ومن قطعها قصرت يده عن حواشى القميص فانقطع عن رحمة الله ولم يبق له إلا رحمة التوحيد (تَنْبِيهِ) الرحم ضربان رحم قرابة وولادة ورحم إيمان وإسلام ورحم القرابة نوعان رحم يرث ورحم لا يرث ورحم يجب، نفقته بالحكم كالأصول والفروع ورحم لا يجب نفقته بالحكم كالحواشى بل بالصلة والاحسان والصلة تكون بالمال وتكون بالزيارة والاحسان بالصفح فى الأقوال وبالعمل فى الأفعال وبالآلفة بالحبة والاجتماع وغير ذلك من معانى التواصل هذا فى الدنيا وأما فيما بعد الموت فبالاستغفار لهم والدعاء ونحو ذلك ومن الصلة للرحمين تعليمهم ما يجهلون وتنبئهم على ما ينفعهم ويضرهم (طب) وكذا الأوسط (عن جرير) قال الزين العراقى وفيه الحكم بن عبد الله أبو مطيع وهو متروك وتبعه الهيثمى .

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى كَتَبَ) أى فرض (عليكم السعى) بين الصفا والمروة فى النسك فمن لم يسع لم يصح حجه عند الثلاثة وقال أبو حنيفة رضى الله تعالى عنه واجب لاركن فيجبر بدم ويصح حجه (فاسعوا) أى اقطعوا المسافة بينهما بالمرور كما يرشد إليه قول ابن عمر رضى الله عنه فى رواية كان إذا نزل من الصفا يمشى فليس المراد بالسعى العدو كما وهم وأصل السعى الإسراع فى المشى حساً أو معنى ذكره الحراى (طب عن ابن عباس) قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عام حجة عن الرمل فذكره قال الهيثمى وفيه الفضل بن صدقة وهو ضعيف انتهى وفى الباب حديث صحيح وهو ما رواه جمع منهم ابن المبارك من حديث منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية عن نسوة من بنى عبد الدار قلن رأينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشهد إلى السعى حتى إذا بلغ زقاق بنى فلان استقبل الناس فقال يا أيها الناس اسعوا إن الله قد كتب عليكم السعى قال الذهبي فى التنقيح إسناده صحيح ورواه أيضاً الشافعى وأحمد رضى الله عنهما لكن فيه عندهما عبد الله بن المؤمل فيه ضعف قال ابن حجر لكن إذا انضمت إلى رواية الطبرانى تقوّت (إِنْ اللَّهُ كَتَبَ الْغَيْرَةَ) بفتح الغين أى الحمية والآنفة (على النساء) أى حكم بوجود الغيرة فيهن على رجالهن ومن ضرارتهن فليصبرن على جهاد أنفسهن عند ثوراتها كما يصبر الرجال على جهاد الأعداء فإن لم يجاهد لإحداهن نفسها وشيطانها ذهب كمال دينها وظفر بها شيطانها بتسخطها وظلمها زوجها فضرتها وربما جنت أو أهلكت نفسها فقد قالت امرأة لعمر زينت فحدثني فقال زوجها ما فعلت بل حملتها الغيرة (والجهاد على الرجال فمن صبر) القياس



١٧٦٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا : اللُّغُو عِنْدَ الْقُرْآنِ ، وَرَفَعَ الصَّوْتِ فِي الدُّعَاءِ ، وَالتَّخَصُّرَ فِي الصَّلَاةِ

- (ع) عن يحيى بن أبي كثير مرسلًا - (ح)

١٧٦٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ سِتًّا : الْعَبَثَ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْمَنَ فِي الصَّدَقَةِ ، وَالرَّفَثَ فِي الصِّيَامِ ، وَالضَّحْكَ

عِنْدَ الْقُبُورِ ، وَدُخُولَ الْمَسَاجِدِ وَأَنْتُمْ جُنُبٌ ، وَإِدْخَالَ الْعِمُونَ الْبُيُوتَ بِغَيْرِ إِذْنٍ - (ص) عن يحيى بن

أبي كثير مرسلًا - (ض)

صبرت لكن ذكره رعاية للفظ من ( منهن إيماناً واحتساباً ) أى لوجه الله تعالى وطلباً للثواب ( كان لها مثل أجر الشهيد ) أى إنسان قتل في معركة الكفار بسبب القتال فهذه تقابل وتجبر تلك النقيصة وهى عدم قيامهن بالجهاد الذى كتب على الرجال وفيه إشارة إلى عدم مواخذه الغير بما يصدر عنها لأنها في تلك الحالة يكون عقلها محجوباً بشدة الغضب الذى أثارته الغيرة وقد أخرج أبو يعلى بسند قال ابن حجر رحمه الله لا بأس به عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً : إن الغيرة لا تبصر أسفل الوادى من أعلاه . وخرج بقوله من صبر من لم يصبر فإن أظهرت الضجر والسخط فلا أجر لها أصلاً وبقوله إيماناً واحتساباً من صبرت ولم تحتسب صبرها فلا يكون لها أجر شهيد لكن لها أجر في الجملة ( طب ) والبرار كلاهما من حديث عبيد بن الصباح عن كامل عن أبي العلاء عن الحكم عن إبراهيم بن علقمة ( عن ابن مسعود ) قال كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أقبلت امرأة عريانة فقام إليها رجل فألقى عليها ثوباً وضماها إليه فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال احسبها غيرى ثم ذكره قال البرار لانعله إلا من هذا الوجه وعبيد لا بأس به وكامل كوفى مشهور على أنه لم يشار كه أحد فيه انتهى وقال الهشيمى فيه عبيد بن الصباح ضعفه أبو حاتم ووثقه البرار وبقية رجاله ثقات وقال في الميزان عبيد بن الصباح ضعفه أبو حاتم وساق هذا الخبر من مناهج كبره وفي اللسان أورده العقيلي في الضعفاء ولا يتابع عليه ولا يعرف إلا به اهـ . لكن في الفتح عزاه للبرار وحده ورجاله ثقات لكن اختلف في عبيد بن الصباح منهم هكذا قال .

( إن الله تعالى كره لكم ثلاثاً ) أى فعل خصال ثلاث أحدها اللغو ( عند ) قراءة القرآن أى التكلم بالمطروح من الأول عند تلاوته بل ينبغي الإصصات والاستماع ، وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ، وخرج باللغو الكلام لفائدة دينية ك تفسير غريبه والبحث في نحو شيء من أحكامه ( و ) ثانيها ( رفع الصوت في الدعاء ) فإن من تدعونه يعلم السر وأخفى وهو معكم أيما كنتم ، وفي رواية عند الدعاء أى يسن الإصصات عند دعاء الداعي وعدم اللغو حالئذ حيث كان ذلك الدعاء مشروعاً ( و ) ثالثها ( التخصر في الصلاة ) أى وضع اليد على الخاصرة حال الصلاة فيكره تنزيها ودعوى أن المراد يتوكأ على عصا فيها أو أن يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يكملها في فريضة بعيد من السياق ولو كثر اللغو حتى أدى إلى التخليط على القارئ أو كان الرفع يؤذى نحو مصل أو كان التخصر كبيراً وإيجاباً كانت الكراهة للتحريم ( ع ) عن أبي نصر ( يحيى بن أبي كثير ) ضد القليل الطائى مولاهم الهيمى الإمام أحد الاعلام واسم أبيه صالح أو يسار أو دينار من كبار التابعين وعبادهم ( مرسلًا ) فضية صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مستنداً وإلا لما عدل لرواية الإرسال مع ما فيها من الإعلال وهو ذهول فقد خرجه الديلمي من حديث جابر مرفوعاً ( إن الله تعالى كره لكم ستاً ) من الخصال أى فعلها ، أو لها : ( العبث في الصلاة ) أى اللعب أى عمل مالا فائدة فيه ( و ) ثانيها : ( المن في الصدقة ) فإنه محبط لثوابها « لا تبطلوا صدقاتكم بالمن » ( و ) ثالثها ( الرفث في الصيام ) أى الكلام الفاحش فيه ( و ) رابعها ( الضحك عند القبور ) فإنه يدل على قسوة القلب الموجبة للبعد عن الرب بل اللائق بكثرة البكاء والقراءة والدعاء ( و ) خامسها ( دخول المساجد ) تبر بصيغة الجمع ليفيد عدم اختصاص الهى ببعضها كمسجده الشريف



١٧٧٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ الْبَيَانَ كُلَّ الْبَيَانِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

١٧٧١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لَكُمْ الْبَيَانَ كُلَّ الْبَيَانِ ، وَيَحِبُّ مَعَالِيَ الْأَخْلَاقِ ، وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا - (طب حل ك هب)  
عن سهل بن سعد - (صح)

١٧٧٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا وَلَا خَلِيفَةً إِلَّا وَلَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَبَطَانَةٌ لَا تَأْلُوهُ خِيَالًا ؛ وَمَنْ يُوقِ بَطَانَةَ السُّوءِ فَقَدْ رُقِيَ - (حدث) عن أبي هريرة - (صح)

أو الحرم المكي أو الأقصى (وأتم جنب) يعنى دخولها بغير مكث فإنه مكروه تنزيها أو خلاف الأولى ومع اللبس حرام (و) سادسها (إدخال العيون البيوت) عمداً (بغير إذن) من أهلها يعنى نظر الأجنبي إلى من فى داخل بيت غيره بغير إذنه فإنه يكره تحريماً ومن ثم جاز لرب الدار أن يخذله ويفقأ عينه أى إن لم يندفع إلا بذلك (ص) وكذا ابن المبارك عن إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن دينار الحمصى (عن يحيى بن أبى كثير مرسل) قال ابن حجر وهو فى مسند الشهاب من هذا الوجه وقال ابن طاهر عبد الله بن دينار هو الحمصى وليس المدني وهذا منقطع  
(إن الله تعالى كره لكم البيان كل البيان) أى التعقيد والمبالغة فى إظهار الفصاحة فى النطق وتكلف البلاغة فى أساليب الكلام لأنه يجر إلى أن يرى الواحد منا لنفسه فضلاً على من تقدمه فى المقال ومزية عليه فى العلم أو الدرجة عند الله تفضل خص به عنهم فيحتقر من تقدمه ولا يعلم المسكين أن قلة كلام السلف إنما كان ورعاً وخشية لله ولو أرادوا الكلام وإطالته لما عجزوا غير أنهم إذا ذكروا عظمة الله تلاشت عقولهم وانكسرت قلوبهم وقصرت ألسنتهم ، والبيان جمع الفصاحة فى اللفظ والبلاغة فى المعنى (تنبيه) قال الزمخشري البيان المقصود بأبلغ لفظ وهو من الفهم والذكاء وأصله الكشف والظهور (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى فيه عفير بن معدان وهو ضعيف قال الزين العراقى ورواه ابن السني فى رياض المتعلمين عن أبي أمامة بسند ضعيف

(إن الله تعالى كريم) أى جواد لا ينفد عطاؤه (يحب الكرم) لأنه من صفاته وهو يحب من تخلق بشيء منها كما سبق (ويحب معالي الأخلاق) من الحلم ونحوه من كل خلق فاضل لما ذكر (ويكره) لفظ رواية أبي نعيم ويغض (سفسافها) بفتح أوله المهمل أى رديها قال ابن عبد السلام الصفات الإلهية ضربان ، أحدهما يختص به كالأزلية والأبدية والغنى عن الأكوان ، والثانى يمكن التخلق به وهو ضربان ، أحدهما لا يجوز التخلق بها كالعظمة والكبرياء ، والثانى ورد الشرع بالتخلق به كالكرم والحلم والحياء والوفاء فالتخلق به بقدر الإمكان مرضى للرحمن مرغم للشيطان (تنبيه) قال فى الصحاح السفساف الردى من الشيء كله والأمر الحفير وقال الزمخشري : تقول العرب شعر سفساف وكل عمل لم يحكمه عامله فقد سفسفه . وكل رجل سفسف لثيم العطية ومن المجاز قولهم تحفظ من العمل السفساف ولا تأسف له بعض الإسفاف .

وسام جسيمات الأمور ولا تكن مسفأ إلى ماذق منهن دانيا  
(طب حل ك عن سهل بن سعد) قال الحافظ العراقى بعد ما عازه لمن ذكر خلا أبي نعيم إسناده صحيح وقال الهيثمى رجال الطبرانى ثقات .

(إن الله تعالى لم يبعث نبياً ولا) استخلف (خليفة) فضلاً عن غيرهما وفى رواية من خليفة كالأمراء فإنهم خلفاء الله على عباده (إلا وله بطانتان) ثنية بطانة بالكسر وليجة وهو الذى يعرفه الرجل بأسراره ثقة به ، شبه بطانة الثوب هنا كما شبه بالشعار فى خبر : الانصار شعار والناس دثار ذكره القاضى (بطانة تأمره بالمعروف) أى ما عرفه الشرع وحكم بحسنه وفى رواية بدل بالمعروف بالخير (وتنهاه عن المنكر) ما أنكره الشرع ونهى



١٧٧٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيْمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ - (طب) عن أم سلمة (ص)

١٧٧٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ بِهَا مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ، وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ لَتُسْكُونَ لِمَنْ بَعْدَكُمْ، إِلَّا أَخْبَرُكَ بِخَيْرِ مَا يَكُونُ الْمَرْءُ؟ الْمَرْءُ الصَّالِحُ: إِذَا نَظَرَ إِلَى سِرِّهِ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا حَفَظَتْهُ - (دك هق) عن ابن عباس - (ص)

عن فعله قال ابن حجر البطانة بكسر الموحدة اسم جنس يشمل الواحد والمتعدد (وبطانة لاتألوه خبالاً) أى لا تقتصر فى إفساد أمره وهو اقتباس من قوله سبحانه وتعالى «يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً»، ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً واستشكل هذا التقسيم بالنسبة للنبي لأنه وإن جاز عقلاً أن يكون فى من يداخله من يكون من أهل الشر لكنه لا يتصور من أن يصغى إليه ولا يعمل بقوله لعصمته، وأجيب بأن فى بقية الحديث الإشارة إلى سلامة النبي من ذلك وهو قوله (ومن يوق بطانة السوء) بأن يعصمه الله تعالى منها (فقد وقى) أى وقى الشر كله فهذا هو منصب النبوة الذى لا يجوز عليهم غيره وقد يحصل لغيرهم بتوفيقه تعالى وهدايته وفى الولاية من لا يقبل إلا من بطانة الشر وفيهم من يقبل من هؤلاء تارة ومن هؤلاء أخرى فإن كان على حد سواء فلم يتعرض له فى الحديث لظهوره وإن كان الأغلب عليه القبول من أحدهما فهو ملحق به إن خيراً فخير وإن شراً فشر قال ابن التين وغيره يحتمل أن يريد بالبطانتين الوزيرين ويحتمل الملك والشيطان ويحتمل النفس الأمارة واللوامة إذ لكل منهم قوة ملكية وقوة حيوانية والحمل على الأعم أتم لكن قد لا يكون للبعض إلا البعض وحينئذ فعلى الحاكم أن لا يبادر بما تلقى إليه حاشيته حتى يبحث عنه وأن يتخذ لسره ثقة مأموناً فطامناً لأن المصيبة إنما تدخل على الحاكم المأمون من قبول قول غير موثوق به إذ كان هو حسن الظن فيلزمه الثبوت والتدبر ويسأل الله الهداية والتبصر (خدت عن أبي هريرة) قال فى الكبير صحيح غريب وفى الباب غيره أيضاً وهو فى البخارى بزيادة ونقص

(إن الله تعالى لم يجعل شفاءكم) من الأمراض القلبية والنفسية أو الشفاء الكامل المأمون الغائلة (فيما حرم) بالبناء للفاعل ويجوز للفعول (عليكم) لأنه سبحانه وتعالى لم يحرمه إلا لحبسه ضناً بعباده وحمة لهم وصيانة عن التلطيخ بدنسه وما حرم عليهم شيئاً إلا عوضهم خيراً منه فعدوهم عما عوضه لهم إلى ما منعهم منه يوجب حرمان نفعه ومن تأمل ذلك هان عليه ترك المحرم المؤذى واعتاض عنه النافع المجدى والمحرم وإن أثر فى إزالة المرض لكنه يعقب بخبثه سقماً قلبياً أعظم منه فالمتداوى به ساع فى إزالة سقم البدن بسقم القلب وبه علم أنه لا تدافع بين الحديث وآية «منافع للناس» وعمل المنافع المنصوص عليها فيها على منفعة الاعتباط فإن السكران هو والكلب واحد يلحس فى ذا مرة وذا مرة تكلف بارد (طب) وكذا أبو يعلى كما فى الدرر للصنف (عن أم سلمة) قالت نبذت نبيذاً فى كوز فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يغلى فقال ما هذا قلت اشتكت ابنة لى فصنعت لها هذا فذكره قال الهيثمى إسناده منقطع ورجاله رجال الصحيح ورواه عنه أيضاً ابن حبان والبيهقى باللفظ المذكور قال فى المذهب وإسناده صحيح انتهى وقال ابن حجر رحمه الله ذكره ابن خالد تعليقا عن ابن مسعود قال وقد أوردته فى تعليق التعليق من طرق صحيحة

(إن الله تعالى لم يفرض الزكاة) أى لم يوجبها من الفرض وهو الجز فى الشيء لينزل فيه ما يسد فريضته حساً أو معنى ذكره الحرالى (إلا لطيب) بالتشديد ويخفف أى بإفرادها عن المسال وصرفها إلى مستحقيها (ما بقى) بعد إخراج الفرض (من أموالكم) أى يخلصها من الشبه والردائل فإنها تظهر المسال من الخبث والنفس من البخل وهذا مأخوذ من قوله تعالى «خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها» ومعنى التطيب أن أداء الزكاة إما أن يحل ما بقى من ماله المخلوط بحق الفقراء وإما أن يزكى من تبعه ماله بغيره به من إثم منع حق الله (ولأنما فرض الموارث) زاد ابن أبى حاتم



١٧٧٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَرْضَ بِحُكْمِ نَبِيِّ وَلَا غَيْرِهِ فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى حَكَمَ فِيهَا هُوَ فِجْرًا هَا ثَمَانِيَةَ أَجْزَاءَ - (د) عن زياد بن الحرث الصدائي (ض)

من أموالكم (لتكون) في رواية لتبقى (لمن بعدكم) من الورثة وقوله وإنما فرض الخ معطوف على قوله إن الله لم يفرض الزكاة إلا لسكندا ولم يفرض الموارث إلا لتكون لمن بعدكم والمعنى لو كان مطلق الجمع وضبطه محظوراً لما افترض الله الزكاة ولا الميراث (ألا) حرف تنبيه (أخبركم بخير ما يكثر) بفتح أوله (المرة) فاعل يكثر (المرأة الصالحة) أى الجميلة العفيفة الدينية فإنها خير ما يكثر وادخارها أنفع من كثر الذهب والفضة قال الطيبي المرأة مبتدأ والجملة الشرطية خبره ويجوز كونه خبر مبتدأ محذوف والجملة الشرطية بيان (إذا نظر إليها سرته) أى أعجبته لأنه أدعى لجماعها فيكون سبباً لصون فرجه ومجىء ولد صالح (فاذا أمرها أطاعته) في غير معصية (وإذا غاب عنها) في سفر أو حضر (حفظته) في نفسها وماله كما في خبر آخر ولا بن ماجه وان أقسم عليها أبرته قال الطيبي ووجه المناسبة بين المال والمرأة تصور الانتفاع من كل منهما وأنهما نوعا هذا الجنس ولذلك استثنى الله من أتى الله بقلب سليم من قوله يوم لا ينفع مال ولا بنون وقوله إذا غاب عنها حفظته مقابل لقوله إذا نظر إليها سرته وقوله إذا أمرها أطاعته دلالة على حسن خلقها وسبب الحديث أنه لما نزل «والذين يكنزون الذهب والفضة الآية» كبر ذلك على المسلمين فقال عمر أنا أفرج عنكم فقال يابى الله كبر على أصحابك هذه الآية فقال إن الله ما فرض الزكاة إلا لتطيب ما بقى من أموالكم فكبر عمر رضى الله عنه فقال ألا أخبركم إلى آخره قال القاضى لما بين لهم أنه لا حرج عليهم في كثر المال ماداموا يؤدون زكاته ورأى استبشارهم به رغبتهم عنه إلى ما هو خير وأبقى وهو المرأة الصالحة الجميلة فإن الذهب لا ينفع الرجل ولا يفيته إلى إن فر عنه والمرأة مادامت معه رفيقته ينظر إليها فتسره ويقضى عند الحاجة منها وطرة ويشاورها فيما بهن له فتحفظ سره ويستمد منها في حوائجه فتطيع أمره وإذا غاب عنها تحامى ماله وتراعى عياله ولولم يكن لها إلا أنها تحفظ بذره وتربى زرعه فيحصل بسببها ولد يكون له وزيراً في حياته وخليفة بعد وفاته لكفى (دك حق) كلهم في الزكاة (عن ابن عباس) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص في الزكاة ورده في التهذيب في التفسير فقال عثمان القطان أى أحد رجاله لا أعرفه والخبر عجيب انتهى وقال في المذهب فيه عثمان أبو اليقظان ضعفوه انتهى وهذا الحديث لم أره في نسخة المصنف التى بخطه

(إن الله) أى اعلم يا من جاداً يطلب من الصدقة إن الله قد اعتنى بأمر الصدقة وتولى قسمتها بنفسه (لم يرض بحكم نبي) (مرسل) (ولا غيره) من ملك مقرب أو جهيد مجتهد (في الصدقات) أى في قسمتها على مستحقيها (حتى حكم فيها هو) أى أنزلها مقسومة في كتابه واضحة جلية قال الطيبي وقوله هو تأكيد إذ ليس هنا صفة جرت على غير من هو له وحتى بمعنى إلى (فجزأها ثمانية أجزاء) مذكورة في قوله «إنما الصدقات» إلى آخر الآية وتتمام الحديث فإن كنت من تلك الأجزاء أعطيتك قال الحرالي وإذا تولى الله سبحانه إبانة حكم أنها إلى الغاية في الإفصاح وفيه رد على المزنى منا في صرفه خمسها لمن له خمس الغنيمة ورد على أنى حنيفة رضى الله عنه والثورى والحسن رضى الله عنهما في صرفها لواحد ومالك رضى الله عنه في دفعها لا أكثرهم حاجة وفيه إشارة إلى أن الزكاة على هذا النمط من خصائص هذه الأمة وأنها على الشأن عند الله لكونه تولى شرع قسمتها بنفسه ولم يكله إلى غيره ونأهيك به شرفاً وقد ورد مثل هذا الخبر للموارث في خبر ضعيف ابن الصلاح بلفظه إن الله لم يكل قسمة موارثكم إلى نبي مرسل ولا إلى ملك مقرب ولكن قسمها بنفسه (د) في الزكاة (عن زياد بن الحرث الصدائي) بضم الصاد المهملة صحابى نزل مصر فقال قال رجل يا رسول الله أعطى من هذه الصدقة فذكره ثم قال فإن كنت من أهل تلك الأجزاء أعطيتك وفيه كما قال الذهبي في المذهب عبد الرحمن بن زياد وهو الإفريقى ضعيف انتهى وكذا قال المناوى ثم هذا الحديث لم أره في نسخة المصنف التى بخطه



١٧٧٦ - إن الله تعالى لم يبعثي معنماً ولا متعنتاً، ولكن بعثني معلماً ميسراً - (م) عن عائشة - (ص)

١٧٧٧ - إن الله تعالى لم يأمرنا فيما رزقنا أن نكسو الحجارة واللبن والطين - (م د) عن عائشة - (ص)

١٧٧٨ - إن الله تعالى لم يجعل لمسخ نسلًا ولا عقباً، وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك - (حم م)

عن ابن مسعود - (ص)

(إن الله لم يبعثي معنماً) أي شقاء على عباده (ولا متعنتاً) بتشديد النون مكسورة أي طالب للعنت وهو العسر والمشقة (ولكن بعثني معلماً) بكسر اللام مشددة (ميسراً) من اليسر قال الحرالي وهو حصول الشيء عفواً بلا كلفة وهذا قاله لعائشة رضي الله عنها لما أمره الله بتخيير نسائه فبدأ بها فخيرها فاختارته وقالت يا رسول الله لا نقل إلى اخترتك (تنبيه) قال ابن عربي رضي الله تعالى عنه لما كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم بالميزان وهو العدل في السكون وهو معتدل لأن طبعه الحرارة والرطوبة كان من حكم الآخرة فإن حركة الميزان متصلة بالآخرة إلى دخول الجنة أو النار ولهذا كان العلم في هذه الأمة أكثر مما كان في الأوائل وأعطى علم الأولين والآخرين لأن حقيقة الميزان تعطى ذلك وكان الكشف أسرع في هذه الأمة من غيرها لغلبة البرد واليبس على سائر الأمم قبلها وإن كانوا أذكى وعلماً، ألا ترى هذه الأمة ترجمت علوم جميع الأمم، ولو لم يكن المترجم عالماً بالمعنى الذي دل عليه لفظ المتكلم به لما صح أن يكون هذا مترجماً ولم ينطلق عليه اسم الترجمة؟ فعلمت هذه الأمة علم من تقدم واختصت بعلوم لم تكن لهم (م عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البيهقي في السنن وغيره

(إن الله تعالى لم يأمرنا فيما رزقنا) أي في الرزق الذي رزقناه (أن نكسو الحجارة واللبن) بكسر الباء (والطين) قاله لعائشة رضي الله عنها وقد رآها أخذت غطاء فسترته على الباب فتهتك أو قطعه وفهم منه كراهة ستر نحو باب وجدار لأنه من السرف وفضول زهرة الدنيا التي نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن لا يمد عينيه إليها بقوله «ولا تمدن عينيك» الآية والكراهة للتنزيه عند جمهور الشافعية لا للتحريم إذا كان غير حرير خلافاً لبعضهم وليس في قوله لم يأمرنا بذلك ما يقتضي التحريم إذ هو إنما يعني الوجوب والتدب (م د) كلاهما في اللباس (عن عائشة) ظاهر صنيع المؤلف أنه بما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد خرج به البخاري أيضاً في اللباس وهو في مسلم مطولاً ولفظه عن زيد بن خالد عن أبي طلحة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا تماثيل قال أي زيد فأثبت عائشة رضي الله عنها فقلت هذا يخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك قالت لا ولكن سأحدثكم بما رأيته خراج في غزاة فأخذت نمطاً فسترته على الباب فلما قدم فرأى النمط عرفت الكراهة في وجهه فجذبه حتى هتكه أو قطعه وقال إن الله الخ

(إن الله تعالى لم يجعل لمسخ) أي لآدمي ممسوخ قرداً أو خنزيراً (نسلًا ولا عقباً) يحتمل أنه لا يولد له أصلاً أو يولد له لكن ينقرض في حياته يعني فليس هؤلاء القردة والخنازير من أعقاب من مسخ من بني إسرائيل كما توهمه بعض الناس ثم استظهر على دفعه بقوله (وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك) أي قبل مسخ من مسخ من الاسرائيليين فأني لكم في أن هذه القردة والخنازير الموجودة الآن من نسل الممسوخ؟ هذا رجم بالغيب، قال السهيلي وفي الحديث رد علي زعم ابن قتيبة أن أبا في قوله تعالى «وجعل منهم القردة والخنازير» يدل على أن القردة والخنازير من نسل أولئك الذين مسخروا؛ وقد أنكر بعض الحكماء المسخ وقال إن الإنسان هو الهيكل المشاهد والبيئة المحسوسة فإذا بطل وتعلق في تلك الأجساد تركيب القرد وشكله كان ذلك إعداماً للإنسان وإيجاداً للقرد ويرجع حاصل المسخ على هذا إلى أنه تعالى أعدم الاعراض التي باعتبارها كانت قرداً فهذا يكون إعداماً وإيجاداً لا مسخاً، الثاني لو جوزنا ذلك لما أمانا في كل ما نراه قرداً أو كلباً أنه كان إنساناً عاقلاً فيفضي إلى الشك في المشاهدات، وأجيب



١٧٧٩ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَجْعَلِ لِحَسَنَاتِنَا اخْتَارَ لِي خَيْرَ الْكَلَامِ كِتَابَهُ الْقُرْآنَ - الشيرازي في الالفاظ

عن أبي هريرة (ح)

١٧٨٠ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقْ خَلْقًا هُوَ أَبْغَضُ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا ، وَمَا نَظَرَ إِلَيْهَا مِنْذُ خَلَقَهَا بُغْضًا لَهَا - (ك)

في التاريخ عن أبي هريرة - (ض)

عن الأول بأن الانسان ليس هو تمام الهيكل لأن هذا الانسان قد يصير سميناً بعد أن كان هزيلًا وبالعكس والاجزاء متبدلة والانسان المعنى هو الذي كان موجوداً والثاني غير الزائل فالانسان أمر وراه هذا الهيكل المحسوس وذلك الأمر إما أن يكون جسماً سارياً في البدن أو حالاً في بعض جوانبه كالقلب أو الدماغ أو موجود مجرد وعلي كل تقدير فلا امتناع في نفاذ ذلك السر مع تطرق المسخ إلى هذا الهيكل وعند الثاني بأن الأمان يحصل بإجماع الأمة فثبت بما قلنا جواز المسخ (تنبيه) قال ابن العربي رضى الله عنه قوله الممسوخ لا ينسل دعوى وهذا أمر لا يعلم بالعقل وإنما طريق معرفته الشرع وليس في ذلك أثر يعول عليه انتهى وهو غفول عجاب مع ثبوته في أصح كتاب ثم رأيت الحافظ الزين العراقي قال قال ابن العربي قولهم الممسوخ لا ينسل دعوى غلط منه مع ثبوته في مسلم (فائدة) قال الحافظ ابن العربي لو تحقق أن آدمياً مسخ في صورة ما يؤكل لحمه فهل يحرم أو يحل؟ لم أر لأصحابنا فيه كلاماً وقد قال ابن العربي بحله لأن كونه آدمياً زال انتهى والحديث بإطلافة يعارض هذا الحديث الآتي فقدت أمة من الأمم قال الجوهري والمسخ أى أصله تحويل الصورة إلى ما هو أقبح منها (حم م عن ابن مسعود) قال قالت أم حبيبة اللهم معنى بزوجي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبأبي أنى سفيان وبأخي معاوية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنك لقد سألت لأجال مضروبة وآثار موطوءة وأرزاق مقسومة لا يعجل شيء منها قبل حله ولا يؤخر شيء منها بعد حله ولو سألت الله أن يعافيك من عذاب النار أو عذاب في القبر كان خيراً فقال رجل يا رسول الله القردة والخنازير هى مما مسخ فقال إن الله الخ .

(إن الله تعالى لم يجعل لحناً) بالتشديد أى كثير اللحن في الكلام بل لسانى لسان عربى مبين مستقيم وصيغة المبالغة هنا ليست على بابها والمراد في اللحن مطلقاً وإن قل (اختار لى خير الكلام كتابه القرآن) ومن كتابه القرآن كيف يلحن لا تنقض آياته ولا تنهاهى علي مر الزمان معجزاته قل أعجز البلاء وأخرس الفصحاء ورففوا رؤسهم من بدائعهم وصنائعه تعجبا فمن القرآن خلقه ولسانه كيف يلحن (الشيرازي في الالفاظ) أى في كتاب الالفاظ له (عن أبي هريرة) قال قلنا يا رسول الله ما رأينا أفصح منك فذكره وقضية كلام المصنف أنه لم يقف عليه لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الدليلى خرجته مستندا باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور .

(إن الله لم يخلق خلقاً هو أبغض إليه من الدنيا) وإنما أسكن فيها عباده ليلوء أيهم أحسن عملاً (وما نظر إليها) نظر رضى (منذ خلقها بغضاً لها) كذا هو بخط المصنف وذلك لأن أبغض الخلق إلى الله من أذى أوليائه وشغل أحبابه وصرف وجوه عباده عنه وحال بينهم وبين السير إليه والإقبال عليه والدنيا مبعوضة لا وليائها شاعلة لهم عنه فصارت بغضته له لخداعها وغرورها فهى فسة ومحنة حتى لكبار الأولياء وخواص الأصفياء لكن الله ينصرهم ويظفرهم ، وقصد الخبر التنبيه على أنه لا ينبغي طلب الدنيا إلا للضرورة ولا يتناول منها إلا يتناول المضطر من الميتة إذ هى سم قاتل فالعاقل يطلب منها قدر ما يسان الوجه به على تكرهه منها لكونها بغضة لله وعلى توق من سمها وحذر من غدرها وغرورها (ك في التاريخ) المشهور قال التاج السبكي ولا يظير له (عن أنى هريرة) وفيه داود بن الحبر قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان يضع الحديث على الثقات والهيثم بن جهم قال أحمد والنسائي متروك ورواه البيهقي في الشعب مرسلًا .



١٧٨١ - إِنْ أَلَلَّ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً فَعَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقْرِ فَإِنَّهَا تَرُمُ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ - (حم)

عن طارق بن شهاب - (صح)

١٧٨٢ - إِنْ أَلَلَّ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً إِلَّا الْهَرَمَ ، فَعَلَيْكُمْ بِالْبَّانِ الْبَقْرِ : فَإِنَّهَا تَرُمُ مِنْ كُلِّ

شَجَرٍ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

١٧٨٣ - إِنْ أَلَلَّ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً ، عَلَيْهِ مِنْ عَلَيْهِ ، وَجْهَهُ مِنْ جِوَاهِرِهِ ، إِلَّا السَّامَ وَهُوَ

الْمَوْتُ - (ك) عن أبي سعيد - (صح)

(إِنْ أَلَلَّ تَعَالَى لَمْ يَضَعْ) أى ينزل (داءً إلا وضع له شفاء) فانه لا شيء من المخلوقات إلا وله ضد فكل داء له ضد من الدواء يعالج به قال القرطبي رحمه الله هذه الكلمة صادقة العموم لأنها خبر عن الصادق البشير عن الخالق القدير ، ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ، فالداء والدواء خلقه والشفاء والهلاك فعله وربط الأسباب بالمسببات حكمته وحكمه فكل ذلك بقدر لا معدل عنه والداء والدواء كلاهما بفتح الدال والمد وحكى كسر دال الدواء (فعليكم بألبان البقر) أى الزمواتنا ولها (فإنها ترم) بفتح المنة فوق وبضم الراء (من كل الشجر) أى تجمع منه وتأكله وفي الأشجار كغيرها من النبات منافع لا تحصى منها ما علمه الأطباء ومنها ما استأثر الله بعلمه ، واللبن يتولد منها ففيه بعض تلك المنافع فربما صادف الداء الدواء والمستعمل لا يشعر (حم عن طارق) بالقاف (ابن شهاب) بن عبد شمس البجلي صحابي يعد في الكوفيين له (إِنْ أَلَلَّ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً إِلَّا الْهَرَمَ) أى الكبر فإنه لا دواء له ألبته ؛ قال ابن حجر رحمه الله استثنى في الحديث الآتى الموت وهنا الهرم فكأنه جعله شبيهاً بالموت والجامع بينهما نقص الصحة أو القربة إلى الموت وإفضائه إليه ويحتمل أنه استثناء منقطع والتقدير لكن الهرم لا دواء له (فعليكم بألبان البقر) أى الزموها (فإنها ترم من كل الشجر) قد تضمن هذا الخبر وما قبله وبعده إثبات الأسباب والمسببات وصحة علم الطب وجواز الطبيب بل نذبه والرد على من أنكره من غلاة الصوفية قال الحسكاه والطبيب معذور إذا لم يدفع المقدور (ك عن ابن مسعود) عبدالله ونحوه للطحاوى وأبى نعيم من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما .

(إِنْ أَلَلَّ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً عَلَيْهِ مِنْ عَلَيْهِ وَجْهَهُ مِنْ جِوَاهِرِهِ) فإذا شاء الله الشفاء يسر ذلك الدواء ؛ ونبه على مستعمله بواسطة أو دونها فيستعمله على وجهه وفي وقته فيراً ، وإذا أراد هلاكه أذهله عن دوائه وحجبه بمنافع فهلك وكل ذلك بمشيئته وحكمه كما سبق في علمه ، وما أحسن قول من قال :

والناس يرمون الطبيب وإنما غلط الطبيب إصابة المقدور

علق البره بموافقة الداء للدواء وهذا قدر زائد على مجرد وجوده فان الدواء متى جاوز درجة الداء في الكيفية أو الكمية نقله إلى داء آخر ومتى قصر عنها لم يف بمقاومته وكان العلاج قاصراً ومتى لم يقع المداوى على الدواء لم يحصل الشفاء ومتى لم يكن الزمن صالحاً للدواء لم يشفع ومتى كان البدن غير قابل له أو القوة عاجزة عن حمله أو ثم مانع منع تأثيره لم يحصل البرؤ ومتى تمت المصادفة حصل قال ابن حجر رحمه الله تعالى وما يدخل في قوله جهله من جهله ما يقع لبعضهم أنه يداوى من داء بدواء فيبرأ ثم يعتريه ذلك الداء بعينه فيداويه بذلك الدواء بعينه فلا ينجع وسيله الجهل بصفة من صفات الدواء قرب مرضين تشابهاً ويكون أحدهما مركباً لا ينجع فيه ما ينجع في غير المركب فيقع الخطأ وقد يكون متحداً لكن يزيد الله أن لا ينجع وهنا تخضع رقاب الأطباء ولهذا قال :

إن الطبيب لنزو عقل ومعرفة مادام في أجل الإنسان تأخير

حتى إذا ما انقضت أيام مدته حار الطبيب وخاتته العقاقير



١٧٨٢ - إِنْ أُلِّهِ تَعَالَى لَمْ يَحْرَمْ حَرَمَةً إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ سَيَطْلُعُهَا مِنْكُمْ مَطْلَعٌ ، أَوَّلُ مَا يُمْسِكُ بِحِجْزِ كَمْ أَنْ تَهَافُّوا فِي النَّارِ كَمَا يَهَافُّ الْفَرَّاشُ وَالذَّبَابُ - (حم طب) عن ابن مسعود - (ض)

١٧٨٥ - إِنْ أُلِّهِ تَعَالَى لَمْ يَكْتُبْ عَلَى اللَّيْلِ صِيَامًا ، فَنَصَامَ تَعْنَى وَلَا أَجْرَ لَهُ - ابن قانع والشيرازي في الالقاب عن أبي سعد الخير - (ض)

(إلا السام) بمهملة مخففاً (وهو الموت) فانه لادواء له والتقدير إلهاء الموت أى المرض الذى قدر على صاحبه الموت فيه قال ابن القيم والحديث يعم أدواء القلب والروح والبدن وأدويتها وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم الجهل داء وجعل دواءه سؤال العلماء وفيه كالذى قبله الأمر بالتداوى ومشروعيته وقد تداوى المصطفى صلى الله عليه وسلم وأمر به صحبه لكن لم يتداوا بالأدوية المركبة بل المفردة وربما أضافوا للتفرد ما يعاونه أو يكسر صورته قال ابن القيم وهذا غالب طب الأمم على اختلاف أجناسها وإنما عني بالمركب الروم واليونان والأدوية من جنس الأغذية فمن غالب غذائه بالمفردات كالعرب فطبه بها فمن ثم أفرد المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اللبن بالذكر ومن غالب غذائه المركبات فطبه بالأدوية المركبة أنفع والتداوى لا ينافى التوكل (ك عن أبي سعيد) الخدرى ونحوه للنسائى وابن ماجه وصححه ابن حبان .

(إِنْ أُلِّهِ تَعَالَى لَمْ يَحْرَمْ حَرَمَةً إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ أَنَّهُ سَيَطْلُعُهَا) بفتح المشناة تحت وشدة الطاء وكسر اللام كما فى النهاية (منكم مطلع) مفتعل اسم مفعول أصله موضع الاطلاع من المكان المرتفع إلى المنخفض (١) والمراد أنه لم يحرم على البشر شيئاً إلا وقد علم أنه سيطلع على وقوعه منهم (ألا) حرف تنبيه (وإلى ممسك بحجز كم) جمع حجرة بمهملة فيم فزاي وهى محل العقدة من الإزار (أن تهافتوا) بحذف احدى التائين للتخفيف أى تهافتوا (فى النار) من اهفت السقوط وأكثر ما يستعمل التهافت فى الشر (كما تهافت الفراش (٢) والذباب) فى نار الدنيا فالرسول بأوامره ونواهيته شبيه لمن يأخذ بعقدة الإزار التى هى مجمع الجذب والأخذ عادة لكونها أجمع شئ يقع الجذب به ومع ذلك تغلب الشهوة على النوع البشرى ويسقط فى الحرمة كما يتساقط الفراش والذباب فى النار لتوهمه أنها نور «وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم» «أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً» قال الحرالى والتحرير تكرار الحرمة بالكسر وهى المنع من الشئ لدنائه وحرمة بالضم المنع من الشئ لعلوه (حم طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه المسعودى وقد اختلط (إِنْ أُلِّهِ تَعَالَى لَمْ يَكْتُبْ عَلَى اللَّيْلِ صِيَامًا فَنَصَامَ تَعْنَى) بفتح المشناة فوق والمهملة ونون مشددة أى أدخل نفسه فى العناء أى المشقة (ولا أجر له) لخالفته للشروع فيحل فيه الفطر بل يجب حرمة الوصال علينا وذلك لأن النهار معاش فكان الأكل فيه أكلاً فى وقت انتشار الخلق وتعاطى بعضهم من بعض فيأنف عنه المرتقب والليل سبات ووقت توف وانطلاس فبدأ فيه من أمر الله ما احتجب ظهوره فى النهار وكان المطعم بالليل طاعم من ربه الذى هو وقت تجليه ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فكان الطاعم فى الليل إنما أطعمه الله وسقاه فلم يقدح ذلك فى معنى صومه وإن ظهر وقوع صورته فى حسه كالناسى بل المأذون له أشرف رتبة منه ذكره الحرالى وغيره (ابن قانع) فى معجم الصحابة (والشيرازى فى) كتاب (الالقاب) كلاهما من حديث عباد بن سنى (عن أبي سعد الخير)

(١) ويحتمل أن مطلع اسم فاعل والمعنى لم يحرم الله على الآدميين حرمة إلا وقد علم الله أن بعضهم سيقع فيها (٢) جمع فراشة بالفتح دوية تطير فى الضوء وتوقع نفسها فى النار أى أخاف عليكم إن ارتكبتم ما حرم الله عليكم أن تسقطوا فى النار كما يسقط الفراش والذباب فيها فالإمسك كناية عن الأمر والنهى . (٣) يحتمل أن الياء من على مشددة وأن صياماً تمييز محمول عن المفعول وأصله لم يكتب على صيام الليل وإن كانت الرواية بعدم تشديد الياء فعلى



١٧٨٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الدُّنْيَا أَعْرَضَ عَنْهَا ، فَلَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهَا مِنْ هَوَانِهَا عَلَيْهِ - ابن عساكر عن  
عن علي بن الحسين مرسل - (ض)

١٧٨٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الدُّنْيَا نَظَرَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ، ثُمَّ قَالَ : وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أُنْزِلُكَ إِلَّا  
فِي شَرَارٍ خَلَقْتِي - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

١٧٨٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ كَتَبَ بِيَدِهِ عَلَى نَفْسِهِ : إِنْ رَحِمْتِي تَغْلِبَ غَضَبِي - (ت) عن أبي هريرة (صح)

صوابه كما في التقريب وغيره سعد وأبو سعيد الخير بفتح المعجمة وسكون المثناة التحتية الانساري صحابي شامي وقيل  
اسمه عامر بن سعد له حديث واحد وهو هذا قال في التقريب ووهم وصحف من خلطه بأبي سعيد الخبراني وظاهر  
صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد أعلا ولا أشهر من ذكره وهو عجيب فقد خرجه الترمذي في العلل عن أبي فروة  
الرهاوي عن معقل الكنانى عن عبادة بن سنى عن أبي سعد الخير أيضاً ثم ذكر أنه سأل عنه البخارى فقال ما أراه إلا  
مرسلاً وما أرى عبادة سمع من أبي سعد قال البخارى وأبو فروة صدوق لكن ابنه محمداً روى عنه من أكبر ورواه  
ابن منسده عن أبي سعد أيضاً بلفظ إن الله لم يكتب عليكم صيام الليل فمن صام فليتعن ولا أجر له قال ابن منسده  
غريب لا نعرفه إلا في هذا الوجه وفيه معقل الكنانى قال ابن حجر لا أعرفه إلا في هذا الحديث وقد ذكره  
البخارى وغيره ولم يعرفه إلا فيه .

(إن الله تعالى لما خلق الدنيا أعرض عنها) فيه حذف وتقديره لما خلقها نظر إليها ثم أعرض عنها بقرينة  
الحديث الآتى عقبه ( فلم ينظر إليها ) بعد ذلك نظر رضى وإلا فهو ينظر إليها نظر تدير ولولا ذلك لاضمحت فلم  
يبق لها أثر ولا خبر وذلك ( من هوانها عليه ) أى حقارتها لما أنها قاطعة طريق الوصول إليه وعدوه لأوليائه  
لأنها تزينت لهم بزینتها حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها وعدوه لأعدائه فأبها استدراجهم بمكرها واقتنصتهم  
بشبهتها فوثقوا بها فخذلتهم أحوج ما كانوا إليها ؛ قيل للحكيم مامثل الدنيا قال هى أحقر من أن يكون لها مثل وقال بعضهم  
من نام على محبة الدنيا ومات في تلك النوم حشر مع مبغوضى الله لم ينظر إليه منذ خلقه ( ابن عساكر ) في التاريخ  
(عن علي بن الحسين) زين العابدين (مرسلاً) أرسل عن جمع كثير من الصحابة .

(إن الله تعالى لما خلق الدنيا) نظر (إليها) ثم أعرض عنها) بإقتضاها ولاوصافها الذميمة ولافعالها القبيحة والنظر  
الثابت المذكور هنا هو نظر الخلق والتقدير والنظر المني فيما قبله نظر الرضى عنها (ثم قال وعزتي وجلالي لا أنزلتك<sup>(١)</sup>)  
إلا في شرار خلقى) أى في قلوب شرارهم ومن ثم كان أكثر القرآن مشتمل على ذمها والتحذير منها وصرف الخلق  
عنها وتظافرت على ذلك الكتب الإلهية وتطابقت عليه الشرائع وتوابعات عليه الأمم حتى من أنكر البعث ، وأما أهل  
الثروة والغناء من الصدر الأول فلم تكن الدنيا في قلوبهم بل في أيديهم لصرفهم لها في وجوه الطاعات وعدم شغلهم  
بها عن الله (تنبيه) العارف تزداد محبته في الله سبحانه وتعالى كلما سلبه شيئاً من أمور الدنيا والآخرة لأنه أوقفهم على  
حدود عبوديتهم ولا يتجاوز بهم إلى رؤية شركتهم له في شيء من الوجود فهم راضون عنه في حال سلبهم كرضاهم  
حال نسبة الأمور إليهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً

(إن الله تعالى لما) أى حين (خلق الخلق كتب بيده على نفسه) أى أثبت في علمه الأزلى قال القاضى يعنى أنه  
لما خلق الخلق حكم حكماً جازماً ووعداً لازماً لا خلف فيه فشبه حكم الجازم الذى لا يعتريه نسخ ولا يتطرق

بمعنى فى (١) بفتح الهمزة وسكون اللام وضم المثناة الفوقية أى كما أنزلت حبك والانهماك عليك الخ ووجدت فى  
نسخة مبسوطة بالقلم لا أنزلك بضم الهمزة وكسر الزاى وفتح اللام وشدة النون



١٧٨٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُؤَيِّدُ الْإِسْلَامَ بِرِجَالٍ مَاهِمٌ مِنْ أَهْلِهِ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

١٧٩٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُؤَيِّدُ الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ - (طب) عن عمرو بن النعمان بن مقرن

إليه تغيير بحكم الحاكم إذا قضى أمراً وأراد إحكام أمر عقد عليه سجلاً وحفظه ليكون حجة باقية محفوظة عن التبديل والتحريف (إن رحمته تغلب غضبه) أي غلبت عليه بكثرة آثارها (١) ألا ترى أن قسط الخلق من الرحمة أكثر من قسطهم من الغضب لنيلهم إياها بلا استحقاق وأن قلم التكليف مرفوع عنهم إلى البلوغ ولا يعجل بالعقوبة عليهم إذا عصوه بل يرزقهم ويقبل توبتهم وما تعلق بالرحمة والفضل أحب إليه من فعل ما تعلق بالغضب (ت ه عن أبي هريرة) وورد بمعناه من عدة طرق.

(إن الله تعالى ليؤيد) يقوى وينصر من الأيد وهو القوة كأنه يأخذ معه بيده في الشيء الذي يقويه فيه وذكر اليد مبالغة في تحقق الوقوع (الإسلام برجال ماهم من أهله) أي من أهل الدين لكونهم كفاراً أو منافقين أو فجاراً على نظام دبره وقانون أحكامه في الأزل يكون سبباً لكف القوى عن الضعيف لإبقاء هذا الوجود على هذا النظام على الحد الذي حدّه وهذا يحتمل أنه أراد به رجالاً في زمنه ويحتمل أنه أخبر بما سيكون فيكون من معجزاته فإنه إخبار عن غيب وقع والأول هو الملائم للسبب الآتي وقد يقال الأقرب الثاني لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وهو ضعيف بغير كذب فيه

(إن الله تعالى ليؤيد هذا الدين) أي الدين المحمدي بدليل قوله في الخبر الآتي إن الله يؤيد هذا الدين (بالرجل الفاجر) واللام للعهد والمعهود الرجل المذكور أو للجنس ولا يعارضه خبر مسلم الآتي إنا لا نستعين بمشرك لأنه خاص بذلك الوقت وحجة النسخ شهود صفوان بن أمية حيناً مشركاً كما قال ابن المنبر فلا يتخيل في أمام أو سلطان فاجر إذا حى بيضة الإسلام أنه مطروح النفع في الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه وخلعه لأن الله تعالى قد يؤيد به دينه وفجوره على نفسه فيجب الصبر عليه وطاعته في غير إثم ومنه جوزوا الدعاء للسلطان بالنصر والتأييد مع جوره وهذا قاله لما رأى في غزوة حنين رجلاً يدعى الإسلام يقاتل شديداً: هذا من أهل النار فجرح فقتل نفسه من شدة وجهه فذكره والمراد بالفاجر الفاسق إن كان الرجل مسلماً حقيقة أو الكافر إن كان منافقاً أي الإمام الجائر أو العالم الفاسق أو المجاهد في سبيل الله (طب عن عمر بن النعمان بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وشدة الزاء وبالنون المزن قال ابن عبد البر له حجة وأبوه من أجلة الصحابة قتل النعمان شهيداً بوقعة نهاوند سنة إحدى وعشرين ولما جاء نعيه خرج عمر فنعاه على المنبر وبكى وظاهر صنيع المصنف أن هذا لا يوجد مخرجا في الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول شنيع وسهو عجب فقد قال الحافظ العراقي إنه متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ إن الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وقال المناوي رواه البخاري في القدر وغزوة خيبر ورواه مسلم من حديث أبي هريرة مطولاً قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيناً فقال لرجل ممن يدعى الإسلام: هذا من أهل النار فلما حضرنا القتال قاتل قتلاً شديداً فأصابته جراحة قيل يارسول الله الرجل الذي قلت أنك إن من أهل النار قاتل قتلاً

(١) المراد بالغلبة سعة الرحمة وشمورها للخلق كما يقال غلب علي فلان الكرم أي هو أكثر خصاله وإلا فرحمة الله وغضبه صفتان راجعتان إلى إرادة عقوبة العاصي وإثابة المطيع وصفاته تعالى لا توصف بغلبة إحداها الأخرى وإنما هو علي سبيل المجاز للمبالغة وقال الطيبي الحديث علي وزان قوله تعالى وكتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وعداً أن يرحمهم قطعاً بخلاف ما يترتب على مقتضى الغضب من العقاب فإن الله تعالى عفو كريم يتجاوز عنه بفضله، وأنشد:

وإني وإن أوعده أو وعدته تخلف إيعادي ومنجز موعدتي



١٧٩١ - إن الله تعالى ليبتلي المؤمن وما يبتليه إلا لكرامته عليه - الحاكم في الكنى عن أبي فاطمة  
الضري - (ض)

١٧٩٢ - إن الله تعالى ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده بالخير ، وإن الله تعالى ليحى  
عبده المؤمن من الدنيا كما يحى المريض أهله الطعام - (هب) وابن عساكر عن حذيفة - (ض)

شديداً وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم في النار فكاد بعض المسلمين أن يرتاب فيهما كذلك إذ قيل إنه لم  
يمت لسكر به جرحاً شديداً فلما كان الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله  
أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنأدى في الناس إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله يؤيد هذا  
الدين بالرجل الفاجر ومن رواه الترمذي في العلل عن أنس مرفوعاً ثم ذكر أنه سأله عنه البخاري فقال حديث حسن  
حدثناه محمد بن المثنى اه فعزو المصنف الحديث للطبراني وحده لا يرتضيه المحدثون فضلاً عن يدعي الاجتهاد

(إن الله تعالى ليبتلي المؤمن) أى يختبره ويمتحنه (وما يبتليه إلا لكرامته عليه) لأن للابتلاء فوائد سنية وحكما  
ربانية منها ما لم يظهر إلا في الآخرة ومنها ما ظهر بالاستقراء كالنظر إلى قهر الربوبية والرجوع إلى ذل العبودية  
وأنة ليس لأحد مفر من القضاء ولا محيد عن القدر ولأن الله حرم الجنة على من في قلبه خبث فلا يدخلها إلا بعد  
طيه وطهره فإنها دار الطيبين «طبتم فادخلوها خالدين» فمن تطهر في الدنيا من البليات والمصائب ولقي الله طاهراً من  
خبثه دخلها بغير تعوق ومن لم يتطهر منها فإن كانت نجاسته عينية كالكافر لم يدخلها بحال وإن كانت عارضية دخلها  
بعد تطهيره بالنار وفيه فضل الابتلاء ولا يلزم منه طلبه بل المأمور به طلب الغفو والعافية كما في أخبار مر بعضها  
ويأتى بعضها (الحاكم) أبو أحمد (في) كتاب (الكنى) بضم الكاف وكذا ابن منبته وابن أبي شبة وقاسم بن أصبغ  
كلهم من حديث عبد الله بن إياس بن أبي فاطمة الضمري عن أبيه (عن) جده (أبي فاطمة الضمري) بصرى روى  
عن كثير بن مرة وغيره قال كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من يحب أن يصح ولا يسقم  
فابتدرنا فقلنا نحن يا رسول الله فعرفنا في وجهه الكرامة فقال أنحبون أن تكونوا كالحر الصيالة قالوا لا قال ألا تحبون  
أن تكونوا أصحاب كنفارات فوالذى نفسى بيده إن الله ليبتلي المؤمن بالبلاء ما يبتليه إلا لكرامته عليه، وعبد الله وأبوه قال  
أبو يعلى في مستنده لم أعرفها وأبو فاطمة يقال له الليث ويقال له الدوسى الأزدي وقيل هما اثنان وقال الكمال ابن أبي شريف  
تبعاً لشيوخه ابن حجر رحمه الله تعالى أبو فاطمة في الصحابة ثلاثة الأول الضمري الأزدي بصرى روى عنه كثير  
ابن مرة وغيره ولعله هذا والثاني الليث بصرى له حجة وهذا أيضاً يمكن أن يقال إنه المتقدم والثالث الأنصارى الذى  
قال له المصطفى صلى الله عليه وسلم عليك بالصوم لم يصح حديثه وليس هو هذا وروى الحاكم في المستدرک بلفظ إن  
الله ليبتلي عبده المؤمن بالسقم حتى يكفر ذلك عنه كل ذنب وقال على شرطهما وأقره الذهبي

(إن الله تعالى ليتعاهد عبده المؤمن) أى المصدق بلسانه وقلبه (بالبلاء) فيصب عليه في الدنيا البلاء صبا ليصب عليه في  
في الآخرة الأجر صبا والأمراض والمصائب في الظاهر نكبة وفي الباطن تحفة إذ بذلك يرجع العبد إلى ربه ويتفكر  
أن هذا صنعه وتديره فهى هدايا من الله سبحانه والتعهد التحفظ بالشيء وتجديد الهدى به والمراد هنا المراجعة والمعاودة  
مرة بعد أخرى (كما يتعاهد الوالد ولده بالخير) فيسلبه محبوبه العاجل الشاغل عنه ليصرف وجهه إليه ويحملة المكاره  
ليهرب منه إليه ويقبل بكميته عليه لأن الحبيب يحب مواجهة حبيبه ويفتح له المنهج إلى تقريبه (وإن الله ليحى عبده)  
أضافه إليه للترشيف (المؤمن من الدنيا) أى يمنعه منها ويقيه أن يتلوث بدنسها كيلا يمرض قلبه بداء حبها وممارستها  
(كما يحى المريض أهله الطعام) لئلا يزيد مرض بدنه بتناوله فهو إنما يحميه لعاقبة محمودة وأحوال سديدة مسعودة  
وما تقول في الوالد المشفق الغنى إذا منع ولده رطبة أو تفاحة يأكلها وهو أرمد ويسلمه إلى معلم غليظ يابس ويحبسه



١٧٩٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَحْمِيَ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَهُوَ يَجِبُهُ ، كَمَا تَحْمُونَ مَرِيضَكُمْ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ تَخَافُونَ عَلَيْهِ - (حم) عن محمود بن لبيد - (ك) عن أبي سعيد - (ض)

١٧٩٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُدْفِعُ بِالْمُسْلِمِ الصَّالِحِ عَنْ مِائَةِ أَهْلِ بَيْتٍ مِنْ جِيرَانِهِ الْبَلَاءَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

طول النهار عنده ويضجره ويحملة إلى الحمام ليحجمه فيوجعه ويقلقه : أترأه فعل ذلك به لبخل أو هو ان به أو قصد إيذاء له ؟ لكن لما علم أن صلاحه فيه وأن بهذا التعب القليل يصل إلى خير كثير ونفع عظيم ؛ ومات قول في الطبيب الحاذق المحب إذا منع المريض شربة ماء وهو ظمآن وسقاه شربة دواء كرهه أقصده إيذاء بل هو نصيح وإحسان لما علم أن في إعطائه شهوة ساعة هلاكه رأساً والغرض من التشبيه الواقع في هاتين الجملتين بيان كمال الاعتناء والشفقة والمحبة (هب وابن عساكر) في التاريخ في ترجمة ابن الأبيض (عن حذيفة) قال إن أقر أيامى لعينى يوم أرجع إلى أهلى فيشكون الحاجة والذي نفس حذيفة بيده سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه اليمان بن الميرة قال الذهبي ضعفوه .

(إن الله تعالى ليحمي عبده المؤمن) من (الدنيا) أى يحفظه من مال الدنيا ومناصبها ويبعده عما يضر بدينه منها (وهو يجبه) أى والحال أنه يجبه (كما تحمون مريضكم الطعام) أى من تناول الطعام (والشراب تخافون عليه) أى لكونكم تخافون عليه من تناول ما يؤذيه منها أى والحال أنكم تخافون عليه من ذلك ، وذلك لأنه سبحانه وتعالى خلق عباده على أوصاف شتى فهم القوى والضعيف والضيع والشريف فمن علم من قلبه قوة على حمل أعباء الفقر الذى هو أشد البلاء صبر على تجرع مرارته أفقره في الدنيا ليرفعه على الأغنياء في العقبى ومن علم ضعفه وعدم احتماله وأن الفقر ينسبه ربه صرفه عنه لأنه لا يحب أن عبده ينسأه أو ينظر إلى من سواه ، فسيحان الحكيم العليم (تنمة) قال في الحكم ربما أعطاك فنعك وربما منعك فأعطاك ، متى فتح لك باب الفهم في المنع عاد المنع هو عين العطاء ، متى أعطاك أشهدك بره ومتى منعك أشهدك فقره فهو في كل ذلك متعرف إليك ومقبل بوجود لطفه عليك إنما يؤلك المنع لعدم فهمك عن الله فيه (تنبيه) قال العارف الجليلاني للنفس حالان ولا ثالث لهما حال عافية وحال بلاء فان كانت في بلاء فشأنها غالباً الحزن والشكوى والاعتراض والهمة لله بغير صبر ولا رضى ولا موافقة بل محض سوء أدب وشرك بالخلق والأسباب وإن كانت في عافية ونعمة فالأشهر والبطر واتباع الشهوات كلها نالت شهوة تبعث أخرى وتطلب أعلا منها وكلما أعطيت ما طلبت توقع صاحبها في تعب لا غاية له وشأنها إذا كانت بلاء لا تتمنى إلا كشفه وتنسى كل نعيم ولذة فإذا شفيت رجعت إلى رعوته وأشرها وبطرها وإعراضها عن الطاعة وتنسى ما كانت فيه من البلاء فربما ردت إلى أشد ما كانت فيه من البلاء عقوبة وذلك رحمة من الله بها ليكشفها عن المخالفة فالبلاء أولى بها ولو أنها لم ترجع لردائها لكنها جهات فلم تعلم ما فيه صلاحها (حم) عن محمود بن لبيد ك عن أبي سعيد (الخدرى . (إن الله تعالى ليرفع) لفظ رواية الطبراني ليدفع بالدال (بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء) أى بسبب كونه بين أظهرهم لكرامته على ربه أو بسبب دعائه والأول أقرب وتتمام الحديث عند مخزجه الطبراني «وولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض» ولا يعارضه مدح البلاء فيما قبله لأن المراد به هنا الشاغل عن الله أو عبادته أو العارى عن الصبر الموقع لصاحبه في التضجر والتسخط الموجب للخذلان والأول في خلاف ذلك ويظهر بأن المراد بالمائة التكثير لا التحديد فإن حد الجوار يزيد على ما ذكر إذ حد الجوار أربعون داراً من كل جانب (طب) وكذا الأوسط (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه يحيى بن سعيد العطار وهو ضعيف وفي الميزان يحيى هذا ضعفه ابن معين ووهاه أبو داود وقال ابن خزيمة لا يحتج به وقال ابن عدى بين الضعف ثم أورد له هذا الخبر .



١٧٩٥ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى لِيَرْضَى عَنِ الْعَبْدِ أَنْ يَأْكُلَ الْآكَلَةَ أَوْ يَشْرِبَ الشَّرْبَةَ فَيُحْمَدَ اللَّهُ عَلَيْهَا - (حم م ت ن) عن أنس - (صح)

١٧٩٦ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى لِيَسْأَلَ الْعَبْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَسْأَلَهُ مَا مَنَعَكَ إِذَا رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكِرَهُ ؟ فَإِذَا لَقِيَ اللَّهُ الْعَبْدَ حُجَّتَهُ قَالَ : يَا رَبِّ رَجَوْتُكَ وَفَرَّقْتَ مِنَ النَّاسِ - (حم ه ح) عن أبي سعيد - (ح)

١٧٩٧ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى لِيَضْحَكَ إِلَى ثَلَاثَةِ : الصَّفِّ فِي الصَّلَاةِ ، وَالرَّجُلُ يُصَلِّي فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، وَالرَّجُلُ

(إن الله تعالى ليرضى عن العبد) المؤمن أى يرحمه ويشبهه (أن) علة ليرضى أى لأجل أن (يأكل) بفتح همزة أن أى بسبب أن يأكل أو وقت أكله (الأكلة) بفتح الهمزة المرة الواحدة من الأكل أى الغدوة أو العشوة كذا اقتصر عليه جمع منهم النووي فى رايه لكن ضبطه بعضهم بالضم وقال هى اللقمة (أو يشرب الشربة فيحمد الله عليها) يعنى يرضى عنه لأجل أحد هذين الفعلين أى كان وليس هو بشك من رآه خلافا لراعه وفيه أن أصل سنة الحمد تحصل بأى لفظ اشتق مادة حم . بل بما يدل على الثناء على الله والأولى كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يحمد به وسياقى وهذا تنويه عظيم بمقام الشكر حيث رتب هذا الجزاء العظيم الذى هو أكبر أنواع الجزاء كما قال سبحانه وتعالى «ورضوان من الله أكبر» فى مقابلة شكره بالحمد وعبر بالمرة إشعاراً بأن الأكل والشرب يستحق الحمد عليه وإن قل جداً أو أنه يتعين علينا أن لا نحقر من الله شيئاً وإن قل وفيه نذب الدعاء عقبها ويسن خفض صوته به إذا فرغ لم يفرغ رفقه لئلا يكون منعاهم ﴿تنبيه﴾ قال بعض الأكابر هذا فيمن حمد حمداً مطيعاً له طالباً حسن العمل طاهر النفس غير ملتفت إلى رشوة من ربه خالصاً من قلبه فإنه إذا كان كذلك وختمه بكلمة الصدق رضى الله عنه بصدقه وأما من حمد على خلاف ذلك فحمده مدخول يخشى أن لا يستوجب الرضى فإن رضى الله عن العبد خطب جليل وشأن رفيع والحمد مع استيلاء الغفلة وترك الأدب مع الله إنما هو حمد السكارى الجبارى الذين لا يلتفت إليهم ولا يعول عليهم فهيات هيات (حم م ت ن) كلهم (عن أنس) ولم يخرج البخارى .

(إن الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة) عن كل شئ (حتى يسأله ما منعه إذا رأيت المنكر) هو كل ما قبحه الشرع كما سبق (أن تنكره) فمن رأى إنساناً يفعل معصية أو يوقع بمحترم محذوراً ولم ينكر عليه مع القدرة فهو مسئول عنه فى القيامة معذب عليه إن لم يدركه العفو الإلهى والغفر السبحانى وفى خبر أبى نعيم عن ابن عباس مرفوعاً لا يقفن أحدكم على أحد يضرب ظلماً فإن اللعنة تنزل من السماء على من حضره إذا لم يدفعوا عنه ولا يقفن أحدكم على رجل يقتل ظلماً فإن اللعنة تنزل من السماء على من حضره إذا لم يدفعوا عنه (فإذا لقن الله العبد حجته<sup>(١)</sup>) أى ألهمه إياها (قال يارب رجوتك) أن تسامحنى من الرجاء وهو التوقع والأمل وهمزته منقلبة عن واو (وفرقت) أى خفت (من الناس) أى من أذاهم قال البيهقى هذا فيمن يخاف سطوتهم ولا يستطيع دفعها عن نفسه وإلا فلا يقبل الله معذرتة بذلك قال الغزالي فالعمل على الرجاء أغلب منه على الخوف وفى أخبار يعقوب عليه السلام إن الله أوحى إليه فرقت بينك وبين يوسف لقولك «أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون» لم خفت الذئب ولم ترجى ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظى له (حم ه ح) عن أبى سعيد (الحدري قال العلاني إسناده لا بأس به وقال الحافظ العراقى إسناده جيد (إن الله تعالى ليضحك<sup>(٢)</sup>) أى يدر رحمة ويجزل مشيئة يقال ضحك السحاب إذا صب ماء والمراد بضحكه

(١) قال فى النهاية الحجة الدليل والبرهان (٢) قال الدميرى الضحك استعارة فى حق الرب سبحانه لأنه لا يجوز عليه تغيير الحالات فهو سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك وإنما المراد الرضى بفعل هؤلاء والثواب عليه وحمد فعلهم لأن الضحك من أحسن ما يكون عنده موافقه ما يرضيه وسروره به .



يُقَاتِلُ خَلْفَ الْكَتِيبَةِ - (ه) عن أبي سعيد

١٧٩٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَطَّلِعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لَجَمِيعِ خَلْقِهِ ، إِلَّا لِلْمُشْرِكِ أَوْ مُشَاحِنٍ -

(ه) عن أبي موسى - (ض)

١٧٩٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُعْجِبُ مِنَ الشَّابِّ لَيْسَتْ لَهُ صَبُوءٌ (حَم طَب) عَنْ عَقْبَةِ بْنِ عَامِرٍ - (ح)

سبحانه لازمه إذ الضحك في هذا وما أشبهه التجلي لمن ذكر حتى يراه في الدنيا بعين بصيرته وفي الآخرة رؤية عيان كما جاء به القرآن فالضحك بمعنى الظهور والتجلي كما يقال ضحك الشيب إذا ظهر قال :

لا تعجبي يا هند من رجل ضحك المشيب برأسه فبكي

(إلى ثلاثة) من الناس الأول (الصف في الصلاة) أي الجماعة المصطفون في الصلاة على سمت واحد حسبما أمروا به (و) الثاني (الرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان يقوم (يصلى في جوف الليل) أي يتهجد فيه (و) الثالث (الرجل يقاتل) الكفار (خلف الكتيبة<sup>(١)</sup>) أي يتواري عنهم بهما يقاتل من ورائها يجعلها كالترس يتقى بها والمقصود بالحديث الحث على الاصطفاف في الصلاة لما فيه من عظيم الثواب وعلي التجدد والجهاد (ه) عن أبي سعيد الخدري (إن الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه) ذنوبهم واللام إما على بابها بتضمنين يطلع معنى ينظر أو بمعنى على وفيه شمول للكبائر وفيه كلام سيحىء (إلا لمشرك) بالله يعني كافر وخص الشرك لغلبيته حينئذ (أو مشاحن) أي معاد والشحناء العداوة قال الطيبي لعل المراد البغضاء التي بين المؤمنين من قبل نفوسهم الأمانة بالسوء قال في الكشف ولها أربعة أسماء الليلة المباركة ليلة البراءة وليلة الصك وليلة الرحمة ومن عادة الله في هذه الليلة أن يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة (ه) من رواية ابن لهيعة عن الضحاك بن أيمن عن الضحاك بن عبد الرحمن ابن عزرب (عن أبي موسى) قال الزين العراقي وابن لهيعة حاله معروف والضحاك لا يعرف حاله ولا يعرف روى عنه غير ابن لهيعة والضحاك بن عبد الرحمن لم يسمع من أبي موسى قاله أبو حاتم وقد اختلف على ابن لهيعة أيضا انتهى ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح

(إن الله يعجب) من الاعجاب وهو من العجب وهو كون الشيء خارجا عن نظائره من جنسه حتى يكون ندرة في صفه قاله الحرالي (من الشاب) أي يعظم عنده قدرا فيجزل له أجره لكونه (ليست له صبوة) أي مل إلى الهوى بحسن اعتياده للخير وقوة عزيمته في البعد عن الشر قال حجة الإسلام وهذا عزيز نادر فلذلك قرن بالتعجب وقال القانوني سره أن الطبيعة تنازع الشاب وتتفاضل الشهوات من الزنا وغيره وتدعوه إليها على ذلك ظهور وهو الشيطان فعدم صدور الصبوة منه من العجب العجيب ؛ وهل الأفضل مانثا لا صبوة له لكونه لم يلبس كبيرة ونجاس من ضررها وخطرها والسؤال عنها في القيامة أو من قارف الذنوب وتاب توبة نصوحا لكونه قلع عن الشهوات لله بعد إلفه لها وتعوده لذتها ثم فارق لذته وشهوته لله ؟ قولان وكلام المحاسبي يقتضي ترجيح الأول . ثم إنك قد عرفت معنى التعجب ، وعبر عنه بعضهم بعبارة أخرى فقال أصله استعظام الشيء واستكباره لخروجه عن العادة وبعده من العرف وذلك مما يزيه عن مثله الباري فيؤول بما ذكر فكانه أكبر مما أتى به هذا الشاب من الأمر البعيد عن أوصاف البعيد فهو علي منهج المدح لمن لم يصب ؛ وقد أتى التعجب من فعل المنكر إذا عظم وقعه وخش قبحه على جهة الإنكار (تمة) قال العارف ابن عربي لما تعجب المتعجب مما خرج عن صورته وخالفه في سيرته ففرح بوجوده وضحك من شهوده ، وغضب لتولييه . وأبغض بعده وأحب قربه وتبشيش لتدليه فعبر بذلك تقريبا لأفهام العرب . فهذه

(١) الكتيبة بمثابة فوقية فتحتة فوحدة أي يقاتل الكفار أي يتواري عنهم بها ويقاتل من ورائهم وفي نسخة وللرجل بلام الجر في الموضعين . اهـ .



١٨٠٠ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُعَلِّمُ لِلظَّالِمِ ، حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ - (ق ت ه) عن أبي موسى - (صح)

١٨٠١ — إِنَّ اللَّهَ لَيَنْفَعُ الْعَبْدَ بِالذَّنْبِ يَذْنِبُهُ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

١٨٠٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُحْسِنٌ فَاحْسِنُوا - (عد) عن سمرة

أرواح مجردة ، تنظرها أشباح مسندة فإذا بلغ الميقات وانقضت الاوقات ومارت السماء وكورت الشمس وبدلت الأرض وانكدرت النجوم وانتقلت الأمور وظهرت الآخرة وحشر الانسان وغيره في الحافرة ، تنسم الأرواح ويتجلى الفتاح ويتقد المصباح ويتشعشع الراح ويظهر الورد الصراح ويزول الإلحاح (حم طب) وكذا أبو يعلى (عن عقبة بن عامر) أي الجهني قال الهيثمي وإسناده حسن وضعفه ابن حجر في فتاويه لضعف ابن هبة راويه

(إن الله تعالى ليملئ) بفتح اللام الأولى أي ليملئ والإملاء الإمهال والتأخير وإطالة العمر (لظالم) زيادة في استدراجه ليطول عمره ويكثر ظلمه فيزداد عقابه «إِنَّمَا نَمْلَى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا» فإمهاله عين عقابه (حتى إذا أخذه) أي أنزل به نقمته (لم يفلته) أي لم يفلت منه أولم يفلته منه أحد أي لم يخلصه أبداً بل يهاك لكثرة ظلمه بالشرك فإن كان مؤمناً لم يخلصه مدة طويلة بقدر جنائته ، وقول بعضهم معنى لم يفلته لم يؤخره تعقبه ابن حجر بأنه يفهم أن الظالم إذا صرف عن منصبه أو أهين لا يعود إلى غيره والمشاهد في بعضهم بخلافه فالأولى جعله غالباً من الافلات وهو خروج من مضيق وتمام الحديث في البخاري : ثم قرأ «وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد» وفيه تسلية للمظلوم ووعيد للظالم وأنه لا يغتر بالإمهال فإنه ليس بإمهال (ق) البخاري في التفسير ومسلم في الأدب (ث) في التفسير (ه) في الفن كلهم (عن أبي موسى) الأشعري

(إن الله ليتبع) بمثناة تحتية فثناة فوقية فباء موحدة أي يطالب ، كذا رأيته مضبوطاً بالقلم في نسخ هذا الجامع لكن في تأليف للزين العراقي مضبوطاً بالقلم يتفع بمثناة تحتية فنون ففاء من النفع ومثله في الحلية لأبي نعيم والميزان ثم رأيت نسخة المصنف التي بخطه من هذا الجامع ينفع بنون وفاء مبيطة مضبوطة وحينئذ فمعناه ينفع (العبد بالذنب) الذي (يذنبه) لأن الذنب سبب فرار العبد إلى الله من نفسه ودنياه والاستعاذة به والالتجاء إليه من عدوه والذنب لا يسقط العبد من عين الله ولا يخرج منه عن موالاته وإنما يسقط بالإصرار وبترك التوبة والإعراض عن الله بطلب ملاذ نفسه وشهواتها وإنما الذنب آفة تلمح للعبد فينكب بها ويخجل من أجلها فينتعش من صرعته بتوبته وهي سبب الوصلة لخواص العباد والقرب إلى الله قال الداراني ما عمل داود عملاً أتم من الخطيئة ما زال يهرب منها إلى ربه حتى وصل إليه ، وقال ابن عطاء الله ربما أفادك في ليل القبض مالم تستفده في إشراق نهار البسط «لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعاً» وقال ربما فتح لك باب الطاعة وما فتح لك باب القبول وقضى عليك بالذنب وكان سبباً للوصول رب معصية أورثت ذلاً واقتراراً خيراً من طاعة أورثت عزا واستكباراً أه وهذا كله ليس تنويهاً لارتكاب الخطايا بل المراد أنه إذا أذنب فندم بذله وانكساره نفعه ذلك (حل عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم قال غريب من حديث عبدالعزيز بن أبي رواد لم نكتبه إلا من حديث مضر بن نوح السلمي أه ؛ ومضر قال في الميزان فيه جهالة وقال العقيلي حديثه غير محفوظ وعبد العزيز بن أبي رواد قد سبق بيان حاله ورواه أبو نعيم من طريق آخر فيه عبد الرحيم بن هرون وقد قالوا كان يكذب ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح والزين العراقي غير محفوظ .

(إن الله تعالى محسن) أي الإحسان له وصف لازم ولا يخلو موجود عن إحسانه طريقة عين فلا بد لكل مكون من إحسانه إليه بنعمة الإيجاد ونعمة الامداد (فأحسنوا) إلى عبادته بالقول والفعل فإن الإحسان غاية رتب الدين وأعظم أخلاق عباد الله الصالحين قال بعض العارفين أصل العبودية لله ودوران أحوالها على أمرين تعظيم قدرة الله والإحسان إلى خلق الله وقال العارف ابن العربي الإحسان صفة الله وهو المحسن المجمل والإحسان



١٨٠٣ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى مَعَ الْقَاضِي ، مَا لَمْ يَحْفَ عَمْدًا - (طب) عن ابن مسعود (حم) عن معقل بن يسار - (ض)

١٨٠٤ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى مَعَ الْقَاضِي مَا لَمْ يَحْرِ ، فَإِذَا جَارَ تَبَرَأَ اللَّهُ مِنْهُ ، وَالزَّمَهُ الشَّيْطَانُ - (ك حق) عن ابن أبي أوفى - (صح)

١٨٠٥ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى مَعَ الدَّائِنِ حَتَّى يَقْضِيَ دَيْنَهُ ، مَا لَمْ يَكُنْ دَيْنُهُ فِيمَا يَكْرَهُهُ اللَّهُ - (تخ ه ك) عن عبد الله بن جعفر - (صح)

١٨٠٦ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْخَالِقُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ الْمُسْعِرُ وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنَّ الْقَى اللَّهَ وَلَا يَطْلُبُنِي أَحَدٌ

الذي به سمي العبد محسناً أن يعبد الله كأنه يراه أى يعبد على المشاهدة وإحسان الله هو مقام رؤيته عبادته في حركاتهم وتصرفاتهم وهو قوله «على كل شيء شهيد» ، وهو معكم أينما كنتم فشهوده لكل شيء هو إحسانه فانه بشهوده يحفظه من الهلاك فكل حال ينتقل فيه العبد فهو من إحسانه تعالى إذ هو الذى نقله ولهذا سمي الإلحاح إحساناً فانه لا ينعم عليك إلا من يعلمك ومن كان عليه عين رؤيته فهو محسن دائماً وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم فان لم تكن تراه فإنه يراك أى فان لم تحسن فهو المحسن (عد عن سمرة) بن جندب .

(إن الله تعالى مع القاضي) بتأييده وتسديده وإعائته في أقضيته ومتعلقاتها فهي معية خاصة (مالم يحف) أى يتجاوز حدود الله التى حددها لعباده وخرج بذلك ما لو اجتهد فأخطأ فانه معذور حيث لم يقصر في اجتهاده (عمداً) فانه حينئذ يتخلى عنه ويتولاه الشيطان لاستغناؤه به عن الرحمن (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى وفيه حفص بن سليمان القارى وثقه أحمد وضعفه الأئمة ونسبوه إلى الكذب والوضع (حم عن معقل بن يسار) قال الهيثمى فيه أبو داود الأعمى وهو كذاب (إن الله تعالى مع القاضي) بما ذكر (مالم يحر) أى يظلم (فإذا جار) فى حكمه (تبرأ الله منه) لفظ رواية الترمذى وابن ماجه تخلى الله عنه (وألزمه الشيطان) أى صيره قرينه ملازماً له فى سائر أقضيته لا ينفك عن إغوائه «ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً» وفى أصول صحيحة ولزمه الشيطان بدون همزة وبما تقرر من أن المعية فى هذا وما قبله وبعده معنوية لا ظرفية علم أنه من المجاز البليغ لاستحالة الجهة عليه تعالى فهو على وزان «إن الله مع المتقين» ، إن الله مع الصابرين (ك) فى الأحكام (حق) كلاهما (عن) عبد الله (بن أبي أوفى) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقضية تصرف المؤلف أن هذا بما لم يخرج فى شيء من الكتب الستة وإلا لما عدل عنه على القابض المعروف والأمر بخلافه بل خرجه الترمذى وابن ماجه باللفظ المزبور عن ابن أبي أوفى المذكور لكنهما قالوا تخلى الله عنه بدل تبرأ منه قال المنذرى روى كلهم من حديث عمران القطان وصححه الحاكم وحسنه الترمذى والقطان فيه كلام معروف (إن الله تعالى مع الدائن) أى من أخذ الدين على نفسه بإعائته على وفاء دينه (حتى يقضى دينه) أى يوفيه إلى غريمه ولا يعارضه استعاذة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم من الدين لأن كلامه هنا فيمن استدان لو اوجب أو مندوب أو مباح وله قدرة على وفائه غالباً ويريد قضاءه كما يشير إليه قوله (مالم يكن دينه فيما يكره الله) فهو الذى يكون الله فى عونه على قضائه أما المستدين فى مكروهه لله كراهة تحريم أو تنزيه أو لا يجد لقضائه سيلاً أو نوى ترك القضاء فهو المستعاذ منه (تخ ه ك) عن عبد الله بن جعفر قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وله شواهد كثيرة .

(إن الله تعالى هو الخالق) لجميع المخلوقات لا غيره (القابض) أى الذى له هذه الصفة وهى إيقاع القبض والإقتران بمن يشاء وإن اتسعت أمواله قال الحرالى والقبض إكمال الأخذ أصله القبض باليد كلها (الباسط) لمن يشاء من عبادته وإن ضاقت حاله والبسط توسعة المجتمع إلى حد غايته (الرازق) من شاء من عبادته ماشاء (المسعر) أى الذى يرفع سعر الأقوات ويضعها فليس ذلك إلا إليه وما تولاه الله بنفسه ولم يكله إلى عبادته لادخل لهم فيه ، قال الطيبي هذا



بِمَظْلَمَةٍ ظَلَمْتَهَا إِيَّاهُ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ - (حم دت ه ح ب هق) عن أنس - (صح)

١٨٠٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَرِيحُ الْوَتْرِ - ابن نصر عن أبي هريرة وعن ابن عمر - (ح)

جواب علي سبيل التعليل للامتناع عن التسعير وأكد بأن وضمير الفصل وتعريف الخبر ليبدل على التأكد ثم رتب الحكم على الوصف المناسب فمن حاول التسعير فقد عارض الخالق ونازعه في مراده ومنع العباد حقهم مما أولاهم الله في الغلاء والرخص فبين أن المانع له من التسعير ما في ضمن ذلك من كونه ظلماً للناس في أموالهم لكونه تصرفاً فيها بغير إذنه بقوله (وإني لأرجو) أي أو مل (أن ألقى الله تعالى) في القيامة (ولا يظلمني) أي يظلمني (أحد بمظلمة) بالفتح وكسر اللام اسم لما أخذ ظلماً (ظلمتها إياه) أي ظلمته بها (في دم) أي في سفكه (ولا مال) أراد بالمال هذا التسعير لأنه مأخوذ من المظلوم قهراً وهو كإرشاء الجنانية وإنما أتى بمظلمة توطئة له ذكره الطبيب قال وعطف قوله ولا مال على قوله ولا دم وجيء بلا النافية للتوكيد من غير تكرير لأن المعطوف عليه في سياق النفي وهذا أصل في إيجاب الإمام الأعظم العدل على نفسه وأفاد أن التسعير حرام لأنه جعله مظلمة وبه قال مالك والشافعي وجوزة ربيعة وهو مذهب عمر لأن به حفظ نظام الأسعار وقال ابن العربي المالكي الحق جواز التسعير وضبط الأمر على قانون ليس فيه مظلمة لأحد من الطائفتين وما قاله المصنف صلى الله عليه وسلم حق وما فعله حكم لكن على قوم سحت نياتهم وديانتهم أما قوم قصدوا أكل مال الناس والتضييق عليهم فباب الله أوسع وحكمه أمضى . اهـ . وفصل قوم بين الغلاء والرخص ومن مفسدات التسعير تحريك الرغائب والحمل على الامتناع من البيع والجلب المؤدى إلى القحط والغلاء قال القاضي والسعر القيمة التي يقدر بها في الأسواق سميت به لأنها ترتفع والتركيب لما له ارتفاع والتسعير تقديرها (حم دت ه ح ب هب) في البيع كلهم (عن أنس) قال غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سعر لنا فذكره قال الترمذي حسن صحيح .

(إن الله تعالى وتر) أي واحد في ذاته لا يقبل الانقسام والتجزئة واحد في صفاته فلا شبيه له واحد في أفعاله فلا شريك له « ليس كمثل شيء وهو السميع البصير » (يحب الوتر) أي صلاته أو أعم بمعنى أنه يثيب عليه ويقبله من عامله قبولاً حسناً قال القاضي وكل ما يناسب الشيء أدنى مناسبة كان أحب إليه مما لم يكن له تلك المناسبة قال ابن عربي فتعين عليك أن تكون من أهل الوتر في جميع أفعالك حتى تطلب العدد والكمية وقد أمرك الله تعالى بقوله في الخبر الآتي فأوتروا إلى آخره فإذا اكتسحت فاكتمل وتراً في كل عين واحدة أو ثلاث فإن كل عين عضو مستقل وإذا طعمت فلا تنزع يدك إلا عن وتر وإذا شربت الماء في حسواتك اجعله وتراً حتى إنك إذا أخذك الفواق اشرب من الماء سبع حسوات تنقطع هكذا جربته وقال الحكيم الترمذي خلق الله الأشياء على محبوب الوتر واحداً وثلاثاً وخمساً وسبعاً فالعرش واحد والكرسي واحد والقلم واحد واللوح واحد والدار واحدة والسجن واحد وأبواب الجنة سبعة ثم تزيد واحداً بمحمد صلى الله عليه وسلم باب الرحمة والتوبة وهو أصل الأبواب وأبواب السجن سبعة وسمي الله مقسومون على سبعة أجزاء وظلال الآدميين سبعة والأيام سبعة وأرزاقهم سبعة وعبادتهم على سبع جوارح ثم افترض على العباد خمس صلوات وهي وتر وعدد ركعاتها سبعة عشر وهي وتر وأم القرآن آياتها وتر وأدنى القراءة واحد وهي آية وأدنى التساييح واحد في الركوع والسجود وفرض الحج في يوم تاسع الحجة والزكاة في كل مائتين خمسة دراهم والعشور من كل عشرة واحد وافترض على العباد حفظ سبع جوارح وجعل التقوى في سبعة وأسماء تسعة وتسعون والقلب وتر وخالقه وتر فأظهر الله محبوه في عامة الأشياء فللعبد في الوتر من النوال مالا عين رأت ولا أذن سمعت فمن صلاه كان كمن دخل محل الملك من السرير يعتذر إليه من عمل نهاره ومن تقصيره (ابن نصر) محمد في كتاب الصلاة (عن أبي هريرة وعن ابن عمر) بن الخطاب ، قضية



- ١٨٠٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَرِيحُ الْوُتْرَ ، فَأَوْتَرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ - (ت) عن علي (ه) عن ابن مسعود
- ١٨٠٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأَ ، وَالنَّسْيَانَ ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ - (ه) عن ابن عباس
- ١٨١٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ - (حم ٤) عن أنس بن مالك القشيري ،  
وماله غيره - (صح)

صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير أو لأنه وجد كذلك لكن عدل عنه لكونه معلولا وهو ذهول  
فقد أخرجه أحمد والبخاري باللفظ المزبور عن ابن عمر المذكور ، وقال الهيثمي وله غيره رجال موثقون  
(إن الله تعالى وتر) أي فرد لا من جهة العدد بل من حيث إنه غير مزدوج كما مر (يحب الوتر) أي يتقبله ويثيب عليه  
(فأوتروا) أي اجعلوا صلاتكم وترأ بضم الهمزة أوصلوا الوتر والفاء جزاء شرط محذوف كأنه قال إذا هديتم إلى  
أن الله يحب الوتر فأوتروا فإن من شأن أهل القرآن الكدح في ابتغاء مرضات الله وإيثار محابه (يا أهل القرآن) أراد  
المؤمنين المصدقين له المنتفعين به وقد يطلق ويراد به القراءة ذكره القاضي قال العليمي وإنما خص الثناء بهم في مقام  
الفردية لأن القرآن ما أنزل إلا لتقرير التوحيد فكأنه قيل إن الله واحد يحب الوحدة فوحده يأهل التوحيد انتهى .  
وزعم الخطابي أن فيه دلالة على عدم وجوب الوتر وإلا لعم غير أهل القرآن وهم عرفاء القراء والحفاظ دون العوام  
وأنت خير بعدم إصابته للصواب إذ لم يذهب أحد إلى ما اقتضاه بكلامه من اختصاص نذب الوتر بعرفاء القرآن وحفاظه  
دون غيرهم بل لو ذهب إليه ذاهب لكان خارقا للإجماع بلا دفاع والأولى أن يحمل الأمر على النذب جمعا بينه وبين  
خبر هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع (ت) من حديث عاصم بن حمزة (عن علي) أمير المؤمنين وحسنه لكن ابن  
ضمرة تكلم فيه غير واحد (ه) عن ابن مسعود وفيه إبراهيم الهجري ضعفه ابن معين وغيره واقتصاره على غير هذين  
يؤذن بتفردهما به من بين الستة والأمر بخلافه فقد عزا الصدر المناوي وغيره للأربعة جميعا  
(إن الله تعالى وضع عن أمتي) أمة الإجابة (الخطأ والنسيان<sup>(١)</sup>) وما استكروهوا عليه) قالوا فيه أن طلاق المكره  
لا يقع إلا إن نواه أو ظهرت منه قرينة اختيار قال ابن حجر حديث جليل قال بعض العلماء ينبغي أن يعد نصف  
الإسلام لأن الفعل إما عن قصد واختيار أولا ، الثاني ما يقع عن خطأ أو نسيان أو إكراه وهذا القسم معفو عنه  
اتفاقا وإنما اختلف هل المعفو عنه الإثم أو الحكم أوهما معا وظاهر الحديث الأخير وما خرج عنه كالقتل فبدليل  
منفصل (ه) في الطلاق (عن ابن عباس) قال الزيلعي سنده ضعيف ورواه الطبراني باللفظ المذكور وقال الهيثمي وفيه  
محمد بن مصفى وثقه أبو حاتم وفيه كلام لا يضر ببقية رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر أخرجه الفضل التيمي  
في فوائده بإسناد ابن ماجه بلفظ رفع بدل وضع ورجاله ثقات إلا أنه أعل بعللة غير قاذحة فإن من رواية الوليد عن  
الأوزاعي عن عطاء عن ابن عباس وقد رواه بشر بن بكر عن الأوزاعي فزاد عبيد بن عمير بن عطاء وابن عباس  
وأخرجه الحاكم والدارقطني انتهى . (إن الله تعالى وضع) أي أسقط (عن المسافر) من السفر وهو لإزالة الكن عن  
الرأس (الصوم) أي صوم رمضان (وشطر) وفي رواية للنسائي ونصف (الصلاة) أي نصف الرباعية لما يحتاجه  
المسافر من الغذاء لو فور نهضة في عمله في سفره وأن وقت غذائه بحسب البقاع لا بحسب الاختيار إذ المسافر متاعه

(١) قال المحققون قاعدة الفقهاء أن النسيان والجهل يسقطا الإثم مطلقا أما الحكم فإن وقع في ترك مأثور لم يسقط  
بل يجب تداركه أو فعل منهى ليس من باب الإلتلاف فلا شيء أو فيه إلتلاف لم يسقط الضمان فإن أوجب عقوبة  
كان شبهة في إسقاطها وخرج عن ذلك صور نادرة



١٨١١ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى وَكَلَّ بِالرَّحِمِ مَلَكًا يَقُولُ : أَيْ رَبِّ نُطْفَةٍ ، أَيْ رَبِّ عِلْقَةٍ ، أَيْ رَبِّ مُضْغَةٍ ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا ، قَالَ : أَيْ رَبِّ شَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ ؟ ذَكَرَ أَوْ أَتَى ؟ فَمَا الرِّزْقُ ؟ فَمَا الْأَجَلُ ؟ فَيُكْتَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ - (حمق) عن أنس - (صح)

على قلة الإلزام من وقى الله ، والسفر قطعة من العذاب يخفف عنه لئلا يجتمع على العبد كلقتان فتتضاعف عليه المشقة ديناً وديناً فإذا خفف عنه الأمر من وجه طبيعي أخذ بالحكم من وجه آخر ديني قال القاضي والصوم منصوب عطف على شطر ولا يجوز عطفه على الصلاة لفساد اللفظ والمعنى أما لفظاً فإنه لو عطف عليه لزم منه العطف على عاملين مختلفين وهو غير جائز وأما معنى فلأن الموضوع عنهم الصوم لا شطره والمراد بالوضع وضع الآداء ليشترك فيه المعطوف والمعطوف عليه فيصح نسبته إليهما إذ الصوم غير موضوع مطلقاً فإن قضاءه واجب عليهم بخلاف شطر الصلاة قال الخطابي وقد يجمع نظم الكلام أشياء ذات عدد مسوقة في الذكر متفرقة في الحكم وذلك أن النظر الموضوع من الصلاة يسقط لا إلى قضاء الصوم يقضى قال الحافظ العراقي وفيه جواز الفطر والقصر للمسافر وإطلاق الكل وإرادة البعض لأنه قال شطر الصلاة وإنما وضع عنه شطر ثلاث صلوات على أن الشطر قد يطلق على غير النصف ، وأن الصوم والإتمام كانا واجبين ثم نسخ (حم ٤ عن أنس بن مالك) السكعي (القشيري) أبو أمية صحابي نزل البصرة قال أغارت علينا خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنطلقت إليه وهو يأكل فقال اجلس فاصبر من طعامنا قلت إني صائم قال اجلس أحدثك عن الصلاة والصيام إن الله وضع الخ صرح الترمذي حديثه هذا وقال ماله غيره قال الحافظ العراقي وهو كما قال لا يعرف له حديث رفعه إلا هذا وأما من أطلق أنه لا يعرف إلا في هذا الحديث فغير صحيح فإنه روى له حديث آخر في جمع القرآن رواه الخطيب وغيره وفي هذا الحديث قصة وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته : وعن الموضع والحبل هذا نص الحديث ثم إنه ليس في روايه الترمذي الصوم .

(إن الله تعالى وكل) بالتشديد من التوكل بمعنى التسليط والقيام بشأن تلك الخدمة (بالرحم) قال الحرالي هو ما تشتمل على الولد من أعضاء التناسل يكون فيه تخليقه من كونه نطفة إلى كونه خلقاً آخر (ملكاً) بفتح اللام (يقول) الملك عند استقرار النطفة في الرحم التماساً لإتمام الخلقة (أى رب) أى يارب هذه (نطفة) أى متى (أى رب) هذه (علقة) قطعة من دم جامدة (أى رب) هذه (مضغة) قطعة لحم قدر ما يبيض ، وفائدة ذلك أنه يستفهم هل يتكون فيها أم لا فيقول نطفة عند كونها نطفة ويقول علقه عند كونها علقه فبين القولين أربعون يوماً وليس المراد أنه يقول في وقت واحد وإلا لزم كون النطفة علقه ومضغة في آن واحد (فإذا أراد الله) سبحانه وتعالى (أن يقضى خلقه) بفتح فسكون أى يأذن في إتمام خلقه (قال) الملك (أى رب شق) وفى رواية أم (سعيد) من السعداء وقدم الاستفهام عن الشقاء لكثرة ما تراه الملائكة من مخالفة البشر المستحقة بها للعذاب (ذكر أَوْ أَتَى) كذلك وقدم الذكر لشرفه وأصالته والخشوع ذكر أَوْ أَتَى عند الله فليس قسماً ثالثاً يسأل عنه (فما الرزق) أى أى شئ قدره فأكتبه (فما الأجل) يعنى فأى مدة قدر أجله فأكتبه (فيكتب) بصيغة المجهول أو المعلوم (كذلك) أى مثل ما يؤمر به (في بطن أمه) أى وهو في بطنها أو والحال أنه في بطنها قبل بروزه إلى هذا العالم ، فرغ ربك من ثلاث عمرك ورزقك وشق أم سعيد فيكتبه الملك في صحيفة فلا يزداد عليه ولا ينقص إلى يوم القيامة كما في رواية مسلم وفي حديث أنه يكتب بين عينيه ولا مانع من كتابته فيهما (تنبيه) وعلم مما تقرر أن قوله نطفة علقه مضغة بالرفع خبر مبتدأ محذوف وقال الكرماني ويجوز النصب أى جعلت المنى نطفة في الرحم أو صار نطفة أو خلقت أنت نطفة قال وقوله أذكر مبتدأ وقد يخص بثبوت أحدهما إذ السؤال فيه عن التعيين فصلح للابتداء به وروى أذكر بالانصب أى أتريد (حمق عن أنس) بن مالك .



- ١٨١٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَهَبَ لَأُمِّي لَيْلَةَ الْقَدَرِ ، وَلَمْ يُعْطَهَا مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ - (فر) عن أنس - (ض)
- ١٨١٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يُصَلُّونَ الصُّفُوفَ ، وَمَنْ سَدَّ فُرْجَةَ رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً - (حم ه حب ك) عن عائشة - (صح)
- ١٨١٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ - (حم دهك) عن البراء (ه) عن عبد الرحمن ابن عوف (ط) عن النعمان بن بشير ، البزار عن جابر - (ح)

(إن الله تعالى وهب لأمتي) أمة الإجابة (ليلة القدر) أي خصهم بها (ولم يعطها من كان قبلهم) من الأمم السابقة فهذا كما ترى صريح في أنها من خصوصياتنا وأشار بقوله وهب إلى عظمها وكثرة المواهب والعطايا فيها وأنها خليفة أن يمتن بها (فر عن أنس) وفيه إسماعيل بن أبي زياد الشامي قال الذهبي في الضعفاء عن الدارقطني عن يضاع الحديث (إن الله تعالى وملائكته يصلون على الذين يصلون) من الوصل ضد القطع (الصفوف) بحيث لا يبقى فيها ما يسع وافقا أي يغفر لهم ويأمر ملائكته بأن يستغفروا لهم قال الفخر الرازي ولا يصح كونها بمعنى الدعاء لأنه غير معقول المعنى في حقه تعالى لأن الدعاء للغير يقتضي طلب نفعه من ثالث وهو هنا محال وتقييد الصف في الحديث الآتي بالأول للأكثرية لا لإخراج غيره كما يصرح به ما يأتي (ومن سد فرجة) بضم أوله خلافا بين المصلين في صف (رفعه الله بها) أي بسبب سدها إياها (درجة) في الجنة زاد في رواية ودرت عليه الملائكة من البر وهذا وارد على منهج تأكد سد الفرج في الصفوف وكرهه تركها مع عدم العذر (تنبيه) قال ابن عربي الخلل في الصفوف طرق الشيطان والطريق واحدة وهي سبيل الله فإذا انقطع هذا الخط الظاهر من النقط ولم يتراس لم يظهر وجود للخط والمقصود وجود الخط فصفوف المصلين لا تكون في سبيل الله حتى تتصل و يتراس الناس فيها فمن لم يفعل وأدخل الخلل كان ممن سعى في قطع سبيله ولا يكون السبيل إلا كالخط الموجود من النقط المتجاورة التي ليس بين كل نقطتين حين فارغ لا نقطة فيه وحينئذ يظهر صورة الخط فكذا الصف لا يظهر فيه سبيل الله حتى يتراس الناس فيه (حم ه حب ك) في الصلاة (عن عائشة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال مغطاي حديث مختلف في إسناده لاختلاف حال رواية إسماعيل بن عياش .

(إن الله وملائكته) أي عباده المقربين المصطفون المصفون من أدناس البشر الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (يصلون على الصف الأول) أي على أهله وهو الذي يلي الإمام أي يستغفرون لأهله قال تعالى «ويستغفرون لمن في الأرض» (١) وتتمام الحديث عند أحمد وغيره قالوا يا رسول الله وعلى الثاني قال وعلى الثاني اه بلفظه (حم ده) في الصلاة (ك) كلهم (عن البراء) بن عازب ولفظ رواية أبي داود عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلل الصفوف من ناحية إلى ناحية يسمح صدورنا ومناكبنا ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم وكان يقول إن الله وملائكته يصلون على الصف الأول قال في الرياض إسناده حسن (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (أحد العشرة المبشرة) (ط) عن النعمان بن بشير (الأنصاري) (البزار) في مسنده (عن جابر) قال الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد والبزار وغيرهما

(١) لما روى البزار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الأول ثلاثا وللثاني مرتين وللثالث مرة فيستحب أن يقدم الناس في الصف الأول ويستحب إتمامه ثم الذي يليه وأن لا يشرع في صف حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء المنفردات بجماعتهم عن جماعة الرجال أما إذا وصلت النساء مع الرجال جماعة واحدة فأفضل صفوف النساء آخرها .



١٨١٥ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنَ الصُّفُوفِ - (ده حب) عن عائشة - (صح)

١٨١٦ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الْمُتَسَحِّرِينَ - (حب طس حل) عن ابن عمر - (ض)

١٨١٧ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى أَصْحَابِ الْعِمَامَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (طب) عن أبي الدرداء (ض)

رجال أحمد موقنون

(إن الله تعالى وملائكته يصلون على ميامن الصفوف) أى يستغفرون لمن عن يمين الإمام من كل صف والمراد يستغفرون لهم أولا أو كثيرا اهتماما بشأنهم ثم يستغفرون لمن عن اليسار لأن الاستغفار مخصوص بهم بدليل الخبر الآتى: من عمر ميسرة المسجد <sup>(١)</sup> (د ح حب عن عائشة) سكت عليه أبو داود قال فى الرياض إسناده على شرط مسلم وفيه رجل مختلف فى توثيقه وقال مغلطاي فى شرح ابن ماجه سنده صحيح على شرط مسلم .

(إن الله تعالى وملائكته يصلون على المتسحرين) أى الذين يتناولون السحور بقصد التقوى به على الصوم لما فيه من كسر شهوة البطن والفرج الموجهة لتصفية القلب وغلبة الروحانية على الجسمية الموجهة للقرب من جانب الرب تعالى فلذلك كان السحور متأكدا للندب جدا (حب طس حل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الطبراني تفرد به يحيى بن يزيد الخولاني قال الهيثمى ولم أجد من ترجمه اه وقال أبو نعيم غريب من حديث نافع لم يروه إلا عبد الله ابن سليمان المعروف بالطويل وعنه عبد الله بن عياش القتيباني تفرد به إدريس بن يحيى الخولاني وهو عند أهل مصر كبشر بن الحارث عند أهل بغداد اه ، وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لإلزام ذكر والأمر بخلافه فقد خرج أحمد فى المسند باللفظ المذكور عن ابن عمر المزبور وقد سبق أويحيى قول الحافظ ابن حجر إذا كان الحديث فى مسند أحمد لا يعزى لغيره ممن دونه وخرجه أيضا الجوهري فى أماليه من حديث ابن عمر بلفظ غذاء المؤمن السحور وإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين قال المصنف يحصل من مجموع الطرق حسن الحديث .

(إن الله تعالى وملائكته يصلون على أصحاب العمام) جمع عمامة أى الذين يلبسون العمام (يوم الجمعة) ويحضرون صلاتها ، وأخذ منه حجة الإسلام ندب التعمم وتأكدته فى هذا اليوم قال فان كرهه الحر فلا بأس أن ينزعها قبل الصلاة وبعدها لكن لا ينزعها فى وقت السعى من المنزل إلى الجمعة ولا فى وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام المنبر ولا فى خطبته اه <sup>(٢)</sup> (طب) عن محمد بن عبد الله الحضرمي عن العلاء بن عمر الخنفي عن أيوب بن مدرك عن مكحول (عن أبي الدرداء) قال الزين العراقي أيوب بن مدرك كذبه ابن معين وقال تليذه الهيثمى فيه أيوب بن مدرك . قال ابن معين كذاب اه وفى الميزان واللسان عن مرة كذاب وعن النسائي متروك له مناكير ثم عد من مناكيره هذا الحديث اه وأورده ابن الجوزي فى الموضوعات وقال لأصل له تفرد به أيوب قال الأزدي هو من وضعه كذبه يحيى وتركه الدارقطني اه ولم يتعقبه المؤلف بشئ سوى أنه قال اقتصر على تضعيفه الزين العراقي وابن حجر ولم يزد على ذلك وأنت خير بما فى هذا التعقب من التعصب .

(١) قال الغزالي ينبغى لدخول المسجد أن يقصد يمينه الصف فانها يمين وبركة وإن الله تعالى يصلي على أهلها اه قلت وهذا إذا كان فيها سعة ولم يؤذ أهلها ولا تتعطل ميسرة المسجد ، فان قلت يتنافى هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم: من عمر ميسرة المسجد كتب له كفلان من الأجر ، قلت لا منافاة لأنه قد يحصل لصاحب الميمنة ما يوازى ذلك أو يزيد ، وقد يحصل لصاحب الميسرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب نيته وإخلاصه وسبب الحرص على ميمنة الإمام أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا أحرص الناس على تحصيل القربات فلما حث النبي صلى الله عليه وسلم على ميمنة الصف ازدحموا عليها فتعطلت الميسرة فقال ذلك (٢) ويندب للإمام أن يزيد فى حسن الهيئة



١٨١٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ ، وَيَدُ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ ، وَمَنْ شَذَّ شَذَّ إِلَى النَّارِ - (ت)

عن ابن عمر - (ح)

١٨١٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ ، وَلَا الصَّيَّاحَ فِي الْأَسْوَاقِ - (خ) عن جابر - (ح)

١٨٢٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الذَّوَاقِينَ وَلَا الذَّوْافَاتِ - (ط) عن عبادة بن الصامت - (ح)

(إن الله تعالى لا يجمع أمتي) أى علماء أمتي ولفظ رواية الترمذى لا يجمع أمتي أو قال أمة محمد وهو تردد من الراوى (على ضلالة) لأن العامة عنها تأخذ دينها ، وإليها تفزع فى النوازل فاقترنت الحكمة حفظها قال الطيبى وقوله أمة محمد أظهر فى الدراية لأن التخصيص يدل على امتياز أئمة عن جميع الأمم بهذه الفضيلة فيلزم منه امتياز الفرقة الناجية المسماة بأهل السنة والجماعة من الفرق الضالة فلذلك عقبه بقوله (ويد الله على الجماعة) كناية عن الحفظ أى الجماعة المتفقة من أهل الإسلام فى كنف الله ووفائته (ومن شذ) انفرد عن الجماعة قال الطيبى ومعنى على كعنى فوق فى قوله تعالى يد الله فوق أيديهم فهو كناية عن النصرة والغلبة لأن من بايع الإمام الحق فكأنما بايع الله ومن بايع الله فإنه ينصره ويخذل أعداءه أى هو ناصرهم ومصيرهم غالبين على من سواهم ومن فارقهم فقد خلع ربة الطاعة من عنقه وخرج عن نصرة الله فدخل النار ، فالواو فى قوله ومن شذ للعطف على معنى الحصول فى الوجود وتقويض ترتب الثانية على الأولى إلى فهم السامع الزكى الفطن ويحتمل أن يضمن يد الله معنى الإحسان والإنعام بالتوفيق على استنباط الأحكام وعلى الإطلاع على ما كان عليه المصطفى صلى الله عليه وسلم وصحبه من الاعتقاد (شذ إلى النار) أى إلى ما يوجب دخولها فأهل السنة والجماعة هم الفرقة الناجية ، فالشذوذ الانفراد وشذ عن الجماعة انفرد عنهم (ت) عن ابن عمر بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الضياء فى المختارة بلفظ إن الله لا يجمع هذه الأمة على ضلالة أبداً وإن يد الله مع الجماعة فاتبعوا السواد الأعظم فإنه من شذ شذ فى النار قال ابن حجر رحمه الله فى تخرىج المختصر حديث غريب خرج أبو نعيم فى الحلية واللائكأتى فى السنة ورجاله رجال الصحيح لكنه معلول فقد قال الحاكم لو كان محفوظاً حكمت بصحته على شرط الصحيح لكن اختلف فيه على معتمر بن سليمان على سبعة أقوال فذكرها وذلك مقتضى للاضطراب والمضطرب من أقسام الضعيف

(إن الله تعالى لا يحب الفاحش) أى ذا الفحش فى قوله وفعله بل يبغضه كما صرح به فى الحديث الآتى بقوله إن الله يبغض الفاحش الخ والفحش اسم لكل خصلة قبيحة وقال الحرالى اسم لكل ما يكرهه الطبع من رذائل الأعمال الظاهرة كما ينكره العقل ويستخفه الشرع فيمتفق فى حكمه آيات الله الثلاث من الشرع والعقل والطبع (المتفحش) أى الذى يتكلف ذلك ويتعمده يعنى الفاحش المتفحش صنفاً (ولا الصياح) بفتح المهملة وشذ المثناة تحت الصراخ (فى الأسواق) أى كثير الصراخ فى الشوارع والطرق وجامع الناس كما يفعله السوقة والدلالون ونحوهم فيكره ذلك أما صياح نحو الدلال والمنادى ومعرف اللقطة ومنشد الضالة بقدر الحاجة فلا يكره (خ) وكذا ابن أبى الدنيا (عن جابر) قال الزين العراقى وسنده ضعيف قال ولابن أبى الدنيا والطبرانى عن أسامة بن زيد إن الله لا يحب الفاحش المتفحش وسنده جيد انتهى وفى مسلم من حديث عائشة إن الله لا يحب الفحش ولا التفحش (إن الله لا يحب الذواقين ولا الذوافات) قال الزخشرى هو استطراق النكاح وقتاً بعد وقت كلما تزوج أو تزوجت مد عينه أو مدت عينها إلى آخر أو إلى أخرى قال وهذا من المجاز وقول النهاية السريع النكاح السريع الطلاق فيه نظر لأن الحديث مصرح كما ترى بأن المذموم المبعوض أن يتزوجها أو تتزوجه بقصد ذوق عسيلتها أو عسيلته ثم تحصل المفارقة وقد يكون النكاح وسرعة الفراق لا لذلك وفيه أنه يكره التزوج بقصد ذلك لكنه يصح وذلك لأن مقصود النكاح النسل



١٨٢١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرْضَى لِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ إِذَا ذَهَبَ بِصَفِيَّةٍ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَصَبْرٌ وَاحْتِسَابٌ بِثَوَابٍ دُونَ الْجَنَّةِ - (ن) عن ابن عمرو - (صح)

١٨٢٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ - (ن ه) عن خزيمه بن ثابت - (ح)

١٨٢٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَظْلِمُ الْمُؤْمِنَ حَسَنَةً يُعْطَى عَلَيْهَا فِي الدُّنْيَا وَيُثَابُ عَلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى إِذَا أَفْضَى إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُعْطَى بِهَا خَيْرًا - (حمم) عن أنس - (صح)

ودوام العشرة وحصول الألفة، وسرعة المفارقة مفوتة لذلك مع ما فيه من كسر القلب وتولد الضغائن، وتمسك به الخنفيه على منع إباحة الطلاق إلا للضرورة (طب عن عبادة) بن الصامت قال الهيثمي فيه راو لم يسم وبقية إسناده حسن (إن الله لا يرضى لعبده المؤمن إذا ذهب بصفية) الذي يضاف فيه الود ويخلصه فاعيل بمعنى فاعل أو مفعول (من أهل الأرض) يعنى أماته (فصبر) العبد المؤمن على قضاء الله تعالى (واحتساب) أى طلب بفقده الاحتساب أى الثواب عند الله تعالى (بثواب دون الجنة) أى دون إدخاله إياها مع السابقين الأولين أو من غير عذاب أو بعد عذاب يستحق ما هو فوقه وهذا مرشح لما ذهب إليه ابن عبد السلام فى طائفة من أن المصائب لا ثواب فيها بل فى الصبر عليها لكونها ليست من كسب العبد، وذهب آخرون إلى خلافه وتأولوا هذا وما أشبهه (ن) عن ابن عمرو بن العاص

(إن الله لا يستحي) أى لا يأمر بالحياء فى الحق أو لا يفعل ما يفعله المستحي من ترك ما يستحي منه فالاستحياء هنا استعارة تبعية تمثيلية فالمراد أن الله لا يمتنع من بيان (الحق) أو من ذكره فكذا أنا لا أمتنع من إرشادى لكم وتعليمكم أمر دينكم وإن كان فى لفظه استحياء وقدم ذلك توطئة وبسطاً لعذره فى ذكره ما يستحي منه عادة بحضرة النساء (لا تأتوا النساء) نساءكم أى تجامعوهن (فى أدبارهن<sup>(١)</sup>) لأنه ليس محل الحرث ولا موضع الزرع وإذا حرم وطء الحائض بعله أن فى فرجها أذى وهو دم الحيض فالدبر أولى لأن الفرج الحلال إذا حرم بطرق الأذى عليه فوضع لا يفارقه الأذى أخرى أن يحرم قال الطيبي وفى جعل قوله «إن الله لا يستحي» إلى آخره مقدمة وتمهيداً لله تعالى بعد إشعاره بشناعة هذا الفعل واستهجانته وكان من حق الظاهر إنى لا أستحي فأُسند إليه تعالى للبلاغة والتأكيد ومن ثم اتفق الجمهور من السلف والخلف على تحريمه (ن) فى عشرة النساء (ه) فى النكاح (عن خزيمه) بضم المعجمة (ابن ثابت) قال المنذرى روياه بأسانيد أحدها جيد .

(إن الله تعالى لا يظلم) أى لا ينقص (المؤمن) وفى روايات مؤمناً (حسنة) أى لا يضع أجر حسنة المؤمن (يعطى) بالبناء للمفعول أى المؤمن (عليها) وفى رواية بها أى بتلك الحسنة أجراً فى الدنيا وهو دفع البلاء وتوسعة الرزق وغير ذلك (ويثاب عليها فى الآخرة) أى يثيبه الله أى يجازيه عليها برفع درجاته فى الجنة فهو يجازى على حسناته فى الدنيا وفى الآخرة (وأما الكافر) إذا عمل حسنة فى الدنيا كأن فك أسيراً وأقنذ غريقاً (فيطعم بحسناته فى الدنيا) أى يجازى فيها على ما فعله من القرب التى لا تحتاج لنية بنحو توسعة لرزقه ودفع مصيبة ونصر على عدو وغير ذلك ؛ وقال فى المؤمن يعطى وفى الكافر يطعم لأن العطاء أكثر استعماله فيما تحمد عاقبته (حتى إذا أفضى إلى الآخرة) أى صار إليها (لم تكن له حسنة يعطى بها خيراً) قال الطيبي قوله لا يظلم أى لا ينقص<sup>(١)</sup> وهو يتعدى إلى مفعولين أحدهما

(١) قال الدميرى اتفق العلماء الذين يعتمد بهم على تحريم وطء المرأة فى دبرها قال أصحابنا لا يحل الوطء فى الدبر



١٨٢٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ مَنْ عِبَادَهُ إِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ الَّذِي يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ ، وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (هـ) عن ابن عمر - (ض)

١٨٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُغْلِبُ ، وَلَا يَخْلُبُ ، وَلَا يُنَبِّئُ بِمَا لَا يَعْلَمُ - (ط) عن معاوية - (ض)

١٨٢٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ أَنْتَزَاعًا يَتَزَعُهُ مِنَ الْعِبَادِ ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ ، حَتَّى

مُؤْمِنًا وَالْآخِرَ حَسَنَةً وَالْيَاءُ فِي قَوْلِهِ يَعْنِي بِهَا إِنْ حَمَلَتْ عَلَى السَّيِّئَةِ بِحِثَابِهَا إِلَى مَقْدَرِ أَيْ يُعْطَى بِسَبَبِهَا حَسَنَةً وَإِنْ حَمَلَتْ عَلَى الْبَدَلِ فَلَا وَذَكَرَ فِي الْقَرِينَةِ الثَّانِيَةِ أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا فَعَلَ حَسَنَةً يَسْتَوْفِي أَجْرَهَا بِكَالِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى لَا يَكُونَ لَهُ نَصِيبٌ فِي الْآخِرَةِ وَالْمُؤْمِنُ إِنَّمَا يَجْزِي الْجُزَاءَ الْأَوَّلِيَّ فِي الْآخِرَةِ وَتَحْرِيرُ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا عَلَى حَسَنَةٍ أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَجْزِيهِ فِي الْآخِرَةِ الْجُزَاءَ الْأَوَّلِيَّ وَيَفْضُلُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَجْزِيهِ فِي الدُّنْيَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (ح م) فِي التَّوْبَةِ (عَنْ أَنَسٍ) وَلَمْ يَخْرُجْهُ الْبُخَارِيُّ .

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ) بِنَارِ جَهَنَّمَ (مَنْ عِبَادَهُ إِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ) أَيْ الْعَاقِي الشَّدِيدَ الْمَقْرُطَ فِي الْإِعْتِدَاءِ أَوِ الْعِنَادِ (الَّذِي يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ) فَأَشْرَكَ مَعَهُ غَيْرَهُ (وَأَبَى) أَيْ أَمْتَنَعَ (أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) أَيْ مَعَ قَرِينَتِهَا وَبَقِيَّةِ شُرُوطِهَا وَهَذَا نَكْبَرٌ لَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَقَدْ عَوَّضَ بِخَبْرٍ أَخْرَجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرَدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ وَدَفَعَ التَّعَارُضَ بِحَمْلِ الْإِيْمَانِ الْعَاصِمِ عَنِ النَّارِ عَلَى الْإِيْمَانِ الْعِلْمِيِّ وَالْعَمَلِيِّ وَخَلَّافَهُ عَلَى خَلَّافِهِ (هـ عَنْ ابْنِ عُمَرَ) قَالَ قَالَتْ امْرَأَةٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَوْ لَيْسَ أَرْحَمَ عِبَادَهُ مِنَ الْأُمِّ بَوْلِدِهَا؟ قَالَ بَلَى قَالَتْ فَإِنَّ الْأُمَّ لَا تَلْقَى وَلِدَهَا فِي النَّارِ فَأَكْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلُهُ وَسَلَّمَ بِيكِي ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَذَكَرَهُ وَفِيهِ هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ وَسَبَقَ قَوْلُ أَبِي دَاوُدَ فِيهِ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ أَعْيَنٍ قَالَ فِي الْكَاشِفِ ضَعْفَهُ أَبُو حَاتِمٍ وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى الشَّيْبَانِيُّ قَالَ مَتَّعَهُمْ وَقَالَ فِي الضَّعْفَاءِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ كَذَابٌ أَتَمَّ .

(إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْلِبُ) بَضْمٌ أَوَّلُهُ وَفَتْحٌ ثَانِيٌّ إِذْ لَا ضِدَّ لَهُ وَلَا نَدَّ وَلَا رَادَّ لِقَضَائِهِ وَلَا مَعْقِبَ لِحُكْمِهِ فَهُوَ الْغَالِبُ الْقَادِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ (وَلَا يَخْلُبُ) بَخَاءٌ مَعْجَمَةٌ أَيْ لَا يَخْدَعُ (وَلَا يُنَبِّئُ بِمَا لَا يَعْلَمُ) أَيْ لَا يُخْبِرُهُ أَحَدٌ بِشَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ «قُلْ أَتَنْتَبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ» ، «لَا يُعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ» بَلْ هُوَ عَالِمٌ بِجَمِيعِ الْأُمُورِ ظَاهِرُهَا وَخَفِيَّهَا كُلِّهَا وَجَزْئُهَا عَلَى الْمَذْهَبِ الْمَنْصُورِ وَقَوْلُ الْحَكَمَاءِ يَعْلَمُ الْجُزْئِيَّاتِ ، عَلَى الْوَجْهِ الْكُلِّيِّ لَا الْجُزْئِيَّ أَطِيلُ فِي رَدِّهِ وَحَقٌّ مِنْ عِلْمِ أَنَّهُ تَعَالَى مَوْصُوفٌ بِذَلِكَ أَنْ يَقِفَ عَلَى قَدَمِ الْأَدَبِ وَيَعْمَلَ عَلَى قَضِيَّةٍ مَا هُوَ شَأْنُهُ مِنَ الْعَجْزِ وَعَدَمِ مَقَاوِمَةِ قَهْرِ الرُّبُوبِيَّةِ فِي شَيْءٍ وَلَا يَخْدَعُهُ فَإِنْ مِنْ خَادَعِهِ فَإِنَّمَا يَخْدَعُ نَفْسَهُ (ط) عَنْ مُعَاوِيَةَ) قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِيهِ يَزِيدُ بْنُ يُونُسَ الصَّغَانِيُّ ضَعِيفٌ مَتْرُوكٌ .

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ) الْمَوْدِيُّ لِمَعْرِفَةِ اللَّهِ وَالْإِيْمَانِ بِهِ وَعِلْمُ أَحْكَامِهِ ، إِذْ الْعِلْمُ الْحَقِيقِيُّ هُوَ ذَلِكَ (أَنْتَزَاعًا) مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ قَدَّمَ عَلَى فَعْلِهِ وَهُوَ يَنْتَزَعُهُ أَيْ يَحْوِي مَحْوَهُ قِيلَ وَلَا يَجُوزُ تَقْدِيمُهُ لِأَنَّهُ مُؤَكَّدٌ وَرَتَبَتُهُ التَّأْخِيرُ لِأَنَّهُ كَالْتَأْبِيعِ فَيَكُونُ إِمَّا مَنْصُوبًا بِفَعْلٍ يَفْسُرُهُ مَا بَعْدَهُ وَإِمَّا مَفْعُولٌ لِقَوْلِهِ لَا يَقْبِضُ (مَنْ) صُدُورُ (الْعِبَادِ) الَّذِينَ هُمْ الْعُلَمَاءُ لِأَنَّهُ أَكْرَمُ الْأَكْرَمِينَ وَهُوَ وَهَبُهُمْ إِيَّاهُ فَلَا يَسْتَرْجِعُهُ (وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ) وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ لِزِيَادَةِ التَّعْظِيمِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «اللَّهُ الصَّمَدُ» بَعْدَ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» (بِقَبْضِ الْعُلَمَاءِ) أَيْ بِمَوْتِهِمْ فَيَقْبِضُ الْعِلْمَ بِتَضْيِيعِ

فِي شَيْءٍ مِنَ الْآدَمِيِّينَ وَلَا غَيْرِهِمْ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ قَالَ الْعُلَمَاءُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى «فَأَتَوَّاحَرُثَكُمْ أُنْشِئْتُمْ» أَيْ فِي مَوْضِعِ الزَّرْعِ مِنَ الْمَرْأَةِ وَهُوَ قَبْلُ الْمَرْأَةِ الَّتِي يَنْزِعُ فِيهَا أُمِّي لَا تَبْغَاءُ الْوَلَدَ فِيهِ إِبَاحَةً وَطَهَارَةً فِي قَبْلِهَا إِنْ شَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهَا وَإِنْ شَاءَ مَكْبُوتَةً وَأَنَّ الدَّبَرَ لَيْسَ هُوَ مَوْضِعُ حَرْثٍ وَلَا مَوْضِعُ زَرْعٍ ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ «أُنْشِئْتُمْ» أَيْ كَيْفَ شِئْتُمْ



إِذَا لَمْ يَبْقَ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤَسَاءَ جُهَالًا ، فَسُئِلُوا فَأَقْتُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا - (حم ق ت ه) عن ابن عمرو - (صح)

١٨٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِزَارَهُ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

التعلم فلا يوجد فيمن بقي من يخلف من مضى وفي رواية للبخارى بدل هذا لكن ينزعه منهم بقصر العلماء بعلمهم وتقديره ينزعه بقصر العلماء مع علمهم ففيه نوع قلب وفي رواية لكن ذهابه قبض العلماء ومعانيها متقاربة قال ابن المنير محو العلم من الصدور جائز في القدرة لكن الحديث دل على عدم وقوعه (حتى) ابتدائية دخلت على الجملة (إذا لم يبق) بضم أوله وكسر القاف (عالما) وفي رواية يبق عالم بفتح الياء والقاف وفي رواية إذا لم يترك وعبر بإذا دون إن إيماء إلى أنه كأن لا محالة بالتدرج (اتخذ) أصله اتخذ قلبت الهمزة تاء ثم أدغمت التاء في التاء (الناس رؤساء) روى بضم الهمزة والتنوين جمع رأس وروى بفتحها وهم آخره جمع رئيس قال النووي كلاهما صحيح لكن الأول أشهر والمراد بالناس جميعهم فلا يصح أن الناس اتخذوا رؤساء جهالا إلا عند عدم العلم مطلقا فسقط ماتوهم من أن إذا شرطية ويلزم من انتفاء الشرط انتفاء المشروط ومن وجوده وجوده لكنه ليس كذلك لجواز حصول الإيجاد مع وجود العالم وهذا حث على لزوم العلم (جهالا) جهلا بسيطا أو مركبا (فسئلوا) بالبناء للجهول وضميره يعود إلى رؤساء (فأفتوا بغير علم) في رواية برأيهم أى استكبارا وأنفة عن أن يقولوا لا نعلم (فضلوا) في أنفسهم (وأضلوا) من أفتوه وفي رواية وضلوا عن سواء السبيل . وهذا تحذير من ترئيس الجهلة وأن الفتوى هي الرئاسة الحقيقية وذم من يقدم عليها بلا علم وأن قبض العلم موت حملته لا يحويه منهم ولا يلزم من بقاء القرآن حيثئذ بقاء العلم لأنه مستنبط منه ولا يلزم من المستنبط نفي المستنبط منه والعالم وإن كان قارئا فهو أخص ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم وفيه جواز خلو الزمان عن مجتهد وعليه الجمهور خلافا لا كثر الحنابلة وترئيس أهل الجهل ويلزمه الحكم بالجهل وهذا كما قال الكرماني نعم القضاة الجاهلين إذ الحكم بشيء يستلزم الفتوى به ثم إن ذا لا يعارضه خبر لا تزال طائفة أح محل ذا علي أصل الدين وذاك علي فروعه أو أنه لا يقبض العلم إلى زمن مبادئ الأشراف قبل استحكامهايتها فإذا أزلت الآفة وأفرط قرب قيام الساعة ومأمر الله زال السكل فيحمل الخبر على زمنين مختلفين يزول التعارض من البين (تمة) قال الراغب لأشئ . أوجب على السلطان من رعاية أحوال المتصدين للرياسة بالعلم فمن الإخلال بها ينتشر الشر ويكثر الأشرار ويقع بين الناس التباغض والتنافر وذلك أن السواس أربعة الانبياء وحكمهم على الخاصة ظاهرهم وباطنهم والحكام وحكمهم علي بواطن الخاصة والوعاظ وحكمهم علي بواطن العامة وصلاح العالم برعاية أمر هذه الساسات لتخدم العامة الخاصة وتسوس الخاصة العامة ، وفساده في عكس ذلك ، ولما ترشح قوم للزعامة في العلم بغير استحقاق وأحدثوا بجهلهم بدعا استغنوا بها عامة واستجلبوا بها منفعة ورياسة فوجدوا من العامة مساعدة بمشاركتهم لهم وقرب جوهرهم منهم وفتحوا بذلك طرقا ميسرة ورفعوا به ستورا مسيلة وطلبوا منزلة الخاصة فوصلوها بالوقاحة وبما فيهم من الشره فدعوا العلماء ووجهوهم اغتصابا لسلطانهم ومنازعة لمكانهم فأعزوا بهم أتباعهم حتى وطئوهم بأظلافهم وأخفافهم فتولد بذلك البوار والجور العام والعار (حم ق ت عن ابن عمرو) بن العاص قال أحمد قال ذلك في حجة الوداع وفي الباب عن أبي أمامة أيضا وزاد فقال أعزاني ياني الله كيف يرفع العلم منا وبين أظهرنا المصاحف وقد تعلمنا ما فيها وعلمناها أبناءنا ونساءنا وخدمنا ؟ فرفع رأسه وهو مغضب فقال هذه اليهود والنصارى بين أظهرهم المصاحف لم يتعلموا منها فيما جاءهم أنبياءهم انتهى فأفاد أن بقاء الكتب بعد رفع العلم بموت العلماء لا يغني من ليس بعالم شيئا ، قال ابن حجر قد اشتهر هذا الحديث من رواية هشام فوقع لنا من روايته أكثر من سبعين نفسا عنه (إن الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسبل إزاره) أى مرخيه إلى أسفل كعبه أى لا يثيب رجلا على صلاة أرخى



١٨٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا ، وَابْتَغَى بِهِ وَجْهَهُ - (ن) عن أبي أمامة (ح)

١٨٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ مَنْ لَا يُصِيبُ أَنْفَهُ الْأَرْضَ - (طب) عن أم عطية - (ض)

١٨٣٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ أُمَّةً لَا يُعْطُونَ الضَّعِيفَ مِنْهُمْ حَقَّهُ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

فيها إزاره اختيالاً ومجياً وهذا قاله لمن رآه يصلي كذلك وأمره بأن يتوضأ أى ويعيد ، وذلك لأن الصلاة حال تواضع وإسبال الإزار فعل متكبر فتعارضاً قال ابن عربى وأمره له بإعادة الوضوء أدب وتأكيد عليه ولأن المصلى يتأجى ربه والله لا ينظر إلى من جر إزاره ولا يكلمه فلذلك لم يقبل صلاته بمعنى أنه لا يشبه عليها وقال الطيبى سر الأمر بالتوضئ وهو متطهر أن يتفكر الرجل في سبب ذلك الأمر فيقف على ما تركه من الشناعة وأنه تعالى ببركة أمر رسوله صلى الله عليه وسلم وطهارة الظاهر يطهر باطنه من التكبر والخيلاء لأن طهارة الظاهر تؤثر في طهارة الباطن فعلى هذا ينبغي أن يعبر كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم على أنه تعالى لا يقبل صلاة المتكبر المختال (د) في الصلاة واللباس (عن أبي هريرة) قال بينما رجل يصلى إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فقبل له في ذلك فقال إنه كان يصلى وهو مسبل إزاره وإن الله تعالى لا يقبل الخ؛ قال النووي في رياضته إسناده صحيح على شرط مسلم لكن أعله المنذرى فقال فيه أبو جعفر رجل من المدينة لا يعرف

(أن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً) بأن لا يشرك العاقل في عبادة ربه أحداً (وابتغى به وجهه) فمن أراد بعمله الدنيا وزينتها دون الله والآخرة فخطئه ما أراد وليس له غيره ، وسبب هذا الحديث أن أبا أمامة قال يارسول الله أرأيت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر ماله؟ فقال لا شيء له فأعادها ثلاثاً يقول لا شيء له ثم ذكره ؛ وبه نوزع كثيرون في قولهم لو أضاف إلى قصد إعلاء كلمة الله سبباً من الأسباب الدنيوية لم يضر حيث وقع ضمننا لإمضاء ، وقول الآخرين إذا كان أصل الباعث الإعلاء لا يضر العارض الطارئ . قال ابن حجر ويمكن حمل الحديث على من قصد الأمرين معا فلا يخالف ما ذكره وقد قال ابن أبي جرة ذهب المحققون إلى أنه إذا كان الباعث الأول قصد الإعلاء لم يضر ما انضاف إليه (تنبيه) قال بعض العارفين هذا الحديث قطع ظهور العاملين ولم يبق لهم معه تعلق بعمل وقد انكشف بالخبر والعيان أن شرط العمل بالإخلاص وهذا الحديث من أقوى أدلة من قال لا ثواب في عمل إلا إن خلص كله من الرياء وأنه لا يعتبر غلبة الباعث الذى عليه الإمام الغزالي (ن) عن أبي أمامة) قال قلت يارسول الله أرأيت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر ماله؟ فقال لا شيء له فأعادها ثلاثاً يقول لا شيء له ثم ذكره قال العلاء والحديث صحيح صححه الحاكم وقال المنذرى إسناده جيد وقال الحافظ العراقى حسن وقال ابن حجر جيد وعُدل المصنف عن عزوه لآبى داود كما فعل عبد الحق لقول ابن القطان إنه ليس عنده لكن أطلق ابن حجر في الفتح عزوه له

(إن الله لا يقبل صلاة من لا يصيب أنفه الأرض) في السجود فوضع الأنف واجب أو مندوب؟ على قولين فيه فمن أوجبه أجرى الحديث على ظاهره وأبطل الصلاة بالإخلال به ومن ندبه حمل الحديث على أن القبول المنقضى هو كالقبول لا أصله (طب عن أم عطية) الانصارية الخائنة قال الهيثمى فيه سليمان الثقافلى وهو متروك

(إن الله لا يقبل من أمة) أى جماعة (لا يعطون الضعيف منهم) في رواية فيهم (حقه) وذلك لأن الله سبحانه وتعالى جعل الحق ليقضى الوفاء بقيام التوحيد والانقياد له فإذا وجدهم الحق معظمين له قائمين بوفائه رجع إلى الله تعالى مثنياً عليهم فرجع من الله بالتقديس اليهم والإمداد بالإرشاد حتى يزدادوا قوة على القيام به ومن وجده الحق غير معظم له رجع إلى الله ليشتكوه والرحمة تلتى الحق بين يدي الله تعالى مراقبة للحق فكلماء الحق يشكو من الخلق خنت الرحمة في محامها حنين الواهة فيسكن سلطان الغضب ولولا شأن الرحمة نار السلطان فدمر العباد والبلاد فإذا



١٨٣١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنَامُ ، وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ ، يَخْفُضُ الْقَسْطَ وَيَرْفَعُهُ ، يَرْفَعُ إِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ ، حِجَابُهُ النُّورُ ، لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا أَتَتْهُ إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ ( م ه ) عَنْ أَبِي مُوسَى ( صَح )

جاء الحق يشكو مؤذياً معانداً جباراً آثار السلطان بالعقوبات فاعتزلت الرحمة فإن المعاند مبارز فرب قوم تحل منهم العقوبة في طرفة عين ورب آخرين رأسهم مظلمة سنين حتى يقع عليهم وهم في غفلتهم لاهين (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه أبو سعيد البقال وهو ضعيف وظاهره أنه لا يوجد مخرجا في شيء من الستة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف والأمر بخلافه فقد خرج ابن ماجه بلفظ لا يؤخذ لضعيفهم من شديدهم ورواه الشافعي رضى الله عنه بلفظ الطبراني مصرحا بالسبب فقال إن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أقطع الناس الدور فقال حتى من بني زهرة نكسب عنا ابن أم معبد يعنون ابن مسعود أي اصرفه عنا يا رسول الله ويحتمل أن الأمر لابن مسعود علي حذف حرف النداء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم بعثني الله إذن؟ إن الله الخ أي إن خفتم شره وأذى مجاورته فإنتي آخذ للضعيف من القوى حقه أو أراد أن ابن مسعود هو الضعيف وهذا حقه فلم تأمره بالانصراف عنكم انتهى قال ابن حجر ورواه ابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان عن جابر وغيرهما

(إن الله تعالى لا ينام) أي يستحيل عليه النوم لأنه الغفار وغلبة على العقل يسقط به الإحساس لاستراحة القوى والحواس وهو منزعه عنه ومن كان بريئا من ذلك لا يشغله شأن عن شأن (لا ينبغي له أن ينام) قال الأشرفي لما كانت الكلمة الأولى تدل بظاهرها على عدم صدور النوم منه سبحانه أكدها بالثانية الدالة على نفي جواز صدوره عنه إذ لا يلزم من عدم الصدور عدم جواز الصدور وذلك لأنه تعالى لو نام لم تستمسك السماء والأرض هكذا علله به في حديث رواه الموصلي عن أبي هريرة مرفوعا: وقع في نفس موسى عليه الصلاة والسلام هل ينام الله عز وجل فأرسل الله إليه ملكا أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره أن يستحفظ بهما فجعل ينام وتكاد يدها تلتقيان ثم يستيقظ فيحبس إحدهما على الأخرى حتى نام نومة فاصطكت يدها فانكسرت القارورتان فضرب الله مثله إن الله عز وجل لو كان ينام لم تستمسك السماء والأرض انتهى وفيه أمية بن شبل ذكره في الميزان ولم يذكر أن أحدا وضعفه وإنما ذكره هذا الحديث وضعفه به ورده الهيثمي بأن ابن حبان ذكره في الثقات وحينئذ فهو صحيح (يخفف القسط ويرفعه) أي ينقص الرزق باعتبار ما كان يمنحه قبل ذلك ويزيد بالنظر إليه بمقتضى قدره الذي هو تفصيل لقضائه الأول فمحصوله يقلل لمن يشاء ويكثر لمن يشاء بالقسط أو أراد بالقسط العدل الذي يرفع بعده الطائع ويخفض العاصي وهو إشارة إلى آثار القدرة الكاملة التي لا يقاس عليها غيرها فهو إخبار بأن بيده تصارييف الأمور وتكوينها على ما يشاء وأي زمن شاء وأشار بنوعى الرفع والخفض إلى أن قدرته لا تتعلق بشيء واحد بل يظهر عنها المتضادات والمختلفات والمتماثلات كذا في المطامح وقال التوريشتي فسر بعضهم القسط بالرزق أي يقتره ويوسع عبده عنه لأنه قسط كل مخلوق وبعضهم بالميزان ويسمى قسطا لما يقع به من المعدل في القسمة وهو أول خبر يرفع الميزان ويخفضه ويحتمل أن المراد من رفع الميزان ما يوزن من أرزاق العباد النازلة من عنده وأعمالهم المرتفعة إليه ويحتمل أنه إشارة إلى أنه تعالى كل يوم هو في شأن وأنه يحكم في خلقه بميزان العدل وبين المعنى بما شوهده من وزن الوزن الذي يزن فيخفض يده ويرفعها وهذا يناسب قوله ولا ينبغي له أن ينام أي كيف يجوز عليه ذلك وهو الذي يتصرف أبدا في ملكه بميزان العدل (يرفع) بصيغة المجهول (إليه) أي إلى خزائنه كما يقال حمل المال إلى الملك فيضبط إلى يوم الجزاء أو يعرض عليه وإن كان أعلم به ليأمر ملائكته بإمضاء ما مضى لفاعله جزاء له على فعله (عمل الليل قبل عمل النهار) أي قبل أن يؤتى بعمل النهار الذي بعده (وعمل النهار قبل عمل الليل) الذي بعده وبه خص عموم خبر ما في رواية لمسلم عمل



١٨٣٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ إِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ - (م ه)  
عن أبي هريرة - (صح)

النهار بالليل ومعناه يرفع إليه عمل النهار في أول الليل الذي بعده وعمل الليل في أول النهار الذي بعده فإن الحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضائه في أول النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه في أول الليل (١) وفيه تعجيل إجابته لمن دعاه وحسن قبوله لمن عمل له (حجابه النور) أي تحيرت البصائر والأبصار وأرتجت طرق الأفكار دون أنوار عظمت وكبريائه وأشعة عزه وسلطانه فهي الحجب التي تحول بين العقول البشرية وما وراءها وفي رواية لمسلم النار بدل النور قال الطيبي وهذا استئناف جواب عن قال لم لا نشاهد الله فقال هو محتجب بنور عزته وأشعة عظمته وذلك الحجاب هو الذي تدهش دونه العقول وتذهب الأبصار وتتحير البصائر فحجابه خلاف الحجب المعهودة فكيف يشاهد (لو كشفه) بتذكير الضمير أي النور، هذه هي الرواية وفي بعض النسخ كشفها وهو تحريف من النساخ استئناف جواب لمن قال لم لا يكشف الحجب (لأحرقت سبحات) بضم السين والباء جمع سبحة وهي العظمة (وجهه) أي ذاته قال القاضي وهي الأنوار التي إذا رآها الملائكة المقربون سبحوها لما يروعونهم من الجلال والعظمة (ما انتهى إليه) أي إلى وجهه (بصره) الضمير فيه راجع إلى ما و (من خلقه) بيان له وقيل سبحات وجهه جلاله يعني لو كشفت فتجلي ما وراءها لأحرقت عظمة جلال ذاته وأفنت ما انتهى إليه بصره من خلقه لعدم إطاقته وهو يعد في دار الدنيا منغمس في الشهوات متألف بالمحسوسات محجوب بالشواغل البدنية والعوائق الجسدية عن حضرته والاتصال بها ومشاهدة جمالها ذكره القاضي وقال الزمخشري السبحات جمع سبحة كغرفات وغرفة والسبحة اسم لما يسبح به ومنها سبح العجوز لأنها تسبح بهن والمراد صفات الله التي يسبح بها المسبحون من إجلاله وعظمته وقدرته والنور الآيات البينات التي نصبها إعلاما لتشهد له وتطرق إلى معرفته والاعتراف به فشبهت بالنور في إنارتها وهدايتها انتهى وقال البعض أراد بما انتهى إليه جميع المخلوقات من سائر العوالم السفلية والعلوية لأن بصره تعالى محيط بالكل يعني لو كشف الحجاب عن ذاته لاضمحلت جميع مخلوقاته وهذا كله تقريب لفهام العباد لأن كون الشيء ذا حجاب من أوصاف الجسم والحق سبحانه منزه عن ذلك ثم إن هذا قد تمسك به بعض أهل الاعتزال لمذهبهم من عدم رؤية الله في الآخرة وأجيب بأن المراد منه مرتبة الألوهية والله تعالى لا يرى بها إنما يرى بمرتبة الربوبية (تسمة) قال في الحكم الحق ليس بمحجوب إنما المحجوب أنت عن النظر إليه إذ لو حجبه شيء لسبته ما حجبه ولو كان له ساتر لكان لوجوده حاضر وكل حاصر شيء فهو قاهر «وهو القاهر فوق عباده» كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي أظهر كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر بكل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر في كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر لسكل شيء في ظهور ذلك الشيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو أظهر من كل شيء (م) في الإيمان (ه) في السنة (عن أبي موسى) الأشعري واسمه عبد الله بن قيس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بخمس كلمات فقال إن الله الخ.

(إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم) أي لا يجازيكم على ظاهرها (ولا إلى أموالكم) الخالية من الخيرات أي لا يشيكم عليها ولا يقربكم منه (ولكن إنما ينظر إلى قلوبكم) التي هي محل التقوى وأوعية الجواهر وكسوز المعرفة (وأعمالكم)

(١) ولا تعارض بينه وبين ما يأتي أن الأعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لأن هذا العرض يوم الاثنين والخميس عرض خاص كما في خبر إن الله تكفل برزق طالب العلم فهو تكفل خاص وإلا فالباقي يتكفل بأرزاق جميع المخلوقات «وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها» ووجه الجمع أن الأعمال تعرض كل يوم فإذا كان الخميس عرضت عرضاً آخر يطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب أي من الأعمال المباحة نحو أكل وشرب ويثبت ما فيه ثواب وعقاب.



١٨٣٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجْرُ إِزَارُهُ بَطْرًا (م) عن أبي هريرة - (ص)

١٨٣٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى مُسْبِلِ إِزَارِهِ - (حم ن) عن ابن عباس - (ص)

١٨٣٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَخْضِبُ بِالسَّوَادِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن سعد عن عامر مرسلاً - (ض)

١٨٣٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَمْتَكُ سِتْرَ عَبْدٍ فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ - (عد) عن أنس (ض)

وفمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً فمعنى النظر هنا الإحسان والرحمة والعطف ومعنى نفية نفى ذلك فعبّر عن الكائن عند النظر بالنظر مجازاً وذلك لأن النظر في الشاهد دليل المحبة وترك النظر دليل البغض والكرهة وميل الناس إلى الصور المعجبة والأموال الفائقة والله منزّه عن ذلك فجعل نظره إلى ما هو السروال والب وهو القلب والعمل ، والجمال قسماً ظاهري وباطني كجمال علم وعقل وكرم وهذا هو محل نظر الله من غيره وموضع محبته فيرى صاحب الجمال الباطني فيكسوه من الجمال والمهابة والحلاوة بحسب ما اكتسبت روحه من تلك الصفات فإن المؤمن يعطى حلاوة ومهابة بحسب إيمانه فمن رآه هابه ومن خالطه أحبه وإن كان أسود مشوها وهذا أمر مشهود بالعيان (تنبيه) قال الغزالي قد أبان هذا الحديث أن محل القلب موضع نظر الرب فيعجبنا من يهتم بوجهه الذي هو نظر الخلق فيغسله وينظفه من القدر والدنس ويزينه بما أمكن لئلا يطلع فيه مخلوق على عيب ولا يهتم بقلبه الذي هو محل نظر الخالق فيظهره ويزينه لئلا يطلع ربه على دنس أو غيره فيه انتهى (م) في الأدب وغيره (ه) في الزهد (عن أبي هريرة) ورواه مسلم عنه أيضاً بلفظ إلى أجسادكم ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم .

(إن الله تعالى لا ينظر) نظر مثوبة أو رحمة أو لطف أو عناية فعبّر عن المعنى الكائن عند النظر به لأن من نظر إلى متواضع رحمه أو إلى منكر مقتله وفي رواية للشيخين زيادة يوم القيامة (إلى من يجر إزاره) وفي رواية ثوبه أي يسبله إلى تحت كعبه (بطراً) أي للكبر فهو حرام متوعد عليه بالثأر في عدة أخبار ويفهم منه أن جره إذا لم يكن بطراً لا يحرم بل يكره وسبل الإزار والسراويل والقميص والجبّة ونحو ذلك مثله قال العراقي بل ورد في حديث دخول العمامة (م) من حديث زياد (عن أبي هريرة) سمعت أبا هريرة ورأى رجلاً يجر إزاره فجعل يضرب على الأرض برجله وهو أمير على البحرين وهو يقول جاء الأمير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى إلى آخره وظاهر صنيعه تفرد مسلم به عن صاحبه وهو وهم بل روياه معاً في اللباس وكذا مالك آخر الموطأ .

(إن الله تعالى لا ينظر) نظر رحمة (إلى مسبل إزاره) إلى أسفل الكعبين أي بطراً كما قيده به في الرواية الأولى فإسباله لا للبطر ولا للخيلاء مكروه لأحرام والكلام في إسبال لغير ضرورة ، هذا في حق الرجل وأجمعوا على حل الإسبال للبرأة (١) (حم ن عن ابن عباس) \* (إن الله تعالى لا ينظر) نظر رحمة (إلى من يخضب) أي يغير لون شعر نحو لحيته أو رأسه لما ارتكبه من الغش والخديعة (بالسواد يوم القيامة) وهذا وعيد شديد يفيد التحريم وموضعه فيما لو خضبه به لغير الجهاد أما خضبه للجهاد فجائز وأخرج بالسواد غيره كصفرة فهو جائز بل مطلوب محبوب (ابن سعد) في الطبقات (عن عامر مرسلاً) عامر في التابعين كثير فسكان ينبغي تمييزه .

(إن الله لا يمتك) أي لا يرفع (ستر عبد) من عباده (فيه مثقال ذرة من خير) أي شيء قليل منه جداً بل يفضّل

(١) وأما القدر المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والإزار فنصف الساقين والجائز بلا كراهة ماتحته إلى الكعبين وأما الأحاديث المطلقة بأن ماتحت الكعبين في النار فالمراد به ما كان للخيلاء لأنه مطلق فوجب حمله على المقيد وبالجملة يكره كلما زاد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول والسعة وأجمع العلماء على جواز الإسبال للنساء وقد صح الإذن من النبي صلى الله عليه وسلم لمن في إرخاء ذيولهن ذراعاً .



- ١٨٣٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُؤَاخِذُ الْمَزَاحَ الصَّادِقَ فِي مَزَاحِهِ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)
- ١٨٣٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ (ن ح ب) عن أنس (حم طب) عن أبي بكر
- ١٨٣٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي بِالطَّائِفِينَ - (حل ه ب) عن عائشة (ض)
- ١٨٤٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي مَلَائِكَتَهُ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِأَهْلِ عَرَفَةَ ، يَقُولُ : انْظُرُوا إِلَى عِبَادِي ، أَتَوْنِي شُعْتًا غُبْرًا - (حم طب) عن ابن عمرو - (ح)

عليه بستر قبائحه في هذه الدار ومن ستره فيها لم يفضحه في يوم القرار كما جاء في عدة أخبار وقيل للفضيل إن قال لك ربك يوم القيامة ما غرك بربك الكريم ما تقول قال أقول غرتني ستورك المرحاة قال الزمخشري ومن المجاز هتك الله ستر التاجر فضحه وقبحوه فهتسكروا أسترهم وتهتك في البطالة اعلم نفسه فيها ورجل متهتك لا يبالي بهتك ستره (عد عن أنس) وفيه الربيع بن زيد وقال النسائي متروك وقال ابن عدي عمة مايرويه لا يتابع عليه ثم ساق له هذا الخبر فما أوممه صنيع المصنف من أن مخرجه رواه وأقره غير صواب .

(إن الله لا يؤاخذ المزاح) أى الكثير المزاح الملاطف بالقول والفعل المازح (الصادق في مزاحه) أى الذى لا يشوب مزاحه بكذب أو بهتان بل يخرج على ضرب من التورية ونحوها كقول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عجوز وذلك الذى فى عينه بياض ونحو ذلك (ابن عساكر) فى تاريخه (عن عائشة) قضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الدليل على مخرجه مستند باللفظ المزبور من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها .

(إن الله تعالى يؤيد هذا الدين) دين الإسلام قال الحرالى والأيد تضعيف القوة الباطنة وقال الراغب الأيد القوة الشديدة ومنه قيل للأمر المعظم مؤيد (بأقوام) جمع قوم (لا خلاق لهم) أى لا أوصاف حميدة يتلبسون بها قال حجة الإسلام ومنهم عالم طالب للرياسة والقبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعز والوقار وهو فى نفسه هالك ويصلح بسبه الدين والخلق إذا كان يدعو إلى رفض الدنيا ظاهراً وينشر الشريعة ويقم نواميس الشعائر الدينية فهو ممقوت عند الله ويظن أنه عنده بمسكبات اه وقال بعضهم العبد وإن وقع على يديه تأييد للدين ونفع للعباد بالافتاء والتدريس والتأليف فهو جاهل بخاتمة أمره هذا إذا سلم حال حياته من نحو عجب وشقوف على الناس بعلمه وإلا حاله ظاهر اه (ن ح ب عن أنس) بن مالك (حم طب عن أبي بكر) قال الحافظ العراقى إسناداه جيد وقال الهيثمى رجال أحمد ثقات .

(إن الله تعالى يباهى) ملائكته (بالتائفين) بالكعبة أى يظهر لهم فعلهم ويعرفهم أنهم من أهل الخطوة لديه وأهل المباهاة المفاخرة والله سبحانه منزه عنها فيقول بما ذكر (حل ه ب) وكذا الخطيب (عن عائشة) قال أبو نعيم لم يروه عن عطاء إلا عائذ بن بشير ولا عنه إلا محمد بن السماك اه وابن السماك قال ابن نمير ليس حديثه بشيء .

(إن الله تعالى يباهى ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة) أى الواقفين بها ثم بين تلك المباهاة بقوله (يقول انظروا إلى عبادى) أى تأملوا حالهم وحياتهم (أتوني) أى جاءوا إلى بيتي أعظما لى وتقربا لما يقربهم منى (شعنا) أى متغيرين الأبدان والشعور والملابس لقلة تعهدهم بالادهان والإصلاح والشعث الوسخ فى بدن أو شعر (غبرا) أى من غير استحداد ولا تنظيف قد ركهم غبار الطريق قال فى المطامح وإذا يقتضى الغفران وعموم التكفير لأنه لا يباهى بالحاج إلا وقد تطهر من كل ذنب إذ لا تباهى الملائكة وهم مطهرون إلا بمطهر فينتج أن الحج يكفر حق الحق وحق الخلق حتى الكبائر والتبعات ولا حرج على الله فى فضله ولا حق بالحقيقة لغيره وفيه أفضلية عرفة



١٨٢١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاهِي بِالشَّابِّ الْعَابِدِ الْمَلَائِكَةَ . يَقُولُ : انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي ، تَرَكَ شَهْوَتَهُ مِنْ أَجْلِ

ابن السني (فر) عن طلحة - (ض)

١٨٤٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْتَلِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالسَّقَمِ حَتَّى يَكْفِرَ عَنْهُ كُلَّ ذَنْبٍ - (طب) عن جبير بن مطعم

(ك) عن أبي هريرة - (ح)

حتى على النحر وهو ما عليه الأكثر فلو قال أنت طالق في أفضل الأيام لم تطلق إلا يومه قال القاضي وإنما سمي الموقوف عرقه نه نعمت لإبراهيم عليه السلام فلما أبصره عرفه أو لأن جبريل كان يدور في المشاعر فلما رآه قال قد عرفت أو لأن آدم وحواء عليهما السلام التقيا فيه فتعارفا أو لأن الناس يتعارفون فيه (حم طب عن ابن عمرو) ابن العاص ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة بنحوه قال الهيثمي رجال أحمد موثوقون

(إن الله تعالى يباهي بالشاب) هو الذي لم يصل إلى حد الكهولة (العابد) لله تعالى (الملائكة) يقول انظروا إلى عبدى) هذا الشاب (ترك شهوته من أجلي) أى قهر نفسه فصام نهاره وقام ليله وشغل بالعبادة عن التيسر في الملاذ والتوسع في المطاعم والمشارب والملابس وكفها عن لذاتها ابتغاء لرضائى وأما أتم أيها الملائكة فلا تقاسون تجرع مرارات مخالفة النفس والهوى لكونكم ليس في أحد منكم خلط ولا تركيب بل كل منكم وحداني الصفة مجبول على الطاعة (ابن السني) في عمل يوم وليلة (فر عن طلحة) بن عبيد الله أحد العشرة المبشرة وفيه يحيى بن بسطام قال الذهبي في الضعفاء قال ابن حبان لا تحل الرواية عنه ويزيد بن زياد الشامي قال في الضعفاء قال البخاري منكر الحديث وقال النسائي متروك .

(إن الله تعالى يبتلي) أى يختبر ويمتحن (عبد المؤمن) القوى على احتمال ذلك (بالسقم) بضم فسكون أى المرض (حتى يكفر عنه كل ذنب) فيجب على العبد أن يشكر الله على البلاء لأنه في الحقيقة نعمة لا نقمة لأن عقوبة الدنيا منقطعة وعقوبة الآخرة دائمة ومن عجلت عقوبته في الدنيا لا يعاقب في العقبى قال القرطبي والمكفر بالمرض الصغار بشرط الصبر أما الكافر فقد يزداد له بالبلاء في المال والولد وقد يخفف عنه به عقوبة غير الشرك (تنبيه) قال العارف الجيلاني رضى الله تعالى عنه قد يقرب الله عبده المؤمن ويحتنيه ويفتح قبالة عين قلبه باب الرحمة والمنة والإنعام فيرى بقلبه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت من مطالعة الغيوب في ملك السماء والأرض ومن تقرب ولام لطيف ووعد جميل ودلال وإدلال وإجابة دعاء وتصديق وعد وكلمات حكمة تومى إلى قلبه من بعد فظنظر على لسانه ويسبغ على قلبه نعمة الدنيوية والدينية ويديم ذلك عليه برهة حتى إذا اطمأن لذلك واغتر به وظن دوامه فتح عليه بابا من البلاء والمحن في نفسه وأهله وماله وقلبه فينقطع كلما كان فيه من نعيم فيبقى متحيرا حزينا مكسورا مقطوعا به إن نظر إلى ظاهره رأى ما يسوؤه أو إلى قلبه وباطنه وجد ما يحزنه وإن سأل الله كشف ما به من البلاء لم ترجع إجابته وإن طلب وعدا جميلا لم يجده سريعا وإن وعد بشيء لم يصل إليه وإن رأى رؤيا لم يظفر بتعبيرها وتصديقها وإن رام الرجوع إلى الخلق لم يجد إليه سبيلا وإن عمل برخصة تسارع إليه العقاب وسلطات أيدي الخلائق على جسمه وأستهم على عرضه وإن طلب الإقالة لم يقل أو الرضى أو التمتع بما هو فيه من البلاء لم يعط وحينئذ تأخذ النفس في الذربان والهوى في الزوال والأمان والإرادات في الرحيل والآكوان كلها في التلاشي ويدام ذلك عليه مدة حتى تنفي جميع أوصافه البشرية فإذا صار روحا مجردا تعطف الحق عليه يسمع النداء من باطنه «اركض برجلك هذا مغسل بارد وشراب» وحينئذ يطر الله على قلبه ماء رحمته ورأفته ولطفه ومنته وبزيل عنه سائر البلاء ويطلق السنة خلقه بمدحه والثناء عليه ويذل له الرقاب وتسخر له الملوك والأرباب (طب عن جبير بن مطعم ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي في سند الطبراني عبد الرحمن بن معاوية ابن الخويرث ضعفه ابن معين ووثقه ابن حبان



١٨٤٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْتَلِي الْعَبْدَ فِيمَا أَعْطَاهُ ، فَإِنْ رَضِيَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَهُ بَوْرَكَ لَهُ فِيهِ وَوَسْعَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَرْضَ لَمْ يَبَارِكْ لَهُ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى مَا كُتِبَ لَهُ - (حم) وابن قانع (هب) عن رجل من بني سليم - (ص)

١٨٤٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ ، وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - (حم م) عن أبي موسى - (ص)

١٨٤٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةٍ سَنَةٍ مِنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا - (دك) والبيهقي في

(إن الله تعالى يبتلي) أى يمتحن ويختبر (العبد فيما أعطاه) من الرزق (فإن رضى بما قسم الله له) أى بالذى قسم له منه أو بقسمة الله (بورك له) بالبناء للفعول يعنى بارك الله له فيه (ووسعه) عليه (وإن لم يرض) به (لم يبارك له) فيه (ولم يزد على ما كتب له) أى قدر له فى الأزل أو فى بطن أمه لأن من لم يرض بالمقسوم كأنه سخط على ربه حيث لم يقسم له فوق ما قسم فاستحق حرمانه من البركة لكونه يرى نفسه أهلاً لاكثر مما قدر له واعترض على الله فى حكمته قال بعضهم وهذا الداء قد كثر فى أبناء الدنيا فترى أحدهم يحتقر ما قسم له ويقلله ويقبحه ويعظم ما يبد غيرهِ ويكثره ويحسنه ويجهد فى المزيد دائماً فيذهب عمره وتنحل قواه ويهرم من كثرة الهم والتعب فيتعب بدنه ويفرق جبينه وتسود صفحته من كثرة الآثام بسبب الانهماك فى التحصيل مع أنه لا ينال إلا المقتسوم فخرج من الدنيا مفلساً لا هو شاكر ولا نال ما طلب (حم و) عبد الباقي (ابن قانع) فى معجم الصحابة (هب) كلهم (عن) عبد الله بن الشخير عن (رجل من بني سليم) قال عبد الله لا أحسبه إلا رأى النبى صلى الله عليه وسلم وإلهام الصحابي غير فادح لأنهم كلهم عدل كما مر قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(إن الله تعالى يبسط يده بالليل) أى فيه (ليتوب مسيء النهار) مما اجترح فيه وهو إشارة إلى بسط يد الفضل والإنعام لا إلى الجارحة التى هى من لوازم الاجسام فالبسط فى حقه عبارة عن التوسع فى الجود والتزهد عن المنع عند اقتضاء الحكمة (ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل) يعنى يقبل التوبة من العصاة ليلاً ونهاراً أى وقت كان فبسط اليد عبارة عن قبول التوبة ومن قبل توبته فداه بأهل الأديان يوم القيامة كما مر ويحىء فى خبر وفيه تنبيه على سعة رحمة الله وكثرة تجاوزه عن المذنبين ولا يزال كذلك (حتى تطلع الشمس من مغربها<sup>(١)</sup>) فإذا طلعت منه غلق باب التوبة قال فى المطامح ومن أنكر طلوعها من مغربها كفر وسمعت عن بعض أهل عصرنا أنه ينسكه نعوذ بالله من الخذلان انتهى وأنت خير بأن جزمه بالكفر لا يكاد يكون صحيحاً سيما فى حق العامة لأنه لم يبلغ مبلغ المعلوم من الدين بالضرورة ومجرد وروده فى أخبار صحاح لا يوجب التكفير فتدبر (حم م) فى التوبة (عن أبي موسى) الأشعرى ورواه عنه أيضاً النسائى فى التفسير ولم يخرج به البخارى

(إن الله تعالى يبعث لهذه الأمة) أى يقيض لها (على رأس كل مائة سنة) من الهجرة أو غيرها على ما سبق تقريره والمراد الرأس تقريباً من) أى رجلاً أو أكثر (يجدد<sup>(٢)</sup> لها دينها) أى يبين السنة من البدعة ويكثر العلم وينصر

(١) قال النووى معناه يقبل التوبة من المسيئين نهاراً وليلاً حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها بوقت وبسط اليد استعارة فى قبول التوبة للمسيء وقال المناوى يعنى يبسط يد الفضل والإنعام لا يد الجارحة فإنها من لوازم الاجسام فإذا طلعت الشمس من مغربها أغلق باب التوبة

(٢) قال العلقمى معنى التجديد إحياء ما اندرس من العمل من الكتاب والسنة والامر بمقتضاها واعلم أن المجدد إنما هو بغلبة الظن بقرائن أحواله والانتفاع بعلمه



المعرفة عن أبي هريرة - (صح)

١٨٤٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْعَثُ رِيحًا مِنَ الْيَمَنِ الْيَمْنُ مِنَ الْحَرِيرِ ، فَلَا تَدْعُ أَحَدًا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ

إِلَّا قَبَضَتْهُ - (ك) عن أبي هريرة

أَهْلُهُ وَيَكْسِرُ أَهْلَ الْبِدْعَةِ وَيَذْلِمُهُمْ قَالُوا وَلَا يَكُونُ إِلَّا عَالِمًا بِالْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ قَدْ ادَّعَى كُلُّ قَوْمٍ فِي إِمَامَتِهِمْ أَنَّهُ الْمُرَادُ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يَعْمُ جُمْلَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ مِنْ كُلِّ طَائِفَةٍ وَكُلِّ صَنَفٍ مِنْ مَفْسَرٍ وَمُحَدِّثٍ وَفَقِيهٍ وَنَحْوَى وَلِغَوَى وَغَيْرِهِمْ وَمَرَّ تَعْيِينَ الْمُبْعُوثِ عَلَى كُلِّ قَرْنٍ وَأَنَّ الْمُؤَلَّفَ ذَكَرَ أَنَّهُ الْمَجْدِدُ التَّاسِعُ وَصَرَحَ بِهِ فِي قَصِيدَةٍ

بقوله : الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ الْمُنْهَ الْمَانِعِ الْفَضْلَ لِأَهْلِ السَّنَةِ ثُمَّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَلْتَمِسُ

عَلَى نَبِيِّ دِينِهِ لَا يَنْدَرُسُ لَقَدْ أَتَى فِي خَبَرٍ مَشْهُورٍ رَوَاهُ كُلُّ عَالَمٍ مَعْتَبَرٍ

بِأَنَّهُ فِي رَأْسِ كُلِّ مِائَةٍ يَبْعَثُ رَبَّنَا لِهَذِي الْأَمَةِ مِنْهَا عَلَيْهَا عَالِمًا يَجِدُ

دِينَ الْهُدَى لِأَنَّهُ يَجْتَهِدُ فَكَانَ عِنْدَ الْمِائَةِ الْأُولَى عَمْرُ خَلِيفَةُ الْعَدْلِ بِاجْتِمَاعٍ وَقَرَّ

وَالشَّافِعِيُّ كَانَ عِنْدَ الثَّانِيَةِ لِمَا لَهُ مِنَ الْعُلُومِ السَّامِيَةِ وَابْنُ سَرِيحٍ ثَالِثُ الْأَتَمَةِ

وَالْأَشْعَرِيُّ عِنْدَهُ مِنْ أَمَتِهِ وَالْبَاقِلَانِي رَابِعٌ أَوْ سَهْلٌ أَوْ الْإِسْفَرَانِي خَلَفَ قَدْ حَكَمَا

وَالْخَامِسُ الْخَبَرُ هُوَ الْغَزَالِيُّ وَعِنْدَهُ مَا فِيهِ مِنْ جِدَالٍ وَالسَّابِغُ الرَّاقِي إِلَى الْمَرَاتِقِ

وَالرَّافِعِيُّ مِثْلُهُ يُوَازِي أَوْ حَافِظُ الْأَنَامِ زَيْنُ الدِّينِ ابْنُ دَقِيقِ الْعَيْدِ بَاتِفَاقٍ

وَالثَّامِنُ الْخَبَرُ هُوَ الْبَلْقِينِيُّ وَالشَّرْطُ فِي ذَلِكَ أَنْ تَمُضِيَ الْمِائَةُ وَهُوَ عَلَى حَيَاتِهِ بَيْنَ الْفَتَى

وَأَنْ يَكُونَ جَامِعًا لِكُلِّ فَنٍ وَأَنْ يَكُونَ جَامِعًا لِكُلِّ فَنٍ

مِنْ أَهْلِ بَيْتِ الْمُصْطَفَى وَقَدْ قَوِيَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ الْمُصْطَفَى وَقَدْ قَوِيَ

وَهَذِهِ تَاسِعَةُ الْمُتَيْنِ قَدْ أَنْتَ وَلَا يَخْلُفُ مَا لِهَادِي وَعَدَ

فِيهَا بِفَضْلِ اللَّهِ لَيْسَ يَجِدُ وَأَخْرَجَ الْمُتَيْنِ فِيمَا يَأْتِي

يَجِدُ الدِّينَ لِهَذِي الْأَمَةِ وَفِي الصَّلَاةِ بَعْضُنَا قَدْ أَمَتَهُ

بِحُكْمِنَا إِذْ فِي السَّمَاءِ يَعْلَمُ وَبَعْدَهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ مَجْدٍ

وَفِي حَدِيثِ لَأَبِي دَاوُدَ الْمَجْدِدُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَيْ لِأَنَّ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ تَقَى (د) فِي الْمَلَا حَم (ك)

فِي الْفَتَنِ وَصَحَّحَهُ (وَالْبَيْهَقِيُّ فِي) كِتَابِ (الْمَعْرِفَةِ) لَهُ كُلُّهُمْ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ وَغَيْرُهُ سَنَدُهُ صَحِيحٌ

وَمِنْ ثُمَّ رَمَزَ الْمُؤَلَّفَ لِمَصْحُوتِهِ

(إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ رِيحًا مِنَ الْيَمَنِ) وَفِي رِوَايَةٍ مِنَ الشَّامِ وَلَا تَنَافَى أَنَّهَا رِيحٌ شَامِيَّةٌ يَمَانِيَّةٌ أَوْ لِأَنَّ مَبْدَأَهَا مِنْ حَدِّ الْإِقْلِيمَيْنِ

ثُمَّ تَصِلُ لِلْآخِرِ وَتَنْشُرُ عَنْهُ وَزَعَمَ أَنَّ الْيَمْنَ بَضْمٌ فَسَكُونٌ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالْبُرْكَ يَرُدُّهُ ذِكْرُ الشَّامِ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرِ

(الْيَمْنُ مِنَ الْحَرِيرِ) فِي هَذَا الْوَصْفِ إِشَارَةٌ إِلَى الرِّفْقِ بِالْمُؤْمِنِينَ فِي قَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ وَفِيهِ أَنْ اسْتِهْمَالَ الرِّيحِ فِي الشَّرِّ

غَالِبِي لَا كَلْبِي (فَلَا تَدْعُ) أَيْ تَتْرُكُ (أَحَدًا فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ) فِي رِوَايَةِ ذَرَّةٍ (مِنْ إِيْمَانٍ) أَيْ وَزْنَهَا مِنْهُ وَالْمِثْقَالُ

مَعْرُوفٌ لِسَكْنِ الْمُرَادِ بِهِ هُنَا حَقِيقَتُهُ بَلْ عَصَرَ بِهِ لِأَنَّهُ أَقْلٌ مَا يَوْزَنُ بِهِ عَادَةً غَالِبًا (إِلَّا قَبَضَتْهُ) أَيْ قَبَضَتْ رُوحَهُ بِمَعْنَى

أَنَّهُ يَحْصُلُ قَبْضُهُ مَعَ هَوِيَّهَا فَلَا يَنَافَى أَنَّ الْقَابِضَ مَلِكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا يَعَارِضُهُ خَبَرٌ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَ

لَانَ مَعْنَاهُ حَتَّى يَقْبِضَهُمُ الرِّيحُ الطَّيِّبَةُ قَرِيبَ الْقِيَامَةِ وَفِيهِ أَنَّ الْإِيْمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرْفُقُ بِهِمْ لَكِنْ هَذَا

غَالِبِي وَإِلَّا فَحُكْمٌ مِنْ سَعِيدٍ صَعِبَ عَلَيْهِ الْمَوْتُ وَشَقِيَ سَهْلٌ عَلَيْهِ (ك) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَقَالَ صَحِيحٌ .



١٨٤٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ السَّائِلَ الْمُلْحَفَ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٤٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الطَّلَاقَ ، وَيُحِبُّ الْعَتَاقَ - (فر) عن معاذ بن جبل - (ض)

١٨٤٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَبْغِضُ الْبَلِيغَ مِنَ الرِّجَالِ ، الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ تَخَلُّلَ الْبَاقِرَةِ بِأَسْنَانِهَا - (حمدت)

عن ابن عمرو - (ح)

(إن الله تعالى يبغض السائل الملحف) أى الملح الملازم أخذنا من اللحاف الذى يشتمل به الإنسان ويتغطى به لزومه ما يغطيه ومنه لاحفه أى لازمه قال الحرالى هو لزوم ومدافعة فى الشيء من حروف الحلق الذى هو انتهاء الخبر إلى الغاية كذلك الملحف هو انتهاء السؤال إلى الغاية انتهى وفى الفردوس قيل المراد هنا بالملحف من عنده غدا وهو يسأل العشاء وقد ذم الله تعالى السائل إلحافا فى ضمن ثنائه على ضده بقوله « لا يسألون الناس إلحافا » (حل عن أبي هريرة) وفيه ورقاء فإن كان اليشكرى فقد لينه ابن القطان والأسدى فقال يحى ما كان بالذى يعتمد عليه وقد أوردهما معا الذهبى فى الضعفاء .

(إن الله تعالى يبغض الطلاق) أى قطع النكاح بلا عذر شرعى (ويحب العتاق) لما فيه من فك الرقة وثبت به من قال لا يحل الطلاق إلا لضرورة يعنى عند قيام الحاجة إلى الخلاص وهو مذهب الحنفية وقال الشافعى هو مباح أصالة وقد تجرى فيه الأحكام الخمسة (فر) من جهة محمد بن الربيع عن أبيه عن حميد بن مكحول (عن معاذ بن جبل) قال السخاوى وهو ضعيف منقطع فكحول لم يسمع معاذ وحميد مجهول وقيل عنه عن مكحول عن خالد بن معدان عن معاذ وكلها ضعيفة والحل فيه كما قال الجوزى على حميد .

(إن الله تعالى يبغض البالغ من الرجال) أى المظهر للتفصح تها على الغير وتفاسحا واستعلاء ووسيلة إلى الاقتدار على تصغير عظيم أو تعظيم حقير أو بقصد تعجيز غيره أو تزيين الباطل فى صورة الحق أو عكسه أو إجلال الحكم له ووجاهته وقبول شفاعته فلا ينافى كون الجمال فى اللسان ولأن المروءة فى البيان ولأنه زينة من زينة الدنيا وبها من بهائها ولا يناقض هذا « خلق الإنسان علم البيان » لأن جعله من نعم الوهاب آية أن موضع البغض ما كان على جهة الإعجاب والتعظيم فمن فهم تناقض الخبر والآية فقد وهم وإلى ذلك المعنى المراد يشير قوله (الذى يتخلل بلسانه تخلل الباقرة) جماعة البقر (بلسانها) أى الذى يتشدد بلسانه كما تتشدد البقرة ووجه الشبه إدارة لسانه حول أسنانه وفه حال التكلم كما تفعل البقرة بلسانها حال الأكل وخص البقرة من بين البهائم لأن سائرهما تأخذ النبات بأسنانها والبقرة لا تختش إلا بلسانها ذكره جمع أخذنا من قول التوريشقى ضرب للمعنى مثلاً يشاهده الراؤون من حال البقرة ليكون أثبت فى الضمائر وذلك أن كل دابة تأخذ النبات بأسنانها والبقرة بلسانها يضرب بها المثل لأنهم كانوا فى مغزاهم كالبقرة التى لا تستطيع أن تميز فى رعيها بين الرطب والشوك والحلو والمر بل تلف الكل بلسانها لقا فكذا هؤلاء لا يميزون فى ما كلهم بين الحلال والحرام « سماعون للكذب أكالون للسحت » وقال القاضى شبه إدارة لسانه حول الأسنان والفم حال التكلم تفاسحا بما يفعله البقر وما ذكر من أن الرواية يتخلل بخاء معجمة هو المشهور وفى بعض نسخ المصاييح يتجلل بالجميم قال القاضى فيكون تشبيها له فى تكلمه بالهجر وفش الكلام بالجلالة فى تناول النجاسات ؛ وبغض الله إرادته عقاب من أبغضه وإيقاع الهوان به قال الغزالي مر بعض السلف بقاص يدعو بسجع فقال له أعلى الله تتبالغ ؟ ادع بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق قال فى الأذكار فيكره التشهير فى الكلام بالتشدد وتكف السجع والفصاحة والتصنع بالمقامات التى يعتادها المتفاحون وزخارف القول فكله من التكلف المذموم وكذا تحرى دقائق الأعراب ووحشى اللغة حال مخاطبة العوام قال بعض العارفين لا تقاوم فصاحة الذات إعراب الكلمات ألا ترى كيف جعل الله موسى أفضل من أخيه عليهما السلام لفصاحة ذاته وكان هرون عليه السلام



١٨٥٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْبَذْخِينَ الْفَرَحِينَ - (فر) عن معاذ بن جبل - (ض)

١٨٥١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الشَّيْخَ الْغَرِيبَ - (عد) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٥٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْغَنَى الظُّلُومَ ، وَالشَّيْخَ الْجُهُولَ ، وَالْعَائِلَ الْمُحْتَالَ - (طس) عن علي

أفصح منه في نطقه وبلاغته « الله أعلم حيث يجعل رسالته » والله در القائل :

سر الفصاحة كامن في المعدن خصائص الأرواح لالالسن

وقال : يامن أعرب فما أعرب ، وعبر فما غير ، وأثار المعنى ، وما أثار المعنى ، هل الجنان ، لمن أصلح الجنان ، أم لمن أتى بالإعراب في الإعراب ؟ وقال بعضهم : لسان فصيح معرب في كلامه فياليته في موقف الحشر يسلم وما ينفع الإعراب إن لم يكن تقى وما ضر ذاتقوى لسان معجم

(تنبيه) البلاغة عند المتقدمين أن يبلغ بعبارة لسانه كنهه ما في جنانه أو إيصال المعنى إلى الغير بأحسن لفظ أو الإيجاز مع الإيفهام والتصرف من غير إضمار في الكلام أو قليل لا يهمل وكثير لا يسأم أو إجمال اللفظ واتساع المعنى أو تقليل اللفظ وتكثير المعنى أو حسن الإيجاز وإصابة الحقيقة والمجاز أو سهولة اللفظ مع البديهة أو لحة دالة أو كلمة تكشف البغية أو الإيجاز من غير عجز والإطناب من غير خطأ أو النطق في موضعه والسكوت في موضعه أو معرفة الفصل والوصل أو الكلام الدال أوله على آخره وعكسه أقوال وفي عرف أهل المعاني والبيان مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع الفصاحة وهي خلوه عن التعقيد (حم د) في الأدب (ن) في الاستئذان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن غريب هـ . وإنما لم يصححه لأن فيه عمر بن علي المقدسي قال في الكاشف كان مدلساً موثقاً وهذا الحديث رواه العسدي عن ابن عمر ونحوه وزاد في آخره لفظة فقال إن الله عز اسمه يبغض الرجل البليغ الذي بلغ لسانه كما بلغت الباقربلسانها الخلاوة (إن الله تعالى يبغض البذخين) بياء موحدة وذال وخاء معجمتين اسم فاعل من البذخ الفخر والتناول (الفرحين) فرحاً مطغياً لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه كما يدل عليه تعقيبه بقوله (المرحين) من المرح وهو الخيلاء والتكبر الذين اتخذوا الشماخة والكبر والأشر والبطر والاستغراق في اللهو والفرح بما أوتوا ديدناً وشعاراً ومن فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه اختال وافتخر به وتكبر على الناس وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخزجه الديلي نفسه ويجب كل قلب حزين (فر عن معاذ بن جبل) وفيه إسماعيل بن أبي زياد الشامي قال في الميزان قال الدارقطني متروك يضع الحديث (تنبيه) علاج من استخفه الفرح إكثار ذكر الموت واستحضار قبح الدنيا وسرعة زوالها وكدها .

(إن الله تعالى يبغض الشيخ الغريب) بكسر الغين المعجمة أى الذى لا يثيب أو الذى يسود شبيهه بالخضاب ذكره الزمخشري وعلى الأول فالمراد به من يعمل عمل من لحيمته سرداء يعنى عمل الشباب من اللهو واللعب والخفة والطيش والإكباب على الشهوات والاسترسال في اللذات (عد) وكذا الديلي (عن أبي هريرة) وفيه رشدين فإن كان ابن سعد فقد ضعفه الدارقطني أو ابن كريب فضعفه أبو زرعة .

(إن الله تعالى يبغض الغنى الظلوم) أى كثير الظلم لغيره بمعنى أنه يعاقبه وليس المراد أنه لا يبغض الفقير الظلوم بل المراد أن كثرة الظلم مع الغنى أشد قبحاً وأعظم جرماً وأكثر عذاباً وعبر بصيغة المبالغة إشارة إلى أن من وقع منه هفوة من ظلم لا يكون مبعوضاً (والشيخ الجهول) أى الجاهل بالفروض العينية التى يلزمه تعلمها أو الذى يفعل فعل الجهال وإن كان عالماً وليس المراد أنه لا يبغض الشاب الجهول بذلك بل بيان أن جهل الشيخ الذى وصل إلى حال الإنابة وأعذر الله إليه في العمر وأشرف على القدوم على الآخرة أقبح لاغتراره بالله تعالى وتماديته في غفلته (والعائل المحتال) بخاء معجمة أى الفقير الذى له عيال محتاجون وهو يحتال أى يتكبر عن إعطائهم ما يقوم



- ١٨٥٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغْضُ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ - (حم) عن أسامة بن زيد - (ح)
- ١٨٥٤ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغْضُ الْمُعْبَسَ فِي وَجْهِهِ إِخْوَانَهُ - (فر) عن علي
- ١٨٥٥ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغْضُ الْوَسِخَ وَالشَّعْثَ - (هب) عن عائشة - (ض)
- ١٨٥٦ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغْضُ كُلَّ عَالِمٍ بِالْدُّنْيَا جَاهِلٍ بِالْآخِرَةِ (ك) في تاريخه عن أبي هريرة - (ح)
- ١٨٥٧ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغْضُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ ، السَّخِيَّ عِنْدَ مَوْتِهِ - (خط) في كتاب البخلاء عن علي

بأودهم ويهمل أمرهم ويضيعهم وكنى بالمرء إثما أن يضيع من يعول ، ولم يعبر فيه بصيغة المبالغة لعظم جرم التكبر وشر عاقبته لما فيه من منازعة الله في دأئه فالقليل منه ليس في محل العفو كما في ذينك (طس عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وبينه تليذه الهيشمي فقال فيه الحارث الأعور وهو ضعيف .

(إن الله يغض الفاحش المتفحش) قال القرطبي الفاحش المجبول على الفحش الذي يتكلم بما يكره سماعه بما يتعلق بالدين أو الذي يرسل لسانه بما لا ينبغي وهو الجفاء في الأقوال والأفعال والمتفحش المتعاطي لذلك المستعمل له وقيل الفاحش المتلبس بالفحش والمتفحش المتظاهر به لأنه تعالى طيب جميل فيغض من لم يكن كذلك قال تعالى «ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن» قال الفخر الرازي وقد عاتب الله تعالى نوحا عليه الصلاة والسلام عند دعائه علي قومه بالهلاك «وقال المؤمنون بعضهم أولياء بعض» ولم يقل أعداء بعض وقال موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام «قولا له قولا لينا» (حم عن أسامة بن زيد) قال الهيشمي رواه بأسانيد أحدها رجاله ثقات (إن الله يغض المعبس) بالتشديد (في وجوه إخوانه) أي الذي يلقيهم بكرهة عابسا وفي إيهامه إرشاد إلى الطلاقة والبشاشة مع الإخوان (فر عن علي) أمير المؤمنين وفيه محمد بن هارون الهاشمي أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال الدارقطني ضعيف عن عيسى بن مهران قال في الضعفاء كذاب رافضي

(إن الله تعالى يغض الوسخ) الذي لا يتعهد بدنه ولا ثيابه من الوسخ (والشعث) لأنه تعالى نظيف يحب النظافة ويحب من خلقه من تخلق بها ويكره أضرارها قال في المصباح والوسخ ما يعلو الثوب وغيره من قلة التعهد وتوسخت يده تلطخت بالوسخ قال الزحشرى ومن المجاز لا تأكل من أوساخ الناس ولا يعارضه خبر إن الله يحب المؤمن المتبذل لأن المراد به تارك التزين تواضعا كما يأتي (هب عن عائشة) رضى الله عنها وفيه محمد بن الحسين الصوفي وقد سبق أنه كان وضاعا وخالد بن حجاج قال الذهبي في الضعفاء قال أبو حاتم كذاب

(إن الله تعالى يغض كل عالم بالدين) أي بما يبعده عن الله من الامعان في تحصيلها (جاهل بالآخرة) أي بما يقربه إليها ويدنيه منها لأن العلم شرف لازم لا يزول دائم لا يمل ومن قدر على الشريف الباقي أبد الآباد ورضى بالخسيس الفاني في أمد الآماد فجدير بأن يغض لشقاوته وإدباره ولو لم يكن من شرف العلم إلا أنه لا يمتد إليه أيدي السراق بالأخذ ولا أيدي السلاطين بالعزل لكن في فكيف وهو بشرطه المتكفل بسعادة الدارين (ك) في تاريخه عن أبي هريرة) وفيه أبو بكر النهشلي شيخ صالح تكلم فيه ابن حبان

(إن الله تعالى يغض البخيل) مانع الزكاة أو أعم (في حياته السخي عند موته) لأنه مضطر في الجود وحيثئذ لا يختار لعله أن دنياه قد أدبرت وأن إمساك المال لا ينفعه حيثئذ لكن إن فعل أثيب ثوابا أنقص من ثوابه حال الصحة (خط في كتاب البخلاء) أي في الكتاب الذي ألفه في ذم البخلاء (عن علي) أمير المؤمنين وهو مما يبض له الديلمي لعدم وقوفه له علي سنده



١٨٥٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْمُؤْمِنَ الَّذِي لَا زَبَرَ لَهُ - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٥٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ ابْنَ السَّبْعِينَ فِي أَهْلِهِ ، ابْنَ عَشْرِينَ فِي مَشِيَّتِهِ وَمَنْظَرِهِ - (طس) عن أنس (ض)

١٨٦٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَجَلَّى لِأَهْلِ الْجَنَّةِ فِي مِقْدَارِ كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ عَلَى كَثِيبٍ كَافُورٍ أَيْضَ - (خط)

عن أنس - (ض)

١٨٦١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ إِذَا عَمِلَ أَحَدُكُمْ عَمَلًا أَنْ يُتَّقَنَهُ - (هب) عن عائشة - (ض)

(إن الله تعالى يبغض المؤمن الذي لا زبر له) بزى فوحدة فراء أى لا عقل له يزبره أى ينهه عن الإثم أولاً عقل له يعتد به أو يحتفل به أولاً تماسك له عن الشهوات فلا يرتدع عن فاحشة ولا ينزجر عن محرم كذا قرره جمع لكن فى الميزان يعنى الشدة فى الحق وروى بذا معجمة أى لا نطق له ولا لسان يتكلم به لضعفه أولاً فهم له أولاً اتقان له ذكره ابن الأثير وفى رواية بدل المؤمن الضعيف الذى لا زبر له (عق عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن العقيل خرج به وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده فى ترجمة مسمع الأشعرى وقال لا يتابع عليه ولا يعرف بالنقل وتبعه فى اللسان كأصله

(إن الله يبغض ابن السبعين) من السنين (فى أهله) كناية عن شدة التوانى ولزوم التكاسل والتقاعد عن قضاء حوائجهم (ابن عشرين) من السنين (فى مشيئته) بكسر الميم (ومنظره) أى من هوى مشيئته وهيئته كالشباب المعجب بنفسه الفرح بحياته الطائش فى أحواله ولفظ رواية الطبرانى فيما وقفت عليه من النسخ بتعريف السبعين والعشرين (طس) وكذا الديلى (عن أنس) وقال أعنى الطبرانى لا يروى عن النبى صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد وقال الهيثمى وفيه موسى بن محمد بن إبراهيم بن الحارث وهو ضعيف

(إن الله تعالى يتجلى) بالجيم (لأهل الجنة) فى الجنة (فى مقدار كل) يوم (جمعة) من أيام الدنيا (على كثيب كافر) بالإضافة وبدونها (أبيض) فيرونه عياناً وذلك هو يوم عيد أهل الجنة وإنما قال فى مقدار ولم يكتف بقوله فى كل يوم جمعة لأن الجنة ليس فيها نهار ولا ليل كالدنيا قال العارف ابن عربى إذا وجد الشيء فى عينه جاز أن يراه ذو العين بعينه المقيدة بوجهه الظاهر وجفنه ولو كانت الرؤية تؤثر فى المرء لأحلتها فقد بان المطالب كما ذكرناها. اهـ. وخص المؤلف الرؤية فى الآخرة بالدكور بدليل أنهم يرجعون إلى نساءهم فيعجبون بما زيد لهم من النور وخالف الشمس الجوى وقال ظاهر صحاح الأخبار العموم ووقع بينهما تنازع أدى إلى تقاطع وألف فيه المؤلف تأليفاً سماه إسبال الكساء على النساء استدلل فيه بأخبار وآثار ضعيفة لا يحتج بها (خط) عن الحسن بن أبى الحسين الوراق عن عمر بن أحمد الواعظ عن جعفر بن محمد العطار عن جده عبد الله بن الحكم عن عاصم عن حميد الطويل (عن أنس) بن مالك حكم ابن الجوزى بوضعه وقال لا أصل له ، جعفر وجده وعاصم مجهولون وتبعه على ذلك المؤلف فى مختصر الموضوعات فأقره ولم يتعقبه

(إن الله تعالى يحب إذا عمل أحدكم) أيها المؤمنون (عملاً أن يتقنه) أى يحكمه كما جاء مصرحاً به فى رواية العسكرى فعلى الصانع الذى استعمله الله فى الصور والآلات والعدد مثلاً أن يعمل بما عليه الله عمل إتقان وإحسان بقصد نفع خلق الله الذى استعمله فى ذلك ولا يعمل على نية أنه إن لم يعمل ضاع ولا على مقدار الأجرة بل على حسب إتقان ما تقتضيه الصنعة كما ذكر أن صانعاً عمل عملاً تجاوز فيه ودفعه لصاحبه فلم ينم ليلته كراهة أن يظهر من عمله عملاً غير متقن فشرع فى عمل بدله حتى اتقن ما تعطيه الصنعة ثم غدا به لصاحبه فأخذ الأول وأعطاه الثانى فشكره



١٨٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مِنَ الْعَامِلِ إِذَا عَمِلَ أَنْ يُحْسِنَ - (هـ) عن كليب - (ض)

١٨٦٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ إِغَاثَةَ اللَّهْفَانِ - ابن عساكر عن أبي هريرة - (ح)

١٨٦٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ - (خ) عن عائشة - (صح)

فقال لم أعمل لأجلك بل قضاء لحق الصنعة كرامة أن يظهر من عملي عمل غير مثقن فتي قصر الصانع في العمل لنقص الاجرة فقد كفر ما علمه الله وربما سلب الاتقان (تنبية) ما ذكر في شرح هذا الحديث هو ما لبعض الأئمة لكن رأيت في رواية ما يدل على أن المراد بالاتقان الإخلاص ولفظها إن الله لا يقبل عمل امرئ حتى يتقنه قالوا يا رسول الله وما اتقانه قال يخلصه من الرياء والبدعة (هـ) عن عائشة وفيه بشر بن السري تسكلم فيه من قبل تجهمه وكان ينبغي للمصنف الإكثار من مخرجه إذ منهم أبو يعلى وابن عساكر وغيرهما.

(إن الله يحب من العامل) أي من كل عامل (إذا عمل) عملا في طاعة (أن يحسن) عمله بأن لا يبقى فيه مقالا لقائل ولا مفرجا لغائب قال الراغب العاقل من تحرى الصدق في صناعته وأقبل على عمله وطلب مرضاة ربه بقدر وسعه وأدى الأمانة بقدر جهده ولم يشتغل عن عبادة ربه كما قال تعالى «لأنهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله» (تنبية) قال النووي المحبة الميل ويستحيل أن يميل الله تعالى أو يميل إليه وليس بذى جنس ولا طبع فيوصف بالشوق الذي تقتضيه الطبيعة البشرية فحبه للعبد إرادته تنعيمة أو هي إنعامه فعلى الأول صفة معنى وعلى الثاني صفة فعل وأما محبة العبد لله تعالى فأرادته أن يحسن إليه اهـ (هـ) من حديث قطبة بن العلاء بن المنهال عن أبيه عن عاصم بن كليب (عن) أبيه (كليب) بن شهاب الحري قال العلاء قال لي محمد بن سوقة اذهب بنا إلى رجل له فضل فانطلقنا إلى عاصم بن كليب فكان مما حدثنا أن قال حدثني أبي كليب أنه شهد مع أبيه جنازة شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وأنا غلام أعقل وأفهم فأنتهى بالجنازة إلى القبر ولم يمكن لها فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول سووا في حدها حتى ظن الناس أنه سنة فالتفت إليهم فقال أما إن هذا لا ينفع الميت ولا يضره ولكن إن الله الخ وقطبة ابن العلاء أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه النسائي وقال أبو حاتم لا يحتج به قال أعنى الذهبي والده العلاء لا يعرف وعاصم بن كليب قال ابن المديني لا يحتج بما انفرد به اهـ وكليب ذكره ابن عبد البر في الصحابة وقال له ولأبيه شهاب صحة لكن قال في التقريب وهم من ذكره في الصحابة بل هو من الثالثة وعليه فالحديث مرسل.

(إن الله يحب إغاثة اللهفان) أي المكروب أي إغاثة ونصرته يقال تلهف على الشيء ولطف إذا حزن وتحسر عليه فهو لهفان ولهوف ولهيف أي مكروب وورد في فضل إغاثة أخبار وآثار تحمل من له أدنى عقل على بذل الوسع فيها واستفراغ الجهد في المحافظة عليها وسيمر بك كثير من ذلك في أحاديث هذا الجامع (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أنه لم يره لاشهر ولا أحق بالعزو منه إليه وهو عجيب فقد رواه أبو يعلى وكذا الديلمي من حديث أنس باللفظ المزبور

(إن الله تعالى يحب الرفق) بكسر فسكون لين الجانب بالقول والفعل والاختد بالأسهل والدفع بالأخف (في الأمر كله) في أمر الدين وأمر الدنيا حتى في معاملة المرء نفسه ويتأكد ذلك في معاشرة من لا بد للإنسان من معاشرته كزوجته وخادمه وولده فالرفق محبوب مطلوب مرغوب وكل مافي الرفق من الخير ففي العنف مثله من الشر وهذا قاله لما قالت اليهود لعائشة رضي الله تعالى عنها عندها السام عليك قالت بل عليكم السام واللعنة (تنبية) عرف في شرح الرسالة العنصرية الرفق بأنه حسن الانقياد إلى ما يؤدي إلى الجليل (خ) عن عائشة) قضية كلام المصنف أن هذا مما تفرد به البخاري عن صاحبه وهو ذهل عجيب فقد رواه مسلم أيضا باللفظ المزبور عن عائشة المذكرة في كتاب الاستئذان لكن الإنسان محل النسيان.



١٨٦٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ السَّهْلَ الْمُطَاقَ - الشيرازي (هب) عن أبي هريرة - (ض)

١٨٦٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الشَّابَّ النَّائِبَ - رواه أبو الشيخ عن أنس - (ض)

١٨٦٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الشَّابَّ الَّذِي يُفْنِي شَبَابَهُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

١٨٦٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الصَّمْتَ عِنْدَ ثَلَاثٍ : عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَعِنْدَ الزَّحْفِ ، وَعِنْدَ الْجَنَازَةِ -

(طب) عن زيد بن أرقم - (ض)

١٨٦٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ الْخَفِيَّ - (حم م) عن سعد بن أبي وقاص - (صح)

(إن الله يحب السهل) في قوله وفعله أى المهمل الوجه البسام والمتيسر في أمره غير المتعسر فتراه سهلاً في دنياه في بيعه وشرائه وأخذه وعطائه فيشعر بحقارة الدنيا وتراه سهلاً في معاشرته الخلق لين الجانب حسن الصحبة ذارفاً لهم وكذا في أمر الدين سهل الاقتراد إلى طاعة ربه قال بعضهم المؤمن أسهل شيء وأيسره فإذا تعرض لدينه كان كالجلبل (المطلق) وفي نسخ الطليق والأول هو ما في خط المؤلف يعنى طلق الوجه ظاهر البشر لأن الله سبحانه يحب أسماءه وصفاته ويحب المتخلق بشيء منها والسهولة والطلاقة داخلان فيما تسمى به لإدخالهما من الحلم والرحمة وفي رواية الطلق يقال رجل طلق الوجه وطلق الوجه إذا كان في وجهه طلاقة وبشاشة وقال أبو زيد رجل طليق الوجه مهمل بسام (الشيرازي) وكذا الديلمي (هب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي بعد ما عزا للبيهقي وسنده ضعيف انتهى وذلك لأن فيه أحمد بن عبد الجبار البلخي أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه وحديثه مستقيم قال الدارقطني وغيره متروك (إن الله يحب الشاب) وهو من بلغ ولم يجاوز ثلاثين سنة (التائب) أى الراجع إلى الله تعالى عن قبيح فعله وقوله لأن الشبهة حال غلبة الشهوة وحدة النفس وقوة الطبع وضعف العقل وقلة العلم فأسباب المعصية فيها قوة وأسباب العصمة ضعيفة فتغلب الشاب فواقع المنهى فإذا تاب مع قوة الداعي استوجب محبة الله له ورضاه عنه مكيدة للنفس والشيطان (أبو الشيخ) في الثواب (عن أنس) قال الزين العراقي سنده ضعيف

(إن الله تعالى يحب الشاب الذي يفني شبابه) أى يصرفه كله (في طاعة الله تعالى) لأنه لما تجرع مرارة الصبر وحبس نفسه عن لذاتها في محبة الله ورجاء ما عنده من الثواب جوزى بمحبة الله له والجزاء من جنس العمل ومن ثم كان صبر السلطان على ترك الظلم والفتى على الشهوات أفضل من صبر غيرهما على ذلك (حل عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن الفضل بن عطية قال الذهبي في الضعفاء تركوه وأهمهم بعضهم وسالم الألفس قال ابن حبان ينفرد بالمعضلات (إن الله تعالى يحب الصمت) أى السكوت حيث لا ضرورة إلى الكلام (عند ثلاث) من الأشياء الأول (عند تلاوة القرآن) أى شيء منه ليتدبر معانيه ويتأمل أحكامه قال تعالى « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » (و) الثاني (عند الزحف) أى عند التقاء الصفوف في الجهاد لأن السكوت أهيب وأرهب ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكره الصوت عند القتال كما يأتي وذلك لأن الساكن الساكت أهيب وأرهب (و) الثالث (عند الجنائز) أى عند المشي معها والغسل والصلاة عليها وتشيعها إلى أن تقبر ومن ثم كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا شهد جنازة أكثر الصمات وأكثر حديث نفسه وكان إذا تبع جنازة علا كربه وأقل الكلام ولا يعارض ذلك خبراً أكثروا في الجنائز من قول لا إله إلا الله لأن المراد أنه يقوله سرا (طب) وكذا أبو يعلى (عن زيد بن أرقم) قال ابن الجوزي قال أحمد ليس بصحيح وقال ابن حجر في سنده راو لم يسم وآخر مجهول وقال الهيثمي فيه رجل لم يسم (إن الله تعالى يحب العبد) المؤمن (التقى) بمثناة فوقية من يترك المعاصي امتثالاً للأمر به واجتناباً للنهي عنه وهو



١٨٧٠ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُتَّقِينَ التَّوَابَ - (حم) عن علي - (ض)

١٨٧١ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَطَّاسَ ، وَيَسْكُرُهُ التَّائِبُ - (خ د ت) عن أبي هريرة - (صح)

١٨٧٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُؤْمِنَ الْمُتَّقِينَ ، الَّذِي لَا يَبَالِي مَا يَلْبَسُ - (هب) عن أبي هريرة (ض)

فعل من الوقاية تأوّه مقلوبة عن واو وقيل هو المبالغ في تجنب الذنوب (الغنى) غنى النفس كما جزم به في الرياض وهو الغنى المحبوب وأشار اليمضاوى وعياض والطبي إلى أن المراد غنى المال والمال غير محذور لعينه بل لكونه يعوق عن الله فكم من غنى لم يشغله غناه عن الله وكم من فقير شغله فقره عن الله فالتحقيق أنه لا يطلق القول بتفضيل الغنى على الفقير وعكسه (الحق) بخاء معجمة أى الخامل الذكر المعتزل عن الناس الذى يخفى عليهم مكانه ليتفرغ للعباد قال ابن حجر وذكر للتميم إشارة إلى ترك الرياء وروى بمهمة ومعناه الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء قال الطبي والصفات الثلاثة الجارية على العبد وأردة على التفضيل والتمييز فالتقى مخرج للعاصي والغنى للفقير والحق على الروايتين لما يضادها فإذا قلنا إن المراد بالغنى غنى القلب اشتمل على الفقير الصابر والغنى الشاكر منهم وفيه على الأول حجة لمن فضل الاعتزال وآثر الخمول على الاشتهار. قال بعض العارفين طريق القوم لا تصلح إلا لمن كنست بأرواحهم المزابل؛ وقيل ليس الخمول بعار على امرئ ذى كمال قليلة القدر تخفى وتلك خير الليالى

(حم م) فى آخر صحيحه (عن سعد) بن أبى وقاص كان فى إبله فجاء ابنه فقال نزلت ههنا وتركت الناس يتنازعون الملك فضرب سعد فى صدره وقال اسكت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره ولم يخرج به البخارى (إن الله تعالى يحب العبد المؤمن المقتن) بفتح التاء مشددة مبنياً للفعول أى الممتحن بالذنوب (التواب) أى الكثير التوبة أى الذى يتوب ثم يعود ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب وهكذا قال الحرالى وهذا تأنيس لقلوب المجروحين من معاودة الذنب بعد التوبة منه وقال ابن عربى يريد أنك إذا كنت من التوابين على من أساء فى حقك كان الله تواباً عليك فيما أسأت من حقه فرجع عليك بالإحسان فمن أساء إليه أحد من عباد الله تعالى فرجع عليه بالإحسان إليه فى مقابلة إساءته فهو التواب المحبوب إلى الله هكذا فلتعرف حقائق الأمور لا أنه تعالى يختبر عبده بالمعاصى حاش لله أن يضاف مثل هذا إليه وإن كانت الأفعال كلها لله تعالى من حيث كونها أفعالا وما هى معاصى إلا من حيث حكم الله فيها بذلك فأفعال الله كلها حسنة من حيث هى أفعاله فافهم (حم) وكذا أبو يعلى والدليلي (عن على) أمير المؤمنين كرم الله وجهه قال الهيشمى وفيه من لم أعرفه انتهى وقال شيخه الزين العراقى سنده ضعيف (إن الله تعالى يحب العطاس) أى سبيه الذى لا ينشأ عن زكام لأنه المأمور فيه بالتحميد والتشميت ويحتمل

التعميم كما فى الفتح وهو يفتح المسام ويخفف الدماغ إذ به تندفع الأبخرة المحتبسة فيه ويخفف الغذاء وهو أمر مندوب إليه لأنه يعين صاحبه على العبادة ويسهل عليه الطاعة ومن ثم عده الشارح نعمة يحمدها عليها كما سبق (ويكره التثاؤب) بالهمز وقيل بالواو وهو تنفس ينفتح منه الفم بلا قصد وذلك لأنه يكون عن امتلاء البدن وثقله وكثرة الغذاء وميله إلى الكسل فيثبط صاحبه عن الطاعة فيضحك منه الشيطان ولهذا سن الشرع كظمه وردة ما أمكن (خ) فى آخر الأدب من الصحيح (د) فى الأدب (ت) فى الاستئذان (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن أبى شية وزاد فى الصلاة وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه وهو وهم بل روياه معاً ثم إن هذا لفظ أبى داود أما البخارى فزاد عقب يكره التثاؤب وإذا عطس أحدكم وحمد الله كان حقاً على كل مسلم سميعة أن يقول له يرحمك الله وأما التثاؤب فإنما هو من الشيطان فإذا تناب أحدكم فليردّه ما استطاع فإن أحدكم إذا تناب ضحك منه الشيطان انتهى فاقصر المصنف على بعض وحذف بعض غير صواب

(إن الله تعالى يحب المؤمن المبتذل) بالبناء للفاعل أى التارك للزينة تواضعاً وزاد فى رواية المحترف أى الذى



١٨٧٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُحْتَرِفَ - الْحَكِيمَ (طَبْ هَب) عَنْ ابْنِ عَمْرِو - (ع)

له صناعة يكتسب منها فإن قعود الرجل فارغاً من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعنيه من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة وكان ابن مهران يحث أصحابه على الكسب ويقول لهم حصلوا قوتكم ثم أغلقوا عليكم بيوتكم وقالوا له مرة إن هنا أقواماً يقولون نجلس في بيوتنا حتى يأتيتنا رزقنا فقال هؤلاء قوم حق هذا لا يصح إلا لمن كان له يقين كيقين إبراهيم وفسر المبتذل بقوله (الذي لا يبالي بالبس) أهو من الثياب الفاخرة أو من أدنى اللباس وأقله قيمة لأن ذلك هو دأب الأنبياء وشأن الأولياء ومهيج الحكماء قال بعضهم البس من الثياب ما يخدمك ولا يستخدمك وقال العتيبي أخزى الله من ترفعه هيئة ثيابه وماله لا أكبراه همته ونفسه وإنما الهيئة للأدنياء والنساء والتزين باللباس للرجال من المعاييب والمذام، إذ هو من صفات الحجال قال الغزالي الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها يطلبون الثياب الرفيعة والسجادات الملونة لافرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طول النهار ولا فرق بين أن يعبد الإنسان نفسه أو يعبد صنماً، ومن راعى ثوبه شيئاً غير كونه حلالاً وطاهراً يجيئ يلتفت إليه قلبه فهو مشغول بنفسه، فعلى الرجل أن يحتجب بذلك ويأنف منه ويربأ بنفسه عنه ويعيش مخشوشاً متمعدداً أو إن أراد أن يزين نفسه زينها من باطنه بلباس التقوى وقال حجة الإسلام البس ما يدفع الحر والبرد ويستر العورة وهو كساء يغطي به رأسه وأوسطه قميص وقلنسوة ونعلان، وأعلاه أن يكون معه منديل وسراويل روى أن يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام لبس المسوح حتى نقب جلده فقالت له أمه البس مكان المسح جبة من صوف ففعل فأوحى الله إليه يا يحيى آثرت علي الدنيا فبكى ونزعها وعاد لما كان وقال أحمد بلغ أويس من العرى إلى أن جلس في قوصره قال أحمد الغزالي وكانت قيمة ثوبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم واحتذى نعلين جديدتين فأعجبه حسنهما فخر ساجداً وقال تواضعت لربي خشية أن يمقتني ثم خرج بهما إلى أول مسكين لقيه فأعطاه إياهما، وعد على قيص عمر رضى الله عنه اثني عشر رقعة من آدم، واشترى على كرم الله وجهه ثوباً بثلاثة دراهم فلبسه وهو خليفة وقطع كيه من رصغه وقال الحمد لله الذي هذا من ريشه وفي تاريخ ابن عساکر أن عمر رضى الله عنه لما قدم الشام تلقته الجنود وعليه إزار وخفان وعمامة وهو أخذ برأس راحلته يخوض الماء وقد خلع خفيه فجعلهما تحت إبطه فقيل له يا أمير المؤمنين الآن تلقاك الجنود وبطارقة الشام وأنت على هذا الحال قال إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلن نلتبس العز بغيره (هب) من حديث ابن لميعة عن عقيل عن يعقوب بن عتبة عن المغيرة بن الاخنس (عن أبي هريرة) ثم قال أعنى البيهقي كذا وجدته في كتابي والصواب عن يعقوب عن المغيرة مرسل انتهى وعزاه المنذرى البيهقي وضمه .

(إن الله تعالى يحب المؤمن المحترف) أى المتكفف في طلب المعاش بنحو صناعة وزراعة وتجارة وذا لا ينافي التوكل . مر عمر رضى الله عنه بقوم فقال ما أنتم قالوا متوكلون قال لا بل أنتم متأكلون إنما المتوكل من ألقى حبه في الأرض وتوكل على ربه فليس في طلب المعاش والمضى في الأسباب على تدبير الله ترك التفويض والتوكل بالقلب إنما ترك التوكل إذا غفل عن الله وكان قلبه محجوباً فإذا اشتغل بالمعاش وطلبه بقلب غافل عن الله تعالى فصار فتنة عليه وأخرج البيهقي عن ابن الزبير قال أشرف شيء في العالم البطالة وذلك أن الإنسان إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بما يحسن به على دينه كان ظاهره فارغاً ولم يبق قلبه فارغاً بل يعيش الشيطان ويبيض ويفرخ فيتوالد فيه نسله توالداً أسرع من توالد كل حيوان ومن ثم قيل الفراغ للرجل غفلة وللنساء غلبة وفي الحديث ذم لمن يدعى التصوف ويتعطل عن المكاسب ولا يكون له علم يؤخذ عنه ولا عمل في الدين يقتدى به ومن لم ينفع الناس بحرفة يعملها يأخذ منافعهم ويضيق عليهم معاشهم فلا فائدة في حياته لهم إلا أن يكدر الماء ويغلي الأسعار ولهذا كان عمر رضى الله تعالى عنه إذا نظر إلى ذي سبيل سأل : أله حرفة؟ فإذا قيل لا سقط من عينه وبما يدل على قبح من هذا صنيعه ذم من يأكل مال نفسه إسرافاً وبداراً فما حال من أكل مال غيره ولا ينيله عوضاً ولا يرد عليه بدلاً؟ قال العارف البرهان



١٨٧٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُدَاوِمَةَ عَلَى الْإِخَاءِ الْقَدِيمِ ، فِدَاوِمُوا عِيَّةَ - (فر) عن جابر - (ض)

١٨٧٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ حِفْظَ الْوُدِّ الْقَدِيمِ - (عد) عن عائشة - (ض)

المشولى حكم الفقير الذى لا حرفة له كالبوثة الساكنة فى الخراب ليس فيها نفع لاحد ولما ظهر المصطفى صلى الله عليه وسلم بالرسالة لم يأمر أحداً من أصحابه بترك الحرفة وقال العارف الخواص رضى الله عنه الكامل من يسلك الناس وهم فى حرفة لم يضرهم لأنه ما ثم سبب مشروع إلا وهو مقرب إلى حضرة الله تعالى وإنما يبعد الناس من الحضرة الإلهية عدم إصلاح نيتهم فى ذلك الأمر علماً أو عملاً (الحكيم) الترمذى (طه هب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى فى الكبير والأوسط فيسه عاصم بن عبدالله وهو ضعيف اه وظاهر صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خروجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله تفرد به أبو الريح عن عاصم وليس بالقويين انتهى وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال فى الميزان أبو الريح السمان قال أحمد مضطرب الحديث والنسائي لا يكتب حديثه والدارقطنى متروك وقال هشيم كان يكذب ثم أورد له ما أنكر عليه هذا الحديث انتهى ونقل الزين العراقى والزركشى تضعيفه عن ابن عدى وأقره وقال المصنف فى سنده متروك قال السخاوى لكن له شواهد (إن الله تعالى يحب المداومة) أى الاستمرار والملازمة (على الإخاء) بكسر أوله والمدة (القديم فداوموا عليه) ندباً بتعهد من آخيتموه فى الله منذ زمان ولا تتسببوا فى قطعه بالجفاء وعدم الوفاء وقال ابن الأثير وفى حديث معاوية عليك بصاحبك الأقدم فإنك تجده على موادة واحدة وإن قدم العهد وانتاطت البلاد أى بعدت ولذلك عدوا من حق الصلابة حفظ الموادة القديمة والأخوة السالفة ؛ ودخلت امرأة على المصطفى صلى الله عليه وسلم فأدناها وقربها وسألها عن حالها فقالت له عائشة رضى الله عنها فى ذلك فقال إنها كانت تأتينا أيام خديجة وسيجيء ذلك قال الحكيم من أحب أن تدوم له الموادة فى القلوب فليحفظ موادة إخوانه القدماء . وما أحسن موادة إخوان الصلاح ، وما أجل خدمة أرباب الفلاح ، فمن فاز بودهم حاز النجاح ، ومن حرمه فانه الرباح ، والله در من قال من أهل الادب فى معنى هذا الادب :

ماذاقت النفس على شهوة الذن من حب صديق أمين

من فاته ود أخ صالح فذلك المغبون حق اليقين

وقد أفاد هذا الحديث ندب زيارة الإخوان وتعهدهم ووفاء حقوقهم غيبة وحضوراً لله تعالى حتى يعظم من انتسب إليهم بوجه من وجوه الطاعة واجتمع بهم برهة من الزمان ولوساعة (فر) من حديث سفيان بن عيينة عن ابن المنسكدر (عن جابر) قال فى اللسان هذا منكر بمرة ولا أظن ابن عيينة سفيان حدث به فقط .

(إن الله تعالى يحب حفظ الود) أى الحب الشديد المتأكد (القديم) قدما نسبيا وهذا وارد على منهج تأكد زيارة الإخوان فى الله وتفقد حالهم والاهتمام بهم واصطناع المعروف معهم ومعاملتهم بما يوجب دوام الوداد فإن ذلك مما يرضى رب العباد ويعامل فاعله بالإسعاد وعدم البعاد قال الغزالي وهذا وما قبله فى حق الأصدقاء المتواخين أما المعارف فاحذر منهم فإنك لا ترى الشر إلا بمن تعرفه أما الصديق فيعينك وأما المجهول فلا يتعرض لك وإنما الشر كله من المعارف الذين يظهرون الصداقة بالسنتهم فأقلل من المعارف ما قدرت وأبعد ما أمكن فإن ابتليت بهم فى نحو مدرسة أو سوق فيجب أن لا تستضعف منهم أحداً فإنك لا تدري لعله خير منك ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم فى دنياهم فتهلك وإياك أن تبدل لهم دينك لتنال من دنياهم فلم يفعل ذلك أحد إلا صغر فى أعينهم فإن عادوك فلا تقابلهم بالعداوة فانه يطول عنادك معهم وإياك وثناهم عليك فى وجهك وإظهارهم الود لك فإنك إن طلبت حقيقته لم تجد فى المائة واحداً ولا تطمع أن يكونوا لك فى العيان والسر سواء ولا تغضب منهم فإنك إن أنصفت وجدت من نفسك كذلك حتى فى أصدائك وأقاربك (عد) عن عائشة



١٨٧٦ - **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُلْحِينَ فِي الدَّعَاءِ** - الحكيم (عدهب) عن عائشة - (ض)

١٨٧٧ - **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الرَّجُلَ لَهُ الْجَارُ السُّوءُ يُؤْذِيهِ فَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُ وَيَحْتَسِبُهُ حَتَّى يَكْفِيَهُ اللَّهُ بِحَيَاةٍ**

**أَوْ مَوْتٍ** - (خط) وابن عساكر عن أبي ذر - (صح)

١٨٧٨ - **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَعْمَلَ بِفَرَائِضِهِ** - (عد) عن عائشة (ض)

١٨٧٩ - **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تَوْتِيَ رَخْصَهُ ، كَمَا يُحِبُّ أَنْ تَوْتِيَ عَزَائِمَهُ** - (حمهق) عن ابن عمر (طب)

(إن الله تعالى يحب الملحين في الدعاء) أي الملازمين له جمع ملح وهو الملازم لسؤال ربه في جميع حالاته اللانذباب كرم ربه في فاقته ومهماته لا تقطعه المحن عن الرجوع إليه ولا النعم عن الأقبال عليه لأن دعاء الملح دائم غير منقطع فهو يسأل ولا يرى إجابة ثم يسأل ثم يسأل فلا يرى وهكذا فلا يزال يلح ولا يزال رجاءه يتزايد وذلك دلالة على صحة قلبه وصدق عبوديته واستقامته وجهته فقلب الملح معلق دائماً بمشيئته واستعله اللسان في الدعاء عبادة وانتظار مشيئته للقضاء به عبادة فهو بين عبادتين سريتين ووجهتين فاضلتين فلذلك أحبه الله تعالى وهذا عام خص منه الخواص في مقام الابتلاء فمقام التسليم لهم فيه أفضل لكونه أدل على قوى أنفسهم ورضاهم بالقضاء والدعاء في مثل ذلك الموطن فيه من الهلع ما لا يخفى يرشدك إلى ذلك ما ذكره المفسرون إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما ألقى في النار جاءه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ألمك حاجة قال أما إليك فلا ، حسب من سؤالي عليه بحالي ، هكذا فافهم (الحكيم) الترمذي (عدهب) وكذا أبو الشيخ كما في درر المصنف كلهم (عن عائشة) قال ابن حجر رحمه الله تعالى تفرد به يوسف بن سفر عن الأوزاعي وهو متروك وكأن بقية دلسه اه وعزاه في موضع آخر إلى الطبراني في الدعاء ثم قال سنده رجاله ثقات إلا أن فيه عنعنة (إن الله يحب الرجل) ذكر الرجل وصف طردى فليس هو هنا للاحتراز (له الجار) يظهر أن المراد به هنا من قرب من منزلك عرفاً لا ما عليه عرف الفقهاء من أنه أربعون داراً من كل جانب (السوء يؤذيه) بقول أو فعل (فيصبر على أذاه) امتثالاً لأمر الله تعالى بالصبر في مثله (ويحتسب) أي يقول كلما أذاه حسبنا الله ونعم الوكيل وفي رواية ويحتسبه أي يحتسب صبره على أذاه (حتى) أي إلى أن ويجوز كونها عاطفة (يكفيه الله) أي به (بحياة أو موت) أي بأن يتنقل أحدهما عن صاحبه في حال الحياة أو بموت أحدهما (خط) وكذا الديلمي (وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي ذر) قال ابن الجوزي هذا لا يصح قال يحيى عيسى بن إبراهيم أي أحد رواه ليس بشيء وبقية كان مدلساً يسمع من المتروكين والمجهولين فیدلس .

(إن الله تعالى يحب أن يعمل بفرائضه) أي واجباته هذا ما وقفت عليه في نسخ الجامع والذي رأيته في كلام الناقلين عن السكامل لابن عدي رخصه بدل فرائضه فليحذر وفي حديث آخر ما تقرب إلى المتقربون بمثل أداء ما افترضته عليهم ولعلهما حديثان (عد عن عائشة) قال ابن طاهر وغيره ما حصوله رواه عنها باسنادين في أحدهما الحكيم بن عبيد الله بن سعد الأيلي وهو ضعيف جداً كما بينه ابن عدي نفسه وفي الآخر عمر بن عبيد البصري وعامة ما يرويه لا يتابع عليه .

(إن الله تعالى يحب أن توتئ رخصه) جمع رخصة وهي مقابل العزيمة (كما يحب أن توتئ عزائمه) أي مطالباته الواجبة فإن أمر الله تعالى في الرخصة والعزيمة واحد فليس الأمر بالوضوء أولى من التيمم في محله ولا الإتمام أولى من القصر في محله فيطلب فعل الرخص في مواضعها والعزائم كذلك فإن تعارضاً في شيء واحد راعى الأفضل ، قال



عن ابن عباس وعن ابن مسعود - (ض)

١٨٨٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ - (ت ك) عن ابن عمرو - (ح)

١٨٨١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَقْبَلَ رَخْصَهُ ، كَمَا يُحِبُّ الْعَبْدُ مَغْفِرَةَ رَبِّهِ - (ط ب) عن أبي الدرداء ورواه

وأبي أمامة وأنس

١٨٨٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَرَى عَبْدَهُ تَعَبًا فِي طَلَبِ الْحَلَالِ - (فر) عن علي - (ض)

القاضي ، والعزيمة في الأصل عقد القلب على الشيء ثم استعمل لكل أمر محتوم وفي اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالإمالة كوجوب الصلوات الخمس وإباحة الطيبات قال ابن تيمية ولهذا الحديث وما أشبهه كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكره مشابهة أهل الكتاب فيما عليهم من الآصار والأغلال ويزجر أصحابه عن التبتل والترهب (حم) حق عن ابن عمر (ط ب) الخطاب (ط ب) عن ابن عباس مرفوعا باللفظ المزبور وعن ابن مسعود (بنحوه) قال ابن طاهر وقفه عليه أصح . (إن الله يحب أن يرى) بالبناء للمجهول (أثر نعمته) أي إنعامه (على عبده) قيل معنى يرى مزيد الشكر لله تعالى بالعمل الصالح والثناء والذكر له بما هو أهله والعطف والترحم والانفاق من فضل ما عنده في القرب «وأحسن كما أحسن الله إليك» والخلق كلهم عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله فيرى في أثر الجدة عليه زيا وانفاقا وشكراً ، هذا في نعمة الله ، أما في النعمة الدينية فأن يرى على العبد نحو استعماله للعلم فيما أمر به وتهذيب الأخلاق ولين الجانب والحلم على السفيه وتعليم الجاهل ونشر العلم في أهله ووضع في محله بتواضع ولين جانب في أبهة واحتشام وفي ولاية الأمور بالرفق بالرعية وإقامة نواميس العدل فيهم ومعاملتهم بالانصاف وترك الاعتساف لي غير ذلك من سائر ما يجب عليهم ، ويطرده ذلك في كل نعمة مع أن نعمته تعالى لا تحصى (ت ك) عن ابن عمرو (ابن العاص قال الترمذي حسن وفي الباب عمران بن الحصين وأبو هريرة وجابر وأبو الاحوص وأبو سعيد وغيرهم (إن الله يحب أن تقبل) في رواية تفعل وهي مبينة للمراد بالقبول (رخصه) كما يحب العبد مغفرة ربه (أي ستره عليه بعدم عقابه فينبغي استعمال الرخصة في مواضعها عند الحاجة لها سيما العالم يقتدي به وإذا كان من أصر على مندوب ولم يعمل بالرخصة فقد أصاب منه الشيطان فكيف بمن أصر على بدعة فينبغي الأخذ بالرخصة الشرعية فان الأخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنقطع كمن ترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيفيض به استعماله إلى حصول الضرر (ط ب) عن أبي الدرداء ورواه (ابن الأسقع) (وأبي أمامة) الباهلي (وأنس) بن مالك قال الطبراني لا يروى إلا بهذا الإسناد تفرد به اسمعيل بن العطار

(إن الله يحب أن يرى عبده تعباً) بفتح فكسر أي عيياً (طلب) السكسب (الحلال) يعني أنه يرضى عنه ويضعف له الثواب أي ان قصد بعمله التقرب لتضمنه فوائد كثيرة كما يصل النفع إلى الغير بإجراء الأجرة ان كان العمل نحو اجارة وإيصال النفع إلى الناس بتهمة أسبابهم إن كان نحو خياطة أو زرع وكالسلامة من البطالة والهوى وكسر النفس ليقبل طغيانها وكالتعفف عن ذل السؤال وإظهار الحاجة لكن شرطه اعتقاد الرزق من الرزاق لا من السكسب قال ابن الأثير وفي حديث آخر إني لأرى الرجل يعجني فأقول له : هل لك حرفة فإن قال لا سقط من عيني (تذيه) قال الراغب الاحتراف في الدنيا وإن كان مباحاً من وجه فهو واجب من وجه لأنه لما لم يكن للإنسان الاستقلال بالعبادة إلا بإزالة ضروريات حياته فإزالتها واجبة إذ كل ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب فإذا لم يكن له بد إلا بتعبد من الناس فلا بد أن يعرضهم تعباً له وإلا كان ظالماً لهم ومن تعطل وتبطل النسلخ من الإنسانية بل من الحيوانية وصار من جنس الموق (فر عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقي فيه محمد ابن



١٨٨٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَعْنِيَ عَنْ ذَنْبِ السَّرِيِّ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، وابن لال عن عائشة - (ض)

١٨٨٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَنْ عَبَادَهُ الْغُيُورَ - (طس) عن علي - (صح)

١٨٨٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ سَمَّحَ الْبَيْعِ ، سَمَّحَ الشَّرَاءِ ، سَمَّحَ الْقَضَاءِ - (تك) عن أبي هريرة - (صح)

١٨٨٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَنْ يُحِبُّ التَّمَرَّ - (طب عد) عن ابن عمرو - (ض)

١٨٨٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعَبَّالِ - (ه) عن عمران - (ح)

سهل العطار قال الدارقطني يضع الحديث انتهى فكان ينبغي للبصير حذفه

(إن الله يحب أن يعنى) بالبناء للفعول (عن ذنب السري) أى الرئيس المطاع أو المطيع له والجمع سراة وهو جمع عزيز إذ لا يجمع فعيل على فعلة وقيل هو الشريف وفى خبر أم زرع فسكت بعده سرياً وإما كان فهو بمعنى خبر أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم إلا الحدود فيأتى هنا ما مر ثم العفو محو الجريمة من عفا إذا درس (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى) كتابه المؤلف (فى ذم الغضب وابن لال) أبو بكر فى مكارم الأخلاق كلاهما (عن عائشة) وفيه هانئ بن يحيى بن المتوكل قال الذهبي فى الضعفاء خرجه ابن حبان ويؤيد بن عياض قال النسائي وغيره متروك إن الله تعالى يحب من عباده الغيور (صيغة مبالغة أى كثير الغيرة والمراد الغيرة المحبوبة فإن غيرة العبد على محبوبه نوعان غيرة مدحوخة يحبها الله تعالى وهى ما كان عند قيام ربيبة ومدمومة بكرها وهى ما كان عند عدمها بل بمجرد سوء الظن وهذه تفسد الحب وتوقع العداوة بين المحبين (طس عن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمى فيه المقدم بن داود وهو ضعيف

(إن الله تعالى يحب) من عباده رجلاً (سمح البيع) أى سهله (سمح الشراء) أى التقاضى كما سبق موضحاً ومقصود الحديث الحث على تجنب المضايقة فى المعاملات واستعمال الرفق وتجنب العسر قال ابن العربى إنما أحبه لشرف نفسه وحسن خلقه بما ظهر من قطع علاقة قلبه بالمال الذى هو معنى الدنيا وإفضاله على الخلق الذين هم عيال الله ونفعه لهم فلذلك استوجب محبة الله (تك) فى البيوع (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الترمذى فى العلل سألت عنه محمداً يعنى البخارى فقال هو حديث خطأ رواه إسماعيل بن علية عن يونس عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال وكنت أفرح به حتى رواه بعضهم عن يونس عن حدثه عن سعيد عن أبي هريرة رضى الله عنه كذا قال

(إن الله تعالى يحب) من عباده (من يحب التمر) بمثناة فوقية أى آكله ولهذا كان أكثر طعامه يعنى المصطفى صلى الله عليه وسلم الماء والتمر كما قاله حجة الإسلام وفى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الأسودين التمر والماء (طب) وكذا الديلمى (عد) كلهم (عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط وفيه إبراهيم بن أبي حنيفة وهو متروك وقال غيره فيه يحيى بن خالد قال فى الميزان مجهول وإبراهيم بن أبي حنيفة مختلف فيه وابن لميعة وفيه ضعف

(إن الله يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف) أى المبالغ فى العفة عن السؤال مع وجود الحاجة لطموح بصر بصيرته عن الخلق إلى الخلق وتوجهه إلى سؤال الرزق من الرزاق وإنما يسأل إن سأل على جهة العرض والتلويح الحقى كما كان أبو هريرة رضى الله عنه يستقرئ غيره الآية ليضيفه وهو أعرف بها ممن يستقرئ فلا يفهم مراده إلا



١٨٨٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينٍ - (طب ك) - (عن أبي الدرداء) - (ح)

١٨٨٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مَعَ لِي الْأُمُورِ وَأَشْرَافَهَا وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا - طب عن الحسن بن علي (ح)

المصطفى صلى الله عليه وسلم فالتعريف بالتعفف يفيد الاجتهاد في العفة والمبالغة فيها (أبا العيال) يعنى كافلهم أبا كان أو جداً أو نحو أخ أو ابن عم أو أم أو جدة لكنه لما كان القائم على العيال يكون أبا غالباً خصه وفي ضمنه إشعار بأنه يندب للفقير ندباً مؤكداً أن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقر بل يستره قال تعالى ويحبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال سفيان أفضل الأعمال التجمل عند المحنة وقال بعضهم ستر الفقر من كنوز البر قال الغزالي رحمه الله تعالى ومن آداب الفقير أن لا يتواضع لغنى لغناه بل يتكبر عليه ، قال علي كرم الله وجهه تواضع الغنى للفقير رغبة في الثواب حسن وأحسن منه تيه الفقير على الغنى ثقة بالله (ه) في الزهد (عن - ران بن حصين) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف انتهى وذلك لأن فيه حماد بن عيسى قال الذهبي ضعفه وموسى بن عيسى قال في الكشف ضعفه وفي الضعفاء عن أحمد لا تحل الرواية عنه قال البخاري لكن له شواهد

(إن الله تعالى يحب كل قلب حزين) أي لير كثير العطف والرحمة أي منسكس من خشية الله تعالى ومهم بأمر دينه خائف من تقصيره بأن يفعل معه من الإكرام فعل المحب مع حبيبه والله تعالى ينظر إلى قلوب العباد فيحب كل قلب يتخلق بأخلاق المعرفة كالخوف والرجاء والحزن والمحبة والحياة والرفقة والصفاء فلذلك يحب القلب ذا رأى فيه الحزن على التقصير والفرح بالطاعة وقيل تواضاً داود عليه السلام فقال رب طهرت بدني بالماء فم أظهر قلبي فأوحى الله إليه طهره بالهموم والاحزان وقيل عمارة القلب بالاحزان والقلب الذي لا حزن فيه كالبيت الخرب فليس مراد المصطفى صلى الله عليه وسلم القلب الحزين على الدنيا فذلك يبغضه الله تعالى ففي خبر من أصبح حزينا على الدنيا أصبح ساخطاً على ربه قال والحزين هنا ضد القاسى قال حجة الإسلام قال ابن مذعور رأيت الأوزاعي في النوم فقلت له دلى علي عمل أتقرب به إلى الله تعالى قال ما رأيت هناك درجة أرفع من درجة العلماء ثم المحرونين (طب ك) في الرقائق من حديث أبي بكر بن أبي مريم عن ضمرة (عن أبي الدرداء) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي بأنه مع ضعف أبي بكر منقطع انتهى وقال الهيثمي إسناده الطبراني حسن

(إن الله تعالى يحب معالي الأمور وأشرفها) وهي الأخلاق الشرعية والخصال الدينية لا الأمور الدنيوية فإن العلو فيها نزول (ويكرهه) في رواية البيهقي ويغض (سفسافها) بفتح أوله أي حقيرها ورديتها فمن اتصف من عبيده بالأخلاق الزكية أحبه ومن تحلى بالأوصاف الرديئة كرهه <sup>(١)</sup> وشرب النفس صونها عن الرذائل والدنايا والمطامع القاطعة لأعناق الرجال فرباً بنفسه أن يلقبها في ذلك وليس المراد به التيه فإنه يتولد من أمرين خبيثين إعجاب بنفسه وازدراء بغيره والاول يتولد بين خلقين كريمين أعز بالنفس وإكرامها وتعظيم ماله كما فيتولد من ذلك شرف النفس وصيانتها وقد خلق سبحانه وتعالى لكل من القسمين أهلاً ما مر أن بي آدم تابعون للربة التي خلقهم منها فالربة الطيبة نفوسها على كريمة مطبوعة على الجود والسعة واللين والرفق لا كزازة ولا يوسوسة فيها فالربة الخبيثة نفوسها التي خلقت منها مطبوعة على الشقوة والصعوبة والشح والحقد وما أشبهه (تنبيه) علم مما تقرر أن العبد إنما يكون في صفات الإنسانية التي فارقها غيره من الحيوان والنبات والجماد بارتقائه عن صفاتها إلى معالي الأمور وأشرفها التي هي صفات الملائكة فينبذ ترفع

(١) والإنسان يضارع الملك بقوة الفكر والتمييز ويضارع البهيمة بالشهوة والدناءة فمن صرف همه إلى اكتساب معالي الأخلاق أحبه الله تحقيق أن يلحق بالملائكة لطهارة أخلاقه ومن صرفها إلى السفساف ورذائل الأخلاق التحق بالبهائم فيصير إما ضارباً ككلب أو شرهاً كخنزير أو حقوداً كجمل أو متكبراً كمنمر أو رواقاً كعقرب أو جامعاً لذلك كشیطان



١٨٩٠ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَبْنَاءَ الثَّمَانِينَ - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

١٨٩١ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَبْنَاءَ السَّبْعِينَ ، وَيَسْتَحْيِي مِنْ أَبْنَاءِ الثَّمَانِينَ - (حل) عن علي - (ح)

١٨٩٢ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُحَمَّدَ - (طب) ع الاسود بن سريع - (ض)

١٨٩٣ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ الْفَضْلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ، حَتَّى فِي الصَّلَاةِ - ابن عساكر عن ابن عمرو - (ض)

١٨٩٤ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُوْتَى رَخْصَةٌ ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ تُوْتَى مَعْصِيَةٌ - (حم - هب) عن

ابن عمر - (صح)

همته إلى العالم الرضوان وتنساق إلى الملأ الروحاني ﴿تنبيه﴾ قال بعض الحكماء بالهمم العالية والقرائع الزكية تصفو القلوب إلى نسيم العقل الروحاني وترقى في ملكوت الضياء والقدرة الخفية عن الأبصار المحيطة بالأنظار وترتفع في رياض الألباب المصفاة من الأدناس وبالأفكار تصفو كدر الأخلاق المحيطة بأقطار الهياكل الجسمانية فعند الصفو ومفارقة الكدر تعيش الأرواح التي لا يصل إليها انحلال ولا اضمحلال (طب عن الحسين بن علي) أمير المؤمنين قال الهيثمي فيه خالد بن إلياس ضعفه أحمد وابن معين والبخاري والنسائي وبقية رجاله ثقات وقال شيخه العراقي رواه البيهقي متصلاً ومنفصلاً ورجالها ثقات اهـ.

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَبْنَاءَ الثَّمَانِينَ) أى من بلغ من العمر ثمانين سنة من رجل وامرأة والمراد من المؤمنين كما هو بين (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ أَبْنَاءَ السَّبْعِينَ) من السنين (ويستحي من أبناء الثمانين) أى يعاملهم معاملة المستحي فليس المراد هنا حقيقة الحياء الذي هو انقباض عن الرذائل لأنه سبحانه وتعالى منزّه عن الوصف به بل ترك تعذيبهم (حل عن علي) أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه وفيه محمد بن خلف القاضي قال الذهبي عن ابن المناوى فيه لين وأبان بن ثعلب قال ابن عدى غال في التشيع لا بأس به .

(إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ أَنْ يُحَمَّدَ) بالبناء للمفعول أى يحب من عبده أن يثنى عليه بجميع صفاته الجميلة الجليلة من ملكه واستحقاقه لجميع الحمد من الخلق ، فأخبر أنه تعالى يحب المحامد وفي رواية إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يمدح وفي أخرى لا شيء أحب إليه المدح من الله ولذلك مدح نفسه ، واستنبط منه عبد اللطيف البغدادى جواز قول مدحت الله وتعقبه الزركشى بأنه غير صريح لاحتمال كون المراد إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ أَنْ يمدح غيره ترغيباً للعباد فى الازدياد مما يقتضى المدح لأن المراد يحب أن يمدحه غيره قال بعضهم وما اعترض به على عدم الصراحة بإبداء الاحتمال المذكور ليس من قبل نفسه بل ذكره البهاء السبكى فى شرح التلخيص (طب عن الاسود بن سريع) بفتح السين ابن حمير عبادة التميمي السعدى أول من قص بجامع البصرة فكان شاعراً بليغاً مفوهاً مات فى أيام الجمل وقيل سنة اثنين وأربعين

(إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْفَضْلَ) بضاد معجمة أى الزيادة (فى كل شيء) من الخير (حتى فى الصلاة) فكثير العبد لها محبوب عند الله إذ هى خير موضوع كما سيجىء فى حديث وفى نسخ الفصل بصاد مهملة وعليه فالمعنى يحب الفصل بين الكلمات حتى فى الصلاة بأن يقف إذا قرأ الفاتحة على رؤس الآلى كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يفعل ويفصل الاعتدال عن الركوع والسجود عن الاعتدال وهكذا وقد ندبوا فى الصلاة تسع مسكنات (ابن عساكر) فى التاريخ (عن ابن عمرو) بن العاصى .

(إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ أَنْ تُوْتَى رَخْصَةٌ) جمع رخصة وهى تسهيل الحكم على المكلف لعذر حصل وقيل غير ذلك لما فيه من دفع التكبر والترفع من استباحة ما أباحت الشريعة ، ومن أنف ما أباحه الشرع وترفع عنه فسد دينه فأمر بفعل



١٨٩٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ تُعَدِّلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ ، حَتَّى فِي الْقَبْلِ - ابن النجار عن النعمان بن بشير - (ض)

١٨٩٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ النَّاسَكَ النَّظِيفَ - (خط) عن جابر - (ض)

١٨٩٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يُقْرَأَ الْقُرْآنُ كَمَا أُنْزِلَ - السجزي في الإبانة عن زيد بن ثابت - (ض)

الرخصة ليدفع عن نفسه تكبرها ويقتل بذلك كبرها ويظهر النفس الأمارة بالسوء على قبول ما جاء به الشرع ومفهوم محبة لإتيان الرخص أنه يكره تركه فأكد قبول رخصته تأكيداً يكاد يوجب بالوجوب بقوله ( كما يكره أن تؤتى معصيته ) وقال الغزالي رحمه الله هذ قاله تطيباً لقلوب الضعفاء حتى لا ينتهى بهم الضعف إلى اليأس والقنوط فيتركوا الميسور من الخير عليهم لعجزهم عن منتهى الدرجات فما أرسل إلا رحمة للعالمين كلهم على اختلاف درجاتهم وأصنافهم اه قال ابن حجر رحمه الله وفيه دلالة على أن القصر للمسافر أفضل من الإتمام <sup>(١)</sup> (حم حب هب) وكذا أبو يعلى والبخاري كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي رحمه الله رجال أحمد رجال الصحيح وسند الطبراني حسن انتهى

(إن الله تعالى يحب أن تعدلوا) من العدل ضد الجور (بين أولادكم) في كل شيء (حتى في القبل) بضم ففتح جمع قبله أى حتى في تقبيل أحدكم لولده فلا يميز بعضهم على بعض ولو بقبلة فيتأكد التسوية بينهم لما في عدمها من إيرات الضغائن والتباغض والتحاسد (ابن النجار) في التاريخ (عن النعمان بن بشير) الأنصاري

(إن الله يحب الناسك) أى المتعبد (النظيف) أى النقي البدن والثوب فإنه تعالى نظيف يحب النظافة كما سلف تقريره والله سبحانه وتعالى يحب أن يرى على عبده الجمال الظاهر كما يحب أن يرى عليه الجمال الباطن بالتقوى قال في المواهب الجمال في اللباس والهيئة ثلاثة نوع يحمد ونوع يذم ونوع لا ولاء؛ فالمحمود ما كان لله تعالى وأعان على طاعته كالمتضمن غيظ عدوه وإعلاء كلمته ومنه التجميل للوفود ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يتجمل للوفود ، والمذموم ما فيه خيلاء ونفر ، وما عدا ذلك مباح لتجرده عن قصد مذموم شرعاً . وكتب بعضهم إلى ملك بلغنى أنك تأكل الرقاق وتلبس الرقاق فأجابه

حسن ثيابك ما استطعت فإنها زين الرجال بها تعز وتكرم  
ودع التواضع في الثياب تخشنا فالله يعلم ما تسر وتكتم  
فراثث ثوبك لا يزيدك رفعة عند الإله وأنت عبد مجرم  
وجديد ثوبك لا يضرك بعد أن تخشى الإله وتتقى ما يحرم

فينبغي لكل عاقل تنظيف ثوبه عن الدنس الحسى وقلبه عن الدنس المعنوى ويلاحظ استحسان النظافة الحسية وحسن رونق المتصف بالنظافة المعنوية ويلاحظ قولهم ما من أمر معنوى إلا وجعل له مثال حسى يدل عليه (خط عن جابر) بن عبد الله

(إن الله تعالى يحب أن يقرأ) بالبناء للمجهول (القرآن) أى أن يقرأه عباده المؤمنون (كما أنزل) بالبناء للمفعول أو الفاعل أو من غير زيادة ولا نقص فلا يزيد القارئ حرفاً ولا ينقص حرفاً ولا يقرأه بالألحان والتعطيط كما يفعل قراء زمننا (السجزي) أبونصر (في الإبانة) أى في كتاب الإبانة عن أصول الديانة له (عن زيد بن ثابت)

(١) والرخص عند الشافعية أقسام : ما يجب فعلها كأكل الميتة للبضطر والفطر لمن خاف الهلاك بعطش أو جوع وما يتدب كالقصر في السفر وما يباح كالسلم وما الأولى تركه كالجمع والتيمم لقادر وجد الماء بأكثر من ثمن مثله وما يكره فعله كالقصر في أقل من ثلاث فالحديث منزل على الأولين .



١٨٩٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَهْلَ الْبَيْتِ الْحَصْب - ابن أبي الدنيا في قرى الضيف عن ابن جريج مضافاً (ض)

١٨٩٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ : فِي مَا كُلَّهُ ، وَمَشْرَبِهِ - ابن أبي الدنيا فيه عن

على بن زيد بن جذعان مرسل - (ح)

١٩٠٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحْشِرُ الْمُؤَذِّنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَطْوَلَ النَّاسِ اعْتِنَافًا بِقَوْلِهِمْ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (خط)

عن أبي هريرة - (ض)

١٩٠١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْمِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ كَمَا يَحْمِي الرَّاعِيَ الشَّفِيقَ غَنَمَهُ عَنْ مَرَاتِعِ الْهَلَكَةِ - (هـ)

عن حذيفة - (ض)

(إن الله يحب أهل البيت الحصب) ككتف أو كجمل أى الكثير الخير الذى وسع الله على صاحبه فلم يقتصر على عياله بل واساهم بماله ولم يضيق عليهم ، وقرى الضيف وأطعم الجار (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب فضل (قرى الضيف عن) عبد الملك بن عبد العزيز بن (جريح) بضم الجيم وفتح الراء المسكى الفقيه أحد الأعلام أول من صنف فى الإسلام (معضلاً) .

(إن الله تعالى يحب أن يرى) بضم الياء وفتحها فعلى الضم الروية تعود للناس وعلى الفتح تعود إلى الله لأنه يرى الأشياء على ما هي عليه فيرى الموجود موجوداً والمعدوم معدوماً (أثر نعمته على عبده) لأنه سبحانه يحب ظهور أثر نعمته على عبده فانه من الجمال الذى يحبه وذلك من شكره على نعمه وهو جمال باطن فيجب أن يرى على عبده الجمال الظاهر بالنعمة والجمال الباطن بالشكر عليه ولاجل محبته تعالى للجمال أنزل لعباده لباساً يحمل ظواهرهم ويقوى تحمل بواطنهم فهو يحب لعبده التجميل حتى (فى ما كله ومشربه) أى ما كوله ومشربه حتى يرى أثر الجدة عليه وعلى من عليه مؤنته من زوجة وخادم وغيرهما قوتا وملبساً ومسكناً وغير ذلك مما يليق بأمثاله وأمثالهم عرفاً (تنبيه) كثير من أرباب النفوس يتعلق بهذا الخبر فيبرز منه تفاخر مذموم فى قالب التحدث بالنعمة وهو باعتبار حاله ظاهر معلوم وإن خفى على أرباب الرسوم فلا يخفى على أرباب القلوب والنفوس ، نعم قد يصدر عن بعض فصحاء الحضرة الإلهية المترجمون عن لسان المواهب الاختصاصية نفثة مذكور لكونها مطابقة مقتضى الحال فيعذرون فمن ذلك قوله فى الفتوحات شأدت جميع الأنبياء وأشهدنى الله جميع المؤمنين ورأيت مراتب الجماعة كلها فعلت أقدارهم واطلعت على جميع ما آمنت به بجملاً مما هو فى العالم العلوى ولم أسأله أن يخفى بى بمقام لا يكون لمتع أعلامه فلو أشرك جميع الخلق لم أتأثر فإني عبد محض لا أطلب التفوق على عباده بل أتى أن يكون العالم كله فى أعلى المراتب مخفياً بخاتمة لم تخطر ببالى ولا أذكره للفخر بل للتحدث بالنعمة وليسمع صاحب همه فتحدث به همه استعمال نفسه فيما استعملها فينال درجتي ولا ضيف إلا فى المحسوس انتهى (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فيه) أى فى قرى الضيف (عن على بن زيد ابن) عبد الله بن (جذعان) بضم الجيم وسكون المعجمة التيمى البصرى أصله حجازى ويعرف بعلى بن زيد بن جذعان ينسب أبوه إلى جد جده إذ هو على بن زيد بن عبد الله بن أبى مليكة بن عبد الله بن جذعان بن عمر بن كعب الضيرير أحد حفاظ البصرة (مرسل) أرسل عن جمع من الصحابة قال الدارقطنى فيه لين وفى التقریب ضعيف

(إن الله تعالى يحمى عبده المؤمن) أى يمنعه مما يضره (كما يحمى الراعى الشفيق) أى الكثير الشفقة أى الرحمة والراقة (غنمه عن مراتع الهلكة) بالتحريك وذلك من غيرته تعالى على عبده فيحميه مما يضره فى آخرته ويحتمل أن المراد يحميه من الدنيا ودوام الصحة ، ورب عبد تكون الخيرة له فى الفقر والمرض ولو كثر ماله وصح بطرطنى وإن الإنسان ليظنى أن رآه استغنى ، قل الغزالي رحمه الله تعالى : فأنمل إذا حبسك رغبة أو درهما فقل أنه يملك



١٩٠٢ - إن الله تعالى يخفف على من يشاء من عباده طول يوم القيامة كوقت صلاة مكتوبة - (هب)  
عن أبي هريرة - (ح)

١٩٠٣ - إن الله تعالى يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نهر الجنة : صانعه يحتسب في صنعه الخير ، والرأي به ، ومثله - (حم ٣) عن عقبة بن عامر - (ض)

١٩٠٤ - إن الله تعالى يدخل بلقمة الخبز وقبصة التمر ومثله مما ينفع المسكين ثلاثة الجنة : صاحب

ماتريد ويقدر علي إيصاله إليك وله الجود وله الفضل ويعلم حالك لا يخفى عليه شيء فلا عدم ولا عجز ولا خفا ولا بخل تعالى عن ذلك فإنه أغنى الأغنياء وأقدر القادرين وأعلم العلماء وأجود الأجودين فتعلم أنه لم يمنعك إلا الصلاح : كيف وهو يقول « وهو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ، وإذا ابتلاك بشدة فإنه غنى عن امتحانك وابتلاك عالم الك بصير بضعفك وهو رؤوف رحيم فلم ينزله بك إلا لصلاح لك جهلته ( هب عن حذيفة ) بن اليمان وفيه الحسين الجعفي قال الذهبي مجهول منهم .

( إن الله تعالى يحشر ) أى يجمع ( المؤذنين ) فى الدنيا ( يوم القيامة )<sup>(١)</sup> أطول الناس أعناقاً ( أى أكثرهم رجاء بقولهم لا إله إلا الله ) أى بسبب إكثارهم من النطق بالشهادتين فى التأذين فى الأوقات الخمس وفيه إسماء إلى أن سبب نيلهم هذه المرتبة إكثار النطق بالشهادة فيفيد أن من داوم عليها حشر كذلك وإن لم يكن مؤذناً ( خط ) فى ترجمة عبيد الله الأنصارى ( عن أبي هريرة ) وفيه عبد الرحمن الوقاص قال الذهبي ضعفه الأزدي

( إن الله تعالى يخفف على من يشاء من عباده ) المؤمنين ( طول يوم القيامة ) حتى يصير عنده فى الخفة ( كوقت صلاة مكتوبة ) أى مقدار صلاة الصبح كما فى خبر آخر وهذا تمثيل لمزيد السرعة والمراد لحجة لا تكاد تدرك وخص المثل بقدر وقت الصلاة لأن عادة البليغ الضارب للثل أن ينظر إلى ما يستدعيه حال الممثل له ويستتجره إليه وصفة حال السعداء فى غالب الأحيان التلبس بأفضل العبادات بعد الإيمان وجاء فى خبر أن بعضهم لا يقف فى الموقف ( هب عن أبي هريرة ) وفيه نعيم بن حماد أوردته الذهبي فى الضعفاء وقال أحمد ثقة وقال النسائي غير ثقة وقال ابن عدى والأزدي قالوا كان يضع الحديث .

( إن الله تعالى يدخل ) بضم أوله وكسر ثالثة ( بالسهم الواحد ) الذى يرمى إلى أعداء الله بقصد إعلاء كلمة الله ( ثلاثة نهر الجنة صانعه ) دخل فيه صانع مفرداته كما يتناول صانع تركيبه فكل من حاول من أمره شيئاً فهو من صانعه لكن إنما يدخل إذا كان ( يحتسب فى صنعه الخير ) أى الذى يقصد بعمله الإعانة على جهاد أعداء الله لإعلاء كلمة الله ويتمل أن المراد المتطوع بعمله للمجاهد بغير أجره قال الزين العراقى والأول أولى وقال ابن حجر رحمه الله هذا أعم من كونه متطوعاً أو بأجرة لكن لا يحسن إلا من متطوع ( والرأي به ) فى سبيل الله ( ومثله ) بالتشديد مناو له للرأي ليرمى به احتساباً منه يقوم بجنبه أو خلفه فيناوله إياه أو يجمع له السهام إذا رماها ويردها إليه وفيه فضل الرمي وأنه أولى ما استعداد به للعدو بعد الإيمان ( حم ٣ ) فى الجهاد ( عن عقبة بن عامر ) وفيه خالد بن زيد قال القطان وهو مجهول الحال فالحديث من أجله لا يصح اهـ

( إن الله تعالى يدخل ) بضم أوله وكسر ثالثة والذى وقفت عليه فى الأصول الصحيحة ليدخل ( بلقمة الخبز ) أى بقدر ما يلزم منه ( وقبصة التمر ) بفتح القاف وضما وسكون الموحدة وبصاد مهملة ما يناوله الإنسان برؤس أنامله الثلاث للسائل ، ذكره المنذرى ( ومثله ) أى ومثل كل مما ذكر ( مما ) أى من كل ما ( ينفع المسكين ) وإن لم

( ١ ) يوم ظرف ليحشر ونصب أطول على الحال وأعناقاً على التمييز أى أكثرهم رجاء أو هو كناية عن عدم الافتضاح



الْبَيْتِ الْأَمْرِ بِهِ ، وَالزَّوْجَةَ الْمُصْلِحَةَ ، وَالْخَادِمَ الَّذِي يُنَاوِلُ الْمُسْكِينَ - (ك) عن أبي هريرة

١٩٠٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ بِالْحُجَّةِ الْوَاحِدَةِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ : الْمَيِّتَ ، وَالْحَاجَّ عَنْهُ ، وَالْمُنْفَذَ لِذَلِكَ -

(عدهب) عن جابر - (ض)

١٩٠٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْنُو مِنْ خَلْقِهِ فَيَغْفِرُ لِمَنْ أَسْتَغْفَرَ إِلَّا الْبَغْيَ بِفَرْجِهَا ، وَالْعَشَارَ - (طب عد) عن

عثمان ابن أبي العاصي - (ح)

يكفه كقبصة زبيب أو قطعة لحم أو غير ذلك ففي ذكر النفع إشارة إلى أن اللقمة والقبصة لا بد أن يكون لهما وقع في الجملة وأن ما يثير الشهوة ولا يقع موقعاً البتة لا أثر له (ثلاثة الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب أو شديد (صاحب البيت) أي المسكن الذي تصدق بذلك على الفقير منه (الأمربه) أي الذي أمر بالتصدق عليه به (والزوجة المصلحة) للخبز أو الطعام بالطبخ والطحن والتهيشة وغير ذلك ومن في معنى الزوجة نحو الأم كذلك (والخادم الذي يناول المسكين) أي الذي يناول الشيء المتصدق به إلى المتصدق عليه والخادم مثال وخصه نظراً إلى أنه المناول غالباً وإلا ففي معناه كل مناول وتمام الحديث كما في المستدرک ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الحمد لله الذي لم ينس خدمنا اه . فحذف المصنف لذلك غير صواب وقوله لم ينس خدمنا أي من الثواب (ك) في الأطعمة من حديث سويد بن عبد العزيز عن ابن عجلان عن المقبري (عن أبي هريرة) وقال علي شرط مسلم فتعقبه الذهبي فقال سويد متروك .

(إن الله يدخل) بضم أوله وكسر ثالثه (بالحجة الواحدة) أي بسببها (ثلاثة نفر) بفتح النون والفاء (الجنة الميت) المحجوج عنه (والحاج عنه والمنفذ) بضم الميم ومعجمة مشددة (لذلك) قال البيهقي يعني الوصي وهذا فيه شمول لما إذا تطوع بالحج وما لو حج بأجرة على قياس ما قبله ويؤيده ما رواه ابن عدي من حديث معاذ مثل الذي يحج عن أمي مثل أم موسى كانت ترضعه وتأخذ الكراء من فرعون قال ابن عدي مستقيم الإسناد منكر المتن قال الزين العراقي ولا يشك أن من قصد الإعانة يكون شريكاً في الأجرفان المباح يصير قرابة بالنية وفيه رد علي من منع حج المرأة عن الرجل والحج عن الغير مطلقاً وحكى عن مالك والذي عليه الشافعي جوازه كالجمهور ، وعن عليه فرض ولو قضاء أو نذراً وإن لم يوص به أو عن أوصى به ولو تطوعاً وعن حيي معضوب بن (عد) عن علي بن أحمد بن حاتم عن إسحق بن إبراهيم السخيتاني عن إسحق بن بشر عن ابن معشر عن محمد بن المنكدر عن جابر (هب) من هند الوجه (عن جابر) قال الذهبي فيه أبو معشر ضعيف اه وسبقه ابن القطان فقال أبو معشر ضعفه الأكثر اه وأورده ابن الجوزي من هذا الطريق في الموضوعات وقال إسحق يضع ولم يتعقبه المؤلف إلا بأن البيهقي خرجه واقتصر علي تضعيفه وبأن له شاهداً .

(إن الله تعالى يدنو من خلقه) أي يقرب منهم قرب كرامة ولطف ورحمة لا قرب مسافة كما هو بين والمراد ليلة النصف من شعبان كما في رواية أخرى أو كل ليلة إذا بقي من الليل كما ثلثه في رواية أخرى ولا يصح حمله يوم القيامة إذ لا فائدة للاستغفار ولا للتوبة فيه (فيغفر لمن استغفر) أي طلب منه الغفران بأن تاب (إلا البغي بفرجها) أي الزانية وزاد قوله بفرجها دفعاً لتوهم إرادة نحو زنا العين واللسان أي الزانية (والعشار) بالتشديد أي المكاس ويقال العاشر والعشور المكوس وهذا وعيد شديد يفيد أن المكاس من أكبر الكبائر وأجر الفجور ووجه استثنائها أن الزانية سعت في إفساد الإنسان واختلاط المياه والمكاس قد قهر الخلق بأخذ ما ليس عليهم جبراً (طب عد) عن عثمان ابن أبي العاصي قال الميثمي رجاله رجال الصحيح إلا أن فيه علي بن زيد فيه كلام وللحديث طرق تأتي فيما يناسبها .



١٩٠٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَذْنِي الْمُؤْمِنَ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَفَّهُ وَيَسْتَرُهُ مِنَ النَّاسِ ، وَيَقْرَرُهُ بِذُنُوبِهِ ، فَيَقُولُ : أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ أَيْ رَبِّ ، حَتَّى إِذَا قَرَّرَهُ بِذُنُوبِهِ وَرَأَى فِي نَفْسِهِ أَنَّهُ قَدْ هَلَكَ قَالَ : فَإِنِّي قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا ، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ ، ثُمَّ يُعْطِي كِتَابَ حَسَنَاتِهِ بِيَمِينِهِ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ وَالْمُنَافِقُ فَيَقُولُ الْأَشْهَادُ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ ، أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ - (حم) (ق ن ه) عن ابن عمر

١٩٠٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا وَيُكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا ، فَرْضَى لَكُمْ : أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ

(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَذْنِي الْمُؤْمِنَ) أى يقربه منه بالمعنى المقررفيا قبل (فيضع عليك كفه) أى ستره فيحفظه (ويستره) به (من الناس) أهل الموقف صيانة له عن الخزي والتفضيح مستعار من كنف الطائر وهو جناحه يصون به نفسه ويستر به بيضه (ويقرره بذنوبه) أى يجعله مقرا بها بأن يظهرها له ويلجئه إلى الإقرار بها (فيقول) تعالى له (أتعرف ذنب كذا) أتعرف ذنب كذا (مرتين) (فيقول) المؤمن (نعم) أعرفه وفي رواية أعرف (أى رب) أى يارب أعرف ذلك وهكذا كلما ذكر له ذنبا أقر به (حق) إذا قرره بذنوبه) أى جعله مقرا بها كلها بأن أظهر له ذنوبه وألجأه إلى الإقرار بها (ورأى في نفسه) أى علم الله في ذاته (أنه) أى المؤمن (قد هلك) باستحقاقه العذاب لاقراره بذنوب لايجد لها مدفعا ولا عذرا جوابا منجعا ويجوز كون الضمير فى رأى للمؤمن والواو فيه للحال ذكره القاضى (قال) أى الله (فإنى) أى فاذ قد أقررت وخفتنى لى (قد سترتها) أى الذنوب (عليك في الدنيا) هذا استئناف جواب عن قال ماذا قال الله (وأنا أغفرها لك اليوم) قدم انا ليفيد الاختصاص إذ الذنوب لا يغفرها غيره ولم يقل أنا سترتها عليك لأن السر في الدنيا كان باكتساب من العبد أيضاً قال الغزالي رحمه الله تعالى وهذا إنما يرجى لعبده مؤمن ستر على الناس عيوبهم واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون فهو جدير بأن يجازى بذلك (ثم يعطى) بالبناء للمجهول أى يعطى الله المؤمن إظهاراً لكرامته وإعلاماً بنجاته وإدخالاً للكمال السرور عليه وتحقيقاً لقوله تعالى «فأما من أوتى كتابه بيمينه» (كتاب حسناته بيمينه) أى بيده اليمنى (وأما الكافر) بالإفراد (والمنافق) بالإفراد وفي رواية للبخارى والمنافقون بالجمع (فيقول الأشهاد) جمع شهيد جمع شاهد أى الحاضرون يوم القيامة الأنبياء والملائكة والمؤمنون والمراد أهل المحشر لأنه يشهد بعضهم على بعض (هؤلاء) إشارة إلى الكافرين والمنافقين (الذين كذبوا على ربهم ، ألا لعنة الله على الظالمين) وفيه رد على المعتزلة المانعين مغفرة ذنوب غير الكفار وعلى الخوارج حيث كفروا بالمعاصى والمراد بالذنوب هنا الحقوق المتعلقة بالخلق بدليل ما روى إذا خلاص المؤمنون من النار احتبسوا بقنطرة بين الجنة والنار يتقاضون مظالم كانت عليهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة . وأل في المؤمن عهدية لاجنسية والمعهود من لم يتجاهر في الدنيا بالمعاصى بل استتر بستر الله وإلا فلا بد من دخول جماعة من عصاة المؤمنين النار (حم ق) البخارى في المظالم في التوبة (ن) في التفسير (ه) في السنة كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب

(إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا) من الخصال (ويكره لكم ثلاثاً) يعنى يأمركم بثلاث وينهاكم عن ثلاث إذ الرضى بالشئ يستلزم الأمر والأمر بالشئ يستلزم الرضى به فيكون كناية وكذا الكلام في الكراهة ، وأتى باللام في الموضعين ولم يقل يرضى عنكم ويكره منكم رمز إلى أن فائدة كل من الأمرين عائدة لعباده فالأولى ما أشار إليها بقوله (فيرضى لكم) الفاء فيه تفسيرية (أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً) في عبادته فهذه واحدة خلافاً لقول النووي



شَيْئًا، وَأَنْ تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّقُوا، وَأَنْ تَصِحُّوا مِنْ وَلَاهِ اللَّهِ أَمْرَكُمْ، وَيَكْرِهَ لَكُمْ: قِيلَ وَقَالَ، وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةُ الْمَالِ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

١٩٠٩ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا، وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ - (م ه) عن عمر - (صح)

١٩١٠ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَزِيدُ فِي عُمُرِ الرَّجُلِ بِرَّهُ وَالدِّينَ - ابن منيع (عد) عن جابر - (ض)

١٩١١ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَسْأَلُ الْعَبْدَ عَنْ فَضْلِ عَلَيْهِ كَمَا يَسْأَلُهُ عَنْ فَضْلِ مَالِهِ - (طس) عن ابن عمر (ض)

ثنتان (و) الثانية (أن تعصموا بحبل الله جميعاً) أى القرآن، يرشدك إلى ذلك خبر القرآن حبل الله المتين والحديث يفسر بعضه بعضاً فمن فسر به عهد الله أو اتباع كتابه كأنه غفل عن ذلك ولا عطر بعد عروس والاعتصام به التمسك بآياته والمحافظة على العمل بها (ولا تفرقوا) بحذف إحدى التاءين وهذا نفي عطف على تعصموا أى لا تختلفوا فى ذلك الاعتصام كما اختلف أهل الكتاب أو هو نهى عن أن يكون ما قبله من الخبر بمعنى الأمر يعنى اعتصموا ولا تفرقوا وكذا اللام فى قوله ولا تفرقوا (و) الثالثة (أن تصحوا من ولاه الله أمركم) أى من جعله والى أمركم وهم الامام ونوابه والمراد بمناصحتهم ترك مخالفتهم والدعاء عليهم والدعاء لهم ومعاونتهم على الحق والتلطف فى إعلامهم بما غفلوا عنه من حق الحق والخلق ولم يؤكد هنا بقوله ولا تخالفوا إشعاراً بأن مخالفتهم جائزة إذا أمروا بمعصية (ويكره لكم قيل وقال) مصدران أريد بهما المقالة والخوض فى أخبار الناس أو ماضيان كما سبق (وكثرة السؤال) عن الاخبار وقيل من الاموال وقد سبق ما فيه (إضاعة المال) (١) بصرفه فى غير وجهه الشرعى وقد سبق من ذلك ما فيه بلاغ (فائدة) حكى أن الأصم لما أراد الرشيد مجالسته قال له اعلم أنك أعلم منا ونحن أعقل منك فلا تعلمنا فى ملأ ولا تدرنا فى خلاء وارتكنا حتى نبداك بالسلام ثم إذا بلغت فى الجواب حد الاستحسان لا نزد إلا باستدعاء، وإذا وجدتنا خرجنا عن الحق فأرجعنا ما استطعت من غير تقريع على خطيئتنا ولا إضجار بطول التردد إلينا لثلاثهون فى أعيننا فلا نعتى بقولك يا أبا محمد إنه لن تهلك أمة مع التناصح ولن يهلك ملك مع الاستشارة ولن يهلك قلب مع التسليم (حم م) عن أبي هريرة

(إن الله تعالى يرفع بهذا الكتاب) أى بالايان بالقرآن وتعظيم شأنه والعمل بمقتضاه مخلصاً (أقواماً) أى درجة أقوام ويشرفهم ويكرمهم فى الدنيا والآخرة (ويضع) أى ويحق ويخفض ويذل (به آخرين) وهم من لم يؤمن به أو آمن ولم يعمل به مخلصاً وآخرين بفتح الجاء اسم على أفعل والآنثى أخرى أى يخفض ويذل به قوماً آخرين وهم من أعرض عنه ولم ياتم به أو قرأه أو عمل به مراتباً فيضعه أسفل السافلين لقوله تعالى والذين يمسكون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور، وعدل عن أن يضع به أقواماً إلى آخرين إشارة عن تأخرهم عن منازل القرب ودرجات الأبرار (م) فى الصلاة (ه) فى السنة (عن عمر) بن الخطاب ولم يخرج به البخارى

(إن الله تعالى يزيد فى عمر الرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان (بره والديه) أى أصليه وإن علياً يعنى بإحسانه اليهما وطاعته إياهما فى كل منسذوب أو مباح والمراد أنه يبارك له فى عمره أو هو فى المعلق كما يأتى (ابن منيع) فى معجم الصحابة (عد) كلاهما (عن جابر) وفيه الكلى وهو محمد بن السائب قال فى الكاشف قال البخارى تركه القطان وابن مهدي وفى الضعفاء رماه بالكذب زائدة والتيمى والجوزجاني وابن معين وابن حبان وغيرهم . (إن الله تعالى يسأل العبد) يوم القيامة (عن فضل عليه) أى عما فضل منه عن العمل به لخاصة نفسه هل أغاث

(١) وسبب النهى أنه لإفساد والله لا يحب الفساد ولأنه إذا ضاع ماله تعرض لما فى أيدي الناس



١٩١٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْعُرُ جَهَنَّمَ كُلَّ يَوْمٍ فِي نَصْفِ النَّهَارِ ، وَيُخْتَبِئُهَا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ - (طَب) عَنْ وَائِلَةَ - (ض)

١٩١٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَطْلُعُ فِي الْعِيدَيْنِ إِلَى الْأَرْضِ فَاَبْرُزُوا مِنَ الْمَنَازِلِ تَلْحَقْكُمْ الرَّحْمَةُ - (ابن عساكر عن أنس) - (ض)

١٩١٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبَاقِي الْأَمِيِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا لَا يُعَاقِبُ الْعُلَمَاءُ - (حل) وَالضِّيَاءُ عَنْ أَنَسٍ - (ض)

بجاءه الملهوف وأبلغ الحكام حاجة من لا يستطيع إبلاغ حاجته ونحو ذلك (كما يسأله عن فضل ماله) هل أنفق منه على المحتاج وأطعم الجائع وكسا العريان وفك العاني وفك الأسير ونحو ذلك وهذا حث شديد على تجنب البخل بعلمه أو بجأه وأن عليه إعانة عيال الله بشفاعته وتعليمه وغير ذلك (طص عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وفيه يوسف بن يونس الأفسس قال الذهبي جرحه ابن عدى

(إن الله تعالى يسعر) أى يشدد لهب (جهنم كل يوم في نصف النهار) أى وقت الاستواء (ويختبئها في يوم الجمعة) لما خص به ذلك اليوم من عظيم الفضل وتفضيله على سائر الأيام ولعظم صلاة الجمعة الواقعة فيه حالته ومن ثم ذهب الشافعية إلى عدم انعقاد صلاة لا سبب لها في وقت الاستواء وحرمتها إلا يوم الجمعة فتعقد ولا تحرم وساعة الإجابة مبهمة في يوم الجمعة فلا يناسب المنع من العبادة والدعاء رجاء مصادفتها (طب عن وائلة) بن الأسقع قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال يوم الجمعة يؤذن قبلها بالصلاة نصف النهار وقد نهيت في سائر الأيام فذكره قال الهيثمي فيه بشر بن عون قال ابن حبان روى مائة حديث كلها موضوعة انتهى فكان على المصنف حذفه من الكتاب (إن الله يطلع في العيدين) الفطر والأضحى (إلى الأرض) أى إلى أهلها إطلاعا خاصا مقتضيا لشمول الرحمة وإدراك البر والمراد أهل الأرض من المؤمنين (فأبرزوا من المنازل) إلى مصلى العيد ندبا (تلتحقكم) أى لتلتحقكم (الرحمة) فإن نظره إلى عباده نظر رحمة ومشوبة والخطاب للرجال وكذا للعجائز بإذن أزواجهن فيحضرن مصلى العيد مبتذلات لهذا الحديث (ابن عساكر) في التاريخ (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الديلمي في الفردوس وفيه ضعف

(إن الله تعالى يعاقب الاميين) أى الجاهلين الذين لم يقصروا في تعلم ما وجب عليهم (يوم القيامة) الذى هو محل الجزاء (ما) وفي رواية بما (لا يعاقب العلماء) الذين لم يعملوا بما علموا لأن الجاهل يهيم على رأسه كالهم ليس عنده رادع يردعه ولا زاجر يكفه فإذا لم يقصر فهو معذور والعالم إذا ركب هواه ردعه علمه وكفه فإن لم يفد فيه ذلك فقد ألقى نفسه في المهالك وكلما قبح من سائر الناس فهو من العلماء أقبح لأن زيادة قبح المعصية يتبع زيادة الفضل والمرتبة وزيادة النعمة على العاصي تتبع المعصية وليس لأحد من الأيام مثل فضل العلماء الكرام ولا على أحد نعمة من النعم ما لله عليهم منها والجزاء يتبع الفعل وكون الجزاء عقاباً يتبع كون الفعل قبيحاً حتى ازداد قبحاً ازداد عقابه شدة فلذا كان العاصي العالم أشد عذاباً من العاصي الجاهل ومن ثم فضل حد الحر على العبد حتى أن أبا حنيفة لا يرى رجم الكافر وعليهم لا يغنى عنهم شيئاً وكيف يغنى وهو سبب مضاعفة العذاب والداعى إلى تشديد الأمر عليهم؟ أفاده كنه الزمخشري (حل) من حديث عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان الضبي عن ثابت عن أنس (والضياء) المقدسي في المختارة من هذا الطريق (عن أنس) بن مالك ثم قال أبو نعيم حديث غريب تفرد به سيار عن جعفر قال عبد الله قال أبى هذا حديث منكر انتهى وأورده ابن الجوزى في الواهيات وأورده الضياء في المختارة وصححه قال المؤلف في مختصر الموضوعات وهما طرقاً تقيض انتهى ورواه عنه أيضاً البيهقي ثم قال قال عبد الله بن أحمد هذا حديث منكر حدثني به أبى وما حدثني به إلا مرة



١٩١٥ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعْجِبُ مَنْ سَأَلَ يَسْأَلُ غَيْرَ الْجَنَّةِ ، وَمَنْ مَعْطَى يُعْطَى لِغَيْرِ اللَّهِ . وَمَنْ مَتَعُوذٌ يَتَعُوذُ مِنْ غَيْرِ النَّارِ - (خط) عن ابن عمرو

١٩١٦ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعَذِّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا - (حمم د) عن هشام بن حكيم - (حم هب) عن عياض بن غنم - (صح)

١٩١٧ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعْطِي الدُّنْيَا عَلَى نِيَّةِ الْآخِرَةِ ، وَأَبَى أَنْ يُعْطِيَ الْآخِرَةَ عَلَى نِيَّةِ الدُّنْيَا - ابن المبارك عن أنس - (ض)

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعْجِبُ) يَعْجِبُ لِإِنْكَارِ (مَنْ سَأَلَ) أَيْ طَالِبِ (يَسْأَلُ غَيْرَ الْجَنَّةِ) الَّتِي هِيَ أَعْظَمُ الْمَطَالِبِ وَأَجَلُ الْمَوَاهِبِ (وَمَنْ مَعْطَى يُعْطَى لِغَيْرِ اللَّهِ) مِنْ مَدْحِ مَخْلُوقٍ وَالنَّهْيِ عَلَيْهِ فِي الْمَحَافِلِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَرْضَاهُ عَاقِلٌ لِنَفْسِهِ فَإِنْ كَانَ لَهُ جَوْهَرٌ نَفِيسٌ يُمْكِنُهُ أَنْ يَأْخُذَ فِي ثَمَنِهِ أَلْفَ أَلْفٍ دِينَارٍ فَبَاعَهُ بِفِلَسٍّ أَلَيْسَ يَكُونُ ذَلِكَ عَجِيبًا وَخَسِرَانًا عَظِيمًا وَغَبْنًا فَظِيمًا وَدَلِيلًا بَيْنَنَا عَلَى خُسْةِ الْهَمَةِ وَقُصُورِ الْعِلْمِ وَسَفَاهَةِ الرَّأْيِ وَقِلَّةِ الْعَقْلِ فَمَا يَنَالُهُ الْعَبْدُ بَعْلَهُ مِنَ الْخَلْقِ مِنْ مَدْحَةٍ وَحُطَامٍ بِالْإِضَافَةِ إِلَى رِضَى مَوْلَاهُ وَشُكْرِهِ وَثَنَائِهِ وَثَوَابِهِ أَقَلُّ مِنْ فُلْسٍ فِي جَنْبِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا فَعَجِيبٌ أَنْ تَفُوتَ نَفْسُكَ تِلْكَ الْكِرَامَاتِ الشَّرِيفَةَ بِهَذِهِ الْأُمُورِ الدُّنْيَا الْحَقِيرَةِ (وَمَنْ مَتَعُوذٌ يَتَعُوذُ مِنْ غَيْرِ النَّارِ) الَّتِي قَصَمَ ذِكْرُهَا الظُّهُورَ وَصَفَرُ الْوُجُوهِ وَقَطَعَ الْقُلُوبَ وَأَذَابُ الْإِكْبَادِ وَأَدْمَى عَيُونَ الْعِبَادِ . ذَكَرَ عِنْدَ الْحَسَنِ أَنَّ آخِرَ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ هُنَادٌ أَوْ غَيْرُهُ عَذَّبَ أَلْفَ عَامٍ يَنَادِي يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ ، فَبَكَى الْحَسَنُ وَقَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ هُنَادًا فَعَجِبُوا مِنْهُ قَالَ وَيَحْكُمُ أَلَيْسَ يَوْمًا يَخْرُجُ ؟ فَالطَّامَةُ الْكُبْرَى وَالْمُصِيبَةُ الْعَظْمَى هِيَ الْخُلُودُ (خط عن ابن عمرو) بن العاص (إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعَذِّبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا) ظَلَمْنَا بِخِلَافِهِ بِحَقِّ كَقُودٍ وَحَدٍّ وَتَعْزِيرٍ وَالْمَرَادُ أَنَّ لَهُمْ مَزِيدَ مَزِيَّةٍ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنْ عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يُعَذِّبُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَقَدْ يَدْرِكُ الْعَفْوُ مِنْ شَاءِ اللَّهِ مَهْمٌ فَلَا يُعَذِّبُ أَصْلًا ، وَذَكَرَ الدُّنْيَا مَعَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا فِيهَا تَتِمُّمٌ أَوْ لِلْمُقَابَلَةِ (حَمَم) فِي الْأَدَبِ (عن هشام بن حكيم) بن حزام الْقُرَشِيُّ الْأَزْدِيُّ صَحَابِي ابْنُ صَحَابِي مَاتَ قَبْلَ أَبِيهِ وَوَهْمٌ مِنْ زَعَمٍ أَنَّهُ قَتَلَ أَبْجَانِدِينَ (حم هب عن عياض بن غنم) وَسَبِيهِ كَافِي مُسْلِمٍ مِنْ هِشَامٍ عَلَى أَنَّاسٍ مِنَ الْأَنْبِاطِ قَدْ أَقِيمُوا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى رُؤُسِهِمُ الزَّيْتُ فَقَالَ مَا هَذَا فَقِيلَ يُعَذِّبُونَ فِي الْخُرَاجِ أَوِ الْجَزِيَةِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَسَاقَهُ وَلَمْ يَخْرُجْهُ الْبَخَارِيُّ وَقَالَ زَيْنُ الْحِفَاطِ الْعِرَاقِيُّ لِإِسْنَادِ أَحْمَدَ صَحِيحٌ .

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يُعْطِي الدُّنْيَا عَلَى نِيَّةِ الْآخِرَةِ<sup>(١)</sup>) لِأَنَّ أَعْمَالَ الْآخِرَةِ كُلَّهَا مُحِبَّةٌ لَهُ تَعَالَى فَيُؤْتِيهَا أَحَبَّ عَبْدًا أَحَبَّهُ الْوُجُودِ الصَّامِتِ كُلِّهِ وَالنَّاطِقِ إِذَا خَلَقَ كُلَّهُمْ تَبَعَ لِلخَالِقِ إِلَّا مَنْ جَفَتَ عَلَيْهِ اشْفَاوَةٌ وَمَنْ جَمَلَةُ الصَّامِتِ الدُّنْيَا فَهِيَ تَهْرُولُ خَلْفَ الزَّاهِدِ فِيهَا الرَّاغِبِ فِي الْآخِرَةِ وَلَوْ تَرَكَهَا لِتَبِعَتَهُ خَادِمَةٌ لَهُوَالرَّاغِبِ فِي الدُّنْيَا بِالْعَكْسِ فَتَهْرَبُ الْآخِرَةُ مِنْهُ فَإِنَّهُ تَعَالَى يَبْغِضُ الدُّنْيَا وَأَهْلَهَا وَمَنْ أَبْغَضَهُ تَعَاصَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَتَعَسَّرَتْ وَأَتَعَبَتْهُ فِي تَحْصِيلِهَا لِأَنَّهَا مَمْلُوكَةٌ لِلَّهِ فَتَهِينُ مِنْ عَصَاهُ وَتَسْكُرُ مِنْ أَطَاعِهِ « وَمَنْ يَهِنُ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مَكْرَمٍ » فَلِذَا قَالَ (وَأَبَى) أَيْ امْتَنَعَ أَشَدَّ امْتِنَاعٍ عَنْ (أَنْ يُعْطِيَ الْآخِرَةَ عَلَى نِيَّةِ الدُّنْيَا) « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدَ لَهُ فِي حَرْثِهِ » فَإِذَا أَنْتَ أَحْلَصْتَ النِّيَّةَ وَجَرَدْتَ الْهَمَّةَ لِلْآخِرَةِ حَصَلَتْ لَكَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ جَمِيعًا وَإِنْ أَرَدْتَ الدُّنْيَا ذَهَبَتْ عَنْكَ الْآخِرَةُ حَالًا وَرَبْمَا تَنَالِ الدُّنْيَا كَمَا تَرِيدُ الْآخِرَةَ وَإِنْ نَلَيْتَهَا فَلَا تَبْقَى لَكَ فَتَسْكُونُ قَدْ خَسِرْتَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ قَالَ الطَّبِيُّ أَشَارَ بِالدُّنْيَا إِلَى الْأَرْزَاقِ وَبِالدِّينِ

(١) فَمَنْ اشْتَغَلَ بِأَعْمَالِ الْآخِرَةِ سَهَّلَ عَلَيْهِ حَصُولَ رِزْقِهِ « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ »



١٩١٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ لِلْمُسْلِمِ فَلْيَغْرِ - (طس) عن ابن مسعود (ض)

١٩١٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَغَارُ، وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ - (حم ق ت) عن أبي هريرة - (صح)

إلى الأخلاق يشعر بأن الرزق الذى يقابله الخلق هو الدنيا وليس من الدنيا فى شيء وأن الأخلاق الحميدة ليست غير الدين انتهى وفى المدخل خبر من بدأ بحظه من الدنيا فاته حظه من الآخرة ولم ينله من دنياه إلا ما قسم له ومن بدأ بحظه من آخرته نال من آخرته ما أحب ولم ينل من دنياه إلا ما قسم له قال ابن عيينة أوحى الله إلى الدنيا من خدمك فأتبعه ومن خدمنى فأخدمه (ابن المبارك) فى الزهد (عن أنس) ظاهر حال المصنف أنه لم يره لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجيب فقد خرج الدليلى فى الفردوس مسنداً باللفظ المزبور عن أنس .

(إن الله تعالى يغار للمسلم) أى يغار عليه أن يتبع شيطانه وهواه وجمع دنياه لأنه حبيبه وغيرته زجره عن ذلك (فليغر) أى المسلم على جوارحه أن يستعملها فى المعاصى فالله سبحانه يغار على قلب عبده المسلم أن يكون معطلا من حبه وخوفه ورجائه فإنه خلقه لنفسه واختاره من خلقه كما فى الخبر الإلهي: ابن آدم خلقتك لنفسى وخلقت كل شيء لك فبحق عليك لا تشتغل بما خلقته لك عما خلقتك له؛ وفى أثر آخر: خلقتك لنفسى وخلقت كل شيء لك فلا تلعب وتكفلت برزقك فلا تتعب. ويغار على لسانه أن يتعطل عن ذكره ويشتغل بذكر غيره ويغار على جوارحه أن تتعطل عن طاعته وتشتغل بمعصيته فيصبح بالعباد أن يغار مولاه على قلبه وجوارحه وهو لا يغار عليها وإذا أراد الله بعبده خيراً سلط على قلبه إذا أعرض عنه واشتغل بغيره أنواع العذاب حتى يرجع قلبه إليه وإذا اشتغلت جوارحه بغير طاعته ابتلاها بأنواع البلاء واعلم أن ما ذكر من سياق الحديث هو ما وقعت عليه فى نسخ الكتاب والذى وجدته فى الطبرانى إنما هو ظاهر بلفظ إن الله يغار لعبده المؤمن فليغر لنفسه (تنبيه) قال ابن العربى أشد المؤمنين غيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك كان شديداً فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وانتقامه لله ولم يأخذه فيه لومة لائم وصحبه تابعوه فى الغيرة (طس) وكذا أبو يعلى (عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه عبد الأعلى على بن عامر الثعلبى وهو ضعيف ورواه عنه أيضاً الدارقطى قال ابن القطان والحديث لا يصح فإن فيه أبا عبيدة عن أمه زوج ابن مسعود ولا يعرف لها حال وليست زينب امرأة عبد الله الثقفية لأن تلك صحابة وابن مسعود عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى سنة ثنتين وثلاثين فلا يبعد أن يتزوج غير صحابية

(إن الله تعالى يغار) على عبده المؤمن (وإن المؤمن يغار وغيره الله) هى (أن يأتى المؤمن) أى يفعل (ما حرم الله عليه) ولذلك حرم الفواحش وشرع عليها أعظم العقوبات وأشنع العقوبات وشدة غيرته على إمامته وعيده فإن عطفت هذه العقوبات شرعاً أجزاها سبحانه قدرأ ومن غيرته تعالى غيرته على توحيد دينه وكلامه أن يحظى به غير أهله خال بينهم وبينه غيرة عليه « وجعل على قلوبهم أكنة أن يفقهوه » وما ذكر من أن الرواية أن يأتى المؤمن ما حرم الله عليه هو ما لا أكثر لكنه فى مسلم بلفظ ما حرم الله عليه البناء للفاعل وزيادة عليه والضمير للمؤمن وفى رواية أبى ذر أن لا يأتى بزيادة لا قال الصغانى والصواب حذفها وقال الطيبى تقديره غيرته الله ثابتة لا أجل أن لا يأتى قال الكرماني وبقدير أن لا يستقيم المعنى باثبات لا فذلك دليل على زيادتها وقد عهدت زيادتها كثيراً وفى الحديث تحذير شديد من اقتحام حى المعاصى والآثام المؤدية للهلاك والطرده عن دار السلام (تنبيه) من غيرته الحق تعالى على الأكابر أنهم إذا ساكنوا شيئاً سواه أو لاحظوا غيره شوش عليهم وامتحنهم حتى تصفوا أسرارهم له كما فعل يوسف عليه الصلاة والسلام حين قال للذى ظن أنه ناج منهما اذ كرنى عند ربك أى ملك مصر فلبث فى السجن لذلك ما لبث وإبراهيم عليه الصلاة والسلام لما أعجبه إسماعيل عليه السلام أمر بذبحه ونظر بعض الأولياء إلى شاب نظرة فإذا كف من الهوى



١٩٢٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ ، وَيَأْخُذُهَا بِيَمِينِهِ فَيُرِيهَا لِأَحَدِكُمْ كَمَا يُرِي أَحَدُكُمْ مَهْرَهُ ، حَتَّى إِنْ اللَّقْمَةَ لِتَصِيرَ مِثْلَ أَحَدٍ - (ت) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (صح)

١٩٢١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ - (حم ت ه حب ك هب) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ح)

قد لطمه وسقطت عينه وسمع صوتاً لطمه بنظرة وإن زدت زدناك وذلك لعلو قدرهم عنده (حم ق) في التوبة (ت) في النكاح (عن أبي هريرة) إطلاقه عزو الحديث بحملته إلى الشيخين غير سديد قال الحافظ العراقي لم يقل البخاري والمؤمن يغار اه وقال الصدر المناوي أخرجه البخاري إلا قوله وأن المؤمن يغار وكذا الترمذي اه وقال ابن حجر زاد مسلم أي على البخاري وأن المؤمن يغار (إن الله يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه) كناية عن حسن قبولها لأن الشيء المرضى يتلقى باليمين عادة قال .

ألم أك في يميني يدك جعلتني فلا تجعلني بعدها في شمالك

ذكره القاضي وقال غيره ذكر اليمين لأنها عرفاً لما عز والشمال لما هان والله تعالى منزّه عن الجارحة وقيل المراد يمين الذي يدفع إليه الصدقة وأضيف له تعالى لقصد الاختصاص أي أن الصدقة فيها لله تعالى (فيربيها لأحدكم) يعني يضعف أجرها أي يزيد في كميته عنها فيكون أثقل في الميزان (ه) كما يربي أحدكم تمثيل لزيادة التفهيم (مهرة) صغير الخيل وفي رواية فلو بهفتح الفاء وضم اللام وشدة الواو ويقال بكسر فسكون مخففاً وهو المهر وقيل كل عظيم من ذات حافر وفي رواية فصيلة وذلك لأن دوام نظر الله إليها يكسوها نعت السكال حتى ينتهي بالتضعيف إلى حال تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين المهر إلى الخيل وخصه بضرب المثل لأنه يزيد زيادة بينه ولأن الصدقة نتاج عمله ولأنه حينئذ يحتاج للتربية وصاحبه لا يزال يتعهد وإذا أحسن القيام به وأصلحه انتهى إلى حد السكال وكذا عمل الآدمي سيما الصدقة التي يحاذيها الشيطان ويتشبث بها الهوى ويقتفيها الرياء فلا تكاد تخلص إلى الله إلا موسومة بنقص لا يجبرها إلا نظر الرحمن فإذا تصدق العبد من كسب طيب مستعد للقبول فتح لها باب الرحمة فلا يزال نظر الله إليها يكسيها نعت السكال ويوفى فيها حصة الثواب حتى تنتهي بالتضعيف إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم من العمل وقوع المناسبة بين اللقمة كما شار إليه بقوله (حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد) بضم الهمزة الجبل المعروف قال في الكشف هذا مثل ضرب لكون أصغر صغير يصير بالتربية أكبر كبير اه والقول بأنه يعظم ذاتها حقيقة لثقل في الميزان غير سديد ألا ترى إلى خبر البطاقة التي فيها الشهادة حيث توضع في الميزان فتثقل على سائر الأعمال فلا حاجة في الرجحان إلى تعظيم الذوات وخص التربية بالصدقة وإن كان غيرها من العبادات يزيد أيضاً بقبوله رمزاً إلى أن الصدقة فرضاً كانت أو نفلاً أحوج إلى تربية الله وزيادة الثواب ومشقتها على النفوس بسبب الشح وحب المال (تنبيه) قال ابن اللبان نسبة الأيدي إليه تعالى استعارة لحقائق أنوار علوية يظهر عنها تصرفه وبطشه بدءاً وإعادة وتلك الأنوار متفاوتة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل باليمن ونور العدل باليد الأخرى وهو سبحانه منزّه عن الجارحة (ت) عن أبي هريرة (ورواه الطبراني عن عائشة قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح وقال الذهبي أخرجه الشيخان بمعناه (إن الله يقبل توبة العبد) أي رجوعه إليه (مالم يغرغ) أي تصل روحه حلقومه فيكون بمنزلة الشيء الذي يتغرغ به لأنه لم يعان ملك الموت ولم ييأس من الحياة فتصح توبته بشرطها فإن وصل لذلك لم يعتد بها لقوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات الآيات، ولأن من شرط التوبة العزم على ترك الذنب المكتوب عنه وعدم المعاودة عليه وذلك إنما يتحقق مع تمكن التائب منه وبقاء الأوان الاختياري ذكره القاضي وكما أن من وصل لتلك الحالة لا تقبل توبته لا ينفذ تصرفه وجزم الطيبي كما يظهر بصحة إيصائه ووصيته وتحليله ممنوع منهما كيف وقد عاين ملك



١٩٢٢ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَأَهْوَنُ هَلِ النَّارُ عَذَابًا : لَوْ أَنَّ لَكَ مَائِ الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ كُنْتَ تَقْتَدِي بِهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَقَدْ سَأَلْتُكَ مَا هُوَ أَهْوَنُ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنَّ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَيُّتَ إِلَّا الشَّرْكَ — (ق) عن أنس (صح)

١٩٢٣ — إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ الصَّوْمَ لِي ، وَأَنَا أَجْزَى بِهِ ، إِنَّ لِلصَّائِمِ فَرْحَتَيْنِ : إِذَا أَفْطَرَ فَرَحٌ ، وَإِذَا لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى فَجَزَاءُ فَرَحٍ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَخُلُوفٌ فِيهِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ — (حم م ن) عن أنس هريرة وأبي سعيد معا — (صح)

الموت وليس من الحياة ومعانيته اليأس مثل الغرغرة ولذلك لم ينفع فرعون إيمانه حينئذ (حم ت) في الدعوات (ه) في الزهد (حب ك) في التوبة (هب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المزي ووهم من قال ابن عمرو ابن العاص اه قال الترمذي حسن غريب ولم يبين لم لا يصح قال ابن القطان وذلك لأن فيه عبد الرحمن بن ثابت وثقه أبو حاتم وقال أحمد أحاديثه منا كبير ونقل في الميزان تضعيفه عن ابن معين وتوثيقه عن غيره ثم أورد من مناكيره أخبارا هذا منها . (إن الله تعالى يقول) يوم القيامة (لأهون) أي أسهل (أهل النار) وفي خبر سيجي أنه أبو طالب (عذابا لو أن لك مافي الأرض من شيء) أي لو ثبت لأن لو تقتضي الفعل الماضي وإذا وقعت أن المفتوحة بعد لو وجب حذف الفعل لأن مافي أن من معنى التحقق والثبات منزل منزلة الفعل المحذوف (كنت تقتدي به) من النار وهو بالفاء من الافتداء وهو خلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما يملكه وهذا للمساح لقوله «لو أن لهم مافي الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به» قال عبر بالماضي لتحقيق الوقوع (نعم) أفعل ذلك قال الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا) أي أمرتك بما هو أهون عليك منه وإلا يكون الشيء واقعا على خلاف إرادته وهو محال وبما تقرر من أن الإرادة بمعنى الأمر يسقط احتجاج المعتزلة به زاعمين أن المعنى أردت منك التوحيد فخالفت مرادى قال الطيبي والإرادة هنا أخذ الميثاق في قوله سبحانه «وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم» بقرينة قوله (وأنت في صلب) إليك آدم عليه السلام حين أخذت الميثاق (أن) أي بأن (لا تشرك بي شيئا فأيت) إذ أخرجتك إلى الدنيا (إلا الشرك) أي فامتنعت إلا أن تشرك بي من لا يستطيع لك ولا لنفسه نفعا ولا ضرا إشارة إلى قوله تعالى «أو تقولوا إنما أشرك آبائنا» من قبل ويحمل الإباء هنا على نقض العهد وهذا استثناء مفرغ وحذف المستثنى منه مع أنه كلام موجب لأن في الإباء معنى الامتناع فيكون نفيا معنى أي ما اخترت إلا الشرك (ق عن أنس) ه (إن الله يقول إن الصوم لي) أي لا يتعبد به أحد غيري أو هو سر بيني وبين عبدي (وأنا أجزي به) صاحبه بأن أضعف له الجزاء من غير عدد ولا حساب (إن للصائم فرحتين إذا أفطر فرح) قال القاضي ثراب الصوم لا يقدر قدره ولا يقدر على إحصائه إلا الله فلذلك يتولى جزاءه بنفسه ولا يملكه إلى ملائكته والموجب لاختصاص الصوم بهذا الفضل أمران أحدهما أن جميع العبادات مما يطلع عليه العباد والصوم سر بينه وبين الله يفعله خالصا لوجهه ويعامله به طابا لرضاه الثاني أن جميع الحسنات راجعة إلى صرف المال فيما فيه رضاه والصوم يتضمن كسر النفس وتعريض البدن للنقص والتحول مع مافيه من الصبر على مضض الجوع وحرقة العطش فينبه وبينهما أمد بعيد لفراغه بغير قاطع أو لخلوصه لله أو بتوفيق الله له أو صومه وعونه ويحتمل أن يريد بفطره يوم موته فإن المؤمن صام عن لذاته المحرمة طول عمره فدهره في ذلك يوم موته وفطره في آخره وذلك حين فرحه بما يرى مما أعد الله له من الكرامات (وإذا لقي الله تعالى فجزاه فرح والذى نفس محمد بيده) أي بقدرته وإرادته (خلوف فم الصائم) بضم الخاء تغير ريحه لخلو المعدة عن الطعام قال النووي هذا الصواب الذي عليه الجمهور وكثير يرويه بفتحها قال الخطابي وهو خطأ (أطيب عند الله) يوم القيامة كما في خبر



١٩٢٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا ثَالِثُ الشَّرِيكَيْنِ ، مَا لَمْ يَخُنْ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ ، فَإِذَا خَانَهُ خَرَجَتْ مِنْ

بَيْنَهُمَا - (دك) عن أبي هريرة (ح)

١٩٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : يَا ابْنَ آدَمَ ، تَفَرَّغْ لِعِبَادَتِي أَمَلًا صَدْرَكَ غَنَى ، وَأَسَدَ فَقْرَكَ ، وَإِلَّا تَفْعَلْ

مَلَأْتُ يَدَيْكَ شُغْلًا ، وَلَمْ أَسَدَ فَقْرَكَ - (حم تهك) عن أبي هريرة - (ح)

مسلم أو الدنيا كما يدل عليه خبر آخر ولا مانع من إرادتهما (من ربح المسك) عند الخلق قال البيضاوي تفضيل لما يستكره من الصائم على أطيب ما يستلذ من جنسه وهو المسك ليقاس عليه ما فوّقه من آثار الصوم ونتائجه وقال غيره خصه لأنهم يؤثرونه على غيره وهو استعارة لجريان عادتنا بتقريب الروائح الطيبة منافاسته لتقريب ذلك لتقريبه من الله تعالى وفي تعليق القاضي إن للأعمال ريحا تفوح يوم القيامة فريح الصوم منها كالمسك قال ابن حجر اتفقوا على أن المراد من سلم صيامه عن الإثم وفي هذا الحديث وما قبله وما بعده رد علي من كره أن يقال إن الله يقول وقال إنما يقال قال كونه كره ذلك لكونه لفظا مضارعا (حم م ت) في الصوم (عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) بالفاظ متقاربة

(إن الله تعالى يقول أنا ثالث الشريكين) بالمعونة وحصول البركة والنماء (ما لم يخن أحدهما صاحبه) بترك أداء الأمانة وعدم التحرز من الحيانة (فاذا خانه) بذلك (خرجت من بينهما) يعنى نزعت البركة من مالهما قال الطيبي فشركة الله لهما استعارة كأنه جعل البركة بمنزلة المال الخلوط فسمى ذاته ثالثا لهما وقوله خرجت ترشيح للاستعارة وفيه ندب الشركة وأن فيها البركة بشرط الأمانة وذلك لأن كلا منهما يسعى في نفع صاحبه والله في عون العبد مادام في عون أخيه كما في خبر آخر (د) في البيع (ك) وصححه (عن أبي هريرة) سكت عليه أبو داود وصححه الحاكم وأعله ابن القطان بالجهل بحال سعيد بن حبان في الثقات لكن أعله ابن القطان بالإرسال فلم يذكر فيه أبا هريرة وقال إنه الصواب نقله ابن حجر ورواه الدارقطني باللفظ المزبور عن أبي هريرة نعم قال لم يستده أحد إلا أبو همام الأهوازي وحده

(إن الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي) أى تفرغ عن مهماتك لطاعتي ولا تشغل باكتساب ما يزيد على قوتك وقوت عمولك فانك إن اقتصررت على ما لا بد منه واشتغلت لعبادتي (أملأ صدرك) أى قلبك الذى فى صدرك (غنى) وذلك هو الغنى على الحقيقة لأن ما هنا فيمن يهتم بما زاد على كفاية نفسه وممونه على وجه الكفاية كما تقرر (وأسد) بسين مهملة (فقرك) يعنى تفرغ عن مهماتك لعبادتي أقض مهماتك ومن قضى الله مهماته استغنى عن خلقه لأن الغنى على الإطلاق وهو المعنى بقوله أملأ صدرك غنى وبما تقرر من أن المأمور به التفرغ عن اكتساب ما يزيد على الكفاية علم أنه لا تدافع بينه وبين نحو خبر أعظم الناس هما الذى يهتم بأمر دنياه وآخرته (وإن لم تفعل) ذلك (ملأت يدك شغلا) بضم الشين وبضم الغين وتسكن للتخفيف وشغلت به بالبناء للفعول تلهيت به وخص اليدين لأن مزاولة الاكتساب بهما (ولم أسد فقرك) أى وإن لم تتفرغ لذلك واشتغلت بغيرى لم أسد فقرك لأن الخلق فقراء على الإطلاق فتزيد فقرا على فقرك وهو المراد بقوله ملأت يدك الخ ذكره الطيبي قال العلاني أمر الله في هذا الخبر بالتفرغ لعبادته ومن جملة ذلك أن لا يكون فى القلب شاغل عن الإقبال على طاعته وقد صرح المصطفى صلى الله عليه وسلم فى غير ما خبر بأن الفراغ من النعم التى لا يلىق إهمالها قال ابن عطاء الله فرغ قلبك من الأغيار يملأه من المعارف والأسرار ربما وردت عليك الأنوار فوجدت القلب محشوا بصور الآثار فارتحلت من حيث نزلت لا تستنبط منه النوال ولكن استنبط من نفسك وجود الإقبال وقال الخذلان كل الخذلان أن تتفرغ من الشواغل ثم لا تتوجه إليه ويقل عوائقك ثم لا ترحل إليه (حم ت دك عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي فى التلخيص لكنه فى كتاب الزهد نقله عن التوراة بهذا اللفظ ثم قال وروى مرفوعا ولا يصح انتهى وفيه عند الترمذى



١٩٢٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِذَا أَخَذْتُ كَرِيْمَتِي عَبْدِي فِي الدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ جَزَاءٌ عِنْدِي إِلَّا الْجَنَّةُ -  
(ت) عن أنس - (ح)

١٩٢٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : أَيْنَ الْمُتَحَابُّونَ بِي - لَأَلِي ؟ الْيَوْمَ أَظْلِمُهُمْ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي - (حم م) عن أبي هريرة (صح)

١٩٢٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا مَعَ عَبْدِي مَاذَا كَرَنْتُ ، وَتَحَرَّكَتُ بِي شَفَقَتُهُ - (حم هـ) عن أبي هريرة (صح)

١٩٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّ عَبْدِي كُلَّ عَبْدِي الَّذِي يَذْكُرُنِي وَهُوَ مُلَاقٍ قِرْنَهُ - (ت) عن عمارة

أبو خالد الوالبي عن أبيه وأبوه لا يعرف كما في المنار وزائد بن نسيط لا يعرف أيضاً  
(إن الله تعالى يقول إذا أخذت كريمة عبدى) أى أعجبت عينيه يعنى جارحتيه الكريمتين عليه وكل شىء يكرم عليك فهو كريمة وكريمتك والاضافة للتشريف فيفيد أن الكلام في المؤمن وفي رواية عبدى المؤمن ( فى الدنيا لم يكن له جزاء عندى ) يوم القيامة (إلا الجنة) أى دخولها مع السابقين أو بغير عذاب لأن فقد العينين من أعظم البلايا ولذا سماها في خبر آخر حيثيتين لأن الاعمى كالميت يمشى على وجه الأرض وهذا مقيد بالصبر والاحتساب كما باتى في خبر في هذا الكتاب وظاهر الأحاديث أنه يحشر بصيرا وأما من كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى ، فهو فى عمى البصيرة وما هنا فى عمى البصر وأما خبر من مات على شىء بعثه الله عليه فالمراد من الأعمال والأحوال الصالحة والطالحة (ت عن أنس) ورواه أبو يعلى عن ابن عباس قال الهيثمى ورجاله ثقات

(إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى) أى لعظمى فالباء بمعنى اللام أو فى وخص الجلال بالذكر لدلالته على الهيبة والسطوة أى المنزهون عن شوائب الهوى والنفس والشيطان فى المحبة فلا يتحابون إلا لأجل ولوجهى لا لشىء من أمور الدنيا ( اليوم أظلمهم فى ظلى ) أى ظل عرشى كما جاء مصرحاً به فى خبر آخر وإضافة الظل اليه إضافة تشريف وملك والمراد أنه فى ظله من الحر ووهج الموقف وقيل عبارة عن الراحة والنعيم يقال هو فى عيش ظليل أى طيب وقوله (يوم لا ظل إلا ظلى) بدل من اليوم المتقدم أى لا يكون من له ظل مجازاً كما فى الدنيا (١) (حم م) فى الأدب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً مالك فى الموطأ وكأن المصنف ذهل عنه فانه حريص على البداة بالعرض اليه فيما فيه ولم يخرج البخارى

(إن الله تعالى يقول أنا مع عبدى) بالرحمة والتوفيق والهداية (ماذا كرنى) أى مدة ذكره لى فى نفسه فما مصدرية ظرفية (و) ما (تحركت بى) أى بذكري (شفتاه) فهو مع من يذكره بقلبه ومع من يذكره بلسانه لكن معيته مع الذكر القلبى أتم وخص اللسان لإفهامه دخول الأعلى بالاولى لكن محبته وذكره لما استولى على قلبه وروحه صار معه وجليسه ولزوم الذكر عند أهل الطريق من الأركان الموصلة إلى الله تعالى وهو ثلاثة أقسام ذكر العوام باللسان وذكر الخوص بالقلب وذكر خواص الخواص بفنائهم عن ذكرهم عند مشاهدة مذكورهم حتى يكون الحق مشهوداً لهم فى كل حال قالوا وليس للمسافر إلى الله فى سلوكه أنفع من الذكر المفرد القاطع من الأفتدة الاغيار وهو الله وقد ورد فى حقيقة الذكر وآثاره وتجلياته ما لا يفهمه إلا أهل الذوق (حم هـ) عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً ابن حبان والحاكم عن أبي الدرداء وصححه

(إن الله تعالى يقول إن عبدى كل عبدى) أى عبدى حقاً المتمحض فى العبودية الفائز بشرف كمال العبودية

(١) وفى العزيزى أنه حال من ظلى المذكور قبله أى أظلمهم فى ظلى حال كونه كائناً يوم لا ظل إلا ظلى ، هذا هو الظاهر .



ان زعكرة - (ح)

١٩٣٠ - إن الله تعالى يقول: إن عبداً أصححت له جسمه، ووسعت عليه في معيشته، تمضى عليه خمسة

أعوام لا يفد إلى محروم - (ع ح ب) عن أبي سعيد - (ض)

١٩٣١ - إن الله تعالى يقول: أنا خير قسيم لمن أشرك بي، من أشرك بي شيئاً فإن عمله قليله وكثيره

لشريكه الذي أشرك بي: أنا عنه غنى - الطيالسي (حم) عن شداد بن أرس - (ح)

(الذي يذكركني وهو ملاق قرنه) بكسر القاف وسكون الراء أى عدوه المقارن له المكافئ له في القتال فلا يغفل عن ذكر ربه حتى في حالة معاينة الهلاك ولا يشغله ما هو فيه من الاستشراف إلى الموت عن لزوم ذكر ربه بقلبه ولسانه . والقرن من يقاومك في علم أو قتال أو غير ذلك ، والجمع أقران كحمل وأعمال (ت) من حديث عفير بن معدان (عن) أبي عدى (عمارة) بضم المهملة وفي آخره هاء (ابن زعكرة) قال في الأذكار وزعكرة بفتح الزاى والكاف وسكون العين المهملة قال في التقريب كأصله صحابي له حديث الأزدي وقيل الكندي الجمعي الشامي قال ابن حجر ولا يعرف له إلا هذا الحديث قال أعني ابن حجر وهو حسن غريب وقول الترمذي ليس بإسناده بقوى يريد ضعف عفير لكن وجدت له شاهداً قوياً مع إرساله أخرجه البغوى فلذلك حسنته وقول الترمذي غريب أراد غرابته من جهة تفرد عفير بوصله وإلا فقد وجد من وجه آخر . اهـ .

(إن الله يقول إن عبداً) مكلفاً (أصححت له جسمه ووسعت عليه في معيشته) أى فيما يعيش فيه من القوت وغيره (تمضى عليه خمسة أعوام لا يفد إلى) أى لا يزور بيتي وهو الكعبة (لمحروم) أى يقضى عليه بالحرمان من الخير أو من مزيد الثواب وعموم الغفران بحيث يصير كيوم ولدته أمه لدلالته على عدم حبه لربه وعادة الانجاب زيارة معاهد الأحياء وأطلاتهم وأما كتبهم وخلاتهم ، وأخذ بقضية هذا الحديث بعض المجتهدين فأوجب الحج على المستطيع في كل خمسة أعوام وعزى ذلك إلى الحسن قال ابن المنذر كان الحسن يعجبه هذا الحديث وبه يأخذ فيقول يجب على الموسر الصحيح أن لا يترك الحج خمس سنين اهـ وقد اتفقوا على أن هذا القول من الشذوذ بحيث لا يعأبه قال ابن العربي قلنا رواية هذا الحديث حرام فكيف بإثبات الحكم به وقال البيهقي ورد هذا موقوفاً ومرسلاً جاء عن أبي هريرة بسند ضعيف (ع ح ب عن أبي سعيد) الحدرى وفيه صدقة بن يزيد الخراساني ضعفه أحمد وقال ابن حبان لا يجوز الاشتغال بحديثه ولا الاحتجاج به وقال البخارى منكر الحديث ثم ساق له في الميزان هذا الخبر وفي اللسان قال البخارى عقبه هذا منكر وكذا قال ابن عدى اهـ ورواه الطبراني من حديث أبي هريرة بلفظ إن الله تعالى يقول إن عبداً أصححت له بدنه وأوسعت عليه في الرزق ثم لم يفد إلى بعد أربعة أعوام لمحروم قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح اهـ وبه يعرف أن اقتصار المصنف على الطريق الذي آثره غير جيد .

(إن الله تعالى يقول أنا خير قسيم) أى قاسم أو مقاسم (لمن أشرك بي) بالبناء للمفعول (من أشرك بي شيئاً) أى في عمل من الأعمال (فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشرك بي) بالبناء للفاعل أو المفعول (أنا عنه غنى) والله غنى عن العالمين قال أبو البقاء قليله وكثيره بالنصب على البدل من العمل وإن شئت على التوكيد ويجوز رفعه على الابتداء ولشريكه خبره والجملة خبر إن وتمسك به ابن عبد السلام كالحاسي في ذهابهما إلى أن العمل لا يترتب عليه ثواب إلا إذا خلاص لله كله ومختار الإمام والغزالي اعتبار غلبة الباعث فان غلب باعث الآخرة أثيب بقدره وإلا فلا وجرى عليه الفخر الرازى فقال للعمل تأثير في القلب فإن خلا المؤمن عن العارض خلا الأثر عن الضعيف وإن قارنه فإن تساوى اتساقاً وإن غالب أحدهما فالحكم له قال والجواب عن الحديث أن لفظ الشرك محمول على تساوى الداعيين وعنده ينحبط كل بالآخر قال ابن عطاء الله



١٩٣٢ - إن الله تعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، والخير في يديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك؟ فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يارب وائ شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً - (حمق ت) عن أبي سعيد (ص)

وكما لا يحب الله العمل المشترك لا يحب القلب المشترك لأن القلب بيت الرب والرب يكره أن يكون في بيته غيره فالعمل المشترك لا يقبله والقلب المشترك لا يقبل عليه « ومن يشرك بالله فكأنما خسر من السماء قنظفه الطير أوتوى به الريح في مكان سحيق قال الغزالي قيل للخواص قدم ابن آدم فأنه قال: لا، لأن ألقى شيطاناً مارداً أحب إلى من لقائه فاستنكروا ذلك فقال إذا لقيته أخاف أن أتزين له فإذا لقيت شيطاناً أمتنع منه قال الغزالي رضى الله تعالى عنه ولقي شيخى الإمام بعض العارفين فتذاكرا ملياً فقال الإمام ما أظننى جلست مجلساً أنا له أرجى من هذا فقال العارف ما جلست مجلساً أنا له أخوف من مجلسى هذا ألتست تعتمد إلى أحسن علومك فتظهرها لى وأنا كذلك فقد وقع الرياء فبكى الإمام ملياً حتى أغشى عليه قال البعض ومن أدوية الرياء التفكر فى أن الخلق كلهم لا يقدرون على نفعه بما لم يقضه الله له ولا على غيره ما لم يقدره الله له (الطالسى) أبو داود (حم عن شداد بن أوس) قال الهيمى فيه شهر بن حوشب وثقه أحمد وغيره وضعفه غير واحد وبقي رجاله ثقات .

(إن الله تعالى يقول لأهل الجنة) وهم فيها (يا أهل الجنة فيقولون لبيك) أى إجابة بعد إجابة لك يا (ربنا) من ألب بالمكان أقام أى نقيم لا مثقال أمرك إقامة كثيرة (وسعديك) بمعنى الإسعاد وهو الإعانة أى اطلب منك إسعاداً بعد إسعاد (والخير في يديك) أى فى قدرتك ولم يذكر الشر لأن الأدب عدم نسبته إليه صريحاً (فيقول) سبحانه وتعالى لهم (هل رضيتم بما صرتم إليه من النعيم المقيم (فيقولون وما لنا) أى شىء لنا (لا نرضى) وهو حال من الضمير فى الظرف، والاستفهام لتقدير رضاه (وقد أعطيتنا) وفى رواية وهل شىء أفضل مما أعطيتنا؟ أعطيتنا (ما لم تعط أحداً من خلقك) الذين لم تدخلهم الجنة (فيقول) تعالى (ألا) بالتخفيف (أعطيكم) بضم الهمزة وفى رواية أنا أعطيكم (أفضل من ذلك) الذى أتم فيه من النعيم (فيقولون يارب وأى شىء أفضل من ذلك) قال يارب فى الموضوعين (ولم يقل ربنا مع كون الجمع مذكوراً قبله إشعاراً بأن ذلك قول كل واحد منهم لا أن طائفة تكلموا وطائفة سكتوا) إذ الكلام من كل واحد أدل على حصول الرضى (فيقول أحل) بضم أوله وكسر المهملة أى أنزل (عليكم رضوانى<sup>(١)</sup>) بكسر أوله وضمه أى رضى ورضاه سبب كل سعادة وفيه أن النعيم الحاصل لأهل الجنة لا يزيد على رضى الله (فلا أسخط عليكم بعده أبداً) مفهومه أن الله تعالى لا يسخط على أهل الجنة لأنه متفضل عليهم بالإلتمام كلها دنيوية وأخروية فظاهر الحديث أن الرضى أفضل من اللقاء وأجيب بأنه لم يقل أفضل من كل بل أفضل من الإعطاء واللقاء يستلزم الرضى فهو من إطلاق اللازم وإرادة الملزوم وفيه أن السعادة أى الروحانية أفضل من الجسدية ونعم للؤمنين عظيمة وهى سماع كلام رب العالمين وأعظم منه خطابهم إياه بتقريره نعمه عليهم وتعريفه إياهم فضله لديهم وإن رضى الله أفضل من نعيم الجنة (حمق ت عن أبي سعيد) الخدرى .

(١) فى حديث جابر قال رضوانى أكبر وفيه تليح بقوله تعالى « ورضوان من الله أكبر » لأن الله رضى سبب كل نول وسعادة وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقر لعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما فى ذلك من التعظيم والتكريم وفى هذا الحديث أن النعيم الذى حصل لأهل الجنة لا مزيد عليه اه



١٩٣٣ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ : أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، إِنْ خَيْرًا خَيْرٌ ، وَإِنْ شَرًّا شَرٌّ - (طس حل) عن واثلة - (صح)

١٩٣٤ - إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : يَا ابْنَ آدَمَ . مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي ، قَالَ : يَا رَبِّ ، كَيْفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ ؟ يَا ابْنَ آدَمَ ، اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَطْعُمَنِي ، فَقَالَ : يَا رَبِّ وَكَيْفَ اطْعَمْتُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ؟ قَالَ : أَمَا

( إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ) أى أعامله على حسب ظنه وأفعل به ما يتوقعه منى فليحسن رجاءه أو أنا قادر على أن أعمل به ما ظن أنى أعامله به فالمراد الحث على تغليب الرجاء على الخوف والظن على بابه ذكره الفاضل قال ويمكن تفسيره بالعلم والمعنى أنا عند يقينه بى وعلمه بأن مصيره إلى وحسابه على وأن ما قضيت من خير وشر فلا مرد له لا معطى لما منعت ولا راد لما أعطيت أى إذا تمكن العبد في مقام التوحيد ورسخ في مقام الإيمان والوثوق به سبحانه وتعالى قرب منه ورفع دونه الحجاب بحيث إذا دعاه أجاب وإذا سأله استجاب إلى هنا كلامه ، وجزم بعض المتأخرين بثانوى احتماليه فقال معناه عند يقينه بى فالاعتماد على والوثوق بوعدى والرهبة من وعيدى والرغبة فيما عندى أعطيه إذا سألتى وأستجيب له إذا دعأتى كل ذلك على حسب ظنه وقوة يقينه والظن قد يرد بمعنى اليقين قال الله تعالى « الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ » أى يوقنون (إِنْ خَيْرًا خَيْرٌ وَإِنْ شَرًّا شَرٌّ) أى إِنْ ظَنُّ بِي خَيْرًا أَفْعَلُ بِهِ خَيْرًا وَإِنْ ظَنُّ بِي شَرًّا أَفْعَلُ بِهِ شَرًّا قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ وَأَعْظَمُ الذُّنُوبِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى إِسَاءَةُ الظَّنِّ بِهِ فَإِنْ مِنْ أَسَاءِ الظَّنِّ بِهِ ظَنُّ بِهِ خِلَافَ كِتَابِهِ الْإِقْدَاسِ وَظَنُّ بِهِ مَا يَنَاقِضُ أَسْمَاءَهُ وَصِفَاتِهِ وَلِهَذَا تَوَعَّدَ عَلَيْهِ بِمَا تَوَعَّدَ بِهِ غَيْرُهُ فَقَالَ « عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَعْنُهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ » وَقَالَ « وَذَلِكَ ظَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ » قَالَ الْكِرْمَانِيُّ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَرْجِيحِ جَانِبِ الرَّجَاءِ عَلَى الْخَوْفِ أَيْ لِأَنَّ الْعَاقِلَ إِذَا سَمِعَهُ لَا يَبْدُلُ إِلَى ظَنِّ إِيقَاعِ الْوَعِيدِ وَهُوَ جَانِبُ الْخَوْفِ بَلْ إِلَى ظَنِّ وَقُوعِ الْوَعْدِ وَهُوَ جَانِبُ الرَّجَاءِ وَهُوَ كَمَا قَالَ الْمُحَقِّقُونَ مُقَيَّدٌ بِالْمَحْضَرِّ وَفِي غَيْرِهِ أَقْوَالٌ بَالِغَةٌ بِالْعَدَالِ (تَمَّ) قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهُ يَخُجُّ بِخَيْرِ حَسَنِ الظَّنِّ بِهِ لِمَنْ مِنْ بِهِ عَلَيْهِ فَمَنْ وَجَدَهُ لَمْ يَفْقَدْ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا وَمَنْ فَقَدَهُ لَمْ يَجِدْ مِنْهُ شَيْئًا لَا تَجِدُ غَدَاً عِنْدَ اللَّهِ لَكَ أَنْفَعُ مِنْهُ وَلَا أَجْدَى وَلَا تَجِدُ الْآنَ أَدْلَ عَلَى اللَّهِ وَلَا أَهْدَى بَعْلِكَ عَنْ اللَّهِ بِمَا يَرِيدُ أَنْ يَصْنَعَهُ مَعَكَ وَيَبْشُرُكَ بِبَشَائِرٍ لَا يَقْرَأُ سَطُورَهَا الْعَيْنَانُ وَلَا يَتَرَجَّمُ عَنْهَا لِسَانٌ (فَائِدَةٌ) قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ عَلِيٍّ أَمِيرُ الْبَصْرَةِ لِعَمْرِو بْنِ عَبْدِ مَاقُولٍ فِي أُمُورِنَا الَّتِي تَعْرِفُهَا فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ فَأَبْطَأْ فِي الْجَوَابِ يَرِيدُ بِهِ وَقَارِ الْعِلْمِ ثُمَّ قَالَ مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى الْأَمِيرِ أَنَّهُ أَصْبَحَ لَا يَجْهَلُ أَنَّ مِنْ أَخَذَ الشَّيْءَ مِنْ حَقِّهِ وَوَضَعَهُ فِي وَجْهِهِ فَلَا تَبْعَةَ عَلَيْهِ غَدَاً قَالَ الْأَمِيرُ نَحْنُ أَحْسَنُ ظَنًّا بِاللَّهِ مِنْكُمْ فَقَالَ أَقْسَمُ عَلَى الْأَمِيرِ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَحْسَنَ ظَنًّا بِاللَّهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ عَلِمْتَ أَنَّهُ أَخَذَ شَيْئًا قَطُّ مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ وَوَضَعَهُ فِي غَيْرِ حَقِّهِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا قَالَ حَسَنُ الظَّنِّ بِاللَّهِ أَنْ تَفْعَلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (طس حل عن واثلة) بِنِ الْإِسْقَعِ وَهُوَ فِي الصَّحِيحِينَ بِدُونِ قَوْلِهِ إِنْ الْخُ

(إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا ابْنَ آدَمَ) خُطَابُ مَعَاتِبَةٍ لَا مَنَاقِشَةَ وَمَعَاقِبَةٍ (مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي) أَضَافَ الْمَرَضَ إِلَيْهِ وَالْمَرَادُ الْعَبْدُ تَشْرِيفًا لَهُ وَتَقْرِيْبًا (قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ) حَالٌ مُقَرَّرٌ لِلْإِشْكَالِ الَّذِي تَضْمَنَهُ مَعْنَى كَيْفَ أَى أَنَّ الْعِيَادَةَ لِأَنَّمَا هِيَ لِلْمَرِيضِ الْعَاجِزِ وَذَلِكَ عَلَى الْمَسَالِكِ الْحَقِيقِيِّ مُحَالٌ فَكَيْفَ أَعُودُكَ وَأَنْتَ الْقَادِرُ الْقَاهِرُ الْقَوِيُّ الْمُتِمِّنُ (قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عِنْدَهُ) أَى وَجَدْتَنِي ثَوَابِي وَكَرَامَتِي فِي عِيَادَتِهِ قَالَ فِي الْمَطَالِحِ هَذَا خَرَجَ مَخْرَجَ التَّنْذِيهِ عَلَى شَرَفِ الْمُؤْمِنِ وَالتَّعْرِيفِ بِحُظُوْتِهِ عِنْدَ



عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطْعَمَكَ عَبْدِي فَلَنْ فَلَمْ تَطْعَمَهُ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي؟ يَا بَنَ آدَمَ، اسْتَسْقَيْتَكَ فَلَمْ تَسْقِنِي، قَالَ: يَا رَبِّ كَيْفَ اسْقَيْكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قَالَ: اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَنْ فَلَمْ تَسْقِهِ: أَمَا إِنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي - (م) عن أبي هريرة - (ص)

١٩٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنِّي لَأَهْمُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا فَإِذَا نَظَرْتُ إِلَى عَمَارِ بَيُوتِي وَالْمُسْتَحَائِينَ فِي

ربه وحث الخلق على المواصلة لذاته والتعجب فيه والإحسان لوجهه فأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم عن ربه أن عيادة المؤمن لأخيه عيادة لله تعالى من حيث إنها إنما فعلت لوجهه والمجاز والاستعارة في كلامهم باب واسع (يا بن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين) أى كيف أطعمك والإطعام إنما يحتاج إليه الضعيف الذى يتقوت به فيقيم به صلبه ويصلح به عجزه وأنت مربى العالمين (قال أما علمت أنه استطعمتك عبدى فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندى) قال فى العيادة لوجدتني عنده وفى الإطعام وكذا السقى لوجدت ذلك عندى إرشاداً إلى أن الزيارة والعيادة أكثر ثواباً منهما وقال السبكي رضى الله عنه سر ذلك أن المريض لا يروح إلى أحد بل يأتي الناس إليه فناسب قوله لوجدتني عنده بخلاف ذنك فإنهما قد يأتيان لغيرهما من الناس (يا بن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين) أى كيف أسقيك وإنما يظن أن يحتاج للشرب العاجز المسكين المحتاج لتعديل أركانه وطبيعته وأنه غنى منزله متعال عن ذلك كله (قال استسقاك عبدى فلان فلم تسقه أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندى) أى ثوابه وقال الكللاباذى جعل الله أوصاف المؤمنين صفة فقال مرضت واستسقيتك واستطعمتك لأن الوصلة إذا استحكمت والمودة إذا تآكدت صار فعل كل واحد من المتواصلين فعل الآخر وكلما فعله الحبيب فهو يسر حبيبه، ألا ترى قيسا المجنون كان إذا أراد أن يسكن ما به ذكرت له ليلي فينجلي ما هو فيه ويتكلم بأحسن كلام فيقال له أنتحب ليلي فيقول لا فيقال لم فيقول الحبة ذريعة الوصلة وقد وقعت الوصلة فسقطت الذريعة فأنا ليلي ويلي أنا، وقال:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان حللنا بدنا  
فإذا أبصرتنى أبصرته وإذا أبصرته كنت أنا

(تمة) سئل بعض العارفين عن تنزلات الحق فى إضافة الجوع والظمأ لنفسه هل الأولى إبقاؤها على ماوردت أو تأويلها كما أولها الحق لعبده حين قال كيف أطعمتك الخ؟ فقال الواجب تأويلها للعوام لئلا يقعوا فى جانب الحق بارتكاب محظور وانتهاك حرمة وأما العارف فعليه الإيمان بها على حسد مايلبه الله لا على حد نسبتها للخلق لاستحالته وحقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق فلا يجتمع قط مع خلقه فى جنس ولا نوع ولا شخص ولا تلحقه صفة أشبه لأنها لا تكون إلا لمن يجتمع مع خلقه فى حال من الأحوال ولذا أبقاها السلف على ظاهرها لئلا يفوتهم كمال الإيمان لأنه ما كلفهم إلا بالإيمان به لا بما أولوه فقد لا يكون مراداً للحق فالأدب إضافتنا إليه كل ما أضافه لنفسه تعالى كما قيل:

إذا نزل الحق من عزه إلى منزل الجوع والمرحمة  
فحذه على حد ما قاله فإن به تحصل المكروه  
ولا تلقينه على جاهل فتحصل فى موطن المذممة

(م) فى الأدب (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً الترمذى فى الزهد ولم يخرجه البخارى (إن الله تعالى يقول إنى لأهم بأهل الأرض عذاباً) كتمحط وجوع وفن توجب قتلاً ونحو ذلك (فإذا نظرت



وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ صَرَفْتُ عَذَابِي عَنْهُمْ - (هـ) عن أنس - (ع)

١٩٣٦ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : إِنِّي لَسْتُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ الْحَكِيمِ أَقْبَلُ . وَلَكِنْ أَقْبَلُ عَلَى هَمِّهِ وَهَوَاهُ ، فَإِنْ

كَانَ هَمُّهُ وَهَوَاهُ فِيمَا يُحِبُّ اللَّهُ وَيَرْضَى جَعَلْتُ صَمْتَهُ حَمْدًا لِلَّهِ وَوَقَارًا وَإِنْ لَمْ يَتَّكِلْهُم - ابن النجار عن المهاجر

ابن حبيب (ض)

١٩٣٧ - إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى يَكْتُبُ لِلْمَرِيضِ أَفْضَلَ مَا كَانَ يَعْمَلُ فِي صِحَّتِهِ ، مَا دَامَ فِي وَثَاقِهِ ، وَلِلْمُسَافِرِ أَفْضَلَ

مَا كَانَ يَعْمَلُ فِي حَضْرِهِ - (ط) عن أبي موسى

إلى عمار بيوتى) أى عمار المساجد التى هى بيوت الله بالذكر والتلاوة والصلاة وأنواع العبادة (المتحايين فى) أى لأجل لا لغرض دنيوى (والمستغفرين بالأسحار) أى الطالبين من الله المغفرة فيها (صرفت عذابي عنهم) أى عن أهل الأرض إكراما لهؤلاء ويحتمل عود الضمير إلى هؤلاء فقط لكن يؤيد الأول خبر لولا شيوخ ركب وأطفال رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا وليس المراد بالهم هنا حقيقة من العزم على الشيء ولا الإرادة والام يتخلف وقوعه بل ذكر تقريبا لفهامنا وحنأ لنا على هذه الخصال الفاضلة وخصها لما فى الأولى من إقامة شعائر الدين وفى الثانية من الائتلاف والاجتماع على نصره وفى الثالثة من محو الذنوب أو فأولا ولأن الاستغفار ممحاة للذنوب كما فى خبر يأتى فلذلك كانت صارفة للعذاب (هـ عن أنس) وفيه صالح المرى أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال قال النسائى وغيره متروك

(إِنْ أَلَّهِ تَعَالَى يَقُولُ إِنِّي لَسْتُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ الْحَكِيمِ أَقْبَلُ) أى أئيب (ولكن أقبل على همة) أى عزمه ونيته (وهواه) أى ما يميل إليه (فإن كان همة وهواه فيما يحب الله ويرضى) جمع بينهما للتأكيدي لا فأحدهما كاف (جعلت صمته) أى سكوته (حمدا لله) أى بمنزلة ثنائه على الله تعالى باللسان (ووقارا) وإن لم يتكلم) أى وإن كان همة وهواه فيما لا يحبه ولا يرضاه فلا أجعل صمته كذلك بل إنما يعاقب أو يعاقب عملا بنيه وحذف الشرط الثانى وجزاه لفهمه بما قبله ولم يأت به بالمنطوق تحميرا لشأن من قام به وفيه إيماء إلى علو مقام الفكر ومن ثم قال الفضيل : الفكر مخ العبادة وقال الحسن من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته فمكرة فهو سهو وقال وهب ما طال فكر امرئ قط إلا علم وما علم إلا عمل وقال الدارانى الفكر فى الدنيا حجاب عن الآخرة وسقوية لأهل الولاية والفكر فى الآخرة يورث الحكمة ويحيى القلوب وقال الجنييد أشرف المجالس الجلوس مع الفكر فى ميدان التوحيد والتسليم تسمى المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر وصحة النظر فى الأمور نجاة من الغرور (ابن النجار) فى التاريخ (عن المهاجر ابن حبيب) لم أره فى الصحابة فى أسد الغابة ولا فى التجرید

(إِنْ أَلَّهِ يَكْتُبُ لِلْمَرِيضِ) أى يأمر الكرام الكاتبين أن يكتبوا له حال مرضه (أفضل ما كان يعمل فى صحته مادام فى وثاقه) أى مرضه (والمسافر أفضل ما كان يعمل فى حضره) إذا شغله السفر عن ذلك العمل والمراد السفر الذى ليس بمعصية بل كان سفر طاعة كحج وغزو وكذا المباح كسفر لتجارة حسبما شمله الحديث قال ابن حجر رحمه الله هذا فى حق من كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لولا المانع أن يدوم عليها لأنه أعاقه (ط) عن (أبي موسى) الأشعرى



٩٣٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكْرَهُ فَرْقَ سَمَائِهِ أَنْ يَخْطَأَ أَوْ يَكْرِ الصَّدِّيقُ فِي الْأَرْضِ - الحارث (ط) وابن شاهين في السنة عن معاذ (ض)

١٩٣٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكْرَهُ مِنَ الرِّجَالِ الرَّفِيعَ الصَّوْتِ ، وَيُحِبُّ الْخَفِيفَ مِنَ الصَّوْتِ - (هب) عن أبي أمامة - (ض)

١٩٤٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعُجْزِ ، وَلَئِنْ عَلِمْتَ بِالْكَفَيْسِ ، فَادَّاءَ غَلَبَكَ أَمْرٌ فَقُلْ : حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ

(إن الله يكره فوق سمائه) خص الفوقية إيماء إلى أن كراهته لذلك أمر متعارف مستفيض بين الملا والأعلا وسكان السموات العلى ولا تعلق لهذا بما يقع في النفوس من تصور المكانية تعالى الله عن صفات المحدثات فانه تعالى مبين لجميع خلقه متسلط على كل شئ بهرته وقدرته سبحانه (أن يخطأ) بالبناء للمجهول (أبو بكر الصديق) أى يكره أن ينسب أحد من الأمة إلى الخطأ (في الأرض) لكمال عقله وإصابته للصواب فيما يشير به ويراه ومناصحته لنيته صلى الله عليه وسلم وإخلاص سريره كيف وقد انتصب لمناواة المشركين وذب عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وحده ولم يهب شرق الدنيا وغربها وجاد بتهجته في الله تعالى ولما مات أبو طالب انتهر قريش الفرصة واجتمعوا على المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يقتلوه قائلين أنت الذى تنهانا أن نعبد ما يعبد آبؤنا فلم يعنه إلا الصديق رضى الله تعالى عنه فنادى بأعلا صوته أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله؟ فمؤ من آل فرعون الذى أتى عليه الله كان يكتم إيمانه وأبو بكر رضى الله عنه بذل نفسه لحاول إظهاره وإعلانه . وكراهته لتخطئه إنما هو في حق غير المعصوم فلا ينافى قول المصطفى صلى الله عليه وسلم له في تعبيره للرؤيا كما في البخارى أصبت بعضا وأخطأت بعضا (الحارث) بن أبي أسامة في مسنده عن أحمد بن يونس عن أحمد بن أبي الحارث الوراق عن بكر بن خنيس عن محمد بن سعيد عن عبادة عبد الرحمن بن غنم عن معاذ (ط) عن الحسن بن العباس عن سهل بن عثمان عن أبي يحيى الحماني عن أبي العطف جراح بن المنهال عن الوضين عن عطاء عن عبادة عن ابن غنم عن معاذ (وابن شاهين) في كتاب (السنة) عن إبراهيم ابن حماد عن عبد الكريم بن هيثم عن الحماني فما فوقه ممن ذكر (عن معاذ) بن جبل قال لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يسرخني إلى اليمن استشار ناسا من أصحابه فتسكلم كل برأى فقال ما زى يا معاذ قلت أرى ما قال أبو بكر رضى الله عنه فذكره قال الهيثمي وفيه أبو العطف لم أر من ترجمه يروى عن الوضين بن عطاء وبقية رجاله موثوقون انتهى وأورده ابن الجزرى في الموضوع وقال تفرد به أبو الحارث نصر بن حماد عن بكر بن جيش وقال يحيى نصر كذاب ومحمد بن سعيد هو المصلوب كذاب يضع ، إلى سنا كلامه ، ونازعه المؤلف علي عاده فلم يأت بطائل

(إن الله يكره من الرجال الرفيع الصوت) أى الشديد الصوت (ويحب الخفيض من الصوت) ولهذا أوصى الله نبيه به صلى الله عليه وسلم في قوله «راغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير» فتشبيه الرافعين أصواتهم بالحمير وتمثيل أصواتهم بالنفاق مبالغه شديدة في الذم والتهجين وإفراط في التشط عن رفع الصوت والترغيب عنه وتنبيه على أنه من كراهة الله بمكان ذكره الرخصى ، وإذا كره من الرجال فمن النساء أولى (هب عن أبي أمامة) ظاهر صنع المؤلف أن البيهقي خرج ما كثر عليه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله تفرد به مسلمة بن علي وليس بالقوى انتهى ومسلمة أورده الذهبي في الضعفاء المتركيين وقال قال الدارقطني وغيره متروك فيه أيضا نعيم بن حماد وثقه أحمد وقال الأزدي وابن عدى قالوا كان يضع الحديث

(إن الله تعالى يلوّم على العجز<sup>(١)</sup>) أى على التقصير والتهاون في الأمور وهذا قاله لمن ادعى عليه عنده تحصيل<sup>(٢)</sup>

(١) أى عدم الداعية الحازمة التى يسمى بها مكتسبا وإن كانت القدرة لله تعالى (٢) وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال المقضى عليه لما أدبر حسبي الله ونعم الوكيل فذكره أى أنت مقصر بترك الأشهاد والاحتياط



الوكيل - (د) عن عوف بن مالك

١٩٤١ - إن الله تعالى يمهّل حتى إذا كان ثلث الليل الآخر نزل إلى سماء الدنيا ، فأدى : هل من مستغفر ؟

هل من تائب ؟ هل من سائل ؟ هل من داع ؟ حتى ينفجر الفجر - (حمم) عن أبي سعيد وأبي هريرة معه معا - (ص)

١٩٤٢ - إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غم كلب -

(حم ت ه) عن عائشة - (ح)

تعريضا بأنه مظلوم أى أنت مقصر بتركك الاحتياط وعدم رعاية ما أقام الله لك من الأسباب وترك التدبير بالشهاد وإقامة الحجة وغير ذلك مما يوجب الغلبة وموت الحق والعجز وإن كان صفة وجودية قائمة بالعاجز لكن العبد ملام عليه لما ذكر (ولكن عليك بالكيس) بفتح فسكون ويطلق علي معان منها الرفق فمعناه عليك بالعمل في رفق بحيث تطيق الدوام عليه كذا قرره في الأذكار وقال غيره ضد الحق يعنى التيقظ في الأمر وإتيانه من حيث يرجى حصوله (فإذا غلبك أمر) بعد الاحتياط ولم تجد إلى الدفع سبيلا (فقل) حينئذ (حسب الله ونعم الوكيل) أى الموكل اليه لعذرك حينئذ وحاصل معنى الاستدراك لا تكن عاجزا وتقول حسبى الله ولكن كى يقظا حازما فإذا غلبك أمر فقل ذلك إذ ليس من التوكل ترك الأسباب وإغفال الحزم في الأمور بل علي العاقل أن يشكس في الأمور بأن يتيقظ فيها ويطلب ما يعن له بالتوجه إلى أسباب جرت عادة الله علي ارتباط تلك المطالب بها ويدخل عليها من أبوابها ثم إن غلبه أمر وعسر عليه مطلوب ولم يتيسر له طريق كان معذورا قليلا حسبى الله ونعم الوكيل فإن الله تعالى يأخذ بشارك وينصرك علي خصمك (د) في القضاء عن بجير عن ابن معدان عن سيف (عن عوف بن مالك) قال الذهبي في المذهب سيف لا يعرف ورواه عنه أيضا النسائي في اليوم واليلة قال في المنار وفيه سيف الشامى وهو لا يعرف

(إن الله تعالى يمهّل حتى إذا كان ثلث الليل الآخر) بالرفع صفة ثلث وفي رواية الثلث الأول وأخرى النصف وجمع باختلاف الأحوال يعنى يكون أوقات الليل في الزمان والآفاق تقدم الليل عند قوم وتأخره عند آخرين (نزل) وفي رواية للبخارى ينزل (إلى السماء الدنيا) أى القربى قيل المراد نزول رحمة ومزيد لطف وإجابة دعوة وقبول معذرة كما هو ديدن الملوك الكرماء والسادات الرحماء إذا نزلوا بقرب قوم مستضعفين ملهوفين لانزول حركة وانتقال لاستحالاته عليه تقدس فهو نزول معنوى ويمسك حمله علي الحس ويكون راجعا إلى أفعاله لا ذاته وقيل المراد بنزوله نزول رحمته وانتقاله من مقتضى صفة الجلال التي تقتضى الغضب والانتقام إلى مقتضى صفة الإكرام المقتضية للرحمة والإنعام (فنادى هل من مستغفر) فأغفر له (هل من تائب) فأتوب عليه (هل من سائل) فيعطى ، وفيه توبيخ لهم علي غفلتهم عن السؤال (هل من داع) فأستجيب له ولا يزال كذلك (حتى ينفجر الفجر) جمع بينهما للتأكيد إن كانتا بمعنى وإلا فلأن المطلوب دفع مالا يلائم أو جلب الملائم وهو إما دنيوى أو دينى فأشير بالاستغفار إلى الأول وبالسؤال إلى الثانى وبالدعاء إلى الثالث وخص آخر الليل لأنه وقت التعرض لنفحات الرحمة وزمن عباده المخلصين ولأنه وقت غفلة واستغراق نوم والتذاذبه ومفارقة اللذة والدعة صعب سيما لأهل الرفاهية فمن أثر القيام لمناجاته والتضرع إليه فيه دل علي خلوص نيته وصحة رغبته فيما عند ربه فلذلك خص ذلك الوقت بالنزول الإلهي الرحمانى وفيه أن الدعاء في الثلث الأخير مجاب. وتخلقه في البعض لخلل في الداعي أو الدعاء (حم م عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) ورواه أيضا البخارى في مواضع من صحيحه بألفاظ متقاربة المعنى

(إن الله تعالى ينزل) بفتح أوله (ليلة النصف من شعبان) أى ينزل أمره أو رحمته علي ما تقرر قال القاضى لما ثبت بالقواطع العقلية أنه تعالى منزّه عن الجسمية والتحيز والحلول امتنع عليه النزول علي معنى الانتقال من موضع



١٩٤٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ عَلَى أَهْلِ هَذَا الْمَسْجِدِ - مَسْجِدِ مَكَّةَ - فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ عَشْرِينَ وَمِائَةً رَحْمَةً  
سِتِينَ لِلطَّائِفِينَ - وَأَرْبَعِينَ لِلْمُصَلِّينَ ، وَعَشْرِينَ لِلنَّاظِرِينَ - (طب) والحاكم في السكني وابن عساكر عن ابن  
عباس - (من)

أعلا إلى أخفض منه بل المعنى به علي ما ذكره أهل الحق دنو رحمته ومزيد لطفه علي العباد وإجابة دعوتهم وقبول  
معذرتهم كما هو ديدن الملوك والسادة الرحماء إذا نزلا بقرب قوم محتاجين ملهوفين مستضعفين فقوله ( إلى سماء  
الدنيا) أي ينتقل من مقتضى صفات الجلال المقتضية للأنفة من الأبدال وعدم المبالاة وقهر العداوة والانتقام من العصاة  
إلى مقتضى صفات الإكرام المقتضية للرحمة والرأفة وقبول المعذرة والتلط بالاحتياج واستعراض الحوائج  
والمساهلة والتخفيف في الأوامر والنواهي والاعضاء عما يبدو من المعاصي والتركيب في سماء الدنيا من قبيل مسجد  
الجامع والقياس السماء الدنيا كما في الحديث المتقدم (تنبيه) قال بعض العارفين رعى الله عنه ما من ليلة إلا وينزل  
من السماء في الثالث الأخير فتوح رباني ومدد فيلقطه أهل التسليم ثم أهل التفويض ثم تقع الإفاضة من هؤلاء علي  
أصحاب الدوائر العلية أقطاب الأفلاك الكلية ثم تقع منهم علي الحفظة والنواب وولاء الأمر ثم منهم علي المسكين  
والصالحين والعلماء العاملين ممن حضر فتح الباب ونزل الامداد فإن الهدية لمن حضر قال وأما النائمون في الثالث  
الآخر فتصيبهم عند أخذ الرجال الخمس المعروفين بين الأولياء فإنه يأخذ لكل من غاب نصيباً عند صلاة الصبح  
إما قبل فراغه أو معه ومن تخلف عن اليقظة عند صلاة الصبح فإن نصيبه يعطاه في أسبابه الدنيوية إذا رضى بإقامة  
الله له فيها وما بقي بعد ذلك فهو حظ الانعام وأمثالهم من العوام الغافلين عن الأسباب (فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم  
كلب) قال الزين العراقي مزبة ليلة نصف شعبان مع أن الله تعالى ينزل كل ليلة أنه ذكر مع النزول فيها وصف آخر لم  
يذكر في نزول كل ليلة وهو قوله فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب وليس ذا في نزول كل ليلة ولأن النزول في كل  
ليلة مؤقت بشرط الليل أو ثلثه وفيها من الغروب وخص شعر غنم كلب لأنه لم يكن في العرب أكثر غنماً منهم وورد في  
حديث آخر استثناء جماعة من المغفرة (تنبيه) قال المجد ابن تيمية ليلة نصف شعبان روى في فضلها من الأخبار والآثار  
ما يقتضي أنها مفضلة ومن السلف من خصها بالصلاة فيها وصوم شعبان جاءت فيه أخبار صحيحة أما صوم يوم نصفه مفرد أفلا  
أصل له بل يكرهه قال وكذا اتخاذها موسماً تصنع فيه الأطعمة والحلوى وتظهر فيه الزينة وهو من المواسم المحدثة  
المتبعة التي لا أصل لها (حمت) في الصوم (ه) في الصلاة من حديث الحجاج بن أرطاة عن يحيى بن أبي  
كثير عن عروة (عن عائشة) قال لا يعرف إلا من حديث الحجاج وسمعت محمداً يعني البخاري يضعف هذا الحديث  
وقال يحيى لم يسمع من عروة والحجاج لم يسمع من يحيى (ه) قال الدارقطني إسناده مضطرب غير ثابت وقال الزين  
العراقي ضعفه البخاري بالانقطاع في موضعين قال ولا يصح شيء من طرق هذا الحديث قال ابن دحية رحمه الله لم يصح  
في ليلة نصف شعبان شيء ولا نطق بالصلاة فيها ذو صدق من الرواة وما أحدثه إلا متلاعب بالشرعية الحممدية  
راغب في زى المجوسية اهـ .

(إن الله تعالى ينزل على أهل هذا المسجد) أي (مسجد مكة) وفي رواية ينزل على هذا البيت قال الطبري  
ولانضاد بين الروايتين فقد يراد بمسجد مكة البيت ويطلق عليه مسجد بدليل «قول وجهك شطر المسجد الحرام» أو  
أراد بالتنزيل علي البيت التنزيل علي أهل المسجد اهـ وقوله مسجد مكة يحتمل كونه تفسيراً من روايه أدرجه ويحتمل  
أنه من المرفوع قيل ويصدق علي ما هو عليه اليوم من السعة والزيادة (في كل يوم ليلة عشرين ومائة رحمة ستين)  
منها (للتائفين) بالبيت (وأربعين للمصلين) بالمسجد (وعشرين للناظرين) إلى الكعبة وفي رواية للطبراني في الكبير  
عن ابن عباس أيضاً مرفوعاً ستون منها للتائفين وأربعون للعاكفين حول البيت وعشرون منها للناظرين للبيت وفي



١٦٤٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُنْزِلُ الْمُعْجِزَةَ عَلَى قَدْرِ الْمُتَوَكِّلِ ، وَيُنْزِلُ الْمَصِيبَ عَلَى قَدْرِ الْبَاسِلِ - (سد) واصل لال عن  
أبي هريرة - (اض)

رواية للبيهقي في الشعب عنه أيضا ينزل الله كل يوم مائة رحمة : ستين منها للطائفين بالبيت وعشرين على أهل مكة وعشرين على سائر الناس قال في الاتحاف والأحاديث في ظاهرها تخالف ويحتمل أنه أراد بالعاكفين المصلين فلا تخالف وأما حديث المائة ففيه إثبات عشرين لأهل مكة وعشرين للناس وهو لا ينافي الخبرين قبله إذ فيه إثبات ستين للطائفين ولا تعرض فيه لما كف ولا مصل ولا ناظر ويحتمل أن للطائف أربعين وللمصلي أربعين ويكون كل حديث على ظاهره ولا يلزم من عدم التعرض لذكره في الحديث الآخر أنه ليس بشيء كما لا يلزم من عكسه العكس وليس في الحديث صيغة حصر فتكون الرحمت النازلة مائة وستين وهذا أقرب والقسمة على كل فريق على قدر العمل لا على مسماه على الاظهر اه وقال المحب الطبري في القسمة وجهات الاول على المسمى بالسوية لا على العمل فله كثرة وما زاد على المسمى فله ثواب من غير هذا الوجه الثاني قسمتها على العمل لأن الحديث ورد في سياق الحث والتحريض فلا يستوى فيه عامل الاقل والاكثر ولأن الرحمت متنوعة بعضها أعلا من بعض فرحمة يعبر بها عن المغفرة وأخرى عن العصمة وأخرى عن الرضى وأخرى عن القرب وأخرى عن تبوء مقعد صدق وأخرى عن النجاة من النار إلى غير نهاية لإدلا معنى للرحمة إلا العطف فتارة يكون بنعمة وتارة بدفع نقمة وكلاهما ينوع إلى غير نهاية ومع ذلك يفرض التساوي بين مقل ومكثر وعامل وغيره وحاضر القلب وساه وخاشع وغيره فالأرجح أن ينال كل بقدر عمله ما يناسبه من الأنواع قال ويحتمل أن يحصل لكل طائف ستون ويكون العدد بحسب عمله في ترتيب أعلى الرحمت وأوسطها وأدناها ويحتمل أن جميع الستين بين كل الطائفين والأربعين بين المصلين والعشرين بين الناظرين وتكون القسمة على حسب أحوالهم في العدد والوصف حتى يشترك الجم الغفير في الرحمة الواحدة وينفرد الواحد برحمت وفي الحديث فضل الطواف على الصلاة والصلاة على النظر إذا تساوا في الوصف فيخص به عموم خبر واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة والصلاة خير موضوع وخرج بقوله إذا تساوا في الوصف ما لو اختلف وصف المتعبدين فكان الطائف ساهيا غافلا والمصلي أو الناظر خاشعا فالحاشع أفضل وقال كثير في توجيه الحديث إن المائة وعشرين قسمت ستة أجزاء لجعل جزء للناظرين وجزآن للمصلين لأن المصلي ناظر غالباً والطائف لما اشتمل على النظر وصلاة ركعتيه كان له ثلاثة أجزاء وفيه نظر لأن الطائف الاعمى وكذا المصلي لهما مائت لهما وإن لم ينظرا وكذا لو تعمد ترك النظر فيهما لا يتقص حظه وأما النظر في الطواف فإن لم يقترن بقصد تعبد فلا أثر له وإن قصده نال به أجر الناظرين زائداً على أجر الطواف (طب) وكذا الخطيب في التاريخ والبيهقي في الشعب (والحاكم في السكني) أي في كتاب السكني (وابن عساكر في التاريخ كلهم) عن ابن عباس ظاهر صنع المصنف أن ابن عساكر خرج وسكت عليه والأمر بخلافه فإنه أورده في ترجمة عبد الرحمن بن السفر من حديثه ونقل عن ابن منده أنه متروك وتبعه الذهبي وقال ابن الجوزي حديث لا يصح فقيه من طريق يوسف بن السفر تفرد به وهو كما قال الدارقطني والنسائي متروك وقال الدارقطني يكذب وابن حبان لا يحل الاحتجاج به وقال يحيى ليس بشيء انتهى ومنه أخذ الهيثمي قوله بعد ما عزا للطبراني فيه يوسف بن السفر وهو متروك

(إن الله تعالى ينزل المعونة على قدر المؤونة) وشاهده ما في السكتب القديمة أخرج البيهقي أوحى الله إلى داود عليه الصلاة والسلام يا داود اصبر على المؤنة تأتيك المعونة (وينزل الصبر) أي حبس النفس على المسكاره (على قدر البلاء) لأن صفة العبد الجزع والصبر لا يكون إلا بالله فمن عظمت مصيبتة أفيض عليه الصبر بقدرها وإلا هلك هلعاً (عند ابن لال) أبو بكر في مكارم الأخلاق وكذا البيهقي في الشعب وكان المؤلف أغفله ذهبوا كلهم (عن أبي هريرة) وفيه عبد الرحيم بن رافد أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الخطيب عن وهب بن وهب قال أحمد وغيره



١٩٢٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَهَاتِكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

١٩٤٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوصِيكُمْ بِأُمَّهَاتِكُمْ ثَلَاثًا، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوصِيكُمْ بِآبَائِكُمْ مَرَّتَيْنِ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُوصِيكُمْ

بِالْأَقْرَبِ فَلَا اقْرَبَ - (خده طب ك) عن المقدم - (ح)

١٩٤٧ - إِنَّ اللَّهَ يُوصِيكُمْ بِالنِّسَاءِ خَيْرًا، فَإِنَّهُنَّ أُمَّهَاتُكُمْ، وَبَنَاتُكُمْ، وَخَالَاتُكُمْ، إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

كذاب لكن يأتي ما يقويه بعض قوة .

(إن الله يهاكم أن تحلفوا بآبائكم) لأن الحلف بشيء يقتضى تعظيمه والعظمة حقيقة إنما هي لله وحده ولا يعارضه خبر أفلح وأبيه إن صدق لأن تلك كلمة جرت على لسانهم للتأكيد لا للقسم فيذكره الحلف بغير الله تنزيهاً عند الشافعية وعلى الأشهر عند المالكية وتحريماً عند الظاهرية وعلى الأشهر عند الحنابلة قال في المطامح وتخصيص الآباء خرج علي مقتضى العادة والإحقيقة الهى عامة في كل معظم غير الله وظاهر إضافة النهى إلى الله تعالى أنه تلقاه عنه لا دخل للاجتهاد فيه (حم ق) في الإيمان والنذور (٤ عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر وهو يحلف بأبيه فذكره .

(إن الله يوصيكم بأُمَّهَاتِكُمْ) أى من النسب قاله (ثلاثاً) أى كثر الله الوصية بهم ثلاث مرات لمزيد التأكيد (١) ثم قال في الرابعة (إن الله يوصيكم بآبَائِكُمْ) من النسب وإن علواً قاله (مرتين) إشارة إلى تأكده لما هم من التربية والنصرة وأن ذلك التأكد دون تأكد حق الأمهات لتعبدن وخدمتهن ومقاساة المشاق في الحمل والوضع والرضاع والتربية ثم قال (إن الله يوصيكم بالأقرب فالأقرب) من النسب قال ذلك مرة واحدة إشارة إلى أن حقهن وإن كان متأكداً فهو دون تأكد حق الأبوين وكرر الفعل مع المؤكد حثاً على الاهتمام بالوصية ولم ينص في الأخيرة على عدد لفهمه مما قبله قال الشافعية فيقدم في البر الآثم فالأب فالولاد فالأجداد فالجدات فالإخوة والأخوات ويقدم من أدلى بأبوين على من أدلى بواحد ثم تقدم القرابة من ذوى الرحم وتقدم منهم المحارم على غير المحارم ثم سائر العصابات ثم المصاهرة ثم الولاء ثم الجوار وهذا الترتيب حيث لا يمكن إيصال البردفة واحدة كما مر وإنما قدم الولد الصغير في النفقة لأن مبنى التقديم فيها على الاحوجية مع الأقربى بدليل عدم دخول حجب النقصان فيه مع وجود الأبوين (خده طب ك عن المقدم) بن معديكرب وفيه إسماعيل بن عياش قال الحاكم إنما يتم عليه سوء الحظ فقط وقال الهيثمي هو ضعيف قال ابن حجر وأخرجه البيهقي بإسناد حسن

(إن الله يوصيكم بالنساء خيراً) (٢) كرهه ثلاثاً ووجهه بقوله (فإنهنَّ أُمَّهَاتُكُمْ) أى منهنَّ أُمَّهَاتُكُمْ وكذا ما بعده (وبناتكم وخالاتكم) اقتصر عليه إشارة إلى أن جهة الآثم آكد وإن شاركتين العات في أصل الوصية (إن الرجل من أهل الكتاب) التوراة والإنجيل يعنى من اليهود والنصارى (يتزوج امرأة وما تعلق (٣) يداها الخيط) كناية عن شدة فقرها بحيث لا تملك حتى ما لا قيمة له كالخيط والقصد به المبالغة (فما يرغب واحد منهما عن صاحبه) حتى

(١) وسبب تقدم الآثم في البر كثرة تعبه عليه وشفقتها وخدمتها وحصول المشاق من حمله ثم وضعه ثم إرضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة أوساخه وتمريضه وغير ذلك (٢) أى بأن تحسنوا إليهنَّ بإحسان معاشرتهنَّ وتوفوهنَّ ما يجب لهن (٣) تعلق بفتح المثناة الفوقية وضم اللام أى لا يكون في يدها شيء من الدنيا حتى يموتاً كما في رواية، يعنى أهل الكتاب يتزوج أحدهم المرأة الفقيرة جداً فيصبر عليها ولا يفارقها إلا بالموت فافعلوا ذلك ندباً إلا لعذر كأن كانت سيئة الخلق فلا تكره المفارقة .



يَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ وَمَا تَعْلُقُ يَدَاهَا الْخَيْطُ ، فَمَا يَرْغُبُ وَاحِدَهُمَا عَنْ صَاحِبِهِ - (طب) - (عن المقدم) - (ح)  
 ١٩٤٨ - إِنَّ الْإِبِلَ خُلِقَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ ، وَإِنَّ وَرَاءَ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانًا - (ص) عن خالد بن معدان  
 مرسل - (ض)

١٩٤٩ - إِنَّ الْأَرْضَ لَتَعْبُجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الَّذِينَ يَلْبَسُونَ الصُّوفَ رِيَاءً - (فر) عن ابن عباس - (ض)

يموت كما في رواية إن أهل الكتاب يتدينون بذلك يتزوج الواحد منهم المرأة من صغرها وقلة رفقها فيصير عليها ولا يفارقها إلا بالموث فأراد حث أصحابه على الوصية بالنساء والصبر عليهن كذا في النهاية (طب) من حديث يحيى ابن جابر (عن المقدم) بن معديكرب قال إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن يحيى لم يسمع من المقدم ورواه عنه أيضاً أحمد وأبو يعلى فاقصروا المصنف على الطبراني غير حميد .

(إن الإبل) بنوعها عراباً وبخاقى (خلقت من الشياطين وإن وراء كل بعير شيطاناً) قال ابن جرير معناه أنها خلقت من طباع الشياطين وأن البعير إذا نفر كان نفاره من شيطان يعدو خلفه فينفره ألا ترى إلى هيئتها وعينها إذا نفرت؟ انتهى (١) وقال الزمخشري عن الجاحظ زعم بعضهم أن الإبل فيها عرق من سفاد الجن بهذا الحديث وغلطوا وإنما ذلك لأن للشيطان فيها متسعاً حيث سبقت أولاً إلى إغراء المسالكين على إخراجهم بشكر النعمة العظيمة فيها فلما زواها عنهم لكفرانهم أغرتهم أيضاً على إغفال ما لهم من حق جميل الصبر على الرزية بها وسولت لهم في الجانب الذي يستعملون فيه نعمتى الركوب والحلب أنه الآثام وهو بالحقيقة الآثام انتهى (ص عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح النون الكلاعى ثقة عابديناسك خلص يسبح الله كل يوم أربعين ألف تسبيحة سوى ما يقرأ (مرسلاً) أرسل عن ابن عمرو وعمرو وثوبان وغيرهم

(إن الأرض لتعجب إلى الله تعالى) بعين مهملة مكسورة وجم أى لترفع صوتها بالشكاية إليه بلسان الحال أو القال والقدرة صالحة (من الذين يلبسون الصوف رياء) أى القوم الذى يلبسونه ليهاماً للناس أنهم من الصوفية الصالحاء الزهاد ليعتقدوا ويفتقدوا ويحترموا ويعظموا ولذلك كره مالك كما قال ابن بطال لبس الصوف لمن وجد غيره لما فيه من الشهرة بالزهد لأن إخفاء العمل أولى قال ولم ينحصر التواضع فى لبسه بل فى القطن وغيره ما هو بدون ثمنه لكن يأتى فى إخبار الترغيب فى لبسه أى إذا خلا عن الرياء واقترب به قصد صالح وبه يرتفع التعارض ويحصل الجمع والحديث المشروح فيما اقترن برياء أو جعله مصيدة للعظام أو طريقاً للتوقير والاعتظام أو غير ذلك من المقاصد للفسادة دخل فرقة السجى على الحسن وعليه كساء صوف ودلى الحسن حلة فجعل يلبسها فقال له الحسن مالك؟ ثيابى ثياب أهل الجنة وثيابك ثياب أهل النار بلغنى أن أكثر أهل النار أصحاب الأكسية ثم قال الحسن جعلوا الزهد فى ثيابهم والكبر فى صدورهم والذى يحذف به لأحدهم أعظم كبراً من صاحب الطرف بمطروفه ولذلك أشار ذو النون بقوله:

تصوف فازدهى بالصوف جهلاً وبعض الناس يلبسه مجانه يريك مهانة ويريد كبراً وليس الكبر من شأن المهانة  
 تصوف كى يقال له أمين وما معنى تصوفه الأمان ولم يرد إليه به ولكن أراد به الطريق إلى الخيانة  
 قال فى عين العلم المختص من الأحياء والرياء طلب المنزلة عند غيره تعالى بالعبادة وفى لباب الأحياء والقول الحق فيه أنه طلب الجاه ويكون الرياء بالقول والعمل والهيئة والملبس كإظهار التحول وإبقاء أثر السجود ولبس الصوف

(١) إذا أدر كتم ركوبها فسموا الله ، فإن التسمية تطرد ذلك الشيطان . اهـ .



١٩٥٠ - إِنَّ الْأَرْضَ لَتُنَادِي كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً بِأَبِي آدَمَ كُلُّوا مَا شِئْتُمْ وَاشْتَبِهْتُمْ ، فَوَاللَّهِ لَا كُنْ لِحُومِكُمْ وَجُلُودِكُمْ - الحَكِيم عن ثوبان - (ص)

١٩٥١ - إِنَّ الْأَلَامَ بَدَأَ غَرِيبًا ، وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ ، فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءِ (م) عن أَبِي هُرَيْرَةَ (ت) عن ابن مسعود (ه) عن أنس (ط) عن سلمان وسهل بن سعد وابن عباس - (ص)

والوعظ وتطول الصلاة وتكثير التلامذة وقد أجمع علي تحريمه ( فر عن ابن عباس ) ورواه عنه أيضا الحاكم وعنه ومن طريقه خرجه الديلمي مصرحا ، فعز والمصنف الحديث للفرع واضرا به عن الأصل صفحا تقصيرا أو قصورا وفي الميزان ما محصوره أنه خبر باطل . اهـ . ولعله لأن فيه سهل بن عمار قال في الضعفاء رماه الحاكم بالكذب وعباد ابن منصور وقد ضعفوه .

(إن الأرض لتنادي كل يوم) من علي ظهرها من الآدميين (سبعين مرة) بلسان الحال ولا مانع من كونه بلسان القول إذ الذي خلق النطق في لسان الإنسان قادر علي أن يخلقه في كل جزء من الجسد وقياس نظائره أنه أراد بالسبعين التكثير لا التحديد جريا على عادتهم في أمثاله (يا بني آدم كلوا ما شئتم) أن تأكلوا من الأطعمة اللذيذة (واشتبهتم) أي توسعوا في الاسترسال مع الشهوات والإكباب علي الذات فالعطف من قبيل علقته تبنياً وماء بارداً وهذا أمر وارد علي منهج التهكم نحو «اعملوا ما شئتم» (فوالله) إذا صرتم في بطنى (لَا كُنْ لِحُومِكُمْ وَجُلُودِكُمْ) أي لا ذبيبن لحومكم وجلودكم وجميع أجزائكم واقتصر عليهما لأنهما المعظم فهذا متسخط متوعد والأرض لا تتسخط علي الأنبياء والأولياء بل تفخر بكونهم علي ظهرها فإذا صاروا يطنها ضممتهم ضمة الودة الواهية الواجدة علي ولدها ، فالنداء لمن أكل منها بشهوة ونعمة لأنها سخرت لنا لنشكر لالنكفر فالشكور محبوب والكفور ممقوت فإذا غفل عن ذلك فقد أكل منها بغير حق فسلط عليه لتأكله كما أكل منها بغير حق فمن أكل بالله والله وفي الله فالأرض أذل وأقل من أن تجترأ عليه (الحكيم) الترمذي (عن ثوبان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن الإسلام بدأ) ضبطه النووي بالهمز من الابتداء في تاريخ قزوين للرافعي إن قرئ بغير همز فظاهر ، يقال بدأ الشيء يبدو أي ظهر (غريباً) أي في قلة من الناس ثم انتشر (وسيعود) أي وسيلحقه النقص والخلل حتى لا يبقى إلا في قلة (كما بدأ غريباً) هكذا ثبتت هذه اللفظة في رواية ، ثم المراد أنه لما بدأ في أول وهلة نهض بإقامته والذب عنه ناس قليلون من أشياع الرسول ونزاع القبائل فشردهم عن البلاد ونفروهم عن عقر الديار يصبح أحدهم معزلاً مهجوراً ويبيت منبوذاً كالغريباء ثم يعود إلى ما كان عليه لا يكاد يوجد من القائمين به إلا الأفراد ويحتمل أن المماثلة بين الحالة الأولى والأخيرة قلة ما كانوا يتدينون به في الأول وقلة من يعملون به في الآخر ثم إنه أكد ذلك بقوله كما بدأ ولم يكتف بقوله وسيعود غريباً لما في الموصول من ملاحظة التهويل وأراد بالإسلام أهله لدلالة ذكر الغريباء بعده ، ذكره جمع ، وقال الطيبي إما أن يستعار الإسلام للمسلمين فالغربة هي القرينة فيرجع معنى الوحدة والوحشة إلى نفس المسلمين وإما أن يجري الإسلام علي الحقيقة فالإسلام فيه تشبيه الوحدة والوحشة باعتبار ضعف الإسلام وقلة ؛ فعليه غريباً إما حال أي بدأ الإسلام مشابهاً للغريب أو مفعولاً مطلقاً أي ظهر ظهور الغريب حين بدأ فريداً وحيداً ثم أتم الله نوره فانبت في الآفاق فلان مشارق الأرض وغاربها ثم يعود في آخر الأمر فريداً وحيداً شريداً إلى طيبة (فطوبى) فعلى من الطيب أي فرحة وقرّة عين أو سرور وغبطة أو الجنة أو شجرة في الجنة (للغريباء) أي المسلمين المتمسكين بحبله المتشبهين بذيله الذين كانوا في أول الإسلام ويكونون في آخره وإنما خففهم بها لصبرهم علي أذى الكفار أولاً وآخرأ ولزومهم دين



١٩٥٢ — إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأَ جَذَعًا ، ثُمَّ ثَنِيًّا ، ثُمَّ رَبَاعِيًّا ، ثُمَّ سَدِيسًا ، ثُمَّ بَازِلًا - (حم) عن رجل (صح)

١٩٥٣ — إِنَّ الْإِسْلَامَ نَظِيفٌ فَتَنْظِفُوهُ ، فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا نَظِيفٌ - (خط) عن عائشة - (ض)

الإسلام ذكره ابن الأثير وزاد الترمذى بعد الغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس بعدى من سنتى وفى خبر آخر قيل من الغرباء قال النزاع من القبائل أى الذين نزعوا عن أهلهم وعشيرتهم قيل وهم أصحاب الحديث يعنى كون الإسلام غريب ليس منقصة عليهم بل سبب لتقريبهم فى الآخرة اه وهو تخصيص بغير مخصص قال الكللابى وإذا صار الأمر إلى هذا كان المؤمن فيهم كالمؤمن فى زمن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم فإن النزاع من القبيلة مهاجر مفارق لأهله ووطنه (م ه عن أبى هريرة) لكن لفظة رواية مسلم فى كتاب الإيمان من حديث أبى هريرة بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء وفى رواية له من حديث ابن عمر إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية فى جحرها انتهى بنصه وبأمله يعرف أن المؤلف تساهل وعزوه لمسلم باللفظ المزبور عن أبى هريرة (ت ه عن ابن مسعود) عبدالله (ه عن أنس) بن مالك (طب) عرسلان الفارسى (وسهل ابن سعد) الساعدى (وابن عباس) ترجمان القرآن ولم يخرج به البخارى وذكر الترمذى فى العلل أنه سأل عنه البخارى قال حديث حسن .

(إن الإسلام بدأ جذعا) بجمع وذال معجمة أى شابا فتيما والفتى من الإبل ما دخل فى الخامسة ، ومن بقرومعز فى الثانية ، وضأن ماتم له عام (ثم ثنيا) هو من الإبل ما دخل السادسة ومن البقر الثالثة (رباعيا) بالتخفيف وهو من الإبل ما دخل فى السابعة (ثم سديسا) من الإبل ما دخل فى الثامنة (ثم بازلا) من الإبل ما دخل فى التاسعة وحيث تذكر قوته قال عمر وما بعد البزال إلا النقصان أى فالإسلام استكمل قوته وبعد ذلك يأخذ فى النقص واعلم أن الأرض كانت قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم مظلمة مطبقة وأنوار الإيمان غائبة عن الأرض ، موجودة عند الملائكة وأهل الإيمان بالغيب فلما أرسل الله رسوله صلى الله عليه وسلم طلعت بظهوره شمس الإيمان بمكة فاستنار به من قبل من نوره بالإيمان به فلم يزل الدين يظهر شيئا فشيئا لكن بحكم الضعف لأنه طلع فى سحاب متراكم بعضه على بعض فلم يزل كذلك مرة يظهر ومرة يخفى حتى هاجر من هاجر من أصحابه وبقى المستضعفون بمكة حتى ظهر المصطفى صلى الله عليه وسلم بالمدينة وافتتح الأفطار شيئا بعد شيء حتى فتح مكة واتصل النور وانفتح حتى توفى وبقى الفتح ظاهرا حتى غمر الأرض بوجود نوره عند خلفائه والقائمين به من بعده فلما ضعف الإيمان الذى هو النور بقبضه عن الخلق لمخالفاتهم ظهر سلطان الليل حتى يأتى وعيد الله (حم) من حديث علقمة بن عبد الله المزنى (عن رجل) أى قال حدثنى رجل قال كنت فى مجلس فيه عمر بالمدينة فقال لرجل من القوم كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينعت الإسلام قال سمعته يقول فذكره قال الهيشمى وفيه راو لم يسم وبقيته رجاله ثقات

(إن الإسلام نظيف) نقي من الدنس (فتنظفوا) أى نقوا ظواهركم من دنس نحو مطعم وملبس حرام وملابسة فذر وبواطنكم بإخلاص العقيدة ونفى الشرك وبجانبية الأهواء وقلوبكم من نحو غل وحقد وحسد (فإنه لا يدخل الجنة إلا نظيف) أى طاهر الظاهر والباطن ومن لم يكن كذلك طهرته النار ثم لا بد من حشر عصاة الموحدين مع الأبرار فى دار القرار فالنقى الدخول الأولى (خط عن عائشة) وفيه ضعف

(إن الأعمال) أى الأعمال القولية والفعلية (ترفع) إلى الله تعالى (يوم الاثنين و) يوم (الخميس) أى ترفع فى كل اثنين وخميس (فأحب أن يرفع عملى وأناصائم) أخدمته القسطلاتى تبعاً لشيخه البرهان ابن أنى شريف مشروعية الاجتماع للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فى ليلة الجمعة والاثنين كما يفعل فى الجامع الأزهر ورفع الصوت بذلك لأن الليلة ملحقة باليوم ولأن اللام فى الأعمال للجنس فيشمل الذكر والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء



١٩٥٤ - نَ الْأَعْمَالُ تَرْفَعُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالْثَلَاثِ ، فَاحْبِثْ أَنْ يَرْفَعَ عَمَلِي وَأَنَا صَائِمٌ - الشيرازي في  
اللقاب عن أبي هريرة (هـ) عن أسامة بن زيد - (ح)

١٩٥٥ - إِنَّ الْإِمَامَ الْعَادِلَ إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِ تَرْكٍ عَلَى يَمِينِهِ ، فَإِذَا كَانَ جَائِراً نُقِلَ مِنْ يَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ -  
ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا - (ح)

١٩٥٦ - إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرِّيَّةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ - (دك) عن جبير بن نفير ، و كثير بن مرة ،  
والمقدام ، وأبي أمامة (ح)

١٩٥٧ - إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَخْلُقُ فِي جَوْفِ أَحَدِكُمْ كَمَا يَخْلُقُ الثَّوْبُ ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُجَدِّدَ الْإِيمَانَ فِي

الاسيا في ليلة الاثنين فإلهة مولده صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن مرزوق إنها أفضل من ليلة القدر انتهى ؛ وأقول  
لا يخفى ما في الأخذ المذكور من البعد والتعسف ( الشيرازي في الألقاب ) أى في كتاب الألقاب ( عن أبي هريرة  
هـ عن أسامة بن زيد ) وراه أبو داود والنسائي والترمذي بلفظ تعرض الأعمال في يوم الاثنين والخنيس فأحب  
أن يعرض عملي وأنا صائم

(إن الامام) الأعظم (العدل) بين رعيته وهو الذي لا يميل به الهوى فيجور في الحكم ، والعدل التقصد في الأمور  
(إذا) مات و(وضع في قبره) على شقه الأيمن (ترك على يمينه) أى لم تحوله عنه الملائكة مادام فيه (فإذا كان جائراً  
نقل من يمينه على يساره) أى واضجع على يساره فإن العين يمن وبركة هو مختار الله ومحجوبه فهو للأبرار ، والشمال  
يتشام به فهو للفجار والظاهر أن المراد بالإمام العادل ما يشمل الامام الأعظم ونوابه (ابن عساكر) في التاريخ (عن  
عمر بن عبد العزيز) الاموى الإمام العادل (بلاغاً) أى أنه قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك

(إن الأمير إذا ابتغى الرية) أى طلب الرية أى التهمة في الناس بنية فضأحهم أفسدهم وما أمهلهم وجاهرهم بسوء  
الظن فيهم فيؤدبهم ذلك إلى ارتكاب ما ظن بهم ورموا به ففسدوا ، ومقصود الحديث حث الإمام على التغافل وعدم  
اتباع العورات فإن بذلك يقوم النظام ويحصل الانتظام والانسان قل ما يسلم من عيبه فلو عالمهم بكل ما قالوه أو فعلوه  
اشتدت عليهم الأوجاع واتسع المجال بل يستر عيوبهم ويتغافل ويصفح ولا يتبع عوراتهم ولا يتجسس عليهم وعن  
ابن مسعود أنه قيل له هذا فلان تقطر لحيته خمراً فقال إنا قد نهينا عن التجسس ولكن إن ظهر لنا شيء نأخذ به قال  
النوى حديث صحيح رواه أبو داود بإسناد على شرط الشيخين

(تنبيه) غدوا من ثمرات سوء الظن المنهى عنه التجسس فإن القلب المريض لا يقع بالظن فيطلب التحقيق  
فيشتعل بالتجسس فيقع في سوء الظن بالذم (د) في الأدب (ك) في الحدود كلاهما من رواية إسماعيل بن عياش  
(عن جبير بن نفير) بنون وفاء مصغرا بن مالك الحضرمي الحمصي ثقة جليل أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وعلى آله  
وسلم باليمن وروى عن أبي بكر وعمر ولأبيه محبة قال في التقريب لأنه ما وفد إلا في عهد عمر . وقال أبو زرعة :  
جبير هذا عن أبي بكر مرسل ( و كثير بن مرة ) الحضرمي الجهني الحمصي قال الذهبي أورده عبدان في الصحابة  
وهو تابعي مشهور قد أرسل ، انتهى ؛ وسبقه ابن الأثير في الأسد فقال عن أبي موسى كثير هذا حديثه مرسل ولم  
يذكره في الصحابة غير عبدان وفي التقريب كثير ثقة من الثالثة ( والمقدام وأبي أمامة ) ورواه أيضا أحمد  
والطبراني عنهما ورجاله ثقات ذكره الهيثمي

(إن الإيمان ليخلق) أى يكاد أن يبلى (في جوف أحدكم) أيها المؤمنون (كما يخلق الثوب) وصفه على طريق



قُلُوبِكُمْ - (طب ك) عن ابن عمرو (ح)

١٩٥٨ - إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرُزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرُزُ الْحَيَّةُ إِلَى جُحْرِهَا - (حم ق ه) عن أبي هريرة - (ص)

١٩٥٩ - إِنَّ الْبَرَكَةَ تَنْزِلُ فِي وَسْطِ الطَّعَامِ فَكُلُوا مِنْ حَاقَاتِهِ ، وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ - (ت ك) عن

ابن عباس - (ص)

١٩٦٠ - إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ - مالك (ق) عن عائشة (ص)

الاستعارة شبه الإيمان بالشيء الذي لا يستمر على هيئته والعبد يتكلم بكلمة الإيمان ثم يدنسها بسوء أفعاله فإذا عاد واعتذر فقد جدد ما خلق وطهر مادنس (فاسألوا الله تعالى أن يحدد الإيمان في قلوبكم) حتى لا يكون لقلوبكم وجهة لغيره ولا رغبة لسواه ولهذا قال معاذ لبعض صحبه اجلس بنا نؤمن أى نذكره ذكراً يملأ قلوبنا وكان الصديق يقول كان كذا لاله إلا الله فقلت كذا لاله إلا الله فلا يتكلم بكلمة إلا ختمها به (طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الهيثمي وإسناده حسن (ك عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم ورواه ثقات وأقره الذهبي وقال العراقي في أماليه حديث حسن من طريقه

(إن الإيمان ليأرز) بلام التوكيد ثم همزة ساكنة ثم راء مهملة ثم زاي معجمة أى لينضم ويلتجى (إلى المدينة النبوية) يعنى يجتمع أهل الإيمان فيها وينضمون إليها وفيه أن الإيمان يزيد وينقص (كما تأرز الحية إلى جحرها) يضم الجيم أى كما تنضم وتلجأ إليه إذا انتشرت في طلب ما تعيش به فراغها شيء فرجعت إلى جحرها فكذلك أهل الإيمان يقال أرزت الحية إذا رجعت إلى ذنبها القهقري شبه انضمامهم إليها بالانضمام الحية إذا رجعت لأن حركتها أشق لمشيها على بطنها والهجرة إليها كانت مشقة كما يشير إليه لفظ يأرز الذى حروفه شديدة دون تنضم قال القاضى معناه أن الإيمان أولاً وآخرأ بهذه الصفة لأن في أول الاسلام كان كل من خلص لإيمانه وصح إسلامه جاء المدينة مهاجراً متوطناً أو متشوقاً إلى رؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم ومتعلماً منه ومستقرباً ثم بعد هذا في زمن الخلفاء كذلك ثم من بعدهم من العلماء لاخذ السنن عنهم ثم في كل وقت إلى زمننا لزيارة قبره الشريف والتبرك بمشاهدة آثاره وآثار أصحابه فلا يأتيها إلا مؤمن ثابت الإيمان وفي التشبيه رمز إلى أنهم ينضمون إليها بلا عوج كدخول الحية جحرها فإنه بلا عوج، قيل وأراد بالمدينة جميع الشام لأنها منه وخصها لشرفها؛ ثم قيل إن ذا يعم كل زمن وقيل يختص بحياته ثم القرون الثلاثة بعده وفيه محبة مذهب أهلها وسلامتهم من البدع إلى آخر زمن الخلفاء الراشدين (حم ق ه عن أبي هريرة) ورواه مسلم من طريق أخرى بلفظ ليأرز بين المسجدين ورواه البهوي في المعجم بلفظ ليأرز الإسلام إلى ما بين المسجدين وفي الباب سعد بن أبي وقاص وغيره

(إن البركة تنزل في وسط الطعام) بسكون السين قال الحافظ العراقي يحتمل إرادة الامداد من الله تعالى (فكلوا) ندباً (من حاقاته) أى جوانبه وأطرافه كل يأكل مما يليه (ولأن تأكلوا من وسطه<sup>(١)</sup>) ندباً لكونه محل تنزلات البركة قال ابن العربي البركة في الطعام تكون بمعان كثيرة منها استمرار الطعام ومنها صيافته عن مرور الأيدي عليه فتتقذر النفس منه ومنها أنه إذا أخذ الطعام من الجوانب يتيسر عليه شيئاً فشيئاً وإذا أخذ من أعلاه كان مابق بعده دونه في الطيب ومنها ما يخلق الله من الأجزاء الزائدة فيه (ت ك) في الأطعمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي (إن البيت) يعنى الموضع (الذى فيه الصور) أى ذوات الأرواح وإن لم يكن لها ظل عند الجمهور لاصورة

(١) أى في ابتداء الأكل أى يكره ذلك تنزيهاً والخطاب للجماعة أما المنفرد فياً كل من الحاقاة التى تليه ، وعليه تنزل رواية حاقته بالافراد



١٩٦١ - إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهِ لَيُضِيءُ لِأَهْلِ السَّمَاءِ ، كَمَا تُضِيءُ النُّجُومُ لِأَهْلِ الْأَرْضِ - أبو نعيم في المعرفة عن سابط - (ض)

١٩٦٢ - إِنَّ الْحِجَامَةَ فِي الرَّأْسِ دَوَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ : الْجُنُونِ وَالْجُدَامِ ، وَالْعَشَا ، وَالْبَرَصِ ، وَالصَّدَاعِ - (طب) عن أم سلمة - (ض)

١٩٦٣ - إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ فِي قَرْنٍ ، فَإِذَا سَلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ - (هب) عن ابن عباس - (ض)

مالا روح فيه كشجر (لاتدخله الملائكة) ملائكة الرحمة والبركة ، لا الحفظة فإنهم لا يفارقون وذلك زجر لصاحب البيت ولأن في اتخاذها تشبها بالكفار فإنهم يتخذونها في بيوتهم ويعظمونها فتصور ماله روح حرام كما مر وبجيء ، وشمل الحديث الصور الممتنة كالتى على البسط وبه صرح الخطابي لكن نازع فيه بعضهم وإذا حصل الوعيد لصانعها فهو حاصل لمستعملها لأنها لم تصنع إلا لتستعمل فالصانع سبب والمستعمل مباشر فهو أولى (مالك) في الموطأ (ق عن عائشة) قالت اشتريت نمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرف أو عرفت في وجهه الكراهة فقلت يا رسول الله أتوب إلى الله وإلى رسوله فماذا أذنت قال فما بال هذه النمرقة ؟ قلت اشتريتها لك تقعد عليها وتتوسدها فقال إن أصحاب هذه الصور يعذبون فيقال لهم احيوا ما خلقتم ثم قال إن البيت الخ (إن البيت الذى يذكر الله فيه) بأى نوع من أنواع الذكر (ليضيء لأهل السماء) أى الملائكة (كما تضيء النجوم لأهل الأرض) أى كإضاءتها لمن فى الأرض من الآدميين وغيرهم من سكانها ثم يحتمل أن المراد يضيء حالة الذكرفيه ويحتمل دوام الإضاءة وعبر بالمضارع ليفيد التجدد والحدوث وهذه الإضاءة إما حقيقة أو من مجاز التشبيه كما حكى عن القرطبي والإضاءة فرط الإنارة والإشراق فهى أعلى من النور بدليل «جعل الشمس ضياء والقمر نورا» (أبو نعيم في المعرفة) أى فى كتاب معرفة الصحابة (عن سابط) بن أبى حمصة بن عمرو بن وهب بن حذافة بن محقر القرشى والد عبد الرحمن . (إن الحجامة فى الرأس) أى فى وسطه (دواء من كل داء) وأبدل منه قوله (الجنون والجذام) بضم الجيم الداء المعروف (والعشا) بفتح العين والقصر أى ضعف البصر أو عدم الإبصار ليلا والظاهر أن المراد هنا الأول قال فى الصحاح وغيره العشا مقصور الأعشى وهو من لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار والعشوى الناقة التى لا تبصر أمامها فهى تخط يسديها كل شئ وركب فلان العشوى إذا خط أمره على غير بصيرة وعشا إلى النار إذا استدل عليها يبصر ضعيف وعشا عنه أعرض ومنه قوله تعالى «ومن يعش عن ذكر الرحمن» وفسر بعضهم الآية بضعف البصر يقال عشا يعشو إذا ضعف بصره (والبرص) الأبيض والأسود على ما اقتضاه الإطلاق وهو بشر يعرض فى البشرة يخالف لونها وسببه سوء مزاج الإنسان وخلل فى طبيعته كما ذكر الأطباء أن من اقتصد فأكل مالها فأصابه بهق أو جرب فلا يلوم إلا نفسه (والصداع) وجع الرأس كما فى الصحاح وغيره ويروى أن هذا ونحوه مخصوص بأهل الحجاز وما يجرى مجراهم من الأقطار الحارة (طب عن أم سلمة) أم المؤمنين .

(إن الحياء والإيمان فى قرن) لا ينفك أحدهما عن الآخر أى بمجوعان متلازمان (فإذا سلب أحدهما تبعه الآخر) أى إذا نزع من العبد الحياء تبعه الإيمان وعكسه وأصل السلب بالسكون الأخذ قال فى البارع والسلب بالفتح كل ما على الإنسان من لباس قال الزحشرى ومن المجاز سلبه فؤاده وعقله واسلبه وهو مسلوب العقل وشجرة سلب أخذ ورقها وثمرها وناقة سلوب أخذ ولدها (هب عن ابن عباس) وفيه محمد بن يونس الكرىمى الحافظ قال ابن عدى اتهم بالوضع وقال ابن حبان كان يضع على الثقات قال الذهبى قلت انكشف عندى حاله والمعلنى بن الفضل أورده الذهبى فى الضعفاء وقال له مناكير .



١٩٦٤ - إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قُرْنَا جَمِيعًا ، فَإِذَا رُفِعَ أَحَدُهُمَا رُفِعَ الْآخَرُ - (ك ه ب) عن ابن عمر - (ض)

١٩٦٥ - إِنَّ الْخُصْلَةَ الصَّالِحَةَ تَكُونُ فِي الرَّجُلِ فَيُصْلِحُ اللَّهُ لَهُ بِهَا عَمَلَهُ كُلَّهُ ، وَطُهُورُ الرَّجُلِ لَصَلَاتِهِ

يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهِ ذُنُوبَهُ ، وَتَبَقَى صَلَاتُهُ لَهُ نَافِلَةً - (ع ط س ه ب) عن أنس - (ح)

١٩٦٦ - إِنَّ الدَّالَّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ - (ت) عن أنس - (ض)

١٩٦٧ - إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ ، مَلْعُونٌ مَا فِيهَا ، إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ وَمَا وَالَاهُ ، وَعَالِمًا ، أَوْ مُتَعَلِّمًا - (ه ت) عن

(إن الحياء والإيمان قرنا جميعاً) ببناء قرنا للمفعول أى جمعهما الله تعالى ولازم بينهما تخيماً وجد أحدهما وجد الآخر؛ قال في الصحاح وغيره قرن الشيء بالشيء وصله به وقرن بينهما جمعهما والاسم القران بالكسر قال الزمخشري ومن المجاز هي قرينة فلان لامرأته وهن قرائنه أى زوجاته (فإذا رفع أحدهما رفع الآخر) ومن أمثاله وجه بلا حياء عود قشر ليطة أو سراج في سليطة ، ومحصول الخبر أن عدم الحياء يدل على عدم الإيمان وقلته تدل على ضعفه وكثرته على قوته (ك ه ب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه جرير بن حازم أورده الذهبي في الضعفاء وقال تغير قبل موته (إن الخصلة) بفتح الخاء المعجمة (الصالحة) من خصال الخير (تكون في الرجل) ذكر الرجل غالباً والمراد الإنسان في هذا وفيما بعده (فصلح الله له بها عمله كله) (١) وطهور الرجل بضم الطاء أى وضوؤه وغسله من الجنابة ومن الخُبث (لصلاته) أى لأجلها (يكفر الله به ذنوبه) أى صغائره (وتبقى صلاته له نافلة) أى زيادة في الاجر وإذا كان هذا في خصلة واحدة فكيف إذا اجتمع فيه خصال كثيرة ومقصود الحديث أن الطهارة من حدث أو خبث للقيام إلى الصلاة فرضها ونفلها يكفر الله به الخطايا والمراد بها الصغائر لا الكبائر كما سيبنى تحقيقه وظاهر الحديث أن الوضوء المجدد ليس من المكفرات والنفل التطوع ومنه نافلة الصلاة كما في الصحاح وغيره وقال الزمخشري تنفل المصلى تطوع وهو يصلي النافلة والنوافل وتنفل على أحبابه أخذ من النفل أكثر مما أخذوا (ع ط س ه ب عن أنس) قال الهيثمي فيه بشار بن الحكم ضعفه أبو زرعة وابن حبان وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به .

(إن الدال على الخير كفاعله) يعنى في مطلق حصول الثواب وإن اختلف الحكم والكيف كما أتى قال الراغب والدلالة ما يتوصل به إلى معرفة الشيء وقال الزمخشري دللته على الطريق أهديته إليه قال ومن المجاز الدال على الخير كفاعله ودله على الصراط المستقيم اه ، ويدخل في ذلك دخولا أولياً وأولياً من يعلم الناس العلم الشرعى بتدريس أو افتاء (ت) واستغربه (عن أنس) قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم رجل يستحمه فلم يجد ما يحمله فدل على آخر لحمله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فذكره وهذا رواه أحمد أيضاً قال الهيثمي وفيه ضعف ومع ضعفه لم يسم الرجل (٢) . (إن الدنيا ملعونة) (٣) أى مطرودة مبعودة عن الله تعالى فانه ما نظر إليها منذ خلقها (ملعون ما فيها) مما شغل عن

(١) كما يصلح النحاس ونحوه بالا كسير يوضع عليه ؛ ولينظر كيف الإصلاح هل هو ترك المؤاخذه على السيئات بسبب الخصلة الحميدة أم قلبها حسنات والآثابة عليها ؟ كل محتمل وظاهر قوله تعالى «فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات» يرجح الثانى وإذا كان هذا فيمن حوى خصلة واحدة من الخصال الحميدة فما بالك بمن حوى على خصال كثيرة من ذلك اه (٢) قيل أوحى الله جل جلاله إلى داود عليه الصلاة والسلام ياد داود إن كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك

فإن حبى وحبها لا يجتمعان في قلب واحد ، ذكره الفشنى

(٣) قال العلقمى قال الديميرى قال أبو العباس القرطبي لا يفهم من هذا الحديث إباحة لعن الدنيا وسبها مطلقاً لما روينا من حديث أبي موسى الأشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فتعظم المؤمن



١٩٦٨ - إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ : لِلَّهِ ، وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ ، وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَعَامَّتِهِمْ - (حم م دن) عن

الله تعالى وأبعد عنه لا ما قرب إليه فانه محمود محبوب كما أشار إليه قوله (إلا ذكر الله وما والاه) أى ما يحبه الله من الدنيا وهو العمل الصالح والمولاة المحبة بين اثنين وقد تكون من واحد وهو المراد هنا (وعالمنا أو متعلما) بنصهما عطفاً على ذكر الله تعالى ووقع للترمذى عالم أو متعلم بلا ألف لالكونهما مرفوعين لأن الاستثناء من موجب بل لأن عادة كثير من المحدثين إسقاط الألف من الخط قال الحكيم نه بذكر الدنيا وما معها على أن كل شيء أريد به وجه الله فهو مستثنى من اللعنة وما عداه ملعون فالأرض صارت سبباً للمعاصي العباد بما عليها فبعدت عن ربها بذلك إذ هي ملهية لعباده وكلما بعد عن ربه كان منزوع البركة (ت ه) في الزهد (عن أبي هريرة) وقال حسن غريب قال المناوى وسندهما جيد (إن الدين) بكسر الدال وهو دين الاسلام (النصيحة) (١) أى هو عماده وقوامه : كالخج عرفة ، فالخصر يجازى بل حقيق إذ النصيحة لم تبق من الدين شيئاً كما سيحى ، قال بعض وهى تحرى الإخلاص قولاً وفعلًا وبذل الجهد فى إصلاح المنصوح له ؛ وهذه الحكمة مع وجازتها فى كلامهم أجمع منها ؛ ثم لما حكم بأن النصيحة

الدنيا عليها يبلغ الخير وما ينجو من الشر . إذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه وهذا يقتضى المنع من سب الدنيا ولعنها ووجه الجمع بينهما أن المباح لعنة من الدنيا ما كان مبعداً عن الله وشاغلاً عنه كما قال بعض السلف كل ما شاكك عن الله من مال وولد فهو عليك مشوم وهو الذى نبه على ذمه بقوله تعالى « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الأموال والأولاد » ؛ وأما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادة الله جل جلاله فهو المحمود بكل لسان والمحبوب لكل إنسان فمثل هذا لا يسب بل يرغب فيه ويجب وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم إلا ذكر الله وما والاه اه

(١) ما ذكر من الأوصاف فى النصيحة لله فإنها راجعة إلى العبد فى نصحه نفسه فان الله غنى عن نصيح الناصح ؛ ولكتابه : أى بالايان به بأنه كلامه تعالى وتنزيله لا يشبهه شيء من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد بتعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها وإقامة حروفه فى التلاوة والذب عنه عند تأويل المحرفين وطعن الطاعنين والتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه وتفهم علومه والاعتبار بمواعظه والتفكير فى عجائبه والعمل بمحكمه والتسليم لمتشابهه والبحث عن عمومته وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكرنا من نصيحته ؛ ولرسوله صلى الله عليه وسلم أى بالايان بجميع ما جاء به وطاعته فى أمره ونهيه وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه وإحياء طريقتة وسنته ونفى التهمة عنها والتفهم فى معانيها والدعاء إليها وإجلالها والتأدب عند قراءتها والإمسك عند الكلام فيها بغير علم وإجلال أهلها لانتسابهم إليها والتخلق بأخلاقه صلى الله عليه وسلم ومحبة أهل بيته وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين ومجانبة من ابتدع فى سنته أو تعرض لأحد من أصحابه رضوان الله عليهم ؛ ولأئمة المسلمين أى بتأليف قلوب الناس لطاعتهم وأداء الصدقات لهم كما ذكر المناوى وهذا على أن المراد بالأئمة الولاية وقيل هم العلماء فنصيحتهم قبول ما رووه وتقليدهم فى الأحكام وحسن الظن بهم ؛ وعامتهم كفى الشرح إلى أن قال وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم والذب عن أموالهم وأعراضهم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه وحشهم على التخلق بجميع ما ذكر من أنواع النصيحة قال ابن بطال فى هذا الحديث أن النصيحة تسمى ديناً وإسلاماً وأن الدين يقع على العمل كما يقع على الفعل قال النووى والنصيحة فرض كفاية وهى لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فان خشى أذى فهو فى سعة الله اه .



تميم الدارى (تن) عن أبى هريرة (حم) عن ابن عباس - (صم)

هى الدين قال مفسراً مبينا (لله) بالإيمان به ونفى الشريك ووصفه بجميع صفات السكال والجلال وتنزيهه عن جميع مالا كمال فيه وتجنب معصيته والحب والبغض فيه والاعتراف بنعمته وشكره عليها والشفقة على خلقه والدعاء إلى ذلك ، فمن النصيحة لله أن لا تدخل فى صفاته ما ليس منها ولا تنسب إليه ما ليس له برأيك فتعقده على خلاف ما هو عليه فإنه غش والأشياء كلها بخلاف البارى تعالى لأنها محدثة وهو قديم وجاهلة وهو عليم وعاجزة وهو قدير وعبيده وهو رب وفقيرة وهو غنى ومحتاجة إلى مكان وهو غير محتاج إليه فمن شبهه بشئ من خلقه فقد أدخل الغش فى صفاته ولم ينصح له ومن أضاف شيئاً إلى المخلوقات مما هو عليه فقد غشها (ولكتابها) مفرد مضاف فيعم سائر كتبه وذلك يبذل جهده فى الذب عنه من تأويل الجاهل وانتحال المظالم بالوقوف عند أحكامه (ولرسوله) بالإيمان بما جاء به ونصرته حياً وميتاً وأعظام حقه وبث دعوته ونشر سنته والتألف فى تعليمها وتعليمها والتأدب بأدابه وتجنب من تعرض لأحد من آله وأصحابه (ولأئمة المسلمين) الخلفاء ونوابهم بمعاونتهم على الحق وإطاعتهم فيه وأمرهم به وتذكيرهم برفق وإعلامهم بما غفلوا عنه من حق المسلمين وترك الخروج عليهم والدعاء بصلاحهم (وعامتهم) بإرشادهم لما يصلح آخرهم ودنياهم وكف الأذى عنهم وتعليمهم ما جهلوه وستر عورتهم وسد خلتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وشفقة ونحو ذلك فبدأ أولاً بالله لأن الدين له حقيقة وثى بكتابه الصانع ببيان أحكامه المعجز ببدع نظامه وثلك بما يتلو كلامه فى الرتبة وهو رسوله الهادى لدينه الموقف على أحكامه المفصل لجل شريعته وربع بأولى الأمر الذين هم خلفاء الأنبياء القائمون بسنتهم ثم خمس بالتعميم (تنبيه) قال ابن عربى : إذا عرف من شخص المخالفة واللجاج وأنه إذا دل على أمر فيه نصيحته عمل بخلافه فالنصح عدم النصح بل يشير عليه بخلاف ذلك فيخالفه فيفعل ما ينبغي قال وهذه نصيحة لا يشعر بها كل أحد وهى تسمى علم السياسة فإنه يسوس به النفوس الجورحة الشاردة عن طريق مصالحها قال فمن ثم قلنا إن الناصح فدين الله يحتاج إلى علم وعقل وفكر صحيح وروية حسنة واعتدال مزاج وتؤدة فإن لم يكن فيه هذه الخصال فالحظاً أسرع إليه من الإصابة ومافى مكارم الاخلاق أدق ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة<sup>(١)</sup> (حم م) فى الإيمان (د) فى الأدب (ن) فى البيعة كلهم (عن تميم) بن أوس (الدارى) نسبة إلى الدار ابن هانى بطن من لحم كان نصرانياً فوفد على النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم وكان صاحب ليل وقرآن قال أنس اشترى حلة بألف يخرج فيها إلى الصلاة وهو أول من نص بإذن عمر (تن) عن أبى هريرة حم عن ابن عباس) قالوا هذا الحديث وإن أوجز لفظاً أطنب معنى لأن سائر الأحكام داخلية تحت كلمة منه وهى لكتابها لاشتتاله على أمور الدين أصلاً وفرعاً وعملاً واعتقاداً فمن آمن به وعمل بمضمونه جمع الشريعة بأسرها وما فرطنا فى الكتاب من شئء ولم يوفه حقه من جعله ربع الاسلام بل هو الكل

(١) وإذا رأى من يفسد - ملاته وضوءه أو غير ذلك ولم يعلمه فقد غشه وعليه الاثم قال الشرخبى فى شرح الأربعين سواء كان هناك غيره يقوم بذلك أم لا وقد ذكر الخطاى ذلك فقال اختاف إذا كان هناك من يشارك فى النصيحة فهل يجب عليك النصيحة سواء طلبت منك أم لا كمن رأيت يفسد صلاته فقال الغزالى يجب عليك النصح وقال ابن العربى لا يجب والأول هو المرجح عند الأكثر وتسن أن تكون النصيحة باللين والرفق قال الشافعى رضى الله تعالى عنه من وعظ أخاه سرأ فقد نصحه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشأنه وقال الفضيل المؤمن يستر وينصح والفاجر يهتك ويعير وقد حكى أن الحسن والحسين رضى الله عنهما وعز والديهما وعلى جدتهما أفضل الصلاة وأتم التسليم ترا بشخص يفسد وضوءه فقال أحدهما لآخيه تعال برشد هذا الشيخ فقال لا يا شيخ إننا نريد أن نتوضأ بين يديك حتى ننظر البنا وتعلم من يحسن منا الوضوء ومن لا يحسنه ففعل ذلك فلما فرغا من وضوءهما قال أنا والله الذى لا أحسن الوضوء وأما أنتما فكل واحد منكما يحسن وضوءه ، فاتفق بذلك منهما من غير تعنت ولا توبيخ



١٩٦٩ - إِنَّ الدِّينَ يَسِرُ ، وَلَنْ يَشَادَ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ ، فَسَدُّوا ، وَقَارِبُوا ، وَأَبْشُرُوا ، وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ ، وَالرَّوْحَةِ ، وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ - (حن) عن أبي هريرة - (ص)

(إن الدين) بكسر الدال (يسر) أى دين الاسلام ذو يسر نقيض العسر أو هو يسر مبالغة لشدة اليسر وكثرته كأنه نفسه بالنسبة للأديان قبله لرفع الإصر عن هذه الأمة (ولن يشاد) أى يقاوم (الدين أحد إلا غلبه) (١) أى لا تعمق أحد في العبادة ويترك الرقى كالرهبان في الصوامع إلا عجز فغلب لما غلب عليه العبد من العجز والمعبود من عظيم الأمر وليس المراد ترك طلب الأكمل في العبادة فانه محمود بل منع الإفراط المؤدى لللال واعلم أن لفظة أحد ثابتة في خط المؤلف وهي ساقطة في جمهور نسخ البخارى قال ابن حجر في روايتنا بإسقاط الفاعل وثبت في رواية ابن السكر وفي رواية الأصيلي وعليه فالدين منصوب وأما علي رواية الجمهور فروى بنصبه على المفعولية وأضمر الفاعل للعلم به وروى برفعه وبناء يشاد لما لم يسم فاعله ذكره في المطالع وردة النووى بأن أكثر الروايات بالنصب وجمع بأنه بالنسبة لرواية المغاربة والمشاركة (فسددوا) الزموا السداد وهو الصواب بلا إفراط وبلا تفريط (وقاربوا) بموحدة تحتية لابن نون أى لا تبأوا النهاية بل تقربوا منها (وأبشروا) بهمة قطع قال الكرماني وجاء في لغة أبشروا بضم الشين من البشر بمعنى الابشار أى أبشروا بالثواب على العمل الدائم وإن قل وأبهم المبشر به تعظيما وتفخيم (واستعينوا بالغدوة والروحة) بفتح أولها أى واستعينوا على مداومة العبادة بإيقاعها في وقت النشاط كأول النهار وبعد الزوال وأصل الغدوة السير أول النهار والروحة السير بعد الزوال (وشىء من الدلجة) بضم وسكون قال الزركشى والكرماني كذا الرواية ويجوز فتحهما لغة أى واستعينوا عليها بإيقاعها آخر الليل أو الليل كله بدليل تعبيره بالتبعيض وهذه أطياف أوقات المسافر لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم خاطب مسافراً فنبهه على أوقات نشاطه وحسن هذه الاستعارة أن الدنيا بالحقيقة دار نقلة للآخرة وهذه الأوقات أرواح ما يكون فيها البدن للعبد ذكره بعض الشراح وقال البيضاوى الروحة والغدوة والنلجة استعير بها عن الصلاة في هذه الأوقات لأنها سلوك وانتقال من العادة إلى العبادة ومن الطبيعة إلى الشريعة ومن الغيبة إلى الحضور وقال الكرماني كأن المصطفى صلى الله عليه وسلم يخاطب مسافراً انقطع طريقه إلى مقصده فنبهه على أوقات نشاطه التي ترك فيها عمله لأن هذه أوقات المسافر على الحقيقة فالدينا دار نقلة وطريق إلى الآخرة فنبهه الأمة على اغتنام أوقات فرصهم (حن) في الايمان (عن أبي هريرة) قال جمع هذا الحديث من جوامع الكلم

(١) قال ابن المنير في هذا الحديث علم من اعلام النبوة فقد رأينا ورأى الناس قبلنا أن كل متنطع في الدين ينقطع اه قال في الفتح وليس المراد منع طلب الأكمل في العبادة فانه من الأمور المحمودة بل منع الإفراط المؤدى إلى الملال والمبالغة في التطوع المفضى إلى ترك الأفضل أو لإخراج الفرض عن وقته كمن بات يصلى الليل ويغالب النوم إلى أن غلبته عيناه في آخر الليل فنام عن صلاة الصبح أى عن وقت الفضيلة إلى أن خرج الوقت وفي حديث محمد بن الأذرع عند أحمد إنهم لم يتناولوا هذا الأمر بالمبالغة وخير دينكم أيسره ، وقد يستفاد من هذا الإشارة إلى الأخذ بالرخصة الشرعية فان الأخذ بالعزيمة في موضع الرخصة تنطع كمن يترك التيمم عند العجز عن استعمال الماء فيفضى به استعمال الماء إلى حصول الضرر وليس في الدين على هذه الرواية إلا التعصب وفي رواية ولن يشاد الدين إلا غلبه باضممار الفاعل للعلم به وحكى صاحب المطالع أن أكثر الروايات برفع الدين على أن يشاد مبنى لما لم يسم فاعله وعارضه النووى بأن أكثر الروايات بالنصب قال ابن حجر ويجمع بين كلاميهما بالنسبة إلى روايات المشاركة والمغاربة .



١٩٧٠ - إِنَّ اللَّهَ كَرِيهُ سَبِيلَ اللَّهِ يُضْعِفُ فَوْقَ النَّفَقَةِ سَبْعِمِائَةَ ضِعْفٍ - (حم ط ب) عن معاذ بن نس - (ض)

١٩٧١ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ الْجَنَّةِ فَيَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ النَّارِ

فَيَا يَبْدُو لِلنَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - (ق) عن سهل بن سعد ، زاد (خ) ، وَأَمَّا الْأَعْمَالُ بِخَوَاتِيمِهَا - (صح)

(إن الذكر في سبيل الله يضعف) بالتضعيف وتركه (فوق النفقة سبعمائة ضعف) أى أجر ذكر الله في الجهاد يعدل ثواب النفقة فيه ويزيد سبعمائة ضعف وهذا تنويه عظيم بشأن الذكر وتفخيم بليغ لفضله وتحذير من إهماله فإنه أحد السلاحين بل أحد السنانين (حم ط ب عن معاذ بن أنس) الجهني والد سهل (إن الرجل) <sup>(١)</sup> بضم الجيم وفيه لغة بسكونها وذكر الرجل وصف طردى والمراد المكلف رجلاً أم امرأة إنسياً أم جنياً وكذا يقال فيما بعده (ليعمل عمل) أهل (الجنة) من الطاعات (فيما يبدو للناس) أى فيما يظهر لهم <sup>(٢)</sup> قال الزركشى وهذه زيادة حسنة ترفع الإشكال من الحديث (وهو من أهل النار) بسبب دسيسة باطنة لا يطلع الناس عليها <sup>(٣)</sup> (وإن الرجل ليعمل عمل) أهل (النار) من المعاصي (فيما يبدو) أى يظهر (للناس وهو من أهل الجنة) لخصلة خير خفية تغلب عليه آخر أثر عمره فتوجب حسن الخاتمة أما باعتبار ما في نفس الأمر فالأول لم يصح له عمل قط لأنه كافر باطناً وأما الثاني فعمله الذى لا يحتاج لنية صحيح وما يحتاجها باطل من حيث عدم وجودها ، قال النووي فيه التحذير من الاغترار

(١) وسيله عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال أى رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم بعد فراغ القتال في ذلك اليوم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة إلا تتبعها يضربها بسيفه - وشاذة وفاذة بتشديد المعجمة : ما انفرد عن الجماعة ، وهما صفة لمحدوف أى نسمة شاذة ولا فاذة - فقال - أى بعض القوم - ما أجزأ اليوم أحداً كذا أجزأ فلان - أى ما أغنى - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه من أهل النار فقال رجل أنا أصحابه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه فإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت فجعل نصل سيفه بالأرض وذوابته بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الذى تبعه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال صلى الله عليه وآله وسلم وما ذاك ؟ قال الرجل الذى ذكرته آتفاً إنه من أهل النار ، فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذوابته بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل فذكره وقد استشكل ما ذكر من كون الرجل من أهل النار بأنه لم يتبين منه إلا قتل نفسه وهو بذلك عاص لا كافر وأجيب بأنه يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطلع على كفره في الباطن وأنه استحل قتل نفسه اه

(٢) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هو محمول على المنافق والمرأى اه

(٣) كما وقع لبرصيصا العابد ؛ حكى أنه كان له ستون ألفاً من التلامذة وكانوا يمشون في الهواء وكان يعبد الله تعالى حتى تعجبت منه الملائكة فقال لهم الله تعالى لماذا تتعجبون منه إلى أعلم ما لا تعلمون في علمي أنه يكفر ويدخل النار أبد الآبدين فكان الأمر كما قال الله تعالى ، وقصته مشهورة . وكسحرة فرعون عاشوا كفاراً ثم ختم لهم بالإيمان ، قال قتادة كانوا أول النهار كفاراً سحرة وفي آخره شهداء برة ، ثم إن من لطف الله تعالى وسعة رحمته أن انقلاب الناس من الشر إلى الخير كثير وأما انقلابهم من الخير إلى الشر ففي غاية الندرة ونهاية القلة ولا يكون إلا لمن أصر على الكبر . قال بعضهم ومن علامة البشري للبيت أن يصفر وجهه ويعرق جبينه وتذرف عيناه دموعاً ، ومن علامات السوء والعياذ بالله تعالى أن تحمر عيناه وتزبد شفتاه ويغط كغطيط البكر اه



١٩٧٢ - إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ، ثم يختم له عمله بعمل أهل النار ، وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ، ثم يختم عمله بعمل أهل الجنة - (م) عن أبي هريرة - (ص)  
 ١٩٧٣ - إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ، ما يظن أن تبلغ ما بلغت ، فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ، ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة - (مالك) (حم ت ن ه ح ب ك) عن بلال بن الحرث - (ص)

بالأعمال وأن لا يتكل عليها ولا يركز إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط من رحمة ربه (ق عن سهل) بن سعد الساعدي (زاد خ) في روايته على مسلم (رأى الأعمال بخواتيمها) فعلى الخاتمة سعادة الآخرة وشقاوتها ؛ قيل ولا تنكشف إلا بدخول الجنة وقيل بل تستبين في أول منازل الآخرة وقال الزمخشري هذا تذييل للكلام السابق مشتمل على معناه لمزيد التقدير أي إن العمل السابق غير معتبر والمعتبر العمل الذي ختم به اه  
 (إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختم له عمله بعمل أهل النار) أي يعمل عمل أهل النار في آخر عمره فيدخلها قال الأكل والزمن الطويل هو مدة العمر وهو منصوب على الظرفية (وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ثم يختم له بعمل أهل الجنة) أي يعمل عمل أهل الجنة في آخر عمره فيدخلها واقتصر هنا على ذين مع أن الأقسام أربعة لظهور حكم القسمين الآخرين من عمل بعمل أهل الجنة والنار من أول عمره إلى آخره وقد اختلف السلف فهم من راعى حكم السابقة وجعلها نصب عينه ومنهم من راعى حكم الخاتمة وجعلها نصب عينه قيل والأول أولى لأنه تعالى سبق في علمه الأزل سعيد العالم وشقيه ثم رتب على هذا السبق الخاتمة عند الموت بحسب صلاح العمل وفساده عندها وعلي الخاتمة سعادة الآخرة وشقاوتها (م عن أبي هريرة) وفي الباب أنس وابن عمر وعائشة وغيرهم .

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى) بكسر الراء أي مما يرضيه ويحبه (ما) نافية (يظن أن تبلغ ما بلغت) من رضى الله بها عنه (فيكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة) أي بقية عمره وحتى يلقاه يوم القيامة فيقبض على الإسلام ولا يعذب في قبره ولا يهان في حشره (وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط) بضم فسكون (الله) أي مما يسخط الله أي يغضبه (ما يظن أن تبلغ ما بلغت) من سخط الله (فيكتب الله بها عليه سخطه إلى يوم القيامة) بأن يختم له بالشقاوة ويصير معذبا في قبره مهانا في حشره حتى يلقاه يوم القيامة فيورده النار وبئس الورد المورود قال الطيبي ومعنى كتبه رضوانه توفيقه لما يرضى الله من الطاعات والمساورة إلى الخيرات فيعيش في الدنيا حميدا وفي البرزخ يصاب من عذاب القبر ويفسح له قبره ويقال له نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه ويحشر يوم القيامة سعيدا ويظله الله في ظله ثم يلقي بعد ذلك من الكرامة والنعيم المقيم في الجنة ثم يفوز بقاء الله ما كل ذلك دونه وعكسه قوله فيكتب الله عليه بها سخطه وظيره قوله تعالى لإبليس «إن عليك لعنتي إلى يوم الدين» قال الشافعي ينبغي للمرء أن يتفكر فيما يريد أن يتكلم به ويتدبر عاقبته فإن ظه له أنه خير محقق لا يترتب عليه مفسدة ولا يجترأ إلى منهى عنه أتى به وإلا سكنت واختلف في قوله سبحانه وتعالى «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد» فقيل يشمل المباح فيكتب وقيل لا يكتب إلا ما فيه ثواب أو عقاب (مالك) في الموطأ (حم ت ن ه ح ب ك) من حديث علقمة بن أبي وقاص (عن بلال بن الحارث) المزني الصحابي وقد على المصطفى صلى الله عليه وسلم في مريضة وأقطعته العتيق وأصل ذلك أن علقمة مر برجل من أهل المدينة له شرف وهو جالس بسوق المدينة فقال علقمة



١٩٧٤ - إِنَّ الرَّجُلَ لِيُوضِعُ الطَّعَامَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا يَرْفَعُ حَتَّى يَغْفِرَ لَهُ ، يَقُولُ «بِسْمِ اللَّهِ» إِذَا وَضَعَ ، «الْحَمْدُ لِلَّهِ» إِذَا رَفَعَ - الضياء عن أنس - (ض)

١٩٧٥ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَحْرُمُ الرِّزْقَ بِالذَّنْبِ يَصِيْبُهُ ، وَلَا يَرُدُّ الْقَدْرَ إِلَّا الدَّعَاءُ ، وَلَا يَزِيدُ الْعُمْرَ إِلَّا الْبِرُّ - (حم ن ه حب ك) عن ثوبان - (ح)

يا فلان إن لك حرمة وإن لك حقاً وإني رأيتك تدخل على هؤلاء الأمراء فتستكلمهم عندهم وإني سمعت بلال بن الحرث يقول فذكره ثم قال علقمة النظر ويحك ما تقول وما تستكلم به فرب كلام قد منعني ما سمعت من ذلك .

(إن الرجل ليوضع الطعام) ومثله الشراب (بين يديه) ليأكل أو يشرب (فما يرفع يده حتى يغفر له) قيل يا رسول الله وبم ذلك قال (يقول بسم الله) إذا وضع (الحمد لله إذا رفع) أي يغفر له بسبب قوله عند ابتداء الأكل بسم الله وعند فراغه منه الحمد لله والمراد غفران الصغائر عند الشروع في الأكل والحمد عند الفراغ منه سنة مؤكدة وإنما أناطهما في الحديث بالوضع والرفع لكون الوضع يعقبه الشروع في الأكل وبلافاصل غالباً والفراغ يعقبه الرفع كذلك لأن التسمية والحمد يطلبان عند الوضع والرفع (تنبيه) عدوا من خصائص هذه الأمة أن المائدة توضع بين أيديهم فما يرفعونها حتى يغفر لهم (الضياء) المقدسي في المختارة وكذا الطبراني في الأوسط من رواية عبد الوارث مولى أنس (عن أنس) بن مالك قال الزين العراقي وعبد الوارث ضعيف وفيه أيضاً عبيد بن العطار ضعفه الجمهور

(إن الرجل) يعني الإنسان (ليحرم) بالبناء للدفعول أي يمنع وحذف الفاعل في مقام منع الرزق أنسب (الرزق) أي بعضه يعني ثواب الآخرة أو نعم الدنيا من نحو صحة ومال بمعنى محق البركة منه (بالذنب يصيبه) وفي رواية بذنبه أي بشؤم كسبه للذنب ولو بأن تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه أو ينسى العلم حتى قال بعضهم إني لأعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حماري ، وقال آخر أعرفه من تغير الزمان وجفاء الإخوان ؛ ولا يقدح فيه ما يرى من أن الكفرة والفسقة أعظم مالا وصحة من العلماء لأن الكلام في مسلم يريد الله رفع درجته في الآخرة فيعقبه من ذنوبه في الدنيا ، فاللام في الرجل للعهد والمعهود بعض الجنس من المسلمين ذكره المظهر وبه عرف أنه لا تناقض بينه وبين خبر إن الرزق لا يتقصه المعصية ولهذا وجه بعضهم الخبر بأن الله لطائف يحدها للمؤمن ليصرف وجهه إليه عن اتباع شهوته والانهماك في نهمته فإذا اشتغل بذلك عن ربه حرم رزقه فيكون زجراً له إليه عما أقبل عليه وتأديباً له أن لا يعود لمثله كطفل دعت أمه فأعرض عنها فيعدو إلى الحوفايعثر فيقع فيقوم ويعود إليها راجعاً ، قال بعضهم واعلم أن من الحوادث ما ظاهره عنف وباطنه لطف كحرمان الرزق بما يصيبه من الذنب فإن العبد إذا عرض عن ربه واشتغل بما أسخ عليه من نعمه وأحب إقباله عليه حرمة سعة ما بسط له ليخاف فيرتدع ويضيق عليه جهات الرزق فيلجأ إليه ويقبل بالتضرع إليه ومن أراد به غير ذلك زاده على ذنبه نعماً ليزداد إغراضاً وشغلاً ؛ فإن قيل كيف يحرم الرزق المقسوم ؟ قلنا يحرم بركته أو سعته أو الشكر عليه ذكره بعضهم وقال القنوي الذنوب كلها نجاسات باطنه وإن كان لبعضها خواص تنعدي من الباطن إلى الظاهر وهو ما أشار إليه بهذا الحديث ؛ ولهذا الحديث سر آخر وهو أن الحرمان قد يكون بالنسبة إلى الرزق المعنوي والروحاني وقد يكون من الرزق الظاهر المحسوس (ولا يرد القضاء إلا الدعاء) (١)

(١) بمعنى تهوينه وتيسير الأمر فيه حتى يكون القضاء النازل كأنه لم ينزل وفي الحديث الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل أما نفعه مما نزل فصبره عليه ورضاه به ومما لم ينزل فهو أن يصرفه عنه أو عنده قبل النزول بتأييد من عنده حتى يخفف عنه أعباء ذلك إذا نزل به فينبغي للإنسان أن يكثّر من الدعاء قال الغزالي فإن قيل ما فائدة الدعاء مع أن القضاء لا مرد له ؟ فاعلم أن من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود الرحمة كما أن البذر



١٦٧٦ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا نَزَعَ ثَمْرَةً مِنَ الْجَنَّةِ عَادَتْ مَكَامَهَا أُخْرَى - (طب) عن ثوبان - (صح)

١٦٧٧ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا نَظَرَ إِلَى امْرَأَتِهِ وَنَظَرَتْ إِلَيْهِ نَظَرَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَيْهِمَا نَظْرَةً رَحِمَهُ ، فَإِذَا أَخَذَ بِكَفِّهَا

تَسَاقَطَتْ ذُنُوبُهُمَا مِنْ خِلَالِ أَصَابِعِهِمَا - ميسرة بن علي مشيخته ، والرافعي في تاريخه عن أبي سعيد - (صح)

١٦٧٨ - إِنَّ الرَّجُلَ لِيَنْصَرِفَ وَمَا كُتِبَ لَهُ إِلَّا عَشْرُ صَلَاتِهِ ، تَسْعَاهَا ، ثَمَنُهَا ، سَبْعُهَا ، سُدْسُهَا ، خَمْسُهَا ،

بمعنى أن الدوام على الدعاء يطيب ورود القضاء فكأنه رده ذكره أبو حاتم وهو معنى قول البعض رده للقدر تهوينه حتى يصير القضاء النازل كأنه منازل ثم المراد أن الدعاء أعظم أسباب رده فبالنسبة لذلك حصره فيه وإلا فالصدقة تشاركه بدليل باكروا بالصدقة فإن البلاء لا يتخطاها ويأتي نظيره في الحصر المذكور في قوله ( ولا يزيد في العمر إلا البر ) لأن البر يطيب عيشه فكأنه يزيد في عمره والذنب يكدر صفاء رزقه فكما فكر في عاقبة أمره فكأنه حرمه أو المراد الزيادة بالنسبة لملك الموت أو اللوح لاسما في علمه تقدس فإنه لا يتبدل ( حم ن ه ح ب ك عن ثوبان ) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ثم العراقي وقال المنذرى رواه النسائي بإسناد صحيح ( إن الرجل ) الإنسان ( إذا نزع ثمرة من ) ثمار أشجار ( الجنة ) أى قطفها من شجرها ليأكلها والنزع القلع أى بقوة كما يفيد قول الزمخشري نزع الشيء من يده جذبه ورجل منزع شديد النزع ( عادت مكانها أخرى ) حالا بأن يخلق الله تعالى مكان كل ثمرة تقطف ثمرة أخرى ابتداء أو بأن يتولد من الشجرة مثلها حالا لتصير الأشجار مزينة بالثمار أبدا موفرة هادئما لا ترى شجرة عريانة من ثمرها كما في الدنيا وذلك أفرط لا يتناهى أهلها واعتباطهم حيث يتناول الثمرة ليأكلها فما هي بواصلة إلى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلها وبذلك يتحقق مقدار الغبطة ويتبين موقع النعمة حق التبيين ( طب ) وكذا الحاكم ( عن ثوبان ) وكذا رواه عنه البزار لكنه قال أعيد في مكانها مثلاها علي الثانية قال الهيثمي رجال الطبراني وأحد إسناده البزار ثقات

( إن الرجل إذا نظر إلى امرأته ) بشهوة أو غيرها على ما اقتضاه الإطلاق والأقرب أن المراد نظر إليها شاكرآ لله تعالى أن أعطاه إياها من غير حول منه ولا قوة أو نظر إليها لتتحرك عنده داعية الجماع فيه فيجامعها فتعفه عن الزنا أو تأتي بولد يذكر الله تعالى ويتكثر به الأمم امثالا لأمر الشارع إلى غير ذلك من المقاصد الدينية التي يترتب عليها الثواب ويظهر أن المراد الحليلة الموطوءة ههنا زوجة أو سرية ( ونظرت إليه ) كذلك ( نظر الله تعالى إليهما نظر رحمة ) أى صرف لها حظا عظيما منها ( فإذا أخذ بكفها ) ليصاحبها أو يقبلها أو يعانقها أو يجامعها وعبر عن ذلك بالأخذ باليد استحياء لذكره لأنه أشد حياء من العذراء في خدرها ( تساقطت ذنوبهما من خلال أصابعهما ) أى من بينهما قال الراغب والخلل الفرجة بين الشيتين أو الأشياء ومنه «فجاسوا خلال الديار» وتساقط الذنوب من بين الأصابع كناية عن كونه لا يفارق كفه كفها إلا وقد شملت ذنوبهما المغفرة والمراد الصغائر لا الكبائر كما يحىء ( ميسرة بن علي في مشيخته ) المشهورة ( والرافعي ) إمام الدين عبد الكريم القزويني ( في تاريخه ) أى تاريخ قزوين ( عن أبي سعيد ) الخدرى رضى الله عنه .

( إن الرجل لينصرف ) من الصلاة ( وما كتب له ) من الثواب ( الا عشر صلواته تسعها ) بضم التاء أوله وهو وما بعده بدل مما قبله دل تفصيل ( ثمنها سبعة سبعة سبعة ربعها ثلثها نصفها ) أراد أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص بحسب الخشوع والتدبر ونحو ذلك مما يقتضى الكمال كما في صلاة الجماعة خمس وعشرون وسبع وعشرون

سبب خروج النبات من الأرض وكما أن الترس يرد السهم



رُبْعَهَا، ثَلَاثًا، نِصْفَهَا - (حم د حب) عن عمار بن ياسر - (صح)

١٦٧٩ - إِنْ الرَّجُلُ إِذَا دَخَلَ فِي صَلَاتِهِ أَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ، فَفَرَفَ مِنْهُ حَتَّى يَنْقَلِبَ، أَوْ يَخْدُثَ حَدَّثَ سُوهُ (ه) عَنْ حَذِيفَةَ - (صح)

وبدأ بالعشر لأنه أقل الكسور قال الغزالي والصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دل عليه هذا الخبر، والفقهاء يقولون الصحة لا تتجزأ ولكن ذلك له معنى آخر وفي بعض الروايات إن العبد ليس له من صلاته إلا ما عقل أى فيكتب له منها ما عقل فقط وذلك فضل عظيم عند الله لأن صلاته كانت في موجب الأدب أسرع إلى العقوبة منها إلى أن يكتب له ما عقل إذ لا يدري بين يدي من هو حتى يلتفت إلى غيره بقلبه وهو واقف راجع ساجد بحسده قال الحسن البصري كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وقال بعضهم كل صلاة كانت منك عن ظهر غيب مختلطة بأنواع العيوب وبدن بحسب بأفذار الذنوب ولسان متلطف بأنواع المعاصي والفضول لا تصلح أن تحمل إلى تلك الحضرة العلية، وقال إمام الحرمين انظر أيها العاقل هل وجهت قط صلاة من صلواتك إلى السماء كائنة بعثها إلى بيوت الأغنياء وقال الوراق ما فرغت قط من صلاة إلا استحييت حين فرغت منها أشد من حياء امرأة فرغت من الزنا، وعلم مما تقرر أن مقصود الخبر الزجر عن كل ما ينقص الثواب أو يبطله بالأولى، وتمسك به من جعل الخشوع شرطاً للصحة كالغزالي وأجيب بأن الذي أبان عنه الخبر هو أنه لا يثاب إلا على ما عمل بقلبه وأما الفرض فيسقط والذمة تبرأ بعمل الجوارح (١) (حم د حب عن عمار بن ياسر) بشاة تحية ومهملة قال العراقي إسناده صحيح ولفظ رواية النسائي إن الرجل يصلي ولعله أن لا يكون له من صلاته إلا عشرها أو تسعها أو ثمنها أو سبعها حتى انتهى إلى آخر العدد وفي رواية له أيضاً منكم من يصلي الصلاة كاملة ومنكم من يصلي النصف والثلث والرابع حتى بلغ العشر قال الحافظ الزين العراقي رجاله رجال الصحيح وسبب الحديث كما في رواية أحمد أن عمار بن ياسر صلي صلاة فأخف بها فقبل له يا أبا الفطان خففت فقال هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً قالوا لا قال قد بادرت سهو الشيطان إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره

(إن الرجل إذا دخل في صلاته) أى أحرم بها لإحراماً صحيحاً (أقبل الله عليه بوجهه) (٢) أى برحمته وفضله

(١) وفي هذا الحديث الحث الأكيد والحض الشديد على الخشوع والخضوع في الصلاة وحضور القلب مع الله تعالى ونص على الإتيان بالسنن والآداب الزائدة على الفرائض والشروط فإن الصلاة لا تقع صحيحة ويكتب للمصلي فيها أجر كالعشر والتسع إلا إذا أتى بهما أى بالفرائض والشروط كاملين فمضى أو شرط منها لم تصح ولم يكتب له أجر أصلاً ويدل على هذا قول عمار في أول الحديث هل رأيتموني تركت شيئاً من حدودها وقوله إنى بادرت سهو الشيطان يدل على أن ذهاب تسعة أعشار فضل الصلاة من وسوسة الشيطان وذكره شيئاً من الأمور الدنيوية واسترساله في ذكره ومن أعرض عما يذكره به الشيطان ولم يسترسل معه لا ينقص من أجره شيء كما دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها وهذا العشر الذى يكتب للمصلي يكمل به تسعة أعشار من التطوعات كما روى أبو يعلى عن أنس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول ما يحاسب به الصلاة يقول الله انظروا في صلاة عبدى فإن كانت كاملة حسب له الأجر وإلا كانت ناقصة يقول انظروا هل لعبدى من التطوع فإن كان له تطوع تمت الفريضة من التطوع وهذا كله حيث لا عذر له فأما من سمع بكاء صبي تخفف لأجله فله الأجر كاملاً (٢) بلطفه وإحسانه، وحق من أقبل الله عليه برحمته أن يقبل عليه بطرح الشواغل الدنيوية والوسواس المفقوت لثواب الصلاة



١٩٨٠ - إن الرجل لا يزال راحة رايه مانصحه مستشيريه ، فإذا غش مستشيريه سلبه الله تعالى صحة رايه .

ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

١٩٨١ - إن الرجل ليسألني الشيء فأمنعه حتى تشفعوا فتؤجروا - (طب) عن معاوية

١٩٨٢ - إن الرجل ليعمل - أو المرأة - بطاعة الله تعالى ستين سنة ، ثم يحضرهما الموت فيضاران في

الوصية فيجب لهما النار - (د) عن أبي هريرة - (ص)

(فلا ينصرف عنه حتى ينقلب) بقاف وموحدة أى ينصرف من صلاته قال فى الصحاح المنقلب يكون زماناً ومصدراً كالمنصرف . قالهم صرفهم قال الزمخشري قلبه قلباً حوله من وجهه ومن المجاز قلب المعلم الصبيان صرفهم إلى بيوتهم (أو يحدث) أى يحدث أمراً مخالفاً للدين أو المراد الحدث الناقض والاول أولى بقربة قوله (حدث سوء) فالمعنى ما لم يحدث سوءاً ، قال الغزالي وإقال الله عليه كناية عن مكاشفة كل مصل على قدر صفاته عن كد . رات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة والجلاء والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وللبعض مثال ويختلف بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعاملة إلى غير ذلك وقال القونوي الصلاة محل المناجاة ومعدن المصافاة والله تعالى هو النور وحقيقة العبد ظلمانية ، فالذات المظلمة إذا واجهت الذات النيرة وقابلتها بمحاذاة صحيحة فإنها تكتسب من أنوار الذات النيرة ؛ ألا ترى القمر الذى هو فى ذاته مظلم كيف يكتسب النور من الشمس بالمقابلة ، كيف يتفاوت اكتسابه للنور بحسب التفاوت الحاصل فى المحاذاة والمقابلة فإذا تمت المقابلة وصحت المحاذاة كمل اكتساب النور فإن تفتنت لذلك عرفت تفاوت حظوظ المصلين من ربهم فى صلاتهم وعرفت سر قوله عليه الصلاة والسلام جعلت قرعة عبي فى الصلاة (هـ عن حذيفة) ابن اليمان

(إن الرجل لا يزال رايه) أى عقله المكتسب (مانصحه مستشيريه) أى مدة دوام نصحه له قال الزمخشري : المشورة والمشاورة استخراج الرأى من شرف العسل استخراجته (فإذا غش مستشيريه سلبه الله صحة رايه) فلا ي رايأ ولا يدبر أمراً إلا انعكس عليه وكان تدميره فى تدميره عقوبة له على خبث ما ارتكبه من غش أخيه المسلم الذى فوض أمره إليه وجعل معوله عليه (ابن عساكر) فى ترجمة مالك بن الحيثم أحد دعاة نبي العباس (عن ابن عباس) ثم نقل أئني ابن عساكر عن بعضهم ما محصوله أن مالكاً هذا كان من الإباحية الذين يرون إباحت المحارم ولا يقولوا بصلاة ولا غيرها وفيه على بن محمد المدائني قال لذهي قال ابن عدى ليس بقوى .

(إن الرجل ليسألني الشيء) أى من أمور الدنيا . كذا قيل ولا دليل عليه (فأمنعه حتى تشفعوا فتؤجروا) الظاهر أنه أراد بالمنع السكوت انتظاراً للشفاعة لا المنع باللفظ كما سيحىء فى عدة أخبار أنه ماسئ فى شيء فقال لا قط ، والمنع ضد الإعطاء والشفاعة المطالبة بوسيلة أو زمام والأجر الإثابة والمثيب هو الله تعالى (طب عن معاوية) بن أبى سفيان (إن الرجل ليعمل أو المرأة) لتعمل (بطاعة الله ستين سنة) مثلاً (ثم يحضرهما الموت فيضاران) بالثبديد أى بوصول الضرر إلى واريهما (فى الوصية) بأن يزيدا على الثلث أو يقصدا حرمان الأقارب أو يقزا بدين لا أصل له (فتجب لهما النار) أى يستحقان دخول نار جهنم إن لم يدركهما الله بعفوه ثم قرأ أبو هريرة « من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار » وأخذ بظاهره مالك فأبطل المضارة فيها وإن لم يقصدها قال البعض والمضارة فى الوصية من الكباثر (د) فى الوصية حديث شهر بن حوشب (عن أبى هريرة) رضى الله عنه قال الترمذى حسن غريب انتهى وشهر أورده الذهبي فى الضعفاء وقال ابن عدى لا يحتج به ووثقه ابن معين .



١٩٨٣ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَىٰ بِهَا بَأْسًا يَهْوَىٰ بِهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا فِي النَّارِ - (ت هـ) عن أبي هريرة

١٩٨٤ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَىٰ بِهَا بَأْسًا لَيُضْحِكُ بِهَا الْقَوْمَ ، وَإِنَّهُ لَيَقَعُ بِهَا أَبْعَدَ مِنَ السَّمَاءِ

- (حم) عن أبي سعيد - (ح)

١٩٨٥ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بَغِيرَ مَوْلَدِهِ قَيَسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَىٰ مَنَّهُ طَعِ أَثَرُهُ فِي الْجَنَّةِ - (ن هـ) عن ابن عمر - (صح)

١٩٨٦ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّىٰ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّىٰ يَنْصَرِفَ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ - (حم ٤ حب) عن أبي ذر - (ح)

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة الواحدة لا يرى بها بأساً) أي سواء أيعنى لا يظن أنها تعد عليه ذنباً ولا أنه يؤخذ بها «وتحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم» (يهوى بها) أي يسقط بسببها (سبعين خريفاً في النار) لما فيها من الأوزار التي ليس عند الغافل المسكين منها إشعار والمراد أنه يكون دائماً في الصعود والهوى ذكره القاضي والهروي فعلى العاقل أن يميز بين أشكال الكلام قبل نطقه فما كان من حظوظ النفس وإظهار صفات المدح ونحو ذلك تجنبه ومن آمن بهذا الخبر حق إيمانه اتقى الله في لسانه وقلل كلامه حسب إمكانه سيما فيما يهوى عن الكلام فيه كبعد العشاء إلا في خير قال الغزالي اللسان إنما خلق لك لتكثر به ذكر الله وتلاوة كتابه وترشد به الخلق إلى طريقه أو تظهر به مافي ضميرك من حاجات دينك ودنياك فإذا استعملته لغير ما خلق له فقد كفرت نعمة الله فيه وهو أغلب أعضائك عليك ولا يكب الناس في النار إلا حصائد ألسنتهم فاستظهر الغاية تؤتلك حتى لا يكبك في قعر جهنم انتهى والهوى بضم الهاء وفتحها السقوط من أعلى إلى أسفل ذكره أبو زيد وغيره والخريف هنا عبارة عن السنة والمراد بالسبعين التكثير لا التحديد (ت هـ عن أبي هريرة) .

(إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً ليضحك بها القوم) أي يريد أن يضحكهم (وإنه ليقع بها أبعد من السماء) أي يقع بها في النار أبعد من وقوعه من السماء إلى الأرض قال الغزالي المراد به مافي غيبة مسلم أو إندازه دون محض المزاح انتهى فعلى العاقل ضبط جوارحه فأبها رعاياه وهو مسئول عنها جازحة جارحة «إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً» وإن من أكثر المعاصي عدداً وأيسرها وفوعاً آثام اللسان إذ آفاته تزيد على العشرين ومن ثم قال تعالى «وقولوا قولاً سديداً» «تنبيه» أخذ الشافعية من هذا الخبر وما أشبهه أن اعتياد أكثر حكايات تضحك أو فعل خيالات كذلك خارم للبروءة راد للشهادة وصرح بعضهم بأنه حرام وآخرون بأنه كبيرة تسمك بهذا الخبر وفرضه البعض في كلمة في الغير يبطل يضحك بها أعداءه لأن فيه حينئذ من الإيذاء ما يربو على كثير من الكبائر (حم عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي فيه أبو إسرائيل إسماعيل بن خليفة وهو ضعيف .

(إن الرجل إذا مات بغير مولده) أي بأرض غير الأرض الذي ولد بها يعني مات غريباً (قيس له) بالبناء المفعول يعني أمر الله الملائكة أن تقيس أي تزرع له من مولده أي المكان الذي ولد فيه (إلى منقطع) بفتح الطاء (أثره) أي إلى موضع قطع أجله سمي الأجل أثره لأنه يتبع العمر قال : والمرء ما عاش بمدود له أجل لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأجل وأصله من أثر مشيه في الأرض فإن مات لا يبقى له أثر فلا يرى لأقدامه أثر وقوله (في الجنة) متعلق بقيس يعني من مات في غربة يفسح له في قبره مقدار ما بين قبره وبين مولده ويفتح له باب إلى الجنة ومن البين أن هذا الفضل العظيم لمن لم يعص بغيرته (ن هـ عن ابن عمرو) بن العاص قال مات رجل بالمدينة ممن ولد بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليته مات في غير مولده فقيل له لم؟ فقال ذلك .

(إن الرجل إذا صلى مع الإمام) أي اقتدى به واستمر (حتى ينصرف) من صلاته (تتب) وفي رواية حسب (له قيام ليلة) قال في الفردوس يعني أن أويج اه ولم يصح تأييد ابن رسلان فبحثه حيث قل يشبه اختصاص هذا



١٩٨٧ - إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ عِلْيَيْنَ لَيَشْرِفُ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ فَنُضِيَ الْجَنَّةُ لَوَجْهَهُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دَرَى - (د) عن أبي سعيد - (صح)

١٩٨٨ - إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيُعْطَى قُوَّةَ مِائَةِ رَجُلٍ فِي الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالشَّهْوَةِ وَالْجَمَاعِ ، حَاجَةً أَحَدِهِمْ عَرَقٌ يَفِيضُ مِنْ جِلْدِهِ فَإِذَا بَطْنُهُ قَدْ ضَمَرَ - (طب) عن زيد بن أرقم - (ح)

الفضل بقيام رمضان لأنه ذكر الصلاة مع الإمام ثم أتى بحرف يدل على الغاية فدل على أن هذا الفضل إنما يأتي إذا اجتمعوا في صلوات يقتدى بالإمام فيها وهذا لا يأتي في الفرائض المؤداة (حم ت عن أبي ذر حب) قال صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا شيئاً من الشهر حتى مضى سبعم فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يقم شيئاً فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب الليل فقلت يا رسول الله لو نقلتنا قيام هذه الليلة فذكره وهو بعض حديث طويل قال الترمذي حسن صحيح -

(إن الرجل من أهل عليين) أعلى الجنة وأشرفها من العلو وكلها علا الشيء وارتفع عظم قدره ولذا قال تعالى معظماً قدره «وما أدراك ما عليون» ويدل عليه قوله (ليشرف) بضم الياء وكسر الراء (على) من تحته من (أهل الجنة) ويدل له خبر الترمذي إن أهل الجنة العلا ليراهم من تحتهم كاترون الكوكب ، قال الراغب : عليون اسم أشرف الجنان (فتضى الجنة) أى تستنير استنارة مفرطة (بوجهه) أى من أجل إشراق إضاءة نور وجهه عليها (كأنها) أى كأن وجوه أهل عليين (كوكب) أى كالسكوكب (درى) نسبة للدر لبياضه وصفائه أى كأنها كوكب من در فى غاية الإشراق والصفاء والاضاءة وعلم من هذا أن الجنة طبقات بعضها فوق بعض وأن أنفسها وأغلاها أعلاها فى الاضاءة والاضاءة فرط الانارة كما مر والسكوكب النجم يقال كوكب وكوكبة كما قالوا يياض ويياضة وعجوز وعجوزة وكوكب الروضة نورها ذكره فى الصحاح قال الزمخشري ومن المجاز در لسكوكب طلع كأنه بدر الظلام ودارت النار أضاءت (ه عن أبي سعيد) الخدرى قال فى التقريب إسناده صحيح

(إن الرجل من أهل الجنة يعطى قوة مائة رجل فى الأكل والشرب والشهوة) خصها لأن ماعداها راجع إليها إذ الملبس والمسكن من الشهوة (والجماع) فإن قلت كثرة الأكل والشرب فى الدنيا يجمع على ذمه فكيف تمدح أهل الجنة فيها بكثرتهم ؟ قلت إنما كان مذموماً فى الدنيا لما ينشأ عنه من الفتور والتواني والتشاغل عن فعل العبادات ولما ينشأ عنه من الأمراض من نخمة وقولنج وغيرهما ولما يكسبه كثرة الأكل من الضراوة وأهل الجنة مأمونون من ذلك كله وكل ما فى الجنة من أكل وغيره لا يشبه شيئاً مما فى الدنيا إلا فى مجرد الاسم ، ألا ترى إلى قوله (حاجة أحدهم) كنى عن البول والغائط (عرق) بفتح أوله (يفيض من جلده) أى يخرج من مسامه (فإذا بطنه قد ضم) بفتح تحت أى انهضم وانضم ، جعل الله سبحانه لهم أسباباً لتصرف الطعام من الجشاء والعرق الذى يفيض - بفتح أوله - من جلودهم فهذا سبب إخراجه وذلك سبب إنضاجه وقد جعل فى أجوافهم من الحرارة ما يطبخ الطعام ويلطفه ويهيئه لخروجه عرقاً أو جشاء إلى غير ذلك من الأسباب التى لا تتم المعيشة إلا بها والله سبحانه خالق السبب والمسبب وهو رب كل شيء والأسباب مظهر أفعاله وحكمه لكنها مختلفة الأحكام فى الدارين فأفعاله فى الآخرة واردة على أسباب غير الأسباب المعهودة والمألوفة فى الدنيا وربما لا يتأمل القاصر ذلك فينكره جهلاً وظلماً إذ ليست قدرته قاصرة على أسباب أخرى ومسببات تنشأ منها كما لم تقصر قدرته فى هذا العالم المشهود عن أسبابه ومسبباته وليس ذاباً هون عليه من ذلك بل النشأة التى أنشأها بالبيان أعجب من النشأة الثانية الموعود بها لإخراج الأشربة التى هى غذاء ودواء وشراب ولذة من بين فرث ودم ومن فم ذباب أعجب من إخراجها أنهاراً فى الجنة بأسباب أخر وإخراج جوهر الذهب



١٩٨٩ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيُذْرِكُ بِحَسَنِ خُلُقِهِ دَرَجَةً الْقَائِمِ بِاللَّيْلِ الطَّامِعِ بِالْهَوَاجِرِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

١٩٩٠ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيُلْجِمُهُ الْعَرَقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: رَبِّ ارْحَنِي وَلَوْ إِلَى النَّارِ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

١٩٩١ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَطْلُبُ الْحَاجَةَ فَيَزِيهَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ، مَا هُوَ خَيْرٌ لَهُ ، فَيَتَّبِعُهُ النَّاسُ ظُلُمَاتِهِمْ فَيَقُولُ: مَنْ شَبِعِي - (طب) عن ابن عباس - (ص)

والفضة في عروق الجبال أعجب من إنشائها هناك من أسباب آخر وإخراج الحرير من لعاب دود القز وبنائها على نفسها القباب الملونة أعجب من إخراجها من شجرة هناك وجريان البحار بين السماء والأرض فوق السحاب أعجب من جريانها في الجنة بغير أخذود ومن تأمل آيات الله الدالة على كمال قدرته وبديع حكمته ثم وازن بينهما وبين ما أخبر في الآخرة وجدتهما عن مشكاة واحدة (طب عن زيد بن أرقم) قال الهيثمي رواه ثقات .

(إن الرجل) في رواية إن المؤمن (ليدرك بحسن خلقه درجة) أى مثل درجة أى منزلة (القائم بالليل) أى المتجدي فيه (الطامع بالهواجر) أى العطشان في شدة الحر بسبب الصوم لأنهما يجاهدان أنفسهما في مخالفة حظهما من الطعام والشراب والنكاح والنوم والصيام يمنع من ذلك والنفس أمارة بالسوء تدعو إلى ذلك لأن الطعام يتقوى والنوم ينمو ، فالصائم والقائم يجاهدان بذلك ومن جمعهما فكأنه يجاهد نفساً واحدة ومن حسن خلقه يجاهد نفسه في تحمل أثقال مساوئ أخلاق الناس لأن الحسن الخلق لا يحمل غيره خلقه وأثقاله ويتحمل أثقال غيره وخلقته وهو جهاد كبير فأدرك ما أدركه القائم الصائم فاستويا في الدرجة قال الغزالي رضى الله عنه ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فتند ذلك يتم لإيمانه ويطيع ربه ويعصى عدوه إبليس (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عفير بن معدان وهو ضعيف انتهى ورواه الحاكم من حديث أبي هريرة وقال على شرطهما وأقره الذهبي فلو أثره المصنف لصحته كان أولى من إثارة هذا لضعفه

(إن الرجل) وفي رواية الطبراني وأبي يعلى الكافر (ليلجمه العرق) أى يصل إلى فيه فيصير كاللجام قال النووي يحتمل عرق نفسه وغيره ويحتمل عرقه فقط لتراكم الأحوال وذنو الشمس من الرأس (يوم القيامة) من شدة الهول وذلك يختلف باختلاف الناس فبعضهم يكون ذلك اليوم عليه مقدار خمسين ألف سنة وبعضهم يكون عليه لحظة لطيفة أصلاة الصبح كما زاد في رواية الطبراني وأبي يعلى والبيهقي في الشعب عن ابن عمرو وغيره أن هذا في الكافر وعورض بما في بعض الطرق من أن الناس يتفاوتون فيه بحسب أعمالهم والأخبار كالصريح في ذلك كله في الموقف وقد ورد أنه يقع مثله لمن يدخل النار قال ابن أبي جرة وظاهر الخبر تعميم الناس بذلك لكن دلت أحاديث أخر على تخصيصه البعض ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فأشدّهم في العرق الكفار وأصحاب الكبار ثم من بعدهم والمسلمون منهم قليل بالنسبة للكفار (فيقول رب) بحذف حرف النداء للتخفيف وفي رواية بإثبات حرف النداء (أرحني) من طول الوقوف على تلك الحالة (ولو) بإرسالى (إلى النار) زاد في رواية وهو يعلم ما فيها من شدة العذاب ؛ وفيه إشارة إلى طول وقوفهم في ذلك الموقف في مقام الهيبة وتمادى حبسهم في مشهد الجلال والعظمة (طب) وكذا الأوسط (عن ابن مسعود) قال الهيثمي رجال السكبر رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده جيد

(إن الرجل ليطلب الحاجة) أى الشيء الذى يحتاجه من جعل الله حوائج الناس إليه كالإمام الأعظم أو بعض نوابه (فيزويها) بتحتية فزأى أى يصرفها الله (عنه) فلا يسهل له قال الزمخشري زوى الميراث عن ورثته عدل به عنهم



١٩٩٢ - إِنَّ الرَّجُلَ أَرْفَعَ دَرَجَتَهُ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ: أَنَّى لِي هَذَا؟ فَيَقَالُ: بِاسْتِغْفَارٍ وَلَدِكَ لَكَ - (حمه هـ ق)  
عن أبي هريرة - (ح)

١٩٩٣ - إِنَّ الرَّجُلَ أَحَقُّ بِصَدْرٍ دَابَّتِهِ ، وَصَدْرٍ فَرَّاشِهِ ، وَأَنْ يُؤَمَّ فِي رَحْلِهِ - (طب) عن عبد الله بن  
حنظلة - (ض)

١٩٩٤ - إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَتَاعُ الثَّوبَ بِالْدينَارِ وَالْدرهمِ ، أَوْ يَنْصَفُ الدِّينَارَ ، فَيَلْبَسُهُ فَمَا يَبْلُغُ كَعْبِيهِ حَتَّى يَغْفِرَ  
لَهُ مِنَ الْحَمْدِ - ابن السني عن أبي سعيد - (ض)

(لما هو خير له) وهو أعلم بما يصلح به عبده «وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم» (فيتهم الناس ظلماً لهم) بذلك الاتهام وفي نسخ فيتهم الإنسان ظالمًا له وهو تحريف فإن الأول هو الذي وقفت عليه في نسخة المصنف بخطه (فيقول من شعني) بفتح الشين المعجمة والباء الموحدة والعين بضبط المصنف بخطه يعني من تزين بالباطل وعارضني فيما سألته من الأمير مثلاً ليغيطني بذلك ويدخل الأذى والضرر على بمعارضته ، ففي لسان العرب وغيره ما محصوله تشيع تزين بالباطل كالمرأة تكون للرجل ولها ضرائر فتشيع بما تدعى من الخطوة عند زوجها بأكثر مما عنده لها تريد بذلك غيظ جارتها وإدخال الأذى عليها قال وكذلك هذا في الرجال ومقصود الحديث أنه ليس بيد أحد من الخلق نفع ولا منع وإنما الفاعل هو الله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الغفور أبو الصباح وهو متروك

(إن الرجل) يعني الإنسان المؤمن ولو أنثى (لترفع درجته في الجنة فيقول أني هذا) أي من أين لي هذا ولم أعمل عملاً يقتضيه وفي نسخة أني لي ولفظ لي ليس في خط المصنف (فيقال) أي تقول له الملائكة أو العلماء هذا (باستغفار ولدك لك) من بعدك ، دل به على أن الاستغفار يحط الذنوب ويرفع الدرجات وعلى أنه يرفع درجة أصل المستغفر إلى ما لم يبلغها بعمله فما بالك بالعامل المستغفر ولو لم يكن في النكاح فضل إلا هذا الكفي وكان الظاهر أن يقال لا استغفار لي طابق اللام في لي لكن سدد عنه أن التقدير كيف حصل لي هذا فقل حصل لك باستغفار ولدك وقل إن الابن إذا كان أرفع درجة من أبيه في الجنة سأل أن يرفع أبوه إليه فيرفع وكذلك الأب إذا كان أرفع وذلك قوله سبحانه وتعالى «لاتدرون أيهم أقرب لكم نعمًا» (حمه هـ ق عن أبي هريرة) قال الذهبي في المهذب سنده قوى وقال الهيثمي رواه البزار والطبراني بسند رجاله رجال الصحيح غير عاصم بن بهدلة وهو حسن الحديث

(إن الرجل أحق بصدر دابته) بأن يركب على مقدم ظهرها ويردف خلفه ولا يعكس (وصدر فراشه) بأن يجلس في أرفع تكرمته فلا يتقدم عليه في ذلك نحو ضيف ولا زائر إلا بإذنه (وأن يؤم في رحله) أي أن يصلي إماماً بمن حضر عنده في منزله الذي يسكنه بحق فإذا دخل إنسان على آخر في منزله لنحو زيارة أو ضيافة وحضرت الصلاة فصاحب المنزل أولى بالتقدم للإمامة ويستثنى الوالي في محل ولايته والفراش بالسكس فعال بمعنى مفعول ككتاب بمعنى مكتوب وجمعه فرش ككتاب وكتب وهو فرش أيضاً تسمية بالمصدر والرحل مسكن الإنسان وماواه كما في الصحاح وغيره (طب عن عبد الله بن حنظلة) بن أبي عامر الراهب الأنصاري له رواية وأبوه أصيب يوم أحد استشهد عبد الله يوم الحرة وكان أمير الأنصار فيها

(إن الرجل ليتتاع الثوب بالدينار والدرهم) الواو بمعنى أو (أو ينصف الدينار) مثلاً والمراد بشيء حقير وفي نسخة المصنف بخطه أو بالنصف الدينار بن زيادة ال ، والظاهر أنه سبق قلم (فيلبسه فما يبلغ كعبه) أي ما يصل إلى عظميه الثنتين عنيد مفصل الساق والقدم وفي رواية بدل كعبه ثدييه (حتى يغفر له) أي يغفر الله له ذنوبه والمراد الصغائر (من



١٩٩٥ - إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا رَضِيَ هَدَى الرَّجُلَ وَعَمَلَهُ فَهُوَ مِثْلُهُ - (طب) عن عقبة بن عامر (ض)

١٩٩٦ - إِنَّ الرَّجُلَ لِيُصَلِّيَ الصَّلَاةَ وَلَمَّا فَاتَهُ مِنْهَا أَفْضَلُ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ - (ص) عن طلق بن حبيب (ض)

١٩٩٧ - إِنَّ الرَّحْمَةَ لَا تَنْزِلُ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ قَاطِعٌ رَحِمٍ - (خد) عن ابن أبي أوفى - (ض)

١٩٩٨ - إِنَّ الرِّزْقَ لِيُطْلَبَ الْعَبْدُ أَكْثَرَ مِمَّا يَطْلُبُهُ أَجَلُهُ - (طب عد) عن أبي الدرداء - (ح)

(الحمد) أى من أجل أو بسبب حمده لله على ذلك وفيه منقبة عظيمة للحمد حيث أوقع في مقابلته هذا الجزاء العظيم وهو المغفرة فيسن مؤكدا لمن لبس ثوباً جديداً أن يحمد الله على تيسيره له، وأولى صيغ الحمد هنا ما جاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم في الحديث الآتى في الكاف وتحصل السنة بأى شىء كان من صيغته ولو بلفظ الحمد لله فقط (ابن السنن عن أبي سعيد) الخدرى

(إن الرجل إذا رضى هدى الرجل) بفتح الهاء وكسرها وسكون الدال أى وصفه وطريقته وفي الصحاح يقال ما أحسن هديته بكسر الهاء وفتحها أى سيرته ومنه خبر اهدتوا بهدى عمار وما أحسن هديه (وعمله) أى ورضى عمله (فهو مثله) فى الخير أو ضده فإن كان محموداً فهو محمود أو مذموماً فمذموم واستعمال الهدى فى الثانى مجاز؛ ومقصود الحديث الحث على التباعد عن أهل الفسوق ومهاجرتهم بالقلوب والتصريح بعدم الرضى بأفعالهم (طب عن عقبة ابن عامر) قال الهيثمى فيه عبد الوهاب الضحاك وهو متروك

(إن الرجل ليصلى الصلاة) أى فى آخر وقتها (ولما فاتته منها) من أول وقتها (أفضل من أهله وماله) الذين هما أعز الأشياء عليه وفى رواية بدله خير من الدنيا وما فيها قال الغزالي فينبغى المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت لهذا الحديث (ص عن طلق) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن حبيب) العنزى بفتح المهملة والنون الزاهد البصرى قال فى الكاشف روى عن جندب وابن عباس وغيرها قال أبو حاتم صدوق يرى الإرجاء وفى التقريب كأصله صدوق عابد روى بالإرجاء من الطبقة الثالثة انتهى فالحديث مرسل وكان الأولى للمصنف التنبيه عليه؛ وقضية صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مستنداً وهو قصور فقد خرج ابن منيع والديلمى من حديث أبي هريرة باللفظ المزبور قال فى الفردوس وفى الباب ابن عمر أيضاً

(إن الرحمة لا تنزل على قوم فهم قاطع رحم) أى قرابة له بنحو إيذاء وهجر، أراد بالقوم الذين يساعدونه على قطيعتها ولا يشكرون عليه وهو على العموم والمراد بالرحمة المطر فيحبس عنهم بشؤم القاطع وهذا وعيد عظيم مؤذن بأن قطيعة الرحم من الكبائر ومن ثم عدها كثيرون منها وفى رواية بدل الرحمة إن الملائكة إلى آخر ما ذكرنا، وعليه قال فى الاتحاف المراد بهذا ملائكة الزيارة والرحمة الذين يسمحون فى الأرض لمثل ذلك ثم يحتمل تخصيص هذا بما إذا علموا حاله فلم يمنعوه ولم يخرجوه من بينهم ويحتمل أنه لحديث لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب وهو أقرب لظاهر الخبر وسره أن شأن القاطع غالباً يظهر سرائره فعدم العلم بحاله لا يكون عذراً بل هو دليل على عدم اعتناء أولئك القوم بالأمور الدينية وأنهم لا يفتقدون بعضهم بأمره فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه إشارة إلى طلب هجر القاطع فى المجلس وينبغى ترك مجاورته لمن تيسر له ذلك وأنه لا يرافقه فى سفره ونحوه (خد عن ابن أبي أوفى) ورواه عنه أيضاً الطبرانى وضعفه المنذرى وقال فلهيثمى فيه أبو داود المحاربى وهو كذاب

(إن الرزق ليطلب العبد) أى الإنسان (أكثر مما يطلبه أجله) أى غاية عمره قال البيهقى معناه أن ما قدر من الرزق يأتى ولا بد فلا يجاوز الحد فى طلبه فالاهتمام لشأنه والحرص على استزادته ليس نتيجة لإشغال القلوب عن خدمة علام الغيوب والعنى عن مرتبة العبودية وسوء الظن بالحضرات الرازقية قال ابن عطاء الله اجتهدك فيما ضمن لك



١٩٩٩ - إِنَّ الرِّزْقَ لَا تَنْقُصُهُ الْمَعْصِيَةُ ، وَلَا تَزِيدُهُ الْحَسَنَةُ ، وَتَرَكُ الدُّعَاءَ مَعْصِيَةً - (طص) عن أبي سعيد - (ض)

٢٠٠٠ - إِنَّ الرِّسَالَةَ وَالنُّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ ، فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيَّ ، وَلَكِنَّ الْمُبَشِّرَاتِ رُؤْيَا الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ ، وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النُّبُوَّةِ - (حم ك) عن أنس - (صح)

٢٠٠١ - إِنَّ الرُّؤْيَا تَقَعُ عَلَى مَا تَعْبُرُ ، وَمِثْلُ ذَلِكَ مِثْلُ رَجُلٍ رَفَعَ رِجْلَهُ فَهُوَ يَنْتَظِرُ مَتَى يَضَعُهَا ، فَإِذَا رَأَى

وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطلاس بصيرتك وبما عزا الطوسي رحمه الله وغيره لعلى كرم الله وجهه ورضى عنه وأرضاه

حقيق بالتواضع من يموت ويكفي المرء من دنياه قوت صنيع مليكننا حسن جميل وما أرزاقه عنا تفوت فيا هذا سترحل عن قليل إلى قوم كلامهم السكوت وهذا الخبر لا تعارض بينه وبين خبر استنزلوا الرزق بالصدقة لأن ما هنا في المتحتم في العلم الأزلي وذلك بالنظر لما في صحف الملائكة أو اللوح (طب عد عن أبي الدرداء) وكذا البيهقي في الشعب والدارقطني في العلل وأبو الشيخ في الثواب والعسكري والبخاري رجاله ثقات وقال الدارقطني والبيهقي وبقه أصح من رفعه وقال ابن عدي هو بهذا الإسناد باطل (إن الرزق لا تنقصه المعصية ولا تزيده الحسنه) بالنسبة لما في العلم القديم الأزلي كما سبق تقريره موضحا وعدم تنقيص الرزق بالمعصية أمر مستفيض بين الملتين وغيرهم . حكى أن كسرى غضب على بعض مرابطيه فاستؤمر في قطع عطائه فقال يحط من مرتبه ولا ينقص من صلته فإن الملوك تؤدب بالهجران ولا تعاقب بالحرمان (وترك الدعاء) أي الطلب من الله (معصية) لما في خبر آخر إن من لم يدع الله يغضب عليه . ولذا قيل :

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب

والمراد أنه يقرب من المعصية لكرهاته (طص عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمي وفيه عطية العوفي وهو ضعيف قال السخاوى سنده ضعيف .

(إن الرسالة والنبوّة) وفيه أنهما متغايران (قد انقطعت) أي كل منهما (فلا رسول بعدي) يبعث إلى الناس بشرع جديد يخرج عيسى عليه السلام (ولأنبي) يوحى إليه ليعمل لنفسه قال أنس راوى الحديث لما قال ذلك شق على المسلمين فقال (ولكن) الذي لا ينقطع هو (المبشرات) بكسر المعجمة فقالوا يا رسول الله وما المبشرات؟ قال (رؤيا الرجل) يعنى الإنسان رجلا أو غيره (المسلم في منامه) وفي رواية بدل المسلم الصالح (وهي جزء من أجزاء النبوّة) أي خصلة من خصال الانبياء التي بها يعلمون الوحي ومرأها جزء من ستة وأربعين جزءا وأقل وأكثر وجمع باختلاف قرب الأشخاص من أخلاق الحضرة النبوية وهذه قاعدة لا يحتاج في إثباتها إلى شيء لانعقاد الإجماع عليها ولا التفات إلى ما زعمه بعض فرق الضلال من أن النبوّة باقية إلى يوم القيامة وبنوا ذلك على قاعدة الأوائل أن النبوّة مكتسبة ورمى بذلك جمع من عطاء الصوفية كالإمام الغزالي افتراه عليه الحسدة وقد تبرأ رحمه الله من القول به وتنصل منه في كتبه وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فقد أجمعوا على نزوله نبيا لكننه بشريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وذكر ابن بريزة عن عصرية بن عربي أن زوجة عيسى عليه الصلاة والسلام ولدت في زمنه انتهى أقول وهذه دعوى قديتين بطلانها فإن ابن عربي من القرن السادس ونحن الآن فيما بعد آلاف وهذا عما يقوى الرتبة في أقاويل ابن عربي (حم ت ك) في الرؤيا (عن أنس) قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي .

(إن الرؤيا تقع على ما تعبر) بالتشديد أي تفسر قال في الصحاح عبر الرؤيا فسرّها وعبرها أيضا تعبيرا (ومثّل



أَحَدُكُمْ رُؤْيَا فَلَا يُحَدِّثُ بِهَا إِلَّا نَاصِحًا أَوْ عَالِمًا - (ك) عن أنس - (صح)

٢٠٠٢ - إِنَّ الرُّقَى وَالْتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَّةَ شُرُكٌ - (حم ده ك) عن ابن مسعود - (صح)

ذلك مثل رجل رفع رجله فهو ينتظر متى يضعها فإذا رأى أحدكم رؤيا فلا يحدث بها إلا ناصحا أو عالما (أى بتأويلها وسيجيء توجيهه (تنبيه) قال ابن عربى لله تعالى ملك موكل بالرؤيا يسمى الروح وهو دون السماء الدنيا ويده صورة الأجساد التى يدرك النائم فيها نفسه وغيره وصور ما يحدث من تلك الصور من ألا كوان فإذا نام الإنسان أو كان صاحب غيبة وفناء أو قوة إدراك لا تحجبه المحسوسات فى يقظته عن إدراك ما يد هذا الملك من الصور فيدرك ما يدركه النائم لأن اللطيفة الإنسانية تتنقل بقواها من حضرة المحسوس إلى حضرة الخيال المتصل بها الذى محله مقدم الدماغ فيفيض عليها ذلك الروح الموكل بالصور من الخيال المنفصل عن الإذن الإلهى ما يشاء الحق أن يريه لهذا النائم ومن ذكر معه من المعانى متجسدة فى الصور التى بيد هذا الملك فمنها ما يتعلق بالله وما يوصف به من الأسماء فيدرك الحق فى صورة أو القرآن أو العلم أو الرسول الذى هو على شرعه فى ما يحدث للرأى ثلاث مراتب أو إحداها (أحدها) أن يكون الصورة المدركة راجعة للرأى بالنظر إلى منزلة ما من منازل أو صفاته الراجعة إليه فذلك رؤيا الأمر على ما هو عليه بما يرجع إليه (الثانية) أن تكون الصورة المرئية راجعة لحال الرأى فى نفسه (الثالثة) أن تكون راجعة إلى الحق المشروع والناموس الموضوع أى ناموس كان فى تلك البقعة التى رأى تلك الصورة فيها فى ولاية أمر ذلك الإقليم القائمين بناموسه وما ثم رتبة رابعة ، فالأولى حسية كاملة لا تتصف بقبح ولا نقص والأخيران قد تظهر الصورة فيها بحسب الأحوال من حسن وقبح ونقص وكال فإن كان من تلك الصورة خطاب فهو بحسب ما يكون الخطاب وبقدر ما يفهم منه فى رؤياه ولا يعول على التعبير فى ذلك بعد الرجوع إلى عالم الحس إلا إن كان عالما بالتعبير أو يسأل عالما به وينظر حركة الرأى مع تلك الصورة من أدب واحترام وغير ذلك فإن حاله بحسب ما يصدر عنه من معاملته لتلك الصورة فإنها صورة حق بكل وجه وقد يشاهد الروح الذى بيده الصورة وقد لا ، وما عدا هذه الصورة فليست إلا من الشيطان إن كان فيه تحزين أو مما يحدث به المرء نفسه فى ينظته فلا يعول عليها ومع ذلك إذا عبرت كان لها حكم ولا بد يحدث لها ذلك من قوة التعبير لا من نفسها وذلك أن الذى يعبرها لا يعبرها حتى يصورها فى خياله من المتكلم فقد انتقلت تلك الصورة عن المحل التى كانت فيه حديث نفس أو تحزين شيطان إلى حال العابر لها وماهى له حديث نفس فيتحكم على صورة حقيقة ارتسمت فى ذاته فيظهرها حكم أحدثه حصول تلك الصورة فى نفس العابر كما جاء فى نفس قصة يوسف عليه السلام مع الرجلين وكانا كذبا فلما تمينا ذلك وقصاه على يوسف عليه السلام حصل فى خياله صورة من ذلك ولم يكن يوسف حدث بذلك نفسه وصارت حقا فى حقه فكأنه هو الرأى لتلك الرؤية لذلك الرجل وقاما له مقام الملك الذى بيده صورة الرؤيا فلما عبرها لها فلا مارأينا شيئا فقال ه قضى الأمر فخرج الأمر فى الحس كما عبر (ك) عن أنس بن مالك .

(إن الرقى) أى التى لا يفهم معناها إلا التعوذ بالقرآن ونحوه فإنه محمود بمدوح (والتمايم) جمع تيمة وأصلها خرزات تعلقها العرب على رأس الولد لدفع العين توسعوا فيها فسموا بها كل عوذة (والتولة) بكسر التاء وفتح الواو كعنية ما يحجب المرأة إلى الرجل من السحر (شرك) أى من الشرك سماها شركا لأن المتعارف منها فى عهده ما كان معهودا فى الجاهلية وكان مشتملا على ما يتضمن الشرك أو لأن اتخاذها يدل على اعتقاد تأثيرها ويقضى إلى الشرك ذكره القاضى وقال الطيبى رحمه الله المراد بالشرك اعتقاد أن ذلك سبب قوى وله تأثير وذلك يناق التوكل والانحراط فى زمرة الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون لأن العرب كانت تعتقد تأثيرها وتقصد بهادف المقادير المكتوبة عليهم فطلبوا دفع الأذى من غير الله تعالى وهكذا كان اعتقاد الجاهلية فلا يدخل فى ذلك ما كان بأسماء الله



٣٠٠٣ - إن الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة ، طمس الله تعالى نورهما ولو لم يطمس نورهما

لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب - (حم ت حب ك) عن ابن عمرو - (ح)

٣٠٠٤ - إن الروح إذا قبض تبعه البصر - (حم م ه) عن أم سلمة - (صح)

٣٠٠٥ - إن الزناة يأتون تشتعل وجوههم ناراً - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ض)

وكلامه ولا من علقها بذكر تبركا الله علما أنه لا كاشف إلا الله فلا بأس به (حم د ه ك هب) في الطب عن ابن مسعود قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي .

(إن الركن والمقام) مقام إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام بخذاء السكبة (ياقوتتان من ياقوت) وفي نسخة يواقيت والاول هو مافي خط المؤلف (الجنة) أى أصلهما ذلك (طمس الله تعالى نورهما) أى ذهب به لكون الخلق لا يتحملونه كما أطفأ حر النار حين أخرجت من جهنم بغسلها في البحر مرتين (ولو لم يطمس نورهما لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب) أى والخلق لا تطيق مشاهدة ذلك كما يدل له قول ابن عباس في الحجر لولا ذلك ما استطاع أحد النظر إليه فطمس نورهما من ضرورة بقاء أهل الأرض والطمس المحو والتغيير كما في الصحاح قال الزحشرى ومن المجاز رجل طامس القلب ميتة لا يعي شيئا ونجم طامس ذاهب الضوء (حم ت حب ك) عن ابن عمرو (بن العاص) قال الحاكم تفرد به أيوب بن سويد وتعقبه الذهبي بأن أيوب ضعفه أحمد وتركه النسائي اه وأشار الترمذى إلى أن وقفه علي ابن عمرو أشبه . (إن الروح إذا قبض تبعه البصر) فينبغى تغميضه لئلا يقبح منظره قال القاضي يحتمل أن الملك المنوفى للمختصر يتمثل له فينظر إليه نظرا شزرا ولا يرتد إليه طرفه حتى تفارقه الروح وتضمحل بقايا القوى ويبطل البصر على تلك الهيئة فهو علة للشق ويحتمل كونه علة للإغماض لأن الروح إذا فارقت تتبعه الباصرة في الذهاب فلم يبق لانفتاح بصره فائدة انتهى وقول النووي معناه إذا خرج الروح من الجسد تبعه البصر ناظرا أين تذهب تعقبه السيوطى بأنه يبصر مادام الروح في البدن فإذا فارقه تعطل الإبصار كما يتعطل الإحساس قال والذي ظهر لى بعد النظر ثلاثين سنة أن يجاب بأحد أمرين الاول أن ذلك بعد خروج الروح من أكثر البدن وهى بعد باقية في الرأس والعين فإذا خرج من الفم أكثرها ولم تنته كلها نظر البصر إلى القدر الذى خرج وقد ورد أن الروح على مثال البدن وقدر أعضائه فإذا خرج بقيتها من الرأس والعين سكن النظر فيكون قوله إذا قبض معناه إذا شرع في قبضه ولم ينته ، الثانى أن الروح لها اتصال بالبدن وإن كانت خارجة عنه فيرى ويسمع ويعلم ويرد السلام ويكون هذا الحديث من أقوى الأدلة على ذلك اه وقد مرت الإشارة إلى رد ذلك وبيان الأصوب فيه ، والروح قد خاض سائر الفرق غمرة الكلام فيها فما ظفروا بطائل ولا رجعوا بنائل وفيها أكثر من ألف قول قال ابن جماعة وليس فيها قول صحيح بل هى قياسات وتخيلات عقلية وجمهور أهل السنة على أنها جسم لطيف يخالف الأجسام بالمساهية والصفة متصرف في البدن حال فيه حلول النار في الفحم والزيت في الزيتون يعبر عنه بآنا وأنت وذهب الإمام والغزالي وكثير من الصوفية إلى أنه مجرد غير حال في البدن يتعلق به تعلق العاشق بالمعشوق ويدبر أمره على وجه لا يعلمه إلا الله (حم م ه) عن أم سلمة (زوجة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم) قالت دخل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم على أبى سلمة وقد شق بصره فأغمضة ثم ذكره فضج الناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون ثم قال اللهم اغفر لأبى سلمة وارفع درجته في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه ؛ رواه مسلم

(إن الزناة يأتون) يوم القيامة إلى الموقف (تشتعل) أى تضطرم (وجوههم) أى ذواتهم والتعبير بالوجه عن الذات



٢٠٠٦ - إِنَّ السَّاعَةَ لَا تَقُومُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ آيَاتٍ : الدُّخَانُ ، وَالْدَّجَالُ ، وَالْدَّابَّةُ وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا . وَثَلَاثَةُ خُسُوفٍ : خُسُوفٌ بِالْمَشْرِقِ ، وَخُسُوفٌ بِالْمَغْرِبِ ، وَخُسُوفٌ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَنُزُولُ عِيسَى وَفَتْحُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ ، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنٍ تُسَوِّقُ النَّاسَ إِلَى الْحَشْرِ تَبِيتَ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا - (حمم ٤) عن حذيفة بن أسيد (صح)

٢٠٠٧ - إِنَّ السُّحُورَ بَرَكَةٌ أَعْطَا كُفُوهَا اللَّهُ ، فَلَا تَدْعُوهَا - (حمم ١) عن رجل - (صح)

شائع غير عزيز ولا مانع من إرادة الوجه فقط وإن كان الأول أشبه (نارا) لأنهم لما نزعوا لباس الإيمان عاد تنور الشهوة الذي كان في قلوبهم تنورا ظاهرا يحمى عليه بالنار لوجوههم التي كانت ناظرة إلى المعاصي ، وهذا تهديد شديد قصد به الردع لكون القوم كانوا حديثي العهد بجاهلية وكان الزنا في الجاهلية متعارفا لا تكبر فيه ولا عار عليه بينهم مع أن في طيه فساد الجمهور وخراب المعمور وخط الأنساب (طب عن عبد الله بن بسر) بياض مضمومة وسين مهملة وعبد الله بن بسر في الصحابة اثنان مازني وبصري والمراد هنا الثاني وكان ينبغي للمؤلف تمييزه قال الهيثمي وفيه محمد بن عبد الله بن بسر ولم أعرفه وبقي رجاله ثقات وقال المنذرى في إسناده نظر .

(إن الساعة) أي القيامة (لا تقوم حتى تكون) أي يوجد فتكون تامة (عشر آيات) أي علامات بل أكثر من ذلك بكثير كما في أخبار آخر وإنما اقتصر عليها هنا لأنها أكبرها (الدخان) بالتخفيف بدل من عشرة أو خبر مبتدأ محذوف وفي رواية يملأ ما بين المشرق والمغرب (والدجال) من الدجل وهو السحر أي المسيح فإنه سيأخذ قطع نواحي الأرض في زمن قليل (والدابة) التي تجلو وجه المؤمن بالعصى وتحطم أنف الكافر (وطلوع الشمس من مغربها) لا يقدح فيه قول الهوليين إن الفلكيات بسيطة لا تختلف ولا يتطرق إليها خلاف ما هي عليه لأنه لا مانع من انطباق منطقة البروج على معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا وعكسه (وثلاثة خسوف) جمع خسف وخسف المكان ذهابه في الأرض وغيبته فيها (خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب) مكة والمدينة واليمامة واليمن على ما حكى عن مالك رضي الله تعالى عنه سميت به لأنه يحيط بها بحر الهند وبحر القلزم ودجلة والفرات (ونزول عيسى) عليه السلام من السماء إلى الأرض حكما عدلا (وفتح يأجوج ومأجوج) أي سدما - بالهمز - صنف من الناس (ونار تخرج من قعر عدن) أي من أسفلها وأساسها قال في المصباح قعر الشيء نهاية أسفله ، وعدن بالتحريك مدينة باليمن وقعرها أقصى أرضها (تسوق الناس) وفي رواية ترحل الناس وفي أخرى تطرد الناس (إلى الحشر) أي محل الحشر للحساب وهو الشام قال الخطابي هذا قبل قيام الساعة يحشر الناس أحياء إلى الشام بدليل قوله (تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا) وهذا الحشر آخر الأشراف كما في مسلم وما ورد مما يخالفه مؤول قال ابن حجر رحمه الله تعالى ويترجح من مجموع الأخبار أن أول الآيات المؤذنة بتغيير أحوال العالم الأرضي الدجال فنزول عيسى عليه السلام فخرج يأجوج ومأجوج وكلها سابقة على طلوع الشمس ، وأولها المؤذن بتغيير أحوال العالم العلوي طلوع الشمس وخروج الدابة في يومه أو يقرب منه وأول أشراف الساعة نار تخرج من المشرق (حمم ٤) عن حذيفة بن أسيد (بفتح الهمة الغفاري أبي سريحة بمهملتين مفتوح الأولى صحابي بايع تحت الشجرة ومات بالكوفة وروى له الجماعة قال حذيفة كان المصطفى صلى الله عليه وسلم في عرفة ونحن في أسفل منه فاطلع علينا فقال ما نذكرون ؟ قلنا الساعة ، فذكره .

(إن السحور بركة) بفتح السين وضمها أي زيادة خير ونمو وعظم ثواب (أعطا كفوها الله) أي خصمها على جميع الأمم (فلا تدعوها) أي لا تتركوها لمزيد فضلها فالتسحر سنة مؤكدة بل هذا الحديث يدل على كراهة تركه



٢٠٠٨ — إِنَّ السَّعَادَةَ كُلَّ السَّعَادَةِ طَوْلُ الْعُمُرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ (خط) عن المطلب عن أبيه - (ح)

٢٠٠٩ — إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جُنِبَ الْفِتْنُ وَلَمِنْ ابْتُلِيَ فَصَبَرَ - (د) عن المقدم - (ح)

٢٠١٠ — إِنَّ السَّقْطَ لِيرَاغِمَ رَبِّهِ إِذَا دَخَلَ أَبْوَاهُ النَّارِ ، فيقال : أيها السَّقْطُ المُرَاغِمُ بِهِ أَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ

الْجَنَّةَ ، فيجرهما بِسَرِّهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْجَنَّةُ - (ه) عن دلي - (ض)

قال عياض وكان في صدر الإسلام ممنوعا اه . وقضية قاعدته أن ما كان ممنوعا ثم جاز وجب أنه واجب ولعل الصارف عن الوجوب الإجماع أو عدم مواظبة الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم (حم عن رجل) من الصحابة لم يبين اسمه وإبهامه غير قادح لأن الصحابة عدول .

(إن السعادة كل السعادة طول العمر) بضم العين وتفتح (في طاعة الله) أي السعادة التامة العظيمة الكاملة قال فيه الكمال التي في ضمنها كل السعادة فإنه كل ما طال عمره ازداد من الطاعة فتكثر حسناته وتضاعف درجاته في الجنان وازداد قرباً من رضى الرحمن وفي إفهامه أن الشقاوة كل الشقاوة طول العمر في معصية الله تعالى فإنه كلما طال ازداد من المعاصي فتكثر ذنوبه فتورده النار وبش الورود المورود (خط عن المطلب) بن ربيعة بن الحارث الهاشمي (عن أبيه) ربيعة وله ولايته صحة كما في الكشف وسبقه بذلك ابن الحارث مع الإيضاح فقال ربيعة بن الحارث ابن عبد المطلب القرشي الهاشمي ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي قال فيه المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم نعم الرجل ربيعة لو قصر شعره وشمّر ثوبه ، وابنه المطلب كان غلاماً على عهد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم وقيل كان رجلاً سكن دمشق وقدم مصر ثم إن فيه ابن طيبة وفيه ضعف .

(إن السعيد لمن جنب) بضم الجيم وتشديد النون (الفتن) يعني بعد عنها ووفق لزوم بيته ، وكرره ثلاثاً مبالغة في تأكيد المباحة عنها (ولمن ابتلي) أي بتلك الفتن هو بفتح اللام جواب قسم في صدر الحديث ومن بفتح الميم شرطية وابتلي في محل جزم بها (فصبر) معطوف عليه أي صبر علي ما وقع في الفتن وصبر علي ظلم الناس له وتحمل أذاهم ولم يدفع عن نفسه وقضية كلام المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والامر بخلافه بل يقيته عند أبي داود فواها ثمواها أي طوبى له لما حصل أي فواها له ما أطيه (د) الفتن (عن المقدم) بن معديكرب السكندی وفي نسخة المقداد قال وإيم الله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره .

(إن السقط) بتثنية السين الولد يسقط من بطن أمه قبل تمامه وفي الإحياء بدله الطفل قالوا ولا أصل له (ليراغم) بتحتية وغين معجمة أي يحاج ويغاضب (ربه) يعني يتدل على ربه والمرامغة المغاضبة قال الفارسي وأما بالزاي فهو الغضب مع كلام (إذا دخل أبواه النار) نار جهنم قال الطيبي هذا تخيل على نحو حديث الشيخين إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقوق الرحمن فقال مه قالت هذا مقام العائذ من القطيعة الحديث (فيقال) أي تقول الملائكة أو غيرهم بإذن ربهم (أيها السقط المرأغم ربه) المدلل عليه (أدخل أبو بكر الجنة) أي أخرجهما من النار وأدخلهما الجنة (فيخرجهما بسرره) بفتح السين والراء ما يبقى بعد القطع من السرة بأن يعاد المقطوع إليه فيتمسكان به فيجرهما به (حتى يدخلهما الجنة<sup>(١)</sup>) ويحتمل أن الارتباط المعنوي والكلام في المسلمين قال الطيبي هذا تميم ومبالغة للكلام السابق ولهذا صدره المصطفى صلى الله عليه وسلم بالقسم أي إذا كان السقط الذي لا يؤبه به يجر أبويه بما قد قطع من العلاقة بينهما فكيف بالولد المألوف الذي هو فلذة الكبد وقرة العين وشقة النفس؟ وهل مثل الآبوين الجدات والأجداد؟ لم أر في الروايات ما يدل عليه وفضل الله واسع

(١) أي يشفع لأبويه المسلمين فيقبل الله شفاعته فيأمر بإخراجهما من النار وإدخالهما الجنة



٢٠١١ - إِنَّ السَّلَامَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَضِعَ فِي الْأَرْضِ ، فَافْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ - (خد عن أنس - (ح)

١٠١٣ - إِنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْأَرْضِينَ السَّبْعَ وَالْجِبَالَ لَتَلْعَنُ الشَّيْخَ الزَّانِي ، وَإِنَّ فُرُوجَ الزَّانَةِ لَيُؤْذِي أَهْلَ النَّارِ تَنْ رِيحَهَا - البزار عن بريدة - (ض)

٢٠١٣ - إِنَّ السَّيِّدَ لَا يَكُونُ بَخِيلًا - (خط) في كتاب البخلاء عن أنس - (ض)

(ه عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه جزم الحافظ العراقي بضعفه وسببه أن فيه منديل العنزي قال في الكاشف بضعفه أحمد .

(إن السلام اسم من أسماء الله تعالى وضع) بالبناء للمفعول أي وضعه الله (في الأرض) لتعملوا به (فأفشوا السلام بينكم) أي أظهروه ندباً مؤكداً فإن في إظهاره الإيدان بالأمان والتحابب والتواصل بين الإخوان وإرغام الشيطان . وللسلام فوائد كثيرة أفردت بالتأليف ثم قيل معنى السلام عليكم أي معكم . قيل معناه الله مطلع عليكم فلا تغفلوا وقيل معناه اسم السلام عليكم أي اسم الله عليكم إذ كان اسم الله يذكر على الأعمال توقفاً لاجتماع معاني الخيرات فيه وانتفاء عوارض الفساد عنه وقيل معناه السلامة لكم كأن المسلم بسلامه علي غيره معلم له بأنه مسلم له لا يخافه وقيل معناه الدعاء له بالسلامة (خد عن أنس) وفي الباب عن أبي هريرة بلفظ إن السلام اسم من أسماء الله تعالى وضعه في الأرض تحية لأهل ديننا وأماناً لأهل ملتنا رواه الطبراني في الصغير .

(إن السموات السبع والأرضين السبع والجبال لتلعن الشيخ الزاني) يعني يدعون عليه بالطرد والبعاد عن رحمة الله بلسان الحال والقال بأن يخلق الله لها قوة النطق بذلك علي الخلاف المعروف في نظائره والذي خالق النطق في جراحة اللسان قادر على خلقه في غيرها ومثل الزاني اللائط بالاولى وسر ذلك أن الزنا من الشيخ لا عذر له فيه البتة لأن شهوته قد ضعفت وقواه انحطت فوقع الزنا منه ليس إلا لكونه مفسداً بالطبع فالفساد ذاتي له يستحق بسببه الطرد والإبعاد وأما الشاب فله فيه عذر لما لمنازعة الطبيعة وغلبة الشهوة عليه والشيخة الزانية كالشيخ الزاني (وإن فروج الزانية) من الرجال والنساء (ليؤذي أهل النار تين ريحها) وإذا أذى أهل النار مع شغل حواسهم بمسأله فيه من العذاب عن الشم وغيره فما بالك بغيرهم لو شمهم ؟ وكفى بذلك وعيداً (البزار) في مسنده (عن بريدة) ابن الحبيب وضعفه المناوي وقال الهيثمي فيه صالح بن حبان وهو ضعيف انتهى وأورده في اللسان من حديث أبي هريرة بلفظ إن السموات السبع والأرضين السبع تلعن العجوز الزانية والشيخ الزاني وقال إنه من منكرات حسين بن عبد الاول

(إن السيد) أي المقدم في الأمور والمعطى الولايات قال في الكشاف السيد الذي يفوق قومه في الشرف (لا يكون بخيلاً) أي لا ينبغي له ذلك أو لا ينبغي أن يسود ولهذا قال الماوردي عن الحكماء سؤدد بلا جود كملك بلا جنود وقال الجود حارس الاعراض ومن جاد ساد ، من أضعف ازداد ، جود الرجل يحبه إلى أضعاده وبخله يبعثه إلى أولاده وخير الاموال ما استرق حراً وخير الاعمال ما استحق شكرأ قال الراغب البخل إمساك المقتنيات عما لا يحق حبسها عنه ويقال له الجود ، والبخل هو الذي يكثر من البخل كالرحيم من الراحم والبخل ضربان بخل بمقتنيات نفسه وبخل بمقتنيات غيره وهو أكثره ذما انتهى وقيل إنما يستحق السيادة من لا يشع ، لا يشاح فلا يصانع ولا يخادع ولا تغيره المطامع وقال الغزالي البخل منع الواجب والواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالمرءة والواجب بالمرءة ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات وتختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال



٢٠١٤ - إِنَّ الشَّاهِدَ يَرَى مَا لَا يَرَى الْغَائِبُ - ابن سعد عن علي - (ض)

٢٠١٥ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثَوْرَانِ عَقِيرَانِ فِي النَّارِ - الطيالسي (ع) عن أنس - (ض)

٢٠١٦ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِمَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بَيْنَكُمْ - (خن) عن أبي بكره (قنه) عن أبي مسعود (قن) عن ابن عمر (ق) عن المغيرة - (صح)

فمن أدى واجب الشرع وواجب المروءة اللاتقة به فقد برئ من البخل لكن لا يتصف بصفة الجود والسخاء مالم يذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات (خط في كتاب البخلاء) أى الكتاب الذى ألفه فيما ورد فى ذمهم (عن أنس) بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنى سيدة من سيدكم ؟ قالوا حر بن قيس وإنا لنبخله فذكره

(إن الشاهد) أى الحاضر (يرى) من رأى فى الأمور المهمة لامن الرؤيا (ملا يرى الغائب) أى الحاضر يعلم ما لا يعلمه الغائب إذ ليس الخبر كالمعاينة وهذا قاله لعلى كرم الله وجهه لما أرسله لقتل العليج الذى كان يتردد إلى مارية ليقتله فقال له على يا رسول الله أمض كيف كان فقال له إن الشاهد الخ فكشف له عن سوءته فرآه خصيا مجبواً فتركه (ابن سعد) فى الطبقات (عن علي) أمير المؤمنين

(إن الشمس والقمر ثوران) بالثاء المثلثة (عقيران) أى معقوران يعنى يكونان كالزمنين (فى النار) لأنهما خلقا منها كما جاء فى خبر آخر فردا إليها أو يجعلان فى النار ليعذب بهما أهلها فلا يبرحان كأنهما زمانان عقيران فسقط قول بعض المشككين على الأصول الإسلامية ماذنهما حتى يعذبا وما هذا إلا كرجل قال فى قوله سبحانه «واتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة» ماذن الحجارة ؟ والثور الذكر من البقر والأنثى ثورة والمعقور الميت بالجراحات (الطيالسي) أبو داود فى مسنده (ع) كلاهما معاً عن درست بن زياد عن يزيد بن أبان الرقاشى (عن أنس) بن مالك وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال درست ليس بشئ وتعقبه المؤلف بأنه لم يتهم بكذب وبأن له متاباً (إن الشمس والقمر) آيتان من آياته تعالى (لا ينكسفان) بالكاف وفى رواية للبخارى بالخاء وهو بفتح الياء قال الزركشى عن ابن الصلاح وقد منعوا أن يقال ينكسفان بالضم (لموت أحد) من الناس أو من العظام وهذا قاله يوم مات ابنه إبراهيم فكسفت الشمس فقالوا كسفت لوته (ولا حياته) ذكره دفعاً لتوهم أنه إذا لم يكن لموت أحد من العظام فيكون لا يجاده قال الأكل كغيره وانكسافهما عبارة عن عدم إضاءتهما عالم العناصر مما يلينا فى الوقت الذى من شأنهما أن لا يغيبا فيه وسبب كون كسوف الشمس توسط القمر بينهما وبين أبصارنا لأن جرم القمر كدم مظلم فيحجب ما وراءه عن الأبصار وملكه دون فلك الشمس فإذا وجدنا الشمس بأبصارنا والقمر بيننا وبينها اتصل بخروط الشعاع الخارج عن الأبصار أو بالقمر ثم يتعدى إلى الشمس فتكسف كلا أو بعضاً وسبب خسوف القمر توسط الأرض بينه وبين نور الشمس فيقع فى ظل الأرض ، يبقى ظلامه الاصلى فيرى منخسفاً (ولكنهما آيتان) أى علامتان لقرب يوم القيامة أو لعذاب الله أو لكونهما مسخرين بقدرته (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته (يخوف الله بهما) أى بكسوفهما (عباده) من سطوته وكونه تخويفاً لا ينافى ما قدره أهل الهيئة فيه لأن الله أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عنه وقدرته حاكمة على كل سبب ومسبب بعضهما على بعض فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم فى عموم قدرته على خرق العادة إذا وقع شئ غريب خافوا لقوة ذلك الاعتقاد وإذا لا يمنع أن ثم أسباب



٢٠١٧ - إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ إِذَا رَأَى أَحَدُهُمَا مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْئًا حَادَ عَنْ مَجْرَاهُ فَانْكَسَفَ -

ابن النجار عن أنس - (صح)

٢٠١٨ - إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعَةً وَعِشْرِينَ يَوْمًا - (خ ت) عن أنس (ق) عن أم سلمة (م) عن جابر

وعائشة - (صح)

تجرى عليها العادة إلا إن شاء الله خرقتها (فاذا رأيتم) أى علمتم (ذلك) أى كسوف واحد منهما لاستحالة تقارنهما في الوقوع عادة وفي رواية للبخارى رأيتموها أى الكسفة أو الآية وفي أخرى رأيتموها بالثنية (فصلوا) صلاة الكسوف بكيفية المينة في الفروع ويجزئ عنهما ركعتان كسنة الصبح (وادعوا) الله ندبا (حتى) غاية للمجموع من الصلاة أو الدعاء (ينكشف ما بكم) بأن يحصل الانجلاء التام والامر فيهما للدب وإنما أمر بالدعاء لأن النفوس عند مشاهدة الخارق تعرض عن الدنيا وتتوجه للحضرة العليا فيكون حينئذ أقرب للإجابة لا يقال هذا يدل على تكرار صلاة الكسوف إذا لم ينجل وهو غير مشروع لأننا نقول المراد مطلق الصلاة وقد يراد صلاة الكسوف وتكون الغاية للمجموع الأمرين بأن يمتد الدعاء إلى الانجلاء وفيه أنه يسن عند الكسوف الدعاء بكشفه وصلاة تخصه وأنها تسن جماعة وأن الكواكب لا أصل لها ولا تأثير استقلالها بل بأمر الله تعالى (خ ن عن أبى بكره ق ن ه عن أبى مسعود) البدرى (ق ن عن ابن عمر ق عن المغيرة) قال ابن حجر هذه طرق كلها تفيد القطع لمن اطلع عليها من أهل الحديث فإن المصطفى صلى الله عليه وسلم قاله فيجب تكذيب من زعم أن الكسوف لموت أحد أو حياته .

(إن الشمس والقمر إذا رأى أحدهما من عظمة الله تعالى شيئا) نكره للتقليل أى شيئا قليلا جداً إذ لا يطبق مخلوق النظر إلى كثير منها وإلا لفنى وتلاشى (حاد عن مجراه) أى مال وعدل عن جهة جريه (فانكسف) لئلا يغلب عليهما من الجلال قال الطبرى في إحكامه وللكسوف فوائد منها ظهور التصرف في هذين الخلقين العظيمين وإزعاج القلوب الغافلة وإيقاظها وليرى الناس أنموذج القيامة وكونهما يفعل بهما ذلك ثم يعادان فيكون تنبيهاً على خوف المكر ورجاء العفو والإعلام بأنه قد يؤخذ من لا ذنب له فكيف من له ذنب وقال الزمخشري قالوا حكمة الكسوف أنه تعالى ما خلق خلقاً إلا قيض له تغييره أو تبديله ليستدل بذلك على أن له مسيراً ومبدلاً ولأن النيرين يعبدان من دون الله تعالى فقتضى عليهما بسلب النور عنهما لأنهما لو كانا معبودين لدفعنا عن أنفسهما ماغيرهما ويدخل عليهما (ابن النجار) في التاريخ (عن أنس) بن مالك .

(إن الشهر) أى العربى الهلالى (يكون تسعة وعشرين يوماً) كما يكون ثلاثين ومن ثم لو نذر شهراً معيناً فكان تسعاً وعشرين لم يلزمه أكثر واللام في الشهر عهدية والمعهود أنه حلف لا يدخل على بعض نسائه شهراً فقتضى تسع وعشرون فدخل فقبل له فقال إن الشهر أى المحلوف عليه يكون الخ وسبب الحلف قصة مارية وتحريم الغسل في قوله تعالى «يا أيها النبي لم تحرم» الآية أو أهديت له هدية فقسمها فلم ترض زينب نصيها فزادها فلم ترض فقالت عائشة رضى الله تعالى عنها قد أعت وجهك ترد عليك أو أنهم سأله النفقة أو غير ذلك لحلف لا يدخل عليهن وجلس في مشربة له قال الخطابي إنما لم يلزمه أكثر من ذلك لأنه كان عين الشهر وإلا فلو نذر صوم شهر بغير تعيين لزمه ثلاثون وهذا نص في الحلف على البعد من النساء قال الحرالى والشهر هو الهلال الذى شأنه أن يدور دورة من حين يهل إلى أن يهل ثانياً سواء كانت عدة أيامه تسعاً وعشرين أو ثلاثين كلا العددين في صحة التسمية بالشهر واحد فهو شائع في فردين متزايدى العدد (تنبيه) قال جمع من خصائص هذه الأمة الأشهر الهلالية (خ ت عن أنس) بن مالك (ق عن أم سلمة) أم المؤمنين (م عن جابر) بن عبد الله (وعائشة) أم المؤمنين لكن لفظهما إن الشهر تسع وعشرون بحذف يكون ولا بد من تقديرها ليسكون عشرين خبرها ، ذكره أبو زرعة .



٢٠١٩ - إِنَّ الشَّيَاطِينَ تَعْدُو بِرَايَاهَا إِلَى الْأَسْوَاقِ فَيَدْخُلُونَ مَعَ أَوَّلِ دَاخِلٍ وَيَخْرُجُونَ مَعَ آخِرِ خَارِجٍ (طب) عن أبي أمامة (ض)

٢٠٢٠ - إِنَّ الشَّيْخَ يَمْلِكُ نَفْسَهُ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ض)

٢٠٢١ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يُحِبُّ الْحُمْرَةَ، فَأَيَّاكُمْ وَالْحُمْرَةَ، وَكُلُّ ثَوْبٍ ذِي شُهْرَةٍ - الْحَاكِمُ فِي السَّكَنِ وَابْنُ قَانَعٍ (عدهب) عن رافع بن يزيد - (ض)

(إن الشياطين) جمع شيطان من شطن بعدد عن الرحمة أو الصلاح ، أو شاط بمعنى احترق (تعدو برأياتها) أى تذهب أول النهار بألويتها وأعلامها إلى (الأسواق) أى مجامع البيع والشراء (فيدخلون) ها (مع أول داخل) إليها (ويخرجون) منها (مع آخر خارج) منها فلما كانت عادة الراية استعمالها في معركة القتال استعيرت ههنا لتعارك الناس عند البيع والشراء وحلفهم الايمان الكاذبة لرواجها واحتمال أنها رايات حقيقة حجت ، ورؤيتها عنا بعيدة ، والمراد أنهم لا يفارقون السوق مادام الناس فيه لاغوائهم أهلهم وسوستهم لهم بالغش والخديعة والحيانة ونفاق السلعة باليمين الكاذب ونحو ذلك ولهذا مزيد يأتى على الأثر والفصد التحذير من دخوله إلا لضرورة (طب عن أبي أمامة) الباهلي قال الهيثمي وفيه عبد الوهاب بن الضحاك وهو متروك .

(إن الشيخ) أى من وصل إلى حد الشيخوخة يملك نفسه (أى يقدر على كف شهوته وقمع لذته فيصير حاكماً عليها ومن قدر على منع نفسه مما لا ينبغي فلا حرج عليه في التقيل وهو صائم (حم طب عن ابن عمرو) ابن العاص قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء شاب فقال يا رسول الله أقبل وأنا صائم قال لا تجأه شيخ فقال أقبل وأنا صائم قال نعم فظفر بعضنا إلى بعض فقال قد علمت لم نظر بعضهم لبعض إن الشيخ الخ قال الهيثمي فيه ابن لهيعة والكلام فيه معروف

(إن الشيطان) من شطن بعد أو شاط هلك والمراد إما إبليس فاللام للعهد وإما نوعيه فللجنس (يحب الحمرة) أى يميل ميلاً شديداً إليها (فاياكم والحمرة) أى احذروا لبس المصمغ بها لئلا يشارككم الشيطان فيه لعدم صبره عنه (وكل ثوب ذي شهرة) أى صاحب شهرة يعنى المشهور بمزيد الزينة والتعزيم أو مريد الخشونة والرائة فإن قلت قد ذكر علة النهى عن لبس الأحمر وهو محبة الشيطان فما باله لم يذكر علة ذى الشهرة قلت إنه تركه لعله من ذلك بالاولى فانه إذا كان الأحمر محبوباً للشيطان فذو الشهرة محبوب له أكثر لأنه أعرق في الزينة وفيه مفسد لا توجد في الأحمر البحت القاني ، والخطاب للرجال وهذا من أدلة من ذهب إلى تحريم لبس الأحمر (الحاكم في السكني) أى في كتاب السكني وكذا ابن السكن وابن منده (وابن قانع) في معجم الصحابة (عدهب) من طريق أبي بكر الهزلي قال ابن حجر رحمه الله تعالى وهو ضعيف (عن رافع بن يزيد) كذا بخط المصنف وهو الموجود في الشعب وغيرها وفي نسخة رافع بن خديج وهو خطأ بل هو رافع بن يزيد الثقفى قال ابن السكن لم يذكر في حديثه سماعاً ولا رؤية ولست أدري أهو صحابي أم لا ولم أجد له ذكراً إلا في هذا الحديث وقال الجوزقاني في كتاب الأباطيل هذا حديث باطل وإسناده منقطع قال ابن حجر في الإصابة وقوله مردود فإن أبا بكر الهذلي لم يوصف بالوضع وقد وافقه سعيد ابن بشير وغايته أن المتن ضعيف أما حكمه عليه بالوضع فردود انتهى وقال في الفتح الحديث ضعيف وبالغ الجوزقاني فقال إنه باطل وقد وقفت على كتاب الجوزقاني وترجمه بالأباطيل وهو بخط ابن الجوزي وقد تبمه على أكثره في الموضوعات لكن لم يوافقه علي هذا الحديث ولم يذكره فيها فأصاب انتهى ورواه الطبراني أيضاً باللفظ المزبور عن رافع المذكور قال الهيثمي وفيه أبو بكر الهذلي وهو ضعيف ثم إن فيه يوسف بن سعيد . قال الذهبي : مجهول



٢٠٢٢ - إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذَنْبِ الْغَنَمِ ، بِأَخْذِ الشَّاةِ الْقَاصِيَةِ وَالنَّاحِيَةِ ، فَإِيَّاكُمْ وَالشَّمَابَ ، وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ وَالْمَسْجِدِ - (حم) عن معاذ - (ح)

٢٠٢٣ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ ، حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ ، فَإِذَا سَقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةُ فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بِيهَا مِنْ أَذَى ثُمَّ لْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ ، فَإِذَا فَرَغَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي

(إن الشيطان ذنب الانسان كذنب الغنم) أى مفسد للانسان أى يإغوائه ومهلك له كذنب أرسل في قطع من الغنم ( يأخذ الشاة القاصية ) أى البعيدة عن صواحباتها وهو حال من الذنب والعامل معنى التشبيه وهو تمثيل مثل حالة مفارقة الجماعة واعتزاله عنهم ثم تسلط الشيطان عليه بحالة شاة شاذة عن الغنم ثم اقتراس الذنب إياها بسبب انقطاعها ووصف الشاة بصفات ثلاث فالشاذة هى النافرة والقاصية هى التى قصدت البعد لا عن تنفير (والناحية) بحاء مهملة التى غفل عنها وبقيت فى جانب منها فإن الناحية هى التى صارت من ناحية الأرض ولما انتهى التمثيل حذر فقال (وإياكم والشعاب) أى احذروا التفرق والاختلاف فى الصحاح شعب الشئ فرقه وشعبه أيضا جمعه فهو من الاضداد ، وفى الأساس الشعب الطريق والنهروظى أشعب متباين القرنين جداً وتشعبتهم الفتنة (وعليكم بالجماعة) تقرير بعد تقرير وتأكيده بعد تأكيده أى الزمواها وكونوا مع السواد الأعظم فإن من شذ شذ إلى النار (والعامّة) أى السواد الأعظم من المؤمنين (والمسجد) أى لزومه فانه يجمع الأخيار وموطن الأبرار وأحب البقاع إلى الله تعالى ومنه فر الشيطان فيعبد إلى السوق وينصب كرسيه وسطه ويركز رايته ويثبت جنوده ويقول دونكم من رجال مات أبوه وأموكم حتى ، فمن بين مطفئ في كيل وطائش في وزن ومنفق سلعته يمين مفتراة ويحمل عليهم بجنوده حملة فيهر مهم ويقلبهم إلى المكاسب الرديئة وإضاعة الصلوات ومنع الحقوق فلا يزال هذا دأب الشيطان مع أهل الغفلة من أول دخول أرواحهم إلى آخر خروج آخرهم فهذا ما أشار إليه المصطفى صلى الله عليه وسلم بقوله فى الحديث السابق والدواء النافع من ذلك لداخله تقوى الله ولزوم لذكر المشهور المدبوب لداخل السوق الذى يكتب لقائله فيه ألف ألف حسنة ويحط عنه ألف ألف خطيئة ويرفع له ألف ألف درجة (حم) من حديث العلاء بن زياد (عن معاذ) ابن جبل قال الحافظ العراقي رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً اه ، وبينه تلميذه الهيثمى فقال العلامة لم يسمع من معاذوا الرجال ثقات (إن الشيطان يحضر أحدكم عند كل شئ من شأنه) أى من أمره الخاص به أو المشارك فيه غيره فإنه بصدد أن يغايظ الإنسان المؤمن ويكايده ويناقضه حتى يفسد عليه شأنه فى كل أموره قال ابن العربي لا يخلو أحد من الخلق عن الشيطان وهو موكل بالانسان يداخله فى أمره كله ظاهراً وباطناً عبادة وعادة ليسكون له منه نصيب (حتى يحضره عند طعامه) أى عند أكله للطعام وشربه للشراب (فإذا سقطت) أى وقعت (من أحدكم اللقمة) حال الأكل (فليمط ما كان بها من أذى) أى فليزل ما عليها من تراب أو غيره ، والاماطة التنحية قال فى الصحاح أماطه نحا ومنه إماطة الأذى عن الطريق (ثم لياكها) ندبا أو يطعمها غيره (ولا يدعها للشيطان) أى لا يتركها له (فإذا فرغ) من الأكل (فيلعق أصابعه) أى يلحسها<sup>(١)</sup> قال فى الصحاح لعق الشئ لحسه وباه فهم والملعقة بالكسر واحدة الملاعق واللعة بالضم اسم ما تأخذه الملعة واللعة بالفتح المرة الواحدة واللوق اسم ما يلحق اه وزاد فى روايات أوليعقها غيره من لا يتقذر ذلك (فإنه لا يدري فى أى طعامه تكون البركة) أى فى الساقط أم فى ما فى القصة أم فى ما على الأصابع ؟ قال المحقق أبو زرعة الظاهر أن المراد هنا وفيما مروى به بالشيطان الجنس فلا يختص بواحد من الشياطين والشيطان

(١) والأمر بالأكل للندب ومحلّه إذا لم تنجس أما إذا تنجست وتعدر غسلها فينبغى له أن يطعمها لنحوهرة



فِي أَيِّ طَعَامِهِ تَكُونُ الْبَرَكَةُ - (م) عَنْ جَابِرٍ - (ص)

٢٠٢٤ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَيُؤَسِّسُ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَذْكُرَ كَيْفَ صَلَّى ، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ

فأبى جرد سجدتين وهو جالس قبل أن يسلم ثم يسلم - (ت) ع أبي هريرة - (ح)

٢٠٢٥ - إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ: وَعِزَّتْكَ يَارَ لَأَبْرَحَ أَعُوى عَبْدُكَ مَا دَامَتْ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ، فَقَالَ

الرَّبُّ وَزَنِي وَجَلَالِي لَا أَزَالُ أَغْفِرُ لَهُمْ مَا سَتَغْفِرُونِي - (حم عك) عن أبي سعيد - (صح)

كل عات متمرّد . هبه من الجن والإنس والدواب لسكر المراد هنا شياطين الجن خاصة ويحتمل اختصاصه بالشیطان  
الأكبر إبليس وفيه ترك الكبیر وتغییر عادة الأكابر وإماطة الأذى عن المساکول والمشروب وارتغام الشیطان  
بلق الاصابع وأكل المتناثر وإطابة المطاعم حساً ومعنى ( م عن جابر ) بن عبد الله ورواه عنه أيضاً أبو یعلی وغيره .  
( إن الشیطان یأتی أحدكم فی صلاته ) أى وهو فیها ( فیلبس ) بتخفیف الباء المرحده المكسورة أى یخلط ( علیه  
حتى لا یدرى ) أى یعلم ( كم صلى ) من الركعات ، فإذا وجد ذلك أحدكم فلیسجد ( ١ ) للسهر ندبا عند الشافعی  
ووجوباً عند أبی حنیفة وأحمد ( سجدتین ) فقط وإن تعدد السهو ( هو جالس قبل أن یسلم ثم یسلم ) من الصلاة وبعد  
أن یتشهد سواء كان سهوه بزيادة أو نقص وهذا کما ترى نص صریح شاهد للشافعی فی ذهابه إلى أن محل سجود السهو  
قبل السلام ورد على أبی حنیفة فی جملة بعده مطلقاً ومالك رضى الله تعالى عنه فی قوله إنه للزيادة یكون بعده وللنقص  
قبله وفيه أن سجود السهو سجدتان فقط وهو إجماع وأما الخبر الآتی كل سهو سجدتان بعد ما یسلم فضعیف لا یقارم  
هذا الحدیث الصحیح ( ت ه عن أبی هريرة ) قال الحافظ العراقی فی شرح الترمذی إسناده جمید

(إن الشيطان) انظر رواية أحمد إن إبليس بدل الشيطان (قال وعزتك) أى قوتك وشدتك (يارب لا أبرح أغوى) (٢) أى لا أزال أضل (عبادك) الآدميين المسككين يعنى لا يجتهدن فى إغوائهم بأى طريق ممكن (مادامت أرواحهم فى أجسادهم) أى مدة دوامها فيها (فقال الرب وعزتي وجلالى لا أزال أغفر لهم ما استغفرونى) أى طلبوا منى الغفران أى الستر لذنبهم مع الندم على ما كان منهم والافقلاخ والخروج من المظالم والعزم على عدم العود إلى الاسترسال مع اللعن وظاهر الخبر أن غير المخلصين ناجون من الشيطان وليس فى آية ولا غوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين، ما يدل على اختصاص الجدة بهم كما وهم لأن قيد قوله تعالى «ومن اتبعك» أخرج العاصين المستغفرين إذ معناه ممن اتبعك واستمر على المتابعة ولم يرجع إلى الله ولم يستغفر ثم فى إشعار الخبر توهين لشد الشيطان ووعد كريم من الرحمن بالغفران قال حجة الاسلام لكن إياك أن تقول إن الله يغفر الذنوب للعصاة فأعصى وهو غنى عن عملى فإت هذه كلمة حق أريد بها باطل وصاحبها ملقب بالحماقة بنص خبر: الأحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى، وقولك هذا يضاهى من يريد أن يكون فقيها فى علوم الدين فاشتغل عنها بالبطالة وقال إنه تعالى قادر على أن يفيض على قلبى من العلوم ما فاضه على دلوب أنبيائه وأصفياه بغير جهد وتعلم فمن قال ذلك ضحك عليه أرباب البصائر وكيف تطالب المعرفة من غير سعى لها والله يقول «وأن ليس للإنسان إلا ما سعى» ، «إنما تجزون ما كنتم تعملون» (حم ع ك عن أبى سعيد) الخدرى قال الهيثمى أحد إسنادى أحمد رجاله رجال الصحيح وكذا أحد إسنادى أبى يعلى ورواه عنه الحاكم أيضا وقال صحيح وأقره الذهبي .

(١) أى فليبن على اليقين وهو الأقل و يكمل صلاته ويسجد

(٢) بفتح همزة أرح وضم همزة أغوى أى لا أزال أضل أى إلا المخلصين منهم و يحتمل العموم ظناً منه إفادة ذلك .



٢٠٢٦ - إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا خراً لوجهه - (ط) عن سديّة - (ح)

٢٠٢٧ - إن الشيطان ليأتى أحدكم وهو في صلاته فيأخذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى أنه أحدث . فلا

ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً - (حمع) عن أبي سعيد

٢٠٢٨ - إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة أحال له ضراط ، حتى لا يسمع صوته ، فإذا سكّت رجعت

فوسوس . فإذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته ، فإذا سكّت رجعت فوسوس - (م) عن أبي هريرة - (صح)

إن الشيطان لم يلق عمر بن الخطاب (منذ أسلم إلا حز) أى سقط (لوجهه) هيبة منه وخافه له لاستعداد له ومناصبته إياه لأنه لما طلعت عليه شمس النبوة وأشرقت عليه أنوار الرسالة لبس لامة الحرب وتحلى بأنواع الأسلحة وحل في حومة الحرب بين باعث الدين وداعى الهوى والشيطان فكان القهر والغلبة لداعى الدين فرد جيش الشيطان مغلوباً فكان إذا لقيه بعد ذلك استسلم له فالخبر عبارة عن ذلك . يحتمل الحقيقة وهكذا حال الأكارب معه حتى قال أبو حازم ما للشيطان حتى يهاب فوالله لقد أطيع فما نفع ونهى فما ضر وكان بعض العارفين يتمثل له الشيطان بصورة حية في محل سجوده فإذا أراد السجود نحاه بيده ويقول والله لولا نتنك لم أزل أسجد عليك وقال بعض العلماء لولا أن الحق سبحانه أمرنا بالاستعاذة منه ما استعذت منه لحقارته (ط) من طريق الأوزاعي وكذا ابن منده وأبو نعيم (عن سديسة) بالتصغير الأنصارية قيل هى مولاة حفصة بنت عمر قال الهيثمى ولا يعلم للأوزاعي سماع من أحد من الصحابة ورواه في الأوسط عن الأوزاعي عن سالم عن سديسة وهو الصواب وإسناده حسن إلا أن عبد الرحمن بن الفضل بن موفق لم أعرفه وبقية رجاله وثقوا

(إن الشيطان ليأتى أحدكم وهو في صلاته فيأخذ بشعرة من دبره فيمدها فيرى) أى يظن المصلي (أنه أحدث) بخروج ريح من دبره فإذا وقع ذلك (فلا ينصرف) من صلاته أى لا يتركها ليتطهر ويستأنف (حتى يسمع صوتاً) أى صوت ريح يخرج منه (أو يجد ريحاً) أو يشم رائحة خرجت منه وهذا مجاز عن تيقن الحدث لأنها سبب للعلم به فالمدار على تيقن الحدث بذلك أو بغيره ولا يشترط السماع والشم بإجماع المسلمين كما في الديباج لأنه قد يكون أصم أو أخشم فذكر ذلك إنما هو جزئى على الغالب أو خروج علي سؤال وفيه أن خروج الخارج من قبل أو دبر يوجب الحدث بخلاف الشك فيه وهذا أصل قاعدة عظيمة وهى أن التيقن لا يرفع بالشك والمراد به مطلق التردد الشامل للظن والوهم فيعمل باليقين استصحاباً له فمن تيقن الطهر وشك في ضده أخذ بالطهر هبه في صلاة أم لا وإنما ذكر الصلاة لذكرها في سؤال سائل فلا يعتبر في الحكم كما لا يعتبر فيه كونه في المسجد كما جاء في رواية والكلام على القاعدة المذكورة مبسوط في كتب الفقه وهذا أصل قاعدة إن اليقين لا يرفع بالشك (تنبيه) قال الغزالي الشيطان يأتى ابن آدم من قبل المعاصي فإن امتنع أتاه من وجه الصبح حتى يلقى في بدعة فإن أبى أمره بالتحرج الشدة حتى يحرم ما ليس بحرام فإن أبى شككه في وضوئه وصلاته حتى يخرج عن العلم فإن أبى خفف عليه أعمال البر حتى يراه الناس صابراً عفيفاً فيميل قلبه إليهم ويعجب بنفسه وبه يهلكه وعنده يشد - أجه لأنه آخر درجانه ويهلم أنه لو جاوزه أفلت منه إلى الجنة (حمع عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى فيه علي بن زيد اختلف في الاحتجاج به

(إن الشيطان) في رواية مسلم إن إبليس وهو نص صريح في أن المراد بالشيطان هنا إبليس ولا اتجاه لترديد أمير المؤمنين في الحديث : الحفظ ابن حجر بقوله المراد بالشيطان إبليس أو جنس الشيطان لأنه الشيطان الأكبر كما قاله الحافظ العراقي (إذا سمع النداء بالصلاة) أى الأذان لها (حال) قال في المصباح حال حولاً من باب قال إذا مضى



٢٠٢٩ - إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ ، فَيَقُولُ : مَنْ خَلَقَ اللَّهُ ؟ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَقُلْ « آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » (طَب) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو - (ح)

ومنه قيل للعام ولولم يمض حول لانه سيمضى وقال الرعمشري رحمه الله حال عن مكانه يحول (له) أى حالة كونه له وفي رواية حوله بحاء مهملة أى ذهب هارباً كذا في نسخة المؤلف وفي نسخ أحال بالهمزة (ضراط) حقيق يشغل نفسه به عن سماع الأذان والجملة حال وإن لم تكن بواو اكتفاء بالضمير كافى هابطوا بضمهم لبعض عدو (حتى) أى كى (لا يسمع صوته) أى صوت المؤذن بالتأذين لما اشتمل عليه من قواعد الدين وإظهار شرائع الإسلام والقول بأن المراد حتى لا يشهد للمؤذن بما سمعه إذا استشهد يوم القيامة اعتراضه (فإذا سكنت) أى فرغ المؤذن من الأذان (رجع) الشيطان (فوسوس) للبصليين والوسوسة كلام خفى يلقى في القلب وإنما يحىء عند الصلاة مع ما فيها من القرآن لأن غالبها سر ومناجاة فله تطرق على إفسادها على فاعلها وإفساد خضوعه بخلاف الأذان فإنه يرى اتفاق كل المؤذنين على الإعلام وعموم الرحمة لهم مع يأسه من رد ما أعلنوا به عليهم ويذكر عصيانه ومخالفته فلا يملك الحدث (فإذا سمع الإقامة) للصلاة (ذهب) أى وله ضراط وتركه اكتفاء بذكره فيما قبله فيشغل نفسه به لثقل الأذان والإقامة عليه (حتى لا) أى لئلا (يسمع صوته فإذا سكنت) المقيم (رجع) الشيطان (فوسوس) إليهم وفيه فضل الأذان والإقامة إذ لولاه لما تأذى منهما الشيطان وحقارة الشيطان وهوانه على أهل الإيمان ولو ناصبوه واستعدوا له لابعثوه تعباً وأبعده هرباً لانه إذا حصل له من الأذان ما ذكر وهو بلا قصد له فكيف بمن قصده واستعد له ، بيد أن الأكبر لا يبالون به لعدم السلطان له عليهم فهو يروض نفسه على ضرهم فلا يقدر ويضر نفسه كالفراس بأمن النار فلم بها فتحرقه قال أبو زرعة والظاهر أن هربه إنما يكون من أذان شرعى مستجمع للشروط واقع بمحله أريد به الإعلام بالصلاة فلا أثر لمجرد صورته وقال الغزالي قوت الشيطان الشهوات فمن كان قلبه خالياً عنها ازجر عنه بمجرد كرم الله كما لو وقف عليك كلب جائع وليس عندك ما يؤكل فبمجرد أن تقول له أخساً اندفع وإن كان عندك ذلك هجم ولم يندفع بمجرد الكلام فالشهوة إذا غلبت على القلب تدفع حقيقة الذكر إلى حواشي القلب ولم يتمكن من سوء يداه فيستقر الشيطان فيه والقلوب الخالية من الهوى والشهوات يطرقها الشيطان لا للشهوات بل لخلوها بالغفلة عن الذكر فإذا عاد إلى الذكر خنس الشيطان وإن كنت تقول الحديث ورد مطلقاً بأن الذكر والصلاة يطرد الشيطان ولم تفهم أن أكثر عموماً الشرع مخصوصة بشروط يعرفها علماء الدين فانظر لنفسك فليس الخبر كالمعاينة وتأمل أن منتهى ذكرك صلاتك فراقب قلبك وانظر كيف يجاذبه الشيطان إلى الأسواق وحساب المعاملين وكيف يمر بك في أودية الدنيا ومهاالكها حتى أنك لا تتذكر ما نسيت من فضول الدنيا إلا في صلاتك ولا يزدحم الشيطان على قلبك إلا فيها والصلاة محك القلوب وكما أن الله تعالى قال « ادعوني أستجب لكم » وأنت تدعو فلا يستجيب فكذلك الله ولا يهرب الشيطان عنك لفقد الشروط في الذكر والدعاء (م عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول) موسوساً مستدرجاً من رتبة إلى رتبة ليوقع المسكف في الشك في الله تعالى (من خلق السماء؟ فيقول الله فيقول من خلق الأرض؟ فيقول الله فيقول من خلق الله؟) رواية البخاري من خلق ربك (فإذا وجد ذلك أحدكم في نفسه) (فليقل) بقلبه ولسانه راداً على الشيطان (آمنت بالله ورسوله) فإذا لجأ الإنسان إلى الله في دفعه اندفع بخلاف ما لو اعترض إنسان بذلك فإنه يمكن قطعه بالبرهان والفرق أن الآدمي يقع منه سؤال وجواب والحال معه محصور بخلاف الشيطان كلما ألزم حجة زاغ لغيرها (تنبيه) قال العارف ابن عربي رضى الله عنه لا مناسبة







٢٠٣٢ - إن الشيطان عرض لي فشد على ليقطع الصلاة علي ، فأمكنني الله تعالى منه ، فدعته . ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصبحوا فتنظروا إليه ، فذكرت قول سليمان « رب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي » فردّه الله خاسئاً - (ح) عن أبي هريرة - (ص)

قال أبو سعيد الخراز رأيت إبليس فأخذ عني ناحية فقلت تعال فقال إيش أعمل بكم لزمتم الذكروا وطرحتم ما أجادع به قلت ما هو قلت الدنيا فولي عني ثم التفت وقال بقي لي فيكم لطيفة قلت ما هي قال السماع وصحبة الأحداث قال الغزالي مهما غلب على القلب ذكر الدنيا ومقتضيات الهوى وجد الشيطان مجالاً فوسوس ومهما انصرف القلب إلى ذكر الله ارتحل الشيطان وضاق مجاله وأكثرت القلوب قد افتتحتها جند الشيطان وملكوها ومبدأ استيلائه اتباع الهوى ولا يمكن فتحها بعد ذلك إلا بتخلية القلب عن قوت الشيطان وهو الهوى والشهوات وعمارته بذكر الله وقال الحكيم قد أعطى الشيطان وجنده السيل إلى فتنة الآدمي وتزيين ما في الأرض له طمعاً في غوايته فهو يهيج النفوس إلى تلك الزينة تهيجاً يزعم أركان الدين ومستقر القلب حتى يزججه عن مقره ولا يعتصم الآدمي بشيء أوثق ولا أحسن من الذكر لأنه إذا هاج الذكر من القلب هاجت الأنوار فاشتعل الصدر بنار الأنوار وهيج العدو نار الشهوات فإذا رأى العدو هيجان الذكر من القلب ولى هارباً ونحمت نار الشهوة وامتلأ الصدر نوراً فبطل كيد « تنبيه » قال الغزالي أهل المكاشفة من أرباب القلوب يتمثل لهم الشيطان بمثال في اليقظة فيراه الواحد منهم بعينه ويسمع كلامه ويقوم ذلك بمقام حقيقة صورته كما يكشف في المنام للصالحين وإنما المكاشف في اليقظة هو الذي انتهى إلى رتبة لا يمنعه اشتغال الحواس بالدنيا عن المكاشفة التي تكون في النوم فيرى في اليقظة ما يراه النائم كما روى عن ابن عبد العزيز أن رجلاً سأل ربه أن يريه موضع الشيطان من قلب الآدمي فرأى في النوم جسد رجل يشبه البلور يرى داخله من خارجه والشيطان بصورة ضفدع قاعد على منكب الأيسر له خرطوم طويل أدخله في منكبته إلى قلبه يوسوس إليه فإذا ذكر الله خنس ومثل هذا قد يشاهد في اليقظة وقد رآه بعض المكاشفين بصورة كلب جائم على جيفة يدعو الناس إليها أو لقصد أن يصدق بأن الشيطان يشكف لأرباب القلوب وكذا الملك ؛ إلى هنا كلامه (ابن أبي الدنيا) في المكائد (ع هب) كلهم (عن أنس) قال الهيثمي فيه عند أبي يعلى عدى بن أبي عمارة وهو ضعيف

(إن الشيطان) أي عدو الله إبليس كما جاء مصرحاً به في رواية مسلم (عرض لي) أي ظهر وبرز لي أي في صورة هو كما جاء في رواية أخرى (فشد) أي حمل (علي) في رواية أن عفريتاً من الجن تفلت علي بمروره بين يدي وإليه ذهب أحمد لأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حكم بقطع الصلاة بمرور الكلب الأسود فقيلاً ما بال الأحمر والأبيض من الأسود قال الكلب الأسود شيطان الكلاب والجن يتصورون بصورته ويحتمل كون قطعها بأن يصدر من العفريت أفعال تحوج إلى دفع منافية للصلاة فيقطعها بتلك الأفعال (ليقطع الصلاة) اليلية وآخر لفظ علي ليفيد أن التسليط على إرادة القطع إنما هو على ظاهر الصلاة (علي فأمكنني الله تعالى منه) أي جعلني غالباً عليه (فدعته) بذال معجمة وعين مهملة مخففة وفوقية مشددة أي خنفته خنقاً شديداً قال ابن الأثير والدعت بذال ودال الدفع العنيف والعكر في التراب وإنكار الشافعي رضي الله تعالى عنه رؤية الجن محمول على رؤيتهم على صورهم الأصلية بخلاف رؤيتهم بعد التصور في صورة أخرى علي أن الكلام في غير المعصوم (ولقد هممت) أي أردت (أن أوثقه) أي أقيده (إلى سارية) من سوارى المسجد (حتى تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح (فتنظروا إليه) موثقاً بها وفي رواية أو تنظروا إليه على الشك (فذكرت قول) زاد في رواية أخرى (سليمان) عليه السلام قال الخرافي يقال هو من السلامة وأنه من سلامة مقدرة من تعلقه بما خوله الله من ملكه وهذا من فضل ربي ليبلوني



٢٠٣٣ - إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٢٠٣٤ - إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ ، وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ - (حمم) عن جابر

أشكر أم أكفر» وهو واحد كمال في ملك العالم المشهور من الأركان الأربعة وما فيها من المخلوقات (رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) فاستجيب دعاؤه (فرده الله) أي دفعه الله وطرده (خاصاً) أي صاغراً مهيناً ولم أحب أن أشارك سليمان عليه السلام في ذلك لتكون دعوتي مدخرة لآمتي وهي من خسأت الكلب فانحسأ أي زجرته فانزجر قال الحكيم وجه خصوصية سليمان عليه الصلاة والسلام أن غيره من الحكام أمر أن يحكم بالظاهر بشاهدين ويمين المنكر وربما شهد زوراً وحلف كاذباً والذي سأله سليمان عليه الصلاة والسلام فأعطيه الحكم بما يصادف الحق باطناً فكان يحكم بين الوحش والطير والانس والجن قال الإمام الرازي رحمه الله تعالى والجن أجسام لطيفة فيحتمل أن تصور بصورة يمكن ربطه معها حتى يعود لما كان عليه قال الغزالي وفي الحديث إشارة إلى أنه لا يخلو قلب عن أن يكون للشيطان فيه جولان بالوسوسة (خ عن أبي هريرة) قضية صنيع المصنف أنه لما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه بل روياه معافى الصلاة عن أبي هريرة عنه بلفظ ان عفريتاً من الجن تلفت البارحة ليقطع على صلاتي إلى آخر ما هنا

(إن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بفتح الراء والمد بلد على نحو ستة وثلاثين ميلاً أو أربعين من المدينة أي يبعد الشيطان من المصلي بعد ما بين المكانين أو التقدير يكون الشيطان مثل الروحاء في الخود والبعد ذكره الطيبي وذلك لثلاثي يسمع صوت المؤذن وقصد الشارع بهذا الحديث الإرشاد إلى طريق محاربة الشيطان فإن الإنسان بصدد عبادة الحق ودعوة الحق إليه بفعله والشيطان أبداً بصدد أن يناقضك ويكادك وعليك أن تنتصب لمحاربتة وقهره وإبعاده فمن أعظم ما يقهره ويبعده ويذره الأذان وملازمة الذكر في جميع الأحيان (تنبيه) قال العارف ابن عربي في توجيئه إدبار الشيطان عند الأذان حكمته أن الله تعالى قد أمر الخلائق بإشهادهم على أنفسهم بالبراءة من الشرك ألا ترى إلى قول هود عليه السلام لقومه «أشهد الله أني برىء مما تشركون» فأشهدهم مع كونهم مكذبين به على أنفسهم بالبراءة من الشرك والإقرار بالاحدية لما علم أنه سبحانه وتعالى سيوقف عباده بين يديه ويسألهم عما هو عالم به لاقامة الحجة عليهم وأولهم حتى يؤدي كل شاهد شهادته فذلك شهد للمؤذن مدى صوته من رطب ويابس وكل من سمعه ولذلك يدبر الشيطان عند الأذان وله ضراط لئلا يسمع المؤذن بالشهادة فيلزمه أن يشهد له فيصير بتلك الشهادة من جملة من يسعى في سعادة المشهود له وهو عدو محض لعنه الله (م) عن أبي هريرة (إن الشيطان قد آيس) في رواية آيس (أن يعبد المصلون) أي من أن يعبد المؤمنون يعني من أن تعبد الأصنام «بأبى لا تعبد الشيطان» قال البيضاوي رحمه الله تعالى عبادة الشيطان عبادة الصنم بدليل فجعل عبادة الصنم عبادة له لانه الأمر به الداعي اليه وعبر عن المؤمنين بالمصلين كما في حديث نهيت عن قتل المصلين لأن الصلاة هي الفارقة بين الإيمان والكفر وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان فالمراد أن الشيطان آيس أن يعود أحد من المؤمنين إلى عبادة الصنم ويرتد إلى شركه في جزيرة العرب وارتداد بعض العرب لا ينافي بأسه فلا يرد نقضاً أو لأنهم لم يعبدوا الصنم أو لأن المراد أن بين المصلين لا يجمعون بين الصلاة وعبادة الشيطان (ولكن في التحريش بينهم) خبر مبتدأ محذوف أي وهو في التحريش أو ظرف لمقدر أي يسعى في التحريش أي في إغراء بعضهم على بعض وحملهم على الفتن والحروب والشحناء قال القاضى والتحريش الإغراء على الشيء بنوع من الخداع من حرش الضب الصياد خدعه وله من دقائق الوسواس ما لا يفهمه إلا البصراء بالمعارف الإلهية ، قال بعض الأئمة إنما خص جزيرة العرب لأنها مهبط الوحي وهو ما بين حفر أبي موسى الأشعري إلى أقصى اليمن طويلاً وما بين رمل يبرين إلى منقطع السماوة موضع بالبادية



٢٠٣٥ - إِنَّ الشَّيْطَانَ حَسَّاسٌ لِحَاسٍ . فَاحْذَرُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، مَنْ بَاتَ وَفِي يَدِهِ رِيحٌ غَمْرٌ فَأَصَابَهُ شَيْءٌ .  
فَلَا يُلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (ت ك) عن أبي هريرة - (ض)

من طريق الشام عرضا وسميت جزيرة لأن البحار والأنهار اكتنفتهما من أكثر الجهات كبحر البصرة وعمان وعدن وبحر الشام والنيل ودجلة والفرات قال أهل الهيئة جملة ولاية العرب وأحيائهم من الحجاز واليمن والطائف وغيرها وبواديهم واقعة بين الضلع الغربي من بحر فارس والشرق من بحر القلزم فلهاذا تسمى العمارة الواقعة بينهما جزيرة العرب وقال الطيبي لعل المصطفى صلى الله عليه وسلم أخبر بما يكون بعده من التحريش الواقع بين محبه أيس أن يعبد فيها لكن طمع في التحريش وكان كما أخبر فكان معجزة والتحريش الإغراء على الشيء كما مر من حرش الصياد أى يخدعهم ويفرى بعضهم على بعض لما ذكر العادة أولا سيما المصلين تعظيما لهم ولما ذكر الفتنة أخرجه مخرج التحريش وهو الإغراء بين الهائم توهينا وتحقيرا لهم قال حجة الإسلام روى أن إبليس تمثل لعيسى عليه السلام فقال قل لا إله إلا الله فقال كلمة حق ولا أقولها بقولك وذلك لأن له تحت الخير تليسات لا تتناهى وبه تهلك العلماء والعباد والزهاد والفقراء والأغنياء وأصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر الشر ولا يرضون لنفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة قال الحجة وقد انتشر الآن نلبيسه في البلاد والعباد والمذاهب والأعمال لحق العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ليعلم أنه لمة ملك أو لمة شيطان وأن يمضى النظر فيه بنور البصيرة لا بهوى من الطبع بل بنور اليقين وإن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبهورون (حم م) في صفة عرش إبليس (ت) في الزهد (عن جابر) ولم يخرج البخارى وظاهر صنيع المصنف أن مسلما لم يخرج إلا هكذا بغير زيادة ولا نقص والأمر بخلافه بل زاد بعد قوله المصلون في جزيرة العرب ذكره في أواخر صحيحه وكأنه سقط من القلم

(إن الشيطان حساس) بحاء مهملة وتشديد السين بضبط المصنف قال الحافظ الزين العراقي المشهور في الرواية بحاء مهملة أى شديد الحس والإدراك كما في النهاية ويجوز من جهة المعنى كونه بالجيم من تجسس الأخبار تفحص ومنه الجاسوس و فرق بعضهم بينهما بأنه بالجيم أن يطلب لغيره وبالحاء لنفسه وقيل بالجيم في الشر وبالحاء في الخير (لحاس) بالتشديد بضبط المصنف أى يلحس بلسانه ما يتركه الأكل على يده من الطعام (فاحذروه على أنفسكم) أى خافوه عليها فاعسلوا أيديكم بعد فراغ الأكل من أثر الطعام غسلا جيدا فإنه (من بات وفي يده ريح غمر) بغير معجزة وميم مفتوحتين ريح اللحم وزهوته (فأصابه شيء) للبراز فأصابه خبل ولغيره لمم وهو المس من الجنون وفي أخرى فأصابه وضح أى برص والمراد فساد شيء من أعضائه إما بالخبل أو اللمم أو الوضع (فلا يلومن إلا نفسه) فإننا قد أوضحنا له البيان حتى صار الأمر كالأمر كالأمر ومن حذر فقد أُنذر فمن لم ينته بعد ذلك فهو الضار لنفسه قال ابن عربى رضى الله عنه أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن الشيطان يتصل بالإنسان بسبب الغمر فيتحسس به ويتلحسه ويتصل به فلا يسلم من أن يشاركه في بدنه فيصيبه منه داء أو جنون فليجتهد في إزالة الغمر (تنبيه) قال في البحر أخبر أنه يلحس الرائحة والغمر دون العين وعليه فشاركته للناس في الأكل إنما هي مشاركة في رائحة طعامهم دون عينه وقد يكون مشاركته لهم بذهاب البركة منه لعدم التسمية عليه ، إلى هنا كلامه ، وشنع عليه ابن العربى رضى الله عنه فقال من زعم أن أكله إنما هو الشم فقد حاد ووقع في حباله الإلحاد بل يأكل ويشرب وينكح ويولد له قال ومن زعم أن الجن والشياطين بسائط فأنما أراد أنهم لا يفنون وهم يقنون وقول الحديث إنه حساس لحاس ليس فيه ما يقتضى عدم الأكل بل يشم ويأكل وله لذة في الشم كذا تننا في اللقمة في كل طعمة (ت ك) في الأطعمة (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرطهما واغتر به المصنف فلم يرمز لضعفه وما درى أن الذهبي رده عليه ردا شديدا بل هو موضوع فإن فيه يعقوب بن الوليد كذبه أحمد والناس انتهى وقال الذهبي في موضع آخر يعقوب بن الوليد



٢٠٣٦ - إِنْ الشَّيْطَانُ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ بِجَرَى الدَّمِ - (حمق د) عن أنس (د د) عن صفية - (ص)

الأزدى هذا كذاب واتهم فلا يحتج به قال لكن رواه البيهقي والبغوي من وجه آخر من حديث زهير بن معاوية عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة وقال البغوي في شرح السنة حديث حسن وهو كما قال سهيل بن أبي صالح وإن كان قد تكلم فيه لكنه مقارب فهو من هذا الوجه حسن

(إن الشيطان) أي كيد (يجري من ابن آدم) أي فيه (يجري الدم) في العروق المشتملة على جميع البدن قال القاضي وهذا إما مصدر أي يجري مثل جريان الدم في أنه لا يحس بجريه كالدَّم في الأعضاء ووجه الشبه شدة الاتصال فهو كناية عن تمكنه من الوسوسة أو ظرف ليجري ومن الإنسان حال منه أي يجري يجري الدم كائنًا من الإنسان أو بدل بعض من الإنسان أي يجري في الإنسان حيث يجري فيه الدم انتهى وقال الطيبي عدى يجري بمن على تضمنته معنى التمكن أي يتمكن من الإنسان في جريانه في عروقه يجري الدم وقوله يجري الدم يجوز كونه مصدرًا ميميًا وكونه اسم مكان وعلى الأول فهو تشبيه شبه كيد الشيطان وجريان وسوسته في الإنسان بجريان دمه وعروقه وجميع أعضائه والمعنى أنه يتمكن من إغوائه وإضلاله تمكنًا تامًا ويتصرف فيه تصرفًا لا مزيد عليه وعلى الثاني يجوز كونه حقيقة فإنه تعالى قادر على أن يخلق أجسامًا لطيفة تسرى في بدن الإنسان به سريان الدم فيه فإن الشياطين مخلوقة من نار السموم والإنسان من صلصال وحمًا مسنون والصلصال فيه نارية وبه يتمكن من الجري في أعضائه بدليل خبر البخاري معلقًا الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خلس وإذا غفل وسوس ويجوز كونه مجازًا يعني أن كيد الشيطان ووسوسته تجري في الإنسان حيث يجري منه الدم من عروقه والشيطان إنما يستحوذ على النفوس وينفث وساوسه في قلوب الأخيار بواسطة النفس الآتية بالسوء ومركبها الدم ومنشأ قواها منه فعلاجه سد المجاري بالجوع والصوم لأنه يجمع الهوى والشهوات التي هي أسلحة الشيطان وقال ابن الكمال هذا تمثيل وتصوير أراد تقرير أن للشيطان قوة التأثير في السرائر فإن كان متفردًا منكرًا في الظاهر فالهوى رغبة ورحابة في الباطن يتحرك تنبعث القوى الشهوانية في المواطن قال أعني ابن الكمال ومن لم يتنبه لحسن هذا التمثيل ضل في رد ذلك المقال وضل حيث قال «فما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم كالدلالة على بطلان ما يقال إنه يدخل في بدن آدمي ويخالطه لانه إذا أمكنه ذلك لكان ما ذكره في باب المبالغة أحق أما إنه ضل فلانه لم يدر أن الكلام المذكور مأخوذ من مشكاة النبوة منصوب في قالب التمثيل والغرض منه بيان أن الشيطان منفور محذور منه في الظاهر مطوع متبوع في الباطن والغرض من التمثيل المقول عنه بيان كمال اهتمامه في أمر الإغواء وتصوير قوة استيلائه على ابن آدم من جميع الجهات وكل من التمثيلين على أبلغ نظام وأحسن وجه من الانطباق على مقتضى التمام وأما أنه أضل فلأن الفخر الرازي ذلك الإمام نقله عنه نقل قبول حيث قال قال القاضي هذا القول من إبليس كالدلالة على بطلان ما يقال إنه يدخل في بدن آدمي اه وفيه دليل على أن الاجتهاد في نفي التهمة واجب وجوب إنفاء التهمة الذنوب في مواقعها ووجود الشياطين وهم مرده الجن وقد نطق القرآن العظيم به وإنما خالف فيه الفلاسفة الضالون ومن اتقى فيه أمرهم كالمعتزلة (حمق د د) عن أنس (ق د) عن صفية (بنت حي النضرية أم المؤمنين من ذرية هرون عليه السلام وهذا قاله وقد انطلق معها فرب به رجلا من الانصار فدعاهما فقال لهما صفية قالا سبحان الله فذكره قال الغزالي فانظر كيف أشفق على دينهما فخرسهما وكيف أشفق على أمته فعملهم طريق التحرز من التهم حتى لا يتساهل العالم الورع المعروف بالدين في أحواله فيقول مثلي لا يظن به إلا خيرا إعجاباً منه بنفسه فإن أروع الناس وأتقاهم وأعلمهم لا ينظر الناس كلهم إليه بعين واحدة بل بعين الرضى بعضهم ، وبعين السخط بعضهم فيجب التحرز عن تهمة الإشرار .



٢٠٣٧ - إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَفْرُقُ بَيْنَكَ يَا عَمْرُ - (حم ت حب) عن بريدة - (صح)

٢٠٣٨ - إِنَّ الصَّائِمَ إِذَا أَكَلَ عِنْدَهُ لَمْ تَزَلْ تُصَلِّي عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ ، حَتَّى يُفْرَغَ مِنْ طَعَامِهِ - (حم ت ه ب)  
عن أم عمارة - (ح)

٢٠٣٩ - إِنَّ الصَّالِحِينَ يُشَدِّدُ عَلَيْهِمْ ، وَإِنَّهُ لَا يُصِيبُ مُؤْمِنًا نَكْبَةٌ مِنْ شَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا حُطَّتْ عَنْهُ  
بِهَا خَطِيئَتُهُ ، وَرُفِعَ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ - (حم حب ك ه ب) عن عائشة - (صح)

٢٠٤٠ - إِنَّ الصَّبْحَةَ بَعْضُ الرِّزْقِ - (حل) عن عثمان بن عفان (ض)

(إن الصائم إذا أكل) بالبناء للمفعول أى أكل أحد (عنده) نهاراً (لم نزل تصلى عليه الملائكة) أى تستغفر له (حتى يفرغ) الأكل عنده (من طعامه) أى من أكل طعامه فإن حضور الطعام عنده يهيج شهوته للأكل فلما قمع شهوته وكف نفسه امتثالاً لأمر ربه ومحافظة على ما يقربه إليه ويرضيه عنه عجت الملائكة من إذلاله لنفسه في طاعة ربه فاستغفروا له؛ وفي الحديث شمول الصوم الفرض والنفل وقصره على الفرض لا دليل عليه ولا ملجأ إليه (حم ت ه ب عن أم عمارة) بنت كعب الانصارية صحابية روى عنها حفيدة عباد بن تميم وغيره قالت دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقدمت إليه طعاماً فقال كلى فقالت إني صائمة فذكره قال الترمذى حسن صحيح وقضية صنيع المصنف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل رواه النسائي وابن ماجه ،

(إن الصالحين) جمع صالح وهو القائم بحقوق الله وحقوق خلقه وقول القاضي البيضاوى هو الذى صرف عمره في طاعة الله وماله في مرضاته ليس على ما ينبغي لاقتضائه أنه من صرف صدره من عمره في عمل المعاصي ثم تاب توبة صحيحة وسلك طريق السلوك وقام بحق خدمة ملك الملوك لا يسمى صالحاً ومن البين أنه في حين السقوط (يشدد عليهم) بالبناء للمفعول أى يشدد الله عليهم ويبتليهم ليرفع درجاتهم لما مر غير مرة أن أشد الناس بلاء الأمثل فالأمثل (وإنه) أى الشأن (لا يصيب مؤمناً نكبة) أى مصيبة كما في المصباح (من شوكة فما فوقها) إلا حطت عنه بها خطيئة ورفع له بها درجة أى منزلة عالية في الجنة وقد تقدم أنه لا بدع في كون الشيء الواحد حاطاً ورافعاً قال الطيبي والصالح استقامة الشيء على حالة كاله كما أن الفساد ضده ولا يحصل الصلاح الحقيقي إلا في الآخرة لأن الأحوال العاجلة وإن وصفت بالصلاح لا تنجو من شوب فساد وخلل والاستقامة التامة لا تكون إلا لمن فاز بالقدح المعلى (حم حب ك) في الرقاق (ه ب) كلهم (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي قال الهيثمي رجال أحمد ثقات

(إن الصبحة) بالضم أى تناول ما لا ينبغي وقت الصباح أو النوم وقته ولو بعد الصلاة (تنبع بعض الرزق) أى حصوله حقيقة أو بمعنى عدم البركة فيه على ما مر وفي رواية بإسقاط بعض ما على الأول فإن من افتتح النهار بخير كان في بقيته ميموناً مباركاً له من الله عون على رزقه وأما على الثاني فلائنه قد ورد أن ما بين الفجر وطلوع الشمس ساعة تقسم فيها الأرزاق وليس من حضر القسمة كمن غاب عنها ولأن من نام حتى أصبح أصعب وهو خبيث النفس كسلان ليس له مهنة في تعاطى معاشه فيقصر بذلك محصوله وهذا يكاد أن يكون محسوساً (حل) من حديث الحسن بن علي الهلوسى عن محمد بن أسلم عن حسين بن الوليد عن سليمان بن أرقم عن الزهرى عن ابن المسيب (عن عثمان بن عفان) وهكذا رواه عن العطاريف .



٢٠٤١ - إِنَّ الصَّبْرَ عِنْدَ الصَّدَةِ الْأُولَى - (حمق ٤) عن أنس - (صح)

٢٠٤٢ - إِنَّ الصَّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ لَتَلْقَى مِنْ شَفِيرِ جَهَنَّمَ قَتْوَى بِهَا سَبْعِينَ عَامًا مَاتُفَضَّى إِلَى قَرَارِهَا - (ت)  
عن عتبة بن غزوان - (ح)

٢٠٤٣ - إِنَّ الصَّدَاعَ وَالْمَلِيلَةَ لَا يَزَالَانِ بِالْمُؤْمِنِ وَإِنْ ذُنُوبُهُ مِثْلُ أُحُدٍ قَمَا يَدْعَانِهِ وَعَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ - (حم طب) عن أبي الدرداء

(إن الصبر) أى المحمود صاحبه أو الكامل ما كان (عند الصدمة الأولى) أى الوارد على القلب غيب المصيبة إذ لفجأتها ووعت رجع القلب بصدمتها فإن صبر الصدمة الأولى انكسرت حدتها وضعفت قوتها فهان عليه استدامة الصبر وأما إذا أوردت بعد طول الأمل فقد توطن عليها ويطبعها ويصير صبره كالاضطرارى فغنى الخبر كما قال أبو عبيد ان كل ذى رزية قصاره الصبر لكن إنما يحمد على صبره عند حدة المصيبة وحرارتها والصبر حبس النفس على مقتضى الشرع وهو لفظ عام ربما خولف بين أسمائه بحسب اختلاف مواقفه فحبس النفس لمصيبته يسمى صبراً لا غير ويقال له الجزع وحبسها فى محاربة تسمى شجاعة ويقال له الجبن وفى إمساك عن كلام يسمى صمتاً وكنهاً ويقال له القلق وهكذا (حمق ٤ عن أنس) قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بامرأة تسكى عند قبر فذكره ولام المصنف صريح فى أن الجماعة كلهم روه ورأيت الصدر المناوى استثنى منهم ابن ماجه .

(إن الصخرة) بسكون الخاء وقتحها الحجر العظيم كما يفيد قول الصحاح وغيره الصخر الحجارة العظام والواحدة صخرة بسكون الخاء وقتحها اه فقوله العظيمة صفة كاشفة (لتلقى من شفير جهنم) أى حرفها وساحلها وشفير كل شىء حرفه ومنه شفر النفس الفرج كما فى المصباح وشفير الهر والبر والقبر كما فى الأساس (قتهوى بها) وفى نسخة فيها والاول هو ما فى خط المصنف (سبعين عاماً) وفى نسخة خريفاً والاول هو الاثبت فى خط المصنف (ماتفضى إلى قرارها) أى ما تصل إلى قعرها أراد وصف عمقها بأنه لا يكاد ينتهى فالسبعين للتكثير لالتحديد جرياً على عادتهم فى مخاطبتهم من إرادة مجرد التكثير لاختصاص العدد (ت عن عتبة) بضم أوله فثناة فوقية سا كنة (ابن غزوان) بفتح المعجمة وسكون الزاى المازنى محابى جليل بدرى أسلم بعد ستة رجال وكان أحد الرماة وهو الذى اختط البصرة .

(إن الصداع) أى وجع بعض أجزاء الرأس أو كله فما منه فى أحد شقيقه لازماً سمي شقيقة أو شامل لكلاهما لازماً سمي يعضه وخوذة وأنواعه كثيرة وأسبابه مختلفة وحقيقة الصداع سخونة الرأس واحتقان البخار فيها وهو مرض الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكان أكثر مرض المصطفى صلى الله عليه وسلم منه (والمليلة) فعيلة من التمل وأصلها من الملة التى يخبز فيها فاستعيرت لحرارة الحمى ووجهها وقال المنذرى المليلة الحمى التى تسكون فى العظم (لا يزالان) بالمؤمن وإن ذنوبه مثل أحد) بضم الهمزة والحاء الجبل المعروف (فما يدعانه) أى يتركانه (وعليه من ذنوبه مِثْقَالُ) أى ما يثقل أى يوازن (حبة من خردل) بل يكفر الله عنه جميع ذنوبه ، وخص الخردل بالذكر لكمال المبالغة إذ هو أصغر الحبوب قدراً ؛ وما نظر إلى هذا أبى بن كعب قال لعواده وقد قالوا له كيف يجذك يا أبا اسحق قال بخير جسده أذيب وأخذ بذنبه إن شاء ربه عذبه وإن شاء رحمه وإن بعثه بعثه خلقاً جديداً لا ذنب له وقال ابن العربى من فضله سبحانه على عباده أن خلق المصيبة وقدرها ثم عفاها وكفرها بحسب كبره وكفارة الأمراض والأوصاف للسيئات إن كانت صفات حسنة وإزكات كذا وزناوذا وإركان الكل بالميزان لكن الصفات لا يثبت لها مع الحسنات وأما الكبائر فلا بد فيها من فضل الله تعالى فى تقديره اسم الذنب وأجر الطاعة ويقابل بينهما



٢٠٤٤ - إِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبَرِّ . وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ . وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صَدِيقًا ، وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا - (ق) عن ابن مسعود - (صح)

٢٠٤٥ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا كَثْرَةً - (عد) عن ابن عمر - (ض)

في الوزن بحسب عمله فيسقط ما يسقط ويبقى ما يبقى بحسب الكبرة (حم ط ب عن أبي الدرداء) قال المنذرى فيه ابن طبيعة وسهل بن معاذ وقال الهيثمي فيه ابن طبيعة وهو ضعيف .

(إسن الصدق) الذي هو الإخبار علي وفق الواقع وقال الحرالي مطابقة أقواله وأفعاله لباطن حاله في نفسه وعرفان قلبه (يهدي) بفتح أوله أى يوصل صاحبه (إلى البر) بالكسر اسم يجمع الخير كله وقيل هو التوسع في الخير وقيل اكتساب الحسنات واجتنب السيئات (وإن البر يهدي) بفتح أوله أى يوصل صاحبه (إلى الجنة) يعنى أن الصدق الذي يدعو الى ما يكون براً مثله وذلك يدعو إلى دخول الجنة فهو سبب لدخولها ومصداقه « إن الأبرار لفي نعيم » (وإن الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الانسان المؤمن (ليصدق) أى يلزم الصدق (حتى يكتب عند الله صديقاً) بكسر فتشديد اللبالة والمراد يتكرر منه الصدق ويداوم عليه حتى يستحق اسم المبالغة فيه ويشتهر بذلك عند الملا الأعلى قولاً وفعلاً واعتقاداً ثم يوضع له ذلك في قلوب أهل الأرض كما في رواية فالمراد بالكتابة الكتابة في اللوح أو في صحف الملائكة قال الطبري حتى للتدريج (وإن الكذب) أى الإخبار بخلاف الواقع (يهدي إلى الفجور) الذي هو هتك ستر الديانة والميل إلى الفساد والانبعاث في المعاصي وهو اسم جامع لكل شر (وإن الفجور يهدي إلى النار) أى يوصل إلى ما يكون سبباً لدخولها وذلك داغ لدخولها (وإن الرجل ليكذب) أى يكثر الكذب (حتى يكتب عند الله كذاباً) <sup>(١)</sup> بالثشديد صيغة مبالغة أى يحكم له بذلك ويستحق الوصف بمنزلة الصديقين وثوابهم في الأولى أو الكذابين وعقابهم في الثانية فالمراد إظهاره خلقه بالكتابة فيما ذكر ليشتهر في الملا الأعلى وتلقى في قلوب أهل الأرض كما تقرر ويوضع علي ألسنتهم كما يوضع القبول والبغضاء في الأرض ذكره العلاء وغيره ، وعزوه لابن حجر رحمه الله قصور قال البعض فالمضارعان وهما يصدق وبكذب للاستمرار ومن ثم كان الكذب أشد الأشياء ضرراً والصدق أشدهما نفعاً ولهذا علت رتبته على رتبة الإيمان لأنه إيمان وزيادة « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » وفيه كما قال النووي حث علي تحري الصد والاعتناء به فإنه إذا اعتنى به أكثر منه فعرف به وتحذير من الكذب والتساهل فيه فإنه إذا تساهل فيه أكثر منه وعرف به (تتمه) قال الراغب الصدق أحد أركان بقاء العالم حتى لو توهم مرتفعاً لما صح نظامه وبقاؤه وهو أصل المحمودات وركب النبوات ونتيجة التقوى ولولاه لاضاعت أحكام الشرائع والاتصاف بالكذب انسلاخ من الإنسانية لخصوصية الإنسان بالنطق ومن عرف بالكذب لم يعتمد نطقه وإذا لم يعتمد لم ينفع صار هو والبهيمة سواء بل يكون شراً من البهيمة فإنها وإن لم تنفع بلسانها لا تضر والكاذب يضر ولا ينفع (ق) عن ابن مسعود (وهم الحاكم حيث استدركه (إن الصدقة) الفرض أو النفل (لأنزید المال إلا كثرة) في الثواب بإضعافه أضعافاً كثيرة أو في البركة ودفع العوارض فهو تنبيه علي ما يفاض عليه من الخيور الإلهية فالمراد الزيادة المعنوية لما أن الخير الإلهي يصير من حيث لا يحس إلا الحسية كما ظنه بعض الخاسرين أضالين حيث قيل له ذلك فقال يني وبينك الميزان (عد عن ابن عمر) بن الخطاب .

(١) قال في الفتح المراد بالكتابة الحكم عليه بذلك وإظهاره المخلوقين من الملا الأعلى وإلقاء ذلك في قلوب أهل الأرض



٢٠٤٦ - إِنَّ الصَّدَقَةَ عَلَى ذِي قَرَابَةٍ يُضَعْفُ أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٠٤٧ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ ، وَتَدْفَعُ مِيتَةَ السُّوءِ - (ت حب) عن أنس (ض)

٢٠٤٨ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَنْبَغِي لِأَلِ مُحَمَّدٍ ، إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ - (حم م) عن عبد المطلب بن ربيعة - (صح)

٢٠٤٩ - إِنَّ الصَّدَقَةَ لَتُطْفِئُ عَنْ أَهْلِهَا حَرَّ الْقُبُورِ ، وَإِنَّمَا يَسْتَظِلُّ الْمُؤْمِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ -

(طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

(إن الصدقة على ذي قرابة) أي صاحب قرابة وإن بعد (يضعف) لفظ رواية الطبراني يضاعف (أجرها مرتين) لأنها صدقة وصلة وفي كل منهما أجر على حديثه والمقصود أن الصدقة على القريب أولى وأكثر من الصدقة على الأجنبي وإن كان القريب كاشحاً كما صرح به في عدة أخبار (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عبد الله بن زحرو وهو ضعيف (إن الصدقة لتطفئ غضب الرب) أي سخطه على من عصاه وإعراضه عنه ومعاقبته له (وتدفع ميتة السوء) بكسر الميم بأن يموت مصراً على ذنب أو قانطاً من رحمة الله أو محتوماً له بسوء عمل أو نحو لديغ أو غريق أو حريق أو نحوهما مما استعاذ منه المصطفى صلى الله عليه وسلم ذكره الحكيم وعززه للعراق في قصور (ت) في الزكاة (حب) عن أنس بن مالك قال الترمذي غريب قال عبد الحق ولم يبين المانع من صحته وعلته ضعف راويه أبي خلف إذ هو منكر الحديث قال ابن القطان فالحديث ضعيف لا حسن انتهى وجزم العراقي بضعفه قال ابن حجر أعله ابن حبان والعقيلي وابن طاهر وابن القطان وقال ابن عدي لا يتابع عليه .

(إن الصدقة) عرفها باللام العهدية لتفيد أن المراد الصدقة المعهودة وهي الفرض (لا تنبغي) أي لا تستقيم ولا تحسن ولفظ ينبغي في استعمالهم صالحة للندب وللوجوب ولا ينبغي للكرامة وللتحريم فتارة يريدون به هذا وأخرى هذا والقرينة محكمة وهو هنا للتحريم (آل محمد) أي محمد وآله وهم مؤمنو بي هاشم والمطلب إطلاق الآل على الإنسان وآله شائع سائغ ونبه على أن علة التحريم الكرامة بقوله (إنما هي أوساخ الناس) أي أدناسهم وأقذارهم لأنها تطهر أدرانهم وتزكي أموالهم ونفوسهم وخذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها فهي كغسالة الأوساخ فهي محرمة عليهم بعمل أو غيره حتى من بعضهم لبعض ومن زعم استثناءه فقد أبعد ومستنده خبر مرسل ضعيف وقد سأل بعض الآل عمر أو غيره جملاً من الصدقة فقال أحب أن رجلاً يادنا في يوم حار غسل ما تحت رغبته فشربته فغضب وقال أتقول لي هذا قال إنما هي أوساخ الناس يغسلونها قال الطيبي وقد اجتمع في هذا التركيب مبالغات شتى حيث جعل المشبه به أوساخ الناس للتهجين والتقييح بتغير أو استقذار وجل حضرة الرسالة ومنع الطهارة أن ينسب إلى ذلك ولذلك جرد عن نفسه الطهارة من يسمى محمداً كأنه غيره وهو هو فإن الطيبات للطيبين ولا يزال كيف أباحها لبعض أمته ومن كمال إيمان المرء أن يحب لآخيه ما يحب لنفسه لأننا نقول ما أباحها لهم عزيمه بل اضطاروا وكم أحاديث نراها ناهية عن السؤال فعلى الخازم أن يراها كالبيت فمن اضطرب غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه (حم م) في الزكاة (عن المطلب) بضم الميم وشد الطاء (بن ربيعة) ابن الحارث الهاشمي له صحبة وفيه قصة ولم يخرج البخاري ولا خرج عن المطلب لكنه أخرجه تحريم الصدقة على الآل عن أبي هريرة .

(إن الصدقة لتطفئ عن أهلها) أي عن المتصدقين بها لوجه الله تعالى (حر القبور) أي محل الدفن ، خصها بذلك لأنها إذا وقعت في يد جيعان أطفأت عنه تلهب الجوع وتحرقه وإيلا من إيلا من حرق النار فسبحاً أحمد المتصدق حر الجوع يحازي بمثله إذا صار مجتهداً في القبور جزاء وفاً ولأن الخلق عيال الله وهي إحسان إليهم والعادة أن الإحسان إلى عيال الإنسان يطفي غضبه وإنما حر النار من غضبه (وإنما يستظل المؤمن يوم القيامة



٢٠٥٠ - إِنْ الصَّدَقَةُ يُبْتَغَى بِهَا وَجْهُ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْهُدْيَةُ يُبْتَغَى بِهَا وَجْهُ الرَّسُولِ وَقَضَاءُ الْحَاجَةِ - (طَب)  
عن عبد الرحمن بن علقمة - (ض)

٢٠٥١ - إِنْ الصَّدَقَةُ لَا تَحِلُّ لَنَا ، وَإِنْ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ - (ت ن ك) عن أبي رافع - (ص)

٢٠٥٢ - إِنْ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهَّرَ لِلرَّهْ الْمُسْلِمِ ، مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ ، وَلَوْ إِلَى عَشْرِ حَجَجٍ : فَإِذَا وَجَدَتِ الْمَاءَ  
فَأَمْسَهُ بِشَرَّتِكَ - (حم دت) عن أبي ذر - (ح)

من وهج الشمس في الموقف (في ظل صدقته) كأن صدقته تجسد كالطود العظيم فيكون في ظله أو هو مجاز وقال العامري ليس المراد بها ظله من حر الشمس فقط بل تمنعه من جميع المسكاره وتستره من النار إذا واجهته وتوصله إلى جميع المحاب من قولهم فلان في ظل فلان وتمسك به من فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر ولولم يكن في فضل الصدقة إلا أنها لما تفاخرت الأعمال كان لها الفضل عليهن لكنني (ط ب عن عقبه بن عامر) قال الهيثمي فيه ابن طيعة والكلام فيه معروف

(إن الصدقة يبتغى) بالبناء للجهول أى يراد (بها) من المتصدق (وجه الله تعالى) من سد خلة فقير أو صلة رحم مسلم أو كافر تجوز الصدقة عليه فمر أخص في تلك الإرادة فقد قرعنا بالجزاء عليها وجعلها كالغسالة لذنوبه (والهدية يبتغى بها وجه الرسول) أى النبي صلى الله عليه وسلم (وقضاء الحاجة) التى قدم الوفاء عليه فيها فهى من أجل حق المال لأنها من فوق رتبة المهدي والهبة للشل أو البدون والهبة تمليك عين في الحياة عانا فإن انضم إلى التمليك قصد إكرام المعطى فهى هدية أو قصد ثواب الآخرة فصدقة وكلها مندوبة (ط ب عن عبد الرحمن بن علقمة) بفتح المهملة والقاف ويقال ابن أبي علقمة الثقفى قال قدم وفد ثقيف على النبي صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال ما هذه قالوا صدقة قال إن الصدقة يبتغى بها وجه الله وإن الهدية يبتغى بها وجه الرسول صلى الله عليه وسلم وقضاء الحاجة فقال لا بل هدية فقبها منهم انتهى وبه يتضح معنى الحديث ولولا له لكان مغلقا وعبد الرحمن هذا ذكر أنه كان في وفد ثقيف وقال أبو حاتم هو تابعى لأصحابه له ذكره ابن الأثير وغيره واختصره الذهبي فقال مختلف في صحته

(إن الصدقة) أى المفروضة وهى الزكاة كما يدل عليه تعريفها (لا تحل لنا) أهل البيت لأنها طهرة وغسل تعافها أهل الرتب العلية والمقامات الرفيعة السننية (وإن مولى القوم) أى عتيقهم والمولى أيضا الناصر والخليف والمعتق وغير ذلك لكن المراد هنا الأول (منهم) أى حكمه حكمهم وكما لا تحل الزكاة لنا لا تحل لمعتقنا قال في المظهر هذا ظاهر الحديث لكن قال الخطابي مولى بنى هاشم لاحظ لهم فى سهم ذى القرنى فلا يحرمون الصدقة وإنما نهى عن ذلك تنزيها لهم وقال مولى القوم منهم على سبيل التشبيه فى الاستئنان منهم والاقتداء بسيرتهم فى اجتناب مال الصدقة التى هى أوساخ الناس فكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يكفيه مؤنته فنهاه عن أخذ الزكاة (ت ن ك) فى الزكاة (عن أبي رافع) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم رجلا على الصدقة فقال استصحبني كما تصيب منها فانطلقت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألته فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي فظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأحد أعلى من الثلاثة وهو عجيب فقد رواه الإمام أحمد وكأنه ذهل عنه

(إن الصعید الطيب) أى التراب الخالص الطاهر (طهور) بفتح الطاء أى مطهر أى كاف فى التطهير (لله المسلم) واحتج به داود على مذهبه أن التيمم يرفع الحدث وقال الباقر المراد به أنه قائم مقام الطهور فى إباحة الصلاة ولو كان طهورا حقيقة لم يحتج الجنب بعد التيمم أن يغتسل (مالم يجد الماء) بلا مانع حتى أو شرعى (ولو إلى عشر حجج) أى سنين ، قاله لمن يعزب عن الماء ومعه أهله فيجنب (فإذا وجدت الماء) بلا مانع (فأمسه) كذا بخط المصنف وفى رواية



٢٠٥٣ - إِنَّ الصَّفَا الزَّلَالَ الَّذِي لَا تُثَبِّتُ عَلَيْهِ أَقْدَامُ الْعُلَمَاءِ الطَّمَعُ - ابن المبارك ، وابن قانع عن سهيل  
ابن حسان - (ض)

٢٠٥٤ - إِنَّ الصَّلَاةَ وَالصَّيَامَ وَالذِّكْرَ يُضَاعَفُ عَلَى الْبَقَّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى بِسَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ - (دك)

فأصبه (بشرك) أى أوصله إليها وأسله عليها في الطهارة من وضوء أو غسل وفي رواية الترمذى فإذا وجد الماء فليمسه بشرته فإن ذلك خير فأفاد أن التيمم ينقضه رؤية الماء إذا قدر على استعماله لأن القدرة هي المرادة بالوجود الذى هو غاية الظهور بالتراب والمراد بالصعيد في هذا الحديث وما شبهه تراب له غبار فلا يجزئ التيمم بغيره عند الشافعية لخبر جعلت لى الأرض مسجدا وترابها طهورا ولم يشترط الحنفية الغبار بل أجازوا الضرب على الصخر (م د ت عن أبى ذر) قال الترمذى حسن صحيح

(إن الصفا) بالقصر أى الحجارة المليس واحدتها صفاة كحصى وحصة أو الحجر الأملس فهو يستعمل في الجمع والمفرد فإذا استعمل في الجمع فهو الحجارة أو في المفرد الحجر (الزلال) بتشديد اللام الأولى بضبط المؤلف أى مع فتح الزاى وكسرها والكسر كما في المصباح أفصح أرض مزلة تزل بها الأقدام والمزلة المكان الرحب (الذى لا تثبت عليه) أى لا تستقر (أقدام العلماء الطمع) (١) فانه يذهب الحكمة من قلوبهم كما يأتى في خبر والشیطان طلاع رصاد لدعائهم له يشغلهم عن ذكر الله وصرف زمينهم بعلمهم في المنازعات والمكدرات وطول الهموم في التدبيرات حتى تنقض أعمارهم وهم على تلك الحال فيكون عليهم عليهم وبالا « حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزینت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا وعدم الطمع والزهد في الدنيا لما كان ملكا حاضرا حسدهم الشيطان عليه فسددهم عنه وصيرهم بالطمع عبيدا لبطونهم وفروجهم حتى صار أحدهم مسخرا له كالبهيمة يقوده بزمام طمعه إلى حيث يهوى ، قال الشافعى رضى الله تعالى عنه كتب حكيم لحكيم قد أوتيت علما فلا تدنس عليك بظلمة الذنوب والطمع فتنبق في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم ، وقال الراغب : العالم طيب الدين والدنيا داء الدين فاذا جر الطيب الداء إلى نفسه فكيف يداوى غيره ، وقال : من أبواب الشيطان العظيمة الطمع فاذا غلب الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن إليه التصنع والتزين لمن طمع فيه بأنواع الرياء والتلبس حتى يصير المطموع فيه كأنه معبوده فلا يزال يتفكر في حيلة التودد والتجب إليه ويدخل كل مدخل للوصول إلى ذلك وأقل أحواله الشاء عليه بما ليس فيه والمداهنة فيه بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد روى صفوان ابن سليم أن إبليس تمثل لعبده الله بن حنظلة وقال احفظ عني شيئا قال لا حاجة لى به قال تنظر فإن كان خيرا اقبله وإلا فلا : لا تسأل إلا الله سؤال رغبة وانظر كيف تكون إذا غضبت وقال بعضهم الطمع هو الذى يذل الرقاب ويسود الوجه ويميت القلوب وعلاجه سلوك طريق القناعة ويحصل بسد باب التوسعات والافتقار على ما لا بد منه ما كالا ومشربا ومسكنا وملبسا ونحو ذلك قال أبو جعفر البغدادى ست خصال لا تحسن بسبب رجال لا يحسن الطمع في العلماء ولا العجلة في الأمراء ولا الشح في الأغنياء ولا الكبر في الفقراء ولا السفه في المشايخ ولا اللؤم في ذوى الاحساب (ابن المبارك) في الزهد (وابن قانع) في المعجم كلاهما عن ابن معين (عن سهيل) بالتصغير وفي نسخة سهل والاول هو ما في خط المصنف (ابن حسان) السكبي (مرسلا) وظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مسندا وإلا لما عدل لرواية إرساله ورواه ابن عدى والديلمى موصولا من حديث أسامة بن زيد وابن عباس وأورده ابن الجوزى في الموضوعات. (إن الصلاة والصيام والذكر) أى التلاوة والتسبيح والتكبير والتهليل والتحميد (يضاعف) ثوابه (على) ثواب

(١) وهذا كناية عما يزلهم ويمنعهم الثبات على الاستقامة فالعلماء أحق الخلق بترك الطمع والزهد في الدنيا لأن الخلق يتبعونهم ويقتدون بهم .



عن معاذ بن أنس (صح)

٢٠٥٥ - إِنَّ الصَّلَاةَ قُرْبَانُ الْمُؤْمِنِ - (عد) عن أنس - (ض)

٢٠٥٦ - إِنَّ الصَّاحِكَ فِي الصَّلَاةِ ، وَالْمَلْتَفَتِ ، وَالْمَفْقَعِ أَصَابِعُهُ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدَةٍ - (حم طبع هق) عن معاذ بن أنس - (ض)

( النفقة في سبيل الله تعالى <sup>(١)</sup> ) أى فى جهاد أعداء الله لإعلاء كلمة الله ( بسمائة ضعف ) على حسب ما اقترن به من إخلاص النية والخشوع وغير ذلك وفى بعض الروايات إن الصوم يضاعف فوق ذلك بما لا يعلم قدر ثوابه إلا الله لأنه أفضل أنواع الصبر وإما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وفى خبر من قال سبحان الله كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرين ألف حسنة وما ذكر بالنسبة للصلاة والصوم ظاهر وأما الذكر فالظاهر أنه خرج جوازا لسؤال سائل عجز عن الجهاد أو فقير ليس معه ما ينفعه فأخبره بأن ثواب العبادة فى حقه يربو على ثواب ذى المال الصارف له فى شؤون الغزو ومتعلقاته وذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال بل قد يعرض للجهاد ما يصيره أفضل من الصلاة والصيام وباقي أركان الإسلام كما مر ( ذلك ) فى الجهاد عن ( معاذ بن أنس ) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي . ( إن الصلاة قربان المؤمن ) أى يتقرب بها إلى الله تعالى ليعود بها وصل ما انقطع وكشف ما انحجب وهى أعظم العبادات المتعلقة بالآيمان المثابر عليها سابق الخوف المبادر لها تشوقا بصدق المحبة فالعابد من سافه الخوف إليها والعارف من قاده الحب إليها وهى بناء وعمود وأركان وحظيرة محوطة بالعمود الايمان وإفراد التذلل إلى الله تعالى توحيداً «اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً» وهو أول ما أقام الله من بناء الدين ولم يفرض غيره نحو عشر سنين ثم لما دخل الاسلام من لا يبعثه الحب على الصلاة فرضت الخمس فاستوى فى فرضها المحب والخائف وسن النبي صلى الله عليه وسلم التطوع على ما كان اصلها ، ذكره الحرالى ، قال القاضى والقربان اسم لما يتقرب إلى الله تعالى كما أن الحلوان اسم لما يحل أى يعطى وهو فى الأصل مصدر ولذلك لم يشأه وغير الصلاة من العبادات يتقرب به أيضاً لكن المراد هنا أن شأن المؤمن الكامل وهو المتقرب أن يكون اهتمامه بالتقرب بها لكونها أفضل القرب وأعظم المثوبات وبذلك تحصل الملازمة بين قوله هنا المؤمن وقوله فى الخير الآتى الصلاة قربان كل تقى <sup>(٢)</sup> (عد عن أنس) بن مالك باسناد ضعيف لكن يقويه الخبر الآتى الصلاة قربان كل تقى .

( إن الصَّاحِكَ فى الصلاة ) فرضها ونفلها ( والمَلْتَفَتِ ) فيها عن يمينه أو يساره بعنقه ( والمَفْقَعِ أَصَابِعُهُ ) أصابع يديه أو رجله ( بمنزلة واحدة ) حكماً وجزاءً ومذهب الشافعى أن الثلاثة مكروهة تنزيهاً ولا تبطل بها الصلاة ما لم يظهر من الضحك حرفان أو حرف مفهم أو يتوالى مما بعده ثلاثة أفعال وما لم يتحول صدره عن القبلة ولا بطلت صلاته ، وتفقع الأصابع فرقعها وقد كرهه السلف كابن عباس وغيره وصرح النووي بكرهته لقاصد المسجد أيضاً قياساً على التشبيك ( حم طبع هق عن معاذ بن أنس ) قال الحافظ العراقى فى شرح الترمذى فيه ابن لهيعة يرويه عن زياد بن قائد وزیاد ضعيف قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه كلام معروف عن زياد بن قائد وهو ضعيف

(١) أى يضاعف ثواب كل منها على ثواب النفقة فى جهاد أعداء الله لإعلاء كلمة الله

(٢) ولا يعارض عموم قوله هنا المؤمن وقوله فى حديث كل تقى لأن مراده أنها قربان للناقص والكامل وهى للكامل أعظم لأنه يتسع فيها من ميادين الأبرار ويشرق له من شوارق الأنوار ما لا يحصل لغيره ولذلك رأى الجنيد فقيل له ما فعل الله بك قال طاحت تلك الاشارات وغابت تلك العبارات وفنيت تلك العلوم وبليت تلك الرسوم وما نفعنا إلا ركعات كنا نركعها عند السحر .



٢٠٥٧ - إِنْ الطَّيْرَ إِذَا أَصْبَحَتْ سَبَّحَتْ رَبَّهَا ، وَسَاءَلَتْهُ قُوَّتَ يَوْمِهَا - (خط) عن علي - (ض)

٢٠٥٨ - إِنْ الظُّلْمَ ظَلَمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (قت) عن ابن عمر - (صح)

٢٠٥٩ - إِنْ الْعَارَ لَيَلْزِمُ الْمَرْءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَقُولَ : يَا رَبِّ لِإِرْسَالِكَ بِي إِلَى النَّارِ أَيْسُرَ عَلَىَّ مِمَّا أَلْقَى ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ مَا فِيهَا مِنْ شِدَّةِ الْعَذَابِ - (ك) عن جابر - (ح)

(إن الطير) بسائر أنواعها (إذا أصبحت) أى دخلت فى الصباح (سبحت ربها) بلسان القال كما يعلم من خطاب الطير لسلطان وفهمه وفهم غيره أيضاً من بعض الأولياء لكلاهما «وإن من شئ إلا يسبح بحمده» (وسأله قوت يومها) أى طلبت منه تيسير حصول ما يمسك رمقها ويقوم بأودها من الآكل ذلك اليوم لعلها بالإلهام الإلهى أن مامن دابة فى الأرض إلا على الله رزقها وأنه لا رزاق غيره ، ومفهوم الحديث أنه إذا كانت الطير كذلك فالأدمى العاقل ينبغى أن يسأل الله تعالى ذلك فى كل صباح ومساء وأن يكر فى طلب رزقه فإن الصبغة تمنع الرزق قال القاضى والطير مصدر سمي به أو جمع كصحب (خط) فى ترجمة عبيد بن الهيثم الانماطى عن الحسين بن علوان عن ثابت بن أبى صفية عن علي بن الحسين عن أبيه (عن علي) أمير المؤمنين قال ثابت كنا مع علي بن الحسين بمسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمر بنا عصفير يصحن فقال أتدرون ما تقول قلنا لا قال أما إني لأعلم الغيب لكن سمعت أبى عن جدى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره والحسين بن علوان أورده الذهبى فى الضعفاء وقال متهم متروك

(إن الظلم) فى الدنيا (ظلمات) بضم اللام وتفتح وتسكن وجمعها لكثرة أسبابها (يوم القيامة) حقيقة بحيث لا يهتدى صاحبه يوم القيامة بسبب ظلمه فى الدنيا (أن المؤمن) يسعى بنوره المسبب عن إيمانه فى الدنيا أو مجازاً أعما يناله فى عرصاتها من الشدائد والكروب (هو عبارة عن الانكال والعقوبات بعد دخول النار ويدل على الأول قول المنافقين للمؤمن «انظرونا نفتس من نوركم» ووجد المبتدأ وجمع الخبر إيماء إلى تنوع الظلم وتكثر ضروبه كما سبق ، ثم هذا تحذير من وخاه عاقبة الظلم لكل من ظلم غيره أو نفسه بذنب يقترفه وقد تطابقت الملل والنحل على علي تقيح الظلم<sup>(١)</sup> ، ومن أحسن ما قيل

إذا ظالم استحسن الظلم مذهباً ولج عتوا فى قبح اكتسابه فكله إلى ريب الزمان فإنه

ستبدى له ما لم يكن فى حسابه فكم قد رأينا ظالماً متجبراً يرى النجم تهباً تحت ظل ركابه

فلما تمادى واستطال بظلمه أناخت صروف الأحداث ببابه

وعوقب بالظلم الذى كان يقتضى وصب عليه الله سوط عذابه

ويكفى فى ذمه «وقد خاب من حمل ظلماً» (قت عن ابن عمر) بن الخطاب (إن العار) أى ما يتعير به الإنسان زاد فى رواية والتخزية<sup>(٢)</sup> ، ليلزم المرء يوم القيامة حتى يقول يا رب لإرسالك بى وفى نسخة لى والأول هو ما فى خط المصنف (إلى النار) نار جهنم (أيسر على مما ألقى) من الفضيحة والخزى مغرور فى أسفه (ولأنه ليعلم ما فيها من شدة

(١) قال العلقي الظلم يشتمل على معصيتين أخذ حق الغير بغير حق ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها لأنه لا يقع غالباً إلا بالضعيف الذى لا يقدر على الانتصار وإنما ينشأ الظلم من ظلمة القلب لأنه لو استنار بنور الهدى لاعتبر فإذا سعى المتقون بنورهم الذى حصل لهم بسبب التقوى اكتشفت ظلمات الظلم الظالم حيث لا يغنى عنه ظلمه شيئاً (٢) أى من القبائح التى فعلها فى الدنيا كغادر ينصب له لواء غدره عند إسته والغال من الغنيمة نحو بقرة يأتى وهو حامل لها وغير ذلك



٢٠٦٠ - إِنْ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بِالْأَرْفَعَةِ اللَّهُ بِهَا دَرَجَاتٍ ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ لَا يُلْقِي لَهَا بِالْأَرْفَعَةِ فِي جَهَنَّمَ - (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

٢٠٦١ - إِنْ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَتَّبِعُ فِيهَا يَزِلُّ بِهَا فِي النَّارِ أَمَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

العذاب) لكنه يرى أن ما هو فيه أشد وأكثر إيلاماً لكثرة ما يقاسيه من نشر فضائحه على رؤوس الأشهاد في ذلك الموقف الحافل الهائل الجامع للأولين والآخرين وهذا فيمن سق عليه الكتاب بالشقاء والعذاب وأما من كتب في الأزل من أهل السعادة فيدينه الله تعالى منه ويعرفه ذنوبه ويقول له أأست عملت كذا في يوم كذا وكذا في وقت كذا فيقول بلى يارب حتى إذا قرره بها واعترف بحميتها يقول له فإني سترتها عليك في الدنيا أنا أسترها عليك اليوم كما جاء في خبر آخر فلا يلحقه عار ولا فضيحة (ك) في الأحوال من حديث الفضل بن عيسى الرقاشي عن ابن المنكدر (عن جابر) وقال صحيح وتعبه الذهبي بأن الفضل واه فأنى له الصحة؟ وفي الميزان عن بعضهم لو ولد الفضل أخرس لكان خيراً له ثم ساق الحديث ومن منا كيره هذا الخبر وقال الهيثمي رواه أبو يعلى أيضاً وفيه الفضل بن عيسى الرقاشي وهو يجمع على ضعفه

(إن العبد) أى الإنسان حراً أو قنأ (ليتكلم) فى رواية يتكلم بحذف اللام (بالكلمة<sup>(١)</sup>) اللام للجنس، حال كونها (من رضوان الله) أى من كلامه فيه رضى الله تعالى بكلمة يدفع بها مظلمة (لا يلقى) بضم الياء وكسر القاف حال من الضمير فى يتكلم (لها بالا) أى لا يلقى لها ولا يلتفت إليها ولا يعتد بها بل يظلمها قليلاً وهى عند الله عظيمة (يرفعه الله بها) أى بسببها (درجات) استئناف جواب عن قال ماذا يستحق المتكلم بها (وإن العبد ليتكلم بالكلمة) الواحدة (من سخط الله) أى مما يغضبه ويوجب عقابه (لا يلقى) بضبط ما قبله (لها بالا يهوى بها) بفتح فسكون فكسر أى يسقط بذلك الكلمة (فى جهنم) وتحسونه هيناً وهو عند الله عظيم، وهذا حث على التدبر والتفكير عند التكلم فإن الشيطان يزين الشر فى صورة الخير (تنبيه) قال الغزالي عليك بالتأمل والتدبر عند كل قول وفعل فقد يكون فى جزع فتظنه تضرعاً وابتهالاً وتكون فى رياء محض وتحسبه حمداً وشكراً ودعوة للناس إلى الخير فتعد على الله المعاصى بالطاعات وتحسب الثواب العظيم فى موضع العقوبات فتكون فى غرور شنيع وغفلة قبيحة مغضبة للجبار موقعة فى النار وبئس القرار (حم خ) فى الرقاق (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً النسائي ورواه الحاكم متعرضاً لبيان السبب فقال كان رجل بطل يدخل على الامراء فيضحكهم فقال له علقمة ويحك لم تدخل على هؤلاء فتضحكهم فإني سمعت بلال بن الحارث يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره .

(إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها) بشارة تحية، مضمومة فساد فوفية مفتوحة فوحدة تحية مشددة مكسورة فنون هكذا ضبطها الزمخشري قال وتبين دقق النظر من التبانة وهى الفطنة والمراد التعمق والإغماض فى الجدل وأدى ذلك إلى التكلم بما ليس بحق ومنه حديث سالم كنا نقول فى الحامل المتوفى عنها زوجها إنه ينفق عليها من كل المال حتى تبتنم ما تبتنم أى دققتم النظر حتى قاتم غير ذلك إلى هنا كلامه قال بعض المحققين أخذاً من كلام القاضى وتبين حال لأن الكلمة معرفة والجملة نكرة فلا تكون صفة للمعرفة انتهى وما ذكر من أن الرواية يتبين هو ما فى كلام هؤلاء الأجلة الأكبر لكفى وقفت على نسخة المصنف بخطه فوجدتها يتبين وكذا أوردها الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى يتبين ما فيها وقال معناه لا يتطلب معناها أى لا يثبتها بفكره حتى يثبتها فيها فلا يقولها إلا إن

(١) أى الكلام المشتمل على ما يفهم الخير أو الشر سواء طال أم قصر كما يقال كلمة الشهادة



٢٠٦٢ - إِنْ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي أَوْ يَدْنُوهُ كُلَّهَا فَوَضَعَتْ عَلَى رَأْسِهِ وَعَاتَقِيهِ ، فَكَلَّمَا رَكَعَ أَوْ سَجَدَ

تَسَاقَطَتْ عَنْهُ - (طب حل حق) عن ابن عمر - (ض)

٢٠٦٣ - إِنْ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ - مالك (حم ق د) عن ابن عمر (صح)

ظهرت المصلحة في القول وقال بعضهم ما يثبتها بعبارة واضحة وفي رواية مسلم ما يثبت ما فيها قال وهذه أوضح ، وما الأولى نافية والثانية موصولة أو موصوفة (يزل) بفتح أوله وكسر الزاي يسقط في رواية مسلم بدل يزل يهوى (بها في النار) نار جهنم (أبعد ما) وفي رواية مما (بين المشرق والمغرب) يعني أبعد قعراً من البعد الذي بينهما والقصد به الحث على فلة الكلام وتأمل ما يراد النطق به فإن كثيراً من الكلام الذي يؤاخذ به العبد يسيره الهوى وتحول بين العبد وبين عاقبته النفس والشيطان يزينا له أنه لا ذنوب إلا الذنوب التي في ذكره في ذلك الكلام وأن كلامه كله في نهاية التمام قال أهل السلوك وطريق التوبة منها أن يتذكر أوقاته الماضية كم فيها من حق ضيعه أو ذنب ركبها ويتأمل في منطقته ولحظه واستماعه وبطشه وحق من عليه حق له فيتدارك الممكّن مما ذكره (تنبه) قال ابن عربي الحروف نوعان رقية فإذا رقت صحبتها أرواحها وحياتها وإذا محى الحرف انتقلت روحه إلى البرزخ مع الأرواح فموت الشكل زواله بالحوو ولفظية تتشكل في الهوى فإذا تشكلت قامت بها أرواحها ولا يزال الهوى يمسك عليها أشكلها وإن انقضى عملها فإن عملها لا يمتلأ في أول التشكل ثم تلتحق بسائر الأمم فيكون شغلها بتسديد ربه ولو كانت كلمة كفر فوبالها يعود على المتكلم بها لا عليها وهذا معنى ما نطق به هذا الحديث فجعل العقوبة للمتلفظ بها بسببها وما يعرض، إليها فهذا القرآن يقرأ على جهة القرينة إلى الله وفيه ما قالت اليهود والنصارى في حق الله تعالى من الكفر وهي كلمات يتعبد بتلاوتها وتتولى يوم القيامة عذاب أصحابها والحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بخلاف الرقية لأن كل الرقي يقبل التغيير والزوال لأنه بمحل يقبل ذلك ، واللفظي في محل لا يقبله فلماذا كان له البقاء فالجو كله مملوء من كلام العالم يراه صاحب الكشف صوراً قائمة (حم ق عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(إن العبد) أي الإنسان المؤمن (إذا قام يصلي) فرضاً أو نفلاً (أتى) بالبناء للمفعول أي جاءه الملك أو من شاء الله من خلقه بأمره (يدنوه كلها) ظاهره يشمل الكبار وقياس ما يجي في نظائره استثناءها (فوضعت على رأسه وعاتقيه) تنبيه عاتق وهو ما بين المنكب والعنق وهو محل الرداء ويؤث ثم يحتمل أن الموضوع الصحف التي هي فيها ويحتمل أن تجسد ويحتمل أنه مجاز على التشبيه (فكلما ركع أو سجد تساقطت عنه) حتى لا يبقى عليه ذنب وذكر الركوع والسجود ليس للاختصاص بل تحقيقاً لوجه التشبيه فإن من وضع شيء على رأسه لا يستقر إلا مادام متصباً فإذا انحنى تساقط فالمراد أنه كلما أتم ركناً من الصلاة سقط عنه ركن من الذنوب حتى إذا أتمها تكامل السقوط وهذا في صلاة متوفرة الشروط والأركان والخشوع كما يؤخذ به لفظ العبد والقيام إذ هو إشارة إلى أنه قام بين يدي ملك الملوك مقام عبد حقير ذليل ومن لم يكن كذلك فصلاته التي هي أعظم الطاعات أعظم لإبعاده عن الله من الكبار (طب حل حق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيمى فيه عبد الله بن صالح كاتب الليث ضعفه الجماعة أحمد وغيره .

(إن العبد) أي القن (إذا نصح لسيده) أي قام بمصالحه على وجه الخلوص وامثل أمره وتجنب نهيه وينال نصحته ونصحت له قال الطيبي واللام مزينة للبالغة قل الكرماني الصحيح كله جماعة معناها حيازة الحظ للمصوح وهي إرادة صلاح حاله وتخليصه من الخلل وتصفية الغش (وأحسن عبادته) المتوجهة عليه بأن أقامها بشروطها وواجباتها وما يمكنه من مندوباتها بأن لم يفوت حق السيد (كان له أجره مرتين) لقيامه بالخير وانكساره بلرق قال البعض وليس الأجران متساويين لأن طاعة الله أو جوب من طاعة المخلوق وردة أبو زرعة بأن طاعة المخلوق هنا من طاعة الله ثم التضعيف يخص بالعمل الذي يحد فيه طاعة الله وطاعة السيد فيعمل عملاً واحداً يؤجر عليه



٢٠٦٤ - إِنَّ الْعَبْدَ لَيُذْنِبُ الذَّنْبَ فَيَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، يَكُونُ نَصَبَ عَيْنَيْهِ تَائِبًا فَارًّا حَتَّى يَدْخُلَ بِهِ الْجَنَّةَ - ابن المبارك عن الحسن مرسلًا (ح)

٢٠٦٥ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ هَمُّهُ الْآخِرَةُ كَفَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ضِيعَتَهُ ، وَجَعَلَ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ ، فَلَا يَصْبِحُ إِلَّا غَنِيًّا ، وَلَا يَمْسِي إِلَّا غَنِيًّا ، وَإِذَا كَانَ هَمُّهُ الدُّنْيَا أَفْشَى اللَّهُ تَعَالَى ضِيعَتَهُ ، وَجَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، فَلَا يَمْسِي إِلَّا فَقِيرًا ، وَلَا يَصْبِحُ إِلَّا فَقِيرًا - (حم) في الزهد عن الحسن مرسلًا - (ض)

٢٠٦٦ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا صَلَّى فِي الْعَلَانِيَةِ فَاحْسَنَ وَصَلَّى فِي السِّرِّ فَاحْسَنَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : هَذَا عَبْدِي حَقًّا -

باعتبارين أما العمل المختلف الجهة فلا يختص العبد بتضعيف الاجر فيه على الحر فالمراد ترجيح العبد المؤدى للحقين على العبد المؤدى لاجرهما (مالك) في الموطأ (حم) ق د عن ابن عمر بن الخطاب .

(إن البند) أى الإنسان (ليذنب) أى يوقع ويفعل (الذنب فيدخل به) بسببه (الجنة) لأن الذنب مستوجب للتوبة والاستغفار الذى هو موقع محبة الله «إن الله يحب التوابين» والله لا يدخل من يحبه النار (يكون نصب عينيه) أى مستحضرا استحضارا تاما كأنه يشاهده أبدا تائبا إلى الله تعالى فارا منه إليه حتى يدخل به الجنة لأنه كلما ذكره طار عقله حياء وحشمة من ربه حيث فعله وهو بمرأى منه ومسمع فيجد في توبته ويتضرع في إنابته بخاطر منكس وقلب حزين والله يحب كل قلب حزين كما مر في خبر ومن أحبه أدخله جنته ورفع منزلته قال الداراني ماعمل داود عملا أنفع له من الخطيئة مازال يهرب منها إلى الله حتى اتصل بالله وإنما يخفى الله بين المؤمن والذنب ليوصله إلى هذه الدرجة ويحمله هذه الرتبة فيجذبه إلى نفسه ويؤديه في كنفه ويصونه عن سواه ولا يعارض ما تقر خبر الذنب شؤم لأنه شؤم على من لم يوفق للتوبة والإجابة (ابن المبارك) في الزهد عن المبارك بن فضالة (عن الحسن) يعنى البصرى (مرسلا) ولا يبي نعيم نحوه . (إن العبد إذا كان همة الآخرة) أى عزمه أى ما يقربه إليها (كف الله تعالى) أى جمع (عليه ضيعته) أى ما يكون منه معاشه كصناعة وتجارة وزراعة أو راد رد الله عليه ماضاع له أى ما هو منزل منزلته (وجعل غناه في قلبه فلا يصبح إلا غنيا) بالله (ولا يمسى إلا غنيا) به لأن من جعل غناه في قلبه صارت همة الآخرة وأتاه ما قدر له من الدنيا في راحة من بدنه وفراغ من سره والصبح والمساء كناية عن الدوام والاستمرار (وإذا كان همة الدنيا أفشى الله) أى يكثر تعالى (عليه ضيعته) ليشغل عن الآخرة فيصير قد تشعبت الهموم قلبه وتوزعت أفكاره فيبقى متحيرا ضائعا لا يدري من يطلب رزقه ولا من ياتمس رفقته ، فهمه شعاع وقلبه أوزاع (وجعل فقره بين عينيه) يشاهده (فلا يمسى إلا فقيرا ولا يصبح إلا فقيرا) خص المساء والصبح لاهما وقت الحاجة للتقوى غالبا وإلا فالمراد أن غناه يكون حاضرا أبدا وفقره كذلك والدنيا فقر كلها لأن حاجة الراغب فيها لا تنقضى فهى كداء الظلمة كلما زاد صاحبه شربا ازداد ظمأ فمن كانت الدنيا نصب عينيه صار الفقر بين عينيه وتفرق سره وتششت أمره وتعب بدنه وشرهت نفسه وازدادت الدنيا منه بعدا وهو لها أشد طلبا فمن رأى نفسه مائلة إلى الآخرة فليشكر ربه على ذلك ويسأله الإزدياد من توفيقه ومن وجد نفسه طامحة الى الدنيا فليتب إلى الله ويستغيث به في إزالة الفقر من بين عينيه والحرص من قلبه والتعب من بدنه قال ابن القيم ولولا سكرة عشاق الدنيا لاستغاثوا من هذا العذاب على أن أكثرهم لا يزال يشكو ويصرخ منه ومن عذابهم اشتغال القلب والبدن بتحمل أنكد الدنيا ومجاذبة أهلها إياها ومقاساة معاداتهم ومن أحب الدنيا فليوطن نفسه على تحمل المصائب ، ومحب الدنيا لا ينفك من ثلاث هم لازم وتعب دائم وحسرة لا تنقضى (حم في الزهد) أى في كتاب الزهد له (عن الحسن مرسلًا) وهو البصرى (إن العبد إذا صلى) فرضا أو نفلا (في العلانية) بالخفيف كما في المصباح أى حيث يراه الناس وإعلان الشئ .



(هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٢٠٦٧ - إنَّ العبدَ ليُؤجرُ في نفقته كلها إلا في البناء - (هـ) عن خباب - (ض)

٢٠٦٨ - إنَّ العبدَ ليتصدق بالكسرة تربو عند الله حتى تكون مثل أحد - (ط) عن أبي برزة - (ض)

٢٠٦٩ - إنَّ العبدَ إذا لعن شيئاً صعَدَت اللعنة إلى السماء ، فتغلق أبواب السماء دونها ، ثم تهبط إلى الأرض فتغلق أبوابها دونها ، ثم تأخذ يميناً وشمالاً فإذا لم تجد مساعاً رجعت إلى الذي لعن ، فإن كان

إظهاره وعلن ظهر وأمر علان ظاهر (فأحسن) صلاته <sup>(١)</sup> (وصلى في السر) أي حيث لا يراه الناس وهو ضد العلن (فأحسن قال الله تعالى) مظهراً لثنائه على ذلك العبد بين الملا الأعلى ناشراً لفضله منوها برفع درجته إلى مقام العبودية الذي هو أغفر المقامات وأسى الدرجات <sup>(٢)</sup> (هذا عبدى حقاً) مصدر مؤكّد أى حق ذلك حقاً وأراد بالإحسان فيها أن يصلحها محتملاً لمشايها محافظاً على ما يجب فيها من إخلاص القلب وحفظ النيات ودفع الوسواس ومراعاة الآداب والاحتراس من المسكاره مع الخشية والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصب بين يدي جبار السموات ليسأل فك الرقاب من سخطه (هـ) عن أبي هريرة) وفيه بقية وقد سبق عن ورقاء الشكري وقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال لينه ابن القطان (إن العبد ليؤجر في نفقته كلها) أى فيما ينفقه على نفسه وعلى من عليه مؤنته (إلا في البناء) الذى لا يحتاجه أو المزخرف أما بيت يقيه من نحو حر وبرد ولص أو جهة قرية كمسجد ومدرسة ورباط وحرص ومصلّى عيد ونحوها فمطلوب محبوب وفاعله على الوجه المطلوب شرعاً محتسباً مأجوراً لأن المسكن كالغذاء فى الاحتياج اليه وفضل بناء المساجد ونحوها معروف وعلى الزائد على الحاجة ينزل خبر القبة السابق وما ذكر من أن اللفظ إلا فى البناء هو ما فى خط المصنف فمن زعم أنه إلا فى البنيان لم يصب وإن كانت رواية (هـ) عن خباب بن الارت

(إن العبد ليتصدق بالكسرة) من الخبز ابتغاء وجه الله (تربو) أى تزيد (عند الله حتى تكون) فى العظم (مثل أحد) بضمين الجبل المعروف قال فى المطامح المراد به كثرة جزائها والثواب المترتب عليها لأنها تكون كالجبل حقيقة لأنها تقضى وتنقضى عند تناولها ويحتمل أن يخلق الله مثلاً من جنسها على صفة خبز الجنة (ط) عن أبي برزة) قال الهيثمى فيه سوار بن مصعب وهو ضعيف

(إن العبد إذا لعن شيئاً) آدمياً أو غيره بأن دعى عليه بالطرد والبعد عن رحمة الله تعالى (صعدت) بفتح فسعر (اللعنة إلى السماء) لتدخلها (فتغلق أبواب السماء دونها) لأنها لا تفتح إلا لعمل صالح «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» (ثم تهبط) أى تنزل (إلى الأرض) لتصل إلى سجين (فتغلق أبوابها دونها) أى تمنع من النزول (ثم تأخذ يميناً وشمالاً) أى تتحير فلا تدري أين تذهب (فإذا لم تجد مساعاً) أى مسلكاً وسبيلاً تنهى إليه لمحل تستقر فيه (رجعت إلى الذى لعن) بالبناء للمفعول بضبط المصنف (فإن كان لذلك) أى اللعنة (أهلاً) رجعت إليه فصار مطروداً مبعوداً فإن لم يكن أهلاً لها (رجعت) بإذن ربها <sup>(٣)</sup> (إلى قائمها) لأن اللعن طرد عن رحمة الله فمن طردها هو أهل لرحمته

(١) بأن أتى بما يطلب فيها من أركان وشروط ومستحبات من خشوع ونحوها كان واقفاً عند حدود الله ممثلاً لأوامره مجتنباً لمناهيه (٢) أى فيحبونه ثم تقع محبته وقلوب أهل الأرض فهذا هو العبد الذى يوصف بأنه قائم على قدم الطاعة (٣) قوله بإذن ربها: والدليل عليه ما رواه الإمام أحمد بسند جيد عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن اللعنة إذا وجهت إلى من وجهت إليه فإن أصابت عليه سيلاً أو وجدت فيه مسلكاً وقعت عليه وإلا قالت يارب وجهت إلى فلان فلم أجد فيه مسلكاً ولم أجد عليه سيلاً ، فيقال ارجعى من حيث جئت ، يعنى إلى قائمها



لَذَلِكَ أَهْلًا وَإِلَّا رَجَعَتْ إِلَى قَائِلِهَا - (د) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٠٧٠ - إنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نُسِكتَ فِي قَلْبِهِ نُسْكَتُهُ سَوْدَاءُ، فَإِنْ هَوَّنَ زَعَّ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ صُقِلَ قَلْبُهُ وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَعْلُوَ عَلَى قَلْبِهِ، وَهُوَ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى «كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» - (خمس من هـ حب ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

عن رحمته فهو بالطرد والابعاد عنها أحق وأجدر؛ ومحصول الحديث التحذير من لعن من لا يستوجب اللعنة والوعيد عليه بأن يرجع اللعن إليه «إن في ذلك لعبرة لأولى الأبصار» (د) في الأدب عن أبي الدرداء ورواه عنه أيضا الطبراني في الأوسط وفيه عنده داود بن المحبر ضعيف ولما عزاه ابن حجر في الفتح إلى أبي داود وقال سنده جيد وله شاهد عند أحمد من حديث ابن مسعود بسند حسن وآخر عند أبي داود والترمذي عن ابن عباس ورواته ثقات لكنه أعل بالإرسال، هكذا قال

(إن العبد) في رواية إن المؤمن (إذا أخطأ خطيئة) في رواية أذنب ذنبا (نسكت) بنون مضمومة وكاف مكسورة ومنناة فوقية مفتوحة (في قلبه) لأن القلب كالسكف يقبض منه بكل ذنب أصع ثم يطبع عليه (نسكتة) أي أثر قليل كنقطة (سوداء) في صقيل كمرآة وسيف وأصل النسكتة نقطة بياض في سواد وعكسه قال الحرالي وفي إشعاره إعلام بأن الجزاء لا يتأخر عن الذنب وإنما يخفى لوقوعه في الباطن وتأخره عن معرفة ظهوره في الظاهر (فإن هونزع) أي أفلع عنه وتركه (واستغفر الله وتاب) إليه توبة صحيحة ونص على الإقلاع والاستغفار مع دخولهما في مسمى التوبة إذ هما من أركانها اهتماما بشأنهما (صقل) وفي نسخة سقل بسين مهملة أي رفع الله تلك النسكتة فينجلي (قلبه) بنورده كشمس خرجت عن كسوفها فتجلت (وإن عاد) إلى ذلك الذنب أو غيره (زيد) بالبناء للفعول (فيها) نسكتة أخرى وهكذا (حتى تعلو على قلبه) أي تغطيه وتغمره وتستر سائر كمرآة علاها الصدا فستر سائرهما وتصير كمنخل وغربال لا يعي خيرا ولا يثبت فيه خير ومن ثم قال بعض السلف المعاصي بريد الكفر أي رسوله باعتبار أنها إذا أورثت القلب هذا السواد وعمته يصير لا يقبل خيرا فقط فيفسد ويخرج منه كل رافة ورحمة وخوف فيرتكب ما شاء ويفعل ما أراد ويتخذ الشيطان وليا من دون الله فيضله ويغويه ويعده ويمنيه ولا يقنع منه بدون الكفر ما وجد إليه سبيلا ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبيتا (رهو الران) أي الطابع <sup>(١)</sup> (الذي ذكره الله) تعالى في كتابه بقوله عز قائلًا «كَلَّا بَلْ رَانَ» أي غلب واستولى (على قلوبهم) الصدأ والدنس (ما كانوا يكسبون) من الذنوب قال القاضي المعنى بالقصد الأول في التكليف بالعمل الظاهر والأمر بتحسينه والنهي عن قبيحه هو ما تسكتب النفس منه من الأخلاق الفاضلة والهيئات الذميمة فمن أذنب ذنبا أثر ذلك في نفسه وأورث لها كدورة فإن تحقق قبحه وتاب عنه زال الأثر وصارت النفس صقيلة صافية وإن انهمك وأصر زاد الأثر وفشى في النفس واستعلى عليها فصار طبعها وهو الران، وأدخل التعريف على الفعل لما قصد به حكاية اللفظ فأجرى مجرى النفس وشبه تأثر النفس باقتراف الذنوب بالنسكتة السوداء من حيث كونها يضادان الجلاء والصفاء وأنت الضمير الذي في كانت العائد لما دل عليه أذنب لتأنيثها على تأنول السيئة. إلى هنا كلامه، قال الطيبي وروى نسكتة بالرفع على أن كان تامة فلا بد من الرجوع أي حدث نسكتة منه أي من الذنب قال المظهرى وهذه الآية نازلة في حق الكفار لكن ذكرها في الحديث تخويفا للؤمنين ليحترزوا عن كثرة الذنوب لأن المؤمن لا يكفر بكثرتها لكن يسود قلبه بها فيشبه الكفار في أسوداده فقط وقال الحكيم: الجوارح مع القلب كالسواقي تصب في بركة وهي توصل إلى القلب ما يجري فيها فإن أجرى فيها ماء الطاعة وصل إلى القلب فصفا،

(١) قال العلقمي هو شيء يعلو على القلب كالغشاء الرقيق حتى يسود ويظلم



٢٠٧١ - إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ الذَّنْبَ فَإِذَا ذَكَرَهُ أَحْزَنَهُ ، وَإِذَا نَظَرَ اللَّهَ إِلَيْهِ قَدْ أَحْزَنَهُ غَفَرَ لَهُ مَا صَنَعَ قَبْلَ

أَنْ يَأْخُذَ فِي كُفَّارَتِهِ ، بِلَا صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ - (حل) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٢٠٧٢ - إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى إِنَّهُ يَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ أَنَّهُ مَلَكَانُ فَيَقْعَدَانِهِ

أَوَّمَا الْمُعْصِيَةِ كِدْرٍ وَأَسْوَدَ فَلَا يَسْلُمُ الْقَلْبَ إِلَّا بِكُفِّ الْجَوَارِحِ وَأَعْظَمَهَا غَضُّ الْبَصَرِ عَمَّا حَرَّمَ وَقَالَ الْغَزَالِيُّ الْقَلْبُ كَالْمِرَاةِ وَمِنْهُ الْآثَارُ الْمَذْمُومَةُ كَدَخَانٍ مَظْلُمٍ يَتَصَاعَدُ إِلَى مِرَاةِ الْقَلْبِ فَلَا يَزَالُ يَتَرَاكُمْ عَلَيْهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى حَتَّى يَسْوَدَ وَيَظْلَمَ وَيَصِيرُ مَحْجُوبًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ الطَّبِيعُ وَالرِّينُ وَمَهُمَا تَرَكَتِ الذُّنُوبُ طَبَعَ عَلَى الْقَلْبِ وَعِنْدَ ذَلِكَ يَعْمَى عَنِ إدْرَاكِ الْحَقِّ وَصَلَاحِ الدِّينِ وَيَسْتَهِينُ بِالْآخِرَةِ وَيَسْتَغْظَمُ أَمْرَ الدُّنْيَا وَيَهْتَمُّ بِهَا وَإِذَا قَرَعَ سَمْعُهُ أَمْرَ الْآخِرَةِ وَأَخْطَرَهَا دَخَلَ مِنْ أُذُنٍ وَخَرَجَ مِنْ أُخْرَى وَلَمْ يَسْتَقِرَّ فِي الْقَلْبِ وَلَمْ يَحْرِكْهُ إِلَى التَّوْبَةِ وَأُولَئِكَ يَتَسَوَّأُونَ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَتَسَوَّأُونَ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿ تَنْبِيْهِ ﴾ قِيلَ لِلْحَكِيمِ لِمَ لَا تَعْطِ فُلَانًا قَالَ ذَاكَ عَلَى قَلْبِهِ قَفْلٌ ضَاعَ مِفْتَاحُهُ فَلَا سَبِيلَ لِمُعَالَجَتِهِ فَتَحَهُ (فَائِدَةٌ) قَالَ حِجَّةُ الْإِسْلَامِ لَا يَذْنُبُ الْعَبْدُ ذَنْبًا إِلَّا وَيَسْوَدُ وَجْهُ قَلْبِهِ فَإِنْ كَانَ مِنَ السَّعْدَاءِ ظَهَرَ السَّوَادُ عَلَى ظَاهِرِهِ لِيَنْزَجِرَ وَلَا أَخْفَى عَنْهُ لِيَنْهَمَكَ وَيَسْتَوْجِبُ النَّارَ (حَمْدُ ت) فِي التَّفْسِيرِ (هـ) فِي الزَّهْدِ (حَبْكُ هَب) كُلُّهُمْ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمَهْذُبِ إِسْنَادُهُ صَالِحٌ

(إِنَّ الْعَبْدَ) أَيْ الْمُؤْمِنَ (لَيَعْمَلُ الذَّنْبَ) الصَّادِقُ بِالسَّكِينَةِ وَالصَّغِيرَةِ (فَإِذَا ذَكَرَهُ أَحْزَنَهُ) أَيْ أَسْفَى عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ وَنَدِمَ (وَإِذَا نَظَرَ اللَّهَ إِلَيْهِ قَدْ أَحْزَنَهُ غَفَرَ لَهُ مَا صَنَعَ) مِنَ الذَّنْبِ (قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ فِي كُفَّارَتِهِ) أَيْ يَشْرَعَ فِيمَا يَكْفُرُهُ (بِلَا صَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ) لِأَنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُا فِي أَصْلِ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَالْفَاجِرُ يَرَى ذُنُوبَهُ كَذُبَابٍ يَقَعَ عَلَى أَنْفِهِ قَالَ بِهِ هَكَذَا فَطَارَ وَمِنْ يَرَى ذُنُوبَهُ كَأَنَّهُا فِي أَصْلِ جَبَلٍ يَكُونُ فِي غَايَةِ الْحَزَنِ مِنْهَا فَإِذَا صَدَرَتْ مِنْهُ هَفْوَةٌ اشْتَعَلَتْ نَارُ الْخَوْفِ وَالْحَزَنُ فِي قَلْبِهِ وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَرِجُو لَغْفَرَهَا سِوَى رَبِّهِ فَهَذَا عَبْدٌ أَوَاهُ مُقْبِلٌ عَلَى رَبِّهِ مُتَبَرِّئٌ بِمَا سِوَاهُ نَازِحٌ عَنِ الْمَظَالِمِ فَارٍ مِنَ الْمَأْثَمِ وَهُوَ الَّذِي أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُغْفَرَ لَهُ قَبْلَ اسْتِغْفَارِ اللِّسَانِ هَكَذَا فَافْهَمُ (حَلُّ وَابْنِ عَسَاكِرَ) فِي التَّارِيخِ كِلَاهُمَا عَنْ عِيْسَى بْنِ خَالِدٍ الْيَمَانِيِّ عَنْ صَالِحِ الْمُرِّيِّ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) ثُمَّ قَالَ أَبُو نَعِيمٍ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ هِشَامٍ وَصَالِحٍ لَمْ يَكْتُبْهُ مِنْ حَدِيثِ عِيْسَى أَنْتَهَى وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِيهِ صَالِحُ الْمُرِّي رَجُلٌ صَالِحٌ لَكِنَّهُ مُضَعَفٌ فِي الْحَدِيثِ

(إِنَّ الْعَبْدَ) الْمُؤْمِنَ الْخَالِصَ (إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِهِ) بِالْبِنَاءِ الْبِفِعُولِ (وَتَوَلَّى عَنْهُ) أَيْ أَعْرَضَ (أَصْحَابُهُ) الْمَشِيعُونَ لَهُ مِنْ أَهْلِهِ وَأَصْدِقَائِهِ (حَتَّى إِنَّهُ) بِكُسْرِ هَمْزَةٍ إِنْ لَوْ قَوَّعَهَا بَعْدَ حَتَّى الْإِبْتِدَائِيَّةِ (يَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ) أَيْ صَوْتَهَا عِنْدَ الرَّمْسِ قَالَ الْقَاضِي يَعْنِي لَوْ كَانَ حَيًّا فَإِنْ جَسَدُهُ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَهُ الْمَلَكُ فَيَقْعُدُهُ مَيِّتٌ لَأَحْسَنَ فِيهِ أَنْتَهَى وَسَيَجِيءُ مَا يَنْزَاعُ فِيهِ قَالَ الطَّبِيبُ وَقَوْلُهُ (أَنَّهُ) جَوَابُ الشَّرْطِ وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ إِنْ وَقَوْلُهُ وَإِنَّهُ يَسْمَعُ قَرَعَ نَعَالِهِمْ إِمَّا حَالٌ بِحَذْفِ الْوَاوِ أَوْ كَأَحَدِ الْوَجْهَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا» الْآيَةَ (مَلَكَانُ) بِنَتْحِ اللَّامِ مِنْ كَرٍ وَنَسْكِيرٍ بِنَتْحِ كَافِ الْأَوَّلِ وَكِلَاهُمَا ضِدُّ الْمَعْرُوفِ سَمِيًّا بِهِ لِأَنَّهُمَا لَا يَشْبَهُ خَلْقَهُمَا خَلَقَ آدَمُ وَلَا مَلَكٌ وَلَا غَيْرُهُمَا وَهُمَا أَسْوَدَانِ أَزْرَقَانِ <sup>(١)</sup> جَعَلَهُمَا اللَّهُ نَكْرَةً لِلْمُؤْمِنِ لِيُبَصِّرَهُ وَيُثَبِّتَهُ وَعَذَابًا عَلَى غَيْرِهِ (فَيَقْعَدَانِهِ) <sup>(٢)</sup> حَقِيقَةُ بَأْسِ

(١) أَعْيَنَهُمَا مِثْلُ قُدُورِ النَّحَاسِ وَأَنْبِيَاهُمَا مِثْلُ صِيَاصَى الْبَقَرِ وَأَصَوَاتُهُمَا مِثْلُ الرِّعْدِ يَحْفِرَانِ الْأَرْضَ بِأَنْبِيَاهُمَا وَيَطَّانُ فِي أَشْعَارِهِمَا مَعَهُمَا مَرْزَبَةٌ لَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهَا أَهْلُ مَنَى لَمْ يَقْلُوهَا

(٢) قَوْلُهُ فَيَقْعَدَانِهِ : زَادَ فِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ : فَتَعَادَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ ظَاهِرُهُ فِي جَمِيعِ الْجَسَدِ لَكِنْ سَأَلَ الْحَافِظُ عَنْ ذَلِكَ فَأَجَابَ بِأَنَّ ظَاهَرَ الْخَبَرِ أَنَّهَا تَحْمِلُ فِي النِّصْفِ الْأَعْلَى أَنْتَهَى قُلْتُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ قُوَّةُ حُلُولِهَا فِي النِّصْفِ الْأَعْلَى



فَيَقُولَانِ لَهُ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ ؟ مُحَمَّدٌ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ : أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَيَقَالُ  
أَنْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ ، فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا ، وَيَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ

يُوسِعُ اللَّحْدَ حَتَّى يَجْلِسَ فِيهِ زَادٌ فِي رِوَايَةِ فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَظَاهِرُهُ فِي كُلِّهِ وَنَقْلُهُ الْمُصَنَّفُ فِي أَرْجُوْزَتِهِ عَنِ  
الْجَهْوَرِ لَكِنْ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ ظَاهِرُ الْخَبَرِ فِي النِّصْفِ الْأَعْلَى وَجَمَعَ أَنَّ مَقَرَّهَا فِي النِّصْفِ الْأَعْلَى وَلَهَا اتِّصَالٌ بِبَاقِيهِ  
وَقِيلَ وَجُزْمُهُ بِهَذَا الْقَاضِي وَالْمُرَادُ بِالْإِقْعَادِ التَّنْيِيزُ وَالْإِقَاطُ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ بِإِعَادَةِ الرُّوحِ فِيهِ أَجْرَى الْإِقْعَادِ بِمَجْرَى الْإِجْلَاسِ  
وَقَدْ يُقَالُ أَجْلَسَهُ مِنْ نَوْمِهِ إِذَا أَبْقَظَهُ وَالْحَدِيثُ وَرَدَّ هُمَا وَالظَّاهِرُ أَنَّ لَفْظَ الرَّسُولِ فِي جُلُوسَانِهِ وَبَعْضُ الرِّوَاةِ أَبْدَلَهُ بِمَقْعَدَانِهِ  
فَإِنْ الْفَصْحَاءُ يَسْتَعْمَلُونَ الْإِقْعَادَ إِذَا كَانَ مِنْ قِيَامٍ وَالْإِجْلَاسَ إِذَا كَانَ مِنْ اضْطِجَاعٍ وَهُوَ فِي ذَلِكَ تَابِعٌ لِلْأَثَرِ حَيْثُ  
قَالَ عَقِبَ قَوْلِهِ يَقْعُدَانِهِ وَفِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ فِي جُلُوسَانِهِ وَهُوَ أَوَّلَى بِالِاخْتِيَارِ لِأَنَّ الْفَصْحَاءُ إِنَّمَا يَسْتَعْمَلُونَ الْقَعُودَ فِي  
مُقَابَلَةِ الْقِيَامِ فَيَقُولُونَ الْقِيَامَ وَالْقَعُودَ وَلَا تَسْمَعُهُمْ يَقُولُونَ الْقِيَامَ وَالْجُلُوسَ يُقَالُ قَعَدَ عَنْ قِيَامِهِ وَجَلَسَ عَنْ مُضِجَتِهِ  
وَاسْتَلْقَاهُ وَحَكَى أَنَّ نَصْرَ بْنَ جَمِيلٍ دَخَلَ عَلَى الْمَأْمُونِ فَسُئِلَ فَقَالَ لَهُ اجْلِسْ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَسْتُ بِمُضْطَجِعٍ  
فَاجْلِسْ فَقَالَ كَيْفَ أَقُولُ قَالَ اقْعُدْ فَالْخِتَارُ مِنَ الرِّوَايَتَيْنِ الْإِجْلَاسُ لِمُوَافَقَتِهِ لِدَقِيقِ الْمَعْنَى وَتَصْحِيحِ الْكَلَامِ وَهُوَ  
الْأَجْدَرُ بِبِلَاغَةِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَعَلَّ مِنْ رَوَى فَيَقْعُدَانِهِ ظَنَّ أَنَّ اللَّفْظَيْنِ بِمَعْنَى وَلِهَذَا أَنْكَرُوا رِوَايَةَ  
الْحَدِيثِ بِالْمَعْنَى خَشِيةً أَنْ يَزُلَ فِي الْأَلْفَاظِ الْمَشْتَرَكَةِ فَيَذْهَبُ عَنِ الْمَعْنَى الْمُرَادِ وَرَدَّهُ الطَّبْطَبِيُّ أَنَّ الْأَقْرَبَ التَّرَادُفُ وَأَنَّ  
اسْتِعْمَالَ الْقَعُودِ مَعَ الْقِيَامِ وَالْجُلُوسِ مَعَ الْاضْطِجَاعِ مُنَاسِبَةٌ لَفْظِيَّةٌ وَنَحْنُ نَقُولُ بِهِ إِذَا كَانَا مَذْكُورَيْنِ مَعًا نَحْوُ «الَّذِينَ  
يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ» لَا إِذَا لَمْ يَكُنْ أَحَدُهُمَا مَذْكُورًا ، أَلَا تَرَى إِلَى حَدِيثِ مُحَمَّدٍ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ قَوْلِهِ إِذَا طَلَعَ عَلَيْنَا وَلَا خَفَاءُ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَضْطِجِعْ بَعْدَ الطَّلُوعِ عَلَيْهِمْ  
وَكَذَا لَمْ يَرِدْ فِي نَصِّ الْحَدِيثِ الْاضْطِجَاعُ لِيُوجِبَ أَنْ يَذْكَرَ مَعَهُ الْجُلُوسُ (فَيَقُولَانِ لَهُ) الظَّاهِرُ أَنَّ أَحَدَهُمَا يَقُولُ (١)  
لِحَصُولِ الْإِكْتِفَاءِ بِهِ لَكِنْ لَمَّا كَانَ كُلُّ مِنْهُمَا بِصَدَدِ الْقَوْلِ نَسَبَ إِلَيْهِمَا جَمِيعًا (مَا كُنْتَ) فِي حَيَاتِكَ (تَقُولُ) أَيْ أَيْ  
شَيْءٍ تَقُولُهُ (فِي هَذَا الرَّجُلِ) (٢) مُحَمَّدٌ (أَيْ فِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الطَّبْطَبِيُّ قَوْلُهُ لِمُحَمَّدٍ بَيَانٌ مِنَ الرَّوَايَةِ لِلرَّجُلِ  
أَيْ لِأَجْلِ مُحَمَّدٍ وَلَمْ يَقُولَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ النَّبِيَّ امْتِحَانًا لَهُ وَاعْتِرَابًا عَلَى الْمَسْئُولِ لِمَّا يَتَلَقَّى تَعْظِيمُهُ مِنْهُمَا فَيَقُولُ تَقْلِيدًا  
لِلْإِعْتِقَادِ وَفَهُمْ بَعْضٌ مِنْ لَفْظِ الْإِشَارَةِ أَنَّهُ يَكْشِفُ لَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَرَاهُ عَيَانًا فَيَقَالُ مَا تَقُولُ فِي  
هَذَا وَأَبْطَلَهُ ابْنُ جَمَاعَةَ أَنَّ الْإِشَارَةَ تَطْلُقُ فِي كَلَامِهِمْ عَلَى الْحَاضِرِ وَالْغَائِبِ كَمَا يَقُولُ الْمَرْءُ لِصَاحِبِهِ مَا تَقُولُ فِي هَذَا  
السُّلْطَانِ وَهَمَّا لَمْ يَرِيَاهُ (فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ) أَيْ الَّذِي قَبِضَ عَلَى الْإِيمَانِ (فَيَقُولُ) بِعَزْمٍ وَجُزْمٍ مِنْ غَيْرِ تَلَعُّمٍ وَلَا تَوَقُّفٍ  
(أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ) إِلَى كَافَةِ الثَّقَلَيْنِ (فَيَقَالُ) أَيْ فَيَقُولُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ الْمَذْكُورَانِ أَوْ غَيْرُهُمَا (انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ  
مِنَ النَّارِ) فِي أَبِي دَاوُدَ فَيَقَالُ لَهُ هَذَا بَيْنَكَ كَانَ فِي النَّارِ وَلَكِنْ اللَّهُ عَصَمَكَ وَرَحِمَكَ (قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا  
مِنَ الْجَنَّةِ) أَيْ مَحَلَّ قَعُودِكَ فِيهَا (فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا) أَيْ يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ فَيَزِدُّهُ فَرَحًا إِلَى  
فَرَحٍ وَيَعْرِفُ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِتَخْلِيصِهِ مِنَ النَّارِ وَإِدْخَالِهِ الْجَنَّةَ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَزِدُّهُ غَمًّا إِلَى غَمٍّ وَحَسْرَةً إِلَى حَسْرَةٍ بِتَقْوِيَتِ  
الْجَنَّةِ وَحَصُولِ النَّارِ لَهُ (وَيَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ) أَيْ يُوَسِّعُ لَهُ فِيهِ (سَبْعُونَ ذِرَاعًا) (٣) يَعْنِي شَيْئًا شَرًّا جَدًّا فَالسَّبْعِينَ

وَلَهَا اتِّصَالٌ بِالنِّصْفِ الْأَسْفَلِ لَكِنْ مَقَرَّهَا وَقَوْتَهَا فِي الْأَعْلَى (١) أَيْ مَعَ حُضُورِ الْآخِرِ (٢) قَوْلُهُ فِي هَذَا  
الرَّجُلِ زَادَ أَبُو دَاوُدَ فِي أَوَّلِهِ مَا كُنْتَ تَعْبُدُ فَإِنَّ هَذَا اللَّهُ قَالَ كُنْتَ أَعْبُدُ اللَّهَ فَيَقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ  
فَالْاِقْتِصَارُ عَلَى الْبَعْضِ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ قَالَ ابْنُ مَرْدُودٍ ثُمَّ يَسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ غَيْرِهِمَا مِنَ التَّسْكِيْفَاتِ وَيُؤَيِّدُهُ مَا رَوَى  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا الْآيَةَ» قَالَ الشَّهَادَةُ يَسْأَلُونَ عَنْهَا فِي قُبُورِهِمْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ قِيلَ لِعُكْرَمَةٍ  
مَا هُوَ قَالَ يَسْأَلُونَ عَنِ الْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ وَأَمْرَ التَّوْحِيدِ انْتَهَى (٣) زَادَ ابْنُ حِبَّانَ فِي سَبْعِينَ أَيْ تَوْسِيعَةً عَظِيمَةً جَدًّا



ذَرَّاعًا ، وَيَمْلَأُ عَلَيْهِ خَضْرَاءَ إِلَى يَوْمِ يُعْثَرُونَ ، وَأَمَّا الْكَافِرُ أَوِ الْمُنَافِقُ فَيُقَالُ لَهُ : مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ ؟ فَيَقُولُ : لَا أَرَى . كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ . فَيُقَالُ لَهُ : لَا دَرِيْتَ وَلَا تَلَيْتَ ، ثُمَّ يَضْرِبُ بِمِطْرَاقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً بَيْنَ أُذُنَيْهِ ، فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ ، وَيَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ أَضْلَاعُهُ - (حمق دن) عن أنس - (ص)

للتكثير لا للتحديد كما في نظائره (ويملاً عليه خضرا) أى ربحانا ونحوه ويستمر كذلك (إلى يوم يعثرون) من القبور (وأما الكافر) أى المعلن بكفره (أو المنافق) الذى أظهر الإسلام وأبطن الكفر وهذا شك من الراوى أو بمعنى الواو قال ابن حجر والروايات كلها مجمعة على أن كلا مهما يسأل انتهى وفيه رد لقول ابن عبد البر لا يسأل الكافر لكن رجحه المصنف فى أرجوزته قيل والسؤال من خصائص هذه الأمة وقيل لا وقيل بالوقف وقيل والمؤمن يسأل سبعا والمنافق أربعين صباحا ( فيقال له ما كنت تقول فى هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال له (لا دريت) بفتح الراء (ولا تليت) من الدراية والتلاوة أصله تلوت أبدلت الواو ياء لمزاوجة دريت ومجموع ذلك دعاء عليه أى لا كنت داريا ولا تاليا (٢) أو اخبار له أى لاعلت بنفسك بالاستدلال ولا اتبعت العلماء بالتقليد فيما يقولون ذكره ابن بطال وغيره وقال الخطابى هكذا يرويه المحدثون وهو غلط وصواب أتليت بوزن أفعلت من قولك أى ما أتوته أى ما استطعته ثم يضرب) بالبناء للجھول يعنى يضربه المملكان اللذان يليان فتنته (بمطراق) فى رواية بمطرقة بكسر الميم أى بمرزبة كما عبر بها فى سنن أبى داود (من حديد) (٣) ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه ( ظاهره المملكان فقط وليس مرادا بقرينة قوله (غير الثقلين) الجن والانس وقرينة خبر أحمد فيسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين والمنطوق مقدم على المفهوم وحكمة عدم سماع الثقلين الابتلاء فلو سمعوا صار الإيمان ضروريا وأعرضوا عن نحو المعاش مما يتوقف عليه بقاء الشخص والنوع فيبطل معاشهم ( ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلعه ) وأصل الثقل المتاع المحمول على الدابة وقيل لهما الثقلان لأهما قطان الأرض فكأنهما ثقلاها ذكره الزمخشري قال القاضى وظاهر الخبر أن السؤال إنما يكون فيمن قبر أما غيره فبمعزل عنه ويشهد له خبر لولا أن لا تدافنوا لدعوات الله أن يسمعكم من عذاب القبر قلت بل هو أمر يشمل الأموات ويعمهم حتى من أكله سبع أو طير وتفرق شرقا وغربا فإنه تعالى يعلق روحه الذى فارقه بجزئه الأصلي الباقي من أول عمره إلى آخره المستمر على حالتى النمو والذبول الذى تتعلق به الأرواح أولا فيحيى ويحيى بحياته سائر أجزاء البدن ليسأل فيثاب أو يعذب ولا يستبعد ذلك فإنه تعالى عالم بالجزئيات فيعلم الأجزاء انفصالها ومواقعها ومحالها ويميز بين الأصلي وغيره ويقدر على تعليق الروح بالجزء الأصلي منها حال الانفراد تعليقها به حال الاجتماع فان البيئة عندنا ليست شرطا للحياة بل لا يستبعد تعليق ذلك الروح الشخص الواحد فى آن واحد من تلك الأجزاء المنفرقة فى المشارق والمغارب فإن تعلقه ليس على سبيل الحلول حتى يمنع الحلول وفيه حل المشى بين القبور بنعل لكن يكره كذا قيل واستثنى من السؤال جماعة (٤) ووردت أخبار بإعفائهم عنه (تنبيه) قال جدى نقلا عن شيخه العراقى

(١) أى يقول له المملكان أو غيرهما (٢) والمعنى لا فهمت ولا قرأت القرآن أو لا دريت ولا اتبعت من يدرى

(٣) أى متخذة منه وتقدم أنه لو اجتمع عليها أهل منى لم يقلوها

(١) الأول الشهيد . الثانى الم رابط . الثالث المطعون وكذا من مات فى زمن الطاعون بغير الطعن إذا كان صابرا محتسبا الرابع الصديق . الخامس الأطفال . السادس الميت يوم الجمعة أو ليلتها . السابع القارئ كل ليلة تبارك الذى بيده الملك ، وبعضهم ضم إليها السجدة . الثامن من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله أحد



٢٠٧٣ - إِنَّ الْعَبْدَ أَخَذَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى أَدَبًا حَسَنًا ، إِذَا وَسَّعَ عَلَيْهِ وَسَّعَ ، وَإِذَا أَمْسَكَ عَلَيْهِ أَمْسَكَ - (حل)  
عن ابن عمر - (ض)

٢٠٧٤ - إِنَّ الْعُجْبَ لِيَحْبِطُ عَمَلُ سَبْعِينَ سَنَةً - (فر) عن الحسين بن علي (ض)

ظاهر الخبر أن المالكين يأتیان المؤمن والمُنافق على صفة واحدة وهو اللائق بالامتحان والاختبار (تنبيه) قال ابن عربي من أفسد شيئاً بعد إنشائه جاز أن يعيده كما يراه إذا قامت اللطيفة الروحانية بجزء من الإنسان فقد صح عليه اسم الحيوان والتأثم يرى ما لا يراه اليقظان وهو إلى جانبه (حم ق دن عن أنس) بن مالك (إن العبد) أي المؤمن ذا البصيرة (أخذ عن الله أدبا حسنا) وهو أنه (إذا وسع عليه) أي وسع الله عليه ورزقه (وسع) على نفسه وعياله (وإذا أمسك) الله (عليه) أي ضيق (أمسك) لعله بأن مشيئة الله في بسط الأرزاق وإضاقتها تابع للحكمة والمصلحة فهو يتلقى ما قسم له بالرضى ويجرى على منواله في الاتساع والانجماع قال مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيمه فليقتصد (١) أي في الانفاق فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو يتفق نفقة الموسع عليه فينتفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأولن «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه» فإن هذا في الآخرة (حل) من حديث جعفر بن كزال بن إبراهيم بن بشير المسكي عن معاوية بن عبد الكريم عن أبي حمزة (عن ابن عمر) ثم قال أبو نعيم غريب من حديث معاوية مسندا متصلا مرفوعا وإنما يحفظ من قبل الحسن انتهى وجعفر بن محمد بن كزال قال الذهبي قال الدارقطني ليس بقوى وإبراهيم بن بشير المسكي ضعيف ومعاوية قال أبو حاتم لا يحتج به ورواه البيهقي أيضا من هذا الوجه ثم قال هذا حديث منكر (إن العجب) بضم فسكون وهو نظر الإنسان إلى نفسه بعين الاستحسان (ليحيط) بضم التحتية أي يفسد ويهدم (عمل سبعين سنة) أي مدة طويلة جدا فالمراد بالسبعين التكثير على وزان ما قيل وفي سلسلة ذرعا سبعون ذراعا وذلك لأن المعجب يستكثر فعله ويستحسن عمله فيكون كمر أصاب عين فأنلقته ولهذا قال الحكماء العجب إساءة العمل بالعين وسيجيء خبر إن العين تدخل الرجل القبر فكما أن العين تميز الإنسان فكذا تميز أعماله وتبطل أفعاله وربما استحكمت الغفلة على الإنسان فرأى طاعته بحوله وقوته ولا يرى لله عليه منة في إحداث القوة لها وخلق الاستطاعة لكسبها فإن الذي يدخل عليه في اعتقاده أكثر مما يدخل عليه من العجب بأفعاله قال بعض العارفين من أعجبه نفسه وأحوالها لا يثبت له قدم في العبودية لأنه مرأه وأفعاله وأحواله فهو واقف مع وجوده وإيجاده وعزه في نفسه فهو لا ينتفع بعلم ولا ينفعه عمل قال الغزالي والناس في العجب ثلاثة أصناف صف هم المعجبون بكل حال وهم القدرية والمهزلة الذين لا يرون لله عليهم منة في أحوالهم ويشكرون العون والتوفيق الخاص لشبه استولت عليهم وصنف هم الذاكرون المنة بكل حال وهم المستقيمون لا يعجبون بشيء من الأعمال وذلك لبصيرة أكرموا بها وتأيد خصوا به وصنف مخلطون وهم عامة أهل السنة يذكرون منة الله ونارة يغفلون فيعجبون لمكان الغفلة العارضة والفترة في الاجتهاد والتقوى في البصيرة إلى هنا كلام الغزالي ثم نقل عن ذلك عن شيخه إمام الحرمين أن العجب يذهب لإضعاف العمل فقط (تنبيه) قال في المادج وعرف بعضهم العجب بأنه استعظام النعمة مع نسيان إضافتها للمنعهم ويتولد الكبر منه ومن آفاته نسيان الذنوب لظنه الاستغناء بسبب إعجابه بنفسه والعمى عن آفات الأعمال فيضيع عمله لأنه إذا لم يقتد به لم يخرج من شوائب الإبطال فلذلك قال إنه يحبطه قالوا والمعجب يمنعه إعجابه من الاستفادة والاستشارة واستماع النصيح ويجره إلى احتقار الخلق والعمى عن وجه الصواب في دينه ودنياه (فر) عن الحسين بن علي أمير المؤمنين وفيه موسى بن إبراهيم المروزي أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال الدارقطني متروك.

(١) أي ينبغي له أن يتفق قدر ما رزقه الله من غير ضجر ولا قلق ويعلم أن مشيئة الله في بسط الرزق وضيقة الحكمة ومصلحة



٢٠٧٥ - إِنَّ الْعِرَافَةَ حَقٌّ ، وَلَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنَ الْعُرَفَاءِ ، وَلَكِنَّ الْعُرَفَاءَ فِي النَّارِ - (د) عن رجل - (ض)  
 ٢٠٧٦ - -- إِنَّ الْعِرْقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَذْهَبَ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ بَاعًا ، وَلَئِنَّهُ لَيَبْلُغُ إِلَى أَفْوَاهِ النَّاسِ ، أَوْ إِلَى  
 آذَانِهِمْ - (م) عن أبي هريرة (صح)

٢٠٧٧ - إِنْ الْعَيْنَ تَوَلَّعَ بِالرَّجُلِ يَأْذَنُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى يَصْعَدَ حَالِقًا ، ثُمَّ يَرُدُّ مِنْهُ - (حم ع) عن  
 أبي ذر - (صح)

(إن العرافة) بالكسر وهي تدبر أمر القوم والقيام بسياساتهم والعريف هو القيم بأمر القوم الذي عرف بذلك  
 وشهر (حق) أي أمر ينبغي أن يكون لما تدعو إليه المصلحة بل الضرورة (ولابد للناس) في انتظام شملهم واجتماع  
 كلمتهم (من العرفاء) ليتعرف الأمير من العريف حال من جعل قيا عليه من قبيلة أو أهل محلة ليرتب البعوث  
 والأجناد (ولكن العرفاء في النار) أي عاملون فيما يقودهم إليها أو المراد الذين لم يعدلوا وعبر بصيغة العموم إجراء  
 للغالب مجرى الكل ومقصوده التحذير من التعرض للرياسة والتأمر على الناس لما فيه من الفتنة التي قلما يسلم منها  
 عريف ووضع الظاهر موضع المضمر إيذاناً بأن العرافة على خطر ومباشرها على شفا جرف هار (د) في الخراج من  
 حديث غالب القطان (عن رجل) من الصحابة وفيه قصة قال الصدر المناوي فيه مجاهيل .

(إن العرق) بالتحريك الرشح من البدن (يوم القيامة) في الموقف (ليذهب في الأرض سبعين باعاً) أي ينزل  
 فيها من كثرة شيء كثير جداً فالسبعين للتكثير لا للتحديد على مامر (ولأنه ليبلغ إلى أفواه الناس) أي يصل إلى  
 أفواههم فيصير لهم بمنزلة اللجام فيمنعهم من الكلام (وإلى آذانهم) بأن يغطي الأفواه ويعلو عليها إذ الأذن أعلى  
 من الفم فيكون الناس على قدر أعمالهم ، فمنهم من يلجمه فقط ومنهم من يزيد فيبلغ إلى أذنيه ثم يحتمل أن المراد  
 عرق نفسه خاصة ويحتمل غيره كما مر فيشدد على بعض ويخفف عن بعض وهذا كله لتزاحم الناس وانضمام  
 بعضهم لبعض حتى صار العرق يجري كالسيل واستشكل بأن الجمع إذا وقفوا في ماء على أرض معتدلة فتغطيهم  
 على السواء وأجيب بأن ذلك من الخوارق الواقعة يوم القيامة وسبب كثرة تراكم الأهوال ودنو الشمس من  
 رؤوسهم . قال الغزالي : وكل عرق لم يخرج من التعب في سبيل الله من حج وجهاد وصيام وقيام وتردد في قضاء حاجة  
 مسلم وتحمل مشقة في أمر بمعروف ونهى عن منكر يستخرجه الحياء والخوف في صعيد يوم القيامة (م عن أبي هريرة)  
 وفي الباب غيره أيضاً .

(إن العين) أي عين العائن من الإنسان أو الجبان (لتولع) بالبناء للفعول أي تعاق (بالرجل) أي الكامل في  
 الرجولية فالمرأة ومن هو في سن الطفولية أولى (بإذن الله تعالى) أي بتمكينه وإقداره (حتى يصعد حالقاً) بجاء مهملة  
 أي جبلاً عالياً (ثم يتردى) أي يسقط (منه) لأن العائن إذا تكيفت نفسه بكيفية رديئة انبعث من عينه قوة سمية  
 تتصل به فتضره وقد خلق الله تعالى في الأرواح خواص تؤثر في الأشباح لا ينكرها عاقل ، ألا ترى الوجه كيف  
 يحمر لرؤية من يحتشمه ويصفر لرؤية من يحافه وذلك بواسطة تأثير الأرواح ، واشددة ارتباطها بالعين نسب الفعل  
 إليها وليست هي الفاعلة بل التأثير الروح فحسب ، قال ابن القيم ومن وجهه بأن الله تعالى أجرى العادة بخاق ما يشاء  
 عند مقابلة عين العائن من غير تأثير أصلاً فقد سد على نفسه باب العلل والتأثيرات والأسباب وخالف جميع العقلاء  
 (تمتة) قالوا قد تصيب الإنسان عين نفسه قال الغساني نظر سليمان بن عبد الملك في المرأة فأعجبته نفسه فقال كان  
 محمد صلى الله عليه وسلم نبياً وكان أبو بكر صديقاً وعمر فاروقاً وثمان حبيباً ومعاوية حليماً ويزيد صبوراً وعبد الملك  
 سائساً والوليد جباراً وأنا الملك الشاب فما دار عليه الشهر حتى مات (حم ع عن أبي ذر) قال الهيثمي رجال أحمد ثقات



٢٠٧٨ - إن الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال : ألا هذه غدره فلان بن فلان - مالك (ق د ت)  
عن ابن عمر - (صح)

٢٠٧٩ - إن الغسل يوم الجمعة ليسل الخطايا من أصول الشعر استللاً - (طب) عن أبي أمامة - (صح)

٢٠٨٠ - إن الغضب من الشيطان ، وإن الشيطان خلق من النار ، وإنما تطفأ النار بالماء ، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ - (حمد) عن عطية العوفي - (ح)

٢٠٨١ - إن الفتنة تجيء فتتلف العباد أسفاً ، وينجو العالم منها بعلمه - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

ورواه عنه أيضاً الحارث بن أبي أسامة والدليلي وغيرهما

(إن الغادر) أى المغتال لذى عهد أو أمان (ينصب) فى رواية يرفع (له لواء) أى علم (يوم القيامة) خلفه تشهيراً له بالغدر وإخزاء وتفضيحا على رؤس الأشهاد (فيقال) أى ينادى عليه فى ذلك المحفل العظيم (ألا) إن (هذه غدره فلان) أى علامة على غدره فلان (ابن فلان) ويرفع فى نسبه حتى يتميز عن غيره تمييزاً تاماً وظاهره أن لكل غدره لواء فيكون الواحد ألية بعدد غدراته ، وحكمة نصب اللواء أن العقوبة تقع غالباً بضد الذنب والغدر خفي فاشتهرت عقوبته بإشهار اللواء (مالك) فى الموطأ (ق د ت عن ابن عمر) بن الخطاب \* (إن الغسل يوم الجمعة) بنيتها لاجلها (ليس) أى يخرج (الخطايا) أى ذنوب المغتسل لها (من أصول الشعر استللاً) أى يخرجها من منابتها خروجاً وأكده بالمصدر إشارة إلى استقصائه جميع الذنوب بحيث لا يبق منها شيئاً إلا أنه سيمر بك ما تعلم منه أن هذا وأمثاله منزل على الصغائر فلا تغفل والاستلال الإخراج قال فى الصحاح وغيره انسل من المم خرج وسل السيف من غمده واستله أخرجه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمى رجاله ثقات .

(إن الغضب من الشيطان) بمعنى أنه المحرك له الباعث إليه ليردى الآدمى ويغويه ويبعده عن نعمة الله ورحمته (وإن الشيطان خاق) بالبناء للمفعول وحذف الفاعل للعلم به (من النار) لأنه من الجان الذى قال الله تعالى فيهم وخلق الجان من مارج من نار ، وكاوا سكان الأرض قبل آدم عليه الصلاة والسلام وإبليس أعدهم فلما عصى جعل شيطانا (ولمّا تطفأ) أى تخمد (النار بالماء) لأنه ضدها (فإذا غضب أحدكم فليتوضأ) ندباً مؤكداً وضوءه للصلاة وإن كان متوضئاً والغسل أفضل قال الطيبى أراد أن يقول إذا غضب أحدكم فليستعذ من الشيطان فإن الغضب من الشيطان فصور حالة الغضب ومنشأه ثم أرشد إلى تسكينه فأخرج الكلام هذا المخرج ليكون أجمع وأنفع وللموانع أزجر وأردع وهذا التصوير لا يمنع من إجرائه على الحقيقة لأنه من باب السكينة قال ابن رسلان وورد الأمر بالاغتسال فيحمل على الحالة التى يشتد الغضب فيها جداً وهذا تحذير شديد من الغضب ولا ينافيه قول إمامنا الشافعى من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو جبار لأن القوة الغضبية محلها القلب ومعناها غليان دمه لطلب الانتقام فمن فرط فيها حتى انعدمت بالسكينة أو ضعفت أو أفرط حتى جاوز حدها الشرعى ذم ذمماً شديداً ومحمل كلام الشافعى الأول والحديث الثانى وسبب ذم الأول استلزامه انعدام الغيرة والحية والأنفة مما يؤنف منه (حمد د) فى الأدب (عن عطية) بفتح أوله وكسر المهملة الثانية وشدا المثناة تحت ابن عروة (العوفى) صحابى نزل الشام قال فى التقریب له ثلاثة أحاديث وسكت عليه هو والمنذرى .

(إن الفتنة) أى البلاء والشر والخنة (تجىء فتتلف العباد أسفاً) أى تهلكهم وتبيدهم واستعمال النسف فى ذلك ونحوه مجاز قال الزمخشري من المجاز نسفت الريح التراب ونسفوا البناء قاعوه من أصله (وينجو العالم منها بعلمه)



٢٠٨٢ - إِنَّ الْفَحْشَ وَالْفَحْشَ لَيْسَا مِنَ الْإِسْلَامِ فِي شَيْءٍ وَإِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ إِسْلَامًا أَحْسَنَهُمْ خَلْقًا - (حم)

ع (طب) عن جابر بن سمرة - (صح)

٢٠٨٣ - إِنَّ الْفَخْذَ عَوْرَةٌ - (ك) عن جرهد - (صح)

الفتنة الاختبار ، والعلم الذي ينجي من هذه الفتنة قد يكون بأنواع فتن النفوس بأسباب الدنيا كل ونساء وجاء فهذه أصول فتن الدنيا وقد تكون فتنة القلوب بالبدع والأهواء فتتنوع إلى بضع وسبعين فرقة كل فرقة تدعو إلى هوى وكلها في النار إلا واحدة فتجىء فتن الدنيا إلى النفوس وفتن الدين إلى القلوب فتكاد يستأصل إهلاكها والعالم الناجي بعلمه العالم بالله العامل بتقواه وعلمه الذي ينجو به العلم بعظمة الله علم وجد بالقلب لا علم عقيدة فحسب علامته دوام الهيئة والخشية وثمراته تقوى الله بالعمل بالكتاب والسنة وترك الهوى أى العالم بعلم طريق الآخرة فإن الفتنة نوعان فتنة الشبهات وهى العظمى وفتنة الشهوات فالأولى من ضعف البصيرة وقلة العلم سيما إذا قارنه نوع هوى ومن هذا القسم فتنة أهل البدع فإنما ابتدعوا لاشتباه الحق عليهم بالباطل والهوى بالضلال ولو أتقنوا العلم بما بعث الله به رسوله وتجردوا عن الهوى لما ابتدعوا . والثانية : من النفس ، فالأول فساد من جهة الشبهات والثانى من جهة الشهوات وأصل كل منهما من تقديم الرأى على الشرع فالأول أصل فتنة الشبهة والثانى أصل فتنة الشهوة ففتنة الشبهات إنما تدفع بكمال البصيرة واليقين وفتنة الشهوات إنما تدفع بكمال العقل والصبر والدين فمن ثم كان العالم من الناجين وما عداه من الهالكين (حل) من حديث عطية بن ببيعة بن الوليد عن أبيه عن إبراهيم بن أدهم عن أبي إسحاق الهمداني عن عمارة الانصاري (عن أبي هريرة) ثم قال غريب من حديث أبي إسحاق لم يكتبه إلا من حديث عطية .

(إن الفحش والتفحش) أى تكلف إيجاد الفحش أى القبح شرعا (ليس من الإسلام في شيء وإن أحسن الناس إسلاما أحسنهم خلقا) بالضم لأن حسن الخلق شعار الدين وحلية المؤمنين فكلما ارتقى الإنسان في درجات حسن الخلق ارتقى في معارج الإيمان ولهذا قال التاج ابن عطاء الله رضى الله تعالى عنه ما ارتفع من ارتفع إلا بالخلق الحسن ولم ينل أحد كماله إلا المصطفى صلى الله عليه وسلم وأقرب الخلق إلى الله تعالى السالكون آثاره بحسن الخلق (حم ع طب) وكذا ابن أبي الدنيا (عن جابر بن سمرة) قال كنت في مجلس فيه النبي صلى الله عليه وسلم وسمرة وأبو أمامة فقال إن الفحش الخ قال الحافظ العراقي إسناده صحيح وقال الهيثمي رجاله ثقات وقال المنذرى بعد عزوه لهم إسناده أحمد جيد .

(إن الفخذ عورة) أى من العورة سواء كان من ذكر أو أنثى حرا أو قنأ فيجب ستر ما بين السرة والركبة (١) ويحرم النظر إليه من ذكر أو أنثى إلا الحليل لكن يحل نظر العورة من صغير أو صغيرة لا تشتهى إلا الفرج عند الشافعية (ك) فى اللباس (عن جرهد) بضم الجيم وآخره مهملة الأسلى مدنى له حجة وكان من أهل الصفة وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم أبصره وقد انكشف فخذه فى المسجد وعليه برد فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقضية تصرف المؤلف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من الستة وإلا لما عدل عنه على القانون المعروف وهو عجيب فقد رواه أبوداود فى الحام عن جرهد المذكور وكان من أصحاب الصفة قال جاس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عندنا وغنى مكشوفة قال أما علمت أن الفخذ عورة وخرجه البخارى فى تاريخه الكبير والترمذى فى الاستئذان

(١) أى فيجب ستر ما بين السرة والركبة فى حق الذكر والأمة فى الصلاة وأما الحرة فيجب ستر جميع بدنهما عدا الوجه والكفين فى الصلاة ومطلقا خارجا وكذا الأمة والرجل أى عورة كل منهما جميع بدنه بالنسبة للأجانب فى حق الأنثى والأجنبيات فى حق الذكر وأما فى الخلوة فورة الأنثى ولو أمة ما بين السرة والركبة وعورة الذكر السوءتان



٢٠٨٤ - إن القاضي العدل ليُجاء به يوم القيامة فيلقى من شدة الحساب ما يمتنى أن لا يكون قضى بين اثنين في ثمرة - (قط) والشرازي في الالتاب عن عائشة - (ض)

٢٠٨٥ - إن القبر أول منازل الآخرة ، فإن نجا منه فما بعده أيسر منه ، وإن لم ينج منه فما بعده أشد منه - (ت ه ك) عن عثمان بن عفان - (ح)

٢٠٨٦ - إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقبلها - (حم ت ك) عن أنس - (صح)

فإضراب المصنف عن ذا كله صفحا واقتصاره على الحاكم وحده قصور وتقصير مستبين فلا تسكن من المتعصمين .  
(إن القاضي العدل) أى الذى يحكم بالحق (ليجاء به يوم القيامة) إلى الموقف (فيلقى من شدة الحساب ما) أى أمرا عظيما (يتمنى أن لا يكون قضى) أى حكم (بين اثنين) أى خصمين حتى ولا (فى) شىء تافه جدا نحو (ثمرة) أو حبة بر أو زبيب لما يرى من ذلك الهول لكن ذلك لا يدل على انحطاط درجة العادل فمزية الولاية منزلة شديدة المقاساة أولا والسلامة والغنيمة آخرها للعادل ومنزلة العطب لغيره (قط) (و) (الشرازي فى) كتاب (الالتاب) والسكنى (عن عائشة) قال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه عمران بن حطان قال العقيلي لا يتابع على حديثه .  
(إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا) الميت (منه) أى من القبر أى من عذابه ونكاله (فما بعده) من أهوال المحشر والموقف والحساب والصراف والميزان وغيرها (أيسر) عليه (منه) وإن لم ينج منه (أى من عذابه) (فما بعده) مما ذكر (أشد منه) عليه فما يراه الإنسان فيه عنوان ما يصير إليه ولا ينافيه قوله تعالى «ولما توفون أجوركم» أى على طاعتكم ومعصيتكم يوم القيامة لأن كلمة التوفية يزيل هذا الوهم إذ المعنى أن توفية الأجور وتكملها يكون ذلك اليوم وما يكون قبل ذلك فبعض الأجور ، ذكره فى الكشف (ت ه ك) فى الجنائز عن عبد الله بن بجير عن هانىء مولى عثمان (عن عثمان بن عفان) صححه الحاكم فاعترضه الذهبي بأن ابن بجير ليس بعمدة ومنهم من يقويه وهانىء روى عن جمع لكن لا ذكر له فى الكتب الستة .

(إن القلوب) أى قلوب بنى آدم جمع قلب وليس المراد بها هنا اللحم الصنوبرى الشكل القار فى الجانب الأيسر من الصدر فإنه موجود فى الهائم بل لطيفة ربانية روحانية لها بذلك القلب الجسماني تعلق وتلك اللطيفة هى حقيقة الإنسان وهى المدرك والمخاطب والمطالب والمعاقب وهذه اللطيفة علاقة القلب الجسماني وقد تحيرت عقول الأكابر فى كيفية التعلق وأن تعلقها به يضاهى تعلق الأعراض بالأجسام والأوصاف بالمرصوفات أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة أو تعلق الممكن بالمكان وتحقيق التعلق متعلق بعلوم المكاشفة لا بالعلوم النظرية (بين أصبعين من أصابع الله يقبلها) حيث شاء أى يصرفها إلى ما يريد بالعبد بحسب القدر الحاوى عليه المستند إلى العلم الأزلى بحسب خلق تلك الدواعى والصوارف فتصرفه سبحانه وتعالى فى خلقه إما ظاهر بخلق مخرق العادات كالمعجزة أو بنصب الأدلة كالأحكام التكليفية وإما باطن بتقدير الأسباب نحوه ولوتواعدتم لاختلفتم فى الميعاد أو بخلق الدواعى والصوارف نحوه «كذلك زيننا لكل أمة عملهم» ، ونقل أفقدهم «يامقلب القلوب ثبت قلبى على دينك» أى طاعتك وعبر بالثنية دون الجمع إشارة إلى أن الأصبعين هما ظهور القدرة الربانية بظهور الخير والشر فى قلب العبد لا أن الله جازحه تعالى عن ذلك وعبر بالأصبعين دون اليدين لأن أسرع انقلاب ما قبلته الأصابع لصغر حجمها فحركتها أسرع من حركة اليد وغيرها فلما

(١) قوله قط أى فيما مضى من عمره فهى ظرف لما مضى من الزمان وفيها لغات أشهرها فتح القاف وضم الطاء المشددة ؛ وإذا كان هذا فى القاضي العدل وفى الشئ اليسير فما بالك بغير العدل والشئ الكثير ، وكون قط ظرفا هو مافى كثير من النسخ ، وظاهر مافى كلام المتن أنها رمز للدارقطنى فإنه ذكر قط والشرازي - بواو العطف -



٢٠٨٧ - إِنَّ الْكَافِرَ لَيَسْحَبُ لِسَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَأَاهُ الْفَرَسُخُ أَوْ الْفَرَسُخَيْنِ يَتَوَطَّؤُهُ النَّاسُ - (حمت)  
عن ابن عمر - (ح)

٢٠٨٨ - إِنَّ الْكَافِرَ لَيُعْظَمُ حَتَّى إِنَّ ضِرْسَهُ لَأَعْظَمُ مِنْ أُحُدٍ ، وَفَضِيلَةُ جَسَدِهِ عَلَى ضِرْسِهِ كَفَضِيلَةِ جَسَدِ أَحَدِكُمْ عَلَى ضِرْسِهِ - (ه) عن أبي سعيد (ح)

كان تقلب الله قلوب عباده أسرع شيء خاطب المصطفى صلى الله عليه وسلم العرب بما تعقل قال الكمال ابن أبي شريف وقوله كيف يشاء نصب على المفعول المطلق من قوله يقلبها والتقدير تقايما يريد به هذا من أحاديث الصفات ، وللناس في تلقيها مذهبان أحدهما أن الإيمان بها واجب كالإيمان بمتشابه القرآن والبحث فيها بدعة وعليه أكثر السلف الثاني أن البحث عنها واجب وتأويلها بنحو ما تقرر متعين فرارا من التعطيل ، وإمام هذه الطائفة المرتضى والحبر ومن على قدمهما من فقهاء الصدر الأول لأن الله سبحانه لم ينزل من المتشابه ما أنزل إلا ليعلم ورسوله لم يقل ما قال إلا ليفهم وبمعرفة المتشابه يتميز الفاضل من المفضول والعالم من المتعلم والحكيم من المتعجرف ومن آمن بالأخبار على ما جاءت به حيث ألبس عليه كنهه معرفتها لا تجب عليه أن يردّها رد منكر لها بل يؤمن ويسلم ويكلها إلى الله ورد متشابه التنزيل والستة طريق هين يستوى فيه العالم والجاهل والسفيه والعافل وإنما يظهر الفضل بالبحث واستخراج الحكمة والحل على ما يوافق الأصول والعقول (حمت ك عن أنس) بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقلت يا رسول الله آمنا بذلك وبما جمعت به فهل تخاف علينا فقال نعم فذكره قال الصدر المناوى رجاله رجال مسلم في الصحيح

(إن الكافر ليسحب لسانه) أى يحجره وخص لتلفظه بكلمة الكفر (يوم القيامة وراه الفرسخ والفرسخين يتوطؤه الناس) أى أهل الموقف فيكون ذلك من العذاب قبل دخوله دار العقاب ، والقصد بهذا الخبر بيان عظم جثة الكافر في الموقف وأن له من العذاب ألوانا ، والسحب الجر على الأرض يقال سحبه على الأرض سحبا من باب نفع جرته فانسحب وسمى السحاب سحابا لانسجابه في الهواء ، والفرسخ ثلاثة أميال هاشمية وهو فارسي معرب والوطء الدوس بالرجل يقال وطئه برجلى أطؤه وطأ إذا علوته ووطئ زوجته جامعها لأنه استعلاء . قال الزمخشري : ومن المجاز وطئه العدو وطأة منكرة وفلان وطئ الخلق (حمت ت) فى صفة جهنم (عن ابن عمر) ابن الخطاب وقال الترمذى غريب قال فى النار ولم يبين لم لا يصح وذلك لأنه من رواية الفضل بن يزيد وهو ثقة عن أبي المخارق عن ابن عمر وأبو المخارق هو معن العبدى وهو ضعيف انتهى ، وقال العراقى سنده ضعيف إذ أبو المخارق لا يعرف وقال ابن حجر فى الفتح سنده ضعيف .

(إن الكافر ليعظم) أى لتكبر جثته فى الآخرة (حتى إن ضرسه لأعظم من أحد) أى حتى يصير ضرسه أكبر من جبل أحد (وفضيلة جسده) أى زيادته وعظمه (على ضرسه كفضيلة جبل أحد على ضرسه) (١) فإذا كان ضرسه مثل جبل أحد جثته مثله سبعين مرة أو أكثر وقد استبعد هذا الخبر وما قبله قوم من الذين اتبعوا أهواءهم يغير علم ولا هدى إعجابا برأيهم وتحكما على الستة بعقول ضعيفة وأفهام سخيفة ومادروا أن الله سبحانه وتعالى لم يبن أمور الدنيا على عقول البشر بل أمر ونهى بحكمته ووعد وواعد بمشيئته ولو كان كل مالا تدركه

(١) أى نسبة زيادة جسد الكافر على ضرسه كنسبة زيادة جسد أحدكم على ضرسه وأمر الآخرة وراه طور العقول فتؤمن بذلك ولا تبحث عنه



٢٠٨٩ - إِنَّ الَّتِي تُوْرثُ الْمَالَ غَيْرَ آئِلَةٍ عَلَيْهَا نَصْفَ ذَنْبِ الْأُمَّةِ - (عب) عن ثوبان - (ض)

٢٠٩٠ - إِنَّ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّمَ أَنْزَلَ الشِّفَاءَ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

٢٠٩١ - إِنَّ الَّذِي يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ بَعْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ كَالْجَارِ قَصْبَهُ فِي النَّارِ - (حم طبك) عن الأرقم - (ح)

العقول غير مقبول لاستحالات أكثر واجبات الشرائع ، ألا ترى أنه تعالى أوجب غسل جميع البدن من المني وهو طاهر ، وأوجب غسل الأعضاء الأربعة من الغائط فقط وهو نجس متين وأوجب بخروج يسير ما أوجب بخروج ريح يسير فبأي عقل يساوى مالا عين له ماله عين قائمة بمحل واحد وأوجب قطع يد السارق في ربع دينار وقطعه في مائة ألف فنظارا والقطع فيهما سواء وأوجب للأُم الثلث فإذا كان للولد أخوة فالسدس من غير أن يرث الإخوة من ذلك شيئا فبأي عقل يدرك هذا إلا تسليما للشارع ؟ وهذا باب واسع يطول تتبعه وإذا كان هذا في أمور الدنيا فما بالك بأمر الآخرة التي ليس معها شيء على نمط ما في الدنيا ولا يشبهه إلا في مجرد الاسم ( هـ عن أبي سعيد ) الخدرى ( إن ) المرأة ( التي تُوْرثُ المال غير أهلها عليها نصف عذاب ) هذه ( الأمة ) يعنى أن المرأة إذا زنت وأنت بولد ونسبته إلى حليها ليلتحق به ويثبت بينهما التوارث وغيره من الأحكام عليها عذاب عظيم لا يقدر قدره ولا يكتنه كنهه وليس المراد أن عليها نصف عذاب هذه الأمة حقيقة بالتحديد بل المراد مزيد الزجر والتهويل ورصف عظم عذابها وإلا فمعلوم أن إثم من قتل مائة مسلم ظلما أشد عذابا منها ومن دل الكفار على عقوبات المسلمين فاستأصلوهم بالقتل والسبي والزنى بالنساء عالما بأن ذلك كله سيكون من دلالته كابن العلقمى وزير الخليفة المعتصم الذى أغرى التتار عليه وعلى أهل الإسلام حتى كان منهم ما كان في بغداد وما والاها أعظم عذابا منها ( هب عن ثوبان ) مولى النبي صلى الله عليه وسلم .

( إن الذى أنزل الدماء ) وهو الله تعالى ( أنزل الشفاء ) أى أنزل ما يحصل به الشفاء من الأدوية أو أنزل ما يستشفى به منه وما من شيء إلا وله ضد وشفاء الضد بضده وإنما يتعذر استعماله بالجهل بعينه أو بفقده أو قيام موانع أخر وكذا المرض والدواء ما يتدأوى به كإمرو والشفاء البرء من العلة ( ك عن أبي هريرة ) وصححه .

( إن ) الرجل ( الذى يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ) عند جلوسهم بمحلاتها لاستماع الخطبة والصلاة ( ويفرق بين اثنين ) قعدا لذلك بجلوسه بينهما ( بعد خروج الإمام ) ليصعد المنبر للخطبة ( كالجار قصبه ) بضم القاف أى أمعاه والجمع أقصاب وقيل هو ما أسفل البطن من الأمعاء ( فى النار ) أى له فى الآخرة عذاب شديد مثل عذاب من يكون فى النار وهو يجر أمعاه فيها بمعنى أنه يستحق ذلك وقد يعنى عنه وهذا وعيد شديد يفيد تحريم التخطى والتفريق بين اثنين فإن رأى فرجة لا يبلغها إلا به جاز له أن يتخطى صفيين لأكثر فيحرم كما نص عليه الشافعى رضى الله تعالى عنه واختار فى الروضة خلافاً ترجيحه فى المجموع السكره (١) والتفريق صادق بأن يزحرج رجلين عن مكانهما

(١) واعتمد الرملى فى التفريق أنه مكروه ووافقه الخطيب الشربى فقال يكره تخطى الرقاب إلا لإمام أو رجل صالح لأن الصالح يترك به ولا يتأذى بتخطيه وألحق بعضهم بالرجل الصالح الرجل العظيم ولو فى الدنيا قال لأن الناس يتساحون بتخطيه ولا يتأذون به أو وجد فرجة لا يصلها إلا بتخطى واحد أو اثنين أو أكثر وإن لم يرج سدها فلا يكره له وإن وجد غيره لتقصير القوم باخلاؤها لكن يسن له أن وجد غيرها أن لا يتخطى فإن رجى سدها كأن يتقدم أحد إليها إذا أقيمت الصلاة كره .



٢٠٩٢ - إِنْ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ لِمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ - (م هـ) عن أم سلمة ، زاد (طب) «إِلَّا أَنْ يَتُوبَ» - (صح)

٢٠٩٣ - إِنْ الَّذِي لَيْسَ فِي جَوْفِهِ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ كَالْبَيْتِ الْخَرْبِ - (حم ت ك) عن ابن عباس - (صح)

٢٠٩٤ - إِنْ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يَعَذِّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ لَهُمْ : أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ - (ق ن)

ويجلس بينهما (حم طب ك) في المناقب (عن الأرقم) بن أبي الأرقم قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي بأن هشام بن زياد أحد رجاله واه وتعب الهيثمي على أحمد والطبراني بأن فيه هشام بن زياد وقد أجمعوا على ضعفه اه وساقه في الميزان من مناكير رشدين ه (إن) المسكك (الذي يأكل أو يشرب في آية الفضة والذهب) عبر بني دون من لأن المحرم الأكل أو الشرب واضعاً فاه فيه لا متباعداً منه (١) (لما يجر جرجر) بضم التحتية وفتح الجيم (٢) (في بطنه نار جهنم) أي يرددها فيه من جرجر الفحل إذا ردد صورته في حنجرتة ذكره في الفائق وفي رواية نارا أي قطعة هائلة من نار جهنم جعل صوت شرب الإنسان الماء في هذه الآنية ليكون استعمالها محرماً موجباً لاستحقاق العقاب كجر جرة نار جهنم في بطنه ، وفي رواية نارا من جهنم ، وهي أبلغ في زيادة التنوين الذي للتهويل (تنبيه) قال الغزالي : النقد ليس في عينه غرض وخلق وسيلة لكل غرض فمن اقتناه فقد أبطل الحكمة وكان كمن حبس الحاكم في سجن وأضاع الحكم وما خلق النقد لإنسان فقط بل لتعرف به المقادير فأخبر تعالى الذين يعجزون عن قراءة الأساطير الإلهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط ألمي لا حرف قبله ولا صوت له الذي لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه وفهموه من رسوله حتى وصل إليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي عجزوا عن إدراكه ، فقال «والذين يكنزون الذهب والفضة الآية وكل من اتخذ النقد آية فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالاً من كنزه فانه كمن سخر الحاكم في نحو حياكة أو كنس فالحبس أهون فان الخنزف يقوم مقامه في حفظ الأطعمة والمائعات ففاعله كافر للنعمة بالنقد فمن لم ينكشف له هذا قيل له الذي يأكل أو يشرب فيه إنما يجر جرجر في بطنه نار جهنم ، وأفاد حرمة استعماله على الذكور والإناث وعلّة التحريم العين مع الخيلاء (م هـ عن أم سلمة) ورواه عنه البخاري في الأشربة بدون ذكر الأكل والذهب (زاد طب) في روايته (إلا أن يتوب) توبة صحيحة عن استعماله فانه لا يجر جرجر حيثئذ في نار جهنم

(إن) الإنسان (الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب) قال الطبري أراد بالجوف هنا القلب إطلاقاً لاسم المحل على الحال قال تعالى «وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه» (فائدة) ذكره تصحيح التشبيه بالبيت الخرب كحرف الإنسان الخالي عما لا بد منه من التصديق والاعتقاد الحق والتفكير في آلاء الله ومحبته (حم ت ك عن ابن عباس) قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح وفاتهما أن فيه قابوس بن أبي ظبيان ضعيف كما بينه ابن القطان والراوى عن قابوس جرير وفيه مقال فالصحة له محال ومن ثم استدركه الذهبي على الحاكم وقال قابوس ابن وقال النسائي غير قوى . (إن) المصورين (الذين يصنعون هذه الصور) أي التماثيل ذوات الأرواح (يعذبون يوم القيامة) في نار جهنم

(١) هذا التعليل فيه نظر فتدبر. اه (٢) أي الأولى وسكون الراء بعدها جيم مكسورة أي يردد أو يصب في بطنه نار جهنم بنصب نار على أنه مفعول به والفاعل ضمير الشارب والجر جرة بمعنى الصب وجاء الرفع على أنه فاعل والجر جرة تصويت في البطن أي تصوت في بطنه نار جهنم وفي الحديث تحريم الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة على كل مكلف رجلاً كان أو امرأة ويلحق بهما مافي معناهما مثل التطيب والاكتحال وسائر وجوه الاستعمال وكل يحرم استعمال ما ذكر يحرم اتخاذه بدون استعماله



عن ابن عمر - (ص)

٢٠٩٥ - إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ - (حم ٣ قط هق) عن أبي سعيد - (ص)

٢٠٩٦ - إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْنِهِ - (ه) عن أبي أمامة - (ص)

٢٠٩٧ - إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجَبُ - (د ت ه ح ك هق) عن ابن عباس - (ص)

(فيقال لهم أحيوا ما خلقتم) أمر تعجيز أى اجعلوا ما صورتم حياته ذا روح (١) ونسب الخلق إليهم تهكما واستهزاء وهذا يؤذن بدوام تعذيب المصور لتكليفه نفخ الروح وليس بنافخ وهو على بابه إن استحسّن التصوير لكفره وإلا فهو زجر وتهديد إذ دوام التعذيب إما للكفار (ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب .

(إن الماء طهور) أى طاهر فى نفسه مظهر لغيره (لا ينجسه شيء) مما اتصل به من النجاسات قال الرافعى أراد مثل الماء المسؤل عنه وهو ماء بئر بضاعة كانت واسعة كثيرة الماء وكان يطرح فيها من الأنجاس ما لا يغيرها فإن فرض تغير الكثير بنجس نجسه إجماعا وقال الولي العراقى رحمه الله تعالى ال للاستغراق أو للعهد أى الماء المسؤل عنه وهو ماء بئر بضاعة ويعلم حكم غيره بالأولى أو لبيان الجنس أى أن هذا هو الأصل فى الماء وطهور بفتح الطاء على المشم، لأن المراد به الماء وجاء فى رواية ولا يثبت الواو واستدل به المالكية على قولهم الماء لا ينجس إلا بالتغير وخصه الشافعية والحنابلة بخبر القلتين كما مر وأجمعوا على نجاسة المتغير (حم ٣ قط هق عن أبي سعيد) الخدرى قال قيل يا رسول الله إنا نتوضأ من بئر بضاعة (٢) وهى تلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والخنزير فذكره وحسنه الترمذى وصححه أحمد وابن معين والبقوى وابن حزم وغيرهم من الجهابذة قال الحافظ ابن حجر رحمه الله فتنبى الدارقطى أى فى العلل ثبوته باطل .

(إن الماء) فى رواية طهور (لا ينجسه شيء) نجس وقع فيه (إلا ما) أى نجس (غلب على ريحه وطعمه ولونه) الواو مانعة خلولا جمع وفيه كالأذى قبله أن الماء يقبل التنجيس وأنه لا أثر لملاقاته حيث لا تغير أى إن كثر الماء واتمسك بالأصل حتى نتيقن بتحقيق رافعه (تنبيه) هذا الحديث كالأذى قبله قد مثل به أصحابنا فى الأصول إلى أن العام الوارد على سبب خاص يعتبر عموميه عند الأكثر ولا يقصر على السبب لوروده فيه فإن سبب الحديث ما تقرر من أنه سئل أتوضأ من بئر بضاعة وهى باقى فيها ما ذكر فقال إن الماء طهور لا ينجسه شيء أى بما ذكر وغيره وقيل بما ذكر وهو ساكت عن غيره (ه عن أبي أمامة) ورواه الدارقطى والبيهقى بدون ولونه وظاهر عدم رمز المصنف إليه بالضعف يوم أنه لا يذهب فيه وليس كذلك بل جزم بضعفه جمع منهم الحافظ العراقى ومغلطى فى شرح ابن ماجه نفسه فقال ضعيف لضعف رواه الذين منهم رشدين بن سعد الذى قال فيه أحمد لا يبالى عن روى وأبو حاتم منكر الحديث وقال النسائى متروك ويحيى واه وأشار الشافعى إلى ضعفه واستغنى عنه بالإجماع (إن الماء لا ينجب) بضم أوله (٣) أى لا ينتقل له حكم الجنابة وهو المنع من استعماله باغتسال الغير منه وحقيقته لا يصير بمثل هذا الفعل إلى حالة ينجب فلا يستعمل وأما تفسير لا ينجب بلا ينجس فردد ابن دقيق العيد بأنه تفسير للأعم

(١) واستدل به على أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى للحوق الوعيد بمن تشبه بالخالق فدل على أن غير الله ليس بخالق حقيقة، وقد أجاب بعضهم بأن الوعيد وقع على خلق الجواهر ورد بأن الوعيد لاحق باعتبار الشكل والهيئة وليس ذلك بجوهر وأما استثناء غير ذى الروح فوزد مورد الرخص (٢) بضم الباء وكسرها بئر مروفة بالمدينة والضاد معجمة، والحيض بكسر الحاء المهملة وفتح المثناة التحتية وشدها أى خرق الحيض وفى رواية بالصاد المهملة أى الخرق التى يمسح بها دم الحيض، وعذر الناس بفتح العين المهملة وكسر الذال المعجمة جمع عذرة وهى الغائط (٣) أى وكسر النون ويجوز فتحها مع ضم النون. قال النووى والأول أفصح وأشهر



٢٠٩٨ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيَدْرِكُ بِحَسَنِ الْخُلُقِ دَرَجَةَ أَقَائِمِ الصَّائِمِ - (دحِب) عن عائشة - (ح)

٢٠٩٩ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُخْرِجُ نَفْسَهُ مِنْ بَيْنِ جَنَابَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى - (هَب) عن ابن عباس - (ض)

بالأخص ويحتاج إلى دليل وأل في الماء للاستغراق خص منه المتغير بدليل وهو الإجماع أو للعهد أي الماء المهورد بالتطهر منه فانه قال لميمونة لما اغتسلت في جفنة لحاء ليغتسل منها فقالت إني كنت جنباً (١) وفيه حذف أي كنت جنباً حالة استعمال الماء ثم حذف منه أيضاً مقصود هذا الإخبار وهو أنه هل يمنع استعماله أم لا قال الولي العراقي وقوله الماء لا ينجب نكرة في سياق النفي فيعم والقياس يخصه بالجنب أي لا تحصل له بسبب الجنابة منع من التطهير كما مر عن الخطابي ومع ذلك لا يختص الحكم بالجنب بل كل حدث وخبث كذلك لأن العبرة بعموم اللفظ قال وقوله لا ينجب كالتصريح بالرد على من قال العلة في إفساد الماء باستعماله انتقال المنع إليه وفيه جواز العمل بالأصل وطرح الاحتمال فإنه ينبغي لمن علم حال شيء خفي على غيره بيانه له وإن عظم قيل وطهورية المستعمل وهو غير شديد إذا اغتسل كما يحمل كونه فيها يحتمل كونه منها والدليل إذا تطرقه الاحتمال سقط به الاستدلال على أنه صرح في رواية البيهقي والدارقطني وغيرهما بأنه كان منها ونصه فضل من غسلها فضل فأراد أن يتوضأ به فقالت يا رسول الله إني اغتسلت منه فذكره وفيه صحة التطهير بفضل المرأة وإن حلت به وبه قال الأئمة الثلاثة وخالف أحمد وأن الشرط في الطهر الإيساغ فلا يقدر ماؤه إلا مبدأ قال القشيري والعام لا يخص بسببه على المختار فإذا حمل لا ينجب على أنه لا يعلق به منع بسبب الجنابة دل على حل استعماله في حدث وخبث معاً وإن كان سبب الحكم طهر الحدث (د ت ه ح ك) وصححه (ه ق) كلهم (عن ابن عباس) قال اغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في جفنة فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت إني كنت جنباً فذكره قال الترمذي حسن صحيح وصححه النووي في شرح أبي داود وظاهر اقتصار المصنف على عزوه لهؤلاء أنه لم يره مخرجا لغيرهم وهو يجب فقد خرج أحمد والنسائي وابن خزيمة، وصححه والدارمي وغيرهم كلهم عن الخبر.

(إن المؤمن) وفي رواية إن العبد (ليدرك بحسن الخلق) أي ببسطة الوجه وبذل المعروف وكف الأذى (درجة القائم الصائم) في شد الحر والمتجد ليلاً وهو راقد على فراشه لأنه قد رفع عن قلبه الحجب فهو يشهد شاهد القيامة بقلبه ويعد نفسه ضيقاً في بيته وروحه عارية في بدنه لكن لا يكون حسن الخلق محموداً في كل حال ولا الغضب مذموماً كذلك بل كل منهما محتاج إليه في حينه فمن رزق كمالاً يضع كل شيء في محله فطوبى له وإلا فليعالج نفسه ويهذبها بالرياضة فمن جبل على قلة الغضب ورزاة الطبع والرأفة فلا يجفو ولا يغالظ وعلى البذل فلا يمسك وكذا سائر الاخلاق لزيادة بعض الامشاج من حرارة وبرودة ويوسة ورطوبة على بعض فالرياضة محتاج إليها لتعديل الاخلاط فالمجبول على الرزاة وقلة الغضب عليه أن يضع نفسه على اكتساب الحركة والغضب كما على الطائش أن يروضها على اكتساب الحلم والرزاة فالواجب أن لا يستغف الرذائل فبمبل إليها ولا يستغل الفضائل فيحيد عنها بل يكون فيه حلم وغضب ورزاة وخفة وجد وهزل ولا يجرى على طبعه وعادته (د) في الأدب (ح) كلاهما (عن عائشة) ورواه عنها أيضاً البغوي في شرح السنة وغيره وعزاه المنذرى إلى أبي الشيخ عن علي وضعفه.

(١) توهماً منها أن الماء صار مستعملاً وفي رواية أبي داود ونهى أن يتوضأ الرجل بفضل وضوء المرأة قال الخطابي وجه الجمع بين الحديين إن ثبت هذا أن النهي إنما وقع عن التطهير بفضل ما تستعمله المرأة من الماء وهو ماسال أو فضل عن أعضائها عند التطهير به دون الفضل الذي يستقر في الإناث ومن الناس من جعل النهي في ذلك على الاستحباب دون الإيجاب وكان ابن عمر رضي الله عنه يذهب إلى أن النهي إنما هو إذا كانت جنباً أو حائضاً فإذا كانت طاهرة فلا بأس به.



٢١٠٠ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُضْرَبُ وَجْهَهُ بِالْبَلَاءِ كَمَا يُضْرَبُ وَجْهُ الْبَعِيرِ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٢١٠١ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَنْضِي شَيْطَانَهُ كَمَا يَنْضِي أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ فِي السَّفَرِ - (حم) والحكيم وابن أبي الدنيا في

مسايد الشيطان عن أبي هريرة

٢١٠٢ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ أَغْفَاهُ اللَّهُ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ ، وَمَوْعِظَةً لَهُ

( إن المؤمن تخرج نفسه من بين جنبيه ) أى تزهق روحه من جسده فيموت ( وهو ) أى والحال أنه ( يحمد الله تعالى ) إنما حمده حال قبض أعز شيء منه لموت شهواته حال تشد إذ هو إنما يحب الحياة بالشهوة المركبة فيه فيتلذذ بها فإذا انقطعت الشهوة وخلصت الروح من آفات النفس حمد الله على خلاصه من السجن ( هب عن ابن عباس ) رضى الله عنه وفى الباب غيره .

( إن المؤمن يضرب وجهه بالبلاء كما يضرب وجه البعير ) هذا عبارة عن كثرة إيراد أنواع المصائب وضروب المحن والفتن فضرب الوجه هنا مجاز عن ذلك ، قال الزمخشري ومن المجاز ضرب على يده إذا أفسد عليه أمراً أخذ فيه . ثم أعلم أنه تعالى إنما يصير المؤمن عرضة للبلاء لكرامته عليه لما فى الابتلاء من تمحيص الذنوب ورفع الدرجات والحكيم لا يفعل شيئاً إلا لغرض صحيح وحكمة بالغة وإن غفل عنها الغافلون ولم يتوصل لإدراكها العاقلون (خط) فى ترجمة أبي القاسم الصفار ( عن ابن عباس ) وفيه مجاشع بن عمرو قال الذهبى قال ابن حبان يضع الحديث ومطير الوراق أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة لين .

( إن المؤمن ينضى ) بنون سا كنه وضاد معجمة مكسورة وفى رواية لينضى ( شيطانه ) أى يهزله ويجعله نضوا أى مهزولاً لكثرة إذلاله له وجعله أسيراً تحت قهره وتصرفه ومن أعز سلطان الله أعزه الله وسلطه على عدوه وحكم عكسه عكس حكمه فظهر أن المؤمن لا يزال ينضى شيطانه ( كما ينضى أحدكم ببعيره فى السفر ) لأنه إذا عرض لقلبه احترز عنه بمعرفة ربه وإذا اعترض لنفسه وهى شهواته احترز بذكر الله فهو أبداً ينضوه فالبعير يتجشم فى سفره أثقال حمولته فيصير نضوا لذلك وشيطان المؤمن يتجشم أثقال غيظه منه لما يراه من الطاعة والوفاء لله فوقف منه بمزجر الكلب ناحية وأشار بتعبيره بينضى دون يهلك ونحوه إلى أنه لا يتخلص أحد عن شيطان مادام حساً فانه لا يزال يجاهد القلب وينازعه والعبد لا يزال يجاهده مجاهدة لا آخر لها إلا الموت لكن المؤمن الكامل يقوى عليه ولا يتقاد له ومع ذلك لا يستغنى قط عن الجهاد والمدافعة مادام الدم يجرى فى يده فانه مادام حياً فأبواب الشياطين مفتوحة إلى قلبه لا تنغلق وهى الشهوة والغضب والحدة والطمع والثروة وغيرها ومهما كان الباب مفتوحاً والعدو غير عاقل لم يدفع إلا بالحراسة والمجاهدة قال رجل للحسن يا أبا سعيد أينما لبليس فتبسم وقال لولم لا نجدنا راحة فلا خلاص للمؤمن منه لكنه بسبيل من دفعه وتضعيف قوته وذلك على قدر قوة إيمانه ومقدار إيقانه قال قيس بن الحجاج قال لى شيطانى دخلت فيك وأنا مثل الجزور وأنا الآن كالعصفور ، قلت ولم ذا ؟ قال أذبتنى بكتاب الله . وأهل التقوى لا يتعذر عليهم سد أبواب الشياطين وحفظها بالحراسة أعنى الأبواب الظاهرة والطرق الخفية التى تقضى إلى المعاصى الظاهرة وإنما يتعشرون فى طرقه الغامضة ( حم والحكيم ) الترمذى ( وابن أبي الدنيا ) أبو بكر ( فى ) كتاب ( مكائد الشيطان ) كلهم ( عن أبي هريرة ) قال الهيثمى تبعاً لشيخه الحافظ العراقى فيه ابن طيبة وأقول فيه أيضاً سعيد بن شرحبيل وأورده الذهبى فى الضعفاء وعده من المجاهيل وفى الميزان قال أبو حاتم مجهول وموسى بن وردان ضعفه ابن معين ووثقه أبو داود

( إن المؤمن إذا أصابه سقم ) بضم فسكون وبفتح تين أى مرض ( ثم أعفاه الله منه ) أى خلاصه منه بالشفاء وفى رواية ثم أعفى بالبناء للمجهول ( كان ) مرضه ( كفارة لما مضى من ذنوبه ) فيه شمول للكبائر والصغائر ( وموعظة له فيما



فِيَا يُسْتَقْبَلُ ، وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أَعْفَى كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقَلُوهُ ، وَلَمْ يَدْرِ لِمَ أَرْسَلُوهُ - (د) عن عامر الرام - (ح)

٣١٠٣ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ - (ق ٤) عن أبي هريرة (حم م د ن ه) عن حذيفة (ن) عن ابن مسعود (طب) عن أبي موسى - (صح)

٣١٠٤ - إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ - (حم طب) عن كعب بن مالك - (صح)

يستقبل ) لأنه لما مرض عقل أن مرضه مسبب عن اقترافه الذنوب فأقلع عنها فكان كفرارة لها فوضع المسبب الذي هو الكفرارة موضع السبب الذي هو التنبيه والندم تنبيهاً على تيقظه وبعد غور إدراكه ليقابل نسبته البلادة إلى المنافق (١) المذكور في قوله (وإن المنافق) الذي يظهر الإسلام ويبطن الكفر (إذا مرض ثم أعفى) من مرضه (كان كالبعير عقله أهله) أي أصحابه (ثم أرسلوه) أي أطلقوه من عقاله (فلم يدرك عقله) أي لاي شيء فعلوا به ذلك (ولم يدرك أرسلوه) أي فهو لا يتذكر الموت ولا يتعظ بمرضه ولا يتقظ من غفلته بشغل قلبه بحب الدنيا واستغراقه في شهوته ورسوخه فيما هو عليه من غباوة البهيمة فلا ينجع فيه سبب الموت ولا يذكر حسرة الموت فلذا شبهه بالبعير المرسل بعد القيد في كونه لا يدرك فيم قيد وفيه أرسل لحقه إذا مرض عقل أن مرضه بسبب ذنوبه فإذا عوفى لم يعد فلما لم يتنبه جعل كالبهيمة «أو لك كالأنعام بل هم أضل» ثم إن للحديث عند مخرجه أبي داود تمة وهي : فقال رجل ممن حوله يا رسول الله وما الأسقام والله ما مرضت قط قال قم عنا فليست منا (د) في الجنازة (عن عامر الرام) أخى الخضر قال محمد بن سلمة قال إني لبلادنا إذ رفعت لنا رايات وألوية فقلنا ما هذا قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا وهو جالس تحت شجرة قد بسط له كساء وقد اجتمع إليه أصحابه فجلس إليهم فذكر الأسقام فقال إن المؤمن الخ وفيه زيادة ذكرها البغوي في الدعوات في المصاييح قال المذري في إسناده راو لم يسمه (إن المؤمن) في رواية المسلم (لا ينجس) زاد الحاكم حيا ولا ميتا (٢) أما الحى فاجماعا ، قال الفاكهي حتى الجنين إذا ألقته أمه وعليه رطوبة فرجها وأما الميت فعلي الصحيح عند الشافعية والمالكية انتهى ، وذكر المؤمن وصف طردى بالكافر كذلك خلافا لنعمان والمراد بنجاسة المشركين في الآية بنجاسة الاعتقاد أو تجنسهم كالنجس ومفهوم الخبر متروك لمسانع (٣) (تنبيه) قال القاضي يمكن أن يحتج بالحديث على من قال الحدث بنجاسة حكمية وإن من وجب عليه وضوء أو غسل فهو نجس حكما (ق ٤ عن أبي هريرة) قال لقيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا جنب فأخذ بيدي فشيت معه حتى بعدا فانسملت أي مضيت بتمهل فاغتسلت ثم جئت فقال إن كنت قلت لقيتني وأنا جنب فمكرمت أن أجالسك فذكره ولفظ رواية مسلم سبحانه الله إن المؤمن لا ينجس وفيه حل مصاحفة الجنب ومخالطته وطهارة عرقه وجواز تأخيره للغسل وأن يسعى في حوائجه (حم م د ن ه عن حذيفة) بن اليان (ن عن ابن مسعود طب عن أبي موسى) الأشعري واللفظ للبخاري . (إن المؤمن يجاهد بسيفه) الكفار (ولسانه) الكفار وغيرهم من الملحدين والفرق الزائفة باقامة الحججة ونصب

(١) أي النفاق الحقيقي ويحتمل أن المراد العملي (٢) فيه رد على من قال إنه ينجس بالموت (٣) وتمسك بمفهوم الحديث بعض أهل الظاهر فقال إن الكافر نجس العين وقواه بقوله تعالى «إنما المشركون نجس» وأجاب الجمهور عن الحديث بأن المراد أن المؤمن طاهر الأعضاء لاعتقاده بجانبة النجاسة كما يحتنب النجس وحبهم أن الله تعالى أباح نكاح نساء أهل الكتاب ومعلوم أن عرقهن لا يسلم منه من يضاجعهن ومع ذلك فلم يجب عليه من غسل الكتانية إلا مثل ما يجب عليه من غسل المسلمة فدل على أن الآدمي ليس نجس العين إذ لا فرق بين الرجال والنساء .



١١٠٥ - إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَشْدُدُ عَلَيْهِمْ ؛ لِأَنَّهُ لَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ نَكْبَةٌ مِنْ شَوْكَةٍ فَفَوْقَهَا وَلَا وَجَعٌ إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ لَهُ بِهِ دَرَجَةً ، وَحُطَّ عَنْهُ خَطِيئَةٌ - ابن سعد (ك هب) عن عائشة - (صح)

٢١٠٦ - إِنَّ الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ - (طب) عن معاذ - (ح)

٢١٠٧ - إِنَّ الْمُتَشَدِّقِينَ فِي النَّارِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢١٠٨ - إِنَّ الْمَجَالِسَ ثَلَاثَةٌ : سَلَامٌ ، وَغَانِمٌ ، وَشَاجِبٌ - (حم ع حب) عن أبي سعيد - (ح)

٢١٠٩ - إِنَّ الْمُخْتَلَعَاتِ وَالْمُنْتَزِعَاتِ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ - (طب) عن عتبة بن عامر - (ح)

البراهين وغير ذلك أو أراد بالجهاد باللسان هجو الكفر وأهله وهذا إلى ظاهر الأخبار أقرب ، ومقصود الحديث أن المؤمن شأنه ذلك فلا ينبغي أن يقتصر على جهاد أعداء الله باللسان بل يضم إليه الجهاد باللسان (حم طب عن كعب بن مالك) قال لما نزلت « والشعراء يتبعهم الغاؤون » أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ماترى في الشعر فذكره قال الهيمى رواه أحمد بأسانيد رجال أحدها رجال الصحيح .

(إن المؤمنين يشدد) بضم أوله (عليهم) لفظ رواية الحاكم إن المؤمن يشدد عليه (لأنه لا يصيب المؤمن نكبة) بنون وكاف موحدة (من شوكة) فما فوقها ولا رجع إلا رفع الله له بها درجة (في الجنة) (وحط عنه) أى محى عنه بسببه (خطيئة) من خطاياهم وسبق أنه لا مانع من كون الشيء الواحد رافعاً وحاطاً ومر أن النكبة ما يصيب الإنسان من المصائب والشوكة معروفة (ابن سعد) في الطبقات (ك) في الجناز (هب) كلهم (عن عائشة) قالت طرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وجع فجعل يتقلب على فراشه فقلت يا رسول الله لو صنع هذا بعضنا لخشى أن تجد عليه فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(إن المتحابين في الله) يكونون (في ظل العرش) يوم القيامة زاد الحاكم في روايته يوم لا ظل إلا ظله ومعلوم أن الكلام في المؤمنين (طب عن معاذ) بن جبل ورواه الحاكم أيضاً وقال على شرطهما وقال العراقي وهو عند الترمذى عن معاذ بن نفع آخر .

(إن المتشدين) بمثناة فوقية وشين معجمة أى المتوسعين في الكلام من غير احتياط وتحرزاً أو الذين يلوون أشداقهم به (في النار) أى سيكونون يوم القيامة في نار جهنم جزاء لهم بتفصيحهم على ربهم وازدراؤهم بخلقهم أى أنهم يستحقون دخولها وقد يدرّكهم العقوب (طب عن أبي أمامة) قال الهيمى فيه عفير بن معدان ضعيف .

(إن المجالس) أى أهلها (ثلاثة) أى ثلاثة أنواع (سالم وغانم وشاجب) بمعجمة وجم أى هالك يقال شجب يشجب إذا هلك يعنى إما سالم من الاثم وإما غانم للأجر وإما هالك آثم ذكره الزمخشري وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل تتمته كما في الميزان واللسان وغيرهما فالغانم الذى ذكره السالك والشاجب الذى يشعب بين الناس (حم ع حب عن أبي سعيد) الخدرى .

(إن النساء) (المختلعات) أى اللاتي يطلبن من أزواجهن الخلع ويبدلن لأجله المال بلا عذر (والمنتزعات) أى الجاذبات أنفسهن من أزواجهن بأن يردن قطع الوصلة بالفراق يقال نزع الشيء من يده جذبه ويحتمل أن المراد النساء اللاتي يأبين الزوج من قومهن ويؤثرن عليهن الأجانب قال الزمخشري من المجاز نساء نرائع تزوجن في غير عشائرن وعنده نزع ونزيعة نجيب ونجبة من غير بلاد اه (هن المنافقات) أطلق عليهن اسم النفاق لمزيد الزجر والتهويل والتحذير من الوقوع في ذلك فيكره للمرأة الخلع إلا لعذر كالشقاق وكراهتها للزوج لقبس خلق أو خلق دينوى أو دينى أو



٢١١٠ - إِنَّ الْمَرْءَ كَثِيرَ بَأْخِيهِ وَأَبْنُ عَمِّهِ - ابن سعد عن عبدالله بن جعفر - (ح)

٢١١١ - إِنَّ الْمَرْءَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ ، فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا

عَوَجٌ ، وَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهَا كَسَرْتَهَا : وَكَسَرَهَا طَلَّاقُهَا - (م ت) عن أبي هريرة - (صح)

٢١١٢ - إِنَّ الْمَرْءَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلَعٍ ، وَإِنَّكَ إِنْ تَرَدَّ إِقَامَةُ الضِّلَعِ تَكْسَرُهَا ، فَدَارَهَا تَعَشُّ بِهَا - (حم)

خوف تقصيرها في بعض حقه أو قصدها سَفَرًا أو نحو ذلك (ط ب عن عقبه بن عامر) الجهني وفيه قيس بن الربيع وثقه النووي وضعفه شعبة وبقية رجاله رجال الصحيح ذكره الهيثمي .

(إن المرء كثير بأخيه وابن عمه) أي يتقوى بنصرتهم ويعتضد بمعونتهما فهو وإن كان قليلا في نفسه بانفراد فانه يكثر بأخيه وابن عمه إذا ظاهراه على الأمر وساعده عليه فكأنه كان قليلا حين انفراده كثيرا باجتماعه معهما وسيأتي لهذا مزيد بيان (ابن سعد) في الطبقات (عن عبدالله بن جعفر) بن أبي طالب المشهور بالجود الخارق للأجانب والأقارب . (إن المرأة خلقت) بالبناء للفعول أي خلقها الله (من ضلع) بكسر ففتح واحد الاضلاع استعير للعوج صورة أو معنى (لن تستقيم لك) أيها الرجل (على طريقة) واحدة (فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج<sup>(١)</sup>) ليس منه بد (وإن ذهبت تقيمها) أي قصدت أن تسوي أعوجاجها وأخذت في الشروع في ذلك (كسرتها) قال في المصباح ذهب مذهب فلان قصد قصده وطريقته وذهب في الدين مذهباً رأى فيه رأياً قال الرخشي ومن المجاز ذهب فلان مذهباً حسناً وفلان يذهب إلى قول الحنفية أي يأخذ به ثم فسر كسرها بقوله (وكسرها) هو (طلاقها) إشعاراً باستحالة تقويمها أي إن كان لابد من الكسر فكسرها طلاقها وهذا حث على الرفق بالنساء والصبر على عوجهن وتحمل ضعف عقولهن وأنه لا مطمع في استقامتهن وفيه رمز إلى التقويم برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسر ولا يتركه على عوجه وإلى ذلك يشير قوله سبحانه وتعالى «قوا أنفسكم وأهليكم نارا» فلا يتركها على الأعوجاج إذا تعدت ما طبعت عليه من النقص إلى تعاطي المعصية بمباشرتها أو بترك الواجب بل المراد تركها على عوجها في الأمور المباحة فقط وفيه ندب المداواة لاستئالة النفوس وتآلف القلوب وسياسة النساء بأخذ العفو عنهن والصبر عليهن وأن من رام تقويم فاته النفع بهن مع أنه لا غنى له عن امرأة يسكن إليها (تنبيه) قال ابن عربي لما خلق الله جسم آدم ولم يكن فيه شهوة نكاح وقد سبق في علم الحق إيجاد التناسل في هذه الدار لبقاء النوع استخرج من ضلعه القصير حواء فقصرت بذلك عن درجة الرجل «وللرجال عليهن درجة» فلا تلحق بهم أبداً وكانت من الضلع للانحناء الذي في الضلوع لتحنو على ولدها وزوجها فحنو الرجل عليها حنوه على نفسه لأنها جزؤه وحنوها عليه لكونها خلقت من الضلع والضلع فيه انحناء وانعطاف وعمر الله المحل من آدم الذي خرجت منه بالشهوة إليها لئلا يبقى في الوجود خلاه فلما عمره بالهوى حن إليها حنينه لنفسه لأنها جزء منه فحنن إليه لكونه موطنها الذي نشأت فيه فحبها حب وطنها وحب حبه حب نفسه فلذلك ظهر حب الرجل لها لكونها عينه وأعطيت القوة المعبر عنها بالحياة في محبة الرجل فقويت على الإخفاء وصور في ذلك الضلع جميع ماصور في جسم آدم ونفخ فيها من روحه فقامت حية ناطقة محلل للحرث لوجود الإنبات فسكن إليها وسكنت إليه فكانت لباساً له وكان لباساً لها «فتبارك الله أحسن الخالقين» (م) في النكاح (ت) كلاهما (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(إن المرأة خلقت من ضلع) بفتح اللام وقد تسكن (وإنك إن ترد إقامة الضلع تكسرها) فإن ترد إقامة

(١) وبها عوج : ضبط بالفتح وبالكسر وهو أرجح قال شيخنا قال أهل اللغة العوج بالفتح في الأجسام المرئية وبالكسر في المعاني غير المرئية كالرأى والكلام .



حب ك) عن سمرة - (ص)

٢١١٣ - إن المرأة تقبل في صورة شيطان، وتدبر في صورة شيطان، فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهلها؛ فإن ذلك يرد مافي نفسه - (حم م د) عن جابر - (ص)

٢١١٤ - إن المرأة تسكح لدينها، ومالها، وجمالها، فعليك بذات الدين تربت يداك - (حم م ت ن) عن جابر - (ص)

المرأة تسكرها وكسرها طلاقها (فدارها تعش بها) أى لاطفها ولايتها فإنك بذلك تبلغ ما تريده منها من الاستمتاع بها وحسن العشرة معها الذى هو أهم المعيشة وفيه إشعار بكرامة الطلاق بلا سبب شرعى والمداراة كما فى المصباح وغيره الملاطفة والملاينة يقال داريته مداراة لاطفته ولايته وعليك بالمداراة وهى الملاطفة (حم حب ك عن سمرة) بن جندب قال الحالكم صحيح وأقروه .

(إن المرأة تقبل فى صورة شيطان) أى فى صفته شبه المرأة الجميلة بالشيطان فى صفة الوسوسة والإضلال يعنى أن رؤيتها تثير الشهوة وتقيم الهمة فنسبتها للشيطان لكون الشهوة من جسده وأسبابه والعقل من جند الملائكة والكل جند الله والعقل حزب الله «ألا إن حزب الله هم المفلحون» فالمراد أنها تشبه الشيطان فى دعائه إلى الشر ووسوسته وتزيينه قال الطيبي جعل صورة الشيطان ظرفا لإقبالها مبالغة على سبيل التجريد لأن إقبالها داع للإنسان إلى استراق النظر إليها كالشيطان الداعى للشر (وتدبر فى صورة شيطان) لأن الطرف رائد القلب فيتعلق بها عند الإدبار أيضاً بتأمل الخصر والردف وما هنالك خص إقبالها وإدبارها مع كون رؤيتها من جميع جهاتها داعية إلى الفساد لأن الإضلال فيها أكثر وقدم الإقبال لكونه أشد فسادا لحصول المواجهة به (فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته) أى استحسناها لأن غاية رؤية المتعجب منه استحسانه (فليأت أهلها) أى فليجتمع حليلته (فإن ذلك) أى جماعها (يرد مافي نفسه) بمنشأة تحتية أى يعكسه ويغلبه ويقهره وقال فى النهاية وروى بموحدة من البر وأرشدهم إلى أن أحدهم إذا تحركت شهوته واقع حليلته تسكياً لها وجمعاً لقلبه ودفعاً لوسوسة اللعين وهذا من الطب النبوى وهذا قاله لمارى امرأة فأعجبته فدخل على زينب رضى الله تعالى عنها ففقد حاجته منها وخرج فذكره قال ابن العربى هذا حديث غريب المعنى لأن ماجرى للبصطفى صلى الله عليه وسلم كان سرّاً لم يعلمه إلا الله تعالى فأذاعه عن نفسه تسلياً للخلق وتعلية وقد كان آدم ياوذا شهوة لكنه كان معصوماً عن الزلة وما جرى فى خاطره حين رأى المرأة أمر لا يؤاخذ به شرعاً ولا ينقص منزلته وذلك الذى وجد فى نفسه من الإعجاب بالمرأة هى جملة الآدمية ثم غلبها بالعصمة فانطفات وقضى من الزوجة حق الإعجاب والشهوة الآدمية بالاعتصام والعفة قال ابن العربى وفيه رد على الصوفية الذين يرون إمامة الهمة حتى تكون المرأة عند الرجل إذا نطح فيها كجدار يضرب فيه والرهانية ليست فى هذا الدين (حم م) كلهم فى النكاح (عن جابر) ورواه عنه النسائي ولم يخرج به البخارى

(إن المرأة تسكح لدينها) أى صلاحها (ومالها وجمالها فعليك بذات الدين) ولا تلتفت لذنيك فى جنبه لانه الأهم الواجب التقديم (تربت يداك) أى افتقرنا إن لم تفعل قال الزمخشري من المجاز تربت يداك أى خابت وخسرت انتهى قالوا وهذه الكلمات التى جاءت عن العرب صورتها دعاء ولا يراد بها الدعاء بل الحث والتحريض وأخذ منه المالكية أن المرأة تجبر على أن تجهز بقدر صداقها وزعموا أن علياً رضى الله تعالى عنه قضى بذلك (حم م ت ن) عن جابر) قال تزوجت امرأة ثيباً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا بكرا تلاعها وتلاعبك قلت إن لى أخوات نخشيت أن تدخل بينى وبينهن قال فذاك إذن ثم ذكره \* (إن المسألة) أى الطلب من الناس أن يعطوه من أموالهم شيئاً



٢١١٥ - إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا يَحِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةً : لَذِي دَمٍ مُوجِعٍ ، أَوْ لَذِي غُرْمٍ مُفْطَعٍ ، أَوْ لَذِي فَقْرٍ مُدْقِعٍ - (حم ٤) عن أنس - (ح)

٢١١٦ - إِنَّ الْمَسْجِدَ لَا يَحِلُّ لِجَنْبٍ ، وَلَا حَائِضٍ - (ه) عن أم سلمة - (ض)

٢١١٧ - إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي مَخْرَقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ - (حم م) عن ثوبان - (صح)

٢١١٨ - إِنَّ الْمَظْلُومِينَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب ، ورسته في الإيمان عن أبي صالح الحنفي مرسلًا - (ض)

٢١١٩ - إِنَّ الْمَعْرُوفَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا لَذِي دِينٍ ، أَوْ لَذِي حَسَبٍ ، أَوْ لَذِي حِلْمٍ - (طب) وابن عساكر

( لا تحل ) حلا مستوى الطرفين وقد تحرم وقد تجب ( إلا لأحد ثلاثة لذى دم موجع ) اسم فاعل من أوجع يعني ما يتحملة الإنسان من الدية فإن لم يتحملها وإلا قتل فيؤجره القتل (أولذى غرم مفطع) بضم الميم وسكون الفاء وظاء معجمة مكسورة وعين مهملة : شديد شنيع ، والمراد به ما استدانه لنفسه وعياله (أولذى فقر مدقع) بالقاف أى شديد يفضى بصاحبه إلى الدقعاء وهى اللصوق بالتراب من شدة الفقر وقيل هو سوء احتمال الفقر وهذا قاله فى حجة الوداع وهو واقف بعرفة فأخذ أعرابي بطرف رداءه فسأله إياه فأعطاه ثم ذكره قال النووي اتفقوا على النهى عن السؤال بلا ضرورة وفى سؤال القادر على الكسب وجهان أحدهما يحرم والثانى يجوز بكرهه بشرط أن لا يلج ولا يذل نفسه زيادة على ذل السؤال ولا يؤذى فإن فقد شرطها حرم (حم ٤) عن أنس قال المناوى وغيره فيه الأخضر بن عجلان قال ابن معين صالح وقال أبو حاتم يكتب حديثه

(إن المسجد لا يحل) المسكت فيه (لجنب ولا حائض) ومثلها النفساء فيحرم مكث كل منهم فيه عند الأئمة الأربعة ويباح عبوره وهو حجة على المزني وداود وابن المنذر فى زعمهم جوازه مطلقا أو بشرط الوضوء على الخلاف بينهم (ه عن أم سلمة) قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم صرحا هذا المسجد فنادى بأعلا صوته فذكره (إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم) فى مرضه أى زاره فيه وتعهده حاله (لم يزل فى مخرقة<sup>(١)</sup> الجنة) أى فى بساطتها الزهية وروضاتها البهية ، شبه ما يحوز به العائد من الثواب بما يحوز به المخترق من الثمر ، قال شمر : المخرقة سكة بين صفيين من نخل يتخترق من أيهما شاء والخريف بفتح فكسر البستان من نخل (حتى يرجع) أى حتى يذهب إلى العيادة ثم يعود إلى محله ، وفيه إيدان بأنه كل ما كان محل المريض أبعد كانت العيادة أكثر ثوابا لكن ما يؤهم من فضل طول المسكت عند المريض غير مراد كما بينته أخبار الأمر بالتخفيف وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتأمله والأمر بخلافه بل بقيته عند مسلم وغيره قيل يارسول الله وما مخرقة الجنة قال جنتها (حم م) فى الأدب (ت) فى الجنائز (عن ثوبان) ولم يخرج به البخارى ولا أخرجه فى صحيحه عن ثوبان . (إن المظلومين) فى الدنيا (هم المفلحون) أى الفائزون (يوم القيامة) بالأجر الجزيل والنجاة من النار ورفع الدرجات فى دار الاختيار والانتقام لهم من ظلمهم والاخذ بثأرهم من بغى عليهم (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (ذم الغضب) له (ورسته) بضم الراء بضبط المصنف (فى) كتاب (الإيمان) له كلاهما (عن أبى صالح) عبد الرحمن بن قيس تابعى جليل (الحنفى) بفتح الحاء والنون نسبة إلى بنى حنيفة قبيلة كبيرة من ربيعة بن نزار ينسب إليها خلق كثير (مرسلا)

(إن المعروف) قال فى المصباح وهو الخير والرفق والإحسان (لا يصلح إلا لذى دين) بكسر الدال أى لصاحب قدم

(١) بفتح الميم والراء بينهما خاء معجمة ساكنة وقيل المخرقة الطريق أى أنه على طريق يؤديه إلى طرق الجنة



عن أبي أمامة - (ض)

٢١٢٠ - إِنَّ الْمَعُونَةَ تَأْتِي مِنَ اللَّهِ لِلْعَبْدِ عَلَى قَدَرِ الْمُؤْنَةِ ، وَإِنَّ الصَّبْرَ يَأْتِي مِنَ اللَّهِ عَلَى قَدَرِ الْمُصِيبَةِ -

الحكيم والبخاري والحاكم في الكنى (هب) عن أبي هريرة - (صح)

٢١٢١ - إِنَّ الْمُقْسَطِينَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَنَارٍ مِنْ نُورٍ عَنِ يَمِينِ الرَّحْمَنِ ، وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٌ ، الَّذِينَ

يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ ، وَأَهْلِيهِمْ ، وَمَا وَلَوْ أ - (حم م ن) عن ابن عمرو

راسخ في الإسلام (أو لذي حسب) بفتحيتين أي لصاحب ما ترحميده ومناقب شريفة (أو لذي حلم) بكسر فسكون أي صاحب تثبت واحتمال وغفروا ناة ؛ والظاهر أن مقصود الحديث أن المعروف لا يصدر إلا من اتصف بهذه الأوصاف أو ببعضها ويحتمل أن المراد لا يلبق فعله إلا مع من اتصف بذلك بخلاف نحو فاسق ودفع ولئيم وأحمق (طب وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه عند الطبراني سليمان بن سلمة الجنازي وهو متروك انتهى فكان ينبغي للمصنف الإشارة لضعفه واستيعاب مخرجه إشارة إلى اكتسابه بعض القوة ، إذ منهم السيوطي رواه باللفظ المزبور عن أبي أمامة وقال في إسناده من يجهل

(إن المعونة تأتي من الله للعبد على قدر المؤنة) يريد أن العبد إذا أزمه القيام بمؤنة من تلزمه مؤنته شرعاً فإن كانت تلك المؤنة قليلة قلل له وإن كانت كثيرة وتحملها على قدر طاقته وقام بحققها وعانى من فنون الدنيا ما أمر به لاجلها أمدده الله بمعونته ورزقه من حيث لا يحتسب بقدرها وعماد ذلك طلب المعونة من الله تعالى بصدق إخلاص فهو حينئذ مجاب فيما طلب من المعونة فمن كانت عليه مؤنة شيء فاستعان الله عليها جأته المعونة على قدر المؤنة فلا يقع لمن اعتمد ذلك عجز عن مرام أبدأ ، وفي ذلك مدب إلى الاعتصام بحول الله وقوته وتوجيه الرغبات إليه بالسؤال والابتهال ونهي عن الإمساك والتقير على العيال<sup>(١)</sup> (وإن الصبر يأتي من الله) للعبد المصاب (على قدر المصيبة) فإن عظمت المصيبة أفرغ الله عليه صبراً كثيراً لئلا يملك جزعاً وإن خفت خفف بقدرها . أوحى الله إلى داود عليه الصلاة والسلام يداود اصبر على المؤنة تأتلك المعونة وإذا رأيت لي طالباً فكن له خادماً ؛ والمعونة كما في الصحاح وغيره الإعانة وفي المصباح كغيره العون الظهر والاسم المعونة والمعانة أيضاً بالفتح ووزن المعونة مفعلة بضم العين وبعضهم يجعل الميم أصلية وقيل هي فعوله وقال الزمخشري تقول أي العرب إذا قلت المعونة كثرت المؤنة وفي الصحاح المؤنة تهتم ولا تهتم ومانت القوم احتملت مؤنتهم وفي المصباح المؤنة الثقل وفيها لغات والمراد أن من احتاج إلى مؤنة كثيرة لكثرة عياله يفاض عليه من المعونة ما يقوم بهم ومن قلت عياله اقتصر عليه بقدر حاجياتهم (الحكيم) الترمذي في النوادر (والبخاري) في المسند (والحاكم في) كتاب (الكنى) والألقاب (طب) كلهم (عن أبي هريرة) قال الهيثمي وفيه طارق بن عمار قال البخاري لا يتابع علي حديثه وبقية رجاله ثقات وقال المنذري رواه عتج بهم في الصحيح إلا طارق بن عمار ففيه كلام قريب ولم يترك قال والحديث غريب

(إن المقسطين) أي العادلين يقال قسط أي جار وهو أن يأخذ قسط غيره أي نصيبه وأقسط إذا عدل والهمزة للسلب (عند الله) عندية تعظيم وتكريم لا عندية مكان ، تعالى الله عما يقول الظالمون (يوم القيامة) يوم ظهور الجزاء ومحل التجلي (علي منابر) جمع منبر سمي منبراً لارتفاعه (من نور) من أجسام نورانية حقيقة أو هو كناية عن الدرجات العالية الرفيعة (عن يمين الرحمن) شبههم في دنوهم من الله وعلو منزلتهم بمن يجلس على الكراسي عن يمين

(١) أي فلا يخشى الإنسان الفقر من كثرة العيال فإن الله يعينه على مؤنتهم بل يندب له أن يعمل على ما فيه تكثيرهم

اعتماداً على الله



٢١٢٢ - إِنَّ الْمَكْتَرِينَ هُمْ الْمَقْلُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى خَيْرًا فَتَفْجَحَ فِيهِ يَمِينُهُ، وَشِمَالُهُ، وَبَيْنَ يَدَيْهِ، وَوَزَادَهُ، وَعَمَلَ فِيهِ خَيْرًا - (ق) عن أبي ذر - (صح)

٢١٢٣ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَطْلُبُ - الطيالسي عن صفوان بن عسال - (ح)

الملك فانه يكون أعظم الناس قدرا وأرفعهم منزلة ثم نزهه سبحانه عما يسبق إلى فهم من لم يقدر الله حق قدره من مقابلة اليمين باليسار وكشف عن حقيقة المراد بقوله (وكلتا يديه يمين) أى ليس فيما يضاف إلى الله تعالى من صفة اليدين شمال وتثنية اليدين للاستيعاب كقوله ثم ارجع الصر كرتين، ليك وسعديك والخير كله بيدك . وقال القاعى إنما قال وكلتا يديه يمين دفعا لتهرم من يتوهم أن له يميناً من جنس ايماننا التى يقابلها يسار وأن من سبق إلى التقرب اليه حتى فاز بالوصول إلى مرتبة من مراتب الزاقي من الله فاق غيره عن أن يفوز بمثله كاسابق إلى محل من مجلس السلطان بل جهاته وجوانبه التى يتقرب اليها العباد سواء (الذين يعدلون) صفة كاشفة للمقسطين أو صفة مادحة أو بدل منه أو استئناف كأنه قيل من هؤلاء الذين فازوا بالقدح المعلى قيل الذين يعدلون (فى حكمهم) أى فيما قلدوا من خلافة أو إمارة أو قضاء (وأهلهم) أى وفى القيام بالواجب لأهلهم من الحقوق على أى تفسير فسر الأهل من أزواج وأولاد وأرقاء وأقارب وأصحاب أو المجموع قال البعض والعدل عبارة عن التوسط بين طرفى الإفراط والتفريط وذلك واجب الرعاية فى كل شىء (وما ولوا) بالتخفيف بصيغة المعلوم من الولاية كنظر على وقف أو يتيم أو صدقة ؛ وأصله وليوا فاعل وروى ولوا بشد اللام على بناء المجھول أى جعلوا والين عليه فقدم قوله فى حكمهم ليشمل من بيده أزمة الشرع ثم أردفه بالأهل لتناول كل من فى مؤنته أقارب أو عيال وختم بقوله وما ولوا ليستوعب كل من تولى شيئاً من الأمور فيشمل نفسه بأن لا يضيع وقته فى غير ما أمر به (تنبيه) قال الطيبي قوله عند الله خبر إن أى المفسطين مقربون عند الله وعلى منابر يجوز كونه خبراً بعد خبر وحالا من الضمير المستقر فى الظرف ومن نور صفة مخصوصة لبيان الحقيقة وفى عن يمين الرحمن صفة أخرى لمنابر ويجوز كونه حالاً بعد حال على التداخل (حم م) فى المغازى (ن) فى القضاء (عن ابن عمرو بن العاص) ولم يخرج به البخارى .

(إن المكترين) مالا (هم المقلون) ثواباً وفى رواية إن الاكثرين هم الاقلون (يوم القيامة) وحذف تمييز المكثرين والمقلين ليعم هذا المقدر وغيره مما يناسب المقام وهذا فى حق من كان مكثراً ولم يتصدق كما دل عليه بقوله (إلا من آتاه الله خيراً) أى مالا حالاً لقوله تعالى «إن ترك خيراً» (فتفجح) بنون وفاء ومهملة أى أعطى كثيراً بلا تكلف (فيه يمينه وشماله وبين يديه ووراءه) يعنى ضرب يديه بالعطاء لفقر الجهات الأربع ولم يذكر ما بقى من الجهات وهو فوق وتحت لندرة الاعطاء من قبلهما وإن كان ممكناً وفسر بعضهم الانفاق من وراء بالوصية وليس قيدا فيه بل القصد الصحيح الاخفاء (وعمل فيه خيراً) أى حسنة بان صرفه فى وجوه البر وضرور القربات ؛ وفى سياقه جناس تام فى قوله أعطاه الله خيراً وفى قوله وعمل فيه خيراً فعنى الخير الأول المال والثانى القرية فمن وفق لذلك هو الذى يرجى له الفلاح والنجاح وأما من أعطى مالا ولم يلهم فيه ذلك فهو من الهالكين وظاهر صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكأله والأمر بخلافه بل بقيته وقليل ما هم (ق عن أبي ذر) الغفارى .

(إن الملائكة) يحتمل أن المراد الكل ويحتمل من فى الأرض منهم (لتضع أجنحتها) جمع جناح بالفتح وهو للطائر بمنزلة اليد للإنسان <sup>(١)</sup> قال الزحشرى ومن المجاز خفض له جناحه (لطالب العلم) الشرعى للعمل به وتعليمه من لا يعلمه لوجه الله تعالى (رضى بما يطلب) وفى رواية بما يصنع ووضع أجنحتها عبارة عن حضورها مجلسه



٢١٢٤ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَصَافِحُ رُكَّابَ الْحُجَّاجِ وَتَعْتَقُ الْمَشَاةَ - (هب) عن عائشة - (ض)

٢١٢٥ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَفْرَحُ بِذَهَابِ الشِّتَاءِ رَحْمَةً لِّمَا يَدْخُلُ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ فِيهِ مِنَ الشَّدَةِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

أو توقيره وتعظيمه . أو إيعاته على بلوغ مقاصده أو قيامهم في كيد أعدائه وكفايته شرهم أو عن تواضعها ودعائها له يقال للرجل المتواضع خافض الجناح قال السيد السهمودي والأقرب كونه بمعنى ما ينظم هذه المعاني كلها كما يرشد إليه الجمع بين ألفاظ الروايات وذلك لأنه سبحانه وتعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام لما أخبرهم أنه جاعل في الأرض خليفة فسألته على جهة الاستعظام خلقه أن خلقا يكون منهم الفساد وسفك الدماء كيف يكون خليفة فقال «إني أعلم ما لا تعلمون» وقال آدم عليه السلام أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم تصاغرت الملائكة فرأت فضل آدم فألزمها الخضوع والسيجود لفضل العلم فسجدت فتأدبت فكلما ظهر علم في بشر خضعت له وتواضعت لإعظاما للعلم وأهله هذا في طلابه فكيف بأحبارهم (فائدة) روى النووي في بستانه بإسناده عن زكريا الساجي كتماناً في أزقة البصرة إلى بعض المحدثين فأسرعنا المشي ومعنا رجل ماجن فقال ارفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة لاتكسروها - كالمستهزئ - فما زال عن موضعه حتى جفت رجلاه وسقط قال الحافظ عبد القادر الرهاوي إسناده هذه الحكاية كالأخبار بالدين أو كراي العين لأن روايتها أعلام وروايتها إمام ، ثم قال النووي بالإسناد إلى الحافظ محمد بن طاهر المقدسي عن أبي داود قال كان في أصحاب الحديث خلع سمع بحديث إن الملائكة تضع أجنحتها الخ ليجعل في نعله ورجله مسامير حديد وقال أريد أطو أجنحة الملائكة فأصابته الأكلة في رجله قال وذكر الامام أبو عبدالله محمد بن اسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي في شرح مسلم هذه الحكاية وقال فيها فشلت يده ورجلاه وسائر أعضائه (الطيالسي) أبو داود (عن صفوان بن عسال) بمهملتين مشدد : المراد نزيل الكوفة روى عنه ابن مسعود مع جلالاته وظاهر صنيع المصنف أنه لا يوجب تغير الطيالسي من هو أشهر وأحق بالعزو وهو تقصير أو قصور بل رواه الصديق الثاني للإمام أحمد الشيباني وابن حبان والحاكم . (إن الملائكة لتصافح) أي بأيديها أيدي (ركاب) جمع راكب (الحجاج) حجا مبرورا وسبق أن المصاحفة إلصاق صفحة الكف بالكف وإقبال بالوجه على الوجه (وتعتق) أي تضم وتلتزم (المشاة) منهم مع وضع الأيدي على العنق والظاهر أن هذا كناية عن مزيد ابتهاهم لهم في الاستغفار والدعاء وأنهم للمشاة أكثر استغفاراً ودعاء ولا مانع من كونه حقيقة ولا يقدح فيه عدم شهادتنا لأن الملائكة أنوار هفاقة وفيه إيدان بان الحج ماشيا أفضل وبه قال جمع وفضل آخرون الركوب ، ومقصود الحديث الترغيب في الحج والازياد منه وهل مثل الحاج المعتمر ؟ فيه تأمل (هب عن عائشة) قضية صنيع المصنف أن يخرج البيهقي خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله هذا إسناده فيه ضعف هذه عبارته خذفه لذلك من كلامه من سوء التصرف وسبب ضعفه أن فيه محمد بن يونس فإن كان الجمال فهو يسرق الحديث كما قال ابن عدى وإن كان المحاربى فمترك الحديث كما قال الأزدي وإن كان القرشي فوضاع كذاب قال ابن حبان (إن الملائكة لفرح) أي تسرو وترضى من الفرح وهولذة القلب بنيل مراده (بذهاب الشتاء) أي بانتضاء فصل الشتاء (رحمة) مهم (لما يدخل على فقراء المسلمين) وفي رواية رحمة للساكنين وفي رواية لما يدخل على فقراء أمي (فيه من الشدة) أي من شدة مقاساة البرد لفقدهم ما يتقون به ولما يلحقهم من مشقة التطهر بالماء البارد فيه ولذلك قال الزحشرى عن بعض التابعين وضوء المؤمن في الشتاء يعدل عبادة الرهبان كلها وعن بعضهم البرد عدو الدين وتقول العرب الشتاء ذكر والصيف أنثى لقسوة الشتاء وشدة غلظته ولين الصيف وسهولة شكيمة قال الزحشرى وعادتهم أن يذكروا الشتاء في كل صعب قاس والصيف وإن تلظى قيظه وحى صلاؤه وعظم بلاؤه فهو بالإضافة إلى الشتاء هوله هين على الفقراء لما يلقونه فيه من النرح والبؤس ولهذا قيل لبعضهم ما أعددت للبرد قال



٢١٢٦ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ تَمَاثِيلٌ أَوْ صُورَةٌ - (حم ت حب) عن أبي سعيد - (صح)

٢١٢٧ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ - (ه) عن علي - (صح)

طول الرعدة وفضاظة الشدة وقال الأصمعي رأيت أعرابياً قد حفر قبروصاً وقعد فيه في أول الشتاء قلت ماصيرك كذلك قال شدة البرد ثم قال

يارب هذا البرد أصبح كالخا وأنت بصير عالم ما نعلم لأن كنت يوماً في جهنم مدخلي ففي مثل هذا اليوم طابت جهنم وقال بعضهم

شتاء تقلص الأشداق منه وبرد يجعل الولدان شيباً وأرض تزلق الأقدام فيها فما يمشي بها إلا الديبيليا وقال أبو عوانة الشتاء في أوله أضر منه في آخره قال علي كرم الله وجهه توقوا البرد في أوله وتلقوه في آخره فانه يفعل بالأبدان كفعله في الأشجار أوله يحرق وآخره يورق ، وأخرج المقرئ بسنده عن ابن عمر يرفعه خير صيفكم أشده حرأ وخير شتائكم أشده برداً وإن الملائكة لتبكي في الشتاء رحمة لبي آدم ، وأخرج أيضاً عن قتادة لم ينزل عذاب قط من السماء على قوم إلا عند انسلاخ الشتاء وعن عمر بن العلاء إنى لا بغض الشتاء لنقص الفروض وذهاب الحقوق وزيادة الكلفة على الضعفاء . دخل أعرابي خراسان فلقية الشتاء فأقام بسمرقند فلما طاب الزمان عاد إلى البصرة فسأله أميرها عن خراسان فقال الجنة في الصيف جهنم في الشتاء فقال صف لي الشتاء بها قال تهب الرياح وتضجر الآراءح وتدوم الغيوم وتسقط الثلوج ويقل الخروج وتفور الأنهار وتجف الأشجار والشمس مريضة والعين غضيضة والوجوه عابسة والأغصان ناعسة والمياه جامدة والأرض هامة وأهلها يفرشون اللبود ويلبسون الجلود نيرانهم تنور ومرجلهم تفور لحام صفر من الدخان وثيابهم سود من النيران فالمواشي من البرد كالفراش المشوث والجال من الثلج كالعن المنفوش فأما من كثرت نيرانه وخفت ميزانه فأمه هاوية وما أدراك ماهية نار حامية فقال الأمير ماتركت عذاباً في الآخرة إلا وصفته لنا في الدنيا . وقال كعب الأحبار: أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام أن تأهب للعدو وقد أضلك قال يارب ومن عدوى وليس يحضرني قال الشتاء وعن الأصمعي كانت العرب تسمى الشتاء الفاضح فقيل لامرأة منهم أيما أشد عليكم : القبيظ أم الفز؟ فقالت ياسبحان الله من جعل البؤس كالآذى فجعلت الشتاء بؤساً والقبيظ أذى . ثم إن هذا الحديث لا يعارضه خبر الديبيليا عن أنس إن الملائكة لتفرح للبتعدين في أيام الشتاء نهار قصير للصائم وليل طويل للقاتم اه لأن جهة الفرح والترح مختلفة (رطب عن ابن عباس) قال الهيثمي في رجاله معلي بن ميمون متروك وفي الميزان معلي بن ميمون ضعيف الحديث قال النسائي والدرقطني متروك وأبو حاتم ضعيف الحديث وابن عدى أحاديثه منا كبير ثم ساق معها هذا الحديث وفيه أيضاً في ترجمة سعيد بن دهيم إنه خبر منكر وفي اللسان عن العقيلي غير محفوظ قال ولا يصح في مثله شيء .

(إن الملائكة) أي ملائكة الرحمة والبركة أو الطائفين على العباد للزيارة واستماع الذكر ونحوهم لا المكتبة فاهم لا يفارقون المكلف طرفة عين وكذلك ملائكة الموت لا تدخل بيتاً يعنى مكاناً بيتاً أو غيره فيه تماثيل جمع تمثال وهي الصورة المصورة كما في الصحاح وغيره فالعطف للتفسير في قوله (أو صورة) أي صورة حيوان تام الخلقة لحرمة التصوير ومشابهيته ببيت الأصنام وذلك لأن المصور يجعل نفسه شريكاً لله في التصوير وهذا يفيد تحريم اتخاذ ذلك وتشديد التكفير في شأنه وقد ورد في النهي أحاديث كثيرة (حم ت حب عن أبي سعيد) الخدرى .

(إن الملائكة لا تدخل بيتاً) يعنى محلاً (فيه كلب) لنجاسته فأشبهه المبرز وهم منزهون عن محل الاقدار إذ هم أشرف خاق الله وهم المسكرمون المتمكنون في أعلى مراتب الطهارة وبينهما تضاد كما بين النور والظلمة ومن سوى نفسه بالكلاب فحقيق أن تنفر منه الملائكة ؛ وتعليهم بذلك يعرفك أنه لا اتجاه لرعم البعض أنه خاص بكاب يحرم



٢١٢٨ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَحْضُرُ جَنَازَةَ الْكَافِرِ بَخِيرٍ ، وَلَا الْمُتَضَمِّنُ بِالزَّعْفَرَانِ ، وَلَا الْجَنْبِ - (حمد)  
عن عمار بن ياسر - (ح)

اقتناؤه بخلاف كلب نحو صيد أو زرع والكلب في الأصل اسم لكل سبع عقور ومنه خبر أما يخاف أن يأكله كلب الله فجاء الأسد فافتلعه هامة ثم غلب على هذا النوع النابج (ولا صورة) لأن الصورة فيها منازعة لله تعالى وهو الخالق المصور وحده فعدم دخولهم مكاناً مما فيه لأجل عصيان أهله (تنبيه) قال الغزالي القلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط آثارهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة كالغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخواتها كلاب نابجة فأين تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب قال ولست أقول المراد بلفظ البيت القلب وبالكلب الغضب والصفات المذمومة بل أقول هو تنبيه عليه ودخول من الظواهر إلى البواطن مع تقرير الظواهر فهذه الدقيقة فارق الباطنية فإن هذا طريق الاعتبار ومسلك الأئمة الأبرار ، ومعنى الاعتبار أن تعبر بما ذكر إلى غيره فلا تقتصر عليه أي ما ذكر قال ولا تظن أن هذا الانموذج وطريق ضرب الأمثال رخصة مني في دفع الظواهر واعتقاداً في إبطالها حتى أقول مثلاً لم يكن مع موسى نعلان ولم يسمع الخطاب بقوله «اخلع نعليك» وحاش لله فإن إبطال الظواهر رأى الباطنية الذين نظروا بالعين العوراء إلى أحد العالمين ولم يعرفوا الموازنة بين العالمين ولم يفهموا وجهه كما أن إبطال الأسرار مذهب الحشوية فالذي يجرد الظاهر حشوى والذي يجرد الباطن باطنى والذي يجمع بينهما كامل ولذلك ورد للقرآن ظاهر وباطن واحد ومقطع بل أقول فهم موسى عليه السلام من الأمر بخلع النعلان إطراح الكونين فامتثل الأمر ظاهراً لخلع نعليه وباطناً بطرح العالمين فهذا هو الاعتبار أى العبور من الشيء إلى غيره ومن الظاهر إلى السر ، وفرق بين من يسمع قول المصطفى صلى الله عليه وسلم هنا الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب فيقتنى الكلب في البيت ويقول ليس الظاهر مراداً بل المراد تخلية بيت القلب عن كلب الغضب لأنه يمنع المعرفة التي هي من أنوار الملائكة إذ الغضب غول العقل ؛ وبين من يمتثل الأمر في الظاهر ثم يقول الكلب ليس كلباً لصورته بل لمعناه وهو السبعية والضراوة وإذا كان حفظ البيت الذي هو مقر الشخص والبدن واجباً عن صورة الكلب فلأن يجب حفظ بيت القلب وهو مقر الجوهر الحقيقي الخاص عن سر الكلية أولى فأنا أجمع بين الظاهر والسر فهذا هو الكمال وهو المعنى بقولهم الكامل من لا يطفى نور معرفته نور ورعه انتهى كلام الغزالي وذكر الدخول والبيت غالبى وهذا اللفظ عام لكن خص بما هو غير منبذ يوطأ ويداس فإن الرخصة وردت فيه (ه عن علي) أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه وهو بمعناه في مسلم من حديث ابن عباس

(إن الملائكة لا تحضر جنازة الكافر) الإنسان (بخير) <sup>(١)</sup> فعل معه فجده (ولا المتضمخ) أى الإنسان المتلطخ (بالزعفران) لحرمة ذلك على الرجل لما فيه من الرعونة والتشبه بالنساء وقرن بالكافر لاتباعه هو وهو مخالفته (ولا الجنب) الذى اعتاد ترك الغسل تهاوناً به حتى يمر عليه وقت صلاة ولم يغتسل لاستخفافه بالشرع ومن امتنع عن عبادة ربه وتقاعد عنها فهو ملحق بمن عبد غير الله تغليظ لأن الخلق إنما خلقوا لعبادته فليس المراد أى جنب كان

(١) قوله بخير أى يبشر بل يوعده بالعداب الشديد والهووان الويل ويحتمل أن الباء في قوله بخير ظرفية بمعنى في كقوله تعالى «نجيهم بسحر» أى في سحر أى لا تحضر الملائكة جنازة الكافر إلا في حضور شر ونزول يؤس به وقال المناوى لا تحضر جنازة الكافر بخير فعل معه فستره وأنكره ، وقيل الذى لا تحضره الملائكة هو الذى لا يتوضأ بعد الجنابة وضوءاً كاملاً وقيل هو الذى يتهاون في غسل الجنابة فيمكث من الجمعة إلى الجمعة لا يغتسل إلا للجمعة ويحتمل أن يراد الجنب الذى لم يستعذ بالله من الشيطان عند الجماع ولم يقل ما وردت به السنة اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإن لم يقله يحضره الشيطان ومن حضرته الشيطان تباعدت عنه الملائكة .



٢١٢٩ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَزَالُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَتْ مَائِدَتُهُ مَوْضُوعَةً - الحَكِيم عن عائشة - (ض)

٢١٣٠ - إِنَّ الْمَلَائِكَةَ صَلَّتْ عَلَى آدَمَ فَكَبَّرَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا - الشَّيرَازِي عن ابن عباس - (ح)

٢١٣١ - إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعَ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا - (حم م د) عن جابر - (ص)

لما ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان ينام جنباً ويطوف على نسائه بغسل واحد وزعم أن المراد بالجنب من زنا : بعيد من السياق وتقييد للإطلاق بلا دليل قال القاضي والجنب الذي أصابته الجنابة يستوى فيه المذكور والمؤنث والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر (حم د عن عمار بن ياسر) بمشاة تحية ومهملة مكسورة (١)

(إن الملائكة لا تزال تصلي على أحدكم) أى تستغفر له (ما دامت مائدته موضوعة) أى مدة دوام وضعها للأضياف ونحوهم والمائدة ما يمد ويبسط عليه الطعام كمنديل وثوب وسفرة قال القاضي المائدة الخوان إذا كان عليه طعام من ماء الماء يمد إذا تحرك وماده إذا أعطاه كأنه يمد من يقدم عليه ونظيره شجرة مطعمة انتهى وظاهر الخبر أن الأكل على المائدة محبوب لا مرهوب ؛ وكأنى بك تقول يشكل بقولهم لم يأكل المصطفى صلى الله عليه وسلم على خوان فنقول كلا لا إشكال إذ المائدة ما يمد للأكل عليه كما تقرر وأما الخوان فهو المرتفع من الأرض بقوامه والسفرة ما أسفر عما في جوفه لانها مضمونة بمعالقها ثم إن سؤال الملائكة ربه أن يغفر لعبده من الأسباب الموجبة للمغفرة له فهو سبحانه نصب الأسباب التي يفعل بها ما يشاء بأوليائه وأعدائه وجعلها أسباباً لإرادته كما جعلها أسباباً لوقوع مراده فمنه السبب والمسبب وإذا أشكل عليك ذلك فانظر إلى الأسباب الموجبة لمحبتة وغضبه فهو يحب ويرضى ويغضب والسك من وإليه وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد وفيه حث على الجود وكثرة الإطعام (الحكيم) الترمذى فى النوادر (عن عائشة) ورواه عنه أيضاً الطبرانى فى الأوسط باللفظ المذكور عن عائشة ، فاقصص المؤلف على الحَكِيم غير مرضى وجزم الحافظ العراقى كالمنذرى بضعفه وقال البيهقى فى الشعب بعد ما خرجه تفرد به بتدار بن علي .

(إن الملائكة صلت على آدم) أى بعد موته صلاة الجنائزة (فكبرت عليه أربعا) من التكميرات وهذا يوضحه ما رواه الحاكم عن ربيعة لما أحضر آدم قال لبنيه انطلقوا فاجنوا لى من ثمار الجنة فخرجوا فاستقبلتهم الملائكة وقالوا ارجعوا فقد كفيتهم فارجعوا معهم فلما رأتهم حواء ذعرت وجعلت تدنو إلى آدم عليه الصلاة والسلام وتلتصق به فقال إليك عنى فمن قبلك أتيت خلى بينى وبين ملائكة ربى فقبضوا روحه ثم غسلوه وحنطوه وكفنوه وصلوا عليه ثم حفروا له ودفنوه ثم قالوا يا بنى آدم هذه سنتكم فى موتاكم فافعلوا ، وفيه أن صلاة الجنائزة ليست من خصائصنا لكن حمل بعضهم على الأصل لا الكيفية (الشيرازى) فى الألقاب (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الخطيب باللفظ المذكور ورواه الطبرانى بلفظ إن الملائكة غسلت آدم عليه الصلاة والسلام وكبرت عليه أربعا وقالوا هذه سنتكم يا بنى آدم ورواه الدارقطنى عن أبى بن كعب بلفظ إن الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه أربعا وقالوا هذه سنتكم يا بنى آدم . قال الفريانى وفيه داوود بن المحبر وضاع عن رحمة بن مصعب قال ابن معين ليس بشئ وله طريق أخرى فيها خرجة .

(إن الموت فرع) بفتح الزاى قال البيضاوى مصدر وصف به للمبالغة أو تقديره ذو فرع أى خوف قال

(١) قال قدمت على أهلى ليلاً وقد تشققت يداى أى من كثرة العمل فخلقونى بزعفران فقدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت فلم يرد على ولم يرحب بى وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت وقد بقى على منه درع - بالدال والعين المهملتين - أى لطح من بقية لون الزعفران لم يعمه كل الغسل فسلمت عليه فرد على ولم يرحب بى وقال اذهب فاغسل هذا عنك فذهبت فغسلته ثم جئت فسلمت عليه فرد على ورحب بى وقال إن الملائكة : قد كره



٢١٣٢ - إِنَّ الْمَوْتَى لَيُعَذَّبُونَ فِي قُبُورِهِمْ ، حَتَّىٰ إِنَّ الْبَهَائِمَ لَتَسْمَعُ أَصْوَاتَهُمْ - (ط) عن ابن مسعود - (ح)  
٢١٣٣ - إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ - (ق) عن عمر - (ص)

ويؤيد الثاني رواية إن للموت فزعا أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس قال وفيه تنبيه على أن تلك الحالة ينبغي لمن رآها أن يقلل الأمل من أجلها ويضطرب ولا يظهر منه عدم الاحتفال والمبالاة ( فاذا رأيتم الجنائز فقوموا ) ندباً لتحويل الموت قال القاضي الباعث على القيام أحد أمرين إما ترجيب الميت وتعظيمه وإما تهويل الموت وتفظيعه والتنبيه على أنه بحال ينبغي أن يقلق ويضطرب من رأى ميتاً استشعاراً منه ورعباً ويشهد للثاني قوله فاذا رأيتم الخ لأن ترتب الحكم على الوصف سيما إذا كان بالغاً يدل على أن الوصف علة للحكم انتهى وفي رواية إن المصطفى صلى الله عليه وسلم قام لجنائز فقالوا يا رسول الله يهودى قال أليس نفساً قال النوى في شرح مسلم ومشهور مذهبنا أن القيام غير مستحب قالوا هو أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يقوم ثم تركه وبه أى بمذهب الشافعى قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة يكره القعود حتى توضع وفي المحيط للحنفية الأفضل أن لا يقعد حتى يهال عليها التراب ( حم م ه ) في الجنائز ( عن جابر ) قال مرت جنازة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمنا معه فقلنا يا رسول الله إنها يهودية فذكره ولم يخرج البخارى بهذا اللفظ .

(إن الموتى ليعذبون) أى من يستحق العذاب منهم (في قبورهم) فيه شمول للكفار ولعصاة المؤمنين (حتى إن البهائم) جمع هيمة والمراد بها هنا ما يشمل الطير (لتسمع أصواتهم) وخصوا بذلك دوننا لأنهم قوة يثبتون بها عند سماعه بخلاف الإنس وصياح الميت بالقبر عقوبة معروفة قد وقعت في الأمم السالفة وقد تظاهرت الدلائل من الكتاب والسنة على ثبوت عذاب القبر وأجمع عليه أهل السنة وصح أن النبي صلى الله عليه وسلم سمعه بل سمعه آحاد من الناس قال الدمايني رحمه الله وقد كثرت الأحاديث فيه حتى قال غير واحد إنها متواترة لا يصح عليها التواطؤ وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمر الدين وليس في آية «لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى» ما يعارضه لأنه أخبر بحياة الشهداء قبل القيامة وليست مرادة بقوله «لا يذوقون فيها» الآية فكذا حياة القبور قبل الحشر وأشكل ما في القصة أنه إذا ثبتت حياتهم لزم ثبوت موتهم بعد هذه الحياة ليجتمع الناس كلهم في الموت وينافيه قوله «لا يذوقون فيها» الآية وجوابه أن معنى قوله «لا يذوقون فيها الموت» أى ألم الموت فيكون الموت الذى يعقب الحياة الآخوية بعد الموت الأول لا يذاق ألمه (ط) عن ابن مسعود) قال الهيثمى سنده حسن وقال المنذرى إسناده صحيح .

(إن الميت ليعذب ببكاء الحي) والمعنى هو البكاء المذموم بأن اقترن بنحو ندب أو نوح وكان متسبباً عن وصيته <sup>(١)</sup> أو أراد بالميت المشرف على الموت والتعذيب أنه إذا احتضر والناس حوله يصرخون ويتفجعون يزيد كربه وتشتد عليه سكرات الموت فيصير معذبا به قال العراقى والأولى أن يقال سماع صوت البكاء هو نفس العذاب كما أنا نعذب ببكاء الأطفال فالحديث على ظاهره بغير تخصيص وصوبه الكرماني وقال في باقى الوجوه تكلف وقيل أراد بالتعذيب توبيخ الملائكة له بما يوصفه أهله به أو تألمه بما يقع من أهله قال بعض الأعاظم وبما تقرّر عرف خطأ من حمد عند ماسمعه «ولا تزر وزر أخرى» أو غلط رواة هذا الخبر وما هو على نحوه من صحاح الأخبار التى رواها الأعلام عن الأعلام إلى الفاروق وابنه وغيرهما ، قال ابن تيمية : وعائشة أم المؤمنين لها مثل هذا نظائر ترد الحديث بنوع من التأويل والاجتهاد واعتقادها بطلان معناه ولا يكون الأمر كذلك إلى هنا كلاله (ق) عن عمر) بن الخطاب لكانه في البخارى بعض حديث ولفظه إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه ومسلم رواه مستقلاً بهذا اللفظ فجعله في الجمع بين الصحيحين من أفراد مسلم سهو نشأ عن عدم تأمل ما في البخارى لكونه في ذيل حديث قال المصنف هذا متواتر

(١) أى كما هو عادة الجاهلية كقول طرفة بن العبد لزوجته : إذا مت فأنعني بما أنا أهله \* وشقى على الجيب يا أم معبد



٢١٣٤ - إِنَّ الْمَيِّتَ يَعْرِفُ مَنْ يَحْمِلُهُ ، وَمَنْ يَغْسِلُهُ ، وَمَنْ يَدْفِنُهُ فِي قَبْرِهِ - (حم) عن أبي سعيد - (ض)

٢١٣٥ - إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا دُفِنَ سَمِعَ خَفَقَ نَعَالِهِمْ ذَا وَلَوْ أَعْنَهُ مُنْصَرِفِينَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

(إن الميت) ولو أعمى (يعرف من يحمله) من محل موته إلى مقتسله (ومن يغسله) ومن يكفنه (ومن يدليه في قبره) ومن يلحده فيه وغير ذلك وإنما نبه بالمذكورات على مساوئها وذلك لأن الموت ليس بعدم محض والشعور باق حتى بعد تمام الدفن حتى أنه يعرف زائره كما في عدة آثار بل في بعض الأخبار ونقل القرطبي عن ابن دنيار أنه مامن ميت يموت إلا وروحه في يد ملك ينظر إلى بدنه كيف يغسل ويكفن وكيف يمشي به وكيف يقبر قال ويقال له على سريره اسمع ثناء الناس عليك ذكره أبو نعيم وحكى النووي في بستانه أن الفقيه محمدا النوري مات فقراً له ختمة قرآن فرآه فقال له أنت في الجنة قال اليوم لاندخلها بل نتنعم في غيرها أي وإنما ندخلها بعد الساعة فلا يدخلها اليوم إلا الأنبياء والشهداء قال فقلت له جاء أن الروح ترجع للبدن قبل سؤال منكبر ونكبر فهل رجوعها للبدن بعد الوضع في القبر أو قبله حال حمل الميت على النعش قال بعد الوضع فإن قلت هذا يناقضه خبر إن الروح إذا قضت صعد بها الملائكة حتى تجاوز السموات السبع فتوقف بين يدي الله وتسجد له قلت لا تعارض لإمكان أن يصعد بها حتى يقضى الله فيها قضاءه ثم يهبط ليشهد غسله وحمله ودفنه وإنما يغلط أكثر الناس في هذا وأمثاله حيث يعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام الذي إذا شغلت مكاناً لا يمكن أن تكون بغيره بل الروح لها اتصال بالبدن والقبر وجرمها في السماء كشعاع الشمس ساقط بالأرض وأصله متصل بالشمس (تنبيه) قال الغزالي إنما يشاهد غسله ودفنه من كان على شريعتنا أما المشرك فلا يرى شيئاً من ذلك لأنه قد هوى به وأخرج ابن أبي الدنيا عن امرأة أيوب بن عتبة قالت رأيت سفيان بن عيينة في النوم فقال جزى الله أخى أيوب عنى خيراً فإنه يزورني كثيراً وقد كان عندي اليوم فقال أيوب نعم حضرت اليوم جنازة فوهبت لقبره وألقى الحافظ ابن حجر بأن الميت يعلم من يزوره فإن الأرواح مأذون لها في التصرف وتأوى إلى محلها في عليين أو سجين ومن يستبعد ذلك قياسه له على المشاهدة من أحوال الدنيا وأحوال البرزخ لا تنافس على ذلك (حم) عن أبي سعيد (الخدرى قال الهيثمي فيه رجل لم أجد من ترجمه له وظاهر حاله أنه لم ير فيه من يحمل عليه إلا ذلك للمجهول وهو غير مقبول ففيه إسماعيل بن عمرو البجلي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه عن فضيل بن مرزوق وقال أغنى الذهبي وضعفه ابن معين عن عطية فإن كان العوفي فضعفه أيضاً وابن عارض فلا يعرف أو الطفاوى فضعفه الأزدي وغيره

(إن الميت إذا دفن سماع خفق نعالهم) أي قعقة نعالهم أي المشيعين له (إذا ولو عنه منصرفين) في رواية مدبرين زاد أبو نعيم في روايته فإن كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه والزكاة عند يساره وفعل الخيرات عند رجله انتهى قال ابن القيم والحديث نص في أن الميت يسمع ويدرك وقد تواترت الأخبار عنهم بذلك وإذا كان يسمع قرع النعال فهو يسمع التلقين فيكون مطلوباً واتصال العمل به في سائر الأعصار والأمصار من غير إنكار كاف في طلبه وعورض بقوله تعالى «وما أنت بمسمع من في القبور» وأجيب بأن السماع في حديثنا مخصوص بأول الوضع في القبر مقدمة للسؤال فيه (تنبيه) ألقى الحافظ ابن حجر بأن الميت إنما يسأل قاعداً وأن الروح إنما تلبس الجنة حال السؤال في النصف الأعلى فقط وبأن روح المؤمن بعد السؤال في عليين وروح الكافر في سجين ولسكل روح اتصال ببدنها وهو اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في حال الحياة بل أشبه شيء به حال النائم ويشبهه بعضهم بشعاع الشمس بالنسبة إليها وبه جمع ما افرق من الأخبار أن محل الأرواح في عليين وفي سجين ومن كون الأرواح عند أفنية قبورها كما نقله ابن عبد البر عن الجمهور وبأن الميت يسمع التلقين لوجود الاتصال المذكور ولا يقاس على حال الحى إذا كان بقعر بر مردوم مثلاً فإنه لا يسمع كلام من هو على البئر (طب) عن ابن عباس (رضي الله عنه قال الهيثمي رجاله ثقات.



٢١٣١ - إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْهُ - (د ت ه)  
عن أبي بكر - (صح)

٢١٣٧ - إِنَّ النَّاسَ دَخَلُوا فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا وَسَيَخْرُجُونَ مِنْهُ أَفْوَاجًا - (حم) عن جابر - (ح)

٢١٣٨ - إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعٌ وَإِنَّ رَجُلًا يَأْتِيَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ فَإِذَا أَتَوْكُمْ

(إن الناس) المطبقين لإزالة الظلم مع سلامة العقاب (إذا رأوا الظالم) أي علموا بظلمه (فلم يأخذوا على يديه) أي لم يمنعوه من الظلم بفعل أو قول قال ابن جرير وخص الأيدي لأن أكثر الظلم بها كقتل وجرح وغصب (أوشك) بفتح الهمزة والشين أي قارب أو أسرع (أن يعمهم الله بعقاب منه) إما في الدنيا أو الآخرة أو فيهما لتضييع فرض الله بغير عذر وزاد قوله منه زيادة في التهويل والزجر والتحذير وقد أفاد بالخبر أن من الذنوب ما يعجل الله عقوبته في الدنيا ومنها ما يمهله إلى الآخرة والسكوت على المنكر يتعجل عقوبته في الدنيا بنقص الأموال والانسفس والثمرات وركوب الذل من المظلمة للخلق وقدتين بهذا أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية لا عين؛ إذ القصد إيجاد مصالحة أو دفع مفسدة لا تكليف فرد فرد فإذا أطبقوا على تركه استحقوا عموم العقاب لهم وقد يعرض ما يصيره فرض عين وأما قوله تعالى «عليكم أنفسكم» فعناؤه إذا فعلتم ما كلفتم به لا يضركم تقصير غيركم (١) وفيه تحذير عظيم لمن سكت عن الهى فكيف بمن داهى فكيف بمن رضى فكيف بمن أعان؟ نسأل الله السلامة. أخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف وأوحى الله إلى يوشع عليه السلام إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال يارب هؤلاء الأشرار فما بال الاختيار قال لهم لم يغضوا لغضبي وكانوا يؤاكلونهم ويشاركونهم؛ واعلم أنه قد يقوم كثرة رؤية المنكر مقام الارتكاب فيسلب القلوب نور التمييز والإنكار لأن المنكرات إذا كثرت ورودها على القلب وتسكرر في العين شهودها ذهبت عظمتها من القلوب شيئاً فشيئاً إلى أن يراها الإنسان فلا يخطر بالبال أنها منكر ولا يمر بفسكره أنها معاصي لتألف القلوب بها (د ت ه) كلهم في الفن (عن أبي بكر) الصديق قال أبو بكر يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية «يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم» الآية وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الناس الخ قال النووي رضى الله عنه في الأذكار والرياض أسانيد صحيحة رواه عنه أيضاً النسائي في التفسير واللفظ لآبي داود.

(إن الناس دخلوا في دين الله) أي طاعته التي يستحقون بها الجزاء (أفواجا) جمع فوج وهو الجماعة من الناس وقيل زمراً أمة بعد أمة وقيل قبائل (وسيجرجون منه أفواجا) كما دخلوا فيه كذلك وهذا من جنس الخبر المار إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء (حم) من حديث شداد بن أبي عمار قال حدثني جابر الجاهلي (عن جابر) قال قدمت من سفر فجاءني جابر ليسلم علي فجعلت أحدثه عن افتراق الناس وما أحدثوا فجعل يبكي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمي وجار جابر لم أعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح

(إن الناس لكم تبع) (٢) أي تابعون فوضع المصدر موضع مبالغة نحو رجل عدل ذكره الطيبي وقال المظهر لكم خطاب للصحب (وإن رجلاً يأتونكم) عطف على إن الناس (من أقطار الأرض) أي جوانبها ونواحيها جمع قطر بالضم وهو الجانب والناحية (يتفقون في الدين) جملة استثنائية لبيان علة الإتيان أو حال من الضمير المرفوع في يأتونكم (فاذا أتوكم فاستوصوا بهم

(١) أي ومما كلف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإذا فعله ولم يمثل المخاطب فلا عتب بعد ذلك على الفاعل لكونه أدى ما عليه فإنما عليه الأمر والهى (٢) وأوله كما في الترمذي عن هارون قال كنا نرى أبا سعيد فيقول مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الناس الخ



فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا - (ت ه) عن أبي سعيد - (ض)

٢١٣٩ - إِنَّ النَّاسَ يَجْلِسُونَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدَرٍ رَوَّاحِهِمْ إِلَى الْجَمْعَاتِ : الْأَوَّلُ . ثُمَّ الثَّانِي ،

ثُمَّ الثَّالِثَ ، ثُمَّ الرَّابِعَ - (ه) عن ابن مسعود - (ض)

خيرا ) أى اقبلوا وصيتي فيهم يعنى الناس يأتونكم من أقطار الأرض وجوانبها يطلبون العلم منكم بعدى لانكم أخذتم أفعلى وأقوالى واتبعتمونى فيها فاذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا وأمرهم بالخير وعظومهم وعلوم الدين ، والاستيضاء قبول الوصية وبمعنى التوصية أيضا وتعدى بالباء قال البيضاوى وحقيقة استوصوا اطلبوا الوصية والنصيحة لهم من أنفسكم وقال الطيبي هذا من باب التجريد أى ليجرد كل واحد منكم شخصا من نفسه ويطلب منه الوصية فى حق الطالبين ومراعاة أحوالهم والمراد حق على جميع الناس فى مشارق الأرض ومغاربها متابعتكم وحق عليهم أن يأتونكم جميعا ويأخذوا عنكم أمر دينهم فاذا لم يتمكنوا منه فعليهم أن يستنفروا رجالا يأتونكم ليتفقوها فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم فالتعرف فى الناس لاستغراق الجنس والتشكير فى رجالات النوع أى رجالات صفات نياتهم وخلصت عقائدهم يضربون أكباد الإبل لطلب العلم وإرشاد الخلق وفى تصدير الجملة الشرطية باذا التحقيقية تحقيق للوعد وإظهار للاخبار عن الغيب ولهذا قال العلانى ذا من معجزاته إذ هو لإخبار عن غيب وقع وقد حفظ الله بذلك الدين وكان بعض الصحب إذا أتاه طالب قال مرحبا بوصية رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ومنه أخذ أنه ينبغى أن يكون الطالب عنده أعز الناس عليه وأقرب من أهله اليه ولذلك كان علماء السلف يلقون شريك الاجتهاد لصيد طالب يتفع الناس فى حياتهم وبعدهم وأن يتواضع مع طلبته ويرحب بهم عند إقبالهم عليه ويكرمهم ويؤنسهم بسؤاله عن أحوالهم ويعاملهم بطلاقة وجه وظهور بشر وحسن ود ويزيد فى ذلك لمن يرجى فلاحه ويظهر صلاحه ومن ظهرت أهليته من ذوى البيوت ونحوهم ( ت ه عن أبي سعيد ) الخدرى قال ابن القطان ضعيف فيه أبوهارون العبدى كذاب قال شعبة لأن أقدم فيضرب عنق أحب إلى من أن أقول حدثنا أبوهارون العبدى وقال الذهبي تابعى ضعيف وقال مغلطاي ورد من طريق غير طريق الترمذى حسن بل صحيح انتهى وبذلك يعرف أن المصنف لم يصب فى إثارة هذا الطريق المعلوم واقتصاره عليه

(إن الناس يجلسون من الله تعالى يوم القيامة على قدر رواحهم إلى الجمعات ) أى على حسب غدرهم اليها والرواح يكون بمعنى الغدو كما هنا وبمعنى الرجوع وقد طابق بينهما فى آية ودغوها شهر ورواحها شهر ، أى ذهابها ورجوعها ومن فهم أن الرواح لا يكون إلا فى آخر النهار فقد وهم فالمبكرون اليها فى أول الساعة أقربهم إلى الله تعالى ثم من يليهم على الترتيب المعروف وهذا حث عظيم على التبكير للجمعة ورد لقول من زعم عدم سن التبكير لها كالك ونص على تفاوت مراتب الناس فى الفضل بقدر أعمالهم (الأول ثم الثانى ثم الثالث ثم الرابع ) وهذا قال أبو زرعة فيه إن مراتب الناس فى الفضيلة فى الجمعة وغيرها بحسب أعمالهم وهو من بات قوله تعالى ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، وهو صريح فى رد ذهاب مالك إلى أن تأخير الذهاب إلى الزوال أفضل وقد أنكر عليه غيره واحد من الأئمة منهم أحمد بل وبعض أتباعه كابن حبيب (ه) عن كثير عن عبد المجيد بن عبدالعزيز بن أبى رواد عن معمر بن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة (عن ابن مسعود) قال علقمة خرجت مع ابن مسعود إلى الجمعة فوجد ثلاثة نفر سبقوه فقال رابع أربعة ؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وعبد المجيد هذا خرج له مسلم والأربعة لكن أورده الذهبي فى

(١) فائدة : روى البيهقى فى الشعب والبخارى فى التاريخ عن أيوب بن المتوكل قال كان الخليل بن أحمد إذا استفاد من أحد شيئا أراه أنه استفاد منه وإذا أفاد إنسانا شيئا لم يره أنه أفاده ، وثبت أيضا عن الشافعى كان يقول وددت أن يؤخذ هذا العلم عنى ولا ينسب الى



٢١٤٠ - إِنَّ النَّاسَ لَا يَرْفَعُونَ شَيْئًا إِلَّا وَضَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى - (هب) عن سعيد بن المسيب مرسل - (ض)

٢١٤١ - إِنَّ النَّاسَ لَمْ يَعْطُوا شَيْئًا خَيْرًا مِنْ خُلُقِ حَسَنِ - (طب) عن أسامة بن شريك - (ض)

٢١٤٢ - إِنَّ النَّبِيَّ لَا يَمُوتُ حَتَّى يَوْمِهِ بَعْضُ أُمَّتِهِ - (حم ع) عن أبي بكر - (ح)

٢١٤٣ - إِنَّ النَّذْرَ لَا يَقْرُبُ مِنْ ابْنِ آدَمَ شَيْئًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ تَعَالَى قَدْرَهُ لَهُ ، وَلَكِنَّ النَّذْرَ يُوَافِقُ الْقَدَرَ ،

فَيُخْرِجُ ذَلِكَ مِنَ الْبَخِيلِ مَا لَمْ يَكُنِ الْبَخِيلُ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَ - (م) عن أبي هريرة (ح)

الضعفاء وقال قال ابن حبان يستحق الترك وقال أبو داود داعية إلى الإرجاء ثقة

(إن الناس لا يرفعون شيئاً) أى بغير حق أو فوق منزلته التى يستحقها (إلا وضعه الله تعالى) أى فى الدنيا والآخرة هذا هو المتبادر من معنى الحديث مع قطع النظر عن ملاحظة سببه وهو أن ناقة المصطفى صلى الله عليه وسلم العضباء أو القصوى كانت لاتسبق لجاء أعرابي على قعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين فذكره فاللأثم للسبب أن يقال فى قوله لا يرفعون شيئاً أى من أمر الدنيا وبه جاء التصريح فى رواية (هب عن سعيد بن المسيب) بفتح التحتية على المشهور وقيل بكسرها الخزومى أحد الأعلام (مرسل) أرسل عن عمر وغيره وجلالته معروفة وإسناده صحيح

(إن الناس لم يعطوا) بالبناء للمفعول (شيئاً) من الخصال الحميدة (خيراً من خلق) بالضم (حسن) فإن حسن الخلق يرفع صاحبه إلى درجات الأخيار فى هذه الدار ودار القرار قال حجة الاسلام لاسيل إلى السعادة الآخروية إلا بالإيمان وحسن الخلق فليس للإنسان إلا ما سعى وليس لأحد فى الآخرة إلا ما تزود من الدنيا وأفضل زادها بعد الإيمان حسن الخلق وبحسن الخلق ينال الإنسان خير الدنيا والآخرة وقال بعض الحكماء لحسن الخلق من نفسه فى راحة والناس منه فى سلامة ولسي الخلق من نفسه فى عناء والناس منه فى بلاء وقال بعضهم عاش أهلك بحسن الاخلاق فان السوء فيهم قليل وإذا حسنت أخلاق المرء كثر مصادقه وقل معادوه تسهلت عليه الأمور الصعاب ولانت له القلوب الغضاب وقال الحكماء فى سعة الاخلاق كنوز الأرزاق قال الماوردى وحسن الخلق أن يكون سهل العريكة لين الجانب طلق الوجه قليل النفور طيب الكلام (طب عن أسامة بن شريك) الثعلبي بالمثناة والمهملة الدياني الصحابي قال ابن حجر تفرد بالرواية عنه زياد بن علاقة على الصحيح .

(إن النبي) صلى الله عليه وسلم أل هدية أو جنسية أراد به هنا الرسول بقرينة قوله (لا يموت حتى يؤمه بعض أمته) والنبي غير الرسول لأمة له والمراد لا يموت حتى يصلى به بعض أمته إماماً وقدأم بالمصطفى صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق بل وعبدالرحمن بن عوف فى تبوك فى الصبح (حم ع عن أبي بكر) الصديق .

(إن النذر) <sup>(١)</sup> بمعجمة وهو كما قال الراغب إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر (لا يقرب) بالتشديد أى يندى (من ابن آدم) وفى رواية البخارى لا يقدم (شيئاً لم يكن الله تعالى قدره له) هذا إشارة إلى تعليل النهى عن النذر (ولكن النذر يوافق القدر) أى قد يصادف ما قدره الله فى الأزل (فيخرج ذلك من) مال (البخيل) ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج قال البيضاوى عادة الناس النذر على تحصيل نفع أو دفع ضرر فنهى عنه لأنه فعل البخل إذ السخى إذا أراد التقرب بادر والبخل لاتطاوله نفسه بإخراج شئ من يده إلا بعوض فيلزمه فى مقابلة ما سيحصل له فيعلقه على جاب نفع أو دفع ضرر فلا يعطى إلا إذا لزمه النذر والنذر لا يغنى من ذلك شيئاً فلا يسوق له قدراً لم يكن مقدوراً ولا يرد شيئاً من القدر (م ه) فى الإيمان والنذور (عن أبي هريرة) وخرجه

(١) النذر لغة الوعد بخير أو شر وشرعاً قبل الوعد بخير خاصة وقيل التزام قرينة لم تكن واجبة علينا



٢١٤٤ - إِنَّ النَّذْرَ لَا يَقْدَمُ شَيْئًا وَلَا يُؤَخَّرُ ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ - (حم ك) عن ابن عمر - (ص)

٢١٤٥ - إِنَّ النُّهْبَةَ لَا تَحُلُّ - (ه حب ك) عن ثعلبة بن الحكم - (ح)

٢١٤٦ - إِنَّ النُّهْبَةَ لَيْسَتْ بِأَحَلَّ مِنَ الْمَيْتَةِ - (د) عن رجل - (ص)

٢١٤٧ - إِنَّ الْهَجْرَةَ لَا تَنْقَطِعُ مَا دَامَ الْجِهَادُ - (حم) عن جنادة - (ص)

٢١٤٨ - إِنَّ الْهُدَى الصَّالِحَ ، وَالسَّمْتَ الصَّالِحَ ، وَالْإِقْصَادَ جُزْءٌ مِنْ خَمْسَةِ وَعَشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبْوَةِ

البخاري بمعناه \* (إن النذر) قال الحرالي وهو إبرام العدة بخير مستقبل فعله أو يرتقب له ما يلزم به وهو أدنى الإنفاق سيما إذا كان على وجه الاشتراط (لا يقدم شيئا ولا يؤخر<sup>(١)</sup>) شيئا من المقدور (وإنما يستخرج به من البخيل) بل مثاله في موافقة القدر الدعاء فان الدعاء لا يرد القضاء لكن منه القدر لكن الدعاء منذور والنذر مندوب (حم ك) في النذر (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(إن النهبة) كفرقة اسم للنهوب من الغنيمة أو غيرها لكن المراد هنا الغنيمة (لا تحل) لأن الناهب إنما يأخذ على قدر قوته لا على قدر استحقاقه فيؤدى إلى أن يأخذ بعضهم فوق حظه ويخس بعضهم حظه وإنما لهم سهام معلومة للفرس سهمان وللراجل سهم فإذا انتهوا الغنيمة بطلت الغنيمة وفاتت التسوية واستثنى من ذم النهبة انتهاب النثار في العرس الخبز فيه<sup>(٢)</sup> (ه حب ك عن ثعلبة) بفتح المثناة بلفظ الحيوان المشهور (بن الحكم) الليثي صحابي شهد حنيننا ونزل الكوفة قال أصبنا غنا للعدو فاتهبناها فنصبنا قدورنا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور فأكفئت ثم ذكره ورواه الطبراني بلفظه عن ابن عباس قال الهيثمي ورجاله ثقات .

(إن النهبة) من القيامة ومثلها غيرها من كل حق للغير إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ليست بأحل من الميتة) أى ما يأخذه فوق حقه باختطافه من حق أخيه الضعيف عن مقاومته حرام كالهيئة فليس بأحل منها أى أقل إثما منها فى الآكل بل هماسيان ولو وجد مضطر ميتة وطعام غيره قدم الميتة (د عن رجل) من الانصار وسبق أن جهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول \* (إن الهجرة) أى النقلة من دار الكفر إلى دار الاسلام (لا تنقطع) أى لا ينتهى حكمها (مادام الجهاد) باقيا كذا هو بخط المصنف مادام والذي وقفت عليه بخط الحافظ ابن حجر فى الإصابة معزوا لاحد ما كان ولعله الصواب فيكره الإقامة بدار الكفر إلا لمصلحة دينية (حم) من طريق يزيد عن أبى الخير عن حذيفة البارقي (عن جنادة) بضم الجيم وخفة النون بضبط المصنف كغيره وهو ابن أبى أمية الأزدي قال جنادة إن رجالا من الصحابة قال بعضهم إن الهجرة قد انقطعت فاختلفوا في ذلك فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الهجرة النخ قال فى الكاشف جنادة مختلف في صحته وفى الإصابة بعد ماساق له هذا الحديث وحديث آخر والخبران صحيحان دالان على صحة صحبته اه وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح . (إن الهدى الصالح) بفتح الهاء وقد تكسر وسكون الدال الطريقة الصالحة قال الخطابي وهدى الرجل حاله

(١) وقال النووي إنه منهى عنه قال المتولى إنه قرينة وهو قضية قول الرافعى إنه قرينة فلا يصح من الكافر وقول النووي النذر عدا فى الصلاة: لا يبطؤها لأنه مناجاة لله كالدعاء وأجيب عن النهي بحمله على ما ظن أنه لا يلزم بما التزمه وقال ابن الرمة هو قرينة فى البر (٢) هو ما رواه البيهقي عن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم حضر فى إمامك - أى نكاح - فأق باطباق عليها جوز ووزوتر فثرت فقبضنا أيدينا فقال ما لكم لانا تكون فقالوا إنك نهيت عن النهي فقال إنما نهيتكم عن نهى العساكر نخذوا على اسم الله قال فجاذبوا وجذبناه



(حم د) عن ابن عباس - (ض)

٢١٤٩ - إن الود يورث ، والعداوة تورث - (طب) عن عفير (ض)

٢١٥٠ - إن الولد مبخله مجبنة - (ه) عن يعلى بن مرة (صح)

٢١٥١ - إن الولد مبخله مجبنة مجهولة محزنة - (ك) عن الأسود بن خلف (طب) عن خولة بنت حكيم - (صح)

٢١٥٢ - إن الدين يسجدان كما يسجد الوجه ، فإذا وضع أحدكم وجهه فليضع يديه ، وإذا رفعه

وسيرته (والسمت الصالح) الطريق المتقاد (والاقتصاد) أى سلوك القصد فى الأمور والدخول فيها برفق وعلى سبيل تمكن لإدامته (جزء من خمسة وعشرين جزءاً) وفى رواية أكثر وفى أخرى أقل وسيجيء (من النبوة) أى هذه الخصال منحها الله أنبيائه فهى من شمائلهم وفضائلهم فاقتدوا بهم فيها لأن النبوة تتجزأ ولا أن جامعها يكون نبيا إذ النبوة غير مكتسبة <sup>(١)</sup> وتأنث خمس على معنى الخصال (حم د عن ابن عباس) قال فى المنار فيه قابوس بن ظبيان ضعيف محدود فى القرية وفى المذهب فيه قابوس ضعيف

(إن الود) أى المودة يعنى المحبة (يورث والعداوة تورث) أى يرثها الأبناء عن الآباء وهكذا ويستمر ذلك فى السلسلة جيلا بعد جيل وقرناً بعد قرن وهذا شئ كالحموس وإطلاق الإرث على غير المال ونحوه من التركة التى يخلفها المورث مجاز كما يفيد قول الزمخشري من الجواز أورثه كثرة الاكل التخم والأدواء وأورثته الحمى ضعفاً وهو فى إرث مجد والمجد متوارث بينهم (طب عن عفير) بالتصغير رجل من العرب كان يغشى أبا بكر فقال له أبو بكر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الود فذكره ورواه عنه أيضاً الحاكم باللفظ المزبور وصححه فتحهقه الذهبى بأن فيه يوسف بن عطية هالك

(إن الولد مبخله مجبنة) بفتح الميم فهما مفعلة أى يحمل أبويه على البخل ويدعوها إليه حتى ييخلا بالمال لأجله ويترك الجهاد بسببه قال الماوردى أخبر بهذا الحديث أن الحذر على الولد يكسب هذه الأوصاف ويحدث هذه الأخلاق وقد كره قوم طاب الولد كراهة لهذه الحالة التى لا يقدر على دفعها من نفسه للزومها طبعاً وحدوثها حتماً . قيل لحي بن زكريا عليهما الصلاة والسلام مالك تذكره الولد قال مالى وللولد إن عاش كدنى وإن مات هدى (ه) عن يعلى) بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام (ابن مرة) بضم الميم وشد الراء ابن وهب بن جابر الثقفى ويقال العامرى قال جاء الحسن والحسين يسعيان إلى النبی صلى الله عليه وسلم فضمهما وذكره قال الحافظ العراقى إسناده صحيح (إن الولد مبخله) بالمال عن إنفاقه فى وجوه القرب (مجبنة) عن الهجرة والجهاد (مجهلة) لكونه يحمل على ترك الرحلة فى طلب العلم والجد فى تحصيله لاهتمامه بتحصيل المال له (محزنة) يحمل أبويه على كثرة الحزن لكونه إن مرض حزناً وإن طلب شيئاً لا قدرة لها عليه حزناً فأكثر ما يفوت أبويه من الفلاح والصلاح بسببه فإن شب وعق فذلك الحزن الدائم والهم السرمدى اللازم (ك) فى الفضائل (عن الأسود بن خلف) ابن عبد يغوث القرشى من مسلبة الفتح قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى وقال الحافظ العراقى إسناده صحيح (طب عن خولة) بفتح المعجمة ويقال لها أيضاً خويلة بالتصغير (بنت حكيم) ابن أمية السلية يقال لها أم شريك صحابية مشهورة يقال لها الواهة نفسها وقيل بل غيرها قالت أخذ النبی صلى الله عليه وسلم حسناً فقبله ثم ذكره قال الذهبى إسناده قوى

(١) أى بالأسباب وإنما هى كرامة من الله تعالى لمن أراد إكرامه بها من عباده وقد ختمت بمحمد صلى الله عليه وسلم وانقطعت بعده ويحمل وجهها آخر وهو أن من اجتمعت له هذه الخصال لقيه الناس بالتعظيم والتوقير وألبسه الله تعالى لباس التقوى الذى يلبسه أنبياءه فكأنها جزء من النبوة



فأيرفعهما - (د ن ك) عن ابن عمر (صح)

٢١٥٣ - إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبُغُونَ ، نَخَالِفُهُمْ - (ق د ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٢١٥٤ - إِنَّ آدَمَ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَ الذَّنْبَ كَانَ أَجَلُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ ، وَأَمَلُهُ خَلْفَهُ ، فَلَمَّا أَصَابَ الذَّنْبَ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَمَلَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَأَجَلَهُ خَلْفَهُ ، فَلَا يَزَالُ يُؤْمَلُ حَتَّى يَمُوتَ - ابن عساكر عن الحسن مرسل - (ض)

٢١٥٥ - إِنَّ آدَمَ خُلِقَ مِنْ ثَلَاثِ تُرَبَّاتٍ : سَوْدَاءَ ، وَبَيْضَاءَ ، وَحُمْرَاءَ - ابن سعد عن أبي ذر (ض)

٢١٥٦ - إِنَّ أَبْخَلَ النَّاسِ مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى - الحارث عن عوف بن مالك - (ض)

(إن الدين يسجدان كما يسجد الوجه) أى تخضع وتذل كما يخضع ويذل الوجه (فإذا وضع أحدكم وجهه) يعنى جبهته على الأرض فى السجود (فليضع يديه) على الأرض فى سجوده (فإذا رقع فليرفعهما) فوضع الدين واجب فى السجود وهو الأصح عند الشافعية وأراد بالدين بطون الراحيتين والأصابع ويجب أيضاً وضع الركبتين وأطراف القدمين كما مر (د ن ك) فى الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى

(إن اليهود) جمع يهودى كروم وروم أصله اليهوديين حذف ياء النسبة (والنصارى) جمع نصرانى بفتح النون قال المولى : اليهودى أصله من آمن بموسى عليه الصلاة والسلام والتزم أحكام التوراة ، والنصرانى من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام والتزم أحكام الإنجيل ثم صار اليهودى من كفر بما أنزل بعد موسى عليه الصلاة والسلام والنصارى من كفر بما أنزل بعد عيسى عليه الصلاة والسلام (لا يصبغون) لحام وشعورهم وهو بضم الباء وفتحها لغتان (نخالفوه) بأن تصبغوها ندباً وقيل وجوباً بنحو حناء أو غيره مما لاسود فيه ؛ ولا يعارضه النهى عن تغيير الشيب لأن الأمر بالتغيير لمن كان شبيهة نقياً كآبى قحافة والد الصديق والهوى لمن شمت فقط وكان شعره بشماً وعليه نزل اختلاف السلف وفيه ندب خضب الشيب للرجل والمرأة لكن بحمرة أو صفرة لاسود فيحرم إلا للجهاد (ق) فى اللباس (د) فى الترجل (ت) فى الزينة (ه) فى اللباس (عن أبي هريرة) وفى الباب غيره أيضاً

(إن آدم قبل أن يصيب الذنب) وهو أكله من الشجرة التى نهى عن قربها بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة ، (كان أجله) أى كان دنو أجله واستحضاره للموت (بين عينيه) وكان الموت نصب عينيه (وأمله خلفه) أى لا يشاهده ولا يستحضره (فلما أصاب الذنب جعل الله تعالى أمه بين عينيه وأجله خلفه فلا يزال يؤمل حتى يموت) وهكذا حال بنيه ، وطول الأمل موقع فى الزلل (ابن عساكر) فى التاريخ (عن الحسن) البصرى (مرسلاً) وإسناده ضعيف .

(إن آدم خلق) بالبناء للفعول أى خلقه الله (من ثلاث تربات) بضم فسكون جمع تربة (سوداء وبيضاء وحمراء) فمن جاء بنوه كذلك فيهم الأسود والأحمر والأبيض يتبع كل منهم الطينة التى خلق منها (ابن سعد) فى الطبقات (عن أبي ذر) الغفارى .

(إن أبخل الناس من ذكرت عنده فلم يصل على) أى يدعو لى بلفظ الصلاة مع السلام وقد جاء البخيل ليس من يبخل بماله ولكن من يبخل بغيره فهو كمن أبغض الجود حتى لا يحب أن يجاد عليه فمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر عنده منع نفسه أن يكتال بالمكيال الآوفى ، فهل تجد أحداً أبخل من هذا ؟ (الحارث) بن أبى أسامة



٢١٥٧ - إِنْ أَبْخَلَ النَّاسَ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ ، وَأَعْجَزَ النَّاسَ مَنْ عَجَزَ عَنِ الدُّعَاءِ - (ع) عن أبي هريرة - (ض)

٢١٥٨ - إِنْ أَرَبَ الْبَرَّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدَائِيهِ ، بَعْدَ أَنْ يُولَى الْآبَ - (حم خدمت) عن ابن عمر - (صح)

وكذا الديلمي (عن عوف بن مالك) وفيه رجل مجهول وآخر مضعف رواه ابن عساكر عن أبي ذر بسند ضعيف أيضاً (إِنْ أَبْخَلَ النَّاسَ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ) ابتداءً أو جواباً لأنه لفظ قليل لا كلفة فيه وأجر جزيل فمن بخل به مع عدم كلفة فهو أبخل الناس ومن ثم قيل :

إذا ما بخلت برد السلام فأنت يسذل السدا أبخل

(وأعجز الناس من عجز عن الدعاء) أى الطلب من الله تعالى حيث سمع قول ربه فى كتابه «ادعونى» فلم يدعه مع حاجته وفاقته وعدم المشقة عليه فيه والله سبحانه وتعالى لا ينجيب من سأله واعتمد عليه فمن ترك طلب حاجاته من الله تعالى مع ذلك فهو أعجز العاجزين (ع) وكذا ابن حبان والاسماعيلي والبيهقى فى الشعب كلهم (عن أبي هريرة) موقوفاً وفيه إسماعيل بن زكريا أورده الذهبى فى الضعفاء قال يختلف فيه وهو شيعى غال (إِنْ أَرَبَ) وفى رواية من أَرَبَ (البر) أى الإحسان جعل البر باراً ببناء أفعل التفضيل منه وإضافته إليه مجازاً والمراد منه أفضل البر فأفعل التفضيل للزيادة المطلقة قال الأكل أَرَبَ البر من قبل جل جلاله وجد جده بجعل الجد جاداً وإسناد الفعل إليه (أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدَائِيهِ) بضم الواو بمعنى المودة (بعد أن يولى الآب) بكسر اللام المشددة أى يدبر بموت أو سفر قال الثوريشتى وهذه الكلمة مما تخط الناس فيها والذي أعرفه أن الفعل مسند إلى أبيه أى بعد أن يموت أو يغيب أبوه من ولى يولى ، قال الطيى : وفى جامع الأصول والمشارك : يولى بضم الياء وفتح الواو وكسر اللام المشددة والمعنى أن من جملة المبرات الفضلى مبرة الرجل أحباء أبيه فان مودة الآباء قرابة الأبناء أى إذا غاب أبوه أو مات يحفظ أهل وده ويحسن إليهم فإنه من تمام الإحسان إلى الآب قال الحافظ العراقى رحمه الله جعله أَرَبَ البر أو من أبره لأن الوفاء بحقوق الوالدين والأصحاب بعد موتهم أبلغ لأن الحى يحامل والميت لا يستحى منه ولا يحامل إلا بحسن العهد ويحتمل أن أصدقاء الآب كانوا مكفين فى حياته بإحسانه وانقطع بموته فأمر بنيه أن يقوموا بمقامه فيه وإنما كان هذا أَرَبَ البر لا قضاءه الترحم والثناء على أبيه فيصل لروحه راحة بعد زوال المشاهدة المستوجبة للحياة وذلك أشد من بره له فى حياته وكذا بعد غيبته فإنه إذا لم يظهر له شىء يوجب ترك المودة فكأنه حاضر فيبقى وده كما كان وكذا بعد المعادة رجاء عود المودة وزوال الوحشة وإطلاق التولية على جميع هذه الأشياء إما حقيقة فيكون من عموم المشترك أو من التواطىء أو بعضها فيكون من الجمع بين الحقيقة والمجاز ونبه بالآب على بقية الأصول وقياس تقديم الشارع الأم فى البر كون وصل أهل ودها أقدم وأهم ومن البين أن الكلام فى أصل مسلم أما غيره فيظهر أنه أجنبي من هذا المقام نعم إن كان حياً ورجا ببر أصدقائه تألفه للإسلام تأكد وصله وفى معنى الأصول الزوجة فقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصل صويحبات خديجة بعد موتها قائلاً حسن العهد من الإيمان وألحق بعضهم بالآب الشيخ ونحوه (حم خدمت عن ابن عمر) بن الخطاب مر به أعرابى وهو راكب حمار فقال ألسنت ابن فلان قال بلى فأعطاه حماره وعمامة فقيل له فيه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفى رواية لمسلم أنه أعطاه حماراً كان يركبه وعمامة كانت على رأسه فقالوا له أصلحك الله إنه من الأعراب وانهم يرضون باليسير فقال إن أباً هذا كان ودا لعمر وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفى رواية لآبى داود عن أبى أسيد بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هل بقى من بر أبوى شىء أبرهما به بعد موتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التى لا توصل إلا بهما وإكرام صديقهما .



٢١٥٩ - إن إبراهيم حرم بيت الله وأرضه ، وإن حرمت المدينة ما بين لايتها : لا يقطع عضائها ، ولا يصاد صيدها - (م) عن جابر - (صح)

٢١٦٠ - إن إبراهيم أبني ، وإنه مات في الثدى ، وإن له ظئرين يكملان رضاعه في الجنة - (حمم) عن أنس - (صح)

(إن إبراهيم) الحليل عليه الصلاة والسلام (حرم بيت الله) الكعبة وما حولها من الحرم كما بينه رواية مسلم بدله حرم مكة (وأمنه) بالتشديد أى صيره مأمناً يعنى حرماً بإذن الله أى أظهر حرمتها بأمره فإستناد التحريم إليه من حيث التبليغ والإظهار لا من حيث الإيجاد فإن الله تعالى حرّمها قبل ذلك كما يصرح به خبر الشيبين أو أنه دعى الله تعالى فخرمها بدعوته ولا يتنافيه خير إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض لأنها كانت محرمة يومئذ فلما رفع البيت المعمور من الطوفان اندرست حرمتها ونسيت معاهدها فأظهر الله إحياءها على يد إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبدعوته <sup>(١)</sup> (وإن حرمت المدينة) فعيلة من مدن بالمكان أقام والمراد البلدة النبوية كما سبق (ما بين لايتها) ثنية لابة وهى الحرة وهى أرض ذات حجارة سوداء نخرة كأنها حرقت بنار وأراد بهما هنا حرتان يكتمفأهما (لا يقطع عضائها) بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة جمع عضاهة شجرة أم غيلان أو كل شجر له شوك (ولا يصاد صيدها) فى أبى داود ولا ينفر صيدها أى لا يزعم فإتلافه أولى لكن لا يضمن صيد المدينة ولا نباتها لأن حرماً غير محل للنسك <sup>(٢)</sup> (م) فى الحج (عن جابر) ولم يخرج البخارى

(إن إبراهيم أبني) من مارية القبطية ولدته فى ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة قال ابن الكمال هذا ليس بإخبار عن مفهومه اللغوى لأنه خال عن فائدة الخبر ولازمها بل عن مفهومه العقلي نظير أنها لابة أبى بكر وقال الأكل نزل المخاطبين العالمين بكونه ابنه منزلة المنكر الجاهل وهو الذى يسميه البيانون تجاهل العارف لنسكتة هى التلويع بأن إبراهيم ابن ذلك النبي الهادى جزء منه فلذلك تميز على غيره بما سيذكر (وإنه مات فى الثدى أى فى سن رضاع الثدى وهو ابن ستة عشر شهراً أو ثمانية عشر قال القرطبي وهذا القول أخرجه فرط الشفقة والرحمة والحزن (وإن له ظئرين) بكسر الظاء مهموزاً أى مرضعتين <sup>(٣)</sup> (يكملان رضاعه فى الجنة) بتام سنتين لكونه مات قبل كمال جسمانيته وأكد الظئرين بأن واللام تنزيلاً للمخاطب منزلة المنكر أو الشاك لكون الظئر بعد المفارقة مظنة الإنكار لمخافة العادة وقدم الظرف إشارة إلى أنه حكم خاص بولده لا كان ولا يكون لغيره وجعل القائم بخدمة الرضاع متعدداً لإيماء لكامل العناية بكأله فإن الولد المعتنى به له ظئر ليلاً وظئر نهاراً والأقوم أن رضاعه فى النشأة الجنانية

(١) وحرم مكة من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن طريق العراق والطائف على سبعة ومن طريق الحجرة على تسعة ومن طريق جدة على عشرة كما قال

وللحرم التحديد من أرض طيبة ثلاثة أميال إذا رمت اتقانه  
وسبعة أميال عراق وطائف وجدة عشر ثم تسع جعرانه

وزاد الدميرى

ومن يمن سبع وكرز لها اهتدى فلم يعد سبل الحل إذ جاء تبيان

(٢) وللمدينة لابنان شرقية وغربية وهى بينهما فخرمها ما بينهما عرضاً وما بين جبلها طولاً وهما غير وثور

(٣) أى من الحور قال فى المصباح الظئر بهمزة ساكنة ويجوز تخفيفها النافذة تعطف على غير ولدها ومنه قيل للمرأة الأجنبية تحضن ولد غيرها ظئر وللرجل الحاضن ظئر أيضاً



٢١٦١ - إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْعَالَمُ يَزُورُ الْعُمَالَ - ابن لال عن أبي هريرة - (ض)

٢١٦٢ - إِنَّ أَبْغَضَ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيَّ اللَّهُ الْعَفْرِيتُ النَّفْرِيتُ ، الَّذِي لَمْ يُرْزَأْ فِي مَالٍ وَلَا وَلَدٍ - (هب) عن أبي عثمان النهدي مرسلًا - (ض)

بأن أعقب موته دخوله الجنة وتمام رضاعه باثنين من الحور أو غيرهن ومن زعم أنه في البرزخ وأنه أودع هيئة يقتدر بها على الارتضاع فيه فقد أبعد كل البعد وقد عسر علي بعض الخوض في هذا المقام فجعله من المتشابه الذي اختص بعلمه العلامة قال بعضهم وهذا يدل على أن حكم إبراهيم حكم الشهيد فإنه تعالى أجرى عليه رزقه بعد موته كما أجراه على الشهيد حيث قال « أحياء عند ربهم يرزقون » قال القرطبي وعليه فمن مات من صغار المسلمين بسبب من أسباب الشهادة السبعة كان شهيداً ويلحق بالشهداء الكبار وإن لم يبلغ سنهم ولا كلف تكليفهم قال فمن قتل من الصغار في الحرب حكمه حكم الكبير ولا يغسل ولا يصلي عليه وفيه أنه سبحانه وتعالى يكمل لأهل السعادة بعد موتهم النقص الكائن في الدنيا حتى إن طالب العلم أو القارئ إذا مات كمل له حصوله بعد موته ذكره ابن القيم وغيره (حم م عن أنس) قال ماريت أحداً رحم بالعيال من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إبراهيم مسترضعاً في العوائى فينطلق ونحن معه فيدخل البيت وإنه ليدخل فيأخذه فيقبله ثم يرجع فلما مات ذكره

(إن أبغض الخلق إلى الله العالم) الذي يزور العمال عمال السلطان الذين يعملون مالا يحل لأن زيارتهم توجب مداونتهم والتشبه بهم والانهلال إلى بيع الدين بالدنيا ولما خالط الزهري السلاطين كتب إليه بعض الصالحين عافاك الله قد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يرحمك ويدعوك وأيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك أنست وحشة الظالم وسهلت سبيل الغنى بدنوك منه ، اتخذوك قطباً يدور عليك رحا باطلهم وجسراً يعبرون عليك إلى بلادهم وسلباً يصعدون فيك إلى ضلالهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقودون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمرؤا عليك في جنب ما خبروا عليك فدا ودينك فقد دخله سقم ولا يخفى على الله من شيء والسلام ؛ وقال حكيم : الذئاب على العذرة أحسن من عالم على أبواب هؤلاء (تنبيه) قال الغزالي العالم المحتاج إليه في الدين محتاج في صحة الخلق إلى أمرين شديدين أحدهما صبر طويل وحلم عظيم ونظر لطيف واستغاثة بالله دائماً الثاني أن يكون في هذا المعنى منفرداً عنهم فإن كان بالشخص معهم وإن كلمه كلمهم أو زاروه وعظهم وشكرهم أو أعرضوا عنه اغتم ذلك فإن كانوا في خير وحق ساعدتهم وإن صاروا إلى لغو وشر هاجروهم بل زجرهم إن رجي قبولهم ثم يقوم بحققهم من نحو زيارة وعبادة وقضاء حاجة ما أمكنه ولا يطالبهم بما فات ولا يزوجها منهم ولا يريهم من نفسه استيحاشاً لذلك ويأسطهم بالبذل إذا قدر وينقبض عنهم في الأخذ إن أعطى ويتحمل أذاهم ويظهر لهم البشر ويتجمل لهم بظاهره ويكتم حاجته عنهم فيقاسيها ويعالجها في سره ثم يحتاج مع ذلك أن ينظر لنفسه خاصة ويجعل لها حظاً من العبادة ، وله في المعنى أليات وهي

فان كنت في هدى الآثمة راغباً فوطن علي أن ترتكبك الوقائع لسانك مخزون وطرفك ملجم  
وسرك مكتوم لدى الرب ذائع بنفس وقور عند كل كريمة وقلب صبور وهو في الصدر قانع  
وذكرك مغوم وبابك مغلق ونفرك بسام وبطنك جائع وقلبك مجروح وسوقك كاسد  
وفضلك مدفون وطعنك شائع وفي كل يوم أنت جارع غصة من الدهر والإخوان والقلب طائع  
نهارك شل الناس من غير مئة وليلك سوق غاب عنه الطلائع

(ابن لال) أبو بكر أحمد بن علي الفقيه وكذا الديلمي (عن أبي هريرة) وفيه محمد بن إبراهيم السباح شيخ ابن ماجه قال الذهبي قال البرقاني سألت عنه الدارقطني فقال كذاب وعصام بن رواد العسقلاني قال في الميزان لينة الحاكم وبكبير الداماني منكر الحديث .

(إن أبغض عباد الله إلى الله العفريت) بكسر أوله أي الشرير الخبيث من بني آدم (النفريت) أي القوى في شيطنته



٢١٦٣ - إِنَّ إِبْلِيسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَايَاهُ ، فَاذْنَاهُمْ مِنْهُ مَنَزَلَةٌ أَكْظَمُهُمْ فَتْنَةً ، يَجِيءُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ : فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا ، فَيَقُولُ : مَا صَنَعْتَ شَيْئًا ، وَيَجِيءُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ : مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَفْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِهِ ، فَيَدْنِيهِ مِنْهُ ، وَيَقُولُ نَعَمْ أَنْتَ - (حم م) عن جابر - (صح)

٢١٦٤ - إِنَّ إِبْلِيسَ يَبْعَثُ أَشَدَّ أَصْحَابِهِ وَأَقْوَى أَصْحَابِهِ إِلَى مَنْ يَصْنَعُ الْمَعْرُوفَ فِي مَالِهِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

قال الزمخشري العفر والعفريّة والعفريت القوى المتشيطان الذي يعفر قرنه والياء في العفريت والعفارية للإلحاق وحرف التأنيت فيهما للمبالغة والتاء في عفريت الإلحاق كقنديل (الذي لم يرزأ) أي لم يصب بالرزايا (في مال ولا ولد) بل لا يزال ماله موفرًا وولده باقون وذلك لأن الله سبحانه وتعالى إذا أحب عبداً ابتلاه قال كعب في بعض الكتب السمارية لولا أن يحزن عبدي المؤمن لعصبت الكافر بعصابه من حديد لا يصدع أبداً وخرج ابن أبي الدنيا وغيره أن رجلاً قال يا رسول الله ما الأسقام قال أو ما سقمت قط قال لا قال قم عنا فليست منا ، قال ابن عربي هذا إشارة إلى أنه ناقص المرتبة عند ربه وعلامة ذلك صحة بدنه على الدوام وهذا خرج مخرج الغالب أو علم من حال ذلك في نقصانه ما أخبر عنه وطلق خالد بن الوليد زوجته ثم أحسن عليها الثناء فقيل لم طلقها قال ما فعلته لا مرارني ولا ساء في لكن لم يصبها عندي بلاء والرزية كما في المصاح المصيبة وقال الزمخشري النقصان والضرر (هب عن أبي عثمان النهدي مرسلًا) واسمه عبد الرحمن بن ل بتثليث الميم وشدة اللام ابن عمرو بن عدى والهدى بفتح النون وسكون الهاء وبالهملة السكوني نزيل البصرة أسلم علي عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يجاهد ولم يره .

(إن إبليس) أي الشيطان من أبلس إذا أيس « فإذا هم مبلسون » (يضع عرشه) أي سريره ملكه يحتمل أن يكون سريراً حقيقة يضعه (على الماء) ويجلس عليه وكونه تمثيلاً لتفرغه وشدة عتوه ونفوذه أمره بين سراياه وجيوشه (١) وأياً ما كان فيظهر أن استعمال هذه العبارة الهائلة وهي قوله عرشه تمكماً وسخرية فانها استعملت في الجبار الذي لا يغالب « وكان عرشه على الماء » والقصد أن إبليس مسكنه البحر (ثم يبعث سراياه) جمع سرية وهي القطعة من الجيش (فأذناهم منه) أي أقربهم (منزلة) وهو مبتدأ (أكظمهم فتنة) خبره (يجيء أحدهم) بيان لمن هو أدنى منه ولمن هو أبعد (فيقول ففعلت كذا وكذا) أي وسوست بنحو قتل أو سرقة أو شرب (فيقول) له (ما صنعت شيئاً) استخفافاً بفعله فسكروه في سياق النفي (ويجيء أحدهم فيقول) له (ما تركته) يعني الرجل (حتى فرقت بينه وبين أهله) أي زوجته (فيدنيه منه) أي يقربه منه وأوقعه مخبراً عنه وحذف الخبر وهو صنعت شيئاً لادعاء أنه هو المتعين لإسناد الصنع العظيم المدلول بالتنوين عليه أيضاً (ويقول) مادحاً شاكراً له (نعم أنت) بكسر النون وسكون العين علي أنه من أفعال المدح كذا جرى عليه جمع قال بعض المحققين ولعله خطأ لأن الفاعل لا يحذف وإضماره في أفعال المدح لا ينفصل عن نكرة منصوبة مفسرة وإثما صوابه بفتح النون على أنه حرف إيجاب ثم إن هذا تهويل عظيم في ذم التفريق حيث كان أعظم مقاصد اللعين لما فيه من انقطاع النسل وانصرام بني آدم توقع وقوع الزنا الذي هو أعظم الكبائر فساداً وأكثرها معرفة كيف وقد استعظمه في التنزيل بقوله « يتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه » (حم م) في أواخر صحيحه (عن جابر) زاد مسلم في روايته بعد قوله نعم أنت قال أراه قال فيلترمه ولم يخرج به البخاري (إن إبليس) عدو آدم وبنيه (يبعث) أي يرسل (أشد أصحابه) في الإغواء والإضلال (وأقوى أصحابه) على الصد عن سبيل الهدى (إلى من يصنع المعروف) أي ما ارتضاه الشرع وندب إليه (في ماله) كأن يتصدق منه أو

(١) والمراد جنوده وأعوانه أي يرسلهم إلى إغواء بني آدم واقتنائهم وإيقاع البغضاء والشرور بينهم .



- ٢١٦٥ - **إِنَّ ابْنَ آدَمَ لَحَرِيصٌ عَلَى مَأْمَنِهِ** - (فر) عن ابن عمر - (ض)  
 ٢١٦٦ - **إِنَّ ابْنَ آدَمَ إِنْ أَصَابَهُ حَرٌّ قَالَ: حَسَّ. وَإِنْ أَصَابَهُ بَرْدٌ قَالَ: حَسَّ** - (حم طب) عن خولة - (ض)  
 ٢١٦٧ - **إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصْلَحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** - (حم خ ٣) عن  
 أبي بصرة - (صح)

يصلح ذات البين أو يعين في نائبة أويذك رقبة أو يبني مسجداً أو نحو ذلك من وجوه القرب فيوسوس إليه ويخوفه عاقبة الفقر ويمد له في الأمل ويحذره من عاقبة الحاجة إلى الناس حتى يصده عن الصرف منه في الطاعات (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الحكيم بن منصور وهو متروك اهـ. وأورده الذهبي في الضعفاء وقال متهم تركوه .  
 (إن ابن آدم لحريص علي ما منع) أي شديد الحرص علي تحصيل ما منع منه باذلاً للجهد فيه لما جبل وطبع عليه من شدة محبته للمنع وهذا شيء كالحسوس معروف بالوجدان لا يحتاج إلى برهان (فر) من حديث يوسف بن عطية عن هارون بن كثير عن زيد بن أسلم عن أبيه (عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه عنه أيضاً الطبراني وعبد الله بن أحمد ومن طريقهما أورده الديلمي مصرحاً فكان عزوه إليهما لكونهما الأصل أولى، ثم إن يوسف بن عطية الصفار أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة والدارقطني وهارون بن كثير مجهول كما ذكره أيضاً ولهذا قال السخاوي سنده ضعيف قال وقوله ابن أسلم تحريف والصواب سالم والثلاثة مجهولون ولهذا قال أبو حاتم هذا باطل اهـ .  
 (إن ابن آدم إن أصابه حر قال حس) بكسر الحاء المهملة وشد السين المهملة يقولها الإنسان إذا أصابه ما مضه وأحرقه غفلة بكثرة وضربه كاهه (وإن أصابه برد قال حس) يعني من قلقه وجزعه أنه إن أصابه الحر تألم وتشوش وتضجر وقلق وإن أصابه البرد فكذلك ومن ثم قال امرئ القيس:

يتمنى المرء في الصيف الشتاء فإذا جاء الشتاء أنكره  
 فهو لا يرضى بحال واحد قتل الإنسان ما أكفره

(حم طب عن خولة) بنت قيس الانصارية تزوجها حمزة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يزور حمزة ببيتها قالت أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت بلغني أنك تحدث أن لك يوم القيامة حوضاً قال نعم وأحب الناس إلى أن يروى منه قومك فقدمت إليه برمة فيها حزيرة فوضع يده فيها لياً كل فاحترقت أصابعه قال حس ثم ذكره قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح ورواه الطبراني بإسنادين أحدهما رجاله رجال الصحيح  
 (إن ابني هذا) يعني الحسن بن علي (سعيد) في رواية السيد بالام أي حلیم كريم محتمل، قال في النهاية السيد يطلق على الرب وعلى المالك والشریف والفاضل والكريم والحليم ومحتمل اذى قومه والزوج والرئيس والمقدم وهو من السؤدد وقيل من السواد لكونه يرأس على السواد العظيم من الناس أى من الأشخاص العظيمة (ولعل الله) أى عساه واستعمال لعل في محل عسى مستفيض لا اشتراكهما في الرجاء (أن يصلح به) يعني بسبب تكريمه وعزله نفسه عن الخلافة وتركها كذلك لمعاوية (بين فتنين عظيمتين من المسلمين) وكان ذلك، فلما بويع له بعد أبيه وصار هو الإمام الحق مدة ستة أشهر تكلمة للتلايين سنة التي أخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أنها مدة الخلافة وبعدها يكون ملكاً عضواً ثم سار إلى معاوية بكتائب كأمثال الجبال وبايعه منهم أربعون ألفاً علي الموت فلما تراءى الجمعان علم أنه لا يغلب أحدهما حتى يقتل الفريق الآخر فنزل له عن الخلافة لا لقلّة ولا لدلّة بل رحمة للأمة واشترط على معاوية شروطاً التزمها، قال ابن بطل وغيره: لم يوف له بشيء منها فصار معاوية من يومئذ خليفة ولما خيف من طول عمر الحسن رضى الله تعالى عنه أرسل يزيد إلى زوجته جعدة إن هي سمته تزوجها ففعلت فأرسلت تستنجز فقال إنا لم نرضك له فكيف نرضاك لنا. وفيه منقبة للحسن رضى الله تبارك وتعالى عنه ورد على الخوارج



- ٢١٦٨ - إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ السَّيْفِ - (حم م ت) عن أبي موسى - (ص)  
 ٢١٦٩ - إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ عِنْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ ، فَلَا تَرْتَجِحُ حَتَّى يُصَلِّيَ الظُّهْرَ ، فَاحْبَبْ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا خَيْرٌ - (حم) عن أبي أيوب - (ص)  
 ٢١٧٠ - إِنَّ اتَّقَاكُمْ وَأَعَلَّكُمْ بِاللَّهِ أَنَا - (خ) عن عائشة - (ص)

الزاعمين كفر على كرم الله وجهه وشيعته ومعاوية ومن معه لقوله من المسلمين وأخذ منه جواز النزول عن الوظائف الدينية والدينية بمال وحل أخذ المال وإعطائه على ذلك مع توفر شروطه (حم خ م) من حديث الحسن رضى الله عنه (عن أبي بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف وقد تفتح وفي سماعه منه خلف والأصح أنه سمع .  
 (إن أبواب الجنة تحت ظلال السيوف) كناية عن الدنو من العدو في الحرب بحيث تعلوه السيوف فيصير ظلها عليه وقال أبواب الجنة ولم يقل الجنة لأن المراد أن الجهاد طريق لذلك وهذا التعبير أدل عليه وفيه دلالة على فضل الجهاد (حم م ت) عن أبي موسى

(إن أبواب السماء) كذا بخط المصنف فمن قال الجنة لم يصب (تفتح عند زوال الشمس) أى ميلها عن وسط السماء المسمى بلوغها إليه بحالة الاستواء (فلا ترتج) بمثابة فوقية وجيم مخففة والبناء للفعول لاتغلق قال الزحشرى وغيره أرتج الباب أغلقه إغلاقاً وثيقاً ومن المجاز صعد المنبر فأرتج عليه إذا استغلق عليه الكلام (حتى يصلى الظهر) ليصعد إليها عمل صلاته (فأحب أن يصعد لي) عمل (فيها) أى فى تلك الساعة التى السماء فيها مفتحة الأبواب (خير) أى عمل صالح وتسامه عند مخرجه أحمد عن أبي أيوب قلت يارسول الله تقرأ فيهن كهن قال نعم قلت ففيها سلام فاصل قال لا والمراد بالزوال هنا الميل كما تقرر فلا تعارض كراهة الصلاة حال الاستواء (حم عن أبي أيوب) الأنصارى قال ابن الجوزى فيه عبيدة بن مغيث ضعفوه .

(إن أتقاكم) أى أكثركم تقوى (وأعلمكم) أى أكثركم علماً (بأنه أنا) لأن الله سبحانه وتعالى جمع له بين علم اليقين وعين اليقين مع الخشية القلبية واستحضار العظمة الإلهية على وجه لم يجتمع لغيره وكلما ازداد علم العبد بربه ازداد تقواه وخوفه منه ومن عرف الله صفا له العيش وهابه كل شيء فغناه ما أنا عليه من التقوى والعلم أوفر وأكثر من تقواكم وعلمكم فلا ينبغي لأحد أن يتشبه بذكره القاضى وقال القرطبى إنما كان كذلك لما خص به فى أصل خلقته من كمال الفطنة وجودة القريحة وسداد النظر وسرعة الإدراك ولما رفع عنه من موانع الإدراك وقواطع النظر قبل تمامه ومن اجتمعت له هذه الأمور سهل الله عليه الوصول إلى العلوم النظرية وصارت فى حقه كالضرورة ثم إنه تعالى قد أطلعنا من علم صفاته وأحكامه وأحوال العالم على ما لم يطلع عليه غيره وإذا كان فى علمه بالله تعالى أعلم الناس لزم أن يكون أخشاهم لأن الخشية منبعثة عن العلم ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ، قال الكرماني وقوله أتقاكم إشارة إلى كمال القوة العملية وأعلمكم إلى كمال القوة العلمية والتقوى على مراتب وقاية النفس عن الكفر وهو للامة وعن المعاصى وهو للخاصة وعمما سوى الله وهو لخاص الخواص والعلم بالله يشمل مابصفاته وهو المسمى بأصول الدين وبأحكامه وهو فروع الدين وما بكلامه وهو علم القرآن وتعلقاته وما بأفعاله وهو معرفة حقائق الأشياء ولما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم جامعاً لأنواع التقوى حاوياً لأقسام العلوم ماخصص التقوى ولا العلم وقد يقصد بالحذف إفادة العلوم والاستغراق اه وقال بعضهم ظاهر الحديث تمييزه فى كل فرد فرد من أوصاف التقوى والعلم فأما التقوى فلا نزاع وأما العلم بالله فقد أخذ بعض شراح الشفا من قوله أعلمكم ولم يقل أعلم خلق الله أن ذلك يخرج علم جبريل بالله فإنه أمين الوحي وملازم الحضرة الأقدسية ثم إن المعرفة غير ممكنة بكنه الحقيقة لجميع الخلق وفى الخبر سبحانه ما عرفناك حق معرفتك (خ عن عائشة) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا



٢١٧١ - إِنَّ أَحَبَّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ أَنْصَحُهُمْ لِعِبَادِهِ - (عم) في زوائد الزهد عن الحسن مرسلًا  
 ٢١٧٢ - إِنَّ أَحَبَّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ مَنْ حَبَّبَ إِلَيْهِ الْمَعْرُوفُ، وَحَبَّبَ إِلَيْهِ فِعَالُهُ - ابن أبي الدنيا في  
 قضاء الحوائج وأبو الشيخ عن أبي سعيد - (ض)  
 ٢١٧٣ - إِنَّ أَحَبَّ مَا يَقُولُ الْعَبْدُ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ نَوْمِهِ : سُبْحَانَ الَّذِي يُخَيِّ الْمَوْتَى ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
 قَدِيرٌ - (خط) عن ابن عمر

٢١٧٤ - إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَأَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى

أمرهم من الأعمال بما يطيقون فقالوا إنا لسنا كهيتك إن الله غفر لك فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول هذا  
 (إن أحب عباد الله إلى الله) أي من أحبهم إليه (أنصحهم لعباده) أي أكثرهم نصحا لهم فإن النصيح هو الدين  
 ولهذا قال بعض العارفين لبعض أوصيك بالنصح نصيح السكك لأهله فإنهم يجمعونه ويتردونه ويأبى إلا أن يحوطهم  
 وينصحهم وإضافة العباد إليه تلويح بأن المراد من آمن منهم (عم في زوائد الزهد) أي فيما زاد على كتاب الزهد لأبيه  
 (عن الحسن) البصري (مرسلا) .

(إن أحب عباد الله إلى الله من حبيب) أي إنسان حبيب الله إليه (المعروف وحبيب إليه فعالة) لأن المعروف  
 من أخلاق الله وإنما يفيض من أخلاقه على أحب خلقه إليه فإذا ألهم العبد المعروف كان ذلك دلالة على حب الله له  
 ناهيك بها رتبة والفعال ككتاب وشعاب جمع فعل وكسلام وكلام الوصف الحسن والقبيح فيقال هو قبيح الفعال  
 كما يقال هو حسن الفعال ويكون مصدرا فيقال فعل فعلا كذهب ذهابا كما في المصباح والحب الأول للمعروف من  
 حيث هو والثاني من حيث الاتيان به والثاني ينشأ عن الأول فالأول منبعه وأسه وأفاد بإضافة العباد إليه المؤذنة  
 بالشرىف أن الكلام في أهل الإيمان لا الكفر إذ لا حب لهم فضلا عن الاحبية (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في)  
 كتاب فضل (قضاء الحوائج) للناس (وأبو الشيخ) في الثواب (عن أبي سعيد) الخدرى وفيه الوليد بن شجاع أورده  
 الذهبي في الضعفاء وقال ثقة قال أبو حاتم لا يحتج به

(إن أحب ما يقول العبد إذا استيقظ من نومه سبحان الذي يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير) وظاهر الحديث  
 أن هذه الكلمات مطلوبة عند الاستيقاظ مطلقا قال الغزالي رحمه الله تعالى هذا أول الاوراد النهارية وهي سبعة قال  
 ويلبس ثوبه وهو في الدعاء وينوى به ستر العورة امتثالا لأمر الله واستعانة على عبادته من غير قصد رياء ودعوته  
 (خط) من حديث عثمان بن عبد الرحمن الوقاصى عن الزهرى عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب وقضية صنيع المصنف  
 أن يخرج الخطيب سكت عليه وأقره وهو تلبس فاحش فانه عقبه ببيان حاله ونقل عن ابن معين أن الوقاصى هذا  
 لا يكتب حديثه كان يكذب انتهى وقال في الضعفاء تركوه

(إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة) أسعدهم بمحبته يومها (وأدناهم منه مجلسا) أي أفرهم من محل كرامته وأرفعهم  
 منزلة (إمام) مؤمن (عادل) لا مثال قول ربه «إن الله يأمر بالعدل والإحسان» (وأبغض الناس إلى الله وأبعدهم منه) إمام  
 جائر) في حكمه على رعيته فإن الله يبغض الظلم ويبغض الظالمين ويعاقبهم والمراد بالامام هنا ما يشمل الامام الأعظم  
 ونوابه (حم ت عن أبي سعيد) ثم قال الترمذى لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه انتهى وفيه عبد الله بن صالح كاتب  
 الليث كذبه حرزة وخولف وفضيل بن مرزوق الوقاصى أورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه ابن معين وغيره  
 وعطية العوفى قال ابن القطان مضعف وقال الذهبي ضعفه قال ابن القطان والحديث حسن لا صحيح



اللَّهِ تَعَالَى ، وَابْعَدَهُمْ مِنْهُ إِمَامًا جَائِرًا - (حمت) عن أبي سعيد - (ح)

٢١٧٥ - إِنْ أَحَبَّ أَسْمَاءُكُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى «عَبْدُ اللَّهِ» وَ «عَبْدُ الرَّحْمَنِ» (م) عَنْ ابْنِ عُمَرَ - (ص)

٢١٧٦ - إِنْ أَحَدًا جَبَلَ يَحِبُّنَا وَنَحِبُهُ - (ق) عَنْ أَنَسٍ - (ص)

٢١٧٧ - إِنْ أَحَدًا جَبَلَ يَحِبُّنَا وَنَحِبُهُ ، وَهُوَ عَلَى تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ الْجَنَّةِ ، وَعَيْرٌ عَلَى تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ النَّارِ - (ه) عَنْ أَنَسٍ - (ض)

(إِنْ أَحَبَّ أَسْمَاءُكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ) وذلك لأن الله سبحانه وتعالى الأسماء الحسنى وفيها أصول وفروع فالأصول أصول والأصول هي الصفات السبع وأصول الأصول ما ينتهي إليه الأصول وهي اسمان : الله ، الرحمن ، وكل منهما يشتمل على الأسماء كلها ولذلك حمت العزة أن يتسمى بأحدهما أحد غير الله وما ورد من رحمان اليمامة فذاك مضاف إلى اليمامة والمطلق منه عن الإضافة منزعه عن القول بالاشتراك ؛ وهذان شاعر بن حنيفة بقوله : وأنت غيث الوري لازلت رحماناً تغت وتغال في الكفر لا يرد لأن الكلام في أنه لم يتسم به أحداً ابتداءً ، وإطلاقه لم يكن على غير من هو متمسم به ويختص الاسم الرحمن لا باعتبار الأسماء الداخلة تحته بأنه المتحرك بحركة له أزلية أبدية ديمومية تعطى الصور المعنوية والروحانية والمثالية والخيالية والحسية في أنواع غير متناهية للعدد وباعتبار دخوله تحت أقرب ما ينسب إليه حركة وجود متعين به ومنه وفيه الموجودات بأسرها فاذا انتهى موجود منها إلى حد طوره صار القهقري إلى الاسم الأعظم «ألا إلى الله تصير الأمور» فعلى هذا التقدير اسم الباسط هو صاحب العطاء الصادر عن الرحمن واسم القابض هو صاحب الرد إلى اسم الله ويتبين من هذا دخول الأسماء تحت الاسمين العظيمين قال المناوي وتفضيل التسمية بهذين محمول على من أراد التسمية بالعبودية فتقديره أحب أسمائكم إلى الله إذا تسميتم بالعبودية عبد الله وعبد الرحمن لأنهم كانوا يسمون عبد شمس والدار ولا ينافي أن اسم أحد ومحمد أحب إلى الله من جميع الأسماء فإنه لم يختر لنبه إلا ما هو الأحب إليه هذا هو الصواب ولا يجوز حمله على الإطلاق ، إلى هنا كلامه (تنبيه) يلحق بهذين الاسمين ما كان مثلهما كعبد الرحيم وعبد الملك وعبد الصمد (م) في الأسماء (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو داود والترمذي

(إِنْ أَحَدًا) بضم الحاء وسكونها (جبل) معروف بالمدينة كما مر غير مرة (يحبنا ونحبه) حقيقة أو مجازا على ما مر قال الطيبي الظاهر أنه أراد جميع أرض المدينة وخصه لأنه أول ما يبدو له (ق عن أنس) بن مالك رضى الله عنه (إِنْ أَحَدًا جَبَلَ يَحِبُّنَا وَنَحِبُهُ) وهو على تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ الْجَنَّةِ) أى على باب من أبوابها (وعير) أى وجبل عير وهو معروف هناك (على تَرْعَةٍ مِنْ تَرْعِ النَّارِ) أى على باب من أبوابها وقد سبق تقريره عن الشريف السمهودى بما فيه بلاغ فلا تغفل ؛ والترعة كما في الصحاح بوزن الجرعة الباب وقيل الروضة وقيل الدرجة وقيل غير ذلك (ه) عن هناد بن السرى عن عبدة عن محمد بن إسحاق عن عبد الله بن مكنف (عن أنس) بن مالك قال المؤلف وعبد الله بن مكنف ضعيف لكن يزيد هنا بياناً فيقول قال العارف بن عربى محققوا أهل النظر والأدلة المقصودة على الحواس والضروريات والبدهييات يقولون إنه إذا جاء عن نبي أن جبلاً أو حجراً أو ذراعاً أو جذع نخلة أو بهيمة كلمة فمعناه خلق الله فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت بحيث يتكلم ويكلم ويفهم ما يخاطب به والأمر عندنا ليس كذلك بل العالم كله حتى ناطق من جهة الكشف وسر الحياة في جميع العالم حتى أن كل من سمع المؤذن من رطب ويابس يشهد له حقيقة بلا شبهة ومن أراد أن يقف على ذلك يسلك طريق الرجال ويلزم طريق الخلوة والذكر فإن الله سيطلع على ذلك عيناً فيعلم أن الناس في عماء عن إدراك هذه الحقائق انتهى



٢١٧٨ - إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ ، فَلَا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ ، وَتَحْتَ قَدَمِهِ - (ق) عن أنس (صح)

٢١٧٩ - إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا ، وَيَوْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ ، وَيُقَالُ لَهُ : أَكْتُبْ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ ، وَاجَلَهُ

(إن أحدكم) أيها المؤمنون (إذا كان في صلاته) المفروضة أو النافلة (فإنه يناجي ربه) أي يخاطبه ويساره ومناجاة ربه من جهة إتيانه بالذكر والقراءة ومناجاة ربه له من جهة لازم ذلك وهو إرادة الخير مجازاً (فلا يزقن) بنون التوكيد (بين يديه) أي لا يكون بزاقه إلى جهة القبلة لأنه استخفاف عادة فلا يليق بتعظيم الجهة وفي رواية للشيخين بدل بين يديه قبل القبلة وفي رواية أو تحت (ولا عن يمينه) أي لا يزقن على مافي يمينه فعن بمعنى على تشريفاً لها لأن فيها ملائكة الرحمة ولهم منزلة على ملائكة العذاب ألا ترى أن كاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات والتهى يعم المسجد وغيره (ولكن) يصبق (عن يساره وتحت) وفي رواية أو تحت (قدمه) أي اليسرى وتام الحديث عند الشيخين ثم أخذ طرف ردائه فبصق فيه ثم ردّ بعضه على بعض والأمر بالبصاق عن يساره أو تحت قدمه خاص بغير من بالمسجد أما من فيه فلا يصبق إلا في نحو ثوبه وفي الحديث إشارة إلا أن قلب المصلي ينبغي كونه فارغاً من غير ذكر الله وفيه جواز الفعل القليل في الصلاة وطهارة البصاق (ق عن أنس) بن مالك قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رآه في وجهه ثم قام فحكه بيده ثم ذكره

(إن أحدكم) معشر الآدميين (يجمع خلقه) أي مادة خلق أحدكم أو ما يخلق منه أحدكم<sup>(١)</sup> وأحد هنا بمعنى واحد لا بمعنى أحداً للعموم لأن تلك لا تستعمل إلا في النفي ويجمع من الإجماع لا من الجمع يقال أجمعت الشيء أو جعلته جميعاً والمراد يجوز ويقرر مادة خلقه (في بطن) يعني رحم (أمه) وهو من قبيل ذكر الكل وإرادة البعض وهو سبحانه وتعالى يجعل ماء الرجل والمرأة جميعاً (أربعين يوماً) لتتخمر فيها حتى يتهيأ للخلق وهو فيها (نطفة) وذلك بأن أودع في الرحم قوتين قوة انبساط ينسبط بها عند ورود منى الرجل عليه فيأخذها ويختلط مع منيها وقوة انقباض يقبضها بها لئلا ينزل منه شيء فإن المنى ثقیل بطبعه وفم الرحم منكوس وهل هذه الحركة إرادة فيكون الرحم حيواناً؟ الظاهر لا؛ وأودع في منى الرجل وهو الثخين الأبيض قوة الفعل وفي منيها وهو الرقيق الأصفر قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالأنفحة الممتزجة بلبن وما قيل إن في كل من منى الرجل والمرأة قوة فعل وانفعال فلا ينافيه لجواز كون قوة الفعل في منى الرجل وقوة الانفعال في منى المرأة أكثر فاعتبر الغالب وإن امتزجا ومضى عليه أربعون يوماً لحكمة خفيت عن أكثر المدارك أفاض عليهما صورة خلاف صورة المنى وهو المشار إليه بقوله (ثم) عقب هذه الأربعين (يكون علقه) قطعة دم غليظ جامد (مثل ذلك) فإذا مضى عليه أربعون يوماً أفاض عليها صورة خلاف صورة العلقه وإليه الإشارة بقوله (ثم) عقب الأربعين الثانية (يكون) في ذلك المحل (مضغة) قطعة لحم بقدر ما يمضغ (مثل ذلك) الزمن وهو أربعون (ثم) بعد انقضاء الأربعين الثالثة (يرسل الله الملك) المعهود الموكل بالمضغة أو بالرحم ويجوز كونه مسلماً موكلًا بهما أو كون لكل ملك ومعنى إرساله إياه أن يأمره بالتصرف فيه كذا ذكره الأكمل وقال بعض الشراح المراد ملك النفوخات كما جاء مصرحاً به في خبر رواه ابن وهب قال فيه عهدية فيبعث إليه حين يتكامل بنيانه وتتشكل أعضاؤه (فينفخ فيه الروح) وهي ما يحييها الإنسان وإسناد النفخ إليه مجاز عقلي لأنه من أفعال الله كالخلق وكذا ما ورد من قوله صورته أي الملك وخلق سمعه وبصره ونحو ذلك وفي الحديث



وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنَّ الرَّجُلَ مِنْكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا

إِيماء إلى أن التصوير يكون في الأربعين الثالثة قال الخطابي روى عن ابن مسعود في تفسير هذا الحديث أن النطفة إذا وقعت في الرحم وأراد الله أن يخلق منها بشر أطارت في المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمسكت أربعين ليلة ثم تنزل دماً في الرحم فذلك جمعها قال الطبري: الصحابة أعلم بتغيير ما سمعوه وأحقهم بتأويله وأولاهم بالصدق وأكثرهم احتياطاً للتوقي عن خلاف؛ وقال ابن القيم ما ذكر من تنقل الخلق في كل أربعين إلى طور هو مادل عليه الوحي وما وقع في كلام أهل الطب والتشريح مما يخالفه لا يعول عليه إذ غاية أمرهم أنهم شرحوا الأموات فوجدوا الجنين في الرحم على صفة أخبروا بها على طريق الحدس والنظام الطبيعي ولا علم لهم بما وراء ذلك من مبدأ الخلق وتغير أحوال النطفة ثم الكلام في الروح طويل فمن ذاهب إلى أنه عرض، اذ لو كان جوهرها والجواهر متساوية في الجوهرية لزوم للروح روح آخر وهو فاسد ومن ذاهب إلى أنه جوهر فرد متحين وزعموا أنه خلاف الحياة القائمة بالجسم الجوال وأنه حاصل للصفات المعنوية وهو كذلك لأن الجوهر الفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ لا كسراً ولا قطعاً ولا وهماً ولا فرضاً وصدور المعاني الخارقة للعقول عن مثل ذلك مستحيل وقيل هو صورة لطيفة بصورة الجسم في داخل الجسم تقابل كل جزء منه وعضو نظيره وهو خيال وقيل جسم لطيف سار بالبدن سريان ماء الورد فيه وقال الغزالي جوهر محدث قائم بنفسه غير متحين وأنه ليس داخل الجسم ولا خارجاً عنه ولا متصلاً ولا منفصلاً لعدم التحيز الذي هو شرط الكون في الجهات واعتراض بأنه يلزم خلو الشيء عن الشيء وضده وتركب الباري لأنه إذا كان غير متحين كان مجرداً فشارك الباري في التجرد وامتاز عنه بغيره والتركب على الله محال وبأنه متناقض لأنه جعله الله من عالم الأمر لا من عالم الخلق محتجاً بقوله «قل الروح من أمر ربي» وإذا لم يكن مخلوقاً لم يكن محدثاً وقد قال إنه محدث وأجيب عن الأول بأن الشيء يجوز أن يخلو من الضدين إذا كان كل منهما مشروطاً بشرط فإنه إذا انعدم الشرط انعدم المشروط كما يقال في الجماد لا عالم ولا جاهل لأن الشرط الصحيح لقيام العالم أوضده بالجسم هو الحياة وقد انتفت في الجماد فكذا شرط الدخول والخروج في الاتصال والانفصال هو التحيز إذا لم يكن الجوهر متحيزاً لا يتصف بشيء من ذلك وعن الثاني بأن الاشتراك في العوارض لا يوجب التركب سيما في السلب وعن الثالث بأن مقصوده ليس نفي كونه مخلوقاً بل اطلاع على تسميته كل ما صدر عن الله تعالى بلا واسطة الأمر العزيز بعالم الأمر وعلى تسمية كل ما صدر عنه تعالى عن سبب متقدم من غير خطاب بالأمر الذي هو الكلمة بعالم الخلق الإله الخالق والأمر فلا مشاحة في ذلك (ويؤمر) بالبناء للمفعول أي يأمر الله الملك (بأربع كلمات) أي بكتابة أربع قضايا مقدرة وكل قضية تسمى كلمة قولاً كان أو فعلاً وهو عطف على قوله علاقة لا على ينفخ وإلا لزم كون الكتابة في الأربعين الثالثة وليس مراداً كما يشير إليه خبر مسلم (ويقال له) أي يقول الله للملك (اكتب) أي بين عينيه كما في خبر البزار (أجله) أي مدة حياته (ورزقه) كما وكيفاً حراماً وحلالاً (وعمله) كثيراً أو قليلاً وصالحاً أو فاسداً (وشقي) وهو من استوجب النار (أو سعيد) من استوجب الجنة حيثما اقتضته الحكمة وسبقت به الكلمة وقدم الشقي لأنه أكثر ذكره الطبري قال القاضي وكان الظاهر أن يقول وشقاوته وسعادته ليناسب ما قبله فعدل عنه حكاية لصورة ما يكتبه الملك قال الطبري حق الظاهر أن يقال يكتب شقاوته وسعادته فعدل اما حكاية لصورة ما يكتب لأنه يكتب شقي أو سعيد والتقدير أنه شقي أو سعيد فعدل لأن الكلام مسوق إليهما والتفصيل وارد عليهما والحاصل أنه ينقش فيه ما يليق به من الأعمال والأرزاق حسبما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته فمن وجده مستعداً لقبول الحق واتباعه ورآه أهلاً للخير وأسباب الصلاح متوجهة إليه أثبت في عداد السعداء وكتب له أعمالاً صالحة تناسب ذلك ومن وجده جافياً قاسى القلب ضارياً بالطبع منائياً عن الحق أثبت ذكره في ديوان الأشقياء الهالكين وكتب له ما يتوقع فيه من الشرور والمعاصي هذا إذا لم يعلم من حاله وقوع ما يقتضي تغير ذلك وإلا كتب له أو آخر



إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ ، فَيَدْخُلُ النَّارَ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ - (٤٤)  
عن ابن مسعود - (ص)

أمره وحكم عليه بوفق ما يتم به عمله فإن ملاك العمل خواتمه ذكره القاضى وقوله ثم يقال له وفى رواية ثم يؤمر قال ابن العربى هذه هى القاعدة العظمى لأنه لو أخبر فقال أجله كذا ورزقه كذا وهو شقى أو سعيد ما تغير خبره أبداً لأن خبر الله يستحيل أن يوجد بخلاف مخبره لوجوب الصدق له لكانه يأمر بذلك كله والله أن ينسخ أمره ويقلب ويصرف العباد فيه من وجه إلى وجه فافهمه فإنه نفيس وفيه يقع المحو والتبديل أما فى الخبر فلا أبداً (ثم ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته (فوالذى) فى رواية فوالله الذى (لا إله غيره) وهو شروع فى بيان أن السعيد قد يشقى وعكسه وذلك مما لا يطلع عليه أحد أما التقدير الأزلى فلا تغيير فيه (وإن الرجل منكم ليعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات الاعتقادية قولية أو فعلية (حتى ما يكون) حتى هى الناصصة وما نافسة غير مانعة لها من العمل ذكره الطيبى وتعقب بأن الوجه أنها عاطفة ويكون بالرفع عطفاً على ما قبله وما ذكر من أن لفظ الحديث ما يكون هو ما فى نسخ كثيرة لكن وقعت على نسخة المصنف فرأيت بخطه لم يكن هكذا كتب ولعله سبق قلم (بينه وبينها إلا ذراع) تصوير لغاية قربه من الجنة (فيسبق عليه الكتاب) قال الطيبى والفاء للتعقيب يدل على حصول السبق بلا مهلة ضمن يسبق معنى يغلب أى يغلب عليه الكتاب سبقاً بلا مهلة والكتاب بمعنى المكتوب أى المقدر أو بمعنى التقدير أى التقدير الأزلى واللام للعهد (فيعمل بعمل) الباء فيه وفيما قبله زائدة أى يعمل عمل (أهل النار فيدخل النار) تفرغ على ما مهده من كتاب السعادة والشقاوة عند نفخ الروح مطابقين لما فى العلم الأزلى لبيان أن الخاتمة إنما هى على وفق الكتابة ولا عبرة بظواهر الأعمال قبلها بالنسبة لحقيقة الأمر وإن اعتد بها من حيث كونها علامة (وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع) يعنى شئ قليل جداً (فيسبق عليه الكتاب) كتاب السعادة (فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخل الجنة) بحكم القدر الجارى المستند إلى خلق الدواعى والصوارف فى قلبه إلى ما يصدر عنه من أفعال الخير فمن سبقت له السعادة صرف قلبه إلى خير يختم له به وعكسه عكسه وحينئذ فالعبرة بالخاتمة قال ابن عطاء الله ربما يعطى الحق عبده والعطاء عين السلب والمنع وربما يمنع والمنع عين العطاء إذ لا تبديل لما أراد فى عالم القدم تمت الكلمة ونفذ القلم بما حكم ألا تنزى إلى سحرة فرعون كان منعهم عين العطاء وحجابهم عين الوصول وإليس أعطى العلم وقوة العبادة وكان العطاء عين المنع والقطيعة وبلغام أعطى الاسم الأعظم وكان العطاء عين المنع وسبب الحجاب؟ «فريق فى الجنة وفريق فى السعير» فالخاتمة مرتبطة بالسابقة فمن زعم أن الصوفية عولوا على السابقة والفقهاء على الخاتمة وأنهما متباينان فقد وهم وفيه أنه سبحانه وتعالى لا يجب عليه الأصلح خلافاً للبعثرة وأنه يعلم الجزئيات خلافاً للحكماء وأن الخير والشر بتقديره خلافاً للقدرية وأن الحسنات والسيئات أمارات لا موجبات وأن مصير الأمور فى العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر وأن العمل السابق غير معتبر بل الذى ختم به وفيه حث على لزوم الطاعات ومراقبة الأوقات خشية أن يكون ذلك آخر عمره وزجر عن العجب والفرح بالأعمال قرب متكمل مغرور فإن العبد لا يدرك ما يصيبه فى العاقبة وأنه ليس لأحد أن يشهد لأحد بالجنة أو النار وأنه تعالى يتصرف فى ملكه بما يشاء وكله عدل وصواب «لا يسأل عما يفعل» (ق ٤ عن ابن مسعود) حديث عظيم القوائد وانكار عمرو بن عبيد من زهاد القدرية له من ترهاته وخرافات وقول الخطيب الحافظ هو والله الذى لا إله إلا هو من كلام ابن مسعود تعقبوه .



٢١٨٠ - إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّيَ إِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ ، فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ يُنَاجِيهِ ؟ - (ك) عن أبي هريرة (صح)

٢١٨١ - إِنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّآةَ أَخِيهِ ، فَإِذَا رَأَى بِهِ أَذَى فَلْيَمْطِئْهُ عَنْهُ - (ت) عن أبي هريرة

٢١٨٢ - إِنَّ أَحْسَابَ أَهْلِ الدُّنْيَا الَّذِينَ يَذْهَبُونَ إِلَيْهِ : هَذَا الْمَالُ (حم ن حب ك) عن بريدة - (صح)

(إن أحدكم إذا قام يصلي) فرضاً أو نفلاً (إنما) وفي رواية بدله فإنه (يناجي ربه) أي يخاطبه ويسارره ومناجاته لربه من جهة إتيانه بالذكر والقراءة ومناجاة ربه له من جهة لازم ذلك وهو إرادة الخير مجازاً (فليمنظر كيف يناجيه) أي فليتأمل في جواب ما يناجيه من القول على سبيل التعظيم والتبجيل ومواطأة القلب اللسان والإقبال على الله تعالى بشراشره والإخلاص في عبادته وتفرغ القلب للذكر والتلاوة والتدبر فلا يلبق لعاقل أن يتلقى شكر هذه النعمة الخطيرة السنية التي هي مناجاة هاتيك الحضرة العلية بشغل القلب بشيء من الدنيا الدنية قال الطيبي وقوله إنما يناجي ربه تعليل للنهي شبه العبد وتوجهه إلى الله تعالى في الصلاة وما فيها من القراءة والأذكار وكشف الأسرار واستئصال الرخصة مع الخشوع والخضوع بمن يناجي مولاه وماله كما فمن شرائط حسن الأدب أن يقف محاذيه ويترك رأسه ولا يمد بصره إليه ويراعى جهة إمامه حتى لا يصدر منه في تلك الجهات شيء وإن كان الله تعالى منزهاً عن الجهات لأن الآداب الظاهرة والباطنة مرتبطة ببعضها ببعض وفيه حث على إخلاص القلب وحضوره وتفرغه لما في صلاته من ذكر وغيره وإن الصلاة أفضل الأعمال لأن المناجاة لا تحصل إلا فيها (ك) عن أبي هريرة) ورواه أحمد والنسائي والبيهقي بلفظ إن المصلي يناجي ربه فليمنظر ما يناجيه به .

(إن أحدكم مرآة أخيه) أي هو بمنزلة المرآة التي يرى فيها ما به من شعث فيصلحه (فإذا رأى به) أي علم بملبسه أو بنحوه (أذى) أي قدراً كخاط وبصاق وتراب (فليمنظره عنه) أي فليزله عنه ندباً فإن بقاءه يشينه والظاهر أن المراد بالأذى الحسى والمعنوى أيضاً فيشمل ما لو رأى بعرضه ما يشينه فيزيله عنه بإرشاده له إلى ذلك لكن يبعده زيادة ما في بعض الروايات وليره إياه إلا أن يقال أراد برؤياه ما يعم توقيفه عليه ليجتنبه وعلي الثاني اقتصر سلفنا الصوفية حيث قالوا معنى الحديث إن المؤمن في إراء عيب أخيه كالمرآة المجلوة الحاكية لكل ما ارتسم فيها من الصور وإن دق فالؤمن إذا نظر إلى أخيه يستشف من وراة أقواله وأفعاله وأحواله تعريفات وتلويحات من الله تعالى فأى وقت ظهر من المؤمنين المجتمعين في عقد الأخوة عيب قاذح نافروه لأن ذلك يظهر بظهور النفس وظهورها من تضيق حق الوقت فعملوا بذلك خروجه من دائرة الجمعية وعقد الأخوة فنافروه ليرجع قال رويم لا تزال الصوفية بخير ما تنافروا فإذا اصطاحوا هلكوا فهو إشارة إلى تفقد بعضهم أحوال بعض فيذبحى أن لا يسامح بعضهم بعضاً في فعل ما يخالف الصواب أو إهمال دقيق الآداب فان بذلك تصدأ مرآة القلوب ولا يرى فيها الخلل والعيوب قال عمر في مجلس فيه المهاجرون والأنصار أرايتم لو ترخصت في بعض الأمور ما ذا كنتم فاعلين وكرره فلم يجيبوا فقال بشر بن سعد لو فعلت قومناك تقويم القدح فقال أتم إذن أتم إذن (ت) عن أبي هريرة).

(إن أحساب أهل الدنيا) جمع حسب بمعنى الكرم والشرف والمجد سمأهم أهل الدنيا لشغفهم بها وطمأنينتهم اليها كما يشغف الرجل بأهله ويأنس اليهم فصاروا أهلاً لها وهي لهم أهل وصارت أموالهم أحساباً لهم فيفتخرون بها ويحتسبون بكثرتها عوضاً عن افتخاره وعن الأحساب بأحسابهم وأعرضوا عن الافتخار بنسب المتقين (الذين يذهبون إليه هذا المال) قال الحافظ العراقي كذا وقع في أصلنا من مسند أحمد الذين وصوابه الذي وكذا رواه النسائي كغيره والوجه إن أحساب أهل الدنيا الذين يذهبون اليها فيؤتى بوصف الأحساب مؤثلاً لأن المجموع مؤنثة وكأنه روعى في التذكير المعنى دون اللفظ وأما الدين فلا يظهر وجهه إذ ليس وصفاً لأهل الدنيا بل لأحسابهم إلا أن يكون اكتسبه بالمجاورة ثم الحديث يحتمل كونه خرج مخرج الذم لأن الأحساب إنما هي بالأنساب لا بالمال فصاحب



٢١٨٣ - إِنَّ أَحْسَنَ الْحَسَنِ الْخُلُقُ الْحَسَنُ - المستغفرى فى مساللاته وابن عساكر عن الحسن بن على - (ض)

٢١٨٤ - إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيَّرْتُمْ بِهِ هَذَا الشَّيْبَ الْحِنَاءُ وَالسَّكْتُمْ - (حم ٤ حب) عن أبى ذر (صح)

٢١٨٥ - إِنَّ أَحْسَنَ مَا زُرْتُمْ بِهِ اللَّهُ فِي قُبُورِكُمْ وَمَسَاجِدِكُمْ الْبَيَاضُ - (ه) عن أبى الدرداء - (ض)

النسب العالى هو الحبيب ولو فقيراً ووضع النسب غير حبيب وإن أثرى وكثر ماله جداً وكونه خرج مخرج التقرير له والاعلام بصحته وإن تفاخر المرء بأبائه انقضوا مع فقره لا يحصل له حسب وإنما حسبه وشرفه بماله فهو الرافع لشأنه فى الدنيا ويتخرج على ذلك اعتبار المال فى الكفاءة وعدمه. إلى هنا كلامه. وقال ابن حجر يحتمل أن يكون المراد بالحديث أنه حسب من لا حسب له فيقوم النسب الشريف لصاحبه مقام المال لمن لا نسب له (حم ن ك حب عن بريدة) قال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبى وصححه ابن حبان.

(إن أحسن الحسن الخلق الحسن) أى السجية الحميدة التى تورث الاتصاف بالمسكات الفاضلة مع طلاقة وجهه وانبعاث نفس والملاطفة إذ به ائتلاف القلوب واتفاق الكلمة وانتظام الأحوال وملاك الأمر (تنبيه) فى المواهب: الخلق أى الحميد ملكة نفسانية يسهل على المتصف بها الإتيان بالأفعال الحميدة والسجيا المرضية المدركة بالبصيرة لا بالصر وفى الرسالة العضدية الخلق أى من حيث هو الشامل للحميد وغيره ملكة تصدر عنها الأفعال النفسانية بسهولة من غير روية قال ويمكن تغييره لدلالة الشرع واتفاق العقلاء على إمكانه وقال الغزالي فى الميزان وتبعه زروق فى قواعد الشريعة والحقيقة الخلق هيئة راسخة فى النفس تنشأ عنها الأمور بسهولة فحسنها حسن وقيحها قبيح وقال ابن سينا فى كتاب تهذيب الأخلاق الخلق حال للنفس داعية إلى أفعالها من غير فكر ولا روية وتنقسم هذه الحال إلى قسمين قسم من أصل المزاج كالحال التى بسببها يجبن الإنسان من أقل شئ كالفرع من صوت يطرق سمعه أو من خبر يسمعه وكالحال التى بسببها يضحك كثيراً من أدنى عجب أو يغتم أو يحزن من أيسر شئ. وقسم مستفاد من التدبر والعادة وربما كان مبدؤه بروية وفكر ثم يستمر حتى يصير ملكة وخلقاً قال وقال قوم ليس شئ من الأخلاق طبيعياً وإنما ينتقل إليه بالتأدب والمواظظ سريعاً أو بطيئاً وقال قوم منه غريزى ومنه مكتسب وهو كذلك (تنبيه) قال الغزالي: جمع بعضهم علامات حسن الخلق فقال: أن يكون كثير الحياء، قليل الأذى، كثير الصلاح، صدوق اللسان، قليل الكلام، كثير العمل، قليل الزلل، قليل الفضول، بر وصول، وقور صبور، شكور حليم، رفيق، عفيف، شفيق، لا لعان، ولا سباب، ولا نمام، ولا مغتاب، ولا عجول، ولا حقود، ولا بخيل، ولا حسود (المستغفرى) أبو العباس (فى مساللاته) أى فى أحداثته المسالسة (وابن عساكر) فى تاريخه كلاهما من حديث العلائق عن الحسن بن الحسن بن الحسن (عن الحسن) أمير المؤمنين (بن على) أمير المؤمنين ثم قال أعنى ابن عساكر الحسن الأول هو ابن حسان السمى والثانى ابن دينار والثالث البصرى اه وابن دينار أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال النسائى وغيره متروك

(إن أحسن ما غيّرتم به هذا الشيب) وهو بياض الشعر (الحناء) بكسر فتشديد فهد (والسكتم) بالتحريك نبت يخلط بالوشمة ويختضب به ذكره فى الصحاح ورقه كورق الزيتون وله ثمرة قدر الفلفل وليس هو ورق النيل كما وهم ولا يشكل بالنبى عن الخضاب بالسواد لأن السكتم إنما يسود منفرداً فإذا ضم للحناء صير الشعر بين أحمر وأسود والمنهى عنه الأسود البحت وقيل الواو بمعنى أو على التخيير والتعاقب لا الجمع وهنا أجوبة مدخولة فاحذرهما (حم ٤ حب عن أبى ذر) قال الترمذى حسن صحيح.

(إن أحسن ما زرتكم به الله) يعنى ملائكته (فى قبوركم) إذا صرتم إليها بعد الموت (ومساجدكم) مادمتم باقين فى الدنيا (البياض) أى الأبيض البالغ البياض من الثياب أى ونحوها من كل ملبوس فأفضل ما كفن به المسلم البياض وأفضل



٢١٨٦ - إِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ قِرَاءَةً مَنْ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَحَزَّنُ فِيهِ - (طب) - (عن ابن عباس - (ض)

٢١٨٧ - إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ - (خ) - (عن ابن عباس - (صح)

٢١٨٨ - إِنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَنْ تَوْفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ - (حمق ٤) - (عن عتبة بن عامر - (صح)

٢١٨٩ - إِنَّ أَخَصَّدَاءَ هُوَ أَذْنٌ، وَمَنْ أَذْنٌ فَهُوَ يَقِيمٌ - (حمدت ه) - (عن زياد بن الحرث الصدائي - (صح)

ما يلبس يوم الجمعة لصلاتها البياض وإنما فضل لبس الأرفع منه يوم العيد ولو غير أبيض لأن القصد يومئذ إظهار الزيتة وإيثار النعمة وهما بالأرفع أليق (ه عن أبي الدرداء).

(إن أحسن الناس قراءة من إذا قرأ القرآن يتحزن فيه) أى يقرؤه بحزن وتحشع وبكاء فان لم يبك تباكى إذ بذلك يخشع القلب فتنزل الرحمة قال الزمخشري ومن المجاز صوت حزين رخيم (طب عن ابن عباس).

(إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله) فأخذ الأجرة على تعليمه جائز كالإسقاط لاجتماعه وأما خبر إن كنت تحب أن تطوق طوقاً من نار فاقبلها أى الهدية على تعليمه فنزل على أنه كان متبرعاً بالتعليم ناوياً الاحتساب فسكره تضييع أجره وإبطال حسنته فلا حجة فيه للحنفية المانعين أخذ الأجر لتعليمه وقياسه على الصوم والصيام فاسد لأنهما مختصان بالفاعل وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المتعلم ذكره القرطبي قال ابن حجر في هذا الخبر إشعار بنسخ الخبر الآتي من أخذ علي تعليم القرآن قوساً فلهذا الله قوساً من نار (ح) في الطب بلفظه وفي الإجارة معناه (عن ابن عباس) قال لما رقى بعض مسافرين علي لديغ بالحمد فبرأ فأعطاه شيئاً فسكره أصحابه قائلين أخذت علي تعليم القرآن أجراً فلما قدموا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن حجر وهم من عزاه للتحقق عليه وهذا المتن ورواه ابن الجوزي في الموضوعات وقعقع المؤلف عليه وأبرق وأرعد وما ضره ذلك شيئاً فإنه أعنى ابن الجوزي أوردته بسند غير سند البخاري وقال إنه من ذلك الطريق موضوع وليس حكمه علي المتن.

(إن أحق الشروط أن توفوا به) نصب على التمييز أى وفاة أو مجرور بحرف الجر أى بالوفاء (ما استحللتم به الفروج) خبره يعنى الوفاء بالشروط حق وأحق الشروط بالوفاء الذى استحللتم به الفروج وهو المهر والنفقة ونحوهما فإن الزوج التزمها بالعقد فكانها شرطت هذا ما جرى عليه القاضى فى تقريره ولا يخفى حسنة قال الرافعى رحمه الله وحمله الأكثر على شرط لا ينافى مقتضى العقد كشرط المعاشرة بالمعروف ونحو ذلك مما هو من مقاصد العقد ومقتضياته بخلاف ما يخالف مقتضاه كشرط أن لا يتزوج أو يتسرى عليها فلا يجب الوفاء به وأخذ أحمد رضى الله عنه بالعموم وأوجب الوفاء بكل شرط (حمق ٤) فى النكاح (عن عتبة بن عامر).

(إن أخصداً) أى الذى هو من قبيلة صمداء بضم الصاد والتخفيف والمدّ حتى من اليمن زياد بن الحارث تابع النبي صلى الله عليه وسلم وشهد فتح مصر سماه أخاً لكونه منهم تقول العرب يا أخا بنى تميم يريدون يا واحداً منهم ومن بيت الحماسة حيث قال فيهم واصفهم.

لا يسألون أخاهم حين يندبهم فى النابات على ما قال برهانا

أفاده الزمخشري (هو أذن) (للمصلاة) (ومن أذن) لها (فهو) الذى (يقيم) لا غيره أى هو أحق بالإقامة ممن لم يؤذن لكن لو تعدى غيره وأقام اعتدبها ولا تعادوفيه أن نظر الإقامة إلى الإمام فلو أقام بغير إذنه أجراً وأما الأذان فنظره إلى المؤذن وفيه جواز ذكر الإنسان بما يميزه ولو غير اسمه وكنيته إذا لم يوهم نفعاً (حمق د ه) فى الأذان (عن زياد ابن الحارث الصدائي) قال أمرنى المصطفى صلى الله عليه وسلم أن أؤذن فى صلاة الفجر فأؤذن وأراد بلال أن يقيم فذكره واللفظ للترمذى وقضية صنيع المصنف أن يخرج روجه ساكتين عليه والامر بخلافه بل تعقبه الترمذى



٢١٩٠ - إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأُمَّةُ الْمُضِلُّونَ - (حم طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٢١٩١ - إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي كُلِّ مُنَافِقٍ يَلْمِزُ لُلسَانَ - (حم) عن عمر - (صح)

بأنه إنما يعرف من حديث الأفريق وهو ضعيف عندهم اه قال المناوي وقد ذكره النووي في الأحاديث الضعيفة اه وقال الذهبي رواه أبو داود من حديث الأفريق عن زياد بن نعيم عن زياد الصدائي والأفريق ضعيف وزياد لا يعرف لكن صرح ابن الأثير بأن زياد بن الحارث صحابي معروف وقال نزل مصر وبايع النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وأذن بين يديه .

(إن أخوف ما أخاف) قال أبو البقاء أخوف اسم إن وما نكرة موصوفة والعائد محذوف تقديره إن أخوف شيء أخافه (على أمتي) أمة الإجابة (الائمة) جمع إمام وهو مقتدى القوم ورئيسهم ومن يدعوهم إلى قول أو فعل أو اعتقاد (المضلون) يعني إذا استقصيت الأشياء المخوفة لم يوجد أخوف منه قال في المطامح كان صلى الله عليه وسلم حريصا على إصلاح أئمة راجيا في دوام خيرتها تخاف عليهم فساد الأئمة لأن بفسادهم يفسد النظام لكونهم قادة الأنام فإذا فسدوا فسدت الرعية وكذا العلماء إذا فسدوا فسد الجمهور من حيث أنهم مصابيح الظلام انتهى وساق العلائي بسنده إلى ابن عمر أنه قيل له ما يهدم الإسلام قال زلة عالم وجدال منافق بالكتاب وحكم الأئمة المضلين ومن هذا الجنس ما في الكشف عن الحجاج أنه قيل له إنك حسود فقال أحسد مني من قال وهو بلى ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي وهذا من جرأته على الله وشيئته كما حكى أنه قال طاعتنا أو جب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته فقال اتقوا الله ما استطعتم وأطلق طاعتنا فقال وأولى الأمر منكم ومن ضلأهم وضلألتهم ماتل عن بعض خلفاء بني مروان أنه قال لابن عبد العزيز أو الزهري بلغنا أن الخليفة لا يجري عليه القلم ولا تكتب عليه معصية فقال يا أمير المؤمنين الخلفاء أفضل أو الأنبياء قال تعالى «يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله» ولما مات ابن عبد العزيز أراد القائم من بعده أن يمشی على نمطه حتى شهد له أربعون شيخا بأن الخليفة لا حساب عليه ولا عقاب (حم طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه راويان لم يسميا .

(إن أخوف ما أخاف على أمتي) قال الطيبي أضاف أفعل إلى ما وهي نكرة موصوفة ليدل على أنه إذا استقصى الأشياء المخوفة لم يوجد أخوف من قول (كل منافق علم اللسان) أي كثير علم اللسان جاهل القلب والعمل اتخذ العلم حرفة يتأكل بها ذا هبة وأبهة يتعزز ويتعظم بها يدعو الناس إلى الله ويفر هومنه ويستقبح عيب غيره ويفعل ما هو أقبح منه ويظهر للناس التنسك والتعبد ويسارر ربه بالعظامم إذا خلا به ذئب من الذئاب لكن عليه ثياب فهذا هو الذي حذر منه الشارع صلى الله عليه وسلم هنا حذرا من أن يخطفك بخلاوة لسانه ويحرفك بنار عصيانه ويقتلك بنتن باطنه وجنانه قال الزمخشري رحمه الله والمنافقون أخبت الكفرة وأبغضهم إلى الله تعالى وأمقتهم عنده لأنهم خلطوا بالكفر تمويهها وتدلها وبالشكر استهزاء وخداعا ولذلك أنزل فيهم «إن المنافقين في الدرك الأسفل» انتهى وكان يحيى بن معاذ يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب القصور قصوركم قصيرة وبيوتكم كسروية وأبوابكم ظاهرية وأخفافكم جالوتية ومراكبكم قارونية وأوانيكم فرعونية ومآثمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأين الحمدية والعالمية وأكثر علماء الزمان ضربان ضرب منكب على حطام الدنيا لا يمل من جمعه ونراه شهرة ودهره يتقلب في ذلك كالهج في المزابيل يطير من عذرة إلى عذرة وقد أخذت دنياه بمجامع قلبه ولزمه خوف الفقر وحب الإكثار واتخذ المال عدة للنوائب لا يتنكر عليه تغلب الدنيا وضرب هم أهل تصنع ودهاء وخداع وتزين للمخلوقين وتلق للحكام شحا على رئاستهم يلتقطون الرخص ويخادعون الله بالحيل ديدنهم المداهنة وساكن قلوبهم المني طمأنينتهم إلى الدنيا



٢١٩٢ - إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطَ - (حمته ك) عن جابر - (ض)

٢١٩٣ - إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْإِشْرَافُ بِاللَّهِ ، أَمَا إِنِّي لَسْتُ أَقُولُ : يَعْبُدُونَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا

وسكونهم إلى أسبابها اشتغلوا بالأقوال عن الأفعال وسيكافئهم الجبار المتعال (حم عن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا البزار وأبو يعلى قال المنذرى رواه محتج بهم في الصحيح رقال الهيثمي رجاله موثوقون انتهى (إن أخوف ما أخاف على أمتي) قال الطيبي أضاف أفعال إلى ما وهي نكرة موصوفة ليدل على أنه إذا استقصى الأشياء المخوفة شيئا بعد شيء لم يجد أخوف من (عمل قوم لوط) عبر به تلويحا بكونهم الفاعلين لذلك ابتداء وأنه من أقبح القبيح لأن كل ما أوجده الله في هذا العالم جعله صالحا لفعل خاص فلا يصلح له سواء وجعل الذكر للفاعلية والآنثى للفعولية وركب فيهما الشهوة للناسل وبقاء النوع فمن عكس فقد أبطل الحكمة الربانية وقد تطابق على ذمه وقبحه شرعا وعقلا وطبعيا أما شرعا فلاكية «وأمرنا عليهم حجارة» روى أن جبريل عليه السلام رفع قرى قوم لوط على جناحه حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها وأمطر عليهم الحجارة وأما عقلا فلاكية تعالى خلق الإنسان أفضل الأنواع وركب فيه النفس الناطقة المسماة بالروح بلسان الشرع والقوة الحيوانية لمعرفة تعالى ومعرفة الأمور العالية التي منها معرفة وجه حكمته وفي ذلك إبطال حكمته كما تقرر ، وأما طبعيا فلأن ذلك الفعل لا يحصل إلا بمباشرة فاعل ومفعول به والقبح الطبيعي هو ما لا يلائم الطبع وهذا الفعل لا يلائم طبع المفعول به إلا لأحد أمرين إما فيضاض صورة الانوثة عليه وإما لتولد مادة المنفذ فيحصل تأكل ورعدة بالمحل تسكن بالفعل به وذلك نقيضة لا يلائم طبع الفاعل إلا بجعل النفس الناطقة تابعة للقوة الحيوانية وهو نقص لا يكتنه كنهه ثم هل اللواط أغلظ أم الزنا ؟ أقوال ثالثا هما سواء وللخلاف فوائد منها مالورأى رجلا يلوط وآخر يزني وبدفع أحدهما يفوت الآخر فأيهما يقدمه ؟ (حم ت ك) كلهم في الحدود (عن جابر) قال الترمذى حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه انتهى وفيه عبدالله بن محمد بن عقيل احتج به أحمد وقال ابن خزيمة لا يحتج به ولينه أبو حاتم

(إن أخوف ما أخاف على أمتي الإشراك بالله) قيل أشرك أمتك من بعدك قال نعم (أما) بالتخفيف (إني لست أقول يعبدون شمسًا ولا قمرًا ولا وثنا) أي صنما (ولكن أعمالا لغير الله) أي رياء وسمعة (وشهوة خفية) قال الأزهرى أستحسن أن أنصب الشهوة الخفية وأجعل الواو بمعنى مع أي الرياء مع الشهوة الخفية للمعاصي فكأنه يرأى الناس بترك المعاصي والشهوة في قلبه مخبأة وقيل الرياء مظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاع الناس على العمل وسئل الحسن عن الرياء أهو شرك قال نعم أما تقرأ «فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا» وقال العارف الجنيد الذي يملك نفسه مالك والذي يملكه هواه مملوك ومن لم يكن الغالب على قلبه ربه فإنما يعبد هواه ونفسه ثم هذا الخبر لا يناقضه «وما أدري ما يفعل بي ولا بكم» لمحل هذا على المخاطبين الخصوصيين بهذا الخطاب وأنه من قيل الكشف له وذلك على الأعم وما قبل الكشف وفي الأسراريات أن حكيما صنف ثلثمائة وستين كتابا في الحكمة حتى وصف بها فأوحى الله إلى نبيهم قل له قد ملأت الأرض نفاقا ولم تردني بشيء من ذلك ولا أقبل منه شيئا فندم وترك وخالط العامة وتواضع فأوحى الله إليه قل له الآن قد وافقت رضاي «تنمة» قال ابن عطاء الله إرادتك التجريد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة الخفية وإرادتك الأسباب مع إقامة الله إياك في التجديد انحطاط عن الهمة العلية (ه) من رواية داود ابن الجراح عن عامر بن عبد الله عن الحسن بن ذكوان عن عبادة (عن شداد بن أوس) ورواد ضعفه الدارقطني وعامر قال المنذرى لا يعرف والحسن بن ذكوان قال أحمد أحاديثه بواطيل قال الحافظ العراقي ورواه أحمد عن شداد أيضا وزاد فيه قيل ما الشهوة الخفية قال يصبح أحدهم صائما فتعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيترك صومه ويفطر ثم قال أغنى العراقي حديث لا يصح لعله فيه خفية وعبدالوهاب بن زياد وهو ضعيف قال وبتقدير صحته فأبطل صومه



- وَلَا وَثَنًا ، وَلَكِنْ أَعْمَالًا لَعَبْرَ اللَّهِ ، وَشَهْوَةً خَفِيَّةً - (هـ) عن شداد بن أوس - (ض)
- ٢١٩٢ - إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً لَمْ يَنْظُرْ إِلَى جَنَانِهِ ، وَأَزْوَاجِهِ ، وَنَعَمِهِ ، وَخُدَمِهِ ، وَسُرُرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ . وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً (ت) عن ابن عمر - (ض)
- ٢١٩٥ - إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا لَرَجُلٍ لَهُ دَارٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ ، مِنْهَا غُرْفَتَانِ وَأَبْوَابُهَا - هَذَا فِي الزَّهْدِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ مَرْسَلًا - (ض)
- ٢١٩٦ - إِنْ أَرْحَمَ مَا يَكُونُ اللَّهُ بِالْبَدَنِ إِذَا ضُغِعَ فِي حُفْرَتِهِ - (فر) عن أنس (ض)

لأجل شهوته مكروه بخلافه لأمر مشروع من زائر وعارض فلا تعارض بينه وبين حديث: الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر

(إن أدنى أهل الجنة منزلة) زاد في رواية وليس فيهم دنيء (لمن ينظر إلى جنانه) بكسر الجيم جمع جنة بفتحها (وأزواجه ونعمه) بفتح النون والعين لإبله وبقرة وغنمه أو هو بكسر النون وفتح العين جمع نعمة كسدره وسدر والنعمة بالفتح اسم من التمتع والتمتع وهو النعيم (وخدومه) بالتحريك جمع خادم غلاما كان أو جارية والخادمة بالهاء في المؤنث قليل (وسرره) بضم السين جمع سرير وجمعه أيضا أسرة وقد يعبر بالسريير عن الملك والنعمة كما في الصحاح وغيره (مسيرة ألف سنة) ذكره الطيبي (وأكرمهم على الله) أي أعظمهم كرامة عنده وأوسعهم ملكا (من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية) تمامه ثم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة» قال البعض ولم يرد به التوقيت إذ لا غدوة ثم ولا عشية وإنما اختص الأكرام بكثرة النظر لأنه لا شيء يقاوم تجليه ولولا تقويته لهم لصاروا دكا كالجبال لكنه قواهم ليستوفوا لذة النظر فينسيهم ذلك كل نعيم كانوا فيه «ذلك هو الفوز العظيم» وفيه أنه تعالى يراه المؤمنون في الجنة بمعنى حصول الحالة الإدراكية الحاصلة عند النظر إلى القمر من غير جهة ولا مقابلة وفيه أن الرؤيا يرجى نيلها بالمحافظة على العبادة في هذين الوقتين أي طرفي النهار ذكره ابن حجر (ت) في صفة الجنة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المناوي وغيره وفيه وبر بن أبي فاختة قال الذهبي وإياه وأقول فيه أيضا لبابة بن سوار قال في الكشف صدوق يرى الإرجاء وقال أبو حاتم لا يحتاج به وقال ابن حجر في الفتح في سنده ضعيف

(إن أدنى أهل الجنة منزلا لرجل له دار من لؤلؤة واحدة منها غرفها) جمع غرفة (وأبوابها) أي وجدرها وسائر أجزائها وليس ذلك بعيد إذ هو القادر على كل شيء فيكرم أهل الجنة ما لا يخطر بقلب ولا يدرك بعقل وأحوال الجنة لا تقاس بأحوال الدنيا (هناد) بن إبراهيم النسي روى الكثير قال السمعاني الغالب على روايته المناكير ولعله ماروى في مجموعاته حديثا صحيحا إلا ما شاء الله وهو تلميذ المستغفرى مات سنة خمس وستين وأربع مائة (في الزهد) أي في كتاب الزهد له (عن عبيد) بضم المهملة وفتح الموحدة (بن عمير) مصغر عمر بن قتادة الليثي مرادف الأسد قاضي مكة ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مات قبل ابن عمير (مرسلا) أرسل عن عمر وأبي وطائفة وذكر ثابت البناني أنه قص علي عهد عمر واستبعده الذهبي .

(إن أرحم ما يكون الله بالعبد) أي أرحم حال يكون الله رجيا بالعبد فيها حال العبد (إذا وضع في حفرته) أي إذا ألحد في لحده لأن أعظم فاقة يجدها العبد في ذلك الحال وأشد اضطرابا كان ويكون له الآن وفي الاستقبال ومن وصل إلى هذه الرتبة في الاضطراب وقطع النظر عما سوى الملك الغفار أفيض عليه من بحر الرحمة الزخار



٢١٩٧ - إِنَّ أَرْوَاحَ الشُّهَدَاءِ فِي طَيْرٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ - (ت) عن كعب بن مالك

٢١٩٨ - إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ يَنْظُرُونَ إِلَى مَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ - (فر) عن أبي هريرة

وظاهره أن المراد بالعبء المؤمن لا الكافر (فر عن أنس) وفيه نوح بن سالم قال الذهبي قال ابن معين ليس بشيء .  
(إن أرواح الشهداء في طير خضر) أي يكون الطائر ظرفاً لها لقوله في خبر أبي داود في أجواف طير وليس هذا  
بمحصر ولا بجنس لأنها إما أن توسع عليها كالفضاء أو يجعل في تلك الحواصل من النعيم ما لا يوجد في فضاء واسع  
والمراد أنها نفسها تكون طيراً بأن تمثل بصورته كتمثل الملك بشراً سويّاً وتحقيقه أن الأرواح بعد مفارقة البدن  
مجردة فهي في غاية اللطافة وما كان كذلك فظهوره وتعيينه في حقيقة كل متعين ومرتبة وعالم إنما يكون بحسب قابلية  
الأمر المعين والمرتبة المقتضية تعيينه وظهوره فيها ويعرف بهذا سر تجسد الأرواح الملكية وكون جبريل يسعه أدنى  
جزء من الأرض كحجرة عائشة رضي الله عنها مع أن له ستمائة جناح كل جناح يسد الأفق وعلى الأول فالأرواح  
تنتقل إلى جسم آخر وعليه اتفق العقلاء لكن هل تكون مدبرة لذلك الجسم ؟ قال كثير من أهل السنة نعم وقال  
الحكماء لا يصح ذلك وإلا لكان تناسخاً وإنما تستعمل تلك الأجرام لإمكان التخييل فيتخيّل الصور التي كانت معتقدة  
عنده فإن كان اعتقاده في نفسه وأفعاله خيراً شاهدت الخيرات الآخروية على حسب ما تخيلتها وإلا شاهدت العقاب  
كذلك وجعلوا فائدة التعلق بالإفضاء بهم إلى الاستعداد للاتصال المسعد الذي للعارفين الفائزين وأحالوا كون الجسم  
من جنس ما كانت فيه ثلاً يلزم التناسخ ووافق محققو الصوفية على جواز كونها مدبرة لذلك الجسم ومنعوا التناسخ  
لأن لزومه على عدم تقدير عودها إلى جسم نفسها الذي كانت فيه والعود حاصل في النشأة الجنائية وإنما هذا التعلق  
في النشأة البرزخية (تعلق) بضم اللام أي تأكل تلك الطير بأفواهها (من ثمرة الجنة) فتجد بواسطة ريح الجنة ولذتها  
وبهيجتها وسؤدها ما لم تحط به العقول ، قال الطبيب : الظاهر أن يقال تعلق بشجر الجنة وتعديته بالباء تفيد الاتصال  
والإلحاق ولعله كنى به عن الأول لأنها إذا اتصلت بشجر الجنة وتشبثت بها أكلت من ثمارها ووصف الطير بالخضرة  
يحتمل أن يراد به كون لونها كذلك فيحتمل أن يراد أنها غضة ناعمة . قال ابن القيم : وإذا صريح في دخول الأرواح  
الجنة قبل القيامة وبه يمنع قول المعتزلة وغيرهم إن الجنة والنار غير مخلوقتين الآن (تنبيه) قال العلم البلقيني قال  
السبكي رضي الله عنهما سمعت عمي يعنى أبا البقاء يقول كنا حاضرين في الدرس عند قاضي القضاة ابن بنت الأعز وهو  
يأق في حديث «إن أرواح الشهداء ، الخ» فحضر العلم العراقي فاستقر جالساً حتى قال على وجه السؤال لا يخلو إما أن  
يحصل للطير الحياة بتلك الأرواح أم لا والأول عين ما نقوله بالتناسخية والثاني مجرد حبس للأرواح وسجن فأجاب  
التاج السبكي بأن نلتزم الثاني وله يلزم كونه مجرد حبس وسجن لجواز أن يقدر لها في تلك الحواصل من السرور  
والنعيم ما ليس في الفضاء الواسع (عجيبة) رأيت في تذكرة المقرئ بنحطه في ترجمة الشاطبي عن السهيلي أن رجلاً  
من أشياخ البلد جاءه فقال أخبرك يا أستاذ بعجيبة مات لي جار فرأيت البارحة في النوم فقلت له ما لقيت قال خيراً  
فأعلمك أن زوجتي يكتب صدقاتها غداً وتحضره أنت وأنا قلت كيف تحضر وأنت ميت قال إذا مشيت لحضور الصداق  
تجد في وسط الدار شجرة ريحان فإذا رأيت علي غصن منها طير أخضر فهو أنا فلما أصبحت جاني رجلان فقالا  
جارك فلان يزوج ابنته فدخلت الدار فرأيت الشجرة وجلست حذاءها وكتبت الصداق ووقع خلاف في بعض الشروط  
وإذا طائر صغير أخضر نزل على أغصانها ثم ذهب فقال أهل المجلس مالك لا تصلح بين الجماعة فقلت شغلني أمر عجيب  
وأخبرتهم فخلعت المرأة أن لا تزوج أبداً (ت عن كعب بن مالك) ورواه عنه أيضاً الطبراني قال الهيثمي وفيه محمد  
ابن إسحق وهو مدلس وبقيه رجاله رجال الصحيح .

(إن أرواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة) وذلك لأنهم لما بذلوا أبدانهم حتى مرقها



٢١٦٩ - إن أزواج أهل الجنة ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات ماسمعهما أحد قط (طس) عن ابن عمر

٢٢٠٠ - إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون - (حمم) عن ابن مسعود (صح)

أعداء الله شكر لهم ذلك بأن رفع محل أرواحهم وأدنى مقعدها قال في المطامح الأصح ما ذكر في هذا الجزء من أن مقر الأرواح في السماء وأنها في حواصل طير ترتفع في أشجار الجنة ولعلها مراتع مختلفة تكون الأرواح فيها بحسب درجاتها فالأعلى للأعلى وقال في النوادر الأرواح شأها عجيب هي خفيفة سماوية وإنما ثقلت بظلمة الشهوات فإذا ربيحت النفس وتخلص الروح منها وصفت من كدورة النفس عادت لحققتها وطهارتها قال القاضي وفيه وما قبله أن الإنسان غير الهيكل المحسوس بل هو مدرك بذاته لا يفنى بوفاة البدن ولا يتوقف عليه إدراكه وتأمله والتذاذه وقال الغرالي رحمه الله تعالى الروح يطلق لعنيتين أحدهما جسم لطيف منبج تجويف القلب الجسائي وينتشر بواسطة العروق الضواري إلى جميع أجزاء البدن وجريانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس منه على أعضائه يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدار في زوايا البيت فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستنير به فالحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان والروح مثله السراج وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في زوايا البيت يتحرك بحركته والأطباء إذا أطلقوا الروح أرادوا هذا وهو بخار لطيف فضجته حرارة القلب وليس من غرض أطباء الدين شرحه بل المتعلق به غرضهم المعنى الثاني وهو اللطيفة العالية المدركة من الإنسان وهو أمر رباني عجيب يعجز أكثر العقول والافهام عن إدراكه وقال ابن الزمكا في اختلاف العقلاء في النفس والروح ويعنون به الذي يشير إليه كل أحد بقوله أنا ومنهم من يخص اسم النفس هذا الروح غيره وقد اضطربت المذاهب في ذلك اضطراباً كثيراً ومن يقول الروح هي النفس يحتاج بقول بلال أخذ بنفسى الذي أخذ بنفسك مع قول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله قبض أرواحنا وقوله تعالى والله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فلم يفرق بين الروح والنفس وفيه نظر والقول بأنها غير الروح يحتاج بخبر إن الله خلق آدم عليه السلام وجعل فيه نفساً وروحاً فمن الروح عفافه وفهمه وحله وسخاؤه ورقاره ومن النفس شهوته وطيشه وسفهه وغضبه وقال تعالى عن عيسى عليه الصلاة والسلام «تعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك» ولا يحسن ذكر أحدهما في محل الآخر وقد جمع السهيلي بين الظواهر المختلفة بأن الروح مشتق من الريح وهو جسم هوائي لطيف به الحياة فإذا حصلت به الحياة كان روحاً حتى يكتب أخلاقاً ويقبل على مصالح الجسد فيسمى نفساً وبه يحصل الجواب عن الاحتجاج بالحدين الفارق بين الروح والنفس ثم نبه على التوسع في النفس حتى يطلق على الجسد والروح وحاصل ما ذكره يرجع إلى أن الروح لا يقال هي النفس مطلقاً بل يفصل كما ذكر (فر عن أبي هريرة) وفيه محمد بن سهل قال البخاري يتكلمون فيه وحفص بن سالم أبو مقاتل السمرقندي قال الذهبي متروك وأبو سهل حسام بن مصك متروك.

(إن أزواج أهل الجنة) زاد في رواية من الخور (ليغنين أزواجهن بأحسن أصوات ماسمعهما أحد قط) أى بأصوات حسان ماسمع في الدنيا مثلها أحد قط؛ وتسام الحديث وإن مما يغنين به: نحن الخيرات الحسان أزواج قوم كرام وفي رواية وإن مما يغنين به: نحن الخالدات فلا يمتنه. نحن الآمات فلا يخفنه، نحن المقيمات فلا يظغنه. انتهى، فما اقتضاه صنيع المصنف من أن ما ذكر هو الحديث بكامله غير جيد (طس) وكذا في الصغير (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال المتندري والهينى ورجاهما رجال الصحيح.

(إن أشد) وفي رواية لمسلم إن من أشد زيادة من (الناس عذاباً) نصب على التمييز (يوم القيامة) الذي هو يوم وقوع الجزاء (المصورون) لصورة حيوان تام في نحو ورق أو قرطاس أو حجر أو مدر لأن الأصنام التي كانت تعبد



٢٢٠١ - إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ - (تخ) عن أبي أمامة - (صح)

٢٢٠٢ - إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ تَصَدِيقًا لِلنَّاسِ أَصْدَقُهُمْ حَدِيثًا، وَإِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ تَكْذِيبًا أَكْذَبُهُمْ حَدِيثًا -

أبو الحسن القزويني في أماليه عن أبي أمامة (ض)

٢٢٠٣ - إِنَّ أَطْيَبَ طَعَامِكُمْ مَا سَمَّيْتُمُ النَّارَ - (ع طب) عن الحسن بن علي - (صح)

٢٢٠٤ - إِنَّ أَطْيَبَ الْكَسْبِ كَسْبُ التَّجَارِ الَّذِينَ إِذَا حَدَّثُوا لَمْ يَكْذِبُوا. وَإِذَا أَسْأَلُوا لَمْ يَخُونُوا؛ وَإِذَا

كانت بصورة الحيوان وشمل النهي التصوير على ما يداس ويمتن كبساط ووسادة وآنية وظرف ونمط وسستر وسقف وغيرها ومن فهم اختصاص الهوى بغير الممتن فقد وهم وعجب من الإمام الطيبي مع كونه شافعيًا وقع فيما ذهب إليه هذا القائل مع كون متقول مذهبه خلافه وخرج بالحيوان غيره كشجر وبالتمام مقطوع نحو رأس مما لا يعيش بدونه وبتصويره على ما ذكر اسمه على نحو مائع أو هواء قال الحرالي والتصوير إقامة الصورة وهي تمام المبادئ التي يقع عليها حسن الناظر لظهورها فصورة كل شيء تمام بدوه (حجم) من حديث مسلم بن صبيح عن مسروق (عن ابن مسعود) قال مسلم كنت مع مسروق في بيت فيه تماثيل مريم فقال مسروق هذي تماثيل كسرى فقلت في هذا تماثيل مريم فقال أما إن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بواسطة ابن مسعود فذكره

(إن أشد الناس ندامة يوم القيمة رجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد مكلف (باع آخرته بدنيا غيره) أي استبدل بحظه الآخري حصول حظ غيره الدنيوي وآثره عليه فأعظم بذلك من سفاهة وأصل الاشتراء بذل الثمن ليحصل ما يطلب من الأعيان ثم استعير للأعراض عما في يده محصلا به غيره هبه من المعاني أو الأعيان ثم توسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعا في غيره ثم إن هذا البائع يسمونه أخس الأخساء قال  
أكلت نفسي كل يوم وليلة هموم هوى من لا أفوز بخيره  
كما سود القصار بالشمس وجهه حريصا على تبليص أثواب غيره

(تخ عن أبي أمامة) وإسناده حسن

(إن أشد الناس تصديقا للناس أصدقهم حديثا وإن أشد الناس تكذيبا) للناس (أكذبهم حديثا) فالصدق يحمل كلام غيره على الصدق لاعتقاده قبح الكذب وإن المؤمن لا يعتمد القبيح والكذاب يتهم كل خبر بالكذب ويكاد يحزم به لكونه ديدنه وعادته وشأنه فلا يستبعد حصوله من غيره بل يستقر به بل يقطع به (١) (أبو الحسن القزويني) بفتح القاف وسكون الزاي نسبة إلى قزوين إحدى المدائن العظيمة المشهورة خرج منها جماعة من أكابر العلماء في كل فن منهم أبو الحسن هذا وهو علي بن عمر الحرابي من أهل بغداد وكان زاهدا عابدا من الأبدال وروى عن ابن مكرم وغيره وعنه خلق منهم الخطيب (في) كتاب (أماليه) الحديثية (عن أبي أمامة) الباهلي (إن أطيبي طعامكم) أي ألدّه وأشهاه وأوفقه للأبدان (ما) أي شيء ما كول (مسته النار) أي أفضت إليه وأصابته وأثرت فيه بنحو شيء أوطبخ أو عقد أو قلى أو غير ذلك قال في المصباح وغيره مسسته أفضيت إليه يدي بلا حائل كذا قيدوه ومس المساء الجسد مسا أصابه (٢) (ع طب عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه

(إن أطيبي الكسب) أي من أطيبه (كسب التجار) قال الحرالي الكسب ما يجري من الفعل والعمل والآثار

(١) قال الشيخ لأن الإنسان يغلب عليه حالة نفسه ويظن أن الناس مثله وأشار هنا إلى الإلماح بما في قصة آدم فيما ذكره الله بقوله «وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين» وأنها قبلًا منه ذلك لظنهما أنه لا يخلف بالله كاذبا  
(٢) قال الشيخ والكلام في اللحم لقضية السبب حيث تشاوروا عليه فذكره وفي أخرى أنه حضر اللحم فذكره



وَعَدُوا لَمْ يُخْلَفُوا، وَإِذَا اشْتَرَوْا لَمْ يَذْمَوْا، وَإِذَا بَاعُوا لَمْ يُطْرُوا، وَإِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَمْطُلُوا وَإِذَا كَانَ لَهُمْ لَمْ يَعْسُرُوا - هب عن معاذ (ض)

٢٢٠٥ - إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلْتُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ، وَإِنْ أَوْلَادُكُمْ مِنْ كَسْبِكُمْ (تخ ت ن ه) عن عائشة (صح)

٢٢٠٦ - إِنْ أَعْظَمَ الذُّنُوبَ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يَلْقَاهَا بِهَا عَبْدٌ - بَعْدَ الْكِبَائِرِ الَّتِي نَهَى اللَّهُ عَنْهَا - أَنْ يَمُوتَ الرَّجُلُ

على إحساس بمنة فيه وفوقه عليه (الذين إذا حدثوا) أي أخبروا عن السلعة وشأها (لم يكذبوا) في أخبارهم للشئ من ذلك (وإذا ائتمنوا) أي وإذا ائتمنهم المشتري ونحوه في نحو كونه استخبره عن الشراء بما قام عليه أو كم رأس ماله (لم يخونوا) فيما ائتمنوا عليه (وإذا وعدوا) بنحو وفاء ديون التجارة (لم يخلفوا) اختيارا (وإذا اشتروا) سلعة (لم يذمو) ها (وإذا باعوا) سلعة (لم يطروا) (١) أي لم يتجاوزوا في مدحها الحد في الكذب فكسب التجار من أطيب الكسب بشرط مراعاة هذه الأوصاف فإذا فقد منها شيء فهو من أخشه كما هو عادة غالب التجار الآن (وإذا كان) عليهم ديون لم يمتطلوا (٢) أربابها أي يسوفوا وإذا كان (لهم) ديون وتقاضوها (لم يعسروا) أي يضيقوا أو يشددوا فهذه خصال الحفاظ، لحدود الله الذين أخذ الله عليهم في البيعة وأعطاهم الجنة أثمان نفوسهم ولا يقدر على الوفاء بها إلا من وثق بضامن الرزق في شأن الرزق وسقط خوفه وسكنت نفسه وزال عن قلبه محبة الرزق من أين وكيف وعندها يستحق اسم التقوى «ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب» (٣) (هب عن معاذ وفيه ثور بن يزيد الكلاعي الحمصي أوردته الذهبي في الضعفاء وقال ثقة مشهور بالقدر أخرجه من حصص وحرقوا داره (إن أطيب ما أكلتم) أي أحله وأهناه (من كسبكم) يعني إن أطيب أكلكم مما كسبتموه بغير واسطة لقربه للتوكل وتعدى نفعه وكذا بواسطة أولادكم كما يشه بقوله (وإن أولادكم من كسبكم) لأن ولد الرجل بعضه وحكم بعضه حكم نفسه ويسمى الولد كسبا مجازا وذلك لأن والده سعى في تحصيله والكسب الطلب والسعى في الرزق ونفقة الأصل الفقير واجبة على فرعه عند الشافعي رضى الله عنه قال وقوله من كسبكم خبر إن ومن ابتدائية يعني إن أطيب أكلكم مبتدئا بما كسبتموه بغير واسطة أو بواسطة من كسب أولادكم (تخ ت ن ه) في البيع إلا الترمذي في الأحكام (عن عائشة) لكن لفظ أبي داود وابن ماجه «إن أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه والحديث حسنه الترمذي وصححه أبو حاتم وأبو زرعة وأعله ابن القطان بأنه عن عمارة عن عمته وتارة عن أمه وهما لا يعرفان .

(إن أعظم الذنوب) أي من أعظمها على وزان قولهم فلان أعقل الناس أي من أعقلهم (عند الله أن يلقاه بها عبد) أي أن يلقى الله بها ملتبسا (بعد الكبائر التي نهى الله عنها) في القرآن والسنة (أن يموت الرجل وعليه دين) جملة حالية (لا يدع) أي لا يترك (له قضاء) (٤) قال الطيبي قوله أن يلقاه خبر إن وأن يموت بدل منه لأنك إذا

(١) يطروا بضم المثناة التحتية وسكون الطاء من الإطراء وفي القاموس أطراه أحسن الثناء عليه

(٢) قال في المصباح مطأت الحديد مطلا من باب قتل مددتها وطولتها وكل معدود بمطول ومنه مطله بدينه مطلا سوفه ومد الوفاء مرة بعد أخرى

(٣) قال العلقمي أصول المكاسب الزراعة والصناعة والتجارة وأفضل ما يكتسبه من الزراعة لأنها أقرب إلى التوكل ولأنها أعم نفعاً ولأن الحاجة إليها أعم وفيها عمل بالبدن أيضاً ولأنه لا بد في العادة أن يؤكل منها بغير عوض، فيحصل له أجر وإن لم يكن ممن يعمل بيده بل يعمل غلبانه وأجراؤه فالكسب بها أفضل ثم الصناعة لأن الكسب فيها يحصل بكد اليدين ثم التجارة لأن الصحابة كانوا يكتسبون بها

(٤) وهذا محمول على ما إذا قصر في الوفاء أو استدان لمعصية



وَعَلَيْهِ دِينَ لَا يَدْعُ لَهُ قَضَاءَ - (حم د) عن أبي موسى - (ح)

٢٢٠٧ - إِنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ خَطَايَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ - ابن أبي الدنيا في الصمت عن قتادة مرسلًا - (ح)

٢٢٠٨ - إِنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تُعْرَضُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ - (حم د) عن أسامة بن زيد

٢٢٠٩ - إِنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ تُعْرَضُ عَلَى اللَّهِ عَشِيَّةَ كُلِّ خَمِيسٍ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ ، فَلَا يَقْبَلُ عَمَلٌ قَاطِعٌ رَحِمَ - (حم خد) عن أبي هريرة - (ح)

قلت إن أعظم الذنوب عند الله موت الرجل وعليه دين استقام ولأن لقاء العبد ربه إنما هو بعد الموت ورجل مظهر أقيم مقام العبد أو لاستبعاد ملاقاته ماله كبهذا الشين ثم إعادته بلفظ رجل وتنكيره تحقيراً وتوهيناً له وإنما جعله هنا دون الكبائر لأن الاستدانة لغير معصية غير معصية والقائم بعدم وفائه بسبب عارض من تصنيع حق الآدميين وأما الكبائر فمهمة لذاتها (حم د) في اليعوق (عن أبي موسى) الأشعري ولم يضعفه فهو صالح وسنده جيد (إن أعظم الناس) أى من أعظمهم (خطايا) جمع خطيئة وهو الإثم والذنب (يوم القيامة) يوم وقوع الجزاء (أكثرهم خوفاً في الباطل) أى مشياً فيه إذ ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ، وكمن كلمة لا يلقى لها الخائف بالأيهوى بها في نار جهنم سبعين خريفاً كما سبق قال في المصباح خاض الرجل في الماء متى فيه وخاض في الأمر خاض في الباطل دخل فيه : وقال الزنجشري من المجاز خاضوا في الحديث وتخاضوا فيه وهو يخوض مع الخائضين أى يبطل مع المبطلين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في الصمت) أى في كتابه الذي ألفه في فضل الصمت (عن قتادة) ابن دعامه (مرسلًا)

(إن أعمال العباد تعرض<sup>(١)</sup>) زاد في رواية علي رب العالمين (يوم الاثنين ويوم الخميس) فليستح عدان يعرض على من أنعم عليه من عمله مانها عنه ولا يعارضه خبر رفع عمل الليل قبل النهار والنهار قبل الليل لأنها تعرض كل يوم ثم تعرض أعمال الجمعة كل اثنين وخميس ثم أعمال السنة في شعبان فيعرض عرضاً بعد عرض ولكل عرض حكمة استأثر بها الله أو اطاع عليها من شاء أو المراد تعرض في اليوم تفصيلاً ثم في الجمعة جملة أو عكسه (حم د) عن أسامة بن زيد : قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم الاثنين والخميس فسل فذكره .

(إن أعمال بني آدم تعرض على الله عشية كل) يوم (خميس ليلة الجمعة فلا يقبل عمل قاطع رحم) أى قريب بنحو إساءة أو هجر فعمله لا ثواب فيه وإن كان صحيحاً وسبق أنه لا تلازم بين الصحة وعدم القبول وهذا وعيد شديد فيعد أن قطعها كبيرة أى إن كان بما ذكر بخلاف قطعها بترك الإحسان أو نحوه فليس بكبيرة بل ولا صغيرة كما قاله العلامة الولى العراقى ويحتمل كونه صغيرة في بعض الأحوال والعشية ما بين العشاين أو آخر النهار أو من الزوال إلى الصباح أو أول ظلام الليل أو غير ذلك وهى مؤنثة وربما ذكرت على معنى العشى قال في الاتحاف ذكر العرض في الوقت المذكور يفهم أنه لا يقع في غيره وليس مراداً لما ورد أن الأعمال تعرض يوم الاثنين والخميس وعليه فذكر العرض المتعلق بهذا في عشية الخميس لاحتمال التخصيص بهذا العمل بترك العشية ويحتمل وهو أقرب أن الحكم بعدم القبول يؤخر إلى ليلة الجمعة في العشية المذكورة فإن رجع إلى الحق وتاب قبل العمل عشية الخميس وإلا رد وفيه إشارة إلى أن الشخص ينبغي له تفقد نفسه في تلك العشية ليلقى ليلة الجمعة على وجه حسن (حم خد) عن أبي هريرة (قال الهيثمى كالمندرى رجاله ثقة

(١) ومعنى العرض هنا الظهور وذلك أن الملائكة تقرأ الصحف في هذين اليومين



٢٢١٠ - إِنَّ أَغْبَطَ النَّاسِ عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ خَفِيفُ الْحَاذِ ذُو حَظٍّ مِنَ الصَّلَاةِ ، أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ ، وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ ، وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ ، وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَافًا فَصَبَرَ عَلَى ذَلِكَ عَجَلَتْ مَنِيَّتُهُ ، وَقَلَّتْ بَوَاكِيهِ ، وَقَلَّ تَرَاتُّهُ - (حم ت ه ك) عن أبي أمامة - (صح)

٢٢١١ - إِنَّ أَفْضَلَ الضَّحَايَا أَغْلَاهَا وَأَثْمَنَهَا - (حم ك) عن رجل - (صح)

(إن أغبط الناس عندي) في رواية إن أغبط أوليائي أي أحسنهم حالاً لمؤمن خفيف الحاذ بحاء مهمة وذال معجمة مخففة أي قليل المال خفيف الظهر من العيال (ذو حظ من الصلاة) أي ذواحة من مناجاة الله فيها واستغراق في المشاهدة ومنه خبر أرحنا يا بلال بالصلاة (أحسن عبادة ربه) تعميم بعد تخصيص والمراد إجادتها على الإخلاص وعليه فقوله (وأطاعه في السر) عطف تفسيري على أحسن (وكان غامضاً في الناس) أي منمورا غير مشهور (لا يشار إليه) أي لا يشير الناس إليه (بالأصابع) بيان وتقرير لمعنى الغموض (وكان رزقه كفافاً) أي بقدر الكفاية لا يزيد ولا ينقص (فصبر على ذلك) بين به أن ملاك ذلك كله الصبر وبه يقوى على الطاعة «أو لك تجزون الغرفة بما صبروا» (عجلت منيته) أي سلمت روحه بالتعجل لقلة تعلقه بالدنيا وغلبة شغفه بالآخرة (وقل ترأته<sup>(١)</sup>) وزاد في رواية وقلت بواكيه : أي لقلة عياله وهوانه على الناس وعدم احتفالهم به قال ابن عربي هؤلاء هم الرجال الذين حلوا من الولاية أقصى درجاتها رجال اقتطعهم الله إليهم وصانهم وحبسهم في خيام صون الغيرة وليس في وسع الخلق أن يقوموا بهذه الطائفة من الحق عليهم لعلو منصبهم فحس ظواهرهم في خيمات العادات والعبادات من الأعمال الظاهرة لا يعرفون بخرق عادة ولا يعظمون ولا يشار إليهم بالصلاح الذي في عرف العامة فهم الاتقياء الأمناء في العالم الغامضون في الناس والأولياء الأكار إذا تركوا أنفسهم لم يختار أحد منهم الظهور أصلاً لعلهم بأنه تعالى إنما خلقهم له فشغلوا أنفسهم بما خلقوا له فإن أظهرهم الحق بغير اختيار منهم بما يجعل في قلوب الخلق لهم فذلك إليه ما لهم فيه عمل وإن سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس قدراً يعظمونهم من أجله فذلك إليه سبحانه فلا اختيار لهم مع اختيار الحق فإن خيرهم اختاروا السر والانتطاع إليه (تتمة) قال ابن عطاء الله لا تنسب نفسك لعفاف ولا لتقل وكفاف ولكن أشهد فضل الله عليك (حم ت ه ك) في الأطمعة وصححه (عن أبي أمامة) قال ابن القطان وأخطأ من عزاه لابن هريرة قال في المنار وهو ضعيف إذ يرويه عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم وهم ضعفاء هـ . قال الذهبي عقب تصحيح الحاكم له بل هو إلى الضعف ما هو قال الحافظ العراقي رواه الترمذي وابن ماجه بإسنادين ضعيفين وقال ابن الجوزي حديث لا يصح رواه ما بين مجاهيل وضعفاء ولا يبعد أن يكون معمولهم هـ .

(إن أفضل الضحايا) جمع أضحية وضحية (أغلاها) بين معجمة (وأثمنها) أكثرها شجماً ولحماً يعني التضحية بها أكثر ثواباً عند الله تعالى من الهزيمة كما سبق تقريره قال الشافعية والاسم أفضل من العدد وكثير اللحم غير الرديء خير من كثير الشحم (تنبيه) قال في المصباح الأضحية فيها لغات ضم الهزمة في الأكثر وهي في تقدير أفعولة وكسرهما اتباعاً لكسرة الحاء والجمع أضاحى والثالثة ضحية والجمع ضحايا كعطية وعطايا والرابعة أضخاه بفتح الهزمة

(١) أي المال الذي خلقه وهذا صفة أويس القرني وأضرابه من أهل الظاهر وفي الأولياء من هو أرفع درجة من هؤلاء وهو عبد قد استعمله الله فهو في قبضته به ينطق وبه يبصر وبه يسمع وبه يبسط جعله صاحب لواء الأولياء وأمان أهل الأرض ومنظر أهل السماء وخاصة الله وموقع نظره ومعدن سره وسوطه يؤدب به خلقه ويحيي القلوب الميتة برؤيته وهو أمير الأولياء وقائدهم والقائم بالثناء على ربه بين يدي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يباهي به الملائكة وهو القطب



٢٢١٢ - إِنَّ أَفْضَلَ عَمَلِ الْمُؤْمِنِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (طب) عن بلال - (ض)

٢٢١٣ - إِنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْحَمَادُونَ - (طب) عن عمران بن حصين - (ض)

٢٢١٤ - إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طَرَقَ لِلْقُرْآنِ فَطَيَّبُوهَا بِالسَّوَاكِ - أبو نعيم في كتاب السواك والسيجزي في

الإبانة عن علي - (ض)

٢٢١٥ - إِنَّ أَقْلَ سَاكِنِي الْجَنَّةِ النِّسَاءُ - (حم م) عن عمران بن حصين - (صح)

٢٢١٦ - إِنَّ أَكْبَرَ الْإِثْمِ عِنْدَ اللَّهِ أَنْ يُضَيَّعَ الرَّجُلُ مَنْ يَقُوتُ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

والجمع أضحى ومنه عيد الأضحى وضى تضحية ذبح الأضحية وقت الأضحية هذا أصله ثم كثر حتى قيل ضحى في أى وقت شاء من أيام التشريق (حم ك عن رجل) من الصحابة .

(إن أفضل عمل المؤمن الجهاد في سبيل الله) أى يقصد أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى

يعنى هو أكثر الأعمال ثواباً وسبق الجمع بينه وبين نحو خبر أفضل الأعمال الصلاة (طب عن بلال) المؤذن

(إن أفضل عباد الله يوم القيامة) الذى هو يوم الجزاء وكشف الغطاء ونتيجة الأمر (الحامدون) لله أى الذين

يكثرون حمد الله أى وصفه بالجميل المستحق له من جميع الخلق على السراء والضراء فهو المستحق للحمد من كافة الأنام

حتى في حال الانتقام قال في الكشف والتحmid في الجنة على وجه اللذة لا السكفة (طب عن عمران بن حصين) بالتصغير

(إن أفواهكم طرق للقرآن) أى للنطق بحروف القرآن عند تلاوته (فطيبوها بالسواك) أى نظفوها لأجل ذلك

باستعمال آلة السواك المعروفة إظهاراً لشرف العبادة ولأن الملك يضعفه على فم القارئ فيتأذى بالريح الكريه قال

الغزالي: وينبغي أن ينوى بالسواك تطهير فمه للقراءة وذكر الله في الصلاة هذا لفظه (تنبيه) أخذ بعض الصوفية من

هذا أنه كما شرع تطهير الأفواه للقراءة من الدنس الحسى يشرع من القدر المعنوى فيتنأى كدحة لحة القرآن صون اللسان

عن نحو كذب وغية ونميمة وأكل حرام لإجلال كلام الملك العلام ولهذا قال بعضهم طهروا أفواهكم للقراءة

فإن من يدنس فمه بطعام أو كلام حرام كمن يكتب القرآن على نجاسة والقوم يشهدون القدر الحسى كالحصى فيرون

تضمخ اللسان مثلاً بدم اللثة أخف من تضمخه بغية ونميمة (أبو نعيم) الحافظ (في كتاب) فضل (السواك) له

(والسيجزي في) كتاب (الإبانة) عن أصول الديانة (عن علي) أمير المؤمنين وهو عند أبي نعيم من حديث بحر

ابن كثير السقا قال الذهبي في الضعفاء اتفقوا على تركه عن عثمان بن عمر وابن ساج أورده أيضاً في الضعفاء وقال

تسكلم فيه عن سعيد بن جبير عن علي قال الدبلى وسعيد لم يدرك علياً اه . فعمل أن فيه ضعفاً وانقطاعاً ورواه ابن

ماجه موقوفاً على علي وهو أيضاً ضعيف وقد بسط مغلطاً ضعفه ثم أفاد أنه وقف عليه من طرق سالمة من الضعفاء

عن علي مرفوعاً بلفظ إن العبد إذا قام يصلى وقد تسوك أتاه الملك فقام خلفه فلا يخرج من فيه شيء إلا دخل جوف

الملك فطهروا أفواهكم بالسواك اه

(إن أقل ساكني الجنة النساء) أى في أول الأمر قبل خروج عصائهن من النار فلا دلالة فيه على أن نساء الدنيا

أقل من الرجال في الجنة وقال بعض المحققين القلة يجوز كونها باعتبار ذواتهن إذا أريد ساكني الجنة المتقدمين في

دخولها وكونها باعتبار سكنهاهن بأن يحسن في النار كثيراً فيكون سكنهاهن في الجنة قليلاً بالنسبة لمن دخل قبلهن

وإنما قلنا ذلك لأن السكنى في الجنة غير متناهية فلا توصف بقلة ولا كثرة (حم م عن عمران بن حصين) \* (إن أكبر

الإثم عند الله) أى أعظمه عقوبة عليه (أن يضيع الرجل) ذكر الرجل غالباً والمراد كل من تلزمه نفقة غيره (من



٢٢١٧ - إِنْ أَكْثَرَ النَّاسَ شَبَعًا فِي دُنْيَا أَطْرَلَهُمْ جُوعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هـ ك) عن سليمان (ص)

٢٢١٨ - إِنْ أَكْثَرَ شُهَدَاءُ أُمِّي لِأَصْحَابِ الْفَرَشِ ، وَرَبِّ قَتِيلٍ بَيْنَ الصَّفِينِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِنَيْتِهِ - (حـ م) عن

يقوت) أى من عليه قوته أى تلزمه مؤنته من نحو زوجة وأصل وفرع وخادم بترك الانفاق عليهن مع اليسار وقد  
الاعذار والمراد أن ذلك من أكبر الآثام لا الأكل مطلقاً فقتلهم أكبر جرماً من عدم إنفاقهم وتجويعهم وتقدم لذلك  
نظائر (طب عن ابن عمرو) بن العاص .

(إن أكثر) بناءً مثلثة (الناس) شعباً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة) لفظ رواية ابن ماجه فيما وقفت عليه في  
الآخرة بدل القيامة فليحرر فإن بعض الناس يعذب يوم القيامة بالجوع وبعضهم يؤذّن له في الأكل من أرض المحشر  
التي هي خبزة بيضاء ومقصود الحديث التنفير من الشبع لسكونه مذموماً فإن من أكثر أكله كثّر شربه فسكثر نومه  
فتأيد ذهمه فقسا قلبه فكسل جسمه ومحقت بركة عمره ففتر عن عبادة الودود فطرد يوم القيامة عن مناهل الورد  
فإن لم يحفه لطف المعبود ورد النار وبئس الورد المورود وحكم عكسه عكس حكمه فمن اشتغل قلبه بما يصير إليه  
من الموت وما بعده منعه شدة الخوف وكثرة الفكر والإشفاق على نفسه من استيفاء ثبوته جاء يوم القيامة شعبان  
وفوائد الجوع العاجلة والآجلة المتكفلة بالرفعة في الدارين لا تحصي فإن أردت الوقوف عليها فعليك بنحو الإحياء  
ولا يعارضه خبر أنهم أكلوا عند أبي الهيثم حتى شبعوا لأن المنهى عنه الشبع المثلث للمعدة المبطن بصاحبه عن العبادة  
كما تقرر والقسطاس المستقيم مآله المصطفى صلى الله عليه وسلم فإن كان ولا بد فثقل طعامه وثقل لشربه وثقل لنفسه  
(تنبيه) ذكروا أن مراتب الشبع تنحصر في سبعة الأول ما تقوم به الحياة والثاني يزيد حتى يصوم ويصلي من قيام  
وهذان واجبان الثالث أن يزيد حتى يقدر على أداء النوافل الرابع أن يزيد حتى يقدر على التكسب وهذان مندوبان  
الخامس أن يملأ الثلث وهذا جائز السادس أن يزيد عليه وبه يثقل البدن ويكثر النوم وهذا مكروه السابع أن يزيد  
حتى يتضرر وهو البطنة المسمى عنها وهذا حرام . قال ابن حجر ويمكن دخول الثالث في الرابع والأول في الثاني  
(خاتمة) قال العارف ابن عربي أركان الطريق أربعة الصمت والجوع والعزلة والسهر وبشأ عن هذه الأربعة معرفة  
الله والنفس والدنيا والشیطان فإذا اعتزل الإنسان عن الخلق وعن نفسه وصمت عن ذكره بذكره وأعرض عن  
الغذاء الجسماني وسهر عند نوم النائم واجتمعت فيه هذه الخصال الأربعة تبدلت بشريته ملكية وعبوديته سيادة  
وعقله حساً وغيبته شهادة وباطنه ظاهراً وإذا رحل عن موضع وترك بدله فيه حقيقة روحانية يجتمع إليها أهل ذلك  
الموطن فإن ظهر شوق من أناسي ذلك الموطن شديد لذلك الشخص تجسدت لهم تلك الحقيقة الروحانية التي كهابده  
فكلمتهم وكلمته وهو غائب (هـ ك عن سليمان) وفيه عند ابن ماجه محمد بن الصباح قال في الكاشف وثقه أبو زرعة  
وله حديث منكر وزيد بن وهب قال في ذيل الضعفاء ثقة مشهور وقال النسوي في حديثه خلل كثير وقال ابن حجر  
أخرجه ابن ماجه عن سليمان بسنتين وخبره عن ابن عمر بنحوه وفي سنده مقال وخبره البزار عن أبي جحيفة  
بسند ضعيف .

(إن أكثر) بمثابة بخت المؤلف (شهداء أمتي لأصحاب الفرش) أى الذين يألفون النوم على الفراش ولا يهاجرون  
الفراش ويتصدون للغزو . قال الحكيم هؤلاء قوم اطمأننت نفوسهم إلى رهم وشغلوا به عن الدنيا وتمنوا لقاءه فإذا حضرهم  
الموت جادوا بأنفسهم طوعاً وبذلوا له إيثاراً لمحبه علي محبتها فهم ومن قتل في معركة الكفار سيان فينالون منازل  
الشهداء لأن الشهداء بذلوا أنفسهم ساعة من نهار وهؤلاء بذلوا طول الأعمار (ورب قتل بين الصنفين) في قتال  
الكفار بسببه (الله أعلم بنيتي) هل هي نية إعلاء كلمة الله وإظهار دينه أو ليقال شجاع باسل أولينال حظاً وافرأ من  
الغنائم أو يكثر ماله أو يطلب الملك والرياسة وغير ذلك من المقاصد التي لا يطلع عليها إلا المطلع على الضمائر



ابن مسعود - (ض)

٢٢١٩ - إِنَّ أَمَامَكُمْ عَقِبَهُ كَبُودٌ لَا يَجُوزُهَا الْمُشْتَلُونَ - (ك هـ) عن أبي الدرداء - (صح)

٢٢٢٠ - إِنَّ أُمَّتِي يَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًا مَحْجَلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ

(تنبيه) عدوا من خصائص هذه الأمة أنهم يقبضون على فرشهم وهم شهداء عند الله (حم عن ابن مسعود) جزم المصنف بعزوه لأحمد عن ابن مسعود غير جيد وذلك لأن أحمد إنما قال عن إبراهيم بن عبيد بن رفاعه أن أبا محمد أخبره وكان من أصحاب ابن مسعود أنه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال الهيثمي هكذا رواه أحمد ولم أره ذكر ابن مسعود والظاهر أنه مرسل وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله ثقات اه نعم قال ابن حجر في الفتح الضمير في قوله أنه لابن مسعود فإن أحمد أخرجه في مسند ابن مسعود قال ورجال سنده موثقون .

(إن أمامكم) في رواية وراءكم (عقبة) أى جبل (كؤود) بفتح الكاف أى شاقة المصعد (لا يجوزها المشتلون) من الذنوب المتضمنون بأدناس العيوب أى لإلباشفة عظيمة وكرب شديد بل من طهر قلبه عن الأخلاق الذميمة وعمره بالخصال الحميدة وكلما غدا لمطلب وشرف صعب مسلكه وطال منهجه وكثرت عقباته وشقت مقاساته وتلك العقبة هى الموت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله ثم الحساب ثم الجنة أو النار . قال ذو النون حق لابن آدم أن تبكى عليه السموات والأرض لخفاء السابقة وإيهام العاقبة ومطالبة الشريعة وثقل التكليف وسقوط العذر وكثرة ما أمامه من العقبات وكما أن أمام ابن آدم عقبات أخرى فأمامه قبلها عقبات دنيوية . قال حجة الاسلام : وهى سبع مرتبة عقبة العلم وعقبة التوبة وعقبة العوائق وعقبة البواعث وعقبة القوادح وعقبة الحمد والشكر وشرح ذلك بما لا يحتمل المقام بعضه (هـ ك) فى الفتن عن أم الدرداء (عن أبي الدرداء) وقال صحيح وأقره الذهبي وسببه كما فى الطبراني قالت أم الدرداء لآبى الدرداء مالك لا تطلب كما يطلب فلان وفلان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فساقه ثم قال فأما أحب أن أتخفف لذلك العقبة قال الهيثمي رجاله ثقات .

(إن أمتي) أمة الإجابة لا الدعوة والمراد المتوضون منهم (يدعون) بضم أوله أى ينادون أو يسمون قال الراغب الدعاء كالدعاء لكن النداء قد يقال إذا قيل يا من غير أن ينضم إليه الاسم والدعاء لا يكاد يقال إلا إذا كان معه الاسم نحو يا فلان وقد يستعمل كل منهما محل الآخر ويستعمل استعمال التسمية كدعوت ابني زيد أى سميتهم (يوم القيامة) أى موقف الحساب أو الميزان أو الصراط و الخوض أو غير ذلك (غرا) بضم فتشديد جمع أغر أى ذو غرة والغرة بالضم بجهة الفرس فوق الدوم شبه به ما يكون لهم من النور فى الآخرة وغرا منصوب على المفعولية ليدعون أو حال أى أنهم إذا دعوا يوم التنادى على رؤس الأشهاد نودوا بهذا الوصف أو كانوا على هذا النعت قال الطيبي ولا تبعد التسمية باعتبار الوصف الظاهر كما يسمى رجل به حمرة الأجر المناسبة بين الاسم والمسمى (محجلين) من التحجيل وهو بياض فى قوائم الفرس أو فى ثلاث منها أو فى غيره قل أو أكثر بعد ما يجاوز الأرساغ ولا يجاوز الركبتين (من آثار الوضوء) بضم الواو وجوز القشيري فتحها على أنه المساء ولادلالة فى هذا على أن الوضوء من خصائصنا بل الغرة والتحجيل خاصة بدليل ما رواه البخارى فى قصة سارة<sup>(١)</sup> فقامت تتوضأ وقصة جريج الراغب قام فتوضأ وأما خبر هذا وضوئى ووضوء الأنبياء من قبلى مع احتمال أنه من خصائص الأنبياء لا أنهم كما مر بسطه فضعيف (فمن استطاع) أى قدر (منكم) أيها المؤمنون (أن يطيل غرته) أى وتحجيلة حتى وزن سرايل تقيم الحر

(١) أى مع الملك الذى أعطاهها هاجر أن سارة لما هم الملك بالدنو منها قامت تتوضأ وتصلى وفى قصة جريج الراهب أيضاً أنه قام فتوضأ وصلّى ثم كلم الغلام فالظاهر أن الذى اختصت به هذه الأمة هو الغرة والتحجيل لا أصل الوضوء .



فليفعل - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

٢٢٢١ - إِنَّ أُمَّتِي أَنْ تَجْتَمَعَ عَلَى ضَلَالَةٍ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ - (ه) عن أنس - (صح)

٢٢٢٢ - إِنَّ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ لَا يَزَالُ مُقَارِبًا ، حَتَّى يَتَكَلَّمُوا فِي الْوِلْدَانِ وَالْقَدَرِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٢٢٢٣ - إِنَّ أَمِيرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ ، وَإِنْ خَبَرَ هَذِهِ الْأُمَّةَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ - (خط)

عن ابن عمر - (ض)

واقصر على الغرة لشمولها للتججيل على ما عليه كثير أو لأن محلها أشرف الأعضاء وأول ما يقع عليه النظر وزعم أنه كنى بالغرة عن التججيل لعدم إمكان غسل زيادة في الوجه رد باستلزامه قلب اللغة وما نفاه ممنوع بإمكان غسله إلى صفحة العنق ومقدم الرأس ونقل الرافعي عن بعضهم أن الغرة تطلق على الغرة والتججيل معاً متوقف على ثبوت وروده وأنى به (فليفعل) أى فليفعل الإطالة بأن يغسل مع وجهه من مقدم رأسه وعنقه زائداً على الواجب وما فوق الواجب ن يديه ورجليه واعلم أن الاستطاعة إذا أضيق للعبد فهمى والقدرة والقوة بمعنى عند أهل الأصول وهى نوعان أحدهما سلامة الأسباب والآلات وهى متقدمة على الفعل لإجماعاً وحدها التهور لتنفيذ الفعل عن إرادة المختار والثانى حقيقة القدرة وهى نوع جده يترتب على إرادة الفعل إرادة جازمة مؤثرة في وجوده والاستطاعة هنا من الطراز الأول ومعناه من قدر منكم أن يعرف ويشتهر في عرصات القيامة وينادى بذلك فليفعل تلك الإطالة فحذف المفعول اختصاراً وفيه رد على من منع ندب إطالتهما كالأمة الثلاثة وأويلهم الإطالة المطلوبة بإدامة الوضوء عورض بأن الراوى أدرى بما روى كيف وقدره إلى الشارع ونقل ابن تيمية وابن القيم وابن جماعة عن جمع من الحفاظ أن قوله فمن استطاع إلى آخره زيادة مدرجة من كلام أبي هريرة وقال ابن حجر لم أر هذه الجملة في رواية أحد ممن روى الحديث من الصحابة وهم عشرة ولا ممن رواه عن أبي هريرة غير زيادة نعيم هذه (ق) في الطهارة (عن أبي هريرة) لكن قال مسلم يأتون بدل يدعون وسببه كافى مسلم أن نعيم بن عبد الله رأى أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه ويديه حتى كاد يبلغ المنكبين ثم غسل رجله حتى بلغ إلى الساقين ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره (إن أمتي) أى أمة الإجابة (إن) وفى لفظ لا تجتمع على ضلالة) ومن ثم كان إجماعهم حجة (فإذا رأيتم اختلافاً) فى أمر الدين كالعقائد والدنيا كالتنازع فى شأن الإمامة العظمى أو نحو ذلك (فعليكم بالسواد الأعظم) من أهل الإسلام أى الزموا متابعة جماهير المسلمين فهو الحق الواجب والقرض الثابت الذى لا يجوز خلافه فمن خالف مات ميتة جاهلية (ه) عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً الدارقطنى فى الأفراد وابن أبى عاصم واللالسكائى قال ابن حجر رحمه الله تعالى حديث تفرد به معاذ بن رفاعه عن أبى خلف ومعاذ صدوق فيه لين وشيخه ضعيف (إن أمر هذه الأمة لا يزال مقارباً) وفى رواية بدله موافياً (حتى يتكلموا فى الولدان والقدر) بالتحريك أى إسناد أفعال العباد إلى قدرهم وأما الولدان فيحتمل أنه أراد بهم أولاد المشركين هل هم فى النار مع آبائهم أو فى الجنة ويحتمل أن المراد البحث عن كيفية حال ولدان الجنان ويحتمل أنه كناية عن اللواط ولم أر فى ذلك شيئاً (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس) قال الهيثمى بعد ما عزاه لهما رجال البزار رجال الصحيح اه وقضيته أن رجال الطبرانى ليسوا كذلك فلو عزاه المصنف للبزار لكان أولى

(إن أمين هذه الأمة) أى الثقة الرضى (أبو عبيدة) عامر (بن الجراح) قد شاركه غيره من الصحب فى الأمانة لكن المصطفى صلى الله عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليه وكان أخص بها وناهيك بمن قال عمر رضى الله



٢١٢٤ - إن أناساً من أمي يأتون بعدي يود أحدهم لو اشترى ربي بأهله وماله (ك) عن أبي هريرة (صح)

٢٢٢٥ - إن أناساً من أمي يستفقهون في الدين ويقرءون القرآن ويقولون: نأتى الامراء فنصيب من

دنياهم، ونعتزلهم بديننا. ولا يكون ذلك: كما لا يجتنى من القتاد إلا الشوك، كذلك لا يجتنى من قريهم إلا الخطايا - (ه) عن ابن عباس - (صح)

٢٢٢٦ - إن أناساً من أهل الجنة يطعون إلى أناس من أهل النار فيقولون: بم دخلتم النار؟ والله ما دخلنا

عنه في حقه عند عهده بالخلافة لو كان حياً<sup>(١)</sup> لاستخلفته<sup>(٢)</sup> (وإن خبر هذه الأمة) بفتح الحاء وكسرها والفتح أفصح أى عالمها (عبد الله ابن عباس) ترجمان القرآن يف لا وقد دعا له المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بقوله اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل (خط عن) عبد الله (ابن عمر) ابن الخطاب وفيه كثر بن حكيم قال الذهبي في الضعفاء تركوه وضعفوه اه وساقه في الميزان في ترجمة الحسن بن محمد البغدادي وقال هذا باطل وقال في اللسان هذا لا ذنب فيه للحسين والحمل فيه على كثر فإنه متهم بالكذب

(إن أناساً من أمي) أمة الإجابة (يأتون بعدي) أى بعد موتي (يود) أى يحب ويتمنى (أحدهم لو اشترى ربي بأهله وماله) هذا من معجزاته إذ هو إخبار عن غيب وقع وقد وجد في كل عصر من يود ذلك من لا يحصى حتى قال بعض الأكابر لو حجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقة عين ما عشت ذلك اليوم (ك) في المناقب (عن أبي هريرة) وقال صحيح وأقره الذهبي \* (إن أناساً من أمي سيفقهون في الدين) أى يتفقهون في أحكامه فيصرون فقهاء (ويعرأون القرآن ويقولون) أى يقول بعضهم لبعض (نأتى الامراء) أى ولادة أمور الناس (فنصيب من دنياهم) حظاً يعود نفعه علينا (ونعتزلهم بديننا) فلا نوافقهم على ارتكاب المعاصي (ولا يكون ذلك) أى السلامة من ارتكاب الآثام مع مخالطتهم والاصابة من دنياهم (كما لا يجتنى من القتاد) شجر كثير الشوك ينبت بنجد وتهامه وفي المثل دونه خرط القتاد (إلا الشوك كذلك لا يجتنى من قريهم إلا الخطايا) لأن الدنيا خضرة حلوة وزمامها بأيدي الامراء ومخالطهم لا ينفك عن التكلف في طلب مرضاتهم واستئالة قلوبهم وتحسين حالهم لهم مع ما هم عليه من الظلم وذلك هو السهم القاتل فمخالطتهم مفتاح لعدة شرور قال الغزالي إذا مالت قلوب العلماء إلى الدنيا وأهلها سلها الله يناسيع الحكمة وأطفأ مصابيح الهدى من قلوبهم (د عن ابن عباس) وفي الباب غيره أيضاً.

(١) أى لأنه توفي في طاعون عمواس بالأردن وقبر ببيسان وصلى عليه معاذ بن جبل وذلك سنة ثمان عشرة من خلافة عمر وهو ابن ثمان وخمسين سنة وكان رضى الله عنه يسير في العسكر فيقول أأرب مبيض لثيابه مدنس لدينه أأرب مكرم لنفسه وهو لها مهين بادروا السيئات القديمات بالحسنات الحادثات فلو أن أحدكم عمل من السيئات ما بينه وبين السماء ثم عمل حسنة لعلت فوق سيئاته حتى تقهرهن ولما قدم عمر الشام تلقاه الناس وعظما أهل الأرض فقال عمر أين أخى قالوا من قال أبو عبيدة قالوا الآن يأتيك فلما أتاه نزل فاعتقه ثم دخل عليه بيته فلم ير في بيته إلا سيفه وترسين ورحلة فقال له عمر ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك فقال يا أمير المؤمنين هذا يباغى المقبل وقال عمر لا صحابه تمنوا فقال رجل أتمنى أن لى هذه الدار مملوءة ذهباً أنفقه في سبيل الله عز وجل. أتمنى لو أنها مملوءة أولوا وزبرجداً وجوهرأ أنفقه في سبيل الله وأتصدق به ثم قال تمنوا فقالوا ماندرى يا أمير المؤمنين فقال عمر أتمنى لو أن هذه الدار مملوءة رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجراح اه من صفة الصفوة لابن الجوزي

(٢) تتمته كما في صفة الصفوة فإن سألنى الله عز وجل لم استخلفته على هذه الأمة قلت إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن لكل نبي أميناً وأمينى أبو عبيدة بن الجراح



الجنة إلا بما تعلمنا منكم؟ فيقولون: إنا كنا نقول ولا نفعل - (طب) عن الوليد بن عقبة - (ض)  
 ٢٢٢٧ - إن أنواع البر نصف العبادة، والنصف الآخر الدعاء - ابن صصري في أماليه عن أنس (ض)  
 ٢٢٢٨ - إن أهل الجنة يأكلون فيها، ويشربون، ولا يتفلون، ولا يبولون، ولا يتغوطون، ولا يمتخطون  
 وأكن طعامهم ذلك جشاء ورشح كرشح المسك، يلهمون التسبيح والتحميد، كما تلهمون أنتم النفس

(إن أناسا من أهل الجنة يطلعون على أناس من أهل النار فيقولون بسم دخلتم النار فوالله ما دخلنا الجنة إلا بما تعلمنا منكم فيقولون إنا كنا نقول ولا نفعل) أى نأمر بالمعروف ولا نأمر عن المنكر ونأنيه والحديث ناع على من يعظ غيره ولا يتعظ بنفسه بسوء صنيعه وخبث فعله<sup>(١)</sup> ولهذا قال عيسى عليه السلام مثل الذى يتعلم ولا يعمل كمثل امرأة زنت فى السر فحملت فظهر حماتها فافتضحت فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله يوم القيامة على رؤس الأشهاد وروى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام وكان يعظه فلم يتعظ فدعا عليه فخرج فقده فلم يجد له أثرا حتى جاء رجل وببده خنزير بحمل فى عنقه فقال أنعرف فلانا؟ هو ذا، فسأل موسى عليه الصلاة والسلام ربه أن يرد له لحاله فيسأله فأوحى الله إليه لودعوتى بمادعانى آدم فمن دونه ما أجبتك فيه لكن أخبرك أنه كان يطلب الدنيا بالدنيا، قال العارف البسطامى عملت فى المجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شيئا أشد على من العلم وخطره قال الغزالي رحمه الله وإياك أن يزين لك الشيطان فيقول إذا كان ورود هذا الخطر العظيم فى العلم فتركه أولى فلا تظن ذلك فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اطلعت ليلة المراج على النار فرأيت أكثر أهلها الفقراء قالوا من المال؟ قال لا من العلم، فمن لم يتعلم العلم لا يمكنه إحكام العبادة والقيام بحقوقها ولو أن رجلا عبد الله بعبادة ملائكة السماء بغير علم كان من الخاسرين فتشمر فى طلب العلم والتلقين والتدريس واجتنب الكسل والمال وإلا فأنت فى خطر الضلال (طب عن الوليد بن عقبة) بضم المهمله وسكون القاف وهو ابن أبى معيط الأموى أخو عثمان لأمه من الطلقاء استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على صدقات بنى المصطلق وولى الكوفة ولما قتل أخوه اعتزل الفتنة بالرقعة قال الهيثمى وفيه أبو بكر بن حكيم الداهرى ضعيف جدا انتهى وسبقه الذهبي فقال الداهرى منهم

(إن أنواع البر نصف العبادة والنصف الآخر الدعاء) أى الصلاة فهى أعظم أنواع البر بحيث بلغت لعظمها أنه لو وضع ثوابها فى كفة ووضع ثواب جميع أنواع العبادات فى كفة لعادلتها وحدها واحتمال لإجرائه على ظاهره من إرادة حقيقة الدعاء يحتاج إلى تعسف فى التوجيه<sup>(٢)</sup> (ابن صصري فى أماليه) الحديثية (عن أنس) بن مالك  
 (إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون) أى يتنعمون فيها بالأكل وغيره تنعما لا آخر له على هيئة نعيم الدنيا لكن لانسبة بينهما فى اللذة والنفاسة (و) لكن (لا يتفلون) بكسر الفاء وضما يبصقون (ولا يبولون ولا يتغوطون) كالأهل الدنيا (ولا يمتخطون) أى لا يكون لهم مخاط (ولكن طعامهم ذلك) أى رجميع طعامهم الذى يطعمونه (جشاء) كغراب صوت مع ريح يخرج من الفم عند الشبع (ورشح كرشح المسك) وعرق يخرج من أبدانهم رائحته كرائحة المسك فى الذكاء يعنى أن العرق الذى يترشح منهم ريحه كالمسك وهو قائم مقام التغوط والبول من غيرهم لما كانت أغذية الجنة فى غاية اللطافة والاعتدال لا عجم لها ولا ثقل لم تكن لها فضلة تستقدر بل تستطاب وتستلذ فغير عنها بالمسك الذى هو أطيب طيب الدنيا قال السهوى وهذه الصفات لا تختص بالزمرة الأولى التى اقتصر عليها فى إحدى روايات

(١) وفى قصه الاسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأناس تقرض شفاههم وألسنتهم بالمقاريض فقال صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقال له جبريل هؤلاء خطباء السوء من أمتك يقولون مالا يفعلون (٢) وحمله العزيزى على ظاهره فإنه قال فلو وضع ثوابه فى كفة ووضع ثواب جميع العبادات فى كفة لعادلتها وهذا خرج على منهج المبالغة فى مدحه والحث عليه



- (حم م د) عن جابر (صح)

٢٣٢٩ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْغُرَفِ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَرَاءَوْنَ السَّكَّابَ فِي السَّمَاءِ - (حم ق)

عن سهل بن سعد

٢٣٣٠ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ هَرَّ الْغُرَفِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا تَرَاءَنَ السَّكَّابُ الدَّرَى الْغَابِرَ فِي الْآفَقِ

الصحيح قال ونعيم أهل الجنة ولباسهم وطعامهم ليس عن دفع ألم يعترهم فليس أكلهم عن جوع ولا شربهم عن ظمأ ولا تطيبهم عن نتن وإنما هي لذات متوالية ونعم متتابعة وحكمته أنه تعالى نعمهم في الجنة بنوع ما كانوا يتنعمون به في الدنيا وزادهم عليه ما لم يعلمه إلا هو (يلهمون التسبيح والحمد) أي يوفقون لهما والإلهام إلقاء شيء في النفوس يبعث على فعل أو ترك (كما تلهمون) بمشاة فوقية مضمومة بضبط المصنف أي تسبيحهم وتحميدهم يجري مع الانفاس كما تلهمون أنتم (النفوس) بفتح الفاء بضبط المصنف وفي نسخة التنفس زيادة تاء قبل النون وهي من زوائد النسخ إذ لا وجود لها في خط المصنف يعني لا يتعبون من التسبيح والتلهيل كما لا تعبون أنتم من التنفس ولا يشغلهم شيء عن ذلك كالملائكة أو أراد أنها تصير صفة لازمة لا ينفكون عنها كالنفس اللازم للحياة وسر ذلك أن قلوبهم قد تنورت بمعرفته وأبصارهم تنعمت برؤيته وغمرتهم سوايغ نعمته فامتألت قلوبهم بمحبته وألسنتهم ملازمة لذكره رهينة لشكره ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره (حم م د عن جابر) قال جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تزعم أن أهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم قال إن الذي يشرب يكرن له الحاجة الجنة مطهرة فذكره (إن أهل الجنة يتراءون) بفتح التحتية والفوقية فهزلة مفتوحة فتحية مضمومة بوزن يتفاعلون (أهل الغرف) أي ينظرون أهل الغرض جمع غرفة وهو بيت صغير فوق الدار والمراد هنا القصور العالية في الجنة (كما يتراءون) بفتح التحتية والفوقية والهمزة بعدها تحية (١) وفي رواية للبخاري تراءون بفوقيتين بغير تحية بعد الهمزة (السكالك في السماء) يريد أنهم يضيئون لأهل الجنة إضاءة السكالك لاهل الأرض قال الزمخشري والتراؤى تفاعل من الرؤية وهي على وجوه يقال تراءى القوم إذا رأى بعضهم بعضاً وتراءى لي الشيء ظهر لي حتى رأيته وتراءى القوم إخلال إذا رأوه بأجمعهم (حم ق عن سهل بن سعد) الساعدي .

(إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما تراءون) أنتم يا أهل الدنيا فيها (السكالك الدري) بضم فسر مشدداً نسبة إلى الدر لصفاء لونه وخلوص نوره (الغابر) بموحدة من الغبور أي الباقي في الآفاق وهو من الأضداد ويقال للماضى وللماضي غابر والمراد الباقي بعد انتشار الفجر وحيته تدرى أضواء وفي الموطأ بالهمز بدل الموحدة من الغبور وهو السقوط والذهاب يعني الذهاب الذي قد تدلى للغروب ودما منه وانخط إلى الجانب الغربي وفي الترمذي الغارب بتقديم الراء على الموحدة وفي التمثيل به دون بقية السكالك المسامحة للراس وهي أعلى (فائدتان) إحداهما بعده عن العيون والثانية أن الجنة درجات بعضها أعلى من بعض وإن لم تسامت العليا السفلى كالبياتين الممتدة من رأس الجبل إلى ذيله ذكره ابن القيم وبه يعرف أن مازعمة التوربشتي من أن رواية الهمز تصحيف لما فيها من الركاكة لأن الساقط في الآفاق لا يراه إلا بعض الناس وما الجنة يراه جميع أهلها غفلة عن هذا التوجيه الوحيه وبما يصرح برده خبر أحمد إن أهل الجنة ليتراءون في الجنة كما تراءون أو ترون السكالك الدري الغارب في الآفاق الطالع في الدرجات فقوله الطالع صفة للسكالك وصفه بكونه غارباً وبكونه طالعاً وقد صرح في هذا خبر ابن المبارك عن أبي هريرة : إن أهل الجنة ليتراءون في الغرف كما يرى السكالك الشرقي والسكالك الغربي في الآفاق في تفاضل الدرجات

(١) وفي العزيزي بحذف حرف المضارعة وهو المشاة الفوقية كذا ضبطه الشيخ في الحديث الآتي وهو ما في

كثير من النسخ وقال المناوي في شرحه الصغير بفوقيتين



مَنِ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ ، لِتَفَاضُلِ مَا بَيْنَهُمْ - (حم ق) عن أبي سعيد (ت) عن أبي هريرة - (صح)  
 ٢٢٣١ - إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَا لِيَرَاهُمْ مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْكَوْكَبَ الطَّالِعَ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ،  
 وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا - (حم ت ه حب) عن أبي سعيد (طب) عن جابر بن سمرة ، ابن عساكر  
 عن ابن عمرو ، وعن أبي هريرة - (صح)  
 ٢٢٣٢ - إِنَّ أَهْلَ عِلِّيِّينَ يُشْرِفُ أَحَدُهُمْ عَلَى الْجَنَّةِ فَيُضِيءُ وَجْهَهُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ كَمَا يُضِيءُ الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ  
 لِأَهْلِ الدُّنْيَا وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمَا - ابن عساكر عن أبي سعيد - (صح)

(في) رواية لمسلم من (الافق) متعلق بمحذوف أى قربه أو هو بيان للمحل الذى يقر فيه الكوكب والافق بضميتين  
 أو بضم فسكون كعسر وعسر كما فى الصحاح وغيره فمن اقتصر على الاول كالمصباح لم يصب الناحية من السماء  
 أو الارض والاول هو المراد هنا (من المشرق والمغرب) شبه رؤية الرائي فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي  
 الكوكب المضيء فى جانب الشرق والغرب فى الإضاءة مع البعد (لتفاضل ما بينهم) يعنى يرى أهل الغرف كذلك  
 لتزايد درجاتهم على من عداء وإنما قال من المشرق أو المغرب ولم يقل فى السماء أى فى كبدها لأنه لو قيل فى السماء  
 كان القصد الاولى بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفى ذكر المشرق والمغرب التقصد الاول منه البعد ويلزم منه الرفعة  
 وفيه سميت من معنى التقصير بخلاف الاول فإن فيه نوع اعتذار . ذكره الطيى (حم ق) فى صفة الجنة (عن أبي سعيد)  
 الحدرى (ت عن أبي هريرة) وحسنه وقضية صنيع المؤلف أن ما أورده هو الحديث بتامه والامر بخلافه بل بقيته  
 فى صحيح البخارى قالوا يارسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله  
 وصدقوا المرسلين انتهى بنصه .

(إن أهل الدرجات العلى ليراهم من هو أسفل منهم) منزلة (كما ترون الكوكب الطالع فى أفق السماء) أى طرفها  
 (وإن أبا بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (منهم وأنعم) أى زادا فى الرتبة وتجاوزا تلك المنزلة فقوله وأنعم عطف  
 على المقدر فى منهم أى أهمما استقرا منهم وأنعموا وقيل أراد بأنعم صارا إلى النعيم<sup>(١)</sup> وسيلقاك لهذا تنمة على الاثر  
 (حم ت ه حب عن أبي سعيد) الحدرى (طب عن جابر بن سمرة) قال الهيثمى فيه الربيع بن سهل الواسطى ولم  
 أعرفه وبقية رجاله ثقات (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص (وعن أبي هريرة) رضى الله عنهما  
 وذكر الديلى أن الشيخين خرجه .

(إن أهل عِلِّيِّينَ يُشْرِفُ) أى ينظر ويعلو (أحدهم على الجنة) أى لينظر إليها من محل عال قال فى الصحاح وغيره  
 الشرف العلو والمكان العالى وجل مشرف أى عال وأشرف عليه اطلع من فوق (فيضيء وجهه لأهل الجنة كما يضيء القمر  
 ليلة البدر لأهل الدنيا) فأصل ألوان أهل الجنان البياض كما فى الاوسط والصغير للطبرانى بسند حسن عن أبي هريرة مرفوعا  
 فى وصفهم جرد مديض جعد مكحلون أبناء ثلاث وثلاثين وعند الطبرانى من حديث ابن عمر جاء رجل من الحبشة إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل واستفهم فقال فضلتهم علينا بالصور والالوان والنبوة أفرأيت  
 إن آمنت بمثل ما آمنت به وعملت بمثل ما عملت به إلى لكأن معك فى الجنة قال نعم الذى نفسى بيده إنه ليرى بياض  
 الاسود فى الجنة من مسيرة ألف عام (وإن أبا بكر وعمر منهم) أى من أهل عِلِّيِّينَ (وأنعم) قال الزنجشري كلبه نعم  
 استعملت فى حمد كل شئ واستجادته وتفضيله على جنسه ثم قيل إذا عملت عملا فأجده وجىء به على وجه

(١) أى ودخلا فيه كما يقال أشمل إذا دخل فى الشمال وفى بعض طرق الحديث قيل مامعنى وأنعم قال وأهل ذلك هما



٢٢٣٣ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ عَلَى النَّجَابِ بِبُضِّ كَاهِنِ الْيَقُوتِ ، وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ شَيْءٌ مِنَ الْبَهَائِمِ إِلَّا الْإِبِلَ وَالْعَلَيْرَ - (طَب) عَنْ أَبِي أَيُّوب - (ض)

٢٣٣٤ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَدْخُلُونَ عَلَى الْجَبَّارِ كُلَّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ فَيَقْرَأُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، وَقَدْ جَلَسَ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَجْلِسَهُ الَّذِي هُوَ مَجْلِسُهُ عَلَى مَنَابِرِ الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ وَالزُّمُرُودِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ بِالْأَعْمَالِ ، فَلَا تَقْرَأُ عَلَيْهِمْ قَطُّ كَمَا تَقْرَأُ بِذَلِكَ ، وَلَمْ يَسْمَعُوا شَيْئًا أَعْظَمَ مِنْهُ وَلَا أَحْسَنَ مِنْهُ ، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ إِلَى رِحَالِهِمْ وَقِرَةِ أَعْيُنِهِمْ بِأَعْيُنٍ إِلَى مِثْلِهَا مِنَ الْغَدِّ - الْحَكِيمُ عَنْ بَرِيدَةَ - (ض)

يثنى عليه بنعم العمل هذا ومنه دق الدواء دقا ناعما ودقه فأنعم دقه ومنه قوله هنا وأنعم أى فضلا وزادا على كونهما من جملة أهل عليين انتهى (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبى سعيد) الخدرى .

(إن أهل الجنة يتزاوون) أى يزور بعضهم بعضاً فيها (على النجائب) جمع نجيبة قال الأزهري وهى عتاق الإبل التى يسابق عليها انتهى وبه يتبين سر تعبيره بالنجائب دون النوق (بيض) صفة النجائب (كأنهن الياقوت) أى الأبيض إذ هو أنواع (وليس فى الجنة شيء من الهائم) جمع بهيمة (إلا الإبل والطيور) أى بسائر أنواعها. فإن قلت: سيجيء فى خبر إن فيها الخيل أيضاً وذلك يعارض الحصر المذكور هنا، قلت: ويمكن التوفيق بأها جنان متعددة فبعضها ليس فيها من الهائم إلا ذينك وبعضها فيه خيل فقط والبعض فيه الكل والبهيمة تطلق ويرادها كل ذات أربع من دواب البر والبحر ويطلق ويراد كل حيوان لا يميز (طب عن أبي أيوب) الأنصارى قال الهيثمى رحمه الله وفيه جابر بن نوح وهو ضعيف (إن أهل الجنة يدخلون على الجبار) سبحانه (كل يوم مرتين) أى فى مقدار كل يوم من أيام الدنيا مرتين فإن قلت ما حكمة تعبيره هنا بالجبار دون غيره من الأسماء والصفات قلت لأن الجبار إما من الجبر الذى هو تلافى الأمر عند اختلافه وهو تلافى خلل المؤمنين بالعفو عن مسيئتهم ورفع درجات مقصرهم فى الأعمال وإما من الإجبار الذى هو إنفاذ الحكم فهو أعلى العباد فهو إشارة إلى أنهم يؤذن لهم فى العروج إلى حضرة عالية المنار رفيعة القدر وبذلك علم أن الدخول لا فى مكان بل تجوز به على مشاكاة مالهملوك (فيقرأ عليهم القرآن) زاد فى رواية فإذا سمعوه منه كأنهم لم يسمعه قبل ذلك (وقد جلس كل امرئ منهم بمجلسه الذى هو مجلسه) أى الذى يستحق أن يكون مجلساً له على قدر درجته (على منابر) جمع منبر (الدر والياقوت والزمرد<sup>(١)</sup>) والذهب والفضة) يحتمل أن المراد أن المنابر منها ماهو لؤلؤ ومنها ماهو ياقوت وهكذا وأن المراد كل منبر مركب من جميع المذكورات ولا مانع أن المراد أن منها ماهو بسيط ومنها ماهو مركب ثم إن جلوسهم عليها يكون (بالأعمال) أى بحسبها فمن يبلغ به عمله أن يكون كرسية ذهباً جلس على الذهب ومن يقصر عنه يكون على الفضة وهكذا فرفع الدرجات فى الجنة بالأعمال ونفس الدخول بالفضل (فلا تقرأ أعينهم قط) أى تسكن سكون سرور (كما تقرر بذلك) أى بجلوسهم ذلك المجلس وسماعهم للقرآن قال فى الصحاح وغيره قرت عينه تقرأ بكسر القاف وفتحتها ضد سخنت وأقر الله عينه أعطاه حتى تقرأ فلا يطمح إلى ما فوقه ويقال حتى تبرد ولا تسخن فللسرور دعة باردة وللحزن دعة حارة وفى المصباح قرت العين قررة بالضم وقرورا بردت سرورا قال الزمخشري ومن الجاز قرت عينه وأقر الله بها عينه ويقرأ عيني أن أراك انتهى. (ولم يسمعوا شيئاً أعظم منه) فى اللذة والسرور والطرب (ولا أحسن منه) فى ذلك (ثم ينصرفون) راجعين (إلى رحالهم) جمع رحل وهو المنزل (وقرة أعينهم) أى سرورهم ولذتهم بما هم فيه من النعيم المقيم (ناعمين) أى منعمين

(١) الزمرذ بثقل الرا، مضمومة والذال معجمة هو الزبرجد والذال المهملة تصحيف الواحدة زمردة



٢٢٢٥ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَحْتَاجُونَ إِلَى الْعِلْمَاءِ فِي الْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ يَزُورُونَ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ جُمُعَةٍ ، فَيَقُولُ لَهُمْ : تَمَنُّوا عَلَيَّ مَا شِئْتُمْ ، فَيُلْتَفِتُونَ إِلَى الْعِلْمَاءِ فَيَقُولُونَ : مَاذَا تَمَنَّى ؟ فَيَقُولُونَ : تَمَنُّوا عَلَيْهِ كَذَا وَكَذَا فَهُمْ يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِمْ فِي الْجَنَّةِ كَمَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا - ابن عساكر عن جابر - (ض)

٢٢٢٦ - إِنَّ أَهْلَ الْفِرْدَوْسِ يَسْمَعُونَ أَطِيطَ الْعَرْشِ - ابن مردويه عن أبي أمامة - (ض)

٢٢٢٧ - إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ يَتَّبَعُونَ فِي النَّارِ حَتَّى آتِيَتْ مِنْهُمْ حَرٌّ وَلَا عَبْدٌ وَلَا أَمَةٌ ، وَإِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ يَتَّبَعُونَ

(إلى مثلها) أى إلى مثل تلك الساعة (من الغد) فيدخلون على الجبار أيضا وهكذا إلى ما لا نهاية له فإن قلت قوله هنا يدخلون عليه في كل يوم مرتين ويقرأ عليهم إلى آخره قديعارضة مافى الخبر المار أنهم إنما يدخلون عليه في كل أسبوع مرة يوم الجمعة قلت قد يمكن الجواب بأن الدخول اليومي للجلوس بالحضرة وسماع القراءة مع وجود الحجاب عن النظر والدخول الأسبوعي للرؤية فلا تعارض أو أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والمقامات قال ابن عطاء الله قال البسطامي إن في الجنة أناسا إذا حجب المولى عنهم طرفه عين استغاثوا كما يستغيث أهل النار من النار (الحكم) الترمذي في النوادر (عن بريدة) بن الحصيب الأسلمي \* (إن أهل الجنة ليجتاجون إلى العلماء) أراد علماء طريق الآخرة (وذلك أنهم يزورون الله في كل جمعة) أى مقدارها من الدنيا وهذه زيارة النظر كما تقرر وتلك زيارة سماع القرآن ولم أر من تعرض لذلك (فيقول لهم تمنوا على ما شئتم فيلتفتون إلى العلماء) أى يعطفون عليهم ويصرفون وجوههم إليهم قال في المصباح التفت بوجهه ولفته صرفه إلى ذات اليمين أو الشمال وقال الزمخشري لفت رداءه على عنقه عطفه (فيقولون ماذا تمنى فيقولون تمنوا عليه كذا وكذا) الظاهر أن المراد أنهم يقولون لطائفة تمنوا عليه كذا وكذا فيأمرون كل طائفة بسؤال يليق محالهم ويختلف ذلك باختلاف طبقاتهم ومقاماتهم (فهم يحتاجون إليهم في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا) (١) فالحجة (السلام) رحمه الله تعالى فيه إشارة إلى أن ما كل أحد يحسن أن يتمنى على الله ولا أن يدعه في الدنيا والآخرة فالأولى أن لا يجاوز الإنسان في طلبه المأثور فإنه إذا جاززه ربما اعتدى فسأل الله ما لا يقتضيه مصلحته (ابن عساكر) في ترجمة صفوان الثقفي (عن جابر) وفيه مجاشع بن عمر قال ابن معين أحد الكذابين وقال البخاري مشكوك به وأورد له في الميزان هذا الخبر ثم قال وهذا موضوع ومجاشع هو راوى كتاب الأهوال والقيامة وهو جزآن كله موضوع انتهى وقضية صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لاحد ممن وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجه الديلمي باللفظ المزبور عن جابر المذكور

(إن أهل الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها (يسمعون أطييط) أى تصويت (العرش) لأنه سقف الفردوس كما في خبر آخر والحديث مسوق لبيان غاية رفعة الفردوس وأهله وأنهم في أسنى المناصب وأرفع المراتب والأطييط صهيل نحو الخيل أو حنين أصوات الإبل والخيل يقولون شجاني أطييط الركاب وفي الحديث أيضا ليأتين على باب الجنة زمان وله أطييط قال الزمخشري ومن المجاز أطييط بكم الرحم أى رقت وحننت (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي أمامة) الباهلي (إن أهل البيت) من بيوت الدنيا (يتتابعون) أى يقع أثر بعضهم على بعض (في النار) أى في نار جهنم يوم القيامة

(١) قال الشيخ وفي الدور للؤلؤف بعد ذكر هذا وأخرج ابن عساكر عن سليمان بن عبد الرحمن قال بلغني أن أهل الجنة يحتاجون إلى العلماء في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا فتأتيهم الرسل من قبل ربهم فيقولون سلوا ربكم فيقولون ما ندرى ما نسأل ثم يقول بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى العلماء الذين كانوا إذا أشكل علينا في الدنيا شيء أتيناهم فيأتون العلماء فيقولون إبه قد أتانا رسل ربنا تأمرنا أن نسأل فما ندرى ما نسأل فيفتح الله على العلماء فيقولون لهم سلوا كذا سلوا كذا فيسألون فيعطون



فِي الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَبْقَى مِنْهُمْ حَرٌّ وَلَا عَبْدٌ وَلَا أَمَةٌ - (طَب) عَنْ أَبِي جَحِيْفَةَ - (ض)

٢٢٢٨ - إِنَّ أَهْلَ النَّارِ لَيَكُونُونَ حَتَّى لَوْ أُجْرِيَتْ السَّمَنُ فِي دُمُوعِهِمْ لَجَرَتْ ، وَلَهُمْ لَيَكُونَنَّ لَدَمٌ - (ك)  
عَنْ أَبِي مُوسَى - (صَح)

٢٢٢٩ - إِنَّ أَهْلَ النَّارِ يَعْظُمُونَ فِي النَّارِ حَتَّى يَصِيرَ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِ أَحَدِهِمْ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةَ سَبْعِمِائَةٍ  
عَامٍ ، وَغَظُّ جِلْدِ أَحَدِهِمْ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا ، وَضَرْسُهُ أَعْظَمُ مِنْ جَبَلِ أَحَدِ (طَس) عَنْ ابْنِ عَمْرٍ - (ح)

٢٢٣٠ - إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لَيَقْلُ طَعْمُهُمْ فَتَسْتَنْبِرُ بَيُوتُهُمْ - (طَس) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ض)

(حتى لا يبقى منهم حر ولا عبد ولا أمة) إلا دخلها وإن أهل البيت يتتابعون في الجنة حتى ما في رواية حتى لا يبقى منهم حر ولا عبد ولا أمة إلا دخلها وذلك لأن لكل مؤمن صالح يوم القيامة شفاعة فإذا كان في أهل البيت من هو موسوم بالصلاح شفع في أهل بيته فأدخلوا الجنة فإذا لم يكن فيهم من هو كذلك عنهم العقاب ولا لهم غالباً يتطابقون في الاعتقاد والأعمال وذلك الارتباط كما يكون في الدنيا يكون في الآخرة والأول أوجه (طَب) عن أبي جحيفة (بالتصغير واسمه وهب بن عبد الله قال أخبرني أن أهل الجنة إلى آخره هذا لفظ رواية الطبراني وظاهره أنه غير مرفوع خلاف ما جرى عليه المصنف من رفعه لكن هذا مما لا مجال للرأى فيه فالإخبار إما من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابي عنه قال الهيثمي رواه الطبراني من طريق كثير ولم ينسبه عن أبي جحيفة ، ولم أعرف كثيراً هذا وبقية رجاله ثقات

(إن أهل النار) نار جهنم (ليكون) أي بكاء الحزن (حتى لو أجريت) بالبناء للجهول (السفن) جمع سفينة وهي معروفة (في دموعهم لجرت) لكثرتها ومصيرها كالبحر العجاج والجرى إسراع حركة الشيء ودوامها (ولهم ليكون الدم) أي يكثر بدموع لونها لون الدم لكثرة حزنهم وطول عذابهم وهل هذا البكاء قبل دخولهم النار أو بعده ومن البين أن المراد بأهل النار بحيث أطلقوا الكفار الذين هم مخلدون لا من يدخلها من عصاة المؤمنين وبمثل هذا يقال في الخبر الآتي وما أشبهه (ك) في الأهوال (عن أبي موسى) الأشعري وقال صحيح وأقره الذهبي

(إن أهل النار يعظمون في النار) أي في جهنم (حتى يصير ما بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه) أي محل الرداء من منكبه يذكر ويؤنث في الصحاح (مسيرة سبع مائة عام) يظهر أن المراد التكثير لا التحديد وكلم له من نظير (وغلظ جلد أحدهم أربعين ذراعاً وضرسه) أي كل ضرس من أضراسه (أعظم) قدراً (من جبل أحد) أي أكبر منه وسق أن أمور الآخرة لا تجول فيها العقول وإنما علينا التسليم والقبول (طَب) عن ابن عمر (بن الخطاب) ورواه أيضاً عنه أحمد وغيره وكأنه أغفله ذهولا لقولهم إن الحديث إذا كان في مسند أحمد لا يعزى لغيره قال الهيثمي وفي أسانيدهم يحيى الققات وهو ضعيف وبقية رجاله أوثق منه

(إن أهل البيت ليقبل طعمهم) بضم فسكون أي أكلهم للطعام والطعم بالضم الطعام والطعام اسم لما يؤكل (فتستنبر بيوتهم) أي تشرق وتضيء والظاهر أن المراد بقله الطعم الصيام ويحتمل الإطلاق وإن كان الأول أقرب ويحتمل أن المراد بالبيوت الأبدان ويحتمل حملة على ظاهره ويكون ذلك لإلف الأرواح النورية لهم (طَس) عن أبي هريرة (ورواه عنه أيضاً أبو الشيخ والديلمي والعقيلي وفيه الحسن بن ذكوان قال الذهبي في الضعفاء قال أحمد أحاديثه بأبطل وفيه عبد الله بن المطلب قال العقيلي مجهول وحديثه منكسر غير محفوظ ولهذا أورده ابن الجوزي في الموضوعات وتبعه على ذلك المؤلف في مختصرها فلم يتعقب الحكم بوضعه بشيء بل أقره



٢٢٤١ - إِنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ إِذَا تَوَاصَلُوا أَجْرَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمُ الرِّزْقَ وَكَانُوا فِي كَنْفِ اللَّهِ - (عد) وابن عباس - (ض)

٢٢٤٢ - إِنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ لَا يَسْمَعُونَ شَيْئًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَّا الْأَذَانَ - أبو أمية الطرسوسي في مسنده (عد) عن ابن عمر - (ض)

٢٢٤٣ - إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا جَاءُوا نِسَاءَهُمْ دُورَ أَبْكَارٍ - (طص) عن أبي سعيد - (ض)

(إن أهل البيت إذا تواصلوا) أى وصل بعضهم بعضا بالإحسان والبر والتحاب، والتواصل ضد التهاجر (أجرى الله تعالى عليهم الرزق) أى يسره لهم ووسعه عليهم ببركة الصلة (وكانوا في كنف الله) أى حفظه ورعايته ولفظ رواية ابن لال كنف الرحمن ويظهر أن المراد بأهل البيت هنا القبائل وفيه حث عظيم على صلة الرحم وأنها توسعة للرزق وأنها عند الله بمكان والكف بهتجتين الجانب والساتر قال الرخشي وتكنفوه واكتنفوه أحاطوا به من كل جانب وكنفته حفظته وكانفته عاونته ومن المجاز قولهم في حفظ الله وكنفته (عد وابن عباس) في التاريخ عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا ابن لال والحاكم والديلمي فاقصر المصنف على ذلك غير جيد لإيماهم ثم إن فيه هشام ابن عمار عن إسماعيل بن عياش وقد سبق ما فيهما من المقال

(إن أهل السماء) أى جنسها الصادق بجميع السموات (لا يسمعون شيئا من أهل الأرض) أى لا يسمعون شيئا من أصواتهم بالعبادة (إلا الأذان) للصلاة فإن صوت المؤذنين يبلغه الله إلى عنان السماء حتى يسمعه أهل الملا إلا على جميعاً لكونه يحبه كثيراً؛ فإن قلت القرآن أفضل الكلام مطلقاً فما بالهم لا يسمعون؟ قلت قد يحجب بأن عظم رتبته اقتضت أن لا يصعد إلا وملائكة يشيعونه فإن في بعض الأخبار إشعاراً بأن الملائكة تشيعه لحبر إن القارئ إذا لم يقوم القراءة قومه الملك ثم رفعه (أبو أمية) محمد بن إبراهيم بن مسلم بن سالم (الطرسوسي) بفتح الطاء والراء وضم المهملة وسكون الواو ونسبته إلى طرسوس مدينة مشهورة على ساحل البحر الشامى وأبو أمية بغدادى أكثر الإقامة بطرسوس فنسب إليها مات سنة ثلاث وسبعين ومائتين (في مسنده عد) وكذا أبو الشيخ والديلمي كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزى حديث لا يصح فيه يحيى بن عبيد الله الوصافى قال يحيى ليس بشيء والنسائي متروك (إن أهل الجنة) أى الرجال منهم (إذا جامعوا نساءهم) من الآدميين والحوار أى طموهن (عادوا أبكاراً) لفظ رواية الطبرانى عدن أبكاراً وهو القياس فقول المؤلف عادوا سبق قلم فى كل مرة افتضاض جديد لكن يظهر أن ذلك الافتضاض لا تألم فيه للمرأة ولا كلفة على الرجل كما في الدار الدنيا فإن تلك الدار لا تألم فيها ولا عناء ولا مشقة وأقول يظهر أنه ليس المراد أن الواحدة منهم ينسد فرجها كما كان فحسب إذ ليس في ذلك كبير شأن بل أن تعود متصفة بجميع صفات العروس البكر من حيث صغرها وكثرة حيائها ومزيد تعطرها وكبرها أنتق رحماً وأعذب فاهاً وأضيق مسلكاً وأسخر فرجاً وأنها تلاعبه ويلاعبها وبعضها وتعضه إلى غير ذلك من أوصاف البكر المذكورة في الأخبار وأما مجرد انسداد الفرج بجلدة زول بأدنى تحامل عليها بالذكر فلا أثر له هكذا فافهم (عجبية) ذكر العارف ابن العربى أن أهل الجنة ينسجون جميع نساءهم وجوارهم في آن واحد نكاحاً حسياً بإيلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم ولا تأخر قال وهذا هو النعيم الدائم والافتقار الإلهى والعقل يعجز عن إدراك هذه الحقيقة من حيث فكره وإنما يدركه بقوة إلهية في قلب من شاء من عباده والله على كل شيء قدير (طص عن أبي سعيد) الحدرى قال الطبرانى لم يروه عن عاصم إلا شريك تفرد به يعلى . قال الهيثمى فيه يعلى بن عبد الرحمن الواسطى وهو كذاب انتهى .



٢٢٤٤ - إن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ، وإن أهل المنكر في الدنيا أهل

المنكر في الآخرة - (طب) عن سلمان ، وعن قبيصة بن برمة ، وعن ابن عباس - (حل) عن أبي هريرة  
(خط) عن علي ، وأبي الدرداء - (ض)

٢٢٤٥ - إن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة ، وإن أول أهل الجنة دخولا هم  
أهل المعروف - (ط) عن أبي أمامة

(إن أهل المعروف في الدنيا) أي مالا ينكره الشرع (هم أهل المعروف في الآخرة) التي مبدؤها ما بعد الموت قال العسكري المعروف عند العرب ما يعرفه كل ذي عقل ولا ينكره أهل الفضل ثم كثر فصار اصطناع الخير معروفا يقال أبا إلى معروفه وقسم لي من معروفه قال حاتم \* وأبذل معروف لي دون منكر \* (وإن أهل المنكر في الدنيا) أي ما أنكره الشرع ونهى عنه هم (أهل المنكر في الآخرة) يقول إن ما يفعله العبد من خير وشر في هذه الدار له نتائج تظهر في دار البقاء لأنها محل الحزاء وجزاء كل إنسان بحسب عمله وكل معروف أو منكر يجازى عليه من جنسه وكل إنسان يحشر على ما كان عليه في الدنيا ولهذا ورد أن كل إنسان يحشر على ما مات عليه (١) وقال الحكماء إن الأرواح الحاصلة في الدنيا المفارقة عن أبدانها على جهالتها تبقى على تلك الحالة الجاهلية في الآخرة وأن تلك الجاهلة تصير سببا لأعظم الآلام الروحية (طب عن سلمان الفارسي) قال ابن الجوزي حديث لا يصح قال أحمد تركت حديث هشام (٢) بن لاحق تركه أحمد وقواه النسائي وبقية رجاله ثقات (وعن قبيصة) بفتح القاف وكسر الواو وبالمهملة (بن برمة) بضم الواو وسكون الراء ابن معاوية الأسدي قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت يقول فذكره قال أبو حاتم قبيصة هذا لا يصح له صحبة قال الذهبي يعني حديثه مرسل انتهى وفي التقریب مختلف في صحبته وذكره ابن حبان في ثقات التابعين قال الهيثمي وفيه علي بن أبي هاشم (وعن ابن عباس) وفيه عبد الله بن هارون القروي وهو ضعيف ذكره الهيثمي (حل عن أبي هريرة خط عن علي) أمير المؤمنين قال ابن الجوزي وهذا لا يصح إذ فيه محمد بن الحسين البغدادي كان يسمى نفسه لاحقا وقد وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا يحصى ذكره الخطيب وأبي الدرداء وفيه هند أم ابن قتيبة قال الجوزي مجهول

(إن أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) (٣) قال ابن العربي حقيقة المعروف المعلوم لكنه أطلق في العربية على خير منفعة يستحمدها جميع الناس مما يجب على المرء فعله أو يستحب ومعنى تسميته بذلك أنه أمر لا يجهل ومعنى لا يختلف فيه كل أحد (وإن أول أهل الجنة دخولا) أي من أولهم دخولا الجنة (أهل المعروف) وذلك لأن الدنيا مزرعة الآخرة والآخرة أعواض ومكافآت؛ روى أن أقواما من الأشراف ممن دونهم اجتمعوا بباب عمر فخرج الإذن لبلال وسلمان وصهيب فشق على أبي سفيان واضرا به فقال سهيل بن عمرو وكان أعقلهم إنما أتيتكم من قبلكم دعوا ودعينا فأسرعوا وأبطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة؟ ولئن حسدتموه على باب عمر لما أعد لهم في الجنة أكثر (تنبيه) قال القيصري: المنكر والمعروف ضدان كالليل والنهار إذا ظهر هذا غاب هذا ، وفي

(١) فالدينا مزرعة الآخرة وما يفعله العبد من خير وشر تظهر نتيجته في دار البقاء

(٢) أي أحد رجاله وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به انتهى وقال الهيثمي فيه هشام بن لاحق

(٣) يحتمل أن المراد أنهم يشفقون لغيرهم فيصدر عنهم المعروف في الآخرة كما صدر عنهم في الدنيا أو المراد

هم أهل لفعل المعروف معهم في الآخرة أي يجازيهم الله على معروفهم ولا مانع من الجمع



- ٢٢٤٦ - إِنَّ أَهْلَ الشَّيْعِ فِي الدُّنْيَا هُمْ أَهْلُ الْجُوعِ غَدًا فِي الْآخِرَةِ (طب) عن ابن عباس - (ح)  
 ٢٢٤٧ - إِنَّ أَوْثَقَ عُرَى الْإِسْلَامِ أَنْ تُحِبَّ فِي اللَّهِ ، وَتُبَغِّضَ فِي اللَّهِ - (حم ش هب) عن البراء - (ح)  
 ٢٢٤٨ - إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِاللَّهِ مَنْ بَدَأَهُمْ بِالسَّلَامِ - (د) عن أبي أمامة - (ص)  
 ٢٢٤٩ - إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِیَ یَوْمِ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ - (تخ ت حب) عن ابن مسعود - (ص)

ذلك حكمة عظيمة لمن تفطن لها فإن المعروف مأخوذ من العرف الذي هو العادة التي عرفها الناس والمنسكروالذي أنكرته العقول والقلوب عند رؤيته فالمنسكروالذي لا أصل له فإنه مجهول ومنسكور في أصل الخلقة فإن المعروف الحق الذي لم يزل ولا يزال هو الله ومخلوقاته في الملك والمسكوت والعرش والجبروت لم تعرف إلا لما به ربا ولم تعرف طاعة إلا طاعته فكان التعبد لله والقيام بحقه هو المعروف فقط فلما خلق آدم عليه السلام وخلق إبليس وذريتهما وحدثت المعاصي عن الثقلين صار العصيان منكرأى أنكره العقل لأنه لم يألفه ولم يعهده ولا له أصل في العرف المتقدم ولهذا إذا كان المنسكرومخفيا غير ظاهر لا يضر غير صاحبه الذي ظهر على قلبه وجوارحه فقط لأنه شبيه بأصله لم يعرفه أحد فاذا ظهر وفشى وجب تغييره وورده إلى أصله بإسكار النفس واللسان واليد حتى لا يبقى إلا المعروف الذي لم يزل معروفا قديما وحديثا (طب عن أبي أمامة) الباهلي

(إن أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع غدا في الآخرة) يعني في الزمن اللاحق بعد الموت وذلك لأن البطنة تذهب الفطنة وتبوم وتثبط عن الطاعات فيأتي يوم القيامة وهو جيعان عطشان وأهل الجوع في الدنيا ينهنون للعبادة فيتزوّدون منها الآخرة فيأتون يوم القيامة وقد قدموا زادهم فلقوه وأهل الشيع في الدنيا يقدمون ولا زاد لهم ولهذا قال الداراني مفتاح الدنيا الشيع ومفتاح الآخرة الجوع وأمثلة كل خير في الدارين الخوف (طب عن ابن عباس) قال المنذرى إسناده حسن وقال الهيثمي فيه يحيى بن سليمان القرشي الحضرمي وفيه مقال وبقية رجاله ثقات (إن أوثق) أي من أوثق (عري الإسلام) أي أكثرها وثاقه أي قوة وثباتا (أن تحب في الله وتبغض في الله) (١) أي لا جله لا لعله والوثيق كما في الصحاح الشيء المحكم وفي المصباح وثق الشيء وثاقه قوى وثبت فهو وثيق ثابت محكم والعري جمع عروة وعروة القميص معروفة وعروة الكوز أذنه قال في المصباح وقوله عري الإسلام على التشبيه بالعروة التي يستمسك بها وقال الزحشرى تستعار العروة لما يوثق به ويعول عليه (حم ش هب عن البراء) ابن عازب قال الهيثمي فيه ليث بن سليم ضعفه إلا كثير .

(إن أولى الناس بالله) أي من أحصهم برحمته وغفرانه والقرب منه في جنانه من الولي القرب (من بدأهم بالسلاّم) أي أقربهم من الله بالطاعة من بدأ أخاه المسلم بالسلاّم عند ملاقاته لأنه السابق إلى ذكر الله والسلاّم تحية المسلمين وسنة المرسلين قال في الأذكار وينبغي لكل أحد من المتلاقيين أن يحرص على أن يبتدئ بالسلاّم لهذا الحديث (٢) اه (د عن أبي أمامة) صدى بن عجلان الباهلي قيل يارسول الله الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسلاّم فذكره قال في الأذكار والرياض إسناده جيد وظاهر صنيع المصنف أن أبا داود قد تفرد به من بين السنة والأمر بخلافه بل رواه الترمذى وابن ماجه . (إن أولى الناس بي يوم القيامة) أقربهم مني يوم القيامة وأولاهم بشفاعتي وأحقهم بالإفاضة من أنواع الخيرات ودفع المكروهات (أكثرهم على صلاة في الدنيا لأن كثرة الصلاة تدل على نصوح العقيدة وخلوص

(١) فالمراد محبة الصالحين وبغض الكافرين والحالة الغير المرضية من المسلمين

(٢) روى إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل لأنه ذكرهم بالسلاّم وإن لم يردوا عليه ردّ عليه ملا خير منهم وأطيب



٢٢٥٠ - **إِنَّ أَوَّلَ مَا يُجَازَى بِهِ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ مَوْتِهِ ، أَنْ يُغْفَرَ لِكُلِّ شَيْءٍ تَبِعَ جَنَازَتَهُ -** **عبد بن حميد البزار** (هب) **عن ابن عباس - (ض)**

٢٢٥١ - **إِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجًا طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضُحًى ،** **فَإِيَهُمَا مَا كَانَتْ قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَلَا حَرَى عَلَى أَثَرِهَا قَرِيبًا -** **(حم م ده) - ابن عمرو - (صح)**

٢٢٥١ - **إِنَّ أَوَّلَ هَذِهِ الْأَمَةِ خِيَارُهُمْ ، وَآخِرُهَا شَرُّهُمْ ، مُخْتَلِفِينَ مُتَفَرِّقِينَ : فَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ** **النِّية وصدق المحبة والمداومة على الطاعة والوفاء بحق الوساطة الكريمة ومن كان حظه من هذه الخصال أوفر كان بالقرب** **والولاية أحق وأجدر قالوا وهذه منقبة شريفة وفضيلة منيفة لا تتابع الاثرو حلة السنة فيا لها من منه (١) (تبع حب** **عن ابن مسعود) وقال الترمذي حسن غريب وقال ابن حبان صحيح وفيه موسى بن يعقوب الزمعي قال النسائي ليس** **بقوى لكن وثقه ابن معين وأبو داود وساق له ابن عسدي عدة أحاديث استنكرها وعد هذا منها**

( **إِنَّ أَوَّلَ مَا يُجَازَى بِهِ** ) **العبد ( المؤمن بعد موته ) على عمله الصالح ( أن يغفر )** **بالبناء للمفعول ويجوز للفاعل** **وهو الله تعالى ( الجميع من تبع جنازته )** **أى شيعته من ابتداء خروجها إلى انتهاء دفنه وفي رواية بدل من تبع جنازته** **من شيعته وبه يعلم أن المراد بمن تبع من شيع وإن كان أمامه لا خلفه وفيه شمول للكبراء وفضل الله واسع لكن قياس** **نظائره الصغائر وإذا كان مما يجازى به الغفران لغيره لأجله فالغفران له هو من باب أولى وهل اللام للاستغراق** **أو الجنس فيشمل حتى الفاسق المصر أوهى للعهد والمعهود المؤمن الكامل أو التائب احتمالات ويظهر أن الكلام** **في الرجال لقوله للنساء في الخبر المار أرجعن مأزورات غير مأجورات (عبد بن حميد والبزار) في مسنده (هب عن ابن** **عباس) وضعفه المنذرى قال الهيثمي فيه مروان بن سالم الشامي ضعيف وفي الميزان مروان بن سالم قال الدارقطني متروك** **والشيخان وأبو حاتم منكر الحديث ثم ساق له ما كبر ذامها وقال عقبه هذا منكره وأورده ابن الجوزي في الموضوعات** **( إِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ )** **أى علامات الساعة (خروجها) أى ظهوراً تميز (طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا) قال ابن كثير** **أى أول الآيات التى ليست مألوفة وإن كان الدجال ونزول عيسى عليه السلام وبأجوج قتلها لأنها أمور مألوفة لذهم** **مثلمهم بشر ( وخروج الدابة ) (٢) هذا غير مألوف أيضاً فإيها تخرج (على الناس ضحى) بضم الضاد وفتحها على شكل** **غريب غير معهود ومخاطب الناس وتسمهم بالإيمان أو الكفر وذلك خارج من مجازى العادات ( فأيهما كانت** **قبل صاحبته فالأخرى على أثرها ) بفتح الهمزة أى عقبها وقد بقي منها بقية (قريباً) صفة لمصدر محذوف تأكيذاً** **لما قبله أى فالأخرى تحصل على أثرها حصولاً قريباً فطلوع الشمس أول الآيات السماوية والدابة أول الآيات** **الأرضية بالمعنى المذكور وحكمة جعل طلوعها من مغربها آية مقارنة فيام الساعة الإيماء إلى قرب طلوع جميع الأرواح** **من الأشباح ذكره الحرالي ( حم م ده ) في الفتن كلهم (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرج البخارى بهذا اللفظ .** **( إِنَّ أَوَّلَ هَذِهِ الْأَمَةِ خِيَارُهُمْ وَآخِرُهَا شَرُّهُمْ )** **أى فى العقائد والمذاهب والآراء والأقوال والأفعال**

(١) إذ ليس من هذه الأمة قوم أكثر صلاة عليه منهم وقال أبو نعيم هذه منقبة شريفة يختص بها رواية الأثر ونقائها لأنه لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ما يعرف لهذه العصابة نسخا وذكرنا  
(٢) وذلك أول الآيات الأرضية كما أن طلوع الشمس من مغربها على خلاف عاداتها المألوفة أول الآيات السماوية وروى أنها جمعت من كل حيوان فرأسها رأس ثور وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن إبل وعنتها عنق نعامه وصدورها صدر أسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير  
بين كل مفصل اثني عشر ذراعا



الْآخِرِ فَلْتَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يَأْتِي إِلَى النَّاسِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُقَى إِلَيْهِ - (ط) عن ابن مسعود - (ح)  
 ٢٢٥٣ - إِنَّ أَوَّلَ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّعِيمِ أَنْ يُقَالَ لَهُ: أَلَمْ نُصَحِّحْ لَكَ جِسْمَكَ، وَنُرْوِّيكَ  
 مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ؟ (ت) عن أبي هريرة - (ص)

٢٢٥٤ - إِنَّ بَابَ الرِّزْقِ مَفْتُوحٌ مِنْ لَدُنِ الْعَرْشِ إِلَى قَرَارِ بَطْنِ الْأَرْضِ، يَرْزُقُ اللَّهُ كُلَّ عَبْدٍ عَلَى قَدْرِ  
 مَهْنَتِهِ وَمَهْمَتِهِ - (حل) عن الزبير - (ض)

وهذا منصوب على الحال والمعنى فإنهم لا يزالون كذلك (متفرقين) عطف تفسير وقد يدعى أن بينهم ماعموما وخصوصاً  
 (فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى بكل ما بعد الموت (فلتأتته منيته) أى فليجئ إليه الموت (وهو) أى والحال  
 أنه (يأتى إلى الناس ما يحب أن يؤتى إليه) أى يفعل معهم ما يحب أن يفعلوه هم معه وبذلك تنظم أحوال الجمهور  
 ويرتفع الخلاف والتفوق وتزول الضغائن من الصدور (ط) عن ابن مسعود قال الهيثمى فيه المفضل بن معروف  
 ولم أعرفه وبقيته رجاله ثقات .

(إب أول) أى من أول (ما يسأل عنه العبد) قال الطيبى ما مصدرية (يوم القيامة من النعيم أن يقال) أى أن سؤال  
 العبد هو أن يقال (له) من قبل الله تعالى (لم أصح لك جسمك) أى جسديك وصحتك أعظم النعم بعد الإيمان (ونرويك<sup>(١)</sup>)  
 من الماء البارد) الذى هو من ضرورة بقائك ولولا له لفنيت بل العالم بأسره ولهذا كان جديراً بالسؤال عنه والامتنان  
 به وهذا هو المراد بقوله تعالى ثم لتسألن يومئذ عن النعيم وقيل هو شبع البطن وبرد الشراب ولذة النوم وقيل  
 الصحة والفراغ وقيل سلامة الحواس وقيل الغذاء والعشاء وقيل تخفيف الشرائع وتيسير القرآن، وقيل ماسوى كن  
 بأويه وكسرة تقويه وكسوة تغنيه يسأل عنها ويحاسب عليها وقيل وقيل (ت) فى التفسير (ك) فى الأطعمة (عن  
 أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال المناوى سند الترمذى جيد

(إن باب الرزق مفتوح من لدن العرش) أى من عنده (إلى قرار بطن الأرض) أى السابعة (يرزق الله كل عبد) من  
 إنس وجن (على قدر همته ومهنته) فى الإنفاق على من يوفيه ووجوه القرب فمن قلل قل له ومن كثر كثر له كفى خبر آخر  
 وفى رواية بدل يرزق الخ ينزل الله تعالى إلى عباده أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن قلل قل له ومن كثر كثر له وظاهر  
 صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله والأمر بخلافه بل بقيته إن الله تعالى لا يحب السخاء ولو بقلق ثمرة ويحب  
 الشجاعة . لو بقتل الحية والعقرب اه بنصه ولدن ظرف بمعنى عند ذكره بعضهم وقال بعض المحققين ولدن من وعند  
 الظروف المسكانية لكن فرق النجاة بينهما بأن عند يجوز كونه بحضرة وفى ملكه ولدن مختص بالحضرة قال فى  
 المصباح وقرار الأرض المستقر الثابت والهمة بالسكس أول العزم وقد يطلق على العزم القوى فيقال له همة عالية  
 والهمة ولوع الهمة بالشيء والهمم بفتححتين إفراط الشهوة كفى الصحاح وغيره (حل) وكذا ابن عدى كلاهما عن على  
 ابن سعيد بن بشير عن أحمد بن عبد الله بن نافع بن ثابت بن عبد الله بن الزبير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء  
 بنت أبي بكر (عن الزبير) بن العوام قالت أسماء قال لى الزبير مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم فجذ عمامتى  
 بيده فالتفت إليه فقال يا زبير إن باب الرزق الخ أوردته ابن الجوزى فى الموضوعات وقال لى عبد الله يروى الموضوعات  
 عن الأئمة اه وأقره على ذلك المؤلف فى مختصر الموضوعات (إن بنى إسرائيل) أولاد يعقوب العبد المطيع ومعناه  
 (١) هو باثبات الياء فيحتمل أنه معطوف على المجزوم وفيه إثبات حرف العلة مع الجازم وهو لغة ويحتمل  
 أنه منصوب بعد واو المعية



٢٢٥٥ - إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا هَلَكُوا قَصُورًا - (طب) والضياء عن خباب - (صح)

٢٢٥٦ - إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَابِينَ فَاحْذَرُوهُمْ - (حم م) عن جابر بن سمرة - (صح)

٢٢٥٧ - إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ لَأَيَّامًا يَنْزِلُ فِيهَا الْجُحْلُ ، وَيَرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ ، وَيَكْثُرُ فِيهَا الْهَرَجُ ، وَالْهَرَجُ الْقَتْلُ - (حم ق) عن ابن مسعود وأبي موسى - (صح)

٢٢٥٨ - إِنَّ بُيُوتَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ الْمَسَاجِدُ ، وَإِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكْرِمَ مَنْ زَارَهُ فِيهَا - (طب)

عبد الله فإسرا هو العبد أو الصفوة وإيل هو الله ، عبري غير مشتق (لما هلكوا قصوا) أى لما هلكوا بترك العمل أخذوا إلى القصص وعولوا عليها واكتفروا بها وفي رواية لما قصوا هلكوا أى لما اتكوا على القول وتركوا العمل كان ذلك سبب إهلاكهم وكيفما كان ففيه تحذير شديد من علم بلا عمل (طب والضياء) المقدسي في المختارة (عن خباب) بالتشديد ابن الأرت بالمشاة ورواه لفظ لما قصوا ضلوا ثم حسنه قال عبد الحق وليس مما يحتج به

(إن بين يدي الساعة) أى أمامها مقدما على وقوعها (كذابين) قيل هم نقلة الأخبار الموضوعة وأهل العقائد الزائفة وغيرهم ممن ينسب نفسه إلى العلم وهو كالرجال في الجدال وإيليس في التليس (فاحذروهم) أى خافوا شرفقتهم واستعدوا وتأهبوا لكشف عوارهم وهتك أستارهم وتزييف أقوالهم وتقميخ أفعالهم ليحذرهم الناس ويبور ماجاءوا به من اللباس والبأس وقيل أراد المسرعين للإمامة الموعودة الخاتمة لدائرة الولاية المدعين للنبوة وقيل غير ذلك والجل على الأعم أفيد وأتم (حم م) في الفتن (عن جابر بن سمرة) عزو المصنف ذلك بجملة لمسلم غير سديد فإن قوله فاحذروهم ليس في مسلم بل جاء في رواية غيره ونوزع فيه بأنه من قول جابر لا من تنمة الحديث

(إن بين يدي الساعة) أى أمام قيامها (لأياما) نكرها لمزيد التهويل وقرنه باللام لمزيد التأكيد (ينزل فيها الجهل) يعنى به الموانع الممانعة عن الاشتغال بالعلم (ويرفع فيها العلم) بموت العلماء فكلما مات عالم يرفع العلم بالنسبة إلى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء (ويكثر فيها الهرج) بسكون الراء (والهرج) هو (القتل) <sup>(١)</sup> وفي رواية والهرج بلسان الحبشة القتل وأصله لغة الفتنة والاختلاف والاختلاط كما في الصحاح <sup>(٢)</sup> قال ابن بطلان وجميع ما تضمنه هذا الحديث من الأشراف قد رأينا عيانا فقد نقص العلم وظهر الجهل وعمت الفتن وكثر القتل قال ابن حجر يظهر أن الذي شاهده كان منه الكثير مع وجود مقابله والمراد من الحديث استعمال ذلك حتى لا يبق مما يقابله إلا النادر والواقع أن هذه الصفات وجدت مبادئها من عصر الصحابة ثم صارت تكثر في بعض الأماكن دون بعض وكلما مضت طبقة ظهر البعض الكثير في التي تليها وإليه يشير الحديث الآتي لا يأتي زمان إلا والذي بعده شر منه وفيه حث على اقتباس العلوم الدينية قبل هجوم تلك الأيام الدينية الرديئة عن (حم ق) عن ابن مسعود (أبي موسى) الأشعري أيضاً .

(إن بيوت الله تعالى) أى الأماكن التي يختارها ويصطفونها لتنزلات رحمته وملائكته (في الأرض) هى

(١) ونسب التفسير لأبي موسى وأصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اختلطوا واختلفوا وأخطأ من قال نسبة تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة وإلا فهي عربية صحيحة ووجه الخطأ أنها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل وكثيراً ما يسمون الشيء باسم ما يؤول إليه واستعمالها في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان الحبشة (٢) وذكر صاحب المحكم معاني آخر أى الهرج وجموعها سعة القتل وكثرة القتل والاختلاط والفتنة في آخر

الزمان وكثرة النكاح وكثرة الكذب وكثرة النوم وما يرى في النوم غير منضبط وعدم الإتيان للشيء وقال الجوهري أصل الهرج الكثرة في الشيء يعنى حتى لا ينتهى



عن ابن مسعود - (ض)

٢٢٥٩ - إِنَّ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ ، فَأَغْسِلُوا الشَّعْرَ ، وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ - (دته) عن أبي هريرة - (ض)

٢٢٦٠ - إِنَّ جُزْأً مِنْ سَبْعِينَ جُزْأً مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوَّةِ : تَأْخِيرُ السُّحُورِ وَتَبْكِيَةُ الْفُطُورِ ، وَإِشَارَةُ الرَّجُلِ

بِأَصْبَعِهِ فِي الصَّلَاةِ - (عب عد) عن أبي هريرة - (ض)

المساجد (وإن حقاً على الله أن يكرم من زاره) يعنى من عبده (فيها) حق عبادته وقد ورد هذا بمعناه من كلام الله في الكتب السماوية القديمة، قال الله تعالى في بعض الكتب: إن يوتى في أرضي المساجد وإن زواري فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زاره (طب عن ابن مسعود) عبد الله (إن تحت كل شعرة) من بدن الانسان (جنابة) قال الخطابي ظاهره يوجب نقض الضفائر لغسل الجنابة أو نحوها إذ لا يتيقن غسل شعره كله إلا بنقضها اهـ أى فإن فرض وصول الماء بدون النقض لم يجب عند الشافعية ومذهبهم أيضاً أنه لا يجب غسل باطن شعر انعقد بنفسه (فاغسلوا الشعر) قال مغلطاي حمله الشافعي في القديم على ما ظهر دون ما بطن من داخل الفم والأنف اهـ (وانقوا البشرة) بالنون <sup>(١)</sup> قال الطيبي علل الوصف بالظرف وهو لفظه تحت ثم رتب عليه الحكم بالقاء وعطف عليه وأنقوا للدلالة على أن الشعر قد يمنع وصول الماء كما أن الوسخ يمنع ذلك فإذا يجب استقصاء الشعر بالغسل وتنقية البدن عن الوسخ ليخرج المكلف عن العهدة يتيقن اهـ قال البيهقي وفيه دليل على وجوب استعمال الماء الناقص وتكميله بالتيمم <sup>(٢)</sup> قال ابن عينة والمراد بإبقاء البشرة غسل الفرج وتنظيفه كنى عنه بها (دته عن أبي هريرة) ظاهر صنيعة أن يخرج به ساكتين ولم يطعنوا في سنده والامر بخلافه فقد قال أبو داود فيه الحارث بن وجيه حديثه منكر وهو ضعيف وقال الترمذي حديثه غريب وهو شيخ ليس بذلك وقال الدارقطني غريب تفرد به مالك بن دينار وعنه الحارث المذكور وجزم بغوى بضعف الحديث جداً وقال ابن حزم خبر لا يصح وقال الذهبي فيه الحارث بن وجيه واه وإنما يروى من قول أبي هريرة رضى الله عنه وقال الحافظ ابن حجر مداره على الحارث بن وجيه وهو ضعيف جداً قال الشافعي هذا الحديث غير ثابت وقال البيهقي أنكره البخاري وغيره إلى هنا كلامه وبعد أن استبان لك شدة ضعفه علمت أن المصنف لم يصب في إثارة وإهمال ما هو بمعناه وهو حديث صحيح كما جزم به ابن حجر وهو خبر أبي داود وابن ماجه عن علي مرفوعاً: من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به كذا وكذا الحديث بتمامه .

(إن جزءاً من سبعين جزءاً من النبوة) وفي رواية أقل فالعدد إما للساعة في أكثره أو مختلف باختلاف الناس وقد مر (تأخير السحور) بضم السين أى تأخير الصائم الاكل بنيتة إلى قبيل الفجر ما لم يقع في الشك (وتبكيه الفطر) يعنى مبادرة الصائم إلى الفطر بعد تحقق الغروب (وإشارة الرجل) يعنى المصلى ولو أنثى أو خنثى فذكر الرجل وصف طردى (بأصبعه في الصلاة) لعل المراد به رفع السبابة في التشهد عند قوله إلا الله فانه مندوب وهل يحركها وجهان للشافعية الأصح عندهم المنع قال الفارسي والتبكيه هنا الإسراع والتعجيل ولم يرد تكرار الغدو والصباح (عب عد) وكذا الطبراني (عن أبي هريرة) وفيه عمرو بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي حازم قال في الميزان عمرو أو أبو حازم لا يعرف .

(١) والقاف من الانقاء والبشرة ظاهر الجلد أى اجعلوه نقياً بأن يغمره الماء بعد إزالة المانع وقيل المراد بإبقاء البشرة غسل الفرج وتنظيفه كنى عنه بالبشرة

(٢) واحتج بعضهم في إيجاب المضمضة بقوله وأنقوا البشرة وزعم أن داخل الفم من البشرة وهذا خلاف قول أهل اللغة لأن البشرة عندهم هى ما ظهر من البدن فباشره البصر من الناظر إليه



٢٢٦١ - إِنَّ جَهَنَّمَ تَسْجَرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (د) عن أبي قتادة - (صح)

٢٢٦٢ - إِنَّ حُسْنَ الْخَلْقِ لَيَذِيبُ الْخَطِيئَةَ كَمَا تَذِيبُ الشَّمْسُ الْجَلِيدَ - الخرائطي في مكارم الاخلاق  
عن أنس - (ض)

٢٢٦٣ - إِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ مِنْ حُسْنِ عِبَادَةِ اللَّهِ - (حم ت ك) عن أبي هريرة - (صح)

٢٢٦٤ - إِنَّ حُسْنَ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ - (ك) عن عائشة - (صح)

(إِنَّ جَهَنَّمَ<sup>(١)</sup> تَسْجَرُ) بسين مهملة فحيم توقد ومنه البحر المسجور وإذا البحار سجرت (إلا يوم الجمعة) بالنصب أى فإما لا تسجر فيه وسره أنه أفضل الأيام عند الله ويقع فيه من العبادة والابتغال ما يمنع من سجر جهنم فيه ولذا تكون معاصي أصل الايمان فيه أقل منها في غيره حتى إن أهل الفجور ليمتنعون فيه مما لا يمتنعون منه في غيره قال البعض والظاهر أن المراد منه سجر جهنم في الدنيا وأنها توقد في كل يوم إلا يوم الجمعة وأما يوم القيامة فإنه لا يفتر عذابها ولا يخفف عن أهلها الذين هم أهلها يوماً ما (تنبيه) قال القرطبي عقب إيراد هذا الحديث ولهذا المعنى كانت النافلة جائزة في يوم الجمعة عند قائم الظهيرة دون غيرها من الأيام (د عن أبي قتادة) الأنصارى ظاهر سكوت المصنف عليه أن مخرجه أقره والأمر بخلافه بل أعله بالانقطاع كما نقله الحافظ العراقي وغيره وأقره فسكوت المصنف عنه غير صواب.

(إِنَّ حُسْنَ الْخَلْقِ) بالضم (ليذيب الخطيئة) أى يمحو أثرها ويقطع خبرها (كما تذيب الشمس) أى حرارة ضوئها (الجليد)<sup>(٢)</sup> وهو كما في الصحاح ندى يسقط من السماء فيجمد على الأرض قال الزنجشري ومن المجاز لك جامد هذا المال وذائبه قال الغزالي الخلق الحسن أفضل أعمال الصديقين وهو على التحقيق شطر الدين وهو ثمرة مجاهدة المتقين ورياضة المتعبدين والأخلاق السيئة هى السموم القاتلة والهلكت الدامغة والمخازى الفاضحة والردائل الواضحة (الخرائطى فى) كتاب (مكارم الأخلاق عن أنس بن مالك) (إِنَّ حُسْنَ الظَّنِّ بِاللَّهِ) أى بَأَن يظن أن الله يغفر له ويعفو عنه (من حسن عبادة الله تعالى أى حسن ظنه به من جملة حسن عبادته فيظن أنه يعطف على ضعفه وفقره ويكشف ضره ويغفر ذنبه بجميل صفحه فيعلق آماله به لا بغيره ويحتمل أن معنى من حسن العبادة أنه كلما أحسن الأدب في عبادة ربه حسن ظنه بأنه يقلها وكل ما شاعده توفيقه لفعلها حسن ظنه في عفوه عن زللها ومن لا يحسن أدبه في خدمة ربه يترحم أنه يحسن الظن وهو مغرور «ولا يغرنكم بالله الغرور» فيراه يأتي بصورة عبادة بغير أدب ويؤمل القبول ويسئ الظن بسيدته في ضمان رزقه فيحرص عليه ويأخذه من غير حله ويسئ الظن به في الشدائد فيفزع إلى غيره ويسئ الظن به في الخلق فلا ينطق في طاعته ويحقق ظن عدوه وشيطانه فيستجيب له في بخله فهو مطلوب محبوب لكن مع ملاحظة مقام الخوف فيكون باعث الرجاء والخوف في قرن أى إن لم يغلب القنوط وإلا فالرجاء أولى ولا أمن من المسكر وإلا فالخوف أولى ثم هذا كله في الصحيح أما المريض لاسيما المحتضر فالأولى في حقه الرجاء (حم ت ك) فى التوبة (عز أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم رآه الذهبي عليه

(إِنَّ حُسْنَ الْعَهْدِ) أى الوفاء والخفارة ورعاية الحرمة (من الايمان) أى من أخلاق أهل الايمان ومن خصائصهم أو من شعب الايمان ويكفى الموفى بالعهد مدحا وشرفا قول من علت كلمته والموفون بعهدهم إذا عاهدوا وقد

(١) وأوله كما فى أبى داود عن أبى قتادة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كره الصلاة نصف النهار أى وقت الاستواء إلا يوم الجمعة وقال إِنَّ جَهَنَّمَ تَسْجَرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ (٢) الجليلد بالجمع وآخره مهملة بوزن فعيل الماء الجماد يكون فى البلاد الشديدة البرد والمراد بالخطيئة الصغيرة



٢٢٦٥ - إن حقا على الله تعالى أن لا يرتفع شيء من أمر الدنيا إلا وضعه - (حم خ دن) عن أنس (ص ح)  
 ٢٢٦٦ - إن حقا على المؤمنين أن يتوجع بعضهم لبعض كما يالم الجسد الرأس - أبو الشيخ في التوشيح  
 عن محمد بن كعب مرسلا - (ح)

تظافرت علي حسن العهد مع الاخوان والخلان أهل الملل والنحل وأعظم الناس وفاء بذلك ومحافظة عليه وإن تقادم  
 عهده : الصوفية : وأشد بعضهم بحضرة العارف الشاذلي

رأى المجنون في البیداء كلبا فجر له من الإحسان ذبلا فلاموه لذلك وعنفوه  
 وقالوا ألم أنت السكلب نيبلا فقال دعوا الملامة إن عيني رأته مرة في حي ليلي  
 فقال له كرر فلم يزل يتواجد وينتحب ثم قال جزاك الله خيرا يا باني علي وفائك بعهدك إن حسن العهد من الإيمان  
 والعهد لغة له معان منها حفظ الشيء ومراعاته حالا بعد حال والمراد هنا عهد المعرفة المتقدمة (ك) في الإيمان  
 (عن عائشة) قالت جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم عجوز فقال من أنت قالت جثامة المزنية قال بل أنت  
 حسانة المزنية كيف حالكم كيف كنتم بعد ذا قالت بخير فلما خرجت قلت تقبل هذا الاقبال على هذه قال إنها كانت  
 تأتينا أيام خديجة وإن حسن العهد من الإيمان قال الحاكم على شرطهما ولا علة له وأقره الذهبي  
 (إن حقا على الله أن لا يرتفع شيء من أمر الدنيا إلا وضعه) أي أن عدم الارتفاع حق على الله تعالى فعل متعلق  
 بحقا وأن لا يرتفع خبر إن وأن مصدرية فتكون معرفة والاسم نكرة ويمكن أن يقال علي صفة حقا أي حق ثابت  
 علي الله قاله الطيبي وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما سبقت ناقة العضباء وكانت لا تسبق (١) وهذا تزهيد في الدنيا  
 وحث على التواضع وهوانها عند الله تعالى وتنبيه على ترك الفخر والمباهاة وأن كل ما هان على الله ففي محل الصنعة قال  
 بعض العارفين إن كنت أنت ذلك الشيء فانتظر وضع الله إياك وما أخاف على من هذه صفته إلا أنه تعالى إذا وضعه  
 يضعه في النار ؛ قال ابن بطال فيه هوان الدنيا علي الله والتنبيه على ترك المباهاة والفخر وأن كل شيء هان علي الله في  
 محل الضعة فحق على كل ذي عقل أن يزهد فيها. حكى أن رجلين تنازعا في جدار فأنطق الله لينة منه فقالت كنت ملكا  
 ألف سنة ثم صرت رميا ألما فأخذت فاتخذت مني خزفا فأنكسرت فاتخذت مني لبنا وأنا في هذا الجدار منذ كذا فلم  
 تنازعا قال البوني سره أنه لما كان من ملوك الدنيا الفانية جعله الله في أحقر الدرجات إذ لا كثرون هم الاقلون  
 والأعظمون هم الأحقر يوم القيامة (حم خ) في الجهاد (د) في الأدب (ن) كلهم (عن أنس) بن مالك وأما ما اشتهر  
 علي الألسنة من خبر ما عثر شيء إلا وهان فلا أصل له كما قال السخاوي وما ذكره في معناه (إن حقا على المؤمنين  
 أن يتوجع) أي يتألم (بعضهم لبعض) بما ناله بنحو مصيبة (كما يالم الجسد الرأس) أي كما يالم وجع الجسد الرأس  
 فإن الرأس إذا اشتكى اشتكى البدن كله بالحى وغيرها فكذلك المؤمنون حقا إذا اشتكى بعضهم حق لهم التألم لاجله  
 كلهم فالمؤمنون بأجمعهم جسد واحد كإنسان. احد اشتكى بعضه فتداعى كله فكذا المؤمن إذا أصيب أخوه بمصيبة  
 فكأنه أصيب بها فيتألم لتألمه ومتى لم يفعل ذلك المؤمن مع المؤمنين فما ثبت أخوة الإيمان بينه وبينهم فانه تعالى  
 قد واخى بين المؤمنين كما واخى بين أعضاء جسد الإنسان (أبو الشيخ) في كتاب (التوبيخ عن محمد بن كعب القرظي)  
 بضم القاف وفتح الراء والمعجمة المدنى من حلفاء الأوس وأبوه من سبي بنى قريظة (مرسلا) أي هو تابعي أرسل  
 عن أبي ذر وأبي هريرة وعائشة وابن الأرقم وغيرهم قال في السكشاف ثقة حجة .

(١) وفي الحديث اتخذ الابل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد في الدنيا الإرشاد إلى أن كل شيء منها  
 لا يرتفع إلا اتضع وفيه حسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وتواضعه لكونه رضى أن أعرايا يسابقه وعظمته في  
 صدور أصحابه .



٢١٦٧ - إن حوضي من عدن إلى عمان البلقاء، ماؤه أشد بياضا من اللبن، وأحلى من العسل، أكوابه عدد النجوم، من شرب منه شربة لم يظما بعدها أبدا، أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين: الشعث رؤوسا، أندس ثيابا. الذين لا ينكحون المتنعمت، ولا تفتح لهم السدد، الذين يعطون الحق الذي عليهم ولا يعطون الذي لهم - (حمته ك) عن ثوبان - (صح)

٢٢٦٨ - إن خيار عباد الله الذين يرعون الشمس والأمر والنجوم والأظلة لذكر الله - (طب ك) عن

(إن حوضي من عدن) بفتح حاء وضم نون مفتحة بلدين مشتق من عدن بالمكان أقام (إلى عمان) بفتح العين وشد الميم مدينة قديمة من أرض الشام (البلقاء) أي بالبلقاء بضم وتخفيف موضع عند البحرين وفي رواية بدل هذا من أيلة إلى عدن وفي أخرى ما بين أذرح وجرباء وفي رواية ما بين السكبة وبيت المقدس (ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل) لم يقل من السكر لأنهم لم يكونوا يعرفونه ولا كان يبلادهم مع ما تميز به العسل من المنافع التي لا تكاد تحصى (أكواب) جمع كوب بالضم الكوز المستدير الرأس الذي لا أذن له (عدد النجوم) أي نجوم السماء (من يشرب منه شربة لم يظم) (١) بعدها أبدا) قال القرطبي ظاهره أن الشرب منه بعد الحساب والنجاة من الأهوال إذ من وصل لمحل فيه النبي صلى الله عليه وسلم كيف يعادل الحساب أو يذوق نكال العذاب، فالقول به أوهى من السراب أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤوسا أي المغبرة رؤوسهم (الدنس ثيابا) أي الوسخة أثوابهم (الذين لا ينكحون) النساء (المتنعمت) بمشاة فنون فعين مهملة شديدة وفي رواية المنعمات بنون فعين مشددة وما ذكره من أن لفظ الحديث المتنعمت أو المنعمات هو ما في نسخ لا تحصى لكن رأيت في نسخة المصنف بخطه المتنعمت والظاهر أنه سبق فلم (ولا تفتح لهم السدد) جمع سدة وهي كالأظلة على الباب لوقاية نحو مطر أو الباب نفسه أو الساحة أمامه أو الصفة أو السقيفة وأيا ما كان فالمراد لا يؤذن لهم في الدخول على الكبراء ولا يؤهلون لمجالسة نحو الأمراء (الذين يعطون الحق الذي عليهم ولا يعطون) بضم أوله بضبط المصنف (الذي لهم) أي الحق الذي لهم لضعفهم وإزراء الناس بهم واحتقارهم لهم (تنبيه) في فروع الحنابلة أن في قوله ماؤه أشد بياضا من اللبن دليل على خلاف ما عليه قوم أن الماء لالون له ذكره ابن هيرة (تنبيه) قال القرطبي أخذنا من كلام حجة الاسلام ظن بعضهم أن التحديد أن في أحاديث واضطراب واختلاف وليس كذلك وإنما تحدث المصطفى صلى الله عليه وسلم بحديث الحوض مرات وذكر فيها تلك الألفاظ المختلفة مخاطبا لسلك قوم بما يعرفه من مسافات مواضعها فقال لأهل الشام ما بين أذرح وجرباء لأهل اليمن من عدن إلى عمان وهكذا وتارة يقدر بالزمان فيقول مسيرة شهر والمعنى المراد أنه حوض كبير متسع الأرجاء والزوايا فكان ذلك يحسب من حضره ممن يعرف ذلك الجهات وليس الحوض على وجه هذه الأرض بل وجوده في الأرض المبعدة على مسافة هذه الأقطار وهي أرض يضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يظلم على ظهرها أحد (حمته ك) عن ثوبان) مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقد حضر ابن عبدالعزيز أبا سلام الحبشي على البريد حتى شافه بهذا الحديث فقال عمر رضي الله عنه لكى نكحت المنهات وفتحت لى السدد لاجرم لأغسل رأسي حتى يشعث ولا توبى الذي على جسدي حتى يتسخ. (إن خيار عباد الله) أي من خيارهم (الذين يرعون الشمس والقمر والنجوم والأظلة) أي يترصدون دخول

(١) الظلماء مهموز العطش قيل إن الشرب منه يكون بعد الحساب الخ وقيل لا يشرب منه إلا من قدر له بالسلامة من النار ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقدر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالعطش بل يكون عذابه بغير ذلك لأن ظاهر الحديث أن جميع الأمة تشرب منه إلا من ارتد وصار كافرا أو العياذ بالله



ابن أبي أوفى - (صح)

٢٢٦٩ - إِنَّ خِيَارَ عِبَادِ اللَّهِ الْمُؤَفُّونَ الْمُطِيبُونَ - (ط ب حل) عن أبي حميد الساعدي (حم) عن عائشة (ض)

٢٢٧٠ - إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً - (حم خ نه) عن أبي هريرة - (صح)

٢٢٧١ - إِنَّ رَبَّكَ لَيَعْجَبُ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا قَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وهو يعلم أنه لا يغفر الذنوبَ غيري

(دت) عن علي - (صح)

الأوقات بها (لذكر الله) أي لأجل ذكره (تعالى) من الأذان للصلاة ثم لإقامتها وإيقاع الأوراد في أوقاتها المحبوبة وقال في البرهان في المراجعة أمور ظاهرة وأمور باطنة أما الظاهرة فالروية بحاسة البصر في الطلوع والتوسط والغروب والحركة فإذا تأمله المتأمل ذكر الله وسبحه ومجده بتحقيق سيما إذا أطلع الله على أسرار تنائجها وأفعالها ومن اشتغل عنها ما يدل على أحكام القدرة الأزلية في المصنوعات المترتبة على الأسباب وعن علي أن رجلاً أتاه فقال أريد الخروج لتجارة وكان في محاق الشهر فقال تريد أن يمحق الله تجارتك استقبل الشهر بالخروج (ط ب ك) في الإيمان (عن ابن أبي أوفى) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني موثقون وقال المنذري رواه ابن شاهين وقال تفرده ابن عيثة عن مسعود وهو حديث غريب صحيح.

(إن خيار عباد الله) أي من خيارهم (المؤفون) الله بما عاهدوه (المطيبون) بالبناء المفعول أي القوم الذين غسوا أيديهم في الطيب وتحالفوا عليه وذلك أن بني هاشم وزهرة وتميم اجتمعوا في الجاهلية في دار ابن جدعان وغسوا أيديهم في الطيب وتعاهدوا وتعاهدوا على إغاثة الملهوف ونصر المظلوم وحضر ذلك معهم المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حين ذاك طفل فوفوا بما عاهدوا الله عليه فأنشأ في هذا الخبر عليهم بإخباره بأنهم من خيار الخلق المؤفين بالعهود والظاهر أنهم أدركوا البعثة وأسلموا ويحتمل أنه أراد بالمطيبين هنا من جرى على منهمهم من أمته في الوفاء بالعهود (ط ب حل) عن أبي حميد الساعدي حم عن عائشة.

(إن خياركم) أي من خياركم (أحسنكم قضاء) للدين أي الذين يدفعون أكثر مما عليهم ولم يمتلوا رب الدين ويوفوا به مع اليسار ومفهومه أن الذي يمتل ليس من الخيار وهو ظاهر لأن المطل للغنى ظلم محرم بل هو كبيرة وإن تكرر بل قال بعضهم وإن لم يتكرر وقوله قضاء تمييز وأحسنكم خبر خياركم واستشكاله بأن المبتدأ بلفظ الجمع والخبر بالإفراد مع أن التطابق بينهما واجب بحاجب باحتمال كونه مفرداً بمعنى المختار وبأن أفعل التفضيل المضاف المقصود به الزيادة ويجوز فيه الأفراد والمطابقة لمن دونه والمراد الخيرية في المعاملات (حم خ نه) عن أبي هريرة قال كان لرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم سن من الإبل فتقاضاه فقال أعطوه فلم يجدوا إلا سناً فوقها فقال أعطوه فقال أوفيتني أوفى الله بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن خياركم فذكره.

(إن ربك) تعالى (ليعجب) من العجب ومعناه الحقيقي مستحيل عليه تقديس وتعالى كما سبق فيقول كما يليق بالمقام (من عبده إذا قال) في دعائه (رب اغفر لي ذنوبي) فيقول الله تعالى قال عبدي ذلك (وهو) أي والحال أنه (يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيري) أي فإذا دعاني وهو يعتقد ذلك غفرت له ولا أبالي ووجه التعجب هنا أن المؤمن أعرض عن الأسباب مع قربها منه وقصر نظر عين بصيرته على سببها وجاهد النفس والشیطان في استدعائهما من طلب الغفران من الأوثان فالعجب من صبره مع ضعفه على محاربة العداء حتى لم يشرك بعبادة ربه أحداً (د) في الجهاد (ت) في الدعوات (عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذي حسن صحيح وظاهر صنيع المصنف أن ذنبك تفرداً بإخراجه من بين الستة والامر بخلافه بل رواه النسائي أيضاً.



٢٢٧٢ - إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق، فلهم النار يوم القيامة - (خ) عر خولة - (ص)

٢٢٧٣ - إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها، وتستوعب رزقها، فاتقوا الله، وأجملوا في الطلب، ولا يحمّلن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله؛ فإن الله تعالى لا ينال ما عنده إلا بطاعته - (حل) عن أبي امامة - (ض)

٢٢٧٤ - إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق، فلهم النار يوم القيامة - (خ) عر خولة - (ص)

(إن رجلاً يتخوضون) بمجمعتين من الخوض المشى في الماء وتحريكه ثم استعمل في التصرف في الشيء أى يتصرفون (في مال الله) الذى جعله لمصالح المسلمين من نحو فداء وغنمة (بغير) قسمة (حق) بل بالباطل بلا تأويل صحيح واللفظ وإن كان أعم من أن يكون بقسمة أو غيرها لكن تخصيصه بالقسمة هو ما دللت عليه أخبار آخر (فلهم النار) أى نار جهنم (يوم القيامة) (١) خبر إن محذوف وأدخل الفاء لأن اسمها نكرة موصوفة بالفعل وفيه ردع للولاية أن يتصرفوا في بيت المال بغير حق قال الراغب الخوض الشروع في الماء والحدور فيه ويستعار في الأمور وأكثر ما ورد فيما يذم شرعاً بنحو ذرهم في خوضهم يلعبون، اه وقال النخشرى من المجاز خاضوا في الحديث وتجاوزوا فيه وهو يخوض مع الخائضين أى يبتل مع المبطلين (خ) في الخمس (عن خولة) الأنصارية زوجة حمزة ابن عبد المطلب أو غيرها وليس لها في البخارى إلا هذا الحديث ولم يخرجها مسلم.

إن روح القدس أى الروح المقدسة وهو جبريل عليه السلام سمي به لأنه يأتى بما فيه حياة القلب فإنه المتولى لإنزال الكتب الإلهية التى بها تحيا الأرواح الربانية والقلوب الجسدية فهو كالمبدأ لحياة القلب كما أن الروح مبدأ لحياة الجسد وأضيف إلى القدس لأنه مجبول على الطهارة والنزاهة من العيوب وخص بذلك وإن كانت جميع الملائكة كذلك لأن روحانيته أتم وأكمل ذكره الإمام الرازى قال وإطلاق الروح عليه مجاز لأن الروح هو المتردد في مخارق الإنسان ومنافذه وجبريل عليه السلام لا كذلك قسميته بالروح على مذهب التشبيه من حيث أن الروح كما أنه سبب حياة الإنسان فجبريل سبب حياة القلوب بالعلوم والمعارف وقال الحرالى الروح لمحة من لمحات أمر الله وأمر الله قيوته في كليمته خلقاً وملكوتاً فما هو قوام الخلق كله هو الإله الحق وما هو قوام صورته من جملة الخلق هو الروح الذى هو لمحة من ذلك الأمر ولقيام عالم الملكوت وخصوصاً حملة العرش بعالم الملكوت وخصوصاً أمر الدين الباقي سماهم الله روحاً ومن أخصهم روح القدس والقدس الطهارة العلمية الدائمة التى لا يلحقها نجس ظاهر ولا رجس باطن (نفث) بقاء ومثلية تقل بغير ريق (في روعي) بضم الراء أى ألقي الوحي في خلدى وبالى أو في نفسى أو قلبى أو عقلى من غير أن أسمعه ولا أراه والنفث ما يلقيه الله إلى نبيه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إلهاماً كشفياً بمشاهدة عين اليقين. أما الروح بفتح فهو الفزع لا دخل له هنا (إن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها) الذى كتبه لها الملك وهى في بطن أمها فلا وجه لولاه والتعب والحرص والنصب إلا عن شك في الوعد (وتستوعب رزقها) كذلك فإنه سبحانه وتعالى قسم الرزق وقدره لكل أحد بحسب إرادته لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزيد ولا ينقص بحسب علمه القديم الأزلى ولهذا سئل حكيم عن الرزق فقال إن قسم فلا تعجل وإن لم يقسم فلا تتعب (فاتقوا الله) أى ثنوا بضمائه لكونه أمرنا بتعبد بطلبه من حله فهذا قال (وأجملوا في الطلب) بأن تطلبوه بالطرق الجميلة المحملة بغير كد ولا حرص ولا نهافت على الحرام والشبهات (ولا يحمّلن أحدكم استبطاء الرزق) أى حصوله (أن يطلبه بمعصية) (٢) فإن الله تعالى لا ينال ما عنده من الرزق

(١) فيه إشعار بأنه لا ينبغي التخوض في مال الله ورسوله والتصرف فيه بمجرد التشهى

(٢) أى على طلبه بمعصيته فلا يطلبوه بها وإن أبطأ عليكم وهذا وارد مورد الحث على الطاعة والتنفير من المعصية

فليس مفهومه مراداً.



٢٢٧ - إِنَّ رُوحِي الْمُؤْمِنِينَ تَلْتَقِي عَلَى مَسِيرَةِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، وَمَا رَأَى وَاحِدٌ مِنْهُمَا وَجْهَ صَاحِبِهِ - (خذ ط) - (عن ابن عمرو - (ض))

وغيره (إلا بطاعته) قال الطبري رحمه الله والاستبطاء بمعنى الإبطاء والسير للبالغه وفيه أن الرزق مقدر مقسوم لا بد من وصوله إلى العبد (١) لكنّه إذا سعى وطلب على وجه مشروع وصف بأنه حلال وإذا طاب بوجه غير مشروع فهو حرام فقوله ما عنده إشارة إلى أن الرزق كله من عند الله الحلال والحرام وقوله أن يطلبه بمعصية إشارة إلى ما عنده الله إذا طلب بمعصية سمي حراماً وقوله إلا بطاعته إشارة إلى أن ما عنده الله إذا طلب بطاعته مدح وسمي حلالاً وفيه دليل ظاهر لأهل السنة أن الحرام يسمى رزقاً والكل من عند الله تعالى خلافاً للمعتزلة روى أنه لما نزل قوله سبحانه وتعالى « وفي السماء رزقكم وما تعدون » فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون ، قالت الملائكة هلكت بنو آدم أغضبوا الرب حتى أقسم لهم على أرزاقهم قال الرافي رحمه الله واحتج به الشافعي رضي الله عنه على أن من الوحي ما يتلى قرآناً ومنه غيره كما هنا وله نظائر انتهى ثم إن النفث المذكور هو أحد أنواع الوحي فإنه ستة أنواع أحدها كان يأتيه كصلصلة الجرس وهو أشد ، جاءه مرة وثغذه على نخز يد بن ثابت فقتل علي زيد حتى كاد يرض نخذه ، الثاني يتمثل له الملك رجلاً فيكلمه الثالث الرؤيا النومية الرابع الإلقاء في القلب الخامس يأتيه جبريل عليه السلام في صورته الأصلية له ستائة جناح تسد الأفق السادس يكلمه الله تعالى كما كلمه ليلة الإسراء وهو أسنى درجاته (تذنيه) جعلهم نفخ الروح في الروح من أقسام الوحي يؤذن باختصاصه بالأنبياء لكن صرح العارف ابن عربي رضي الله عنه بأنه يقع للأولياء أيضاً وعبارته العلوم ثلاث مراتب علم العقل وهو كل علم يحصل ضرورة أو عقب نظر في دليل بشرط العثور على وجه ذلك الدليل الثاني علم الأحوال ولا سبيل له إلا بالرزق فلا يمكن عاقل وجدانه ولا إقامة دليل معرفة كالعالم بحلاوة العسل ومراة الصبر ولذة الجماع والوجد والشوق فهذه علوم لا يعلمها إلا من يتصف بها ويدوقها الثالث علم الأسرار وهو فوق طور العقل وهو علم نفث روح القدس في الروح ويختص به النبي والولي وهونوعان والعالم به يعلم العلوم كلها ويستغرقها وليس أصحاب تلك العلوم كذلك انتهى (حل عن أبي أمامة) الباهلي ورواه عنه أيضاً الطبراني ورواه ابن أبي الدنيا والحاكم عن ابن مسعود ورواه البيهقي في المدخل وقال منقطع

(إن رُوحِي الْمُؤْمِنِينَ) ثنية مؤمن (تلتقي) (٢) كذا هو بخط المصنف لكن لفظ رواية الطبراني ليلتقيان (على مسيرة يوم وليلة) أي على مسافتها (وما رأى) (والحال أنه ما رأى) (واحد منهما وجه صاحبه) في الدنيا أي ذاته قرن الأرواح إذا خلصت من كدورات النفس وخلعت ملابس اللذات والشهوات وترحلت إلى مامنه بدت وانفكت من هذه القيود بالموت تصير ذات سطوع في الجو فنجول وتحول إلى حيث شاءت على أقدارهم من السعي لملى الله أيام الحياة فإذا تردت هكذا سمعت وأبصرت أحوال الدنيا والملائكة فإذا ورد عليهم خبر ميت من الأحياء تلقاه من بينه وبينه تعارف بالمناسبة وإن لم يره في الدنيا في ذلك الفضاء على تلك المسافات وأكثر وتحدث معه وسأله عن الأخبار فسيبحان الواحد القهار قال في علم الهدى : الاجتماع في عالم الأرواح أبلغ بلانهاية له من الاجتماع في عالم الأجسام وخرج بالمؤمنين الكافران لأنهما مشغولان بالعذاب بل جعل ابن القيم الكلام في الأرواح المنعمة قال أما المنعزة ولو من المؤمنين فهم في شغل بما هم فيه عن التلاقي فالمنعمة المرسله غير المحبوسة هي التي تتلاقى وتزاور وتتذكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا ويكون كل ذى روح مع رفيقها الذي على مثل عملها (خذ

(١) فائدة : ذكر المقرئ أن بعض الثقات أخبره أنه سار في بلاد الصعيد على حائط العجوز ومعه رفقة فاقطلع أحدهما منها لبنة فإذا هي كبيرة جداً فسقطت فانهلقت عن حبة فول في غاية الكبر وكسروها فوجدوها سالمة من السوس كأنها كما حصدت فأكل كل منهم قطعة فكانت ادخرت لها من زمن فرعون فإن حائط العجوز بنيت عقب غرقه فإن تموت نفس حتى تستوفي رزقها (٢) أي كل منهما بعد الموت بالآخرى .



٢٢٧٥ - إِنَّ زَاهِرًا بَادِيَتَنَا ، وَنَحْنُ حَاضِرُوهُ - البغوى عن أنس (ض)

٢٢٧٦ - إِنَّ سَاقِي الْقَوْمِ آخَرُهُمْ شَرِبًا - (حمم) عن أبي قتادة

٢٢٧٧ - إِنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ تَنْفُضُ الْخَطَايَا كَمَا تَنْفُضُ الشَّجَرَةَ وَرَقَهَا

- (حم خد) عن أنس - (ح)

٢٢٧٨ - إِنَّ سَعْدًا ضَغَطَ فِي قَبْرِهِ ضَغْطَةً فَسَأَلَتْهُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْهُ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

طب عن ابن عمرو بن العاص ورواه عنه أيضاً أحمد قال الهيثمي ورجاله وثقوا علي ضعف فيهم اه . وأقول فيه ابن لهيعة وفيه ضعف ودراج قال الذهبي ضعفه أبو حاتم وقال أحمد أحاديثه منكيرة .

(إن زاهراً) بن حرام بالفتح والراء كان بدوياً من أشجع الناس لا يأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا أتاه بطريقة أو تحفة من البادية (باديتنا) أى ساكن باديته أو يهدى إلينا من صنوف نبات البادية وأنواع ثمارها فصار كأنه باديته أو إذا تذكرنا البادية سكن قلبنا بمشاهدته أو إذا احتجنا متاع اليداية جاء به إلينا فأغنانا عن الرحيل أو من إطلاق اسم المحل على الحال أو تأوّه للبالغة وأصله باديته ويؤيده أنه جاء في رواية كذلك (ونحن حاضروه) أى نجهره بما يحتاجه من الحاضرة أو أنه لا يقصد بالرجوع إلى الحاضرة إلا مخالطتنا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه وكان ذمياً فاتاه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه وهو لا يبصره فقال أرسلنى من هذا فعرفه فجعل لا يألو ما ألصق ظهره بصدري وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول من يشتري هذا العبد فقال إذن يارسول الله تجدى كاسداً قال لكنك عند الله لست كاسداً (البغوى) في المعجم (عن أنس) ورواه عنه أيضاً الترمذى وأحمد وأبو يعلى والبزار والطبرانى وغيرهم وقال الهيثمي ورجاله أحمد رجال الصحيح اه . فما أوهمه عدول المصنف للبغوى واقتضاره عليه من عدم وجوده لأحد من المشاهير الكبار غير صواب .

(إن ساقى القوم) ماء أو لبناً وألحق بهما ما يفرق علي جمع كلهم وفاكهة ومشوم (آخرهم شرباً) وتناولوا لما ذكر أى تأخيره الشرب إلى أن يستوعبهم بالسقى أباع في الأدب وأدخل في مكارم الأخلاق وحسن العشرة وجعل المصاحبة وهذا قاله لما عطشوا في سفر فدعا بماء قليل فجعل المصطفى صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقى حتى مابق غيرهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي قتادة اشرب فقال لا أشرب حتى تشرب فذكره (حمم عن أبي قتادة) الأنصارى

(إن سبحان الله) أى قول سبحان الله يا خلاص وحضور ذهن وهكذا في الباقي (والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر تنفض) أى تسقط (الخطايا) عن قائلها (كما تنفض) تسقط (الشجرة ورقها) عند إقبال التناسل به تحقيقاً لمحو جميع الخطايا وسيجيء ما يعلم به أن المراد بهذا وما أشبهه الصغائر لا الكبائر والنفض كما في الصحاح وغيره تحريك الثوب ونحوه ليزول عنه الغبار ونفض الورق من الشجر حركة ليسقط واستعمال النفض هنا مجاز قال الزمخشري من المجاز نفضته الحى وانتفض من الرعدة وانتفض القوم فنى زادهم وثوب نافض قد ذهب صبغه ونفض من مرضه نفوضاً برئ منه (حم خد عن أنس) بن مالك (إن سعداً) أى ابن معاذ سيد الأنصار (ضغط) بالبناء للمفعول بضبط المصنف أى عصر وضيق عليه (في قبره) حين دفن (ضغطة فسألت الله أن يخفف عنه) فاستجاب دعائى وروخى عنه كما في خبر آخر وإذا كان هذا لمعاذ زعيم الأنصار المقتول شهيداً بسهم وقع فى أحلكه فى غزوة الخندق فما بالك بغيره؟ نسأل الله السلامة قال فى الصحاح ضغطة زحمة إلى حائط ونحوه ومنه ضغطة القبر بالفتح وأما الضغطة بالضم فالشدّة والمشقة وقال الزمخشري ضغط الشيء عصره وضيق عليه وأعوذ بالله من ضغطة القبر وضغطته إلى الحائط وغيره فانضغط وقال ومن المجاز فعل ذلك الأمر ضغطة قهراً واضطراً (طب عن ابن عمر) بن الخطاب



٢٢٧٩ - **إِنَّ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ ، وَهِيَ «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ» - (حم ٤ حب ك) عن أبي هريرة - (صح)**

٢٢٨٠ - **إِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (دك هب) عن أبي أمامة - (صح)**

٢٢٨١ - **إِنَّ شَرَارَ أُمَّتِي أَجْرُهُمْ عَلَى صَحَابَتِي - (عد) عن عائشة - (ض)**

(إن سورة من القرآن) أى من سورته والسورة الطائفة من القرآن كما سبق (ثلاثون) فى رواية ماهى إلا ثلاثون (آية شفعت لرجل) أى فيه وقد كان لازم على قراءتها فما زالت تسأل الله فيه وفى رواية بدل لرجل لصاحبها (حتى غفر له) حتى أخرجه من النار (وهى) سورة (تبارك) تعالى عن كل النقائص (الذى بيده) بقبضته قدرته (الملك) أى التصرف فى كل الأمور وفى الإبهام أولاً ثم البيان بقوله وهى تبارك نوع تفخيم وتمظيم لشأنها إذ لو قيل إن سورة تبارك شفعت الخ لم تكن بهذه المثابة والتكثير فى رجل للإفراد أى شفعت لرجل من الرجال ولو ذهب إلى أن شفعت بمعنى تشفع كافى «ونادى أصحاب الجنة، لكان له اتجاه وهذا حث لكل أحد على مواظبة قراءتها لينال شفاعتها ثم لإثبات الشفاعة للقرآن إما على الحقيقة أو على الاستعارة والاول هو ما عليه أهل الحقيقة فقد قال العارف ابن عربى رضى الله عنه الحروف أمة من الامم مخاطبون ومكلفون وفيهم رسل من جنسهم ولهم أسماء من حيث هم ولا يعرف هذا إلا أهل الكشف من طريقنا وعالم الحروف أفصح العالم لساناً وأرضى بياناً وهم على أقسام كأقسام العالم المعروف فى العرف إلى هنا كلامه وهذا الحديث احتج به من ذهب إلى أن البسملة ليست آية من القرآن لإجماع القراء على أنها ثلاثون آية غير البسملة وأجيب بأن المراد ما بعد البسملة لأنها غير مختصة بهذه السورة وباحتمال أن يكون ذلك قبل نزول البسملة وبأن راوى الخبر أبو هريرة قوهو بمن ثبت البسملة فهو أعلم بتأويله (حم عد حب ك عن أبي هريرة) قال الترمذى حسن قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وورد فى فضل هذه السورة أحاديث صالحة للاحتجاج حتى فى غير الفضائل منها مارواه ابن حجر رحمه الله فى أماليه عن عكرمة وقال حسن غريب قال لرجل ألا أظرفك بحديث تفرح به أقرأ تبارك الذى بيده الملك احفظها وعلما أهلك وولدك وجيران بيتك فإنها المنجية والمجادلة تجادل وتخاصم يوم القيمة عند ربها وتطلب إليه أن تنجيه من النار إذا كانت فى جوفه وينجى الله بها صاحبها من عذاب القبر قال ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت أنها فى قلب كل إنسان من أمتى قال الحافظ حسن غريب وظاهر سياقه وقفه لكن آخره يشعر برفعه

(إن سياحة) بمثابة تخمية (أمتى) ليست هى مفارقة الوطن وهجر المألوفات وترك اللذة والجمعة والجماعات والذهاب فى الأرض والالتقاط عن النساء وترك السكاح للنخيل للعبادة بل هى (الجهاد فى سبيل الله) أى قتال الكفار بقصد إعلاء كلمة الجبار وهذا وقع جواباً لسائل شجاع باسل استأذن فى السياحة فى زمن تعين فيه الجهاد أما السياحة لغیر من ذكر فى غير مازبر فى الفسوات والانملاخ عن رعونات النفس وتجرع فرقة الوط والاهل والغربة لمن يصبر على ذلك محتسباً فاطعاً من قبله العلائق الشاغلة من غير تضییع من يعوله ففضله لا ينكر فتدبره (دك هب) عن أبي أمامة قال قال رجل يارسول الله ائذن لى فى السياحة فذكره ، قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ، قال النووى رحمه الله فى رياضته ثم العراق إسناده جيد

(إن شرار أمتى) أى من شرارهم (أجرؤهم على صحابى) أى من شرارهم من يتجرأ عليهم ويذكرهم بما لا يليق بعلى منصبهم ويطلق لسانه بزمهم أو الطعن فيهم فإن ذلك حرام شديد التحريم فالجرأة عليهم علامة على كون المجترئ من الأشرار والتأدب معهم علامة على كون فاعله من الأخيار قالوا والحق تعظيم جمع الصحب والكف عن الطعن فيهم سيما المهاجرين والأنصار لما رددى الكتاب والسنة من الثناء عليهم وتوقف على المرتضى عن يبعة أبى بكر رضى الله عنه كان لحزنه وعن نصره عثمان لعدم رضاه وعن قبول



٢٢٨٢ - إِنَّ شَرَّ الرَّعَاءِ الْخَطْمَةُ - (حمم) عن عائذ بن عمرو - (صح)

٢٢٨٣ - لَ شَرُّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ يَخَافُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ - (طس) عن أنس (صح)

٢٢٨٤ - إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ اتِّقَاءَ خُشْيِهِ - (قدت) عن عائشة (صح)

بيعته لاعظام الحادثة وعن قصاص القتلى لشركتهم أو لأنه رأى عدم مؤاخذه البغاة لما أتلفوا من الدم والمال وتوقف الجماعة عن الخروج معه إلى الحروب كان لاجتهاد منهم وعدم إلزام منه لالتزام في إمامته والمصيب في حرب الجبل والخوارج على المخالفون بغاة لا كفر ولا فسقة لما لهم من الشبهة (عد عن عائشة) أم المؤمنين بسند ضعيف (إن شر الرعاء) بالكسر والمد جمع راع والمراد هنا (الأمراء الخطمة) كلزده الذي يظلم رعيته ولا يرحمهم من الخطم الكسر يقال راع حطمة إذا كان قليل الرحمة بالمشية وهذا من أمثال المصطفى صلى الله عليه وسلم استعار للوالى الرعى واتبعه بما يلائم المستعار منه من صفة الخطم وقيل هو الأكل الحريص الذى يأكل ما يرى ويقضمه فإن من هذا دأبه يكون دين النفس ظالماً بالطبع شديد الطمع فيما فى أيدي الناس (١) (حمم) فى المناقب (عائذ) بعين مهملة ومثناة تحتية وذال معجمة (عمير) تصغير عمر بن شهاب بن عبد الله بن عثمان وكان من صالحى الصحب دخل على ابن زياد قال أى بنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال إياك أن تكون منهم فقال اجلس إنما أنت من نخلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وهل لهم نخالة إنما النخالة من بعدهم

(إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من يخاف الناس شره) فإن قيل الناس عام فى قوله إن شر الناس فيلزم كون المسلم الذى يخاف شره أدنى منزلة من الكافر فالجواب أن من فى قوله من يخاف عام يتناول المسلم والكافر لأن الكفار كلهم أعداء يتقى شرهم فالمسلم الذى يخاف شره مشارك للكافر فى كونه شر الناس غاية أن الكافر أشد شراً كما يقال أحسن الأشياء العلم مع أن بعض أفراد كالشرعى أحسن فالمراد من قوله شر الناس أى من شرهم فخذفت من وهى مرادة كذا قرره الاكمل وأولى منه قول ابن الكمال أن الكافر خارج عن حيز الخير بالكلية بقوله عند الله فإنه بمنزلة عن الدنيا منه بالكلية على ما وقع الإفصاح عنه فى الخبر المار بقوله إن الله يدنى المؤمن الخ انتهى وعليه فلا حاجة لتقدير ولا إضمار (طس عن أنس) بن مالك أن رجلاً أقبل إلى النبی صلى الله عليه وسلم فأنشأ عليه شراً فحسب به فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الهشمى فيه ابن مطر ضعيف جداً انتهى وفى الميزان عث بن هذا ضعفه أبو داود وغيره وقال البخارى منكر الحديث ثم ساق له أخباراً هذا منها (إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ترك الناس اتقاء خشيته) أى لا جل قبيح فعله وقوله أولاً لجل اتقاء خشيته أى مجاوزة الحد الشرعى قولاً أو فعلاً وهذا أصل فى ندب المداراة إذا ترتب عليها دفع ضرر أو جلب نفع بخلاف المداهنة فخرام مطلقاً إذ هى بذل الدين لصالح الدنيا والمداراة بذل الدنيا لصالح دين أو دنياً بمنحو فق بجاهل فى تعليم وبفاسق فى نهى عن منكر وتركه لإغلاظ وتألف ونحوها مطلوبة محبوبة إن ترتب عليها نفع فإن لم يرتب عليها نفع بأن لم يتق شره بها كما هو معروف فى بعض الامم فلا تشرع فأكمل جان يعذر ولا كل ذنب يغفر

ووضع النداء فى موضع السيف بالعدا مضر كوضع السيف فى موضع النداء

(تنبيه) قال بعضهم أخذ من هذا الخبر وما قبله أن ملازمة الرجل الشر والفحش حتى يخشاه الناس اتقاء لشره من الكبائر (ق د) ثلاثهم فى الأدب (ت) فى البر كلهم (عن عائشة) رضى الله عنها قالت استأذن رجل أى وهو عيينة بن حصن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال بئس أخو العشيرة وبئس ابن العشيرة فلما جلس

(١) وقيل هو العنيف الذى لارفق عنده وفى النهاية هو العنيف برعاية الإبل فى السوق والإيراد



٢٢٨٥ - إِنَّ شَهَاباً نَسَمُ شَيْطَان - (هـ) عن عائشة - (ض)

٢٢٨٦ - إِنَّ شُهَدَاءَ الْبَحْرِ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ شُهَدَاءِ الْبَرِّ - (طـ) عن سعد بن جنادة - (ض)

٢٢٨٧ - إِنَّ شَهْرَ رَمَضَانَ مَعْقٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لَا يُرْفَعُ إِلَّا بِزَكَاةِ الْفِطْرِ - ابن صصري في أماليه

عن جرير - (ض)

٢٢٨٨ - إِنَّ صَاحِبَ السُّلْطَانِ عَلَى بَابِ عَنَتٍ إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ - الباوردي عن حميد - (ح)

انبسط له فلما انطلق سألته عائشة فذكره

(إن شهاباً اسم شيطان) يحتمل إبليس ويحتمل غيره أى فلا يذغى التسمى به قال ابن القيم فيكره التسمى بأسماء الشياطين لذلك وسيجيء لها مزيد تقرير فيما بعد إن شاء الله تعالى والشهاب كما في الصحاح وغيره شعبة من النار ساطعة فهو اسم مناسب لمسماه<sup>(١)</sup> (هـ عن عائشة) رضى الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقال له شهاب قال بلى أنت هشام ثم ذكره .

(إن شهداء البحر) أى من مات بسبب قتال الكفار فيه (أفضل عند الله من شهداء البر) أى أكثر ثواباً وأرفع درجة عنده منهم لأن راكب البحر متعرض للهلاك من وجهين قتال الكفار والغرق فهو على النفس أشق ولم يكن العرب تألفه بل ولا تعرفه فحشم عليه وبين لهم أفضليته على ما ألفوه لما فيه من المشقة وبما تقرر علم أنه ليس المراد بشهيد البحر الغريق لأن شهيد المعركة أفضل اتفاقاً واحتج به من فضل غزى البحر على البر قال ابن عبد البر ولا تقوم به حجة لضعفه قال الراغب والبحر كل مكان واسع جامع للماء الكثير اه وفي كشف ما محصولة أنه حيث أطلق إنما يراد به المسالخ اه لكن الظاهر أن المراد في الحديث ما يشمل الأنهار العظام كالنيل (طـ عن سعيد بن جنادة) بضم الجيم وتخفيف النون قال الهيثمى وفيه من لم أعرفهم

(إن شهر رمضان معلق بين السماء والأرض) أى صومه كما في الفردوس (لا يرفع) إلى الله تعالى رفع قول (إلا) مصحوباً (بزكاة الفطر) أى بإخراجها فقبوله والإثابة عليه متوقعة على إخراجها على ما اقتضاه ظاهر اللفظ ويحتمل أن المراد لا يرفع رفعا تاماً مرضياً بل بعضاً منه ويثاب عليه ثواباً لا يبلغ ثواب من أدى زكاة الفطر بل يكون دونه في الجزالة (ابن صصري) قاضى القضاة (في أماليه) الحديثية (عن جرير) قضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز وهو عجب فقد خرجه الدليل باللفظ المزبور عن جرير المذكور وفيه ضعف

(إن صاحب السلطان) أى ذا السلطان وهو الوالى والمراد المصاحب له المداخل فى الأمور (على باب عنت) أى واقف على باب خطر شاق يؤدى إلى الهلاك قال فى الصحاح : العنت الوقوع فى أمر شاق وذلك لأن صحبته تحوج إلى مراعاته ومراءاته ومدامته والثناء عليه بمأهه مرتكبه (إلا من عصم الله) أى حفظه ووقاه فمن أراد السلامة لديه فليجتنب الأمراء أو فليجتنب قريهم ويفر منهم كما يفر من الأسد<sup>(٢)</sup> لئلا لا يذغى احتقار السلطان ولو ظالماً فاسقاً قال عمرو بن العاصر إمام غشوم خير من فتنة تدوم . وقال سهل رضى الله عنه من أنكر إمارة السلطان فهو زنديق من دعاه يحبه فهو مبتدع ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهد يريد الباطل (الباوردي) بفتح الموحدة وسكون الراء وآخره دال مهملة نسبة إلى بلدة بخراسان يقال لها أيورد كما مر (عن حميد) هو فى الصحابة كثير فكان ينبغي تمييزه

(١) ونهى عن التسمى بالحباب وقال إنه اسم شيطان فيكره التسمى بأسماء الشياطين وفى ابن أبى شيبة عن مجاهد عطس رجل عند ابن عمر فقال أشهب قال له أشهب شيطان وضعه إبليس بين العطسة والحمدلة

(٢) ومن ثم قيل لمخاطب السلطان ملاعب الثعبان .



٢٢٨٩ - إِنَّ صَاحِبَ الدِّينِ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى صَاحِبِهِ حَتَّى يَقْضِيَهُ - (ه) عن ابن عباس (ض)

٢٢٩٠ - إِنَّ صَاحِبَ الْمَكْسِ فِي النَّارِ - (حم طب) عن رويغ بن ثابت - (صح)

٢٢٩١ - إِنَّ صَاحِبَ الشَّامِ لَيَرْفَعُ الْقَلَمَ سِتَّ سَاعَاتٍ عَنِ الْعَبْدِ الْمُسْلِمِ الْمُخْطِئِ ، فَإِنْ نَدِمَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ مِنْهَا أَلْقَاهَا ، وَإِلَّا كُتِبَتْ وَاحِدَةً - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٢٩٢ - إِنَّ صَاحِبِي الصُّورِ بَايَدَيْهِمَا قَرْنَانِ ، يُلَاحِظَانِ النَّظَرَ مَتَى يُؤْمَرَانِ - (ه) عن أبي سعيد

٢٢٩٣ - إِنَّ صَدَقَةَ السَّرِّ تُغْنِي عَنْ غَضَبِ الرَّبِّ ، وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّحِمِ تَبْدُ فِي الْعَمْرِ : وَإِنَّ صِنَائِعَ الْمَعْرُوفِ

(ن صاحب الدين) بفتح الدال (له سلطان) أى سلاطة ونفاذ حكم (على صاحبه) أى المديون المورس من السفر (د عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال : جاء رجل يطلب نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بدين أو بحق فتكلم بعض الكلام فهم أصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مه ثم ذكره (إن صاحب المكس في النار) يعنى العاشر الذى يأخذ المكس من قبل السلطان يكون يوم القيامة فى نار جهنم أى مخلد فيها إن استحل له لآبه كافر وإلا فيعذب فيها مع عصاة المؤمنين ماشاء الله ثم يخرج ويدخل الجنة وقد يعنى عنه ابتداء (حم طب) من حديث أبي الخير ع رويغ بالفاء (ابن ثابت) ابن السكن بن عدى ابن حارثة الانصارى المدنى صحابى سكن مصر وولى أمرة برقة قال أبو الخير عرض مسلمة بن علف وكان أميراً على مصر على رويغ أن يولية العشور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهشيمى وفيه ابن لهيعة والكلام فيه معروف

(إن صاحب الشمال) وهو كاتب السيئات (ليرفع القلم) ست ساعات يحتمل أن المراد الفلكية ويحتمل غيرها (عن العبد المسلم المخطئ) فلا يكتب عليه الخطيئة قبل مضيها بل يهله (فإن ندم) على فعله المعصية واستغفر الله منها) أى طالب منه أن يغفرها له وتاب توبة صحيحة (ألقاها) أى طرحها فلم يكتبها (ولاً) أى وإن لم يندم ويستغفر كتبت بالبناء للمفعول يعنى كتبها كاتب الشمال (وحدة) أى خطيئة واحدة بخلاف الحسنة فانها تكتب عشرة ذلك تخفيف من ربكم ورحمة وهذه إحدى روايات الطبرانى ولفظ الرواية الأخرى ستجىء فى حرف الصاد وفى أثر نفع الغزالي ما من عبد يعصى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يحسف به وسقفه من السماء أن يسقط عليه كسفاً فيقول لها الله كفا عنه وأمهلا فأنك لم تخافوا لو خافتموا لرحمتهم فأغفر له لعله يعمل صالحاً أبداً حسنة ذلك معنى قوله تعالى وإن الله يسك السموات والأرض أن تزولا (طب عن أبي أمامة) قاله الهشيمى رواه الطبرانى بأسانيد أحدها رجاله وثقوا

(إن صاحب الصور) هما الملكان الموكلان به قل ابن حجر اشهر أن صاحب الصور إسرافيل عليه الصلاة والسلام ونقل الحلي فيه الإجماع فله مير على الآخر لذلك أفرد بالذكر فذلك الرواية وإن كانا اثنين (بأيديهما قرنان) تشية قرن بالتحريك ما ينفخ فيه والمراد بيد كل واحد منهما قرن (بلا حظان النظر متى يؤمران) بالنفخ فيهما من قبل الله تعالى أى هما متوقعان بروز الأمر بالنفخ فى كل وقت متأهبان مستعدان لذلك<sup>(١)</sup> واللحاظ النظر بؤخر العين (ه عن أبي سعيد) الخدرى وفيه عباد بن عوام قال فى الكشاف قال أحمد حديثه عن ابن أبي عروبة مضطرب (إن صدقة السر تطفئ غضب الرب) فهى أفضل من صدقة العلن وإن تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم وفائدة

(١) أى لعلهما يقرب الساعة قال الشيخ بعد كلام وفى أبى الشيخ عن وهب خالق الله الصور من لؤلؤة يضاء فى صفاء الزجاج وفى أبى داود والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم أن أعراياً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن



تَقَى مَصَارِعَ السُّوءِ ، وَإِنَّ قَوْلَ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» تَدْفَعُ عَنْ قَائِلِهَا تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ بَابًا مِنَ الْبَلَاءِ أَدْنَاهَا اللَّهُمَّ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٢٢٩٤ - إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فَقْهِهِ ، فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ ، وَأَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ ، وَإِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا - (حمم) عن عمار بن ياسر - (صح)

٢٢٩٥ - إِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنَ الْبَوْلِ ، فَيَنْزَهُوا مِنْهُ - عبد بن حميد ، والبيهقي (ط ب ك) عن

الإخفاء الخلو من آفة الرياء والسمعة وقد بالغ في قصد الإخفاء جمع حتى اجتهد أن لا يعرف القابض من المعطى توسلا إلى إطفاء غضب الرب ( وإن صلة الرحم ) أى الإحسان إلى القرابة ( تزيد في العمر ) أى هى سبب لزيادة البركة فيه ( وإن صنائع المعروف ) جمع صنعة وهى كما فى المصباح وغيره ما اصطنعت من خير ( تقى مصارع السوء ) أى تحفظ منها ( وإن قول لا إله إلا الله تدفع عن قائلها ) أى قائل كلمة الشهادة وكان القياس قائله لأن الضمير فيه للقول لكن أنه باعتبار الشهادة أو الكلمة ( تسعة وتسعين ) بتقديم التاء على السين فهما ( بابا ) يعنى نوعا ( من البلاء ) أى الامتحان والافتتان ( أدناها ) أى أقل تلك الأنواع ( اللهم ) فالمداومة عليها تزيل الهم والغم وتملأ القلب سرورا وانشراحا وفرحا وانبساطا والظاهر أن المراد بالتسعة وتسعين التكثير لا التحديد على منوال ما مر غير مرة ( ابن عساكر ) فى التاريخ ( عن ابن عباس ) ورواه الطبرانى فى الأوسط عن معاوية بن حيدة بسند ضعيف

( إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته ) بضم الخاء طول صلاته بالنسبة إلى قصر خطبته فليس المراد طولها فى نفسها بحيث يشق على المقتدين فلا تعارض بينه وبين الأخبار الآمرة بالتخفيف ( مِثْنَةٌ ) يفتح الميم ثم همزة مكسورة ثم نون مشددة مفعلة بنيت من إن المكسورة المشددة فإنها لشدة مشابهتها الفعل لفظا ومعنى أجريت مجراه فى بناء الكلمة منها ومن أغرب ما قيل فيها إن الهمزة بدل من ظاء المظنة وميمها فى ذلك كلمة زائدة وقيل أصلية ( من فقْهه ) أى علامة يتحقق فيها فقْهه وحقيقتها مكان لقول القائل إنه فقْهه ( فأطيلوا ) أيها الأمة ( الصلاة ) أى صلاة الجمعة ( وأقصرُوا الخطبة ) ندباً لأن الصلاة أصل مقصود بالذات والخطبة فرع عليها وتوطئة ومقدمة لها ومن القضايا الفقهية إثار الأصل على الفرع بالزيادة والفضل ( وإن من البيان لِسِحْرًا ) أى منه ما يصرف قلوب السامعين إلى قبول ما يستمعون وإن كان غير حق قيل هذا ذم لتزيين الكلام وتعبيره بعبارة يتحير فيها السامعون كما يتحيرون بالسحر وكما يكتسب الإثم بالسحر يكتسب بعض البيان والمراد بطول صلاة الجمعة أنها أطول من خطبتها وإلا فهى قصيرة تخطبها الخبر مسلم كانت صلاته قصداً وخطبته قصداً أى بين الطول والظاهر والتخفيف المباح وقصد كل شئ تحسينه وقصر الخطبة مندوب وأوجه الظاهرية قال ابن حزم شاهدت خطيب قرية أطال الخطبة فأخبرنى بعض الوجوه أنه بال فى ثيابه إذ لم يمكنه الخروج من المقصورة ( حم م ) فى الجمعة من حديث أبى وائل ( عن عمار بن ياسر ) قال أبو وائل خطبنا عمار فأوجز وأبلغ فقلنا يا أبا اليقظان أوجزت وأبلغت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول وسأقه ولم يخرج البخارى إلا قوله إن من البيان لِسِحْرًا

( إن عامة عذاب القبر ) يعنى معظمه وأكثره ( من البول ) أى من التقصير فى التحرز عنه لأن التطهير منه مقدمة

الصور فقال قرن يتفخ فيه ولفظ الطبرانى كيف أتم وصاحب الصور قد التقمه ينتظر متى يؤمر وفى رواية قد التقم القرن الخ ثم قال للعرش خذ الصور فأخذه وفيه ثقب بعدد روح كل مخلوق ونفس منقوسة لا تخرج روحان من ثقب واحد وفى وسطه لؤلؤة كاستدارة السماء والأرض وإسرافيل واضع فيه على تلك اللؤلؤة



ابن عباس - (صح)

٢٢٩٦ - إن عدد درج الجنة عدد آي القرآن ، فمن دخل الجنة ممن قرأ القرآن لم يكن فوقه أحد -

ابن مردويه عن عائشة - (صح)

٢٢٩٧ - إن عدة الخلفاء بعدى عدة نقيب موسى - (عبد) وابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

للصلاة التي هي أفضل الأعمال البدنية وأول ما يخاطب به في الدنيا بعد الإيمان وأول ما يحاسب عليه يوم القيامة والقبر أول درجات الآخرة وهو مقدمة لها فتناسب أن يعد في مقدمة الآخرة علي مقدمة الصلاة التي هي أول ما يحاسب عليه في الآخرة (فتنزهوا) تحرزوا أن يصيبكم وتنظفوا (منه) ما استطعتم بحيث لا تنزهوا إلى الوسواس المذموم<sup>(١)</sup> وما شدد على الأمم السابقة أنه كان على أحدهم إذا أصاب البول بدنه أن يقرضه بمقراض والتنزه التباعد عن الشيء ومنه فلان يتنزه عن الإفذار أي يباعد نفسه منها قال الزحشرى ومن المجاز رجل نزه وتنزيه عن الريب وهو يتنزه عن المطامع (ابن حميد والبخاري) في مسنده (طب) وكلهم (عن ابن عباس) وفي الباب غيره أيضا قال الولي العراقي : وفي إسناد ضعيف لكن يقويه ما رواه ابن أبي شبة من رواية حسرة حدثني عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على امرأة من اليهود فقالت إن عذاب القبر من البول قلت كذبت قالت بلى إنه يقرض منه الجلد والثوب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة وقد ارتفعت أصواتنا فقال ما هذا فأخبرته فقال صدقت .

(إن عدد درج الجنة عدد آي القرآن) جمع آية (فمن دخل الجنة ممن قرأ القرآن) أي جميعه (لم يكن فوقه أحد) وفي رواية يقال له اقرأ وأرق فان منزلتك عند آخر آية تقرأها أي عند حفظك أو آخر تلاوتك لحفظك وهذا صريح في أن درج الجنة تزيد على مائة درجة وأما خبر الجنة مائة درجة فيحتمل كون المائة من جملة الدرج وكونها نهاية هذه المائة وفي ضمن كل درجة درج دونها قالوا وهذه القراءة كالتسبيح للملائكة لا تشغلهم عن لذاتهم بل هي كالمستلذذ الأعظم ودون ذلك كل مستلذذ (ابن مردويه) في تفسيره (عن عائشة) رضي الله عنها .

(إن عدة الخلفاء) أي خلفاء الذين يقومون (من بعدى) بأمور الأمة (عدة نقيب بنى إسرائيل) أي اثني عشر قال عياض لعل المراد باثني عشر في هذا الخبر وما أشبهه أنهم يكونون في مدة عزة الخلافة وقوة الإسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة وقد وجد هذا فيمن اجتمع عليه الناس إلى أن اضطرب أمر بني أمية ووقعت الفتن بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوهم قال الحافظ ابن حجر هذا أحسن ما قيل هنا وأرجحه لتأييده بقوله في بعض طرقه الصحيحة كلهم يجتمع عليه الناس والمراد باجتماعهم انقيادهم لبيعتهم والذين اجتمعوا عليه الخلفاء الثلاثة ثم على إلى أن وقع أمر الحكمين بصفين فتسمى معاوية من يومئذ بالخلافة ثم اجتمعوا عليه عند صلح الحسن ثم علي ولده يزيد ولم ينتظم للحسين أمر بل قتل قبل ذلك ثم لما مات يزيد اختلفوا إلى أن اجتمعوا على عبد الملك بعد قتل ابن الزبير ثم أولاده الأربعة الوليد فسلطان فيزيد فهشام وتخلل بين سليمان ويزيد بن عبد العزيز فهو لأمسبعة بعد الخلفاء الراشدين والثاني عشر الوليد بن يزيد اجتمعوا عليه بعد هشام ثم قاموا عليه فقتلوه فتغير الحال من يومئذ ولم يجتمع الناس علي خليفة بعد ذلك لوقوع الفتن بين من بقي من بني أمية والخروج المغرب عن العباسيين بتغلب المروانيين على الأندلس إلى أن تسموا بالخلافة وانقرض الأمر إلى أن لم يبق من الخلافة إلا مجرد الاسم بعد فانه كان يخطب لعبد الملك في جميع الأقطار شرقا غربا يميناً وشمالاً مما غالب عليه المسلمون وقيل المراد وجود اثني عشر

(١) فالأستبراء عقب البول مندوب وقيل واجب والقول بالوجوب محمول علي ما إذا غلب علي ظنه بقاء شيء .



٢٢٩٨ - إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءَ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ ، فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَا وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ (ت هـ) عن أنس - (ح)

٢٢٩٩ - إِنَّ عِلْمًا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ كَكَنْزٍ لَا يَنْفَقُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - ابن عساکر عن أبي هريرة - (ض)

خليفة في جميع مدة الإسلام إلى يوم القيامة يعملون بالحق وإن لم يتوالوا ويؤيده قوله في رواية كلهم يعمل بالهدى ودين الحق وعليه فالمراد بالاثني عشر الخلفاء الأربعة والحسن ومعاوية وابن الزبير وعمر بن عبدالعزيز وضم بعضهم إليهم المهدي العباسي لأنه منهم كعمر بن عبدالعزيز في الأمويين والظاهر العباسي لما أوتي من العدل ويبقى الاثنان المنتظران أحدهما المهدي وحمل بعضهم الحديث علي من يأتي بعد المهدي لرواية ثم يلي الأمر بعده اثني عشر رجلاً<sup>(١)</sup> ستة من ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وآخر من غيرهم لكن هذه الرواية ضعيفة جداً وما ذكر من أن لفظ الحديث بنو إسرائيل هو ما في نسخ لا يخصي فتبعهم ثم رأيت نسخة المصنف التي بخطه موسى بدل بنو إسرائيل (عد وابن عساکر) في التاريخ (عن ابن مسعود) عبد الله قال سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كم تملك هذه الأمة من خليفة فذكره .

(إن عظم الجزاء) أي كثرته (مع عظم البلاء) بكسر المهملة وفتح الظاء فهما ويجوز ضمها مع سكون الظاء فمن بلاؤه أعظم فجزاؤه أعظم (وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم) أي اختبرهم بالحن والزبابة وهو أعلم بحالهم قال لقمان لابنه يا بني الذهب والفضة يختبران بالنار والمؤمن يختبر بالبلاء (فمن رضى) قضاء بما ابتلي به (فله الرضى) من الله تعالى وجزيل الثواب (ومن سخط) أي كره قضاءه به ولم يرضه (فله السخط)<sup>(٢)</sup> منه تعالى وأليم العذاب ومن يعمل سواء يجزيه وقوله ومن رضى فله الرضى شرط وجزاء فهم منه أن رضى الله تعالى مسبوق برضى العبد ومحال أن يرضى العبد عن الله إلا بعد رضى الله عنه كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه، ومحال أن يحصل رضى الله ولا يحصل رضى العبد في الآخرة فمن الله الرضى أزلاً وأبداً وفيه جنوح إلى كراهة اختيار الصحة على البلاء والعافية على السقم ولا ينافيه مأمور ويحى من الأمر بسؤال العافية وأنها أفضل الدعاء لأنه إنما كرهه لاجل الجرائم واقتراف العظائم كيلا يلقوا بهم غير مطهرين من دنس الذنوب فالأصلح لمن كثرت خطاياها السكوت والرضى ليخف والتطهير بقدر التخصيص والأجر بقدر الصبر ذكره ابن جرير (ت) في الزهد (هـ) في القرنين كلاهما من حديث سعد بن سنان (عن أنس) وقال الترمذي حسن غريب قال في المنار ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن سعد بن سنان قال البخاري فيه نظر ووهنه أحمد اهـ وقال الذهبي سعد هذا ليس بحجة .

(إن علماً) مما شأنه الانتفاع به (لا ينتفع به) بالبناء للمفعول أي لا ينتفع به الناس أو لا ينتفع به صاحبه (ككنز لا ينفق في سبيل الله) في كون كل منهما يكون وبالا على صاحبه لأن غير النافع حجة على صاحبه ولهذا استعاذ منه المصطفى صلى الله عليه وسلم في غير ما حديث قال الزحشرى ومن المجاز معه كنز من كنوز العلم قال زهير ومن يستنج كنزاً من العلم يعظم ويقولون هذا كتاب مكتنز بالفوائد (ابن عساکر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضاً .

(١) وحمله الشيعة والامامية علي الاثنى عشر إماماً علي ثم ابنه الحسن ثم أخوه الحسين ثم ابنه زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضى ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي بالنون ثم ابنه حسن العسكري ثم ابنه محمد القائم المنتظر المهدي وأنه اختفى من أعدائه وسيظهر فيملاً الدنيا قسطاً كما ملئت جوراً وأنه عندهم لا امتناع من طول حياته كعيسى والخضر وهذا كلام متهاافت ساقط

(٢) والمقصود الحث على الصبر علي البلاء بعد وقوعه لا الترغيب في طلبه للنهي عنه .



٢٣٠٠ - إنَّ عَمَّارَ بَيُوتِ اللَّهِ هُمُ أَهْلُ اللَّهِ - عبد بن حميد (ع طس هق) عن أنس

٢٣٠١ - إنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صَنُوءُ آيِهِ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

٢٣٠٢ - إنَّ غَلَاءَ أَسْعَارِكُمْ وَرَخَصَهَا بِيَدِ اللَّهِ ، إِنِّي لَا رَجُوَ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْكُمْ قَبْلِي مَظْلَمَةٌ فِي

مَالٍ وَلَا دَمٍ - (طس) عن أنس (ض)

٢٣٠٣ - إنَّ غُلَظَ جِلْدِ الْكَافِرِ اثْنَيْنِ وَأَرْبَعِينَ ذِرَاعًا بِذِرَاعِ الْجَبَّارِ ، وَإِنْ ضَرَسَهُ مِثْلُ أَحَدٍ ، وَإِنْ  
مَجْلَسَهُ مِنْ جَهَنَّمَ مَا يَنْ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ - (تك) عن أبي هريرة (صح)

(إن عمار) كزوار (بيوت الله) أى المحييين للمساجد بالذكر والتلاوة والاعتكاف ونحو ذلك من صنوف العبادات وزعم أن المراد بعمارتها بناؤها أو إصلاحها أو ترميمها سبق ما ينازع فيه (هم أهل الله) أى خاصته وأحبائه من خلقه الداخلين فى حربه «ألا إن حزب الله هم المفلحون» قال سيوييه : أهل الرجل هم الذين يؤول أمرهم إلى المضاف إليه (عبد بن حميد ع طس هق) كلهم (عن أنس) بن مالك قال الزين العراقى فى شرح الترمذى بعد عزوه لآبى يعلى والبخارى والطبرانى فيه صالح بن بشير المرمى ضعيف فى الحديث وهو رجل صالح وقال الهيثمى فيه صالح المرمى وهو ضعيف وأقول فيه عند البيهقى هاشم بن القاسم أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ابن عروبة كبير وتبرير  
(إن عم الرجل صنوء آييه) أى أصله وأصله شئ واحد والصنو بكسر فسكون واحد الصنوين وهو نختان فى أصل واحد وقيل الصنوء المثل فاستعمل لفظ الصنو دون المثل رعاية للأدب وكيفما كان استعمال الصنو فى العم من قبيل المجاز قال الزمخشرى من المجاز هو شقيقه وصنوه ، قال :

أَتَتَرَكْنِي وَأَنْتَ أَخِي وَصَنُوءِي \* فَيَا لِلنَّاسِ لِلْأَمْرِ الْعَجِيبِ

وركتان صنوان متقاربتان وتصغيره صنئ (طب عن ابن مسعود) عبدالله وفى الباب عن عدة من الصحابة .  
(إن غلاء أسعاركم) أى ارتفاع أثمان أقواتكم (ورخصها بيد الله) أى بأرادته وتصريفه يفعل ما يشاء من غلا ورخص وتوسيع وتقدير وخصب وجذب لاراد لقضائه ولا معقب لحكمه فلا أسعر ولا أمر بالتسعير بل أنهى عنه (إنى لا أرجو) أى أو مل (أن ألقى الله) إذا توفانى (وليس لأحد منكم) أيها الأمة (قبلى) بكسر ففتح وزان غلب (مظلمة) بفتح الميم وكسر اللام (فى مال ولا دم) وفى التسعير ظلم لرب المال لأنه تحجير عليه فى ملكه فهو حرام فى كل زمن فلا أفعله وهذا مذهب الشافعى ومع ذلك إن وقع من الامام عذر مخالفه للاقتيات قال فى الصحاح وغيره والمظلمة بفتح اللام ما تطلبه عند الظالم وهى اسم ما أخذ منك (طب عن أنس) بن مالك .  
(إن غلظ جلد الكافر) أى ذرع ثنائه (اثنتين وأربعين ذراعاً بذراع الجبار) قيل هو اسم ملك من الملائكة قال الإمام الرازى وغيره ربما أضيف الشئ إلى الله تعالى والمراد إضافته إلى بعض خواص عبادته لأن الملك ينسب إليه ما يفعله خواصه على معنى التشريف لهم والتنويه بقدرهم (وإن ضرسه مثل أحد) أى مثل مقدار جبل أحد (وإن) مجلسه) أى موضع مقعده (من جهنم) أى فيها (ما بين مكة والمدينة) أى مقدار ما بينهما من المسافة وسبق أن هذا مما تجول فيه الأفهام وأنه يجب علينا التسليم واعتقاد ما قاله الشارع وإن لم تدركه عقولنا القاصرة وليست أحوال الدنيا



٢١٠٢ - إِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ - (حم ق ت ن ه) عن أنس (ن)  
عن أبي موسى (ن) عن عائشة

٢٣٠٥ - إِنَّ فَقْرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَسْبِقُونَ الْأَغْنِيَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى الْجَنَّةِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا - (م) عن  
ابن عمرو - (صح)

٢٣٠٦ - إِنَّ فَقْرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ بِمِقْدَارِ خَمْسِمِائَةِ سَنَةٍ - (ه) عن أبي سعيد - (صح)

كأحوال الآخرة (ت) في صفة جهنم (ك) في الأحوال (عن أبي هريرة) وقال الترمذي حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي.

(إن فضل عائشة) بنت الصديق الصديقة (علي النساء) أي على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين في زمنها ومن أطلق نساءه ورد عليه خديجة وهي أفضل من عائشة رضى الله عنها على الصواب لتصريح المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنه لم يرزق خيراً من خديجة والخبر ابن أبي شبة فاطمة سيدة نساء أهل الجنة بعد مريم وآسية وخديجة فإذا فضلت فاطمة فعائشة أولى ومن قول بنسائه زمنها ورد عليه فاطمة وفي شأنها قال أبوها ما سمعت وقد قال جمع من السلف والخلف لا نعدل بضعة المصطفى صلى الله عليه وسلم أحداً فالبعض وبه يعلم أن بقية أولاده كفاطمة رضى الله عنها (كفضل الثريد) بفتح المثناة أن يترد الخبز بمرق اللحم وقد يكون معه لحم (علي سائر الطعام) من جنسه بلا ثريد لما في الثريد من نفعه وسهولة مساعده وتيسر تناوله وبلوغ الكفاية منه بسرعة واللذة والقوة وقلة المؤنة في المضغ فشبهت به لما أعطيت من حسن الخلق وعذوبة المنطق وجودة الذهن ورزانة الرأي ورصانة العقل والتجلب إلى البعل وغير ذلك (حم ق ت ن ه) عن أنس بن مالك (ن) عن أبي موسى (الأشعري) عن عائشة أم المؤمنين

(إن فقراء المهاجرين) الذين هاجروا من أرض الكفر إلى غير هافرارا بدينهم (يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة) أي إلى دخولها لعدم فضول الأموال التي يحاسبون على مخارجها ومصارفها (بأربعين خريفاً) أي سنة وهذا لا تعارض بينه وبين قوله في الخبر الآتي خمسمائة سنة لاختلاف مدة السبق باختلاف أحوال الفقراء والأغنياء فمنهم سابق بأربعين ومنهم بخمسمائة كما يتفاوت مكث عصاة الموحدين في النار باختلاف جرائمهم وهذا كما ترى أعم واقعد من فرق البعض بأن الفقير الحريص يتقدم على الغني بأربعين سنة والزاهد بخمسمائة سنة أو أراد بالاربعة التسكثير لا التحديد وأن خبر الخمسمائة متأخر ويكون الشارع زاد في زمن سبق الدخول ترغيباً في الصبر على الفقر، لكن ينبغي أن تعلم أن سبق الدخول لا يستلزم رفع المنزلة فقد يكون بعض المتأخرين أرفع درجة من السابقين يرشده إليه أن من يحاسب أفضل من السبعين ألفا الداخلين بغير حساب فالمرتبة مزية سبق ومزية رفعة وقد يجتمعان وينفردان ويحصل لواحد السبق والرفعة وعدمها آخر ويحصل لآخر واحد فقط بحسب المقتضى (م) في الزهد من حديث عبد الرحمن (عن ابن عمرو) بن العاصي قال الجيل جاء ثلاثة نفر إلى ابن عمرو فقالوا له والله ما نقدر على شيء لأنفقه ولادابة ولا متاع فقال لكم ما شئتم إن شئتم رجعتم إلينا فأعطيناكم ما يسر الله وإن شئتم ذكرنا أمركم للسلطان وإن شئتم صبرتم فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلي آله وسلم يقول فذكره

(إن فقراء المهاجرين) في رواية فقر المؤمنين وهي أعم (يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بمقدار خمسمائة سنة) ويدخل فقراء كل قرن قبل أغنيائهم بالمقدار المذكور ذكره القرطبي ثم الأغنياء إن أحسنوا في فضول أموالهم كانوا بعد الدخول أرفع درجة من كثير من الفقراء كما تقرر والمراد في هذا وما قبله من لافضل له عما وجب عليه من نفقته ونفقة مؤونه على الوجه اللائق وإن لم يكن من أهل الزكاة ولا التقى ذكره ابن تيمية وغيره (تتمة) أخرج العسكري عن



٢٣٠٧ - إن فناء أمتي بعضها ببعض - (قط) في الافراد عن رجل - (ض)

٢٣٠٨ - إن فلانا أهدى إلى ناقة فعوضته منها ست بكرات فظل ساخطا . لقد هممت أن لا أقبل هدية إلا من قرشي ، أو أنصاري ، أو ثقيفي ، أو دوسي - (حم ت) عن أبي هريرة (صح)

٢٣٠٩ - إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار - البزار (ع طبك) عن ابن مسعود

نصر بن جرير أن أبا حنيفة رضى الله عنه سئل عن حديث يدخل فقراء أمتي الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم فقال المراد الاغنياء من غير هذه الامة لأن في اغنياء هذه الامة مثل عثمان بن عفان والزبير وابن عوف رضى الله عنهم قال نصر فذكرته لعبد الواحد بن زيد فقال لا يسأل أبو حنيفة عن هذا إنما يسأل عن المدبر والمكاتب ونحوه (ه عن أبي سعيد) الخدرى

(إن فناء أمتي) قال في الصحاح فى الشيء بالكسر فناء وتفاوا أمتي بعضهم بعضا فى الحروب (بعضها ببعض) أى أن اهلاكم يقتل بعضهم بعضا فى الحروب بينهم فإن بينهم سأل الله أن لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم (قط فى) كتاب (الافراد عن رجل) من الصحابة وإيهاهم غير قاذح لأن الصحب كلهم عدول قال ابن حجر رحمه الله فى تخرىج الهداية إيهام الصحابي لا يصير الحديث مرسلا

(إن فلانا أهدى إلى ناقة فعل ماض من الهدية (فعوضته منها) أى عنها (ست بكرات) جمع بكرة بفتح فسكون والبكر من الإبل بمنزلة الفتى من الناس والبكرة بمنزلة الفتاة (فظل ساخطا) أى غضبانا كارهنا لذلك التعويض طالبا الأكثر منه قال فى الصحاح سخط غضب وفى الصحاح عطاء سخط أى مكروه (لقد هممت) أى أردت وعزمت قال فى الصحاح هم بالشيء أراده (أن لا أقبل هدية) من أحد (إلا من قرشي أو أنصاري أو ثقيفي أو دوسي) لأنهم لمسكارم أخلاقهم وشرف نفوسهم وإشراق النور على قلوبهم دقت الدنيا فى أعينهم فلا تطمح نفوسهم إلى ما ينظر اليه السفلة والرعاع من المكافأة على الهدية واستكثار العوض وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أكرم الخلق ويعطى عطاء من لا يخاف الفقر ولا يستكثر مكافأة ذلك الإنسان بستين فضلا عن ستة لكنه رأى غيره فى ذلك الوقت أحوج وبالتضعيف لذلك حتى يرضى بفوت حق غيره (حم ت) فى آخر الجامع (عن أبي هريرة) قال خطب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم ذكره ورواه أبو داود مختصرا

(إن فاطمة) بنت النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم (أحصنت) فى رواية حصنت بغير ألف (فرجها) صانته عن كل محرم من زنا وسحاق ونحو ذلك (فحرمها) أى بسبب ذلك الإحصان حرمها (الله وذريتها على النار) أى حرم دخول النار عليهم فأما هى وابناها فالمراد فى حقهم التحريم المطلق وأما من عداهم فالحرم عليهم نار الخلود وأما الدخول فلا مانع من وقوعه للبعض للتطهير هكذا فافهم وقد ذكر أهل السير أن زيد بن موسى السكاظم بن جعفر الصادق رضى الله عنهم خرج على المأمون فظفر به فبعث به لآخيه على الرضى فوبخه الرضى وقال له يا زيد ما أنت قائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سفكت الدماء وأخفت السبل وأخذت المال من غير حله غرك أنه قال إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار إن هذا لمن خرج من بطنها كالحسن والحسين لآلى ولا لك والله ما نالوا ذلك إلا بطاعة الله تعالى فإن أردت أن تتألم بمعصية الله ما نالوه بطاعته إنك لا تكرم على الله منهم وروى أبو نعيم والخطيب بسندهما لمحمد بن مرثد كنت ببغداد فقال محمد بن مرثد هل لك أن أدخلك على الرضى فأدخلني فسلمنا وجلسنا فقال له حديث إن فاطمة أحصنت فرجها الخ قال خاص للحسن وللحسين (تنبيه) قال ابن حجر يدل لتفضيل بناته على زوجاته خبر أبي يعلى عن عمر مرفوعا تزوج حفصة خير من عثمان وتزوج عثمان



٢٣١٠ - إِنَّ فَسْطَاطَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْمَلْحَمَةِ بِالْغُوطَةِ إِلَى جَانِبِ مَدِينَةِ يُقَالُ لَهَا دِمَشْقُ ، مِنْ خَيْرِ مَدَائِنِ الشَّامِ - (د) عن أبي الدرداء - (ض)

٢٣١١ - إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ - مالك (حمم نه) عن أنى هريرة - (صح)

خيراً من حفصة (البنار) في مسنده عن محمد بن عقبة السدوسي عن معاوية بن هشام عن عمرو بن غياث عن عاصم عن زر عن ابن مسعود ثم قال أعنى البنار لا نعلم من رواه هكذا إلا عمرو ولم يتابع عليه وقال العقيلي في الحديث نظر وقال ابن الجوزي موضوع مداره على عمرو بن غياث وقد ضعفه الدارقطني وكان من شيوخ الشيعة (ع طب ك) في فضائل أهل البيت (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وقال الذهبي لا بل ضعيف تفرد به معاوية وفيه ضعف عمرو بن غياث وهو واه بكرة اه لسكر له شواهد منها خبر البنار والطبراني أيضاً إن فاطمة حصنت فرجها وإن الله أدخلها بإحصان فرجها وذريتها الجنة قال الهيثمي فيه عمرو بن غياث ضعيف .

(إن فسطاط المسلمين) بضم الفاء أصله الخيمة والمراد حصنهم من الفتن (يوم الملحمة) أى الوقعة العظيمة في الفتنة كما في الصحاح (بالغوطة) بالضم وهى كما في الصحاح موضع بالشام كثير الماء والشجر وهى غوطة دمشق ولهذا قال (إلى جانب مدينة يقال لها دمشق) بكسر ففتح وهى قصبة الشام كما في الصحاح سميت باسم دماشاق بن عمرو بن كنعان (من خير مدائن الشام) أى هى من خيرها بل هى خيرها ولا يقدح فيه من لأن بعض الأفاضل قد يكون أفضل بدليل خبر عائشة رضى الله تعالى عنها كان أى النبى صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً مع كونه أحسنهم قال ابن عساکر دخلها عشرة آلاف عين رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) فى الملاحم (عن أبى الدرداء) وروى من طرق أخرى .

(إن فى الجمعة) أى فى يومها (الساعة) أهمها كيلة القدر والاسم الأعظم حتى تتوافر الدواعى على مراقبة ساعات ذلك اليوم وفى خبر يحمى إن لربكم فى أيام دهركم نفحات فتعرضوا لها ويوم الجمعة من تلك الأيام فينبغى التعرض لها فى جميع نهاره بحضور القلب ولزوم الذكر والدعاء والنزوع عن وسواس الدنيا فحسابه يحظى بشيء من تلك النفحات والأصح أن هذه الساعة لم ترفع وأنها باقية وأنها فى كل جمعة لا فى جمعة واحدة من السنة خلافاً لبعض السلف وجاء تعيينها فى أخبار ورجح النووي منها خبر مسلم أنها ما بين جلوس الإمام على المنبر إلى انقضاء الصلاة ورجح كثيرون منهم أحمد وحكاة الرملى كانى عن نص الشافعى أنها آخر ساعة فى يوم الجمعة وأطول فى الانتصار له ووراء ذلك أربعون قولاً أضر بنا عن حكايتها لقول بعض المحققين ما عدا القولين موافق لهما أو لأحدهما أو ضعيف الإسناد أو موقوفاً استند قائله إلى اجتهاد لا توقيف وحقيقة الساعة المذكورة جزء مخصوص من الزمن وتطلق على جزء من اثني عشر جزءاً من مجموع النهار أو على جزء ما غير مقدر منه أو على الوقت الحاضر وفى خبر مرفوع لأبى داود ما يصرح بالمراد وهو يوم الجمعة اثنتى عشرة ساعة الخ (لا يوافقها) أى يصادفها (عبد مسلم) يعنى انسان مؤمن عبد أو أمة حر أو فن قال الطيبي وقوله لا يوافقها صفة لساعة أى لساعة من شأنها أن يتقرب لها وتغتم الفرصة لا دراكها لأنها من نفحات رب رؤف رحيم وهى كالبرق الخاطف فمن وافقها أى تعرض لها واستغرق أوقاته متربحاً للمعاني فوافقها قضى وطره منها . قال الشاعر :

فأنالى كل المنى بزيارة كانت مخالسة نكطفة طائر  
فلواستطعت إذن خلعت على الدجا فطول ليلتنا سواد الناظر

(وهو قائم) جملة اسمية حالية (يصلى) جملة فعلية حالية (فيسأل) حال ثالثة (الله تعالى) فيها (خيراً) من خيور



٢٣١٢ — إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ «الرَّيَانُ» يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ يُقَالُ : أَيْنَ الصَّائِمُونَ ؟ فَيَقُومُونَ فَيَدْخُلُونَ مِنْهُ ، فَإِذَا دَخَلُوا أَغْلَقَ فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ - (حم ق) عن سهل بن سعد - (ص)

٢٣١٣ — إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعَمْدًا مِنْ يَاقُوتَ ، عَلَيْهَا غُرْفٌ مِنْ زَبْرَجَدَ ، لَهَا أَبْوَابٌ مَفْتُحَةٌ . تَضِيءُ كَمَا يَضِيءُ الْكَوْكَبُ الدَّرِيُّ ، يَسْكُنُهَا الْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمُتَجَالِسُونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمُتَلَقِّونَ فِي اللَّهِ -

الدنيا والآخرة وفي رواية للبخاري شيئاً أي مما يليق أن يدعو به المؤمن ويسأل فيه ربه تعالى وذكر قائم غالباً فالقائد والمضطجع كذلك (إلا أعطاه إياه) تمامه عند البخاري وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده يقللها وفيه تغليب الصلاة على ما قبلها وهي الخطبة بناء على القول الأول وأما على الثاني فمعنى يصلي يدعو ومعنى قائم ملازم ومواظب كقوله تعالى «مادت عليه قائماً» واستشكل حصول الإجابة لكل داع مع اختلاف الزمن باختلاف البلاد والمصلي وساعة الإجابة معلقة بالوقت فكيف يتفق مع الاختلاف وأجيب باحتمال كونها متعلقة بفعل كل مصلي (مالك) في الموطأ (حم م ن ه عن أبي هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن ذا ما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو وهم فقد رواه البخاري عن أبي هريرة أيضاً مع تغيير لفظي يسير وذلك لا يقدح ولهذا قال الحافظ العراقي في المغني هو متفق عليه

(إن في الجنة باباً) لم يقل للجنة إشعاراً بأن في الباب المذكور من النعيم والراحة ما في الجنة فيكون أبلغ في التشويق إليه (يقال له الريان) بفتح الراء وشدة المشاة التحية فعلان من الري وهو باب يسقى منه الصائم شراباً طهوراً قبل وصوله إلى وسط الجنة لينذهب عطشه وفيه مزيد مناسبة وكال علاقة بالصوم واكتفى بالري عن الشبع لدلالته عليه أو لأنه أشق على الصائم من الجوع (يدخل منه) إلى الجنة (الصائمون يوم القيامة) يعني الذين يكثر الصوم لتسكس نفوسهم لما تحملوا مشقة الظم في صومهم خصوا بباب فيه الري والأمان من الظم قبل تمكثهم ومن ثم كان مختصاً بهم (لا يدخل منه أحد غيرهم) كرر نفى دخول غيرهم تأكيداً (يقال) أي يوم القيامة في الموقف والقائل الملائكة أو من أمره الله من خلقه (أين الصائمون) المكثرين للصيام (فيقومون) فيقال لهم ادخلوا الجنة (فيدخلون منه فإذا دخلوا) منه أي دخل آخرهم (أغلق) بالبناء للفعل (فلم يدخل منه) بعد ذلك (أحد) أي لم يدخل منه غير من دخل ولا يتأقضى أن المشهد عقب الوضوء تفتح له أبواب الجنة الثانية يدخل من أيها شاء لجواز أن يصرف الله مشيئة ذلك المشهد عن دخول باب الريان إن لم يكن من مكثرى الصوم ذكره البعض وذكر أن المراد بالصائمين أمة محمد صلى الله عليه وسلم سموا به لصيامهم رمضان فمعناه لا يدخل من الريان إلا هذه الأمة بعيد متكلف (فائدة) ذكر الطالقاني في حظائر القدس لرمضان ستين اسماً (حم ق) في صفة الجنة (عن سهل بن سعد) الساعدي (إن في الجنة لعمداً) بضمتين وبتحتين جمع عمود وهو معروف والعماد الابنية الرفيعة وما يستند به (من ياقوت) أحمر وأبيض وأصفر (عليها غرف) جمع غرفة بالضم وهي كما في الصحاح العلية (من زبرجد) كسفرجل جوهر معروف (لها أبواب مفتحة تضيء) يعني تلك الغرف ومن أرجعه للأبواب فقد أبعد وإن كان أقرب (كما يضيء الكوكب الدرّي) قالوا يا رسول الله من يسكنها قال (يسكنها المتحابون في الله والمتجالسون في الله) لنحو ذكر أو قراءة أو علم أو غيرها (والملاقون في الله) أي المتعاونون على أمر الله فأعظم بمحبة الله من خصلة من ثمراتها استحقاق السكنى بهاتيك المساكن (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في كتاب) فضل زيارة (الإخوان) هب عن أبي هريرة (ورواه عنه أيضاً البزار وضعفه المنذري وذلك لأن فيه يوسف بن يعقوب القاضي أورده الذهبي في الضعفاء وقال مجهول وحميد بن الأسود أورده فيهم وقال كان عفان يحمل عليه ومحمد بن أبي حميد ضعفوه وحيثئذ فتعصيب الهيشي الجنابة



ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان (هب) عن أبي هريرة - (ض)  
 ٢٣١٤ - إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها، أعدّها الله تعالى لمن أطعم  
 الطعام، وآلان الكلام، وتابع الصيام، وصلى بالليل والناس نيام - (حم حب هب) عن أبي مالك  
 الأشعري (ت) عن علي - (صح)

٢٣١٥ - إن في الجنة مائة درجة لو أن العالمين اجتمعوا في إحداهن لوسعنهم - (ت) عن أبي سعيد - (ح)

برأس الأخير حدوده ليس على ما ينبغي

(إن في الجنة غرفاً يرى) بالبناء للمفمول أى يرى أهل الجنة (ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها) لكونها  
 شفاقة لا تحجب ما وراءها قالوا لمن نبى يارسل الله قال (أعدّها الله تعالى) أى هيأها (لمن أطعم الطعام) في الدنيا للعيال  
 والفقراء والاضيايف والإخوان ونحوهم (وآلان الكلام) أى تملك للناس واستعطفهم قال في الصحاح اللين ضد  
 الخشونة وقد لان الشيء ليناً وألينه صيره ليناً وقد ألانه أيضاً على النقصان والتمام وتلين تملك انتهى وحقيقة اللين  
 كما قاله ابن سيناء كيفية تقتضى قبول الغمز إلى الباطن ويكون للشيء بها قوام غير سيال فينتقل عن وضعه ولا يمتد  
 كثيراً ولا يتفرق بسهولة وضده الصلابة قال الطيبي جعل جزءاً من تطف في الكلام الغرفة كما في قوله  
 تعالى «أولئك يحزرون الغرفة» وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا، الآية وفيه إيدان بأن لين  
 الكلام من صفات الصالحين الذين خضعوا لبارئهم وعاملوا الخلق بالرفق في الفعل والقول ولذا جعلت جزءاً من أطعم  
 الطعام كما في قوله تعالى «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا» فدل على أن الجواد شأنه توخى القصد في الإطعام  
 والبذل ليكون من عباد الرحمن وإلا كان من إخوان الشيطان (وتابع الصيام) قال ابن العربي عنى به الصيام المعروف  
 كرمضان والأيام المشهود لها بالفضل على الوجه المشروع مع بقاء القوة دون استيفاء الزمان كله والاستيفاء القوة  
 بأسرها وإنما يكسر الشهوة مع بقاء القوة وقال الصوفية الصيام هنا الإمساك عن كل مكروه فيمسك قلبه عن اعتقاد  
 الباطل ولسانه عن القول الفاسد ويده عن الفعل المذموم وفي رواية وواصل الصيام <sup>(١)</sup> وفي أخرى وأفشى السلام (وصلى  
 بالليل) أى تهجد فيه (والناس نيام) وهذا ثناء على صلاة الليل وعظم فضلها عند الله تعالى وجعل الغرفة جزءاً من  
 صلى بالليل كما في قوله تعالى «والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً» فأوماً به إلى أن المتهجد ينبغي أن يتحرى في قيامه  
 الإخلاص ويحتنب الرياء لأن البيوتة الرب لم تشرع إلا لإخلاص العمل لله ولم يذكر الصيام في التنزيل استغناء  
 بقوله «بما صبروا» لأن الصيام صبر كاه، هذا ما قرره شارحون لكن في رواية البيهقي قيل يارسل الله وما إطعام الطعام  
 قال من قات عياله قيل وما وصال الصيام قال من صام رمضان ثم أدركه رمضان فصامه قيل وما إفشاء السلام  
 قال مصالحة أخيك قيل وما الصلاة والناس نيام قال صلاة العشاء الآخرة اه. وهو وإن ضعفه ابن عدى لكن أقام  
 له شواهد يعتضد بها ومع ملاحظته لا يمكن التفسير بغيره (حم حب هب عن أبي مالك الأشعري) قال الهيثمي  
 رجال أحمد رجال الصحيح غير عبد الله بن معاذ ووثقه ابن حبان (ت عن علي) أمير المؤمنين رضى الله عنه قال الترمذى  
 غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحق وقد تكلم فيه من قبل حفظه اه. ولهذا جزم الحافظ العراقي  
 بضعف سنده وكثيراً ما يقع المصنف عزو الحديث لخرجه ويكون خروجه قد عقبه بما يقدح في سنده فيجذف  
 المصنف ذلك ويقتصر على عزوه له وذلك من سوء التصرف.

(إن في الجنة مائة درجة) أى درجات كثيرة جداً ومنازل عالية شاحخة فالمراد بالمائة التكثير لا التحديد فلا

(١) ويكفى في متابعة الصيام مثل حال أبي هريرة وابن عمر وغيرهما من صوم ثلاثة أيام من كل شهر أوله







٢٣١٩- إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ أَحَدٍ - (طَب) عن سهل ابن سعد - (ض)

(الجواد<sup>(١)</sup>) بالتخفيف أى الفائق أو السابق الجيد وفي رواية المجود الذى يجود ركض الفرس (المضمهر<sup>(٢)</sup>) بضاد معجمة مفتوحة وميم مشددة أى الذى قلل علفه تدريجاً ليشد جريه قال الزركشى هو بنصب الجواد وفتح الميم الثانية من المضمهر ونصب الراء نعت لمفعول الراكب وضبطه الأصمبلى بضم المضمهر والجواد صفة للراكب فيكون على هذا بكسر الميم الثانية وقد يكون على البدل (في ظلمها<sup>(٣)</sup>) أى راحتها ونعيمها إذا الجنة لا شمس فيها ولا أذى (مائة عام) في رواية سبعين<sup>(٤)</sup> (ما يقطعها) زاد أحمدوهى شجرة الخلد والجملة حال من فاعل يسير يعنى لا يقطع الراكب المواضع التى تسترها أغصان الشجرة وفى ذكر كبر الشجرة رمز إلى كبر الثرة ومن ثم ورد أن نبقها كقلال هجرو ذا أئين لفضل المؤمن وأجلب لمسرته فحين أبصر شجر الرمان مثلاً فى الدنيا وحجم ثمرها وأن قدر الكبرى من الشجر لا يبلغ مساحتها عشرة أذرع وثمرها لا يفضل على أصغر بطيخة ثم أبصر شجرة فى ذلك القدر وثمرتها تشبع أهل دار كان أفرط لا يتهاججه واغتباطه وأزيد لا يستعجابه واستغرابه وأبين لكتنه النعمة وأظهر للزينة من أن يفجأ ذلك الشجر والثمر على ماسلف له به عهد وتقدم له ألف فإبصاره لها على ذلك الحجم دليل على تمام الفضل وتناهى الأمر وأن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستوجب تعجبهم ويستدعى تحجبهم فى كل أوان فسبحان الحكم المنان، واستشكل هذا الحديث بأن من أين هذا الظل والشمس قد كورت وما فى الجنة شمس؟ وأجاب السبكي بأنه لا يلزم من تكوير الشمس عدم الظل وإنما الناس ألقوا أن الظل ما تنسخه الشمس وليس كذلك بل الظل مخلوق لله تعالى وليس بعدم بل هو أمر وجودى له نفع فى الأبدان وغيرها (حم خ ت عن أنس) بن مالك (ق عن سهل) بن سعد (حم ق ت عن أبي سعيد) الخدرى (ق ت ه عن أبي هريرة).

(إن فى الجنة ما لا عين رأت) فى دار الدنيا (ولا أذن سمعت) فيها (ولا خطر على قلب أحد)<sup>(٥)</sup> فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين، أخفوا ذكره عن الأغيار والرسوم فأخفى ثوابهم عن المعارف والفهرم وقد أشهد الله عياده فى هذه الدار آثاراً من آثارها وأموذجاً منها من الروائع الطيبة واللذة والمناظر البهية والمناكح الشهية وفى خبر أبى نعيم يقول الله للجنة طيبى لا هلك فزاد طيباً فذلك البرد الذى يحده الناس فى السحر من ذلك كما جعل سبحانه وتعالى نار الدنيا وغمرها وأحزائها وآلامها مذكرة بنار الآخرة وأخبر المصطفى صلى الله عليه وسلم أن شدة الحر والبرد من أنفاس جهنم فلا بد أن يشهد عباد الله أنفاس جنته وما يذكرهم بها (تنبيه) استشكل هذا الحديث بما فى حديث أبى داود وغيره أنه تعالى لما خلق الجنة أرسل جبريل عليه السلام إليها فقال انظر إليها وإلى ما أعددت لى أهلها فيها الحديث فقد رآته عين وأجيب بما منه أن المراد من نظر جبريل عليه السلام لما أعده الله لأهلها فيها ما أعده لعالمهم فلا يمتنع أنه يعد فيها لبعضهم ما لم ينظر إليه جبريل عليه السلام وبأن المراد عين البشر لا الملائكة وسيجىء بسطه (طَب) وكذا البزار (عن سهل بن سعد) قال الهيثمى بعد ما عزاه لها رجال البزار رجال الصحيح اه وقضيته أن رجال الطبرانى ليسوا منهم فلو عزاه المصنف للبزار كان أجود.

(١) الجواد بالنصب على أنه مفعول الراكب أو بالجر بالإضافة أى الفائق الجيد (٢) المضمهر هر أن يعلف حتى يسمن ويقوى على الجرى ثم يقلل العلف بقدر القوت ويدخل بيتاً ويغشى بالجلال حتى يحمى فيعرق فإذا جف عرقه قل لحمه وقوى على الجرى (٣) وقيل معنى ظلمها ناحيتها وأشار بذلك إلى امتدادها (٤) ولا تعارض لأن المراد التكثير لا التحديد أو أن بعض أغصانها سبعين وبعضها مائة

(٥) أى لم يدخل تحت علم أحد، كنى بذلك عن عظيم نعيمها القاصر عن كنهه علمنا الآن وسيظهر لنا بعد إن شاء الله



٢٣٢٠ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسُوقًا مَافِيهَا شِرَاءٌ وَلَا يَبِيعُ إِلَّا الصُّورَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، فَإِذَا اشْتَهَى الرَّجُلُ صُورَةَ دَخَلَ فِيهَا - (ت) عن علي - (ص)

٢٣٢١ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ دَارًا يُقَالُ لَهَا «دَارُ الْفَرَح» لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا مَنْ فَرَحَ الصَّيِّانَ - (عد) عن عائشة - (ض)

(إن في الجنة لسوقاً) يذكر ويؤنث والتأنيث أفصح والمراد به هنا مجتمع يجتمع فيه أهل الجنة وقد حفته الملائكة بما لا يخطر بقلب بشر يأخذون مما يشتهون بلا شراء وهو أنواع الالتذاذ كما قال (ما فيها شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فإذا اشتهى الرجل صورة دخل فيها) (١) أراد بالصورة الشكل والهيئة أى تغيير أوصافه بأوصاف شبيهة بتلك الصورة فالدخول مجاز عن ذلك وأراد به التزين بالمحل والحلل وعليها فالمتغير الصفة لا الذات ذكره الطيبي وقال القاضى له معنيان أحدهما أنه أراد بالصورة الهيئة التى يختار الإنسان أن يكون عليها من التزين، الثانى أنه أراد الصورة التى تكون للشخص فى نفسه من الصور المستحسنة فإذا اشتهى صورة منها صورته الله بها وبدلها بصورة فتتغير الهيئة والذات قال وظاهره يستدعى أن الصور تباع وتشتري فى ذلك السوق لأن تقدير الكلام إلا يبيع الصور وشراءها وإلا لما صح الاستثناء فلا بد لها من عوض تشتري به وهو الإيمان والعمل الصالح على ما دل عليه نص الكتاب والسنة الدالة على تفاوت الهيئات والحلى فى الآخرة بحسب الأعمال فجعل اختيار العبد لما يوجب صورة من الصور التى تكون لأهل الجنة اختيار لها وإتيانها بها ابتغاء له وجعله كالمتملك لها المتمكن منها متى شاء ونوزع فيه بما لا يجدى (فائدة) قال ابن عربى حديثى أوحى الدين الكرمانى قال كنت أخدم شيخاً وأنا شاب فرض بالطن وكان فى مغارة فلما وصلنا تكريت قلت ياسيدى اتركنى أطالب لك دواء من صاحب المارستان فلما رأى احتراقى قال اذهب إليه فذهب إليه فإذا هو قاعد فى الخيمة ورجال قائمون بين يديه ولا يعرفنى فرأى واقفاً بين يديه مع الناس فقام إلى وأخذ ييدى وأكرمنى وأعطانى الدواء وخرج معى فى خدمتى فجئت الشيخ وأعطيته الدواء وذكرت له كرامة أمير المارستان فقال لى يا ولدى انى اشفت عليك لما رأيت من احتراقك من أجلى فأذنت لك ثم خفت أن يخجلك الأمير بعدم إقباله عليك فنجردت من هيكلى ودخلت فى هيكل ذلك الأمير وقعدت فى محله فلما جئت أكرمتك وفعلت معك ما رأيت ثم عدت إلى هيكلى هذا ولا حاجة لى فى هذا الدواء (ت) فى صفة الجنة (عن علي) أمير المؤمنين وقال غريب انتهى وضعفه المنذرى وذلك لأن فيه عبد الرحمن بن إسحاق قال الذهبى ضعفه وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ودندن عليه ابن حجر ثم قال وفى القلب منه شيء والمصنف بما محصوره أن له شواهد .

(إن في الجنة داراً) أى عظيمة جداً فى النفاسة فالتنكير للتعظيم (يقال لها دار الفرح) أى تسمى بذلك بين أهلها (لا يدخلها) من المؤمنين أى دخول سكنى بها كما يقتضيه الترغيب (إلا من فرح) بالتشديد الصبيان يعنى الأطفال ذكوراً أو إناثاً فليس المراد الذكور فحسب وتفرحهم مثل أن يظرفهم بشيء من الباكورة ويوزينهم فى المواسم ويأتى إليهم بما يستعذب ويستغرب فيه شمول لصبيان غيرهم لكن أبدأ بمن تعول (تنبيه) قال الراغب الفرق بين الفرح والسرور أن السرور انشراح الصدر بلذة فيها طمأنينة الصدر عاجلاً وآجلاً والفرح انشراح الصدر بلذة عاجلة غير آجلة وذلك فى اللذات البدنية الدنيوية وقد يسمى الفرح سروراً وعكسه لكن على نظر من لا يعتبر الحقائق ويتصور أحدها بصورة الأخذ (عد) عن أحمد بن حفص عن سليم بن شبيب عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن ابن لهيعة عن هشام عن عروة (عن عائشة) أورده ابن الجوزى من هذا الوجه فى الموضوعات وقال ابن لهيعة ضعيف (١) قال ابن حجر قوله دخل فيها: الذى يظهر لى أن المراد به أن الصورة تتغير فتصير شبيهة بتلك الصورة لا أنه يدخل فيها حقيقة والمراد بالصورة الشكل والهيئة .



٢٣٢٢ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ دَارًا يُقَالُ لَهَا « دَارُ الْفَرَحِ » لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا مَنْ فَرَحَ بِتَأْمِي الْمُؤْمِنِينَ - حمزة بن يوسف السهمي في معجمه ، وابن النجار عن عقبة بن عامر - (ض)

٢٣٢٣ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ « الضَّحَى » ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٌ : أَيُّ الَّذِينَ كَانُوا يَدِيمُونَ عَلَى صَلَاةِ الضَّحَى ؟ هَذَا بِأَبْكُمْ فَأَدْخُلُوهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ - (طس) عن أبي هريرة

٢٣٢٤ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَيْتًا يُقَالُ لَهُ بَيْتُ الْأَسْخِيَاءِ - (طس) عن عائشة (ض)

٢٣٢٥ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَنَهْرًا مَا يَدْخُلُهُ جِبْرِيلُ مِنْ دَخْلَةٍ فَيَخْرُجُ مِنْهُ فَيَسْتَفِضُّ إِلَّا خَاقَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ كُلِّ

وأحمد بن حفص منكر الحديث انتهى وفي الميزان أحمد بن حفص السعدي شيخ ابن عدى صاحب مناكير وقال ابن عدى هو عندي لا يعتمد الكذب .

(إن في الجنة دارا يقال لها دار الفرح) أى وهى على غاية من النفاسة والبهجة بحيث تعد من الفرائد وتتميز على غيرها بفضل حسن كما يفيد السياق ( لا يدخلها إلا من ) أى إنسان ( فرح بتأمي المؤمنين ) بشئ مما مر لأن الجزء من جنس العمل فن فرح من ليس له من يفرحه فرحه الله باسكان تلك الدار العلية المقدار الرفيعة المنار فان قلت ظاهر التقييد هنا باليتيم أن المراد بالصبيان فيما قبله اليتامى دون غيرهم قلت الاقعد أن يرادهم مطلق الصبيان وتكون الدار غير هذه لكن تكون هذه الدار أنفس لأن تفریح الايتام أفضل وإن كان تفریح كل شئ فاضلا (حمزة) أبو القاسم (بن يوسف) بن إبراهيم بن موسى (السهمي) بفتح السين المهملة وسكون الهاء نسبة إلى سهم بن عمرو وهو الجرجاني الحافظ له تصانيف معروفة ( في معجمه ) أى معجم شيوخه ( وابن النجار ) في تاريخه أى تاريخ بغداد كلاهما جميعا عن محمد بن القاسم القزويني عن أبي الحسن الوراق عن علي بن عبد الله عن محمد بن أحمد بن يزيد الحراني عن محمد بن عمرو بن خالد عن أبيه عن ابن طبيعة عن ابن غسانة (عن عقبة بن عامر الجهني)

(إن في الجنة بابا يقال له الضحى) أى يسمى باب الضحى ( فإذا كان يوم القيامة نادى مناد ) من قبل الله تعالى من الملائكة أو غيرهم ( أين الذين كانوا يديمون علي صلاة الضحى ) في الدنيا فيأتون فيقال لهم ( هذا بأبكم ) أى الذى أعده الله لكم ( فادخلوه ) فرحين مسرورين ( برحمة الله ) لا بأعمالكم فالمداومة على صلاة الضحى لا توجب الدخول منه ولا بد وإنما الدخول بالرحمة لما تقرّر في غير ما موضع أن العمل الصالح غير موجب للدخول بل إنما يحصل به الاستعداد للذى يتفضل عليه ، إن رحمة الله قريب من المحسنين ، وهذا تنويه عظيم بصلاة الضحى وهى سنة وما ورد مما يخالفه مؤول ( طس عن أبي هريرة ) قال الهيثمى وفيه سليمان بن داود التميمي قال ابن عدى وغيره متروك .

(إن في الجنة بيتا يقال له بيت الأسخياء) أى يسمى بين أهل الجنة والملائكة بذلك والسخي الكريم والمراد أن لهم فيها بيتا عظيما الشأن يختص بهم دون غيرهم وقياس ما سبق فيما قبله أن يقال لا يدخله إلا الأسخياء والسخاء بالمد الجود والكرم ومقصود الحديث الحث على السخاء وتجنب البخل (طس عن عائشة) وقال تفرد به جحد بن عبد الله وقال الهيثمى ولم أجد من ترجمه

(إن في الجنة نهرا) بفتح الهاء في اللغة العالية وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر ذكره الزمخشري وقال غيره هو ما بين حاقى الوادى سمي به لسعة ضوئه ( ما يدخله جبريل من دخلة ) بكسر الميم جار ومجرور الجار زائد أى مرة واحدة من الدخول ضد الخروج ( فيخرج ) منه فيستفيض إلا خاق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه



قَطْرَةٌ تَقُطُّ مِنْهُ مَلَكًا - أبو الشيخ في العظمة عن أبي سعيد - (ض)

٢٣٢٦ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ نَهْرًا يُقَالُ لَهُ «رَجَبٌ» أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ، مَنْ صَامَ يَوْمًا

مِنْ رَجَبٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ - الشيرازي في الالقباب (هب) عن أنس - (ض)

٢٣٣٧ - إِنَّ فِي الْجَنَّةِ دَرَجَةً لَا يَنَالُهَا إِلَّا أَصْحَابُ الْهُمُومِ - (فر) عن أبي هريرة

٢٣٢٨ - إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يَحْتَجِمُ فِيهَا أَحَدٌ إِلَّا مَاتَ - (ع) عن الحسين بن علي - (ض)

ملكاً) يعني ما ينغمس فيه جبريل عليه السلام انغماسة فيخرج منه فينتفض انتفاضة إلا خلق الله تعالى من كل قطرة تقطر منه من الماء حال خروجه منه ملكاً يسبحه دائماً فقوله إلا الخ و محط القائدة وهذا الحديث يوضحه ما رواه العقيلي بسند ضعيف عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً في السماء بيت يقال له المعمور بحيال السكبة وفي السماء الرابعة نهر يقال له الحيوان يدخل فيه جبريل عليه السلام كل يوم فينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فينتفض انتفاضة فيخرج منه سبعون ألف قطرة فيخلق الله تعالى من كل قطرة ملكاً يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور فيصلون فيه ثم يخرجون فلا يعودون إليه أبداً فيتولى عليهم أحدهم ثم يؤمر أن يقف بهم من السماء موقفاً يسبحون الله تعالى فيه إلى أن تقوم الساعة انتهى قال ابن الجوزي موضوع فقال المؤلف ما هو بموضوع قال ابن حجر رحمه الله واستدل به على أن الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه كل يوم سبعون ألفاً غير مائت من الملائكة في هذا الخبر (أبو الشيخ) الاصبهاني (في العظمة) أي في كتاب العظمة له عن إبراهيم ابن محمد بن الحسن عن ابن عبد الله الخزومي عن مروان بن معاوية الفزاري عن زياد بن المنذر عن عطية (عن أبي سعيد) الخدري ورواه عنه أيضاً الحاكم والديلمي قال المؤلف وزياد بن المنذر ضعفه أبو حاتم

(إن في الجنة نهرأ) من ماء (يقال له رجب) أي يسمى ذلك بين أهلها (أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل من صام يوماً من شهر رجب سقاه الله من ذلك النهر) فيه إشعار باختصاص ذلك الشرب بصومه وهذا تنويه عظيم بفضل رجب ومزية الصيام فيه وفيه كالذي قبله رمز إلى فضل الأنهار وأنها أعظم ماء من الله به على عباده في الدارين قال الزمخشري أنزه البساتين وأكرمها منظراً ماء أشجاره مظلة والأهوار في خلالها مطردة ولولا أن الماء الجاري من النعمة العظمى واللذة الكبرى وأن الجنان والرياض وإن كانت آنق شيء وأحسنه لاتروق النواظر وتهيج النفوس وتجلب الأريحية والنشاط حتى يجرى فيها الماء وإلا كان الأنفس الأعظم فائتاً والسرور الأوفر مفقوداً (الشيرازي في) كتاب (الالقباب هب عن أنس) قال ابن الجوزي هذا لا يصح وفيه مجاهيل لا يدري من هم انتهى وفي الميزان هذا باطل .

(إن في الجنة درجة) أي منزلة عالية (لا ينالها إلا أصحاب الهموم) يعني في طلب المعيشة كذا في الفردوس والهم بالفتح الحزن والقلق وأهمني الأمر بالالف أفلغني وهمني هما من باب قتل مثله واهتم الرجل بالأمر قام به كذا في المصباح قال الزمخشري تقول أي العرب أهمله الأمر حتى أهزمه أي أذابه ووقعت السوسة في الطعام فهمته هما أي أكلت لبابه واهتم به ونزل به مهم ومهمات (فر عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وعنه أورده الديلمي فلو عزاه المصنف إليه لكان أولى

(إن في الجمعة ساعة) أي لحظة قيل وليس المراد هنا الفلكية (لا يحتجم فيها أحد إلا مات) أي بسبب الحجم وقوله في الجمعة أي في يومها ويحتمل أن المراد في ساعة من الأسبوع جميعه فالأول أقرب وفي الخبر ما يدل عليه



٢٢٢٩ - إِنَّ فِي الْحَجَمِ شِفَاءً - (م) عن جابر - (صح)

٢٢٣٠ - إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا - (ش حم ق ده) عن ابن مسعود - (صح)

٢٢٣١ - إِنَّ فِي اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهَا خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا

(ع) عن يحيى بن العلاء عن زيد بن أسلم عن طلحة بن عبيد (عن الحسين بن علي) فيه يحيى بن العلاء وهو كذاب وقال الذهبي في التلخيص في إسناده مثل يحيى بن العلاء وهو متروك انتهى وقال في الميزان يحيى بن العلاء البجلي ضعفه جماعة وقال الدارقطني متروك وقال أحمد كذاب يضع الحديث ثم سردله مما أنكر عليه أخباراً هذا منها انتهى وحكم ابن الجوزي بوضعه فقال موضوع تعقبه المؤلف بأنه رواه البيهقي من حديث ابن عمر بلفظ إن في الجمعة ساعة لا يجمع فيها من يجمع إلا عرض له داء يشفي منه وقال عطاء أحد رجاله ضعيف

(إن في الحجم شفاء) أي من غالب الأمراض لغالب الناس في قطر مخصوص في زمن مخصوص هكذا فافهم كلام الرسول ولا عليك من ضعف العقول فإن هذا وأشباهه يخرج جواباً لسؤال معين يكون الحجم له من أنفع الأدوية ولا يلزم من ذلك الاطراد (م) من حديث عاصم (عن جابر) بن عبد الله قال عاصم إن جابر بن عبد الله عاد المقنع ثم قال لا أبرح أحتجم حتى يأتني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(إن في الصلاة شغلاً) وفي رواية لشغلاً باللام قال القرطبي أكتفى بذكر الموصوف عن الصفة فكأنه قال شغلاً كافياً أو مانعاً من الكلام وغيره وقال غيره تنكيره يحتمل التنويع أي أن شغل الصلاة قراءة القرآن والتسليم والدعاء لا الكلام أي شغلاً أي شغل لأنها مناجاة مع الله واستغراق في خدمته فلا تصلح للشغل فإن قيل فكيف حمل المصطفى صلى الله عليه وسلم أمانة بنت أبي العاص في صلاته على عاتقه وكان إذا ركع وضعها وإذا فزع من السجود أعادها قلنا إسناده الحمل والوضع والرفع إليه مجاز فإنه لم يعتمد حملها الكها على عاتقها تتعلق به وتجلس على عاتقه وهو لا يدفعها فإذا كان علم الخبيصة يشغله عن صلاته حتى استبدل بها فكيف لا تشغله هذه؟ قال بعض الأولياء : وقل من يشتغل برعاية مخارج الحروف والترقيق والتفخيم والإدغام والإقلاب ونحو ذلك إلا اشتغل عن الصلاة وفاته الحضور مع الله الذي هو روحها لأن النفس ليس في إمكانها الاشتغال بشئين معا وقال الغزالي : بين بهذا الخبر أن الاستئناس بالناس من علامات الإفلاس فإذا رأيت نفسك معرضة عن الصلاة متطلعة إلى كلام الناس وملاقاتهم بلا حاجة فاعلم أنه فضول ساقه الفراغ إليك فإذا أعطيت الصلاة حقها وجدت حلاوة المناجاة واستأنست بها واشتغلت عن الخلق واستوحشت من صحبتهم والمصلون وافدون إلى باب الملك فهم من يقرع الباب بأنامل فقره معتذراً من ذنوبه مؤملاً أن يفتح له باب الغفر ليطفئ نيران مخالفته وهم الظالمون ومنهم من يقرع بأنامل رجائه لقبول العمل وجزيل البر والثواب وهم المقتصدون ومنهم من يقرع بأنامل التعظيم متدلاً مغضياً عن ملاحظة الأسباب ليفتح له بالإذن ويرفع الحجاب فيوشك أن يفتح له (ش حم ق ده عن ابن مسعود) قال : كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا فلم يرد ثم ذكره، وقضيته أن تحريم الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة فإن ابن مسعود إنما قدم من الحبشة إلى مكة قبلها ويعارضه حديث زيد بن أرقم عند الشيخين كنعاني عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم أحدنا صاحبه بحاجته حتى نزلت وقوموا لله قانتين، فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام قال ابن أرقم مدني فظاهر حديثه أن تحريم الكلام في الصلاة كان في المدينة بعد الهجرة وأجيب بأن ابن أرقم لم يبلغه تحريم ذلك إلا حين نزول الآية فيكون نزولها غاية لعدم بلوغ النهي عن الكلام لهم لا لعدم النهي على الإطلاق .

(إن في الليل ساعة) يحتمل أن يراد بها الساعة النجومية وأن يراد جزؤ منها ونكرها حثاً على طلبها بإحياء الليالي



أَعْطَاهُ إِيَّاهُ ، وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ - (حم م) عن جابر - (صح)

٢٣٣٢ - إِنَّ فِي الْمَعَارِيضِ لَمَنْدُوحَةً عَنِ الْكَذِبِ - (عدهق) عن عمران بن حصين - (ض)

٢٣٣٣ - إِنَّ فِي الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ - (ت) عن فاطمة بنت قيس - (ض)

(لا يوافقها) أى يصادفها (عبد) في رواية رجل (مسلم يسأل الله تعالى فيها خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة) أى ذلك المذكور يحصل كل ليلة فلا يختص ببعض الليالي بل كائن في جميعها قليل تلك الساعة في الثلث الأخير الذى يقول فيه الله من يدعونى فأستجيب له وقيل وقت السحر وقيل مطلقة وجزم الغزالي بأنها مهمة في جميع الليالي كليلة القدر في رمضان وحكمة إلهامها توفر الدواعى على مراقبتها والاجتهاد في الدعاء في جميع ساعات الليل كما قالوه في إلهام حكمة ليلة القدر (حم م) في الصلاة (عن جابر) ولم يخرج به البخاري

(إن في المعارض) جمع معارض كفتح من التعريض وعرفه المتقدمون بأنه ذكر لفظ محتمل يفهم منه السامع خلاف ما يريد المتكلم والمتأخرون كالمولى التفتازاني بأنه ذكر شيء مقصود بلفظ حقيقى أى مجازى أو كئنائى ليدل به على شيء آخر لم يذكر في الكلام (لمندوحة) بفتح الميم وسكون النون ومهملتين بينهما واو سعة وفسحة من الندح وهو الأرض الواسعة (عن الكذب) أى فيها سعة وفسحة وغنية عنه كقولك للرجل سمعت من تنكره يدعو لك ويدكر ك بغير ويريد به عند دعائه للسبلين فانه داخل فيهم قال الغزالي والحديث فيما إذا اضطر الانسان إلى الكذب أما إذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض والتصريح جميعاً لكن التعريض أهون قال البيهقي بين بالحديث أن هذا لا يجوز فيما يرد به ضرراً ولا يضر الغير أى كقول ابن جبير للحجاج حين أراد قتله وقال له ماتقول قال قاسط عادل فقال الحاضرون ما أحسن ما قال ظنوا أنه وصفه بالقسط والعدل قال الحجاج يا جهلة سمانى مشركاً ظالماتم تلي «وأما القاسطون» الآية ثم الذين كفروا بربهم يعدلون، ولم يزل السلف يتحرون التباعد عن الكذب بالتعريض فكان بعضهم يقول لخادمه إذا جاء من يطلبه ولا غرض له يلقيه قل له ماهوون يريد به الهاون الذى يدق فيه وكان الشعبي يقول لخادمه دور بأصبعك دارة في الحائط وقل له ماهو في الدار وكان الجارحى يقول إذا أنكر ما قاله الله يعلم ماقلته بتوهم النقي بحرف ما ويريد أنه موصول (عد) من حديث أبى إبراهيم الترمذى عن داود بن الزبرقان عن سعد بن أبى عروبة عن قتادة عن زرارة بن أبى أوفى عن عمران بن حصين مرفوعاً ثم قال ابن عدى لأعلم أحدا رفعه غير داود (هق) وكذا ابن السنى كما في الدرر (عن عمران بن حصين) موقوفاً قال البيهقي الصحيح هكذا ورواه أبو إبراهيم عن داود الزبرقانى عن ابن أبى عروبة رفعه قال الذهبي داود تركه أبو داود انتهى وتخصيص ذينك بالعزو يوم أنه لا يعرف لأشهر منهما ولا أحق بالعزو وهو غفلة فقد خرج باللفظ المزبور عن عمران المذكور البخارى في الأدب المفرد

(إن في المال لحقاً سوى الزكاة) كفسكاك الأسير وإطعام المضطر وسقى الظمآن وعدم منع الماء والملح والنار واتخاذ محترم أشرف على الهلاك ونحو ذلك قال عبد الحق فهذه حقوق قام الإجماع على وجوبها وإجبار الأغنياء عليها فقول الضحاك نسخت الزكاة كل حق مالى ليس فى محله وما تقرر من حمل الحقوق الخارجة عن الزكاة على ما ذكر هو اللائق الموافق لمذهب الجمهور وله عند جمع من السلف محامل لا تلائم ماعليه المذاهب المستعملة الآن فذهب أبو ذر إلى أن كل مال مجموع يفضل عن القوت وسداد العيش فهو كنز وأن آية الوعيد نزلت فيه وعن على كرم الله وجهه أربعة آلاف نفقة وما فوقها كنز وتأول عياض كلام أبى ذر على أن مراده الانكار على السلاطين الذين يأخذون لأنفسهم من بيت المال ولا ينفقونه فى وجوهه وقول النووى هذا باطل لأن سلاطين زمنه لم تكن هذه صفتهم ولم يخونوا إذ منهم الخلفاء الأربعة رده الزين العراقى بأنه أراد بعض نواب الخلفاء كمعاوية وقد وقع بينه



٢٢٣٤ - إِنَّ فِي أُمَّتِي خَسَفًا، وَمَسْخًا، وَقَذْفًا - (طب) عن سعيد بن أبي راشد - (ض)

٢٢٣٥ - إِنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَابًا، وَمُمِيرًا - (حم) عن أسماء بنت أبي بكر - (صح)

٢٢٣٦ - إِنَّ فِي مَالِ الرَّجُلِ فِتْنَةً، وَفِي زَوْجَتِهِ فِتْنَةٌ، وَوَلَدِهِ - (طب) عن حذيفة - (صح)

٢٢٣٧ - إِنَّ فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى: الْحِلْمُ وَالْأَنَانَةُ - (مت) عن ابن عباس - (صح)

وبين أبي ذر بسبب ذلك ما أوجب نقله إلى المدينة وهذا الحديث له عند مخرجه الترمذى تنمة وهى ثم تلا « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب » الآية وطريق الاستدلال بها أنه تعالى ذكر إيتاء المال فى هذه الوجوه ثم قفاه بإيتاء الزكاة فدل على أن فى المال حقاً سوى الزكاة قال الطبي والحق حقان حق يوجهه الله على عباده وحق يلتزمه العبد على نفسه الزكية الموقاة عن الشح الذى جبلت عليه واليه الإشارة بقوله على حبه أى الله أوجب الطعام وأنشد تعود بسط الكف حتى لوانه ثناها لقبض لم قطعها أنامله

(ت) فى الزكاة (عن فاطمة بنت قيس) الفهرية من المهاجرات تأخرت وفاتها ثم قال أعنى الترمذى أبو حمزة ميمون الأعور أى أحد رواه ضعيف انتهى وقال البيهقى تفرد به ميمون الأعور وهو مجروح ومن ثم رزى المصنف لضعفه (إن فى أمتي) عام فى أمة الإجابة والدعوة (خسفاً) لبعض المدن والقرى أى غورا وذهاباً فى الأرض بما فيها من أهلها (ومسحاً) أى تحول صور بعض الآدميين إلى صورة نحو كلب أو قرد (وقذفاً) أى رميها بالحجارة من جهة السماء يعنى يكون فيها ذلك فى آخر الزمان وقد تمسك بهذا ونحوه من قال بوقوع الخسف والمسح فى هذه الأمة وجعله المانعون مجازعاً من مسخ القلوب وخسفها (طب) وكذا البزار (عن سعيد بن أبي راشد) الجمعى يقال قتل باليسامة قال الهيثمى وفيه عمرو بن جمح وهو ضعيف (إن فى ثقيف) القبيلة المعروفة المشهورة (كذاباً) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفى قام بعد وفاة الحسين ودعا الناس إلى الطلب بثأره وغرضه من ذلك أن يصرف إلى نفسه وجوه الناس ويتوصل به إلى تحصيل الإمارة وكان طالباً للدنيا ذكره شارحون (وميمراً) أى مهلكاً لجمع عظيم من سلف هذه الأمة من أبا رغيره أهل مكة أو المراد به الحجاج قال المصنف اتفقوا على أن المراد بالكذاب هنا المختار بن عبيد المدعى النبوة أن جبريل عليه السلام يأتيه قتله ابن الزبير، وبالمبير الحجاج وقال ابن العربى الحجاج ظالم معتدى ملعون على لسان المصطفى صلى الله عليه وسلم من طرق خارج عن الإسلام عندى باستخفافه بالصحابة كابن عمر وأنس كذا ذكره فى المعارضة (م عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق أم ابن الزبير لما صلب الحجاج ابنها أرسل إليها فلم تأته فأتاها فقال كيف رأيت الله صنع بعدوه قالت رأيتك أفسدت عليه ديناه وأفسد عليك آخرتك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته .

(إن فى مال الرجل) ذكر الرجل غالبى (فتنة) أى بلاء ومحنة وفى هنا سببية (وفى زوجته فتنة و) فى (ولده) فتنة كما نطق به نص القرآن فى غير ما مكان ومر توجيهه بما محصوله أنهم يوقعونه فى الإثم والعدوان ويقربونه من مسخط الرحمن (طب عن حذيفة)

(إن فىك) يا أشج واسمه المنذر بن عائد (لخصلتين) ثنوية خصلة (يحبها الله تعالى) ورسوله قال وماهما يارسول الله قال (الحلم) أى العقل وتأخير مكافأة الظالم أو العقو عنه أو غير ذلك (والأناة) التثبت وعدم العجلة وسببه أن قدم عليه فى وفد عبد القيس فابتدر رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم بثياب سفرهم وتخلف الأشج وهو أصغرهم حتى أناخ وجمع مئاعه واسئوين أبيضين ومشى قبل يده فذكره فقال يارسول الله أنا أتخلق بهما أم الله جنباني عليهما قال بل الله جبلك فحمد الله وهذا لا يناقضه النهى عن مدح المرء فى وجهه لأن ما كان من النبوة فهو وحى والوحى لا يجوز كتمه أو أن المصطفى صلى الله عليه وسلم علم من حال الأشج أن المدح لا يلحقه منه إعجاب فأخبره بأن ذلك



٢٣٣٨ - إن قبر إسماعيل في الحجر - الحاكم في الكنى عن عائشة

٢٣٣٩ - إن قدر حوضي كما بين آيلة وصنعاء من اليمن ، وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء - (حمق) عن أنس - (صح)

٢٣٤٠ - إن قذف المحصنة ليهدم عمل مائة سنة - البزار (طب ك) عن حذيفة - (ح)

٢٣٤١ - إن قريشا أهل أمانة ، لا يبيعهم العثرات أحد إلا كبه الله لمنخريه - ابن عساكر عن جابر (خدطب) عن رفاعه ابن رافع (ح)

١- يحبه الله ليزداد لزوماً ويشكر الله على ما منحه (م) في الإيمان (ت) في البر عن ابن عباس (إن قبر إسماعيل) النبي ابن إبراهيم الخليل عليهما الصلاة والسلام (في الحجر) بالكسر هو المحوط عند السكة بقدر نصف دائرة فهو مدفون في ذلك الموضع بخصوصه ولم يثبت أنه نقل منه لغيره ، (أ) كفى الكنى (أى في كتاب الكنى عن عائشة) أم المؤمنين (إن قدر حوضي) مفرد الحياض (كما بين آيلة) مدينة بطرف بحر القلزم من طرف شام كانت عامرة وهى الآن خراب يمر به حجاج مصر وغزة وغيرهم فيكون أمامهم (وصنعاء اليمن) احترز عن صنعاء الشام ورى كما بين صنعاء وآيلة (وإن فيه من الأباريق أى ظروف كائنة من جنس الأباريق من يمانية كعدد نجوم السماء) فى رواية البخارى كنجوم السماء وهو مبالغة وإشارة إلى كثرة العدد عند جمع لكن صوب النووى أنه على ظاهره ولا مانع منه عقلاً ولا شرعاً (حمق عن أنس) بن مالك :

(إن قذف المحصنة) أى رميها بالزنا والمحصنة العفيفة (ليهدم) أى يسقط ويحبط (عمل مائة سنة) أى يحبط من الأعمال الحسنة التى قدمها القاذف عمل مائة سنة بفرض أنه عمر وتعد مائة عام وهذا تعليل شديد حث عظيم على حفظ اللسان عن ذلك والظاهر أن اراد بالمائة الكثير لا التحديد قياساً على نظائره المأثرة ومن هذا الوعيد الشديد أخذناه كبيرة (البزار) فى مسنده (طب ك عن حذيفة) ابن اليماني قال الهيثمى فيه ليث ابن سليم وهو ضعيف وقديحس حديثه وبقيه رجاله رجال الصحيح .

(إن قريشا أهل أمانة) قال الرافعى يجوز انهم ائتمنوا على التقدم للإمامة وأن المراد أن توقيهم واحترامهم ومحبتهم ومكانتهم من المصطفى صلى الله عليه وسلم أمانة أئتمن عليها الناس أو المراد قوة أمانتهم وكأها يرشد إليه خبر علي أمانة الأمير من قريش يعدل أمانة اثنين من غيرهم (لا يبيعهم) أى لا يطلب لهم (العثرات) جمع عثرة وهى الخصلة التى من شأنها العثر أى الخرور (أحد) من الناس (إلا كبه الله) أى قلبه (لمنخريه) أى صرعه أو ألقاه على وجهه يعنى أذله وأهانته وخص المنخرين جرياً على قولهم رغم أنفه وأرغم الله أنفه أى ألقاه فى الرغام واللام فى المنخرين لام التخصيص فيفيد أن السكب لها خاصة وهذا كناية عن خذلان عدوهم ونصرهم عليه كيف وقد طهر الله قلوبهم وقربهم وهم وإن تأخر إسلامهم فقد بلغ فيهم المبلغ العلى (ابن عساكر) فى التاريخ (عن جابر) بن عبد الله (خط طب عن رفاعه) بكسر الراء وفتح الفاء مخففة (ابن رافع) ضد الخافض الانصارى المدنى له رواية قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر اجمع لى قومي فجمعهم ثم دخل عليه فقال أدخلهم عليك وأخرجهم قال بل أخرج إليهم فقال هل فيكم من أحد غيركم قالوا نعم حلفاؤنا مناوونو إخواننا موالينا قال حلفاؤنا مناوونو إخواننا مناوونو الينا وأنتم لا تسمعون أوليائى منكم المتقون فإن كنتم أولئك فذاك وإلا فانظروا لا يأتى الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالاثقال فيعرض عنكم ثم رفع يديه وقال يا أيها الناس الغما هنا قلها تلائياً قال الهيثمى رواه أحمد والطبرانى والبزار ورجال أحمد وأحد إسنادى الطبرانى ثقات .



٢٣٤٢ - إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ مِثْلُ الْعَصْفُورِ ، يَتَقَلَّبُ فِي الْيَوْمِ سَبْعَ مَرَّاتٍ - ابن أبي الدنيا في الاخلاص (كهب) عن أبي عبيدة - (ض)

٢٣٤٣ - إِنَّ قَلْبَ ابْنِ آدَمَ بِكُلِّ وَادٍ شُعْبَةٌ ، فَمَنْ اتَّبَعَ قَلْبَهُ الشَّعْبَ كُلُّهَا لَمْ يَبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ ، وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ الشَّعْبَ - (ه) عن عمرو بن العاص (ض)

٢٣٤٤ - إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلُّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصَرِّفُهُ حَيْثُ شَاءَ - (حم)

(إن قلب ابن آدم) أى مأودع فيه (مثل العصفور) الطائر المعروف (يتقلب في اليوم سبع مرات) الظاهر أن المراد بالسبع تكثير التقلب لا التحديد أخذاً من نظائره ثم الكلام في قلب الإنسان لا في مطلق الحيوان كما نطق به الخبر وخصه لأنه محل المعارف والعلوم والأفعال الاختيارية وإدراك السمكيات والجزئيات والحيوان وإن وجد فيه شكله وقام به ما يدرك مصالحه ومنافعه ويميز به بين مفاسده ومضاره لكنه إدراك جزئى طبعى وشتان ما بينه وبين إدراك العلميات والاعتقادات ، وهذا المعنى امتاز عن بقية الأعضاء وكان صلاحها بصلاحه وفسادها بفساده (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (الإخلاص ك) في الرقائق (كهب عن أبي عبيدة) بن الجراح رضى الله عنه قال الحاكم على شرط مسلم وردّه الذهبي وقال فيه انقطاع

(إن قلب ابن آدم بكل واد) قال الطيلى لا بد فيه من تقدير أى في كل واد له (شعبة) من شعب الدنيا يعنى أن أنواع المتفكر فيه بالقلب متكررة مختلفة باختلاف الأغراض والشهوات والنيات وإذا كانت القلوب كثيرة الالتفات سريعة التقلب والحركات فلا بد للعبد من جمع همهته عن بعض الجهات والأعراض عن غيرها لئلا يتبدد همه (فمن) جعل همه الآخرة فاز ومن خالف (وأنتج قلبه الشعب) وتشعب القلب همومه المتشعبة وأمانيه وأوديته طرق الهوى إلى أنواع شهوات الدنيا (كلها لم يبال الله تعالى بأى واد أهلكه) لا اشتغاله بديناه وإعراضه عن مولاه (ومن توكل على الله كفاه الشعب) أى كفاه مؤنة حاجاته المتشعبة المختلفة فإذا قطع العبد شغل جوارحه عن الدنيا في وقت فكرته وتقيده ومنع قلبه من التششت في ميادين الأمور الدنيوية اجتمع همه وحضر عقله فإذا حضر له ذلك ثم تفكر بالتوكل على الرحمن لا على عقله فتحت له الفكرة باب الفهم لكلام ربه ومعرفته ومواقع وعده ووعيده «إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد» قيل «بأع» ابن عمر حاراً له وقال كان لنا موافقاً لكنه أذهب شعبة من قلبي فبعته لذلك والشعبة الطائفة والقطعة من الشيء قال الرخشي شعبة الشيء ما تشعب منه أى تفرع كغضن الشجرة وشعبة الجبال ما تفرق من رؤسها فأصل الشعب وما اشتق منه للتفريق وإنما قيل اضدد وهو الملامة لوقوعها عقب التفريق أو بعده اه . وقد أبان الخبر أن القلب هو محل العلوم والمعارف والأفعال الاختيارية وأن الحواس معه كالحيجاب مع الملك لأنها تدرك المعلومات ثم تؤديها إليه ليحكم عليها ويتصرف فيها فهي آلات وخدمة له وهى معه كملك مع رعيته وهو محل العقل عند الأكثر «أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها» ولكن تعمى القلوب» وبه رد على القائلين بأنه في الدماغ كأي حنيفة والأطباء (ه عن عمرو بن العاص) وفيه صالح بن رزين قال في الميزان حدث بحديث منكسر ثم ساق هذا الخبر

(إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين) أى هو سبحانه قادر على تقليب القلوب باقتدار تام كما يقال فلان بين أصبعي ويراد به كمال التصرف فيه فهو تمثيل أو أراد بالأصبعين الداعيتين لأن القلب صالح لميله إلى الإيمان والكفر ولا يميل لأحدهما إلا عند حدوث داعية وإرادة يحدثها الله تعالى قال الطيلى وفي جمع القلوب إشعار برأفته ورحمته على أمته (من أصابع الرحمن) نسب تقلب القلوب إليه تعالى إشعاراً بأنه تولى بنفسه أمر قلوبهم ولم يكله لأحد من ملائكته وخص الرحمن تعالى بالذكر إيداناً بأن ذلك لم يكن إلا لمحض رحمته وفضل نعمته كي لا يطلع أحد غيره على



(م) عن ابن عمر - (صح)

٢٣٤٥ - إِنَّ كَذِبًا عَلَى لَيْسَ كَكَذِبٍ عَلَى أَحَدٍ ، فَمَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (ق)

عن المغيرة (ع) عن سعيد بن زيد - (صح)

٢٣٤٦ - إِنَّ كَسْرَ عَظْمِ الْمُسْلِمِ مِثْلُ كَسْرِ حَيٍّ - (عب ص ده) عن عائشة - (صح)

٢٣٤٧ - إِنَّ كُلَّ صَلَاةٍ تَحُطُّ مَا بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ خَطِيئَةٍ - (حم طب) عن أبي أيوب - (ح)

٢٣٤٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَتَقَاءَ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ لِكُلِّ عَبْدٍ مِنْهُمْ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (حم) عن أبي هريرة ، أو

سرايرهم ولا يكتب عليهم ما في ضمايرهم ذكره القاضي واعتراضه بأنه جاء في رواية من أصابع الله فلا يتم ما ذكره في حيز الرد لأن عدم إشعار إحدى الروايتين بفائدة زائدة لا ينافي إشعار الأخرى (كقلب واحد يصرفه حيث) وفي رواية كيف (يشاء) أي يتصرف في جميع قلوبهم كتصرفه في قلب واحد لا يشغله قلب عن قلب أو معناه كتصرف واحد منهم في قلب واحد فهو إشارة إلى تمام قدرته على تصرفها ولا يشغله شأن عن شأن قال الطبيب وليس المراد أن تصرفه في القلب الواحد أسهل عليه من التصرف في القلوب كلها فإن ذلك عنده تعالى سواء وإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ، لكن ذلك راجع إلى العباد وإلى ما شاهدوه وعرفوه فيما بينهم كقوله سبحانه «وهو أهون عليه» أي أهون فيما يجب عندكم وينقاس على أصولكم وتقتضيه عقولكم وإلا فالابتداء والإنشاء عنده سواء قال الإمام الرازي وهذا عبارة عن كون القلب مقهوراً محدوداً مقصوراً مغلوباً متهاياً وكلما كان كذلك امتنع أن يكون له إحاطة بما لا نهاية له فالإحاطة بجلاله متعذرة وفيه أن المؤمن ينبغي كونه بين الخوف والرجاء (حم م) في الإيمان بالقدر وكذا النسائي (عن ابن عمرو) بن العاص وتماهه عند مسلم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك»

(إن كذباً على) بفتح الكاف وكسر المعجمة (ليس ككذب) بكسر الهمزة (على أحد) غيري من الأمة فإن الكذب عليه أعظم أنواع الكذب لادائه إلى هدم قواعد الدين وإفساد الشريعة وإبطال الأحكام (فمن كذب على متعمداً) أي غير مخطئ في الإخبار عني بالشيء على خلاف الواقع (فليتبوأ) أي فليتخذ لنفسه (مقعداً من النار) مسكنه أمر بمعنى الخبر أو بمعنى التحذير أو التهمك أو الدعاء على فاعل ذلك أي بؤاه الله ذلك واحتمال كونه أمراً حقيقة والمراد من كذب علي فليأمر نفسه بالتبوء بعيد وهذا وعيد شديد يفيد أن الكذب عليه من أكبر الكبائر بل عده بعضهم من الكفر قال الذهبي وتعمد الكذب عليه من أكبر الكبائر بل عده بعضهم من الكفر وتعمد الكذب على الله ورسوله في تحريم حلال أو عكسه كفر محض قال ولاح من هذا الخبر أن رواية الموضوع لا تحل (ق عن المغيرة) بن شعبه (ع عن سعيد بن زيد) ورواه أيضاً البزار وأبو يعلى وكثيرون

(إن كسر عظم المسلم ميتاً ككسره حياً) في الإثم وبه صرح في رواية وهذا قاله الحفار أخرج عظاماً أو عضداً فذهب ليكسرها وخرج بقولهم في الإثم القصاص فلو كسر عظم ميت أو فقاً عينه فلا قود بل يؤدب لجرائته على المشقة (عب ص ده عن عائشة) أم المؤمنين

(إن كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة) يعني تكفر ما بينها وبين الصلاة الأخرى من الذنوب كما يوضحه روايات أخر والمراد الصغائر وعلى هذا التقرير فالمراد بالصلاة المفروضة (حم طب عن أبي أيوب) الأنصاري قال الهيثمي وإسناده حسن

(إن لله تعالى عتقاء) من النار (في كل يوم وليلة) يعني من رمضان كما جاء في رواية أخرى (لكل عبد منهم) أي لكل إنسان



أبي سعيد سمويه عن جابر - (صح)

٢٣٢٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادًا يَعْرِفُونَ النَّاسَ بِالتَّوَسُّمِ - الحكيم ، والبرار عن أنس - (ح)

٢٣٥٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادًا اخْتَصَمَهُمْ بِحَوَائِجِ النَّاسِ ، يَفْزَعُ النَّاسُ إِلَيْهِمْ فِي حَوَائِجِهِمْ . أُولَئِكَ الْآمِنُونَ

مِنْ عَذَابِ اللَّهِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

من أولئك العتقاء (دعوة مستجابة) أي عند فطره أو عند بروز الأمر بعنقه وهذه منقبة عظيمة لرمضان وصوامه وللدعاء والداعي (تنبيه) قال الحكيم دعاء كل إنسان إنما يخرج على قدر ما عنده من قوة القلب فربما يخرج شديد النور بمنزلة شمس تطلع وقد يخرج دعاء بمنزلة قمر يطلع ودعاء يخرج ببعض تقصير فنوره كالسكاكب (حم) عن أبي هريرة وأبي سعيد (الخدري شك الأعمش) سمويه عن جابر قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح كذا ذكره في موضع وأعاده في آخر وقال فيه أبان بن أبي عياش متروك

(إن لله عباداً يعرفون الناس) أي أحوالهم وضمائرهم (بالتوسم) أي التفرس غرقوا في بحر شهوده فجاء عليهم بكشف الغطاء عن قلوبهم فأبصروا بها بواطن الناس واطلعوا على ضمائرهم وأما من شغل بنفسه ودواهيها فليس من أهل هذا الباب بل فراسته خدعت نفسه له حتى تدسه في التراب وتما الحديث ثم قرأه إن في ذلك لآيات للمتوسمين (تتمة) قال الداراني القلب بمنزلة قبة مضروبة حولها أبواب مغلقة فأى باب فتح من القلب بعمله انفتح له باب إلى جهة الملكوت والملا الأعلى وينفتح ذلك الباب بالمجاهدة والورع والإعراض عن الشهوات ولذلك كتب عمر إلى أمراء الأجناد احفظوا ما سمعوا من المطيعين فإنه ينبغي لهم أمور صادقة ، وقال بعضهم يد الله على أفواه العلماء لا ينطقون إلا بما هيأه الله لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلت إن الله يطلع الخاشعين علي بعض سره وقال الجنيد المحدث إذا قرن بالقديم اضمحل ولم يبق له أثر وشتان بين من ينطق عن درسه أو نفسه وبين من ينطق عن ربه « وما ينطق عن الهوى » وقال ابن عربي لا تشكر على الصوفية النطق عن الغيب مع إيمانك بالمثال المحسوس: أن المرأة إذا صقلت وجلى عنها الصدا وتجلت صورة الناظر فيها أليس يرى نفسه حسناً أو قبيحاً فإن جاء أحد خلفه تجلت صورته في المرأة فأبصره على أية صورة هو ولم يره بعينه المعهودة فمن عمد إلى امرأة قلبه فجلاها من صدا الأغيار وأماط عنها كل حجاب يحجبها عن تجلى صور المعقولات والمغيبات بأنواع الرياضات والمجاهدات صفت وتجلي فيها كل ما قبلها من المغيبات فنطق علي شاهد ووصف ما رأى ما كذب الفؤاد ما رأى (الحكيم) الترمذي في نوادره (والبرار) في مسنده وكذا الطبراني وأبو نعيم وابن جرير وابن السني (عن أنس) قال الهيثمي إسناده حسن وتبعه السخاوي لكن في الميزان عن أبي حاتم في ترجمة بشر بن الحكم أنه روى خبراً منكراً وهو هذا والله أعلم (إن لله تعالى عباداً اختصهم بحوائج الناس) أي بقضائهم ولفظ رواية الطبراني بدل عباداً اختصهم إلى آخره: خلقاً خلقهم لحوائج الناس (يفزع الناس إليهم) أي يلجئون إليهم ويستغيثون بهم (في حوائجهم أولئك الآمنون من عذاب الله) أضافهم إليه إضافة اختصاص وخصهم بالنيابة عنه في خلقه وجعلهم خزائن نعمه الدينية والدنيوية لينفقوا على المحتاجين فيجب شكر هذه النعمة ومن شكرها بذلها للطالبين وإغاثة الملهوفين ليحفظ أصول النعم وتثمر الزيادة من المنعم كما خص قوما بحجج العلوم الدينية في العقائد وبعلم شريعة المصطفى صلى الله عليه وسلم ومعرفة الحلال والحرام في الفروع الفقهية فإن هؤلاء قوم عرفوا الله معرفة التوحيد واعترفوا له باللسان وقبلوا العبودية وقاموا بحقوق الخلق إعظاماً لجلال الحق فجوزوا بالأمان من عذاب النيران وهذا يوضحه خبر الطبراني أيضاً « إن لله عباداً استخصهم لنفسه لقضاء حوائج الناس وآلى علي نفسه أن لا يعذبهم بالنار فإذا كان يوم القيمة أجلسوا علي منابر من نور يتحدثون إليه والناس في الحساب » (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمي فيه شخص ضعفه



٢٣٥١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ كُلِّ فِطْرِ عِتْقَاءَ مِنَ النَّارِ ، وَذَلِكَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ - (هـ) عن جابر (حم ط هـ) عن أبي أمامة (ح)

٢٣٥٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَقْوَامًا يَخْتَصِمُونَ بِالنَّعْمِ لِمَنَافِعِ الْعِبَادِ ، وَيُقِرُّهَا فِيهِمْ مَابَدَلُوهَا ، فَإِذَا مَنَعُوهَا نَزَعَهَا مِنْهُمْ فَخَوَّلَهَا إِلَى غَيْرِهِمْ - ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج - (ط ب حل) عن ابن عمر - (ح)

٢٣٥٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةً وَتِسْعِينَ أَسْمَاءً ، مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا ، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (ق ت هـ) عن

الجمهور وأحمد بن طارق الراوى عنه لم أعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح

(إن لله تعالى عند كل فطر) أى وقت فطر كل يوم من رمضان وهو تمام الغروب (عتقاء) من صائى رمضان (من النار) أى من دخول نار جهنم (وذلك) يعنى العتق المفهوم من عتقاء (فى كل ليلة) أى من رمضان كما جاء مصرحاً به فى روايات أخر وهذا أيضاً معلم بعظم فضل الشهر وصومه (هـ عن جابر) بن عبدالله (حم ط ب عن أبي أمامة) قال الهيثمى رجال أحمد والطبرانى موثقون انتهى وقال البيهقى عقب تخريجه هذا غريب ومن رواية الأكاكير عن الأصاغر وهى رواية الأعمش عن الحسين بن واقد اهـ وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات ولكن ردّه.

(إن لله تعالى أقواماً يختصمهم بالنعم لمنافع العباد) أى لأجل منافعهم (ويقروها فيهم ما بدلوها) أى مدة درام إعطائهم منها للمستحق (فإذا منعوها نزاعها منهم فحوّلها إلى غيرهم) لمنعهم الإعطاء للمستحق وإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم، فالعاقل الحازم من يستديم النعمة ويدوم على الشكر والإفضال منها على عباده واكتساب ما يفوز به فى الآخرة وابتغى فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك، (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (فى قضاء الحوائج) أى كتابه المؤلف فى فضل قضاء حوائج الناس (ط ب حل) وكذا البيهقى فى الشعب والحاكم بل وأحمد ولم يحسن المصنف بإهماله (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقى وتبعه الهيثمى فيه محمد بن حسان السميتى وفيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله بن زيد الحمصى وقد ضعفه الأزدي

(إن لله تسعة وتسعين اسماً) منها ماهو ثبوتى ومنها ماهو سلبى ومنها ما هو باعتبار فعل من أفعاله لكنها توقيفية على الأصح فلا يحل اختراع اسم أو وصف له إلا بقرآن أو خبر صحيح مصرح به لا بأصله الذى اشتق منه فحسب ولم يذكر لنحو مقابلة أو مشاكلة (مائة إلا) اسماً (واحداً) بدل من اسم إن أو تأكيد وأنصب بتقدير أعنى وزاده حذراً من تصحيف تسعة وتسعين بسبعة وسبعين أو مبالغة فى المنع عن الزيادة بالقياس (من أحصاها) حفظها أو أطاق القيام بحفظها أو عرفها أو أحاط بمعانيها أو عمل بمقتضاها بأن وثق بالرزق إذ قال الرزاق مثلاً وهكذا وعدّها كلمة كلمة تبركاً وإخلاصاً والفضل للمتقدم وسبجى ما يؤيده (دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو بغير سبق عذاب وليس فى الخبر ما يفيد الحصر فى هذا العدد لأن قوله من أحصاها صفة تسعة وتسعين ويدل لعدم الحصر خبر أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عنذك وخصها لأنها أشهرها أو أظهرها معنى أو لتضمنها معانى ما عداها أو لأن العدد زوج وفرد والفرد أفضل ومنتهى الأفراد بلا تكرار تسعة وتسعون أو لغير ذلك كما سبق توضيحه (فائدة) قال العارف ابن عربى الذى يختص به أهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم بعض عليه شئ من علم الحقائق وهى معرفة أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق عباده بلسان الشرع ومعرفة كمال الوجود ونقصه ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الخيال ومعرفة العلل والأدوية (ق ت هـ عن أبي هريرة وابن عساكر) فى التاريخ (عن عمر) بن الخطاب .

(إن لله تعالى تسعة وتسعين اسماً) بالنصب على التمييز أى من جملة أسمائه هذا القدر فليس فيه نفي غيرها وقد



أبي هريرة - ابن عساكر عن عمر (صح)  
 ٣٢٥٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَسْعَةٌ وَتَسْعِينَ اسْمًا ، مِائَةً إِلَّا وَاحِدًا ، لَا يَحْفَظُهَا أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَهُوَ  
 وَتَرِيحُ الْوُتْرِ - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

٣٢٥٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونِي مِنْ أُمِّي السَّلَامَ - حم ن (حب ك) عن  
 ابن مسعود - (صح)

٣٢٥٦ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةً يَنْزِلُونَ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ يَحْسُونَ السَّكَلَالَ عَنْ دَوَابِّ الْغَزَاةِ . إِلَّا دَابَّةً فِي عُنُقِهَا  
 جرس - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

نقل ابن عربي إن الله تعالى ألف اسم قال وهذا قليل فيها ولو كان البحر مداداً لاسمائه ربي لنفد البحر قبل أن تنفد  
 أسماء ربي ولو جئنا بسبعة أبحر مثله مدداً ، وإنيما خص هذه لشهرتها ولما كانت معرفة أسمائه توقيفية لا تعلم إلا من  
 طريق الوحي والسنة ولم يكن لنا التصرف فيها بما لم يهتد إليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد نهينا عن إطلاق ما لم  
 يرد به توقيف وإن جوزة العقل وحكم به القياس فالتقصان عنه كالزيادة غير مرضى وكان الاحتمال في رسم الخط  
 واقعاً باستباده سعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة وتسعين أو تسعة وسبعين فينشأ الاختلاف في المسموع  
 من المسطور أكدته حسماً للسادّة وإرشاداً للاحتياط بقوله (مائة) بالنصب على البدل (إلا) اسماً (واحداً) وفي  
 رواية للبخاري إلا واحدة بالتأنيث ذهاباً إلى معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة (لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة) فيه  
 دلالة على أن معنى أحصاها في الخبر الممار حفظها وبه صرح البخاري (وهو وتر) أي فرد (يحب الوتر) أي  
 يفضل الوتر في كثير من الأعمال والطاعات كما ينبت عنه جعل الصلاة خمساً والطهارة ثلاثاً والطواف سبعا والصوم  
 في السنة شهراً واحداً والحج في العمر مرة واحدة والزكاة في الحول مرة وعدد ركعات الصلاة في الحضر سبع عشرة  
 وفي السفر إحدى عشر وقيل معناه يحب الوتر أي المخلص في عبادته الذي تفرد تعالى بها وقيل غير ذلك (ق) عن  
 أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه وفي الباب غيره .

(إن الله تعالى ملائكة) جمع ملك ونسكه علي معنى (بعض صفته كذلك) (سياحين) بسين مهملة من السياحة وهي السير  
 يقال ساح في الأرض يسبح سياحة إذا ذهب فيها أصله من السبح وهو الماء الجاري المنبسط (في الأرض) في  
 مصالح بني آدم وفي رواية بدله في الهواء (يبلغوني من) وفي رواية عن (أمتي) أمة الإجابة (السلام) ممن يسلم على  
 منهم وإن بعد قطره وتناثرت داره أي فيرة عليهم سماعه منهم كما بين في خبر آخر وهذا التعظيم للبصطفى صلى الله عليه  
 وسلم وإجلاله لمنزلته حيث سخر الملائكة الكرام لذلك قال السبكي قال ابن بشار تقدمت إلى قبر النبي صلى الله عليه  
 وسلم فسلمت فسمعت من داخل الحجرة الشريفة عليك السلام (حم ن) في الصلاة (حب ك) في التفسير كلهم  
 (عن ابن مسعود) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح قال الحافظ العراقي الحديث  
 متفق عليه دون قوله سياحين

(إن الله تعالى ملائكة ينزلون في كل ليلة) من السماء إلى الأرض (يحبسون السكلال عن دواب الغزاة) أي  
 يذهبون عنها التعب والنصب بحسبها وإسقاط التراب عنها وفي رواية يحسرون أي يكشفون (الإدانة) فرساً أو نحوها  
 عما أعد للكر والفر أو الحمل لمتعلقات الغزو (في عنقها جرس) بالتحريك وروى بسكون الراء أي جملج أي صوت  
 جملج فإن الملائكة لا تدخل مكاناً فيه ذلك وهذا زجر شديد عن تعليق الجلالج بالدواب فيكره ذلك تنزيهاً  
 ولا فرق بين الجرس الكبير والصغير خلافاً لبعضهم (طب) من رواية عباد بن كثير عن ليث بن أبي سليم عن يحيى



٢٣٥٧ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ تَنْطِقُ عَلَى أَلْسِنَةِ بَنِي آدَمَ بِمَا فِي الْمِرَّةِ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ - (ك هب) عن أنس - (صح)

٢٣٥٨ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكَ يُنَادِي عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ : يَا بَنِي آدَمَ قُومُوا إِلَيَّ نِيرَانَكُمْ الَّتِي أَوْقَدْتُمُوهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَأَطْفِئُوهَا بِالصَّلَاةِ - (طب) والضياء عن أنس - (ض)

٢٣٥٩ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكَ مُوَكَّلًا بِمَنْ يَقُولُ : يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ فَمَنْ قَالَهَا قَالَ لَهُ الْمَلَكُ : إِنَّ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَدْ أَقْبَلَ عَلَيْكَ فَسَلِّ - (ك) عن أبي أمامة - (صح)

عن عباد عن أم الدرداء (عن أبي الدرداء) قال الزين العراقي رحمه الله في المغني سنده ضعيف وبينه في شرح الترمذي فقال وعباد بن كثير ضعيف وقال تليذه الهيشمي فيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس وبقية رجاله ثقة وفي بعضهم كلام لا يدفع عدالته .

(إن الله تعالى ملائكة في الأرض تنطق على ألسنة بني آدم) أي كأنها تركب ألسنتها على ألسنتهم كما في التابع والمتبوع من الجن (بما في المرء من الخير والشر) لأن مادة الطهارة إذا غلبت في شخص واستحكمت صار مظهرًا للأفعال الجميلة التي هي عنوان السعادة فيستفيض ذلك على الألسنة وضده من استحكمت فيه مادة الخبث ومن ثم لم تزل سنة الله جارية في عبيده بإطلاق الألسنة بالثناء والمدح للطيبين الأخيار وبالثناء والذم للخبثين الأشرار «ليميز الله الخبيث من الطيب» في هذه الدار وينكشف الغطاء بالكية يوم القرار (ك) في الجهاد (هب عن أنس) قال مرة بجنادة فأنشأ عليها خيراً فقال وجبت أي الجنة ومر بأخرى فأنشأ عليها شراً فقال وجبت أي النار فسئل عنه فذكره قال الحاكم علي شرط مسلم وأقره الذهبي

(إن الله تعالى ملكاً ينادي عند كل صلاة) أي مكتوبة ولا يلزم من ذلك سماعنا لندائه بعد ذلك بإخبار الشارع (يا بني آدم قوموا إلي نيرانكم التي أوقدتموها على أنفسكم) يعني خطاياكم التي ارتكبتموها وظلمتم بها أنفسكم حتى أعدت لكم مقاعد في جهنم التي وقودها الناس والحجارة (أطفئوها بالصلاة) أي امحوا أثرها بفعل الصلاة فإنها مكفرة للذنوب وفي رواية بالصدقة وفعل القربات يمحو الخطيئات وفي هذا من تعظيم حرمة الصلاة والصدقة وتأكيدها شأنها مما لا يخفى توقعه في الدين فعلم أن فعل القربات يمحو الخطيئات. أخرج الحكيمة عن نافع قال خرجت عنق من النار لا تبرز على شيء إلا أحرقتة فأخبر بها عمر رضي الله عنه فصعد المنبر وقال أيها الناس أطفئوها بالصدقة فجاء ابن عوف بأربعة آلاف فقال ابن عمر ماذا صنعت خسرت الناس فتصدقوا فطقت فقال: عمر لو لم تفعل لذهبت حتى أنزل عليها (طب والضياء) المقدسي (عن أنس) قال الهيشمي فيه أبان بن أبي عياش ضعفه شعبة وأحمد ويحيى

(إن الله تعالى ملكاً موكلاً) لفظ رواية الحاكم إن ملكاً موكلاً كذا رأيت بخط الذهبي وغيره من الحفاظ (بمن يقول يا أرحم الراحمين) أي بمن يتلفظ بها ثلاثاً عن صدق وإخلاص بمطابقة القلب واللسان (فمن قالها) كذلك (ثلاثاً) من المرات (قال له الملك) الموكل به (إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك) أي بالرحمة والرافة واستجابة الدعاء (فسأله) فإنك إن سألتني أعطاك سؤالك وهل المراد أن كل إنسان يقول ذلك يوكل به ملك مخصوص أو ملك واحد موكل بالكل الأقرب الأول لكثرة قائل ذلك في خلق الله تعالى وتفرقهم في الأقطار وتواصل ذلك القول آباء الليل وأطراف النهار وهذا حث على لزوم الدعاء عقب قول ذلك (ك) من حديث كامل بن طلحة عن فضالة (عن أبي أمامة) ثم صححه وتعقبه الذهبي وقال فضالة ليس بشيء فإين الصحة ؟ .



٢٢٦٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَكًا لَوْ قِيلَ لَهُ اتَّقِمْ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِينَ بِلَقْمَةٍ وَاحِدَةٍ لَفَعَلَ ، تَسْبِيحُهُ  
سُبْحَانَكَ حَيْثُ كُنْتَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٢٢٦١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا أَخَذَ ، وَلَهُ مَا عَطَى ، وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى - (حم ق د ن ه) عن أسامة  
ابن زيد - (صح)

٢٢٦٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رِيحًا يَبْعَثُهَا عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ تَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ - (ع) والرويانى ، وابن  
قانع (ك) والضياء عن بريدة - (صح)

٢٢٦٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ سِتِّمِائَةِ أَلْفٍ عَتِيقٍ يَعْتَقِيهِمْ مِنَ النَّارِ ، كُلُّهُمْ قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ -

(إن الله تعالى ملكا لو قيل له) أى لو قال الله له (التقم) أى ابتلع (السموات السبع والأرضين) السبع من  
فيهما (بلقمة واحدة لفعل) أى لأمكنه فعل ما أمره به بلا مشقة لعظم خلقه (تسبيحه سبحانه) أى أنزهك يا الله  
(حيث كنت) وهذا مسوق لبيان عظم أجرام الملائكة وعظيم خلق الله تعالى وباهر سلطانه وأنه سبحانه ليس  
بمتصل بهذا العالم كما أنه غير منفصل عنه قال في المصباح واللقمة اسم لما تلقم فى مرة كجردة اسم لما يجرع فى مرة  
ولقمة الشيء لقما من باب تعب والتقمته أكلته بسرعة (طب) وكذا فى الأوسط (عن ابن عباس) وقال تفرد به  
وهب ابن رزق قال الهيثمى ولم أر من ذكر له ترجمة .

(إن الله تعالى ما أخذ) من الأولاد وغيرهم لأن العالم كله ملكه فلم يأخذ ما هو للخلق بل ما هو له عندهم  
فى معنى العارية (وله ما أعطى) أى ما بقى لنا فإذا أخذ شيئا فهو الذى كان أعطاه فإن أخذه وأخذ ما له فلا ينبغي الجزع  
لأن مستوى الأمانة يقبض عليه الجزع لاستعادتها وما فيها مصدرية أو موصولة وقدم الأخذ وإن تأخر فى الواقع  
لأنه فى بيان ما قبض ثم أكد هذا المعنى بقوله (وكل شيء) بالرفع على الابتداء وروى بالنصب عطفًا على اسم إن أى  
كل شيء من الأخذ والإعطاء أو من الأنفس أو مما هو أعم ففتح وكل ما بأيدينا ملكه وفى ملكه وسلطانه يتصرف  
كيف يشاء (عنده) أى فى قلبه (بأجل مسمى) أى معلوم مقدر فلا يتقدم شيء قبل أجله ولا يتأخر عنه فإذا انتهى  
أجله انقضى وجاء غيره وإنما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم معرفًا بما الأمر عليه ليسلم الأمر إليه فيرزق  
درجة التسليم والتفويض مع بذل المجهود فيما يحبس منه أن يرجع فيه إليه بحسب الحال فى المخالفة بالتوبة والاستغفار  
وفى الموافقة بالشكر وطلب الإقامة على الموافقة ومن استحضر ذلك هانت عليه المصائب وتبصر على فقد الحبايب  
وهذا قاله لا بدته حين أرسلت تدعوه إلى ابن لها فى الموت فأرسل يقرئها السلام ويقول لها ذلك فعلها به حقيقة  
التوحيد وهذه الحقيقة توجب السكوت تحت مجارى الأقدار قال النووى رحمه الله هذا الحديث من أعظم قواعد  
الإسلام المشتملة على مهمات كثيرة من أصول الدين وفروعه والآداب والصبر على التوازل كلها والهموم والاسقام  
وغير ذلك من الأعراض (حم ق م د ن ه) كلهم فى الجنائز (عن أسامة بن زيد) بالفاظ متقاربة .

(إن الله تعالى ريحًا يبعثها) أى يرسلها (على رأس مائة سنة) تمضى من ذلك القرن (تقبض روح كل مؤمن)  
ومؤمنة المراد أن ذلك يكون فى آخر الزمان على رأس قرن من القرون لأنه يكون على رأس مائة سنة من قوله  
قال المؤلف هذه المائة قرب الساعة وابن الجوزى ظن أنها المائة الأولى من الهجرة وليس كذلك (ع والرويانى)  
فى مسنده (وابن قانع) فى معجمه (ك) فى الفتن (والضياء) فى المختارة كلهم (عن بريدة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى  
وقال الهيثمى رواه البزار أيضا ورجاله رجال الصحيح اه وأخطأ ابن الجوزى فى حكمه بوضعه .

(إن الله تعالى فى كل يوم جمعة) قيل أراد بالجمعة الأسبوع عبر عن الشيء بآخره لأنه بما يتم به ويوجد عنده (ستمائة ألف عتيق)



(ع) عن أنس - (ض)

٢٣٦٤ - إنَّ اللهَ تَعَالَى مِائَةَ خَلْقٍ وَسَبْعَةَ عَشَرَ خَلْقًا ، مَنْ أَنَاهُ بِخَلْقٍ مِنْهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ - الحكيم (ع هب

(ب) عن عثمان بن عفان - (ح)

يحتمل من الأدميين (ويحتمل من غيرهم أيضا كالأجن يعتقهم من النار) أى من دخول نار جهنم يوم القيامة كلهم قد استوجبوا النار) أى دخولها بمقتضى الوعد والظاهر أن المراد بالسبعمائة ألف التكثير وأهم فوق ذلك بكثير ورحمته سبقت غضبه فان فرض إرادة التحديد فجملة ذلك ثمانية عشر ألف ألف إن كان رمضان كاملا فإن كان ناقصا فيكون سبعة عشر ألف ألف وأربعمائة ألف (ع عن أنس) ورواه عنه من طريق أخرى ابن عدى وأبو يعلى وابن حبان فى الضعفاء والبيهقى فى الشعب قال الدارقطنى فى العلل والحديث عن ثابت انتهى وأقره عليه الحافظ العراقى وأورده فى الميزان فى ترجمة أزور بن غالب التميمى من حديثه وقال منكر الحديث أتى بما لا يحتتمل فكذب وفى اللسان بعد ما ساق الحديث قال أبو زرعة ليس بقوى وقال الساجى منكر الحديث وقال ابن حبان لا يحتتمل به إذا انفرد كان يخطئ ولا يعلم .

(إن الله تعالى مائة خلق) أى وصف (وسبعة عشر) وفى رواية ستة عشر وفى أخرى بضعة عشرة خلقا بالضم فهما وفى رواية بدل خلقا شريفة (من أناه) يوم القيامة (بخلق منها) أى واحد (دخل الجنة) قال الحكيم كأنه يريد أن من أناه بخلق واحد منها وهب له جميع سيئاته وغفر له سائر ذنوبه وفى خبر أن الأخلاق فى الخزائن فإذا أراد الله بعد خير أمّنه خلقا منها ألا ترى أن المفرط فى دينه المضيع لحقوقه يموت وهو صاحب خلق من هذه الأخلاق فتنتطق الألسنة بالثناء عليه فأخلق الله آخرجهما لعباده من باب القدرة وخزنها لهم فى الخزائن وقسمها بينهم على قدر منازلهم عنده فهم من أعطاه منها راحة واحدة ومنهم من أعطاه خمسة أو عشرة وأكثر أو أقل فمن زاد منها ظهر منه حسن معاملته للخلق والخالق على قدر تلك الأخلاق ومن نقصه منها ظهر عليه بقدره فهذه أخلاق وأكثرها مما سمى به الذى لم يسم به داخل فيما سمى به لأن اللين والرزاقية من الحلم والرافة والرحمة من النزاهة فتحبه الله إياه واحدة من هذه الأخلاق أن يعطيه بوزن ذلك الاسم فيشرق نوره على قلبه وفى صدره فيصير لنفسه بذلك الخلق بصيرة فيعتادها ويتخلق بها تحقيق بمن أكرمه بذلك أن يهب له مساويه ويستتره بعفوه ويدخله جنته وقد عد فى بعض الروايات من تلك الأخلاق كظم الغيظ والعفو عند القدرة والصلة عند القطيعة والحلم عند السفه والوقار عند الطيش ووفاء الحق عند الجحود والإطعام عند الجوع والقطيعة عند المنع والإصلاح عند الإفساد والتجاوز عن المصيبة والعطف على الظالم وقبول المذرة والإجابة للحق والتجافى عن دار الغرور وترك التماهى فى الباطل فإذا أراد الله بعد خيرا وفقه لتلك الأخلاق وإن أراد به شرا خلى بينه وبين أخلاق إبليس التى منها أن يغضب فلا يرضى ويسمع فيحقد ويأخذ فيشره ويلعب فيلهو (تمة) قال ابن عربى سئل الجنيد عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون إيمانه أى هو متخلق بأخلاق الله تعالى حتى كأنه هو وما هو هو (تنبيه) لم يصرح فى هذا الحديث فى أى مكان هذه الأخلاق ولم يصرح بأن الآتى بشئ من هذه الأخلاق شرطه الإسلام وقد بين ذلك فى حديث آخر روى الطبرانى عنه فى الأوسط مرفوعا **إن الله عز وجل لوحا من زبرجدة خضراء تحت العرش كتب فيه أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين خلقت بضعة عشر وثلاثمائة خلق من جاء بخلاق منها مع شهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة** وإسناده حسن ولا منافاة بين قوله فى الحديث المشروح مائة وقوله فى الحديث ثلاثمائة لأننا أن مفهوم العدد ليس بحجة فالقليل لا يبنى الكثير ولا لا فيمكن أن يقال إن منها مائة وسبعة عشر أصول والباقي متشعبة عنها داخل تحتها فأخبر مرة بالأصول وأخرى بها وما تفرع عنها (الحكيم) الترمذى (ع هب) من حديث عيسى بن زبير عن عبد الله بن راشد مولى عثمان (عن عثمان) ابن عفان ثم قال عفى البيهقى هكذا رواه عبد الواحد بن زيد البصرى الزاهد وليس بقوى فى الحديث وقد خولف فى إسناده ومثله اه وما عزاه الهيثمى إلى أبى يعلى قال فيه عبد الله بن راشد ضعيف اه وقال فى اللسان قال ابن عبد البر عبد الواحد بن زيد الزاهد أجمعوا على تركه وقال ابن حبان يقلب الأخبار من سوء حفظه وكثرة وهمه



٢٣٦٥ - إِنَّ اللَّهَ مَلَكًا أَعْطَاهُ سَمْعَ الْعِبَادِ ، فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا أَبْلَغْنِيهَا ، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَى عَبْدٍ صَلَاةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ عَشْرَ مِثَالِهَا - (ط) عن عمار - (ض)

٢٣٦٦ - إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا ، مِائَةٌ غَيْرَ وَاحِدَةٍ ، إِنَّهُ وَتَرِيحُ الْوَتَرِ ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ يَدْعُو بِهَا إِلَّا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (حل) عن علي (ض)

٢٣٦٧ - إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ ، هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ

فاستحق الترك اه وعبد الله بن راشد ضعفوه وبه أعل الهيثمي الخبر كما تقرر لكنه عصب الجناية برأسه وحده فلم يصب . (إن لله تعالى ملكا أعطاه سماع العباد) أى قوة يقتدر بها على سماع ما ينطق به كل مخلوق من إنس وجن وغيرهما (فليس من أحد يصلى على) صلاة (إلا) سمعها و(أبلغنيها) وإنى سألت ربى أن لا يصلى على عبد) أى لإنسان (صلاة) واحدة (إلا صلى عليه عشر أمثالها) هذه إحدى الروايتين للطبراني عن عمار وفى رواية ثانية له عنه إن لله ملكا أعطاه أسماء الخلائق كلها وهو قائم على قبرى إذا مات إلى يوم القيامة فليس أحد من أمتى يصلى على صلاة إلا سماه باسمه واسم أبيه وقال يا محمد صلى عليك فلان فيصلى الرب تعالى وتبارك عليه بكل واحدة عشرة (ط) عن عمار بن ياسر قال الهيثمي فيه نعيم بن ضمضم ضعيف وابن الحميرى لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح .

(إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً) الاسم كلمة وضعت بإزاء مسمى متى أطلقت فهم منها ذلك المسمى (مائة غير واحدة) قال الرافعى فى أماليه قاله دفعاً لتوهم أنه للتقريب ودفعاً للاشتباه وقال البيضاوى فائدة التأكيد المبالغة فى المنع عن الزيادة بالقياس أو لثلاثين تسعة وتسعين بسبعة وتسعين أو سبعة وسبعين أو تسعة وسبعين من زلة الكاتب وهفوة القلم فينشأ الاختلاف فى المسموع من المسطور وتأنيث واحدة لإرادة الكلمة أو الصفة أو التسمية وهذا العدد لا يدل على الحصر هنا فقد ثبت فى الكتاب الرب المولى ، النصير ، المحيط ، الكافي ، العلام وغير ذلك وفى ، السنة الحنان المنان الجليل وغيرها وخصها بالذكر لكونها أشهر لفظاً وأظهر معنى وهذا ذكره القاضى وسيجيء عن الطيبي ما يردّه (إنه وتر) أى فرد (يحجب الوتر) أى يثيب عليه ويرضاه ويقبله (وما من عبد) أى لإنسان (يدعو) الله بها أى بهذه الأسماء (إلا وجبت له الجنة) أى دخولها مع السابقين أو بغير سبق عذاب بشرط صدق النية وخلوص الطوية (تنبيه) قال ابن عربى كل حكم ثبت فى باب العلم الإلهى للذات إنما هو للالوهية وهى أحكام ونسب وإضافات وسلوب فالكثرة فى النسب لافى العدد وهنا زل قدم من شرك بين من يقبل التشريك ومن لا يقبله عند كلامهم فى الصفات واعتمدوا فيه على الأمور الجامعة التى هى الدليل والحقيقة والعلة والشرط وحكموا بها غائباً وشاهداً فأما شاهد فقد يسلم وأما غائباً فلا (حل عن علي) أمير المؤمنين رضى الله عنه

(إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً) بتقديم التاء على السين فيهما (من أحصاها) أى من قرأها كلمة كلمة على منهج الترتيل كأنه يعدّها أو من عها وتدبر معانيها واطلع على حقائقها أو من أطافها أى أطاق القيام بحققها والعمل بمقتضاها بأن تأمل معانيها واستعمل نفسه فيما يناسبها فالمعنى الأول عام والثانى خاص والثالث أخص ولذا قيل الأول للعوام والثانى للعلماء والثالث الأولياء (دخل الجنة) يعنى من أتى عليها حصراً وتعداداً وعلماً وإيماناً فدعا الله بها وذكره وأثنى عليه استحق بذلك دخول الجنة قال القاضى وأسماؤه ما يصح أن يطلق عليه سبحانه بالنظر إلى ذاته واعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والأول ، أو الحقيقية كالعالم والقادر ، أو الإضافية كالخالد والملك ، أو باعتبار فعله من أفعاله كالحال والرازق (هو الله) علم دال على الإله الحق دلالة جامعة لجميع معانى الأسماء الآتية بعده قيل أصله لاها بالسريانية فحرب وقيل عربى وضع لذاته وصف فى أصله لكنه غلب عليه فلم يستعمل فى غيره ولا فى الكفر



الرَّحِيمُ ، الْمَلِكُ ، الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُنُ ، الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ ، الْمُتَكَبِّرُ ، الْخَالِقُ ، الْبَارِي الْمَصْصُورُ

كما مر تفصيله (الذي لا إله إلا هو) صفته (الرحمن الرحيم) اسمان بنيا من الرحمة وهي لغة رقة تقتضى الإنعام على من رقق له فرحمته الله إما إرادة الإنعام ودفع الضر وإما نفس الإنعام والدفع والرحمن أبلغ لزيادة بناءه كما سلف فراجعوه وحظ العارف من هذين الاسمين أن يتوجه بشرائره إلى جناب قدسه فيتوكل عليه ويلتجئ فيما يعتن له إليه ويشغل سره بذكره استبداداً به عن غيره ويرحم عباد الله فيعاون المظلوم ويدفع الظالم عن ظلمه بالتى هي أحسن وينبه الغافل وينظر إلى العاصي بعين الرحمة لا الأزدراء (الملك) ذو الملك والمراد به القدرة على الإيجاد والاختراع من قولهم فلان يملك الانتفاع بكذا إذا تمكن منه أو المتصرف فى الأشياء بالخلق والإبداع والإماتة والإحياء (القدوس) المنزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث فعول من القدوس وهو الظهارة . قال بعضهم: حقيقة القدوس الاعتلاء عن قبول التغير ، ومنه الأرض المقدسة لأنها لا تتغير بملك الكافر كما يتغير غيرها من الأراضى والقدوس هو الذى لا يجوز عليه نقص فى ذات ولا وصف ولا فعل ولا اسم وبذلك يتصف الملك على الإطلاق وإنما أتبع هذا الاسم اسم الملك لما يعرض للبلوك من تغير أحوالهم بنحو جور وظلم وغيرهما فأبان أن ملكه ملك لا يعرض له تغير أصلاً (السلام) المسلم عباده من المهالك أو المسلم عليهم فى الجنة أو ذو السلامة من كل آفة ونقص وهو مصدر نعت به وقيل مالك تسليم العباد من المخاوف والمهالك وقيل ذو السلام على المؤمنين فى الجنان بدليل « سلام قولاً من رب رحيم » (المؤمن) أى المصدق رسله بقوله الصدق أو الذى آمن البرية بخلق أسباب الأمان وسد طرق المخاوف وإفادة آلات تدفع بها المضار ، أو الذى يؤمن الأبرار يوم العرض من الفزع الأكبر (المهيمن) الرقيب المبالغ فى المراقبة والحفظ من هيمن الطير إذا نشر جناحه على قرخه وصونا له أو معناه الشاهد أى العالم أو الشاهد على كل نفس بما كسبت وقيل أصله مؤمن قلبت الهمزة هاء ومعناه الأمين الصادق أو القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم . قال الحرالى : وهذا من الأسماء التى علت بعلو معناها عن مجاز الاشتقاق وهو اسم جامع لما يرجع لمعنى العلم والكلام (العزیز) ذو العزة أو المعز أو الرفيع أو النفيس أو العديم النظير أو القاهر لجميع الممكنات قولاً وفعلًا وفسره إمام الحرمين بالعلية . قال بعضهم : ويكنى به عن التمكن من إمضاء الأحكام بإمضاء القدرة وإحاطة العلم بحكم الترتيب على مقتضى اسم الملك فهو اسم جامع لمعنى القدرة (الجبار) من الجبر وهو إصلاح الشئ بضرب من القهر ثم يطلق تارة فى الإصلاح المجزء نحو إيجاب كل كسور وتارة فى القهر المجزء ثم تجوز فيه لمجرد العلوان القهر مسبب عنه فقبل معناه المصالح لأمر خلقه على ما يشاء لا انفكاك لهم عما شاء من الأخلاق والأعمال والأرزاق والآجال وقيل معناه المتعالى عن أن يناله كيد الكافرين ويؤثر فيه قصد القاصدين (المتكبر) ذو الكبرياء وهو الملك أو الذى يرى غيره حقيراً بالإضافة إليه فينظر إلى غيره نظر المالك إلى عبده وهو على الإطلاق لا يتصور إلا الله تعالى وتقدس فإنه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة لكل شئ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره إلا فى معرض الذم (الخالق) من الخلق وأصله التقدير المستقيم فتبارك الله أحسن الخالقين أى المقدرين «وتخلقون إفكاً» أى تقدرون كذباً ويستعمل بمعنى الإبداع وإيجاد الشئ من غير أصل كقوله تعالى «خلق الله السموات والأرض» بمعنى التكوين نحو خلق الإنسان من نطفة فالله خالق كل شئ بمعنى أنه مقدره أى موجد من أصل أو غير أصل (البارى) من البرء وأصله خلوص الشئ من غيره إما على منهج التقصى كبرى فلان من مرضه والمديون من دينه أو على سبيل الانشاء منه ومنه برأ الله النسمة وهو البارئ لها وقيل البارئ الذى خلق الخلق برئ من التفاوت والتناقص بالخلق بالخلق لا يميز بعضها عن بعض بالأشكال المختلفة (المصور) مبدع صور المخترعات ومزينها بحكمته فهو من معانى الحكيم والمعرفة بهذه الأسماء الثلاثة تنبئ التدبير والاختيار لقوله تعالى «وربك يخلق ما يشاء ويختار» ما كان لهم الخيرة أى ما جعلناها لهم لأن الذى يخلق ما يشاء هو الذى يختار ما يشاء فبهي كل مخلوق لما أعد له ويظهره فى الصورة التى شاء أن يركبه فيها



الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخاضع، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكيم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد،

(الغفار) من الغفر وهو ستر الشيء بما يصونه ومعناه ستر القبايح والذنوب بإسبال الستر عليها في الدنيا وترك المؤاخذه بها والعفو عنها في العقبى وقال الحرالي من الغفر وهو ستر ما يقتضى العلم غيبة وترك العقاب يلحقه من معنى العفو (القهار) الذى لا موجود إلا وهو مقهور تحت قدرته ومسخر بقضائه وقوته أو الذى أذل الجبابرة وقسم ظهورهم بالإهلاك (الوهاب) كثير النعم دائم العطاء (الرزاق) خالق الأرزاق والأسباب التى يتمتع بها والرزق هو المنتفع به وكل شيء ينتفع به فهو رزق هبة مباحاً أو حراماً (الفتاح) الحاكم بين الخلائق من الفتح بمعنى الحكم أو مبدئ الفتح قال فى الكشف والفتح الحاكم لأنه يفتح المستغلق وقيل هو الذى يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية وقيل مبدع الفتح والنصر (العليم) لكل معلوم أو البالغ فى العلم فعليه تعالى شامل لجميع المعلومات محيط بها سابق على وجودها (القابض) الذى يضيق الرزق على من أراد (الباسط) الذى يوسعه لمن يشاء وقيل الذى يقبض الأرواح عن الأشباح عند الممات وينشر الأرواح فى الأجساد عند الحياة (الخافض) الذى يخفض الكفار بالخزي والصغار (الرافع) الذى يرفع المؤمنين بالنصر والإعزاز فيخفض أعداءه بالإذلال والابعاد ويرفع أوليائه بالتقريب والإسعاد (المعز) الذى يجعل من يشاء مرغوباً فيه والإعزاز الحقيقى تخلص المرء عن ذل الحاجة واتباع الشهوة وجعله غالباً على أمره قاهراً على نفسه (المذل) الذى يجعل من يشاء مرغوباً عنه والإذلال الحقيقى ضد الإعزاز الحقيقى (السميع) مدرك كل مسموع (البصير) مدرك جميع المبصرات وهما فى حقه صفتان تنكشف بهما المسموعات والمبصرات انكشافاً تاماً (الحكم) الحاكم الذى لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه ومرجع الحكم إما إلى القول الفاصل بين الحق والباطل وإما إلى المميز بين الشقى والسعيد بالعقاب والثواب وقيل أصله المنع وسمى العلم حكماً لأنها تمنع صاحبها عن شيم الجهال (العدل) العادل البالغ فى العدل وهو الذى لا يفعل إلا ماله فعله (اللطيف) أى الملقف كالجميل بمعنى الجميل أو العليم بخفيات الأمور ودقائقها وما لطف منها أو المحسن الموصل للنافع برفق وقال الحرالي اللطيف من اللطف وهو إخفاء الأمور فى صور أضرارها من نحو ما أخفى ليوسف عليه الصلاة والسلام أناله الملك فى لباس ثوب الرق حتى قال «إن ربى لطيف لما يشاء» (الخبير) العليم بواطن الأمور من الخبرة وهو العلم بالخفايا الباطنة أو المتمكن من الأخبار عما عليه (الحليم) الذى لا يستغفره غضب ولا يحمله غيظ على استعجال عقوبة وتسارع إلى الانتقام (العظيم) من عظم الشيء إذا كبر عظمة ثم استعير لكل جسم كبير المقدار كبراً يملأ العين كالقيل والجل أو كبراً يمنع إحاطة البصر بجميع أقطاره كالسماء والأرض ثم لكل شيء كبير القدر على الرتبة وعلى هذا القياس والعظيم المطلق البالغ إلى أقصى مراتب العظمة هو الذى لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصر ولا بصيرة هو الله سبحانه (الغفور) كثير المغفرة وهى صيانة العبد عما يستوجه من الانتقام بالتجاوز عن ذنبه من الغفر وهو لباس الشيء ما يصونه عن الدنس قيل والغفار أبلغ منه لزيادة بئائه وقيل الفرق بينهما أن المبالغة فى الغفور من جهة الكيفية وفى الغفار من جهة الكمية (الشكور) الذى يعطى الثواب الجزيل على العمل القليل أو المثنى على عباده المطيعين أو المجازى عباده على شكرهم (العلی) فعيل من علو وهو البالغ فى علو المرتبة إلى حيث لا رتبة إلا وهى منحة عنه (الكبير) نقيض الصغير وهما فى الأصل يستعملان فى الأجسام باعتبار مقاديرها ثم لعل الرتبة ودانيتها والله تعالى كبير بالمعنى الثانى إما باعتبار أنه كمل الموجودات وأشرفها وإما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الخواص وإدراك العقول (الحفيظ) الحافظ جداً يحفظ الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء



الحق ، الوكيل ، القوي ، المستير الولي . الحميد المحصي ، المبدئ ، المعيد ، المحي المميت الحي ، القيوم الواجد

(المقيت) خالق الاقوات البدنية والروحية وموصلها إلى الاشباح والارواح أو المقدر أو الحافظ للشيء أو المشاهده (الحسيب) الكافي في الامور من أحسبني إذا كفاني فعيل بمعنى مفعول كالأنيم أو المحاسب يحاسب الخلاق يوم القيامة فعيل بمعنى فاعل وقيل الشريف والحسب الشرف (الجليل) المنعوت بنعوت الجلال وهو من الصفات التنزيهية كالقدوس قاله الإمام الرازي والفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير الكامل في الذات والجليل الكامل في الصفات والعظيم الكامل فيهما (الكريم) المتفضل الذي يعطي من غير مسألة ولا وسيلة أو المتجاوز الذي لا يستعصى في العقاب أو المقدس من النقائص والعيوب (الرقيب) الذي يراقب الأشياء ويلاحظها فلا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء (المجيب) للداعي إذا دعاه (الواسع) الغني الذي وسع غناه مقار عباده ووسع رزقه كافة خلقه أو المحيط علمه بكل شيء (الحكيم) ذو الحكمة وهي عبارة عن كمال العلم وإحسان العمل والإتقان فيه وقد يستعمل بمعنى العليم والمحكم أو هو مبالغة الحاكم (الودود) مبالغة الود ومعناه الذي يحب الخير لجميع الخلائق ويحسن إليهم في جميع الأحوال والمحبة لآلئائه (المجيد) مبالغة المساجد من المجد وهو سعة الكرم (الباعث) لمن في القبور للثبور أو باعث الارزاق لعباده والاولى تفسيره بالأعم (الشهيد) من الشهود وهو الحضور ومعناه العليم بظواهر الأشياء وما تمكن مشاهدته كما أن الخير العالم بواطنها وما يتعذر الإحساس به أو مبالغة الشاهد والمعنى يشهد على الخلق يوم القيامة (الحق) الثابت وفي مقابلته الباطل الذي هو المعدوم أو المحق أي المظهر للحق (الوكيل) القائم بأمر العباد وقال الحرالي من الوكالة وهي تولى الترتيب والتدبير لإقامة وكفاية أو تلقيا وترفعها فهو سبحانه الوكيل على كل شيء بحكم إقامته له (القوى) الذي لا يلحقه ضعف في ذاته ولا صفاته ولا أفعاله فلا يمسه نصب ولا لعب ولا يدركه قصور ولا تعب والقوة تطلق على معان مرتبة أقصاها القدرة التامة البالغة إلى الكمال والله سبحانه وتعالى قوى بهذا المعنى أو الذي لا يستولى عليه العجز بحال وقال الحرالي : القوى من القوى وهي وسط ما بين الحول وظاهر القدرة لأن أول ما يوجد في الباطن من منة العمل يسمى حولا ثم يحس به في الأعضاء مثلا يسمى قوة وظهور العمل بصورة البطش والتناول يسمى قدرة ولذلك كان في كلمة لا حول ولا قوة إلا بالله رجوع بالامور والأعمال الظاهرة إلى مسند أمر الله انتهى وأبان بهذا أن القوة أمر زائد على القدرة ومثله في الخلائق ليقرّب فهمه وإلا فتعالى ربنا عن الاتصاف بصفات الأجسام من الأعضاء والإحساس والظاهر والباطن وفي وصفه (المتين) الذي له كمال القوة بحيث لا يعارض ولا يشارك ولا يداني ولا يقبل الضعف في قوته ولا يمانع في أمره بل هو الغالب الذي لا يغالب ولا يغلب ولا يحتاج في قوته لمادة ولا سبب (الولي) المحب الناصر أو متولى أمر الخلائق (الحميد) المحمود المستحق للثناء وقال الحرالي من الحمد وهو ثبوت مقتضيات الثناء المستغرق الذي لا يشذ عنه وصف ولا يعقبه تطرّف بدم (المحصي) العالم الذي يحصى المعلومات ويحيط بها إحاطة العاد بما يعده وقيل هو القادر قال الحرالي من الإحصاء وهو الإحاطة بحساب الأشياء وما شأنه التعداد (المبدئ) المظهر من العدم إلى الوجود (المعيد) الذي يعيد المعدوم وقال الحرالي : الوارد في الكتاب من مضمون هذين الاسمين صيغة الفعل في قوله : إنه هو يبدئ ويعيد ، فيبدئ من الإبداء وهو الإظهار على وجه التطويل المهيئ للإعادة فهو سبحانه وتعالى بدأ الخلق على نحو ما يعيدهم عليه فهو بذلك المبدئ والمعيد (المحي) ذو الحياة وهو الفعال الدراك معطى الحياة لمن شاء حياته (المميت) خالق الموت ومسلطه على من يشاء قال الحرالي والوارد في الكتاب من مضمون هذين الاسمين صيغة الفعل في «لا إله إلا هو يحيي ويميت ، فيحيي من الإحياء وهو الإظهار من غيب عن تكامل تكون الأمانة على مظهر تكامله عوداً من نهاية ذلك التكامل تغيباً إلى بعض ذلك الغيب الذي هو مبدأ التكامل أي حقيقة الحياة تكامل في الظهور وحقيقة الموت تراجع إلى الغيب (الحى القيوم) القائم بنفسه المقيم لغيره على الدوام على أعلى ما يكون من القيام فإن قوامه بذاته وقوام كل شيء به فيعمل



المَاجِدُ ، الوَاحِدُ ، الصَّمَدُ ، القَادِرُ ، المَقْتَدِرُ ، المُقَدِّمُ ، المؤَخَّرُ ، الأوَّلُ ، الآخِرُ ، الظَّاهِرُ ، البَاطِنُ ، الوَالِيُ ، المَتَعَالَى ، البرُّ ، التَّوَابُ ، المُنْتَقِمُ ، العَفْوُ ، الرَّؤُوفُ ، مَالِكُ الْمُلْكِ ، ذُو الْجَلَالِ ، وَالْإِكْرَامِ ، المَقْسُطُ ،

للبالغة (الواحد) الذي يجد كل ما يريد ويطلبه ولا يفوته شيء أو الغنى مأخوذ من الوجد (المسجد) يعني المجيد إلا أن في المجيد مبالغة ليست في المسجد (الواحد) المتعال عن التجزئ فإن الوحدة تطلق ويراد بها عدم التجزئة والانتظام ويكره إطلاق الواحد بهذا المعنى والله تعالى من حيث تعاليه عن أن يكون له مثل فيطرق ذاته التعدد والاشتراك أحدهم من حيث أنه منزّه عن التركيب والمقادير لا يقبل التجزئة والانتظام واحد وقال الأزهري الفرق بين الواحد والآخر أن الآخر بني لنفي ما يذكر معه من العدد تقول ما جاءني أحد والواحد اسم بني لمفتتح العدد تقول جاءني واحد من الناس ولا تقول جاءني أحد فالواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير والآخر منفرد بالمعنى (الصمد) السيد سمي به لأنه يصمد إليه في الحوائج ويقصد في الرغائب وقال الحرالي الصمد اسم مطلق وهو الملجأ الذي لا يمكن الخروج عنه لإحاطة أمره فهو راجع إلى اسم الله ومن عرف أنه الصمد لم يصمد لغيره وكان غنياً به في كل أحواله وقال الزجاج الصمد السيد الذي انتهى إليه السؤدد فلا سيد فوقه (القادر) المتمكن من الفعل بلا معالجة ولا واسطة وقال الحرالي من القدرة وهي ظهور الأشياء في العيان والشهادة (المقتدر) من الاقتدار وهو الاستيلاء على كل من أعطاه خطأ من قدرته ذكره الحرالي وقال القاضي معناه من القدرة إلا أن المقتدر أبلغ لما في البناء من معنى التكلف والاكتساب فإن ذلك وإن امتنع في حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد المعنى مبالغة (المقدم المؤخر) هو الذي يقدم بعض الأشياء على بعض إما بالذات كتقديم البسائط على المركبات أو الوجود كتقديم الأسباب على المسببات أو بالشرف كتقديم الأنبياء والصلحاء على من عداهم وإما بغير ذلك وقال الحرالي هما من التقديم والتأخير وهو إحكام ترتيب الأشياء بعضها على بعض فلذلك نزل منزلة اسم واحد (الأول والآخر) قال الحرالي هما اسماء إحاطة بتقديم الأول على أول وإحاطة الآخر بكل آخر فيه البدء أو إليه الانتهاء فليس قبله شيء ولا بعده شيء بل هو مبدأ الوجود ومنتهاه منه بدأ وإليه يعود (الظاهر الباطن) أي الظاهر وجوده بآياته ودلائله المثبتة في أرضه وسمائه إذ ما من ذرة في السموات ولا في الأرض إلا وهي شاهدة باحتياجها إلى مدبر دبرها ومقدر قدرها والباطن بذاته المحتجب عن نظر العقل بحجب كبريائه (الوالي) الذي تولى الأمور وملك الجمهور (المتعالى) البالغ في العلاء المرتفع عن النقائص (البر) المحسن الذي يوصل الخيرات لمن كتبها له بلطف وإحسان وقال الحرالي البر اسم مطلق لكونه على بناء فعل وليس من أبنية الاشتقاق والجاري على الاشتقاق منه بار ولم يحفظ من أسماء الله تعالى وهو تمام الاكتفاء بما به التربية من مقتضى اسم الرب (التواب) الذي يرجع بالإعانة على كل مذنب حل عقد أصره ورجع إلى التزام الطاعة بقبول توبته من التوب وهو الرجوع أو الذي يوفق المذنبين للتوبة فسمى المسبب للشيء بأسم المباشرة له (المنتقم) المعاقب للعصاة على ذنوبهم افتعال من نعم الشيء إذا كرهه غاية الكراهة قال ابن العربي الألوهية تقتضي أن يكون في العالم بلاء وعافية فليس إزالة المنتقم من الموجود أولى من إزالة الغافر والعفو والمنعم ولوبقى من الأسماء مالا حكم له لكان معطلاً والتعطيل في الألوهية محال فعدم أسر الأسماء محال (العفو) الذي يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصي وهو أبلغ في الغفور لأن الغفران ينبي عن السر والعفو ينبي عن المحو وأصل العفو القصد لتناول الشيء سمي به المحو لأنه قصد لإزالة المحو (الرؤوف) ذو الرأفة وهي شدة الرحمة وهو أبلغ من الرحيم بمرتبة ومن الرأف بمرتين (مالك الملك) الذي ينفذ مشيئته فملكه تجري الأمور فيه على ما يشاء أو هو الذي له التصرف المطلق في علو ملكه ومالك بلا حجر ولا تردد ولا استثناء ولا توقف (ذو الجلال والإكرام) الذي لا شرف ولا جلال إلا وهو له ولا كرامة ولا مكرومة إلا وهي منه (المقسط) الذي يتصف للمظلومين ويدراً بأس الظلمة عن المستضعفين يقال



الْجَامِعُ الْغَنَى، الْمُغْنَى الْمَنَاعُ، الضَّارُّ، النَّافِعُ النَّوْرُ، الْهَادِي الْبَدِيعُ، الْبَاقِي، الْوَارِثُ، الرَّشِيدُ، الصَّبُورُ،  
٢٣٦٨ — إِنَّ اللَّهَ تَسْعَةً وَتَسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا كُلُّهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، أَسْأَلُ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ إِلَهَ الرَّبِّ،

قسط إذا جار واقسط إذا عدل أو أزال الجور وقال الحرالي من القسط وهو القيام بآتم الوزن وأعدل التسكافى.  
(الجامع) المؤلف بين أشتات الحقائق المختلفة والمتضادة متزاوجة وملتزمة في الانفس والأوقاف أو الجامع لأوصاف  
الحمد والثناء (الغنى) المستغنى عن كل شيء (المغنى) معطى كل شيء ما يحتاجه (نيهطى) من شاء ماشاء لا مانع لما أعطى  
(المانع) الدافع لأسباب الهلاك والنقصان في الأبدان والأديان أو من المنعة أى يحوط أوليائه وينصرهم أو من  
المنع أى يمنع من يستحق المنع (الضار النافع) الذى يصدر عنه النفع والضرر إما بواسط أو بغيره (النور) الظاهر بنفسه  
المظهر لغيره (الهادى) «الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى» خاصته إلى معرفة ذاته فاطلعوا بها على معرفة مصنوعاته  
وهدى عامة خلقه إلى مخلوقاته فاستشهدوا بها على معرفة ذاته وصفاته (البديع) المبدع وهو الآن بما لم يسبق إليه أو  
الذى لم يعهد مثله (الباقى) الدائم الوجود الذى لا يقبل الفناء (الوارث) الباقى بعد فناء العباد فيرجع إليه الأملاك بعد  
فناء الملاك (الرشد) الذى ينساق تديره إلى غاية السداد من غير استشارة ولا إرشاد أو مرشد الخلق إلى مصالحهم  
فعيل بمعنى فاعل وقال الحرالي الرشيد من الرشد وهو التولى بأمر لا يناله تعقب ولا يلحقه استدراك (الصبور) الذى  
لا يستعجل في مؤاخذه العصاة أو الذى لا تحمله العجلة على المنازعة إلى الفعل قبل أوانه وهو أعم من الأول وفارق  
الحليم بأن الصبور يشعر بأنه يعاقب في العقبي بخلافه وأصل الصبر حبس النفس عن المراد فاستعير لمطلق التأتى في الفعل  
قال الحرالي الصبور من الصبر وهو احتمال الأذى الذى هو وصف المنتزه بما يتنزه عنه ولا يستحقاق التنزيه  
والتسبيح كان ذلك في حقه سبحانه وتعالى أشد (ت) فى الدعوات (حب ك هب) كلهم (عن أبى هريرة) قال التثانى غريب  
لأنعلم ذكر الأسماء إلا فى هذا الخبر وذكره آدم ابن أبى إياس بسند آخر ولا يصح انتهى قال النووى فى الأذكار أنه  
أى حديث الترمذى هذا حديث حسن وقدم المصنف هذه الرواية على ما بعدها لأنها أرجح الثلاثة وعليها شرح الأكثر  
(إن لله تسعة وتسعين اسما) بتقديم التاء على السين فيهما قال بعضهم مفهوم الاسم قد يكون نفس الذات والحقيقة  
وقد يؤخذ باعتبار الأجزاء وقد يكون مأخوذاً باعتبار الصفات والأفعال والسلوب والإضافات ولاخفاء فى تكثير  
أسماء الله تعالى بهذا الاعتبار وامتناع ما يكون باعتبار الجزء لتنزهه سبحانه عن التركيب (من أحصاها كلها) علما  
وإيماناً أو عدالها حتى يستوفى فلا يقتصر على بعضها بل يثنى على الله تعالى ويدعوه بكلها أوفى رواية لابن مردويه  
بدل من أحصاها من دعا بها (دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو بغير عذاب (أسأل الله) أى أطلب من الذات  
الواجب الوجود لذاته قال ثعلب مفرد فيه توحيد مجرد وخاصيته زيادة اليقين بتيسير المقاصد المحمودة فى الذات  
والصفات والأفعال فقد قالوا من داومه كل يوم ألف مرة بصيغة يا الله يا هو رزقه الله كمال اليقين وفى الأربعين الادريسية  
يا الله المحمود فى كل فعالة قال السهروردى من تلاه يوم الجمعة قبل الصلاة على طهارة ونظافة خالياً سراً مائة مرة يسر الله  
له مطلوبه وإن كان ما كان وإن تلاه مريض أعجز الأطباء علاجه برئ ما لم يكن حضر أجله (الرحمن) فعلاً من الرحمة  
التي هى ظهور أمره تعالى فى الخلق بنوع من الرفق وخاصيته على وفق معناه صرف المكروه عن ذاكره وحامله  
ويذكر مائة مرة بعد كل صلاة فى جمعية وخلوة فيخرج الغفلة والنسيان وفى الأربعين الادريسية يارحم كل شيء وراحمه  
قال يكتب بزعفران ممسك ويدفن فى بيت من أخلاقه شرسة ضيقة تبدل طباعه ويظهر فيه الحياء والرحمة والعطف  
والمسكنة (الرحيم) فعيل من الرحمة قيل وهو أبلغ مما قبله فى الصيغة لأن مقتضاه الامداد وهو بعد الإيجاد فله متعلقان  
فى الأثر ووجهان فى المعنى ولما كانت صورة الامداد يظهر أثرها من الخلق جاز إطلاق هذا الاسم عليهم على  
وجه يليق بهم واختص بالمؤمنين وكان بالمؤمنين رحيماً وإمداد الكافر إنما هو استدراج وإنما نلى لهم ليزدادوا



الملك، القدوس، السلام المؤمن المهيمن، العزيز الجبار، المتكبر، الخالق، الباري، المصور، الحكيم العليم

إنما إمداد الكافر نقمة وإمداد المؤمن رحمة وخاصيته رقة القلوب ورحمة الخلق فمن دأومه كل يوم مائة مرة كان له ذلك فمن خاف الوقوع في مكروه ذكره مع ما قبله وحمله قال السهروردي إذا كتب وحل في ماء وصب في أصل شجرة ظهرت بركتها ومن شرب الماء اشتاق لسكاته (الإله) المنفرد بالالوهية قال الأقلشي الصحيح أن الله وإله اسمان على حيالهما وأن الله يتسمى بإله ولا يتسمى بله وإن كان يجوز كون أصل الله إله فقد انتقل حكمه وثبت الله اسماء له وثبت له أيضا إله فالإله هو الذي يأله إليه كل شيء أي يلجأ ولذلك يضاف إلى كل موجود في الوجود والله هو الذي تأله إليه العقول العالمة به أي تتحير (الرب) المسالك أو السيد أو القائم بالأمور المصلح أو المربي (المالك) المتصرف في المخلوقات بالقضايا والتدبيرات دون احتياج ولا حرج ولا مشاركة غير مع وصف العظمة والجلال ومن علم أنه الملك الحق الذي ينتهي الآمال إليه جعل همته وقفا عليه فلم يتوجه في كل أموره إلا إليه وخاصية صفاء القلب وحصول الغنى ونحو الأمور فمن واطبه وقت الزوال كل يوم مائة مرة صفا قلبه وزال كدره ومن قرأه بعد الفجر كل يوم مائة وعشرين مرة أغناه الله من فضله (القدوس) فعول من القدس صيغة مبالغة وحقيقته الاعتلاء عن قبول التغير وخاصيته أن يكتب سبع قدوس رب الملائكة والروح على خبز أثر صلاة الجمعة فأكله بعد ذكر ما وقع عليه يفتح الله له العبادات ويسلبه من الآفات وزيادة (السلام) ذو السلامة من كل آفة ونقص وحقيقة السلامة استواء الأمر والتوسط بين طرفي ظهور الرحمة والخفة وتوسط حال بين منعم عليه ومنتقم منه وخاصيته صرف المصائب والآلام حتى إذا قرئ على مريض مائة وإحدى وعشرين مرة برئ مالم يحضر أجله أو خفف عنه (المؤمن) المصدق لمن أخبر عنه بأمره بإظهار دلائل صدقه قال إمام الحرمين وهو يرجع إلى التأمين بمجموع القول والفعل ونسق بالسلام لأن يدعى التأمين على السلام لماسية من الأقبال والقبول وخاصيته وجود التأمين وحصول الصدق والتصديق ومن خاصيته أن يذكره الخائف ستا وثلاثين مرة يأمن على نفسه وماله ويزاد بحسب القوة والضعف (المهيمن) الشاهد المحيط بداخلة ما شهد فيه ومن عرف أنه المهيمن خضع تحت جلاله وراقبه في كل أحواله وخاصيته الحصول على شرف الباطن وعزته برفع الهمة وعلوها تقرأ مائة مرة بعد الغسل والصلاة بخلوة وجمع خاطر لما يريد (العزيز) الممتنع عن الإدراك الغالب على أمره المرتفع عن أوصاف الخلق ومن عرف أنه العزيز رفع همته عن الخلق قال المرسى والله ما رأيت العزيز إلا في رفع الهمة عن الخلق وقال ابن عطاء الله يقال لك إذا استندت لغير الله فقد دته أنظر إلى إلهك الذي ظلت عليه عاكفا وخاصيته وجود الغنى والعز صورة أو حقيقة أو معنى فمن ذكره أربعين يوماً كل يوم أربعين مرة أغناه الله وأعزه ولم يحوجه لاحد (الجبار) من الجبر الذي هو تلافى الأمر عند اختلاله أو من الاجبار الذي هو إنفاذ الحكم وخاصيته الحفظ من ظلم الجبارة والمعتدين سافراً وحضراً يذكر صباحاً ومساءً (المتكبر) المظهر كبرياءه لعباده بظهور أمره حتى لا يبقى كبرياء لغيره قال إمام الحرمين وهو اسم جامع لمعاني التنزيه وهو من الأسماء الذي جبلت الفطر على اعتقاد معناه كما جبلت على الإدمان لاسم الله وخاصيته الجلالة والبركة حتى أن من ذكره ليلة دخوله بزوجه عند دخوله عليها وقبل جماعها عشر أرزق ولداً ذكرأ صالحاً (الخالق) موجد الكائنات وممدها ومشيدها وقيومها والتخليق إيجاد الممكن وإبرازه للوجود فهو من معاني القدرة وخاصيته أن يذكر في جوف الليل فينور قلب ذاكره ووجهه (البارئ) المهيء كل ممكن لقبول صورته في خلقه فهو من معاني الإرادة وخاصيته أن يذكر سبعة أيام متوالية كل يوم مائة مرة للسلامة من الآفات (المصور) معني كل مخلوق ماله من صورة وجوده بحكمته فهو من معاني الحكيم بهذه الثلاثة ظهر الوجود وخاصيته الإعانة على الصنائع العجيبة وظهور التمار حتى أن العاقر إذا ذكرته كل يوم إحدى وعشرين مرة على صوم بعد الغروب وقبل الفطر سبعة أيام وتفطر على ماء زال عقمها ويصور الولد في رحمها (الحكيم) المحكم للأشياء حتى صدرت متقنة على وفق علمه وإرادته بقضائه وقدره وخاصيته دفع الدواهي وفتح باب الحكمة (العليم) بمعنى



السميع، البصير، الحى، القيوم، الواسع اللطيف، الخبير، الحنان، المنان، البديع، الودود، الغفور، الشكور، المجيد، المبدى، المعيد، النور، البارى، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، العفو، الغفار، الوهاب، الفرد

العالم والعالم من قام به العلم وهو صفة معنوية متعلقة بالمعلومات واجبة وجائزة ومستحيلة وخاصيته تحصيل العلم والمعرفة فمن لازمه عرف الله حق معرفته على الوجه اللائق به (السميع) الذى انكشف كل موجود لصفة سمعه فكان مدركا لكل مسموع من كلام وغيره وخاصيته إجابة الدعاء فمن قرأه يوم الخميس بعد صلاة الضحى خمسمائة مرة كان بحاجب الدعاء (البصير) المدرك لكل موجود برؤيته وخاصيته وجود التوفيق فمن قرأه قبل صلاة الجمعة مائة مرة فتح الله عين بصيرته ووفقه لصالح القول والعمل (الحى) الموصوف بالحياة التى لا يجوز عليها فناء ولا موت ولا يعترىها قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم وخاصيته ثبوت الحياة فى كل شىء (القيوم) القائم بنفسه الذى لا يفتقر إلى غيره قال الحرالى من القيام مؤكداً بصيغة المبالغة فيقول إنباء عن القيام بالأمور أولها وآخرها باطنها وظاهرها وخاصيته حصول القيام والقومية ذاتاً ووصفاً قولاً وفلاً فمن ذكره مجرداً ذهب عنه النوم (الواسع) الذى وسع عليه ورحمته كل شىء وقال الحرالى من السعة وهى إحاطة الأمر بكل ما شأنه الإحاطة من معنى القدرة والعلم والرحمة وسع كل شىء ورحمة وعلماً وخاصيته حصول السعة والجاه وسعة الصدر والقناعة والسلامة من نحو حرص وغل وحقد وحسد لذا كره الملازم (اللطيف) بمعنى الخفى عن الإدراك أو العالم بالخفيات وخاصيته دفع الآلام فمن ذكره عدده الواقع عليه وهو يشاهد الجلالة أثر فى المقام ومن ذكره كل يوم مائة مرة أو مائة وثلثين أو ثمانين مرة وسع عليه ماضق وكان ملطوفاً به (الخبير) العليم بدقائق الأمور التى لا يصل إليها غيره إلا بالاختيار أو الاحتيال وقال الحرالى هو من الخبرة أى إظهار ما خفى فى الأشياء إظهار وفاء وخاصيته حصول الإخبار بكل شىء فمن ذكره سبعة أيام أتمته الروحانية بكل خير يريده من أخبار السنة والملوك وأخبار القلوب ومن كان فى يد إسان يؤذيه فليكثر قراءته (الحنان) بالتشديد الرحيم بعباده من قولهم فلان يتحنن على فلان أى يترحم ويتعطف عليه (المنان) الذى يشرف عباده بالامتنان بماله من عظيم الإنعام والإحسان (البديع) المبدع أو الذى لا مثل له وخاصيته قضاء الحوائج ودفع الجوائح فمن قرأه سبعين ألف مرة كان له ذلك (الودود) كثير الود لعباده والتودد لهم بوار النعم وصرف النقم وإيصال الخيرات ودفع المضرات وخاصيته ثبوت الود سيما بين الزوجين فمن قرأه ألف مرة على طعام وأكاه مع زوجته غلبتها محبته ولم يمكنها سوى طاعته (الغفور) هو من معنى الغفار إلا أن الغفار يقتضى العموم فى الأزمان والأفراد والغفور يقتضى المبالغة فى كثرة ما يغفر وخاصيته دفع الآلام حتى أنه ليكتب للحموم ثلاث مرات فيبرأ وإن كتب سيد الاستغفار وجرع من صعب عليه الموت اتق لسانه وسهل عليه الموت ذكره البلالى وجرب (الشكور) المجازى بالخير الكثير دلى العمل اليسير وقال الحرالى من الشكور وهو إظهار مستبطن الخير فعلاً أو قولاً وخاصيته التوسعة ووجود العافية فى البدن وغيره بحيث لو كتبه من به ضيق نفسى أو تعب فى البدن ونزل فى الجسم وتيسر به وشرب منه برئ (المجيد) ذو الشرف الكامل والملك الواسع الذى لا غاية له ولا يمكن الزيادة عليه ولا الوصول لشيء منه وخاصيته تحصيل الجلالة والمجد والظاهرة ظاهرة وباطنة حتى فى عالم الأبدان والصور فقد قالوا إذا صام البرص أيام البيض وقرأه كل يوم عند الفطر كثيراً برئ بسبب أو بلا سبب، وقيل إن البرص إذا جاوز خمسين سنة لا يبرأ لسريانه فى كلية التركيب فلا يزول إلا بتحول الذات وذلك متوقف على الموت (المبدئ) مظهر الكائنات من العدم الغبى إلى الوجود العنى وخاصيته يقرأ على بطن الحامل سحراً تسعاً وعشرين مرة يثبت ما فى بطنها ولا ينزاق (المعيد) مرجع الأكوان بعد العدم وخاصيته أن يذكر مراراً لتذكّر المحفوظ إذا نسى سيما إذا أضيف له الأول (النور) مظهر الأعيان من العدم إلى الوجود، قال الحرالى:



الْأَحَدَ ، الصَّمَدَ ، الْوَكِيلَ الْكَافِيَ ، الْبَاقِيَ ، الْحَمِيدَ ، الْمُقِيمَ ، الدَّائِمَ الْمُتَعَالَى ، ذَا الْجَلَالِ ، وَالْإِكْرَامِ ، الْوَلِيَّ

هو مظهر المظاهر المبين لذات كل شيء وفرقانه على أتم ما شأنه أن يبين ويظهر وخاصيته تنوير القلب لذا كره وجوارحه (البارئ) من يخرج الأشياء من العدم إلى الوجود (الأول) الذي لا مفتتح لوجوده (الآخر) الذي لا ختم له لثبوت قدمه واستحالة عدمه فكل شيء منه بدأ وإليه يعود وخاصة الآخر الأول جمع الشمل فإذا واطبه مسائر كل يوم جمعة ألفاً انجمع شمله وخاصيته صفاء الباطن عما سواه تعالى فإذا واطبه كل يوم مائة خرج من قلبه ما سواه تعالى (الظاهر الباطن) الواضح الربوبية بالدلائل المحتجب عن التكيف والاهوام فهو الظاهر من جهة التعريف الباطن من جهة التكيف . قال في الحكم أظهر كل شيء لأنه الباطن وطوى وجود كل شيء لأنه الظاهر وخاصة الأول إظهار نور الولاية على قلب قارئه وقاله ، والثاني وجود الأنس لمن قرأه كل يوم ثلاث مرات في كل مرة ساعة زمانية (العفو) الذي يترك المؤاخذه بالذنوب حتى لا يبقى له أثر في عفو أثره أي يدرس ويذهب ويؤخذ من قولهم عفا الأثر إذا ذهب وخاصيته أن من أكثر ذكره فتح له باب الرضى (الغفار) الكثير المغفرة لعباده والمغفرة الستر على الذنوب وعدم المؤاخذه وخاصيته وجود المغفرة فمن ذكره أثر صلاة الجمعة مائة مرة ظهرت له آثار المغفرة (الوهاب) من الهبة وهي العطية بلا سبب سابق ولا استحقاق ولا مقابلة ولا جزاء وفي صيغته من المألغة ما لا يخفى وخاصيته حصول الغنى والقبول والهيبة والإجلال لذا كره ومن داومه في سجود صلاة الضحى فله ذلك ويذكر مركبا مع اسمه الكريم ذى الطول الوهاب للبركة في المال والجاه (الفرد) الذي لا شفيع له من صاحبة أو ولد لعدم مجانسته غيره وخاصيته ظهور عالم القدرة وآثارها حتى لو ذكره ألفاً في خلوة وطهارة ظهرت له من ذلك عجائب وغرائب بحسب قوته وضعفه (الأحد) الذي انقسامه مستحيل قال الأفليشى الفرق بينه وبين الواحد أن الواحد هو الذي ليس بمنقسم ولا متجزئ فهو اسم لعين الذات فيه سلب الكثرة عن ذاته والاحد وصفاً لذاته فيه سلب النظير والشريك عنه فافترقا وقال السهيلي أحد أبلغ وأعم ألا ترى أن ما في الدار أحد أو أبلغ من ما فيها واحد وقال بعضهم قد يقال إنه الواحد في ذاته وصفاته وأفعاله والاحد في وحدانيته إذ لا يقبل التغير ولا التشبه بحال (الصمد) الذي يصمد إليه في الحوائج أي يقصد فيها وخاصيته حصول النجاح والصلاح فمن قرأه عند السحر مائة وخمسة وعشرين مرة كل يوم ظهر عليه آثار الصدق والصدقية (الوكيل) المتكفل بمصالح عباده الكافي لهم في كل أمر . وقال الحرالي : من الوالة وهي تولى الترتيب والتدبير إقامة وكفاية أو تليقا وترفيها وخاصيته نفي الجوائع والمصائد فمن خاف ريحا أو صاعقة فليكثر منه فإنه يصرف عنه ويفتح أبواب الخير والرزق (الكافي) عبده بإزالة كل جائحة وحده (الحسيب) من الحسب بالتحريك السؤدد والشرف الكامل أو من الحسب الذي هو الاكتفاء أي المعطى لعباده كفايتهم من قولهم حسبي أي يكفيني أو من الحساب أي المحاسب لعباده على أعمالهم وخاصيته وقوع الأمن بين ذوى الأنساب والقرابات فيقرأه من يخاف عليه من قريبه كل يوم قبل الطلوع وبعد الغروب سبعا وسبعين مرة فإن الله يؤمنه قبل الأسبوع ويكون الابتداء يوم الخميس (الساقى) الذي لا يجوز عليه العدم ولا الفناء وخاصيته أن من ذكره ألف مرة تخلص من ضده وهمه وغمه (الحمد) الموصوف بالصفات العلية التي لا يصح معها الحمد لغيره ولا يثنى عليه حقيقة سواء وخاصيته اكتساب المحامد في الأخلاق والأفعال والأقوال (المقيم) معطى كل موجود مقام به قوامه من القوت والقوة الحسية والمعنوية وخاصيته وجود القوت والقوة فالصائم إذا قرأه وكتبه على التراب وبه ثم شمه قواه على ما هو به ومن قرأه على كوز سبعا ثم كتب عليه وكان يشرب فيه في السفر أمن وحشة السفر سيما إن أضاف إليه قراءة سورة قريش صباحا ومساء وقد جربت لذلك وللأمن فيه (الدائم) الذي لا يقبل الفناء فلا انتضاء لديوميته قال الأفليشى وهو وصف ذات سبلي كالباقي إلا أن في الدائم زيادة معنى وهو أن الدائم الباقي على حالة واحدة وثبوت الدوام له ضرورى ومثبت قدمه استحالة عدمه وقال بعضهم الدائم هو الذي لا انصرام لوجوده ولا انقطاع لبقائه (المتعالى)



النَّصِيرَ، الْحَقَّ، الْمُبِينِ الْمُنِيبَ، الْبَاعِثَ، الْمُجِيبَ، الْمُحْيِيَ، الْمُمِيتَ، الْجَمِيلَ، الصَّادِقَ، الْخَفِيزَ الْمُحِيطَ، الْكَبِيرَ الْقَرِيبَ، الرَّقِيبَ، الْفَتَّاحَ، التَّوَّابَ، الْقَدِيمَ، الْوَتَرَ، الْفَاطَرَ، الرَّزَّاقَ الْعَلَّامَ الْعَلِيِّ الْعَظِيمَ، الْغَنِيَّ؛ الْمَسْلُوكَ

المرتفع في كبريائه وعظمته وعلو مجده عن كل ما يدرك أو يفهم من أوصاف خلقه وخاصيته وجود الرفعة وصلاح الحال حتى أن الحائض إذا لازمته أيام حيضها أصلح الله حالها (ذا الجلال والإكرام) الذي له العظمة والكبرياء والإفضال التام وخاصيته وجود العزة والكرامة وظهور الجلالة (الولي) المتولى لأموال عباده المختصين بإحسانه «والله ولي المتقين» والله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور» وخاصيته ثبوت الولاية الملازمة حتى أنه يحاسب حساباً يسيراً وتيسير أموره حتى أن من ذكره كل يوم جمعة ألفاً نال مطالبه (النصير) كثير النصر لأوليائه نعم المولى ونعم النصير (الحق) الثابت الوجود علي وجه لا يقبل الزوال ولا العدم ولا التغيير والكل منه وإليه فكل شيء دونه باطل إذ لا حقيقة لمن دونه من ذاته ولا في ذاته \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وخاصيته أن يكتب في كاغد مربع علي أركانه الأربع ويجعله في كفه سحراً ويرفعه إلى السماء يكفيه الله مأهله (المبين) المظهر للصرط المستقيم لمن شاء هدايته من خلقه ومن لازم لإله إلا الله الملك الحق المبين كل يوم مائة مرة استغنى من فقره وحصل على تيسير أمره (الباعث) مثير الساكن في حالة أو وصف أو حكم أو نوم أو غيره فهو باعث الرسل بالأحكام والمولى للقيام والقائم باليقظة من المنام وخاصيته بعث عالم الغيب فمن وضع يده على صدره عند النوم وقرأه مائة مرة نور الله قلبه ورزقه العلم والحكمة (المجيب) الذي يسعف السائل بمقتضى فضله حالا ومآلاً بأن يعطيه مراده وما هو أفضل أو أسلم أو أصلح في علمه وخاصيته إسرار الإجابة بأن يذكر مع الدعاء سماع اسمه الصريح (المحيي) خالق الحياة ومعطيها لكل من شاء حياته على وجهه يريده ومديمها لمن شاء دوامها له كما شاء بسبب وغيره وخاصيته وجود الألفة فمن خاف الفراق أو الحبس فليقرأه على بدنه (المميت) خالق الموت ومسأله على من شاء من الأحياء متى شاء وكيف شاء بسبب وبدونه وقد يكون من ذلك في المعاني وجنها فيحيي القلوب بنور المعرفة كما أحيى الأجسام بالأرواح ويميتها بعراض الغفلة ونحوها وخاصيته أن يكثر منه المسرف والذي لم تطاوعه نفسه على الطاعة (الجميل) في ذاته وصفاته وأفعاله قال الأقبليشي وهو صفة ذاتية سليمة إذ الجميل من الخلق من حسنات صفاته واتفق عنه الشين وقد يكون صفة فعل بمعنى مجمل (الصادق) في وعده وإيعاده (الحفيظ) مدبر الخلائق وكالوهم عن الممالك أو العالم بجميع المعلومات علماً لا تغير له ولا زوال وخاصيته أنه ما حمله أحد ولا ذكره في مواضع الاحتمال إلا وجد بركته لوقته حتى أن من علقه عليه لونا من بين السباع لم تضره (المحيط) بجميع مخلوقاته وبما كان وما يكون منهم من الظاهر والباطن (الكبير) الذي يصغر عند ذكر وصفه كل شيء سواء فهو يحتقر كل شيء في جنب كبريائه وخاصيته لفتح باب العلم والمعرفة لمن أكثر ذكره وإن قرئ علي طعام أو كله الزوجان تصالحا وتوافقا (القريب) من لا مسافة تبعد عنه ولا غيبة ولا حجب يمنع منه (الرقيق) الذي لا يغفل ولا يذهل ولا يجوز عليه ذلك فلا يحتاج لمدير ولا منبه وخاصيته جمع الضوال وحفظ الأهل والمال فصاحب الضلالة يكثر قراءته فيجمع عليها ويقرأه من خاف على الجنين في بطن أمه سبع مرات فيثبت ومن أراد سفراً يضع يده على عنق من يخاف عليه المنكر من أهل أو ولد ويقول سبعاً يأمن عليه (الفتاح) المتفضل بإظهار الخير والسعة على أثر ضيق وانفلاق وخاصيته تيسير الأمور وتنوير القلب وتمكين من أسباب الفتح فمن قرأه إثر صلاة الفجر إحدى وسبعين مرة ويده على صدره طهر قلبه وتنور سره وتيسر أمره وفيه سر تيسير الرزق (التواب) الذي يكثر منه التوبة على عباده وخاصيته دفع الظلم وتحقيق التوبة ومن قرأه إثر صلاة الضحى ثلاثمائة وستين مرة تحققت توبته ومن قرأه على ظالم عشر مرات خلاص منه مظلومه (القديم) الذي لا ابتداء لوجوده (الوتر) المنفرد بالتوحيد (الفاطر) المخترع المبدع فاطر السموات والأرض وهو من صفات الفعل (الرزاق) بمد كل كائن بما يتحفظ به صورته ومادته فيمداد الأجسام بالأغذية والعقول بالعلم والقلوب بالفهم والأرواح بالتجليات وخاصيته سعة الرزق يقرأه قبل صلاة الفجر في كل



الْمُقْتَدِرُ، الْأَكْرَمُ، الرَّؤُوفُ، الْمُدَبِّرُ، الْمَالِكُ، الْقَاهِرُ، الْهَادِي، الشَّاكِرُ، الْكَرِيمُ، الرَّفِيعُ، الشَّهِيدُ، الْوَاحِدُ، ذَا الطُّوْلِ، ذَا الْمَعَارِجِ، ذَا الْفَضْلِ، الْخَلَّاقُ، الْكَافِلُ، الْجَلِيلُ - (ك) - أَبُو الشَّيْخِ، وَابْنُ

ناحية من نواحي البيت عشرأ يبدأ باليمين من جهة القبلة ويستقبلها في كل ناحية إن أمكن (العلام) البالغ في العلم لكل معلوم وخاصيته تحصيل العلم والمعرفة فمن واطبه عرف الله حق معرفته (العلي) المرتفع عن مدارك العقول ونهاياتها في ذاته وصفاته وأفعاله فليس كذاته ذات ولا كصفته صفة ولا كاسمه اسم ولا كفعله فعل وخاصيته الرفع من أسافل الأمور إلى أعاليها فيسكتب ويعلق على الصغير فيبلغ وعلى الغريب فيجتمع شمله وعلى الفقير فيجد غنى (العظيم) الذي يحتقر عند ذكر وصفه كل شيء سواه فهو العظيم على الإطلاق وخاصيته وجود العافية والبره من المرض لمن يكتر من ذكره ولم يكن حضر أجله (الغنى) الذي لا يحتاج إلى شيء في ذاته ولا في صفاته ولا أفعاله إذ لا يلحقه نقص ولا يعتريه عارض وخاصيته وجود العافية في كل شيء فمن ذكره على مرض أو بلاء في بدنه أو غيره أذهب الله عنه وفيه سر الغنى ومعنى الاسم الأعظم لمن أهل له (المغنى) معطى الغنى أى الكفاية لمن شاء من عبيده وخاصيته وجود الغنى فيقرأه الآيس من الخلق كل يوم ألف مرة يغنيه الله وإن قرأه عشر جمع كل ليلة جمعة عشرة آلاف ظهر الأثر على أثرها (المليك) مبالغة من المالك لأن فيعلا في اللسان مصوغ للبالغة في اسم الفاعل (المقتدر) بمعنى القادر أو أخص كإمره وخاصيته وقوع التدبير من مولاه له فمن قرأه عند انتباهه من نومه نظراً دبره الله فيما يريد حتى لا يحتاج إلى تدبير (الأكرم) أى الأكثر كرماً من كل كريم (الرؤوف) من الرأفة وهى أشد الرحمة فالرأفة باطن الرحمة والرحمة من أخص الأوصاف الإرادية لأن الرحمة إرادة كشف الضرر ودفع السوء بنوع عطف والرأفة بزيادة لطف ورفق وخاصيته أن من ذكره عند الغضب عشراً وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مثلها سكن غضبه وكذا من ذكر بحضرته (المدبر) لأسرار خلقه بما تحارفيه الأبواب وهو اسم فاعل من دبر يدبر إذا نظر في عواقب الأمور وخاصيته وقوع التدبير من الله تعالى له فمن لازمه شهد أن التدبير في ترك التدبير (المالك) وهو اسم جامع لمعاني الصفات العلا وإحاطة العلم والاقتدار بحيث لا يعزب عن علمه شيء عما هو ملكه ولا يعجز عن إنفاذ ما يقتضيه حكمه ومن فسره بالخلق أخذ طرفاً من معناه وكذا من فسره بالقدرة وخاصيته فناء القلب والتخلص عن شوائب الكدر لمن داوم ذكره (القاهر) من القهر وهو الاستيلاء على الشيء من جهة أمر ظاهره من جهة الملك والسلطان وباطنه من جهة علو المسكنة وقيام الحجة ذكره الحرالي وأشار بآخره إلى قوله تعالى «وهو القاهر فوق عباده» وخاصيته إذهاب حب الدنيا وعظمة ماسوى الله من قلبه وضعف النفس عن التعلقات الدنيوية فمن أكثر ذكره حصل له ذلك وظهرت له آثار النصر على عدوه بقهره (الهادي) مرشد العباد أمراً وتوفيقاً فهو الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وخاصيته هداية قلب حامله وذا كره وإن ذا كره يرزقه التحكم في البلاد وله وضع ومادة واختصاص (الشَّاكِر) الثانى بالجميل على من فعله من عباده المثيب عليه من بحر إمداده وإنعامه (الكريم) الرفيع القدر عظيم الشأن ومنه أن هذا الأملاك كريم وهذا الذات وكرم الأفعال البداء بالنوال قبل السؤال والاعطاء بلاحد ولا زوال وهو تعالى كريم ذاتاً وصفاتاً وأفعلاً وخاصيته وجود الكرم والإكرام فمن داوم ذكره عند النوم أوقع الله في القلوب إكرامه (الرفيع) البالغ في ارتفاع المرتبة (الشهيد) الحاضر الذى لا يغيب عنه معلوم ولا مرئى ولا مسموع ولا يحتاج فيه إلى تعريف بل هو المعروف لكل شيء «أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد» وخاصيته الرجوع عن الباطل إلى الحق حتى أنه إذا أخذ من جهة الولد العاق شعراً وقرأ عليه أو على الزوجة كذلك ألفاً صلح حالهما (الواحد) المنفرد في ذاته وصفاته وأفعاله فهو أحد في ذاته لا ينقسم ولا يتجزأ واحد في صفاته لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء واحد في أفعاله لا شريك له ولا نظير وخاصيته إخراج الخلق من القلب فمن قرأه كل يوم ألف مرة أخرج الخلائق



مردويه معا في التفسير ، وأبو نعيم في الاسماء الحسنى عن أبي هريرة - (ض)

٢٣٦٩ إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً ؛ إنه وتر يحب الوتر ، من حفظها دخل الجنة : الله ، الواحد ، الصمد ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الخالق ، الباري ، المصور ، المالك ، الحق ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الرحمن الرحيم اللطيف ، الخبير ، السميع ، البصير ، العليم ، العظيم ، البار ، المتعالي ، الجليل ، الجليل ، الحى ، القيوم ، القادر ، العلي ، الحكيم ،

من قلبه فكفى خوف الخلق وهو أصل كل بلاء ( ذو الطول ) الإضافة للملك إذ الطول اتساع الغنى والفضل يقال طال عليهم يطول إذا أفضل فلما كان يطول علي عبادته بطوله ويوسعهم بجزيل عطائه سمي به ( ذا المعارج ) أى المصاعد قال الاقليشي والأظهر أن الإضافة ملكية أو تكون المعارج المراقي الموضوعة لعروج الملائكة ومن يعرج عليها إلى الله ويحتمل كونه من إضافة الصفة إلى الموصوف فتكون المعارج الدرجات العالية والوصاف الفاضلة التي استحقها لذاته ( ذا الفضل ) الزيادة في العطاء ( الخلاق ) الكثير المخلوقات ( الكفيل ) المتكفل بمصالح خلقه ( الجليل ) من له الأمر النافذ والسكينة المسموعة ونعوت الجلال كالمالك والغنى إلى هنا تم الكلام على شرح ما في هذا الخبر من الاسماء قال الحافظ ابن حجر هذا يخالف سياق الترمذي في الترتيب والزيادة والنقصان وإنما ترك العاطف بين هذه الاسماء في هذا الخبر وما قبله إشعاراً باستقلال كل من الصفات الكيالية فيما قصد من ذكره ولأن شيئاً منها لا يؤدي جمع مفهوم اسم الذات العلم وقديراً بالعطف للنسبة والتصريح بالاجتماع وقد نذكر في بعض وتترك في بعض تفصيلاً فإنه يوجب توجه الذهن أولاً لزيادة مناسبة وكإل علاقة ( ك ) من حديث عبد العزيز بن الحصين عن أبي أيوب وعن هشام بن حسان جميعاً عن ابن سيرين عن أبي هريرة ( وأبو الشيخ ) الأصماني ( وابن مردويه معاً في التفسير ) أى تفسير القرآن ( وأبو نعيم ) الحافظ ( في الاسماء الحسنى ) أى في شرحها كلهم ( عن أبي هريرة ) قال الحاكم وعبد العزيز ثقة وتعقب الحافظ ابن حجر فقال بل هو متفق علي ضعفه وهاه الشيخان وابن معين اه وفي الميران عن البخاري ليس بالقوى عندهم وعن ابن معين ضعيف وعن مسلم ذاهب الحديث وعن ابن عدى الضعيف على رواياته بين ثم ساق له مما أنكر عليه هذا الحديث .

( إن لله ) تعالى ( تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً ) بدل من تسعة وتسعين وفائدته التأكيد والمبالغة في التقدير والمنع من الزيادة في القياس ذكره بعضهم قال أبو البقاء روى مائة بالنصب بدل من تسعة وتسعين وبالرفع بتقدير هي مائة وقوله إلا واحداً منصوب على الاستثناء وبالرفع علي أن تكون إلا بمعنى غير فتكون صفة لمائة وروى مائة إلا واحدة قال الطيبي أنث ذهاباً إلى معنى التسمية أو الصفة أو السكينة وبين وجه كونهما إلا واحداً بقوله ( إنه وتر ) أى فرد ( يحب الوتر ) أى يرضاه ويحبه لنفسه فشرع لنا وترين وترأ بالهار وهو صلاة المغرب وترأ بالليل ليكون شفعاً لأن الوترية في حق المخلوق محال قال تعالى : « ومن كل شيء خلقنا زوجين » حتى لا تنبغي الاحدية إلا لله تعالى ( من حفظها دخل الجنة الله ) اسم جامع محيط بجميع الاسماء وبمعانيها كلها ( الواحد ) في ذاته وصفاته وليس كمثل شيء ، ومن عرف أنه الواحد أفرد قلبه له فلا يرى في الدارين إلا هو وبه يتضح التخلق فيكون واحداً في عمره بل في دهره وبين أبنائه جنسه .

إذا كان من تهواه في الحسن واحداً فكأن واحداً في الحب إن كنت تهواه

( الصمد ) من له دعوة الحق وكل كمال مطلق ومن عرف أنه الصمد لم يصمد لغيره وكان غنياً به في كل أحواله ( الأول ) السابق على الأشياء كلها ( الآخر ) الباقي وحده بعد فناء خلقه فلا ابتداء ولا انتهاء لوجوده ومن عرف أنه الأول غاب عن كل شيء به ومن عرف أنه الآخر رجع في كل شيء إليه ( الظاهر ) لذاته وصفاته عند أهل البصيرة أو العالم



الْقَرِيبُ ، الْحَبِيبُ ، الْغَنِيُّ ، الْوَهَّابُ ، الْوَدُودُ ، الشَّكُورُ ، الْمَسْجُودُ ، الْوَاجِدُ ، الْوَالِي ، الرَّاشِدُ ، الْغَفُورُ الْخَلِيمُ ، الْكَرِيمُ ، التَّوَّابُ ، الرَّبُّ ، الْمَجِيدُ ، الْوَلِيُّ ، الشَّهِيدُ ، الْمُبِينُ ، الْبَرَّهَانُ ، الرَّهْمُوفُ ، الرَّحِيمُ ، الْمُبْدِيُّ ، الْمُعِيدُ ، الْبَاعِثُ ، الْوَارِثُ ، الْقَوِيُّ ، الشَّدِيدُ ، الضَّارُّ ، النَّافِعُ ، الْبَاقِي ، الْوَاقِي ، الْخَافِضُ ، الرَّافِعُ ، الْقَابِضُ ، الْبَاسِطُ ، الْمَعَزُّ ، الْمُدْلُ ، الْمَقْسُطُ ، الرَّزَاقُ ، ذُو الْقُوَّةِ ، الْمُتَيْنُ الْقَائِمُ ، الدَّائِمُ ، الْحَافِظُ ، الْوَكِيلُ ، الْبَاطِنُ ، السَّمِيعُ ، الْمُعْطَى ، الْحَيُّ ، الْمُحْيِي ، الْمُمِيتُ ، الْمُنْاعِ ، الْجَامِعُ ، الْهَادِي ، الْكَافِي ، الْآبِدُ ، الْعَالِمُ ، الصَّادِقُ ، النُّورُ ، الْمُنِيرُ ، الْقَدِيمُ ، الْوَتَرُ ، الْوَاحِدُ ، الصَّمَدُ ، الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ - (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (ض)

٢٣٧٠ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَائِمٌ غَيْرُ أَسْمٍ مِنْ عَابَهَا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ - ابن مردويه عن أبي هريرة - (ض)  
٢٣٧١ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادًا يَضُرُّ بِهِمْ عَنِ الْقَتْلِ ، وَيُطِيلُ أَعْمَارَهُمْ فِي حَسَنِ الْعَمَلِ ، وَيَحْسِنُ أَرْزَاقَهُمْ ، وَيُخَيِّمُهُمْ فِي عَافِيَةٍ وَيَقْبِضُ أَرْوَاحَهُمْ فِي عَافِيَةٍ عَلَى الْفُتُوشِ فَيُعْطِيهِمْ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ (عَب) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (ض)  
٢٣٧٢ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ضَائِرٌ مِنْ خَلْقِهِ ، يَغْدُوهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ، يُخَيِّمُهُمْ فِي عَافِيَةٍ ، وَيَمِيتُهُمْ فِي عَافِيَةٍ ، وَإِذَا تَوَفَّاهُمْ تَوَفَّاهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ ، أُولَئِكَ الَّذِينَ تَمُرُّ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُ كَفِطَاحِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ وَهُمْ فِيهَا فِي عَافِيَةٍ <sup>(١)</sup> - (ط-ح) عَنْ ابْنِ عَمْرٍو

٢٣٧٣ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِنْدَ كُلِّ بَدْعَةٍ كَيْدٌ بِهَا الْإِسْلَامُ وَأَهْلُهُ ، لَيَّا صَالِحًا يَذُبُّ عَنْهُ ، وَيَتَكَلَّمُ بِعَلَامَاتِهِ ، فَاعْتَمَهُوا حُضُورَ تِلْكَ الْمَجَالِسِ بِالذَّبِّ عَنِ الضَّعْفَاءِ ، وَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ . وَكَفَى بِاللَّهِ وَبِاللَّهِ <sup>(٢)</sup> - (ح) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
٢٣٧٤ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَهْلِينَ النَّاسِ ، أَهْلُ الْقُرْآنِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ - (حَمَزُهُ ك) عَنْ أَنَسٍ (صَح)

بِالظَّوَاهِرِ الْمُتَجَلِّيِ لِلْبَصَائِرِ الْبَاطِنِ الْخَفِيِّ كُنْهَ ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ عَمَّا سِوَاهِ \* (ح) عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ الصَّلْتِ  
عَنْ عَبْدِ السَّلَامِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عِبَادِ بْنِ الْعَوَامِ عَنْ عَبْدِ الْغَفَّارِ الْمَدَنِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ تَقَرَّبَ بِهِ عَبْدِ الْغَفَّارِ  
وَقَالَ الْحَافِظُ الْعِرَاقِيُّ فِي ذِيلِ الْمِيزَانِ لَمْ أَرْمَنْ تَسْكُمُ فَوْزَكَرِيَا بِالضَّعْفِ وَلِأَمَّا الْآفَةُ مِنْ شَيْخِهِ الْمَذْكُورِ وَأَقْرَبُهُ ابْنُ حَبْرٍ فِي اللِّسَانِ  
(إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَهْلِينَ مِنَ النَّاسِ) قُلُوبًا وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ (أَهْلُ الْقُرْآنِ) وَأَكْثَرُ ذَلِكَ وَزَادَهُ إِضْاحًا وَتَقْرِيرًا  
فِي النُّفُوسِ بِقَوْلِهِ (هُمُ أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ) أَيْ الَّذِينَ يُخَيِّمُونَ بِخِدْمَتِهِ قَالَ الْعَسْكَرِيُّ هَذَا عَلَى الْمَجَازِ وَالتَّوَسُّعِ فَإِنَّهُ لِمَا  
قَرَّبَهُمْ وَاخْتَصَّهُمْ كَانُوا كَأَهْلِهِ وَمَنْ قَبْلَ لَاهِلٍ . كَمَا أَهْلُ اللَّهِ لَمْ يَكُنُوا سَاكِنِينَ بَيْتَهُ وَمَا حَوْلَهُ كَانُوا كَأَهْلِهِ (حَمَزُهُ ك)

\* هُنَا بَيَاضٌ بِجَمِيعِ الْأَصُولِ بِمَقْدَارِ شَرْحِ أَرْبَعَةِ أَحَادِيثَ

(١) مَحْصُلُ هَذَا الْحَدِيثِ وَمَا قَبْلَهُ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ أَنَّ اللَّهَ سَيَجَانُهُ وَتَعَالَى عِبَادًا يَنْعَمُ مِنْ أَنْ يَقْتُلُوا مَكَانَتَهُمْ عِنْدَهُ وَيَطْلُبُوا  
أَهْمَارَهُمْ فِي الْأَهْمَالِ الصَّالِحَةِ وَيُوسِعَ أَرْزَاقَهُمْ مِنَ الْخِلَالِ الْخَالِصِ وَيُخَيِّمُ فِي أَمَانٍ مِنَ الْغَنِّ بِصَرْفِ قُلُوبِهِمْ عَنْهَا فَهُمْ يَقْبَلُونَ فِي طَاعَتِهِ لَيْلَ نَهَارٍ ، وَقَدْ  
جَادُوا بِأَرْوَاحِهِمْ لِرَبِّهِمْ ، يَقْبِضُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ عَلَى فُرُشِهِمْ ، وَلَكِنَّهُ يُلَاقِيهِمْ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ ذَلِكَ هَذَا هَلْ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مِنْ يَسَارٍ .

(٢) حَاصِلُ هَذَا الْحَدِيثِ : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عِبَادًا تَوَلَّاهُمْ يَدِافِعُونَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَيَذِيبُونَ عَنْهُ وَيَدِافِعُونَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَبِحَارِبُونَ الْبِدْعَ ، وَأَمَرْنَا  
سَيَجَانُهُ وَتَعَالَى بِالْحَرَصِ عَلَى مَجَالِسِ دَوْلَةِ الْعِبَادِ وَنَصْرِهِمُ وَالدِّفَاعَ عَنْهُمْ وَتَأْيِيدَ الْحَقِّ وَأَنْ لَا تَخْشَى فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَانَّهُمْ ، وَأَمَرْنَا بِالتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ وَالْإِعْتِدَادِ  
عَلَيْهِ . وَوَعَدْنَا بِالنَّصْرِ ، وَاللَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِعَادَ . آم



٢٣٧٥ - إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى آتِيَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَآيَةٌ رَبِّكُمْ قُلُوبُ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ ، وَأَحِبُّهَا إِلَيْهِ أَلَيْهَا وَارْقُهَا - (طب) عن أبي عتبة - (ض)

٢٣٧٦ - إِنَّ الْإِسْلَامَ ضَوْى وَمَنَارٌ كَمَنَارِ الطَّرِيقِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٢٣٧٧ - إِنَّ الْإِسْلَامَ ضَوْى وَعَلَامَاتِ كَمَنَارِ الطَّرِيقِ ، وَرَأْسُهُ وَجْهًا شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، تَمَامُ الْوُضُوءِ - (ط) عن أبي الدرداء - (ض)

عن أنس قال لما روى من ثلاثة أوجه هذا أجودها اه وفي الميزان رواه النسائي وابن ماجه من طريق ابن مهيدي عن عبد الرحمن بن بديل وأحمد عن عبد الصمد عن ابن بديل تفرد به وقد ضعفه يحيى ووهاه ابن حبان وقواه غيرهما (إن لله تعالى آتية) جمع إناء وهو وعاء الشيء (من أهل الأرض) من الناس أو من الجنة والناس أو أعم (وآية ربكم) في أرضه (قلوب عباد الصالحين) أى القائمين بما عليهم من حقوق الحق والخلق بمعنى أن نور معرفته تملأ قلوبهم حتى تفيض على الجوارح وأما حديث ما وسعنى أرضى ولا سمانى ووسعنى قلب عبدى الماؤن فلا أصل له (وأحبها إليه) أى أكثرها حبا عنده (الينها وأرقها) فإن القلب إذا لان ورق وانجلي صار كالمرآة الصقيلة فإذا أشرفت عليه أنوار الملكوت أضاء الصدر وامتلا من شعاعها فأبصرت عين الفؤاد باطن أمر الله فى خلقه فيؤديه ذلك إلى ملاحظة نور الله تعالى فإذا لاحظته فذلك قلب استكمل الزينة والبهاء بما رزق من الصفاء فصار محل نظر الله من بين خلقه فكلما نظر إلى قلبه زاده به فرحا ولهبا وعزاً واكتشفه بالرحمة وأراحه من الزحمة وملأه من أنوار العلوم قال حجة الإسلام وهذه الأنوار مبذولة بحكم الكرم الرحمانى غير مضمون بها على أحد فلم تحتجب عن القلوب لبخل ومنع من جهة المنعم تعالى عن البخل والمنع بل الخبث وكدورة وشغل من جهة القلوب لما تقرر أن القلب هو الآتية والآتية مادامت مملوءة بالماء لا يدخلها الهواء، والقلوب مشغولة بغير الله لا تدخلها المعرفة بجلال الله (طب عن أبي عتبة) بكسر المهملة وفتح النون والموحدة الخولاني اسمه عبدالله بن عتبة أو عمارة صحابي له حديث قيل أسلم فى عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يره بل صحب معاذ بن جبل ونزل بحمص ومات فى خلافة عبد الملك على الصحيح قال الهيثمى إسناده حسن وقال شيخه العراقى فيه بقية بن الوليد وهو مدلس لكنه صرح بالتحديث فيه

(إن للإسلام ضوى) بفتح الضاد المعجمة والتنوين كذا ذكره البعض لكن فى النهاية الجزم بأنه بصاد مهملة أى أعلاما منصوبة يستدل بها عليه واحدا ضوء كقوة قال فى الفردوس والنهاية والضوى أعلام منصوبة من الحجارة فى الفياض والمفاوز يستدل بها على الطريق وفى المصباح الضوء العلم من الحجارة المنصوبة فى الطريق والجمع ضوى كمدية ومدى وقال الزمخشري الضوى والأضوى حجارة مركومة جعلت أعلاما قال ومن المجاز إن للإسلام ضوى ومنار كمنار الطريق انتهى (ومنارا) أى شرائع يهتدى بها (كمنارة الطريق) أراد أن الإسلام طرائق وأعلاما يهتدى بها وهى واضحة الظاهر وأما معرفة حقائقه وأسراره فيما يدركها أولو الآلباب والبصائر الذين أشرق نور اليقين على قلوبهم فصار كالمصباح فانجلا له حقيقة الحق ولاح وأما المكب على الشهوات المحجوبة بالذات فقلبه مظلم لا يبصر تلك الأسرار وإن كانت عند أولئك كالشمس فى رابعة النهار ولهذا قال ربيع بن خيثم إن على الحق نورا وضوا كضوء النهار نعرفه وعلى الباطل ظلمة كظلمة الليل ننكرها (ك) فى الإيمان من حديث خالد بن معدان (عن أبي هريرة) قال الحاكم غير مستبعد لى خالد أبا هريرة وكتب الذهبى على حاشيته بخطه مانصه قال ابن أبى حاتم خالد عن أبي هريرة متصل قال أدرك أبا هريرة ولم يذكر له سماع

(إن للإسلام ضوى وعلامات كمنار الطريق) فلا تضلنكم الأهواء عما صار شهيراً لا يخفى على من له أدنى بصيرة



٢٣٧٨ - إِنَّ لِلتَّوْبَةِ بَابًا عَرَضُ مَا بَيْنَ مِصْرَاعَيْهِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، لَا يُغْلَقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا - (طب) عن صفوان بن عسال - (ض)

٢٣٧٩ - إِنَّ لِلْحَاجِّ الرََّّاكِبِ بِكُلِّ خَطْوَةٍ تَخْطُوهَا رَاحِلَتُهُ سَبْعِينَ حَسَنَةً ، وَلِلْمَاشِي بِكُلِّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا سَبْعِمِائَةَ حَسَنَةٍ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

(ورأسه) بالرفع بضبط المصنف أى أعلاه (وجماعه) بالرفع وبكسر الجيم والتخفيف أى جمعه ومظنته (شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وإتمام الوضوء) أى سبوغه بمعنى إسباغه بتوفيقه شروطه وفروضه وسننه وآدابه فهذه هى أركان الإسلام التى بنى عليها (طب عن أبى الدرداء) وفيه عبد الله بن صالح كاتب الليث وقد سبق قول ابن أبى حاتم فيه أنه منكر الحديث جددا عن معاوية بن صالح وقد أورده الذهبي فى الضعفاء وقال قال أبو حاتم لا يحتج به

(إن للتوبة بابا عرض ما بين مصراعيه) أى شطريه والمصراع من الباب الشطر كما فى المصباح وغيره (ما بين المشرق والمغرب لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) يعنى أن أمر قبول التوبة هين والناس فى سعة منه مالم تطلع الشمس من مغربها فإن باباً سعة ماذكر لا يتضابق عن الناس إلا أن يغلق وفى بعض الروايات ذكر أن ذلك الباب بالمغرب ولعله لما رأى أن سد الباب إنما هو من قبيل المغرب جعل فتح الباب أيضاً من ذلك الجانب وتحديد عرضه بذلك مبالغة فى التوسعة أو تقدير لعرض الباب بمقدار يتسع بحرم الشمس فى طلوعها ذكره القاضى البضاوى وقال القونوى باب التوبة كناية عن عمر المؤمن واختصاصه بسبعين سنة إشارة إلى ما فى الحديث الآخر: أعمار أمي ما بين الستين والسبعين وإنما ذكر العرض لأن الطول دائماً أقل منه والإنسان أجل متناه وهو مقدار عمره فى هذه النشأة والدار وأجل آخر وهو روحانى يعلمه الحق مخصوص بالنشأة الآخروية فى جنة أو نار غير منتناه وإليه أشار بقوله وأجل مسمى عنده، ولهذا يقولون للعالم طول وعرض فعرضه عالم الأجسام وطوله عالم الأرواح وغلق الباب كناية عن انتهاء العمر وإليه أشار بخبر إن الله يقبل توبة العبد مالم يغرغر قال وأما طلوع الشمس من مغربها بالنسبة للنشأة الإنسانية فكناية عن مفارقة الروح البدن فإن الروح زمن تعلقه بالبدن متصنع بأحكامه ومقيد بصفاته فإذا جاء الموت طلع من حيث غرب قال ولست أقول لامعنى للحديث غير هذا بل أقول لما كانت النشأة الإنسانية نسخة من نشأة العالم وأخبرت الشريعة بأن الشمس تطلع من مغربها عند قرب الساعة كناية عن موت ما يقبل الموت من العالم وكانت الشمس بالنسبة إلى جسم الإنسان وجب أن لا يثبت فى العالم الخارج عن الإنسان وصف ولا حكم إلا وتكون النسخة الإنسانية له مثل وظير (طب عن صفوان بن عسال) بمهملتين المرادى صحابى معروف نزل الكوفة

(إن للحاج) ومثله المعتمر (الراكب بكل خطوة تخطوها راحلته سبعين حسنة) من حسنات الحرم (والماشى بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة) المراد التكثير وأن خطوة الماشى نسبتها لخطوة الراكب فى الأجر نسبة السبعائة إلى السبعين فتواب خطوة الراكب عشر ثواب خطوة الماشى وهذا كما ترى صريح فى أن الحج ماشياً أفضل وبه أخذ جمع وهو وجه عند الشافعية وذلك لكثرة الأجر بكثرة الخطا وعكس آخرون لكون الركوب أبعد عن الضجر وأقل الأذى وأقرب للسلامة وفى ذلك تمام حجه وتوسط آخرون بحمل الأول على من سهل عليه المشى والثانى على خلافه والمصحح عند الشافعية الثانى بإطلاقه (طب) من حديث سعيد بن جبير (عن ابن عباس) قال سعيد كان ابن عباس يقول ابنه اخرجوا حاجين من مكة مشاة حتى ترجعوا إلى مكة فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول



٢٣٨٠ - إِنَّ لِلزَّوْجِ مِنَ الْمَرْأَةِ شُعْبَةً مَاهِي لَشَيْءٍ - (ه ك) عن محمد بن عبد الله بن جحش (ص)

٢٣٨١ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كُحْلًا وَلَعُوقًا، فَإِذَا كَحَلَ الْإِنْسَانَ مِنْ كُحْلِهِ نَامَتْ عَيْنَاهُ عَنِ الذِّكْرِ، وَإِذَا لَعَقَهُ

مِنْ لَعُوقِهِ ذَرَبَ لِسَانَهُ بِالشَّرِّ - ابن أبي الدنيا في مكايد الشيطان (طب هب) عن سمرة - (ض)

٢٣٨٢ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كُحْلًا وَلَعُوقًا وَشَوْقًا: أَمَّا لَعُوقُهُ فَالْكَذِبُ وَأَمَّا شَوْقُهُ فَالْغَضَبُ، وَأَمَّا كُحْلُهُ

فَالنَّوْمُ - (هب عن أنس) (ض)

فذكره وفيه يحيى بن سليم فإن كان الطائفي فقد قال النسائي غير قوي ووثقه ابن معين وإن كان الفزارى فقال البخارى فيه نظر عن محمد بن مسلم الطائفي وقد ضعفه أحمد .

(إن للزوج من المرأة لشعبة) بفتح لام التأكيد أى طائفة كثيرة وقدر عظيم من المودة وشدة اللصوق إذ الشعبة كما مر الطائفة من الشيء وغصن الشجر المتفرع عنها (ماهى لشيء) أى ليس مثلها لقريب ولا لغيره وهذا قاله لما قيل لحمنة بنت جحش قتل أخوك فقالت يرحمه الله واسترجعت فقيل قتل زوجك فقالت واحزنناه فذكره (ه ك) عن محمد بن عبد الله بن جحش (بفتح الجيم) وسكون المهملة وبالمعجمة الاسدى هاجر مع أبيه قال الذهبي في المذهب قلت غريب انتهى ثم إن فيه عند ابن ماجه إسحق بن محمد الفروى قال فى الكشاف وهاء أبوداود وتناقض أبو حاتم فيه (إن للشيطان كحلا) أى شيئاً يجعله فى عينى الإنسان (ولعوقا) شيئاً يجعله فى فيه لينتدق لسانه بالهش واللعوق بالفتح ما يؤكل بالملقعة (فإذا كحل الإنسان من كحله نامت عيناه عن الذكر وإذا لعقه من لعوقه ذرب) أى فضح وحش (لسانه بالشر) حتى لا يبالي ما قال وقال فى الفردوس قوله ذرب أى انبسط بالشر قال الغزالي وينشأ عن ذلك الوقاحة، والخبث، والتبذير، والتقتير، والمجانة، والعبت، والملق، والحسد، والتهور، والصلف، والاستشاطعة والمكر، والحديعة، والدهاء، والحيلة، والتليس، والش، وأمثالها فإن قهره الانسان بقوة العلم والبصيرة ورد نفسه إلى الاعتدال وأزعمها صفات الكمال عادت إلى صفة الصبر والحلم والاحتال والعفو والثبات والشهامة والوقار وغيرها، وفى الحديث إشعار بأن لزوم الذكر يطرد الشيطان ويحلو امرأة القلب وينور البصيرة «إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون» فأخبر أن جلاء القلب وإبصاره يحصل بالذكر وأنه لا يتمكن منه إلا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكر والذكر باب الكشف والكشف باب الفوز الأكبر وهو الفوز بقاء الله تعالى (ابن أبي الدنيا) أبوبكر (فى) كتابه (مكايد الشيطان طب هب عن سمرة) بن جندب قال الحافظ العراقى فى سنده ضعيف وبينه تلبذه الهيثمى فقال فى الحكم بن عبد الله القرشى وهو ضعيف اهـ . وأقول أعصيه الجنابة برأس الحكم وحده مع وجود من هو أشد جرحاً منه فيه غير صواب كيف وفيه أبو أمية الطرسوسى المخطو و هو كما قال الذهبي فى الضعفاء متهم أى بالوضع وهو أول من اختط داراً بطرسوس وفيه الحسن بن بشر السكونى أورده الذهبي فى الضعفاء . وقال ابن خراش منكر الحديث .

(إن للشيطان كحلا ولعوقا وشوقا) بالفتح أى ما ينشقه الإنسان إنشاقاً وهو جعله فى أنفه ويلعقه إياه ويدسم به أذنيه أى يسد يعنى أن وسأوسه ما وجدت منفذاً إلا دخلت فيه ذكره كله الزحشرى (أما لعوقه فالكذب) أى المحرم شرعاً (وأما شوقه فالغضب) أى لغير الله (وأما كحله فالنوم) أى الكثير المفقوت للقيام بوظائف العبادات الفرضية والنفسية كالتهجد قال الغزالي ومن طاعة الشيطان فى الغضب ينتشر إلى القلب صفة البذاءة والبذخ والكبر والعجب والاستمزاز والفخر والاستخفاف وتحقير الخلق وإرادة الظلم وغيرها فإن قهره ودافعه عادت نفسه إلى



٢٣٨٣ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ مَصَالِي وَنُفُوحًا ، وَإِنَّ مِنْ مَصَالِيهِ وَنُفُوحِهِ الْبَطْرُ بِنِعْمِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْفَخْرُ بِعَطَاءِ اللَّهِ ، وَالْكِبْرُ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَاتِّبَاعُ الْهَوَى فِي غَيْرِ ذَاتِ اللَّهِ - ابن عساکر عن النعمان بن بشير - (ض)  
 ٢٣٨٤ - إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لِمَةً بَابِنِ آدَمَ ، وَلِلْمَلِكِ لِمَةً ، فَأَمَّا لِمَةُ الشَّيْطَانِ فَأَيَّاعٌ بِالْأَشْرِّ ، وَتَكْذِيبٌ بِالْحَقِّ ، وَأَمَّا لِمَةُ الْمَلِكِ فَأَيَّاعٌ بِالْخَيْرِ ، وَتَصْدِيقٌ بِالْحَقِّ ، فَمَنْ وَجَدَ ذَلِكَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ ، وَمَنْ وَجَدَ الْآخَرَى فَلْيَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ - (تن حب) عن ابن مسعود - (صح)

حد الواجب من الصفات الشريفة ( هب عن أنس ) وفيه عاصم بن علي شيخ البخاري قال يحيى لاشيء وضعفه ابن معين قال الذهبي وذكر له ابن عساکر أحاديث مناكير والربيع بن صديح ضعفه النسائي وقواه أبو زرعة ويزيد الرقاشي قال النسائي وغيره متروك

(إن للشيطان مصالي) هي تشبه الشرك جمع مصلاة وأراد ما يستغربه الإنسان من زينة الدنيا وشهواتها (ونفوخا) جمع فوخ آلة يصاد بها (وإن) من (مصاليه ونفوخه البطر بنعم الله) أي الطغيان عند النعمة (والفخر بعطاء الله) أي ادعاء العظم والشرف (والكبر على عباد الله) أي التعظيم والترفع عليهم (واتباع الهوى) بالقصر (في غير ذات الله) فهذه الخصال أخلاقه وهي نفوخه ومصادئه التي نصها لبني آدم فإذا أراد الله بعبد شراً خلا بينه وبين الشيطان فتحلى بهذه الأخلاق فوقع في شريكته فكان من الهالكين ومن أراد به خيراً أيقظه ليتجنب تلك الخصال ويتباعد عنها ليصير من أهل السكال (ابن عساکر) في التاريخ (عن النعمان بن بشير) قضية صنييع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من ابن عساکر وهو عجب فقد خرج به البيهقي في الشعب باللفظ المزبور عن النعمان المذكور وفيه إسماعيل بن عباس أورده الذهبي في الضعفاء وقال يختلف فيه .

(إن للشيطان لمة) بالفتح قرب وإصابة من الإلصاق وهو القرب (بابن آدم وللملك لمة) المراد بها فيهما ما يقع في القلب بواسطة الشيطان أو الملك (فأما لمة الشيطان فأيعاد بالشر وتكذيب بالحق وأما لمة الملك فأيعاد بالخير وتصديق بالحق) فإن الملك والشيطان يتعاقبان على القلب تعاقب الليل والنهار فمن الناس من يكون ليله أطول من نهاره وآخر بضده ومنهم من يكون زمنه نهاراً كله وآخر بضده ؛ قال القاضي والرواية الصحيحة إيعاد علي زنة إفعال في الموضعين (فمن وجد ذلك) أي إلمام الملك (فليعلم أنه من الله) يعني مما يحبه ويرضاه (فليحمد الله) على ذلك (ومن وجد الآخرة) أي لمة الشيطان (فليتعوذ بالله من الشيطان) تمامه ثم قرأ «الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء» اه قال القاضي والإيعاد وإن اختص بالشر عرفاً يقال أوعد إذا وعد وعداً شراً إلا أنه استعمل في الخير للازدواج والامن من الاشتباه بذكر الخير بعده اه ونسب لمة الملك إلى الله تعالى تنويعاً بشأن الخير وإشادة بذكره في التمييز بين اللتين لا يهتدى إليه أكثر الناس والخواطر بمنزلة البذر فمنها ما هو بذر السعادة ومنها ما هو بذر الشقاوة وسبب اشتباه الخواطر أربعة أشياء لا خامس لها كما قاله العارف السهروردي ضعف اليقين أو قلة العلم بمعرفة صفات النفس وأخلاقها أو متابعة الهوى بختم قواعد التقوى أو محبة الدنيا ومالها وجاهها وطلب المنزلة والرفعة عند الناس فمن عصم من هذه الأربعة فرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومن ابتلى بها لم يفرق وانكشف بعض الخواطر دون بعض لوجود هذه الأربعة دون بعض وانفقوا على أن كل من أكل من الحرام لا يفرق بين الوسوسة والإلهام (تنبيه) قال الغزالي الآثار الحاصلة في القلب هي الخواطر سميت به لأنها تخطر بعد أن كان القلب غافلاً عنها والخواطر هي الحركة الإرادات وتنقسم إلى ما يدعو إلى الشر أعني ما يضر في العاقبة وإلى ما يدعو إلى



٢٣٨٥ - إِنَّ لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ لِدَعْوَةٍ مَاتَرْدُ - (هـ ك) عن ابن عمرو - (ص)

٢٣٨٦ - إِنَّ لِلطَّاعِمِ الشَّاكِرِ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَ مَا لِلصَّائِمِ الصَّابِرِ - (ك) عن أبي هريرة - (ص)

الخير أى ما ينفع فى الآخرة فهما خاطران مختلفان فافتقر إلى اسمين مختلفين فالخاطر المحمود يسمى إلهاماً والمذموم يسمى وسواساً وهذه الخواطر حادثة وكل حادث لابد له من سبب ومهما اختلفت الحوادث دُنْ على اختلاف الأسباب فهما استنار حيطان البيت بنور النار وأظلم سقفه واسود علم أن سبب السواد غير سبب الاستنارة وكذا الأنوار فى القلب وظلماته سببان فسبب الخاطر الداعى للخير يسمى ملسكاً والداعى للشر شيطاناً والطف الذى به تهيأ القلب لقبول لمة الملك يسمى توفيقاً والطف الذى به تهيأ القلب لقبول وسواس الشيطان إغواء وخذلانا فان المعانى مختلفة مفتقرة إلى أسامى مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله شأنه إفاضة الخير وإفادة العلم وكشف الحق والوعد بالمعروف والشيطان عبارة عن خلق شأنه الوعيد بالشر والأمر بالفحشاء فالوسوسة فى مقابلة الإلهام والشيطان فى مقابلة الملك والتوفيق فى مقابلة الخذلان وإليه يشير بآية «ومن كل شئ خلقنا زوجين» والقلب متجاذب بين الشيطان والملك فرحم الله عبداً وقف عند همه فما كان لله أمضاه وما كان من عدوه جاهده والقلب بأصل الفطرة صالح لقبول آثار الملائكة وآثار الشياطين صلاحاً متساوياً لكن يترجح أحدهما باتباع الهوى والا كيباب على الشهوات والاعراض عنها ومخالفتها واعلم أن الخواطر تنقسم إلى ما يعلم قطعاً أنه داعى إلى الشر فلا يخفى كونه وسوسة وإلى ما يعلم أنه داعى إلى الخير فلا يشك كونه إلهاماً وإلى ما يتردد فيه فلا يدري أنه من لمة الملك أو لمة الشيطان فإن من مكاييد الشيطان أن يعرض الشر فى معرض الخير والتمييز بينهما غامض فحق العبد أن يقف عند كل هم يخطر له ليعلم أنه لمة الملك أو لمة الشيطان وأن يمعن النظر فيه بنور البصيرة لا بهوى الطبع ولا يطلع عليه إلا بنور اليقين وغزارة العلم «إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا» (ت ن) كلاهما فى التفسير (حب عن ابن مسعود) قال الترمذى حسن غريب لا نعله مرفوعاً إلا من حديث أبي الأحوص وسندهما سند مسلم إلا عطاء ابن السائب فلم يخرج له مسلم إلا متابعة .

(إِنَّ لِلصَّائِمِ عِنْدَ فِطْرِهِ لِدَعْوَةٍ مَاتَرْدُ) ولهذا كان ابن عمر راويه يقول عند فطره يا واسع المغفرة اغفر لى . قال الحكيم : خصت هذه الأمة فى شأن الدعاء فقيل «ادعونى أستجب لكم» وإنما ذلك للأنبياء . فأعطيت هذه الأمة ما أعطيت الأنبياء عليهم السلام فلما خلطوا فى أمورهم لما استولى على قلوبهم من الشهوات حجبت قلوبهم والصوم يكف الشهوات فإذا ترك شهوته صفا قلبه وتوالت عليه الأنوار فاستجيب له ثم إن هذا الحديث ونحوه إنما هو فى من أعطى الصوم حقه من حفظ اللسان والجنان والأركان ، فقد ورد عن سيد ولد عدنان فيما رواه الحكيم الترمذى إن على أبواب السماء حجبا يردون أعمال أهل الكبر والحسد والغيبة (هـ ك) فى الزكاة من حديث إسحاق بن عبد الله عن ابن أبي مليكة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم : إن كان إسحاق مولى زائدة فقد روى له مسلم وإن كان ابن أبي فروة فواه (إن للطاعم) أى تناول الطعام المفطر الذى لم يصم نفلاً (الشاكِر) لله سبحانه على ما أطعمه (من الأجر) أى الثواب فى الآخرة (مثل ما) أى مثل الأجر الذى (للصائم الصابر) على الجوع والظمأ ابتغاء رضى الله تعالى ورغبة فيما عنده أو المراد الصابر على البلاء مع صومه ، وقال الكرماني : التشبيه هنا فى أصل الثواب لا الكمية والكيفية والتشبيه لا يستلزم المماثلة من كل وجه . وقال الطيبي : ربما توهم متوهم أن ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فأزيل توهمه ووجه الشبه اشتراكها فى حبس النفس فالصابر يحبس نفسه على طاعة المنعم والشاكر يحبس نفسه على محبته وفيه حث على شكر الله على جميع نعمه إذ لا يختص بالأكل وتفضيل الفقير الصابر على الغنى الشاكر لأن الأصل أن المشبه به أعلى درجة (ك) فى الأطعمة (عن أبي هريرة) ولم يصححه بل سكت عليه ورواه البخارى معلقاً



- ٢٣٨٧ - إِنَّ لِلْقَبْرِ ضَغْطَةً ، لَوْ كَانَ أَحَدٌ نَاجِيًا مِنْهَا بِنَجَا سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ - (حم) عن عائشة - (صح)  
 ٢٣٨٨ - إِنَّ لِلْقَرَشِيِّ مِثْلَ قُوَّةِ الرَّجُلَيْنِ مِنْ غَيْرِ قَرِيشٍ - (حم حب ك) عن جابر - (صح)  
 ٢٣٨٩ - إِنَّ لِلْقُلُوبِ صَدَأً كَصَدَأِ الْحَدِيدِ ، وَجَلَاؤُهَا الْإِسْتِغْفَارُ - (الحكيم) (عد) عن أنس - (ض)

(إن للقبْرِ ضغطة) أى ضيقاً لا ينجو منه صالح ولا طالح، لكن الكافر يدوم ضغطة والمؤمن لا، والمراد به التقاء جانبيه على الميت (لو كان أحد ناجياً منها نجاً) منها (سعد بن معاذ) إذ ما من أحد إلا وقد ألم بخطيئة فإن كان صالحاً فهذه جزاؤه ثم تدركه الرحمة ولذلك ضغط سعد حتى اختلقت أضلاعه كما في رواية وحتى صار كالشعرة كما في أخرى لعدم استبرائه من البول كما ورد وقيل أصل ذلك أن الأرض أمهم : منها خلقوا فغابوا عنها طويلاً فتضمهم ضمة والده غاب عنها ولدها فالمؤمن برفق والعاصي بعنف غضباً عليه (حم عن عائشة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال شيخه العراقي إسناده جيد

(إن للقرشي) أى الواحد من سلالة قريش (مثل قوة الرجلين من غير قريش) من طبقات العرب . قال الزهري : عنى بذلك بل رأى وشدة الحزم وعلو الهمة وشرف النفس والقرش الجمع يقال قرشه يقرشه قرشاً جمعه من هنا وههنا وضم بعضه إلى بعض ومنه قريش لتجمعهم في الحرم ، أو لأنهم كانوا يتقرشون البيعات فيشترون أو لأن النضر بن كنانة اجتمع في ثوبه يوماً فقالوا تقرش أو لأنه جاء إلى قومه كأنه جميل قرش أى شديد ، أو لأن قصياً كان يقال له القرش أو لأنهم كانوا يقيسون الحاج فيستدون خاتماً أو لغير ذلك (حم حب ك) في الفضائل (عن جابر) بالتصغير قال الحاكم صحيح وقال الذهبي في المذهب صحيح ولم يخزجوه وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح  
 (إن للقلوب صدأ كصدأ الحديد) وفي رواية البيهقي كصدأ النحاس أى وهو أن يركبها الرين بمباشرة الإثم فيذهب بجلائها كما يعلو الصدأ وجه المرأة ونحوها، شبه القلوب في صدأها وهو قسوتها لما يعلوها من ظلمة الذنوب ورين الهوى وغين الغفلة بالمرأة إذا ركبها الصدأ يهمل الجلاء لا يرى فيها الناظر ما غاب عنه وكذا القلب كلما صفا من كدورات أخلاق النفس والطبع وورق بدوام الموعظة والذكر وانجلي عن وجهه ظلمات الهوى والغفلة وزايله رين الذنب والغفلة نظر إلى عالم الغيب بنور الإيمان إلى أن يرتقى إلى درجات الإحسان فيعبد الله كأنه يراه ويرى الجنة والنار وما فيها فيقبل على ربه وعمارة أخراه وجلاء ذلك الصدأ هو الاستغفار كما قال (وجلاؤها الاستغفار) أى طلب غفران الذنوب أى سترها وعدم المؤاخظة بها لأن العبد بايع الله يوم الميثاق أن يطيعه فلما دنس قلبه بدنس المخالفة خرج من ستره فتعري فأذن له ربه بالتوبة فلما طلبها مضطراً واستغفر المرأة بعد المرة طهر قلبه من الدنس وانجلت مرآته لكن ينقص نوره كالمرأة التى يتنفس فيها ثم تمسح فإنها لا تخلو عن كدورة وذلك لأن القلب أعنى اللطيفة المدبرة لجميع الجوارح المطاعة المخدومة من جميع الأعضاء وهى بالإضافة إلى حقائق المعلومات كالمرأة بالإضافة إلى صور المتلونات فكما أن المرأة إذا علاها الصدأ والكدر أظلمت واحتاجت للجلاء فكذلك القلب مرآة تسكدره المعاصي والخبث الذى يترام على وجهه من كثرة الشهوات لأن ذلك يمنع صفاءه فيمنع ظهور الحق فيه بقدر ظلمته وتراكمه وجلاؤه الاستغفار وسلوك طريق الأبرار فإذا وقع ذلك عاد القلب كما كان قبل العصيان لكن ليست المرأة التى تدنس ثم تمسح كالمصقولة التى لم تدنس قط ذكره الغزالي وقال ابن عربى القلب مرآة مصقولة لا تصدأ أبداً وإطلاق الصدأ عليها فى هذا الحديث ليس المراد به أنه طمخاء طلع على وجه القلب بل لما تعلق واشتغل بعلم الأسباب عن العلم بالله كان تعلقه بغير الله صدأ على وجهه لكونه المانع من تجلى الحق إليه لأن الحضرة الإلهية متجلية دائماً لا يتصور فى حقها حجاب عنان فلما لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعى المحمود لقبوله غيرها عبر عن قبول الغير بالصدأ والسكن والقفل والعمى والران ونحوها فالقلب أبداً لم تنزل مفطورة على الجلاء مصقولة صافية فكل قلب تجلت



٢٣٩٠ - إِنَّ لِلْمُؤْمِنِ فِي الْجَنَّةِ خَيْمَةً مِنْ لَوْلُؤَةٍ وَاحِدَةٍ مَجُوفَةٍ طُولُهَا سِتُونَ مِيلًا ، لِلْمُؤْمِنِ فِيهَا أَهْلُونَ ، يَطُوفُ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ مِنْ فَوْقِهَا فَلَا يَرَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا - (م) عن أبي موسى - (صح)

٢٣٩١ - إِنَّ لِلْمُسْلِمِ حَقًّا إِذَا رَأَاهُ أَخُوهُ أَنْ يَتَزَحَّزَحَ لَهُ - (هب) عن واثلة بن الخطاب (ض)

٢٣٩٢ - إِنَّ لِلْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا فِي السَّمَاءِ لَفَضْلًا عَلَى مَنْ تَخَلَّفَ مِنْهُمْ - (طب) عن رافع ابن خديج - (ض)

٢٣٩٣ - إِنَّ لِلْمُهَاجِرِينَ مَنَابِرَ مِنْ ذَهَبٍ يَجْلِسُونَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَدْ آمَنُوا مِنَ الْفَزَعِ - البزار (ك)

فيه الحضرة الإلهية من حيث هو ياقوت أحمر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلبه المشاهد الكامل الذي لأحد فوقه في تجل من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونهما تجلي الأفعال من حيث كونها من الحضرة الإلهية ومن لم يتجل له منها فذلك القلب الغافل عن الله المطرود عن قربته انتهى قال الراغب : والاستغفار استفعال من الغفران وأصله من الغفر وهو إلباس الشيء ما يصونه من الدنس ومنه قيل اغفر ثوبك في الوعاء فإنه أغفر للوسخ والغفران والمغفرة من الله تعالى أن يصون العبد عن أن يمسسه ألم العذاب (الحكيم) الترمذي (عد) كلاهما (عن أنس) ورواه عنه باللفظ المزبور والبيهقي في الشعب والطبراني في الأوسط والصغير قال اعشى وفيه الوليد بن سلمة الطبراني وهو كذاب اه (إن للمؤمن في الجنة خيمة) بفتح لام التوكيد أى بيتاً شريف المقدار على المنار وأصل الخيمة بيت تبنيه العرب من عيدان الشجر (من لؤلؤة) بهمزتين وبحدفهما وبأبواب الأولى لا الثانية وعكسه (واحدة) تأكيد (مجرفة) واللؤلؤ معروف (طولها ستون ميلاً) أى في السماء وفي رواية عرضها ثلاثون ميلاً ولا معارضة إذ عرضها في مساحة أرضها وطولها في العلو نعم ورد طولها ثلاثون ميلاً وحينئذ يمكن الجمع بأن ارتفاع تلك الخيمة باعتبار درجات صاحبها (للمؤمن فيها أهلون) أى زوجات من نساء الدنيا والحرور (يطوف عليهن المؤمن) أى يجامعنهم وما هنالك (فلأرى بعضهم بعضاً) أى من سعة الخيمة وعظمها ثم إن ما ذكر من كون تلك الخيمة في النفاسة والصفاء كاللؤلؤة لأنها منه حقيقة فهو من قبيل قوارير من فضة والقارورة لا تكون فضة بل المراد أن بياضها كالفضة إلى هنا كلامه وفيه ما فيه إذ لا مانع شرعاً ولا عقلاً من إجرائه على ظاهره والفاعل المختار لا يعجزه جعل الخيمة لؤلؤة مجوفة وزعمه أن الخيمة لا تكون إلا من كرباس بخلاف القصر واللؤلؤ تحكم ظاهر والفرق هلهل بالمره (م عن أبي موسى) الأشعري (إن للمسلم حقاً) وذلك الحق أنه (إذا رآه أخوه) في الإسلام وإن لم يكن من النسب (أن يتزحزح له) أى يتشجى عن مكانه ويجلسه بجانبه إكراماً له فيندب ذلك لاسيما إن كان عالماً أو صالحاً أو من ذرى الولاية لأن في ترك ذلك مفسد لا تخفى (هب عن واثلة) بكسر المثناة (ابن الخطاب) العدوى من رهط عمر له حجة وحديث، سكن دمشق قال واثلة : دخل رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالمسجد قاعداً فتزحزح له فقال رجل يا رسول الله إن في المكان سعة فذكره وفيه إسماعيل بن عياش أورده الذهبي في الضعفاء وقال يختلف فيه وليس بقوى ومجاهد بن فرقد قال في اللسان حديثه منكر تمكلم فيه انتهى

(إن للملائكة الذين شهدوا بدراً) أى حضروا وقعة بدر التي أعز الله بها الإسلام وخذل بها أهل الشرك (في السماء لفضلاً) أى زيادة في رفعة المقام ومزيد الإعظام والاحترام والشرف (على من تخلف منهم) عن شهودها وقد ورد في الثناء على أهل بدر أخبار كثيرة (طب عن رافع بن خديج) بفتح المعجمة وكسر الدال المهملة الحارثي الأنصاري الأوسي قال الهيثمي فيه جعفر بن مقلاص لم أعرفه وبقيته رجاله ثقات وفي الحديث قصة (إن للمهاجرين) الذين هاجروا



عن أبي سعيد - (صح)

٢٣٩٤- إن للوضوء شيطانا يقال له «الولهان» فاتقوا وسواس الماء - (ت ه ك) عن أبي - (صح)

من بلاد المآثم إلى بلاد الطاعات (منابر) جمع منبر بكسر الميم أى شئ مرتفع قال ابن فارس كل شئ رفع فقد بر ومنه المنبر لارتفاعه وكسرت الميم على التشبيه بالآلة (من ذهب يجلسون عليها يوم القيامة) والحال أنهم (قد أمنوا من الفزع) وهو أشد أنواع الخوف هذا أصله والظاهر أنه هنا بمعنى مطلق الخوف لا بقيد الشدة فتدبر قال راويه أبو سعيد والله لو حبوت بها أحدا لحبوت بها قومي (البنار) في مسنده (ك) في مستدركه كلاهما (عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى رواه البنار عن شيخه حمزة بن مالك عن أبي حمزة ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(إن للوضوء شيطانا يقال له الولهان) بفتح الواو مصدر معناه المتحير من شدة العشق سمي به هذا الشيطان لإغوائه الناس في التحير في الوضوء والطهارة حتى لا يعلموا هل عم الماء العضو أم لا ولم غسل مرة ونحو ذلك من الشكوك والأوهام (فاتقوا وسواس الماء) أى احذروا وسوسة الولهان فوضع الماء موضع ضميره مبالغة في كمال وسواسه في شأن الماء وإيقاع الناس في التحير حتى يتحيروا هل وصل الماء إلى أعضاء الوضوء والغسل أو لم يصل وهل غسل مرة أو أكثر وهل هو طاهر أو نجس أو بلغ قلتيين أم لا وغير ذلك والوسواس بالفتح اسم من وسوست إليه نفسه إذا حدثته وبالكسر مصدر قال في المصباح ويقال لما يخاطر بالقلب من شر ولما لاخير فيه وسواس قال الغزالي من وهن علم الرجل ولوعه بالماء الطهور وقال ابن أدهم أول ما يبدأ الوسواس من قبل الطهور وقال أحمد من فقه الرجل قلة ولوعه بالماء وقال المروزي وضأت أبا عبد الله بن العسكري فسترته من الناس لئلا يقولوا لا يحسن الوضوء لقلة صبه الماء وكان أحمد يتوضأ فلا يكاد يبل الثرى ومن مفساد وسواس الماء شغل ذمته بالزائد على حاجته فيما لو كان لغيره كوقوف أو نحو حمام فيخرج منه وهو مرتهن الذمة بما زاد حتى يحكم بينه وبين صاحبه رب العباد انتهى (تنبيه) ظاهر الخبر أن لكل نوع من المخالقات والوساوس شيطانا يخصه ويدعو إليه قال الغزالي واختلاف المسببات يدل على اختلاف الأسباب قال مجاهد لا بليس خمسة أولاد جعل كل واحد منهم على شئ وهم شبر والأعور وسوط وداسم وزنبور فشبر صاحب المصائب الذى يأمر بالشور وشق الجيوب ولطم الخدود ودعوى الجاهلية والأعور صاحب الزنا يأمر به ويزينه لهم وسوى صاحب الكذب وداسم يدخل مع الرجل على أهله يريه العيب فيهم ويغضبه عليهم وزنبور صاحب السوق وشيطان الصلاة يسمى خنزب والوضوء يسمى الولهان وكما أن الملائكة فيهم كثرة ففي الشياطين كثرة (تمة) الوسوسة من آفات الطهارة وأصلها جهل بالسنة أو خبال في العقل ومتبعها متكبر مذل نفسه يسئ الظن بعباد الله معتمد على عمله معجب به وقوته وعلاجها بالتلهى عنها والإكثار من سبحان الملك الخلاق وإن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز كذا في النصائح قال الحكيم فأما القلوب التى ولجها عظمة الله وجلاله فهابت واستقرت فقد انتفى عنهم وسواس نفوسهم ووسواس عدوهم قال ومن هنا أنب رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل الوسوسة فقال هكذا خرجت عظمة الله من قلوب بنى إسرائيل حتى شهدت أبدانهم وغابت قلوبهم ثم روى حديثا أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني أدخل في صلاتي فلم أدرأ على شفع أم علي وتر من وسوسة أجدتها في صدري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجدت ذلك فاطعن أصبعك هذه يعنى السبابة في نخذك اليسرى وقل بسم الله فانها سكنين الشيطان أو مديته (ت ه) وفيه كراهة الاسراف في الوضوء قال النووي أجمعوا على النهى عن الاسراف فيه وإن كان على شط بحر فيكره تنزيها وقيل تحريما (ه ك عن أبي) قال الترمذى غريب ليس إسناده بالقوى لا نعلم أحدا أسنده غير خارجه بن مصعب انتهى وقد رواه أحمد وابن خزيمة أيضا في صحيحة من طريق خارجه قال ابن سيد الناس ولا أدري كيف دخل هذا في الصحيح قال ابن أبي حاتم في العلل كذا رواه خارجه وأخطأ فيه وقال أبو زرعة رفعه منكر وقال جدى في أماليه هذا حديث فيه ضعف وخارجه



٢٣٩٥ - إِنَّ لِلْبَلِيسِ مَرَدَّةً مِنَ الشَّيَاطِينِ يَقُولُ لَهُمْ : عَلَيْهِمْ بِالْحُجَّاجِ وَالْمُجَاهِدِينَ فَاضْلَوْهُمْ عَنِ السَّبِيلِ - (ط) عن ابن عباس - (ض)

٢٣٩٦ - إِنَّ لِهَيْبَتِهِمْ بَاباً لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا مَنْ شَفَى غَيْظَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن عباس

٢٣٩٧ - إِنَّ لِحُجُوبِ السِّكِّتَابِ حَقًّا كَرَّدَ السَّلَامَ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

ضعيف جدا وليس بالقوى ولا يثبت في هذا شيء انتهى وذلك لأن فيه خارقة بن مصعب وهاه أحمد وكذبه ابن معين وذكر في الميزان أنه انفرد بهذا الخبر وقال في التثحيح وهو جدا وقال ابن حجر خارقة ضعيف جدا وقال أبو زرعة رفعه منكر وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج غير الترمذى وإلا لذكره تقوية له لضعفه وليس كذلك بل رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند

(إن لا بليل مرددة) بالتحريك جمع مارد وهو العاتي (من الشياطين يقول لهم عليكم بالحجاج والمجاهدين فأضلوهم عن السبيل) أى الطريق يذكر ويؤنث والتأنيث أغلب لأن شأنه هو وجنده الصد عن طريق الهدى والمناهج الموصلة إلى ديار السعداء والأمر بالفحشاء والمنكر ثم يحتمل أن المراد الإضلال عن الطرق الحسية فيما لو خرج واحداً وشرذمة منفردون ويحتمل أن المراد المعنوية بأن يقول للحجاج أتجحد وتذرأرضك وسماك وزوجك وولدك مع طول الشقة وكثرة المشقة وللجهاد أتجاهد قتلاً وتقتل وتنكح نساؤك ويقسم مالك فيقع التطارد بين حزب الشيطان وأمر الرحمن في معركة القلب إلى أن يلب أحدهما (ط) عن ابن عباس وفيه شيان بن فروخ أورده الذهبي في الذيل وقال ثقة قال أبو حاتم يرى القدر اضطر الناس إليه بأخذه عن نافع بن أبي هريرة قال النسائي وغيره غير ثقة

(إن لجهنم) قال القاضى علم لدار العقاب وهى فى الأصل مرادف للنار و قيل معرب (بأباً) أى عظيم المشقة وعمر الشقة (لا يدخله) أى لا يدخل منه (إلا من شفا غيظه بمعصية الله) أى أزال شدة حنقه وإبراء علة غضبه بإيصال المكروه إلى المختاظ عليه على وجه لا يجوز شرعاً قال فى المصباح وغيره شفى الله المريض يشفيه شفاءً واشتفيت بالعدو وشفيت به من ذلك لأن الغضب الكامن كالداء فإذا زال بما يطلبه الإنسان من عدوه فكأنه برئ من دائه وأصل الغيظ الغضب المحيط بالسكبد وهو أشد الحنق وفى رواية بدل قوله بمعصية الله بسخط الله قال الغزالي وعدد أبواب جهنم بعدد الأعضاء السبعة التى بها يعصى العبد بعضها فوق بعض الأعلى جهنم ثم سقر ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم الجحيم ثم الهاوية فانظر الآن فى عتق الهاوية فإنه لا حد لعمقها كالأحد لعمق حد شهوات الدنيا وقال الحكيم الإنسان جبل على أخلاق سبعة : الشرك والشك والغفلة والرغبة والرغبة والشهوة والغضب . فأى خلق منها استولى على قلبه نسب إليه دون البقية ولذلك جعل لجهنم سبعة أبواب بعدد هذه الأخلاق وأهلها مقسومون على هذه السبعة فكل جزء منهم إنما صار جزءاً بخاق من هذه الأخلاق المستولية عليهم وبما يحققه قولهم فى هذا الحديث إن لجهنم باباً لا يدخله إلا من شفا غيظه بسخط الله وقوله فى حديث آخر لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل سيفه على أمتى وإذا ولج الإيمان القلب فى هذه السبعة منه أو بعضها بقدر قوة الإيمان وضعفه فإن انتفت كلها صارت أبواب جهنم كلها مسدودة دونه أو بعضها فما يناسبه (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى ذم الغضب) أى فى كتاب ذمه (عن ابن عباس) قال الحافظ العراقى سنده ضعيف ورواه عنه أيضاً البزار من حديث قدامة بن محمد عن إسماعيل ابن شعبة قال الهيثمى وهما ضعيفان وقد وثقا وبقيته رجاله رجال الصحيح

(إن لجواب السكتاب حقاً كردد السلام) يعنى إذا أرسل إليك أخوك المسلم كتاباً يتضمن السلام عليك فيه فحق عليك



٢٣٩٨ - إِنَّ لِرَبِّكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرَكُمْ نَفَحَاتٍ ، فَتَعَرَّضُوا لَهُ لَعَلَّه أَنْ يُصِيبَكُمْ نَفْحَةٌ مِنْهَا فَلَا تَشْقَوْنَ بَعْدَهَا أَبَدًا - (طب) عن محمد بن مسلمة - (ض)

٢٣٩٩ - إِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالًا - (حم) عن عائشة (حل) عن أبي حميد الساعدي - (صح)

٢٤٠٠ - إِنَّ لِصَاحِبِ الْقُرْآنِ عِنْدَ كُلِّ خَتْمَةٍ دَعْوَةً مُسْتَجَابَةً وَشَجَرَةً فِي الْجَنَّةِ لَوْ أَنَّ غُرَابًا طَارَ مِنْ أَصْلَاهَا لَمْ يَنْتَه إِلَى فَرْعِهَا حَتَّى يَذُرَّكَ الْهَرَمَ - (خط) عن أنس - (ض)

رد سلامه بمكاتبة مثله أو مراسلة أو إخبار ثقة وبوجوب ذلك صرح بعض الشافعية وهذا من المصطفى صلى الله عليه وسلم شرع للإيناس فإن السلام تحية من الغائب وقلبا يخلو كتاب من سلام وفيه تجديد لعهد المودة لئلا تخلق بعد الدار و طول المدة (فرعن ابن عباس) ورواه أيضاً ابن لال ومن طريقه وعنه أوردته الديلمي فلو عراه له لكان أولى ثم إن فيه جويبر بن سعيد قال في الكاشف تركوه عن الضحاك وقد سبق قال ابن تيمية والمحفوظ وقفه (إن لربكم في أيام دهركم نفحات) أي تجليات مقربات يصيب بها من يشاء من عباده والنفحة الدفعة من العطية (فتعرضوا لها) بتطهير القلب وتزكيتة عن الخبث والكبدورة الحاصلة من الأخلاق المذمومة ذكره الغزالي (لعل أن يصيبكم نفحة منها فلا تشقون بعدها أبداً) فإنه تعالى كملك يدر الأرزاق على عبيده شهراً شهراً ثم له في خلال ذلك عطية من جوده فيفتح باب الخزائن ويعطى منها مايعم ويستغرق جميع الأرزاق الدارة فن وافق الفتح استغنى للأبد وتلك النفحات من باب خزائن المكن وأبهم وقت الفتح هنا ليتعرض في كل وقت فن داوم الطلب يوشك أن يصادف وقت الفتح فيظفر بالغنى الاكبر ويسعد السعد الأخرى وكمن سائل سأل فرد مراراً فإذا وافق المستول قد فتح كيسه لينفق مايرده وإن كان قد رده قبل (طب) قيل إنما ذكره في الأوسط فليحذر (عن محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام بن سلمة الأنصاري الخزرجي الحارثي شهد بدرأ والمشاهد لابنوك وكان من فضلاء الصحابة قال الهيثمي فيه من لم أعرفهم ومن أعرفهم وثقوا انتهى ورواه عنه الحكيم أيضاً

(إن لصاحب الحق) أي الدين (مقالاً) أي صولة الطلب وقوة الحجة قاله لأصحابه لما جاءه رجل تقاضاه فأغظ له فهموا به فقال دعوه وذكره وأخذ منه الغزالي أن المظلوم من جهة القاضي له أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم وكذا يقول المستفتى للفتى قد ظلمني أبي أو أخى أو زوجي فكيف طريق في الخلاص والأولى التعريض بأن يقول ماقولكم في رجل ظلمه أبوه أو أخوه قال لكن التعيين مباح لما ذكر (حم) عن عائشة حل عن أبي حميد الساعدي بكسر المهملة قضية صنيع المصنف أن هذا ليس في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه وهو دخول عجيب فقد قال الحافظ العراقي ثم السخاوى وغيرهما إنه منفق عليه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه بلفظ لصاحب الحق مقال - قال السخاوى وهو من غرائب الصحيح وعزاه لها بلفظ ما هنا الديلمي في الفردوس وأعجب من ذلك أن المصنف جزم في الدرر بعزوه للشيخين بلفظ : إن لصاحب الحق مقالاً، وما هذه إلا غفلة عجبة

(إن لصاحب القرآن) أي قارئه حق قراءته بتلاوته وتدبر معناه (عند كل ختمة) يختمها من القرآن (دعوة مستجابة) قال التوربشتي الصعبة للشيء الملازمة له إنساناً أو حيواناً مكاناً أو زماناً وتكون بالبدن وهي الأصل والعناية والهمة وصاحب القرآن هو ملازمة بالهمة والعناية ويكون ذاتاً تارة بنحو حفظ وتلاوة وتارة بتدبير وعمل فإن قلنا بالاول فالمراد من الدرجات بعضها دون بعض والمنزلة التي في الحديث ما يناله العبد من الكرامة على قدر منزلته في الحفظ والتلاوة لا غير ، أو بالثاني وهو أتم الوجهين وأحقهما فالمراد بالدرجات سائرهما فلا يستطيع أحد أن يتلو آية إلا وقد أقام مايجب عليه فيها واستكمال ذلك للمصطفى صلى الله عليه وسلم ثم من بعده علي مراتبهم في الدين انتهى ، وناقشه



٢٤٠١ - إِنَّ لُغَةَ إِسْمَاعِيلَ كَانَتْ قَدْ دَرَسَتْ فَأَتَى بِهَا جَبْرِيلُ حَفَظَظْنَهَا - الغطريف في جزئه ، وابن عساكر عن عمر - (ض)

٢٤٠٢ - إِنَّ لِقَارِيءَ الْقُرْآنِ دَعْوَةً مُسْتَجَابَةً ، فَإِنْ شَاءَ صَاحِبُهَا تَجَلَّاهَا فِي الدُّنْيَا ، وَإِنْ شَاءَ آخَرُهَا إِلَى الْآخِرَةِ - ابن مردويه عن جابر - (ض)

٢٤٠٣ - إِنَّ لِقَمَانَ الْحَكِيمِ قَالَ «إِنَّ اللَّهَ إِذَا اسْتَوْدَعَ شَيْئًا حَفَظَهُ» - (حم) عن ابن عمر - (ض)

٢٤٠٤ - إِنَّ لَكَ مِنَ الْأَجْرِ عَلَى قَدَرٍ نَصَبِكَ وَنَفَقَتِكَ - (ك) عن عائشة - (صح)

في بعضه الطيبي ثم قال والذي نذهب إليه أن سياق الحديث تحريض لصاحب القرآن على التجزئ في القراءة والإمعان في النظر فيه والملازمة له والعمل بمقتضاه وكل هذه الفوائد يعطيها معنى الصاحب (وشجرة في الجنة لو أن غرابا طار من أصلها لم ينته إلى فرعها حتى يدركه الهرم) أي الكبر والضعف والشيخوخة قيل يضرب الغراب مثلاً في طول العمر لأنه تطول حياته أكثر من غيره من الطيور شبه بعد طولها ببعد مسافة غراب طار من أول عمره إلى آخره هذا بحسب العرف وإلا فلا مناسبة بين البعدين (خط) في ترجمة عبد الله بن صديق (عن أنس) وفيه يزيد الرقاشي . قال أحمد لا يكتب حديثه وأبو عصمة وابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ومن ثم قال ابن الجوزي حديث لا يصح (إن لغة إسماعيل) بن إبراهيم الخليل جد المصطفى صلى الله عليه وسلم (كانت قد درست) أي عفت وخفيت آثارها قال في الصحاح درس الرسم عني وفي المصباح وغيره درس المنزل دروساً عني وخفيت آثاره ورابع دارس الرسم ودرسته الرياح تكررت عليه فغفته . قال الزنجشري رحمه الله ومن المجاز درس الحنطة داسها ودرس الثوب أخلقها والمراد هنا خفيت آثارها فلم يبق شيء في الأرض من البشر من ينطق بها على وجهها (فأتاني بها جبريل) عليه السلام (حفظنيها) فلذلك حاز قصب السبق في النطق باللغة التي هي أفصح اللغات وصار باعثاً للتصدى للبلاغة التي هي أعم البلاغات وأخف بلغاء العرب كافة ؛ فلم يدع شعباً من شعوبهم ولا بطناً من بطونهم ولا نخداً من أنفادهم من شعراء مفلقين وخطباء مصاقع يرمون في محقق البيان عند هدر الشقاشق ويصيرون الأعراض بالكلم الرواشق إلا أعجزه وأذله وحيره في أمره وأعله (الغطريف في جزئه) الحديثي (وابن عساكر) في التاريخ (عن عمر) بن الخطاب

(إن لقارئ القرآن دعوة مستجابة) عند ختمه (فإن شاء صاحبها تعجلها) بالمشاة الفوقية (في الدنيا) أي دعا الله تعالى أن يعجلها له فيها فيعجلها (وإن شاء آخرها) بالتشديد (إلى الآخرة) والله خير وأبقى والظاهر أن المراد بهذا أن يؤذن له في الشفاعة يوم القيامة لمن أحب (ابن مردويه) في التفسير (عن جابر) بن عبد الله

(إن لقمان الحكيم) أي المتقن للحكمة وقدم تعريفها (قال إن الله إذا استودع شيئاً حفظه) لأن العبد عاجز ضعيف والأسباب التي أعطيها عاجزة ضعيفة مثله فإذا تبرأ العبد من الأسباب وتخلى من وبائها وتخلى بالاعتراف بالضعف واستودع الله شيئاً فهذا منه في ذلك الوقت تخلى وتبرأ من حفظه ومراقبته فيكلاًه الله ويرعاه ويحفظه والله خير حفظاً وأخرج الحكيم عن ابن عمر أن عمر عرض الناس فإذا برجل معه ابنة فقال عمر رضي الله عنه ما رأيت غراباً أشبه بهذا منك . قال والله يا أمير المؤمنين ولدته أمه في القبر فاستوى قاعداً ، فقال حدثني ، فقال غزوت وأمه حامل فقالت تدعني حاملاً معقلاً قلت أستودع الله ما في بطنك فلما قدمت وجدتها ماتت فبت عند قبرها وبكيت فرفعت لي نار عليه فقلت إنا لله أما والله كانت عفيفة صوامة قوامة فتأملت فإذا القبر مفتوح وهو يدب حولها ونوديت : أيها المستودع ربه وديعته خذ وديعتك أما لو استودعته وأمه لوجدتهما . فأخذته فعاد القبر كما كان (حم) عن ابن عمر (بن الخطاب) (إن لك) بكسر الكاف خطاباً لعائشة رضي الله عنها لما كانت معتمرة (من الأجر) أي أجر نسكك (على قدر



- ٢٤٠٥ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينًا ، وَإِنَّ أَمِينَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ - (خ) عن أنس - (ص)  
 ٢٤٠٦ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ حَكِيمًا ، وَحَكِيمُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو الدَّرْدَاءِ - ابن عساكر عن جبير بن نفير مرسل (ض)  
 ٢٤٠٧ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِتْنَةً ، وَإِنَّ فِتْنَةَ أُمَّتِي الْمَالُ - (ت) عن كعب بن عياض  
 ٢٤٠٨ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ سِيَاحَةً ، وَإِنَّ سِيَاحَةَ أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَهْبَانِيَّةً ، وَرَهْبَانِيَّةُ أُمَّتِي الرِّبَاطُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ - (ط) عن أبي أمامة - (ض)

نصبك) بالتحريك أى تعبك ومشقتك (ونفقتك) لأن الجزاء على قدر المشقة . قال النووي : ظاهره أن أجر العبادة بقدر النصب والنفقة قال ابن حجر وهو كما قال لكن لا يطرد فرب عبادة أخف وأكثر ثواباً كقيام ليلة القدر بالنسبة لغيرها وأمثله قد أكثر من تعدادها ابن عبد السلام وغيره (ك) في الحج (عن عائشة) وقال علي شرطهما وأقره الذهبي (إن لكل أمة أميناً) أى ثقة رضى تعول النفس عليه وتسكن القلوب إليه (وإن أمين هذه الأمة) الذى له الزيادة من الأمانة هو (أبو عبيدة) عامر بن عبد الله (بن الجراح) بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر ، فهو يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في فهر وخصه بأمانة هذه الأمة لأن عنده من الزيادة فيها ما ليس بغيره كما خص الحياه بعثمان رضى الله تعالى عنه والقضاء بعلي كرم الله وجهه قال أبو نعيم أبو عبيدة وهو الأمين الرشيد العامل الزهيد الأمين للأمة كان للأجانب من المؤمنين وديداً وعلى الأقارب من المشركين شديداً فيه نزلة ولا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الآية (خ) في فضائله (عن أنس) ظاهره صنيع المصنف أن دائماً تفرد به البخارى عن صاحبه وهو ذهول بل خرجه مسلم في فضائل أبي عبيدة عن أنس بلفظ إن لكل أمة أميناً وإن أميناً أيها الأمة أبو عبيدة بن الجراح .

(إن لكل أمة حكيماً وحكيم هذه الأمة أبو الدرداء) عويمر بن زيد بن قيس الخزرجي وقيل اسمه عامر وعويمر لقب كان آخر أهل داره إسلاماً وحسن إسلامه وكان فقيهاً عالماً عاقلاً حكيماً بشهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ترى أخى بينه وبين سلمان الفارسي شهد ما بعد أحد وفي أحد خلفه وكان يدفع الدنيا بالصدر والراحتين ولى قضاء دمشق في خلافة عثمان ومات بعده بقليل وقيل غير ذلك (ابن عساكر) في التاريخ (عن جبير بن نفير) بتصغيرهما الحضرمي (مرسلاً) أرسل عن خالد بن الوليد وعبادة وأبي الدرداء .

(إن لكل أمة فتنة) أى امتحاناً واختياراً وقال القاضى أراد بالفتنة الضلال والمعضية (وإن فتنة أمتي المال) أى الالتئام به لأنه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى الآخرة قال سبحانه وتعالى «إنما أموالكم وأولادكم فتنة» وفيه أن المال فتنة وبه تمسك من فضل الفقر على الغنى قالوا فلو لم يكن الغنى بالمال إلا أنه فتنة فقل من سلم من إصابته له وتأثيرها في دينه لكن (ت) في الزهد (ك) في الرقاق وكذا ابن حبان كلهم (عن كعب بن عياض) الأشعري صحابي نزل الشام قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكن قال في اللسان عن العقيلي لا أصل له من حديث مالك ولا من وجه ثبتاه وخرجه ابن عبد البر وصححه .

(إن لكل أمة سياحة) أى ذهاباً في الأرض وفراق وطن (وإن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله) أى هو مطلوب منهم كما أن السياحة مطلوبة في دين النصرانية فهو يعدلها في الثواب بل يزيد عليها (وإن لكل أمة رهبانية) أى تبلاً وانقطاعاً للعبادة يقال ترهب الراهب انقطع للعبادة والراهب عابد النصارى (ورهبانية أمتي الرباط في نحو الرعدو) أى ملازمة الثغور بقصد ملاقات أعداء الدين ومقاتلتهم بالضرب على أعناقهم وصدورهم والرباط كما في الصحاح وغيره



٢٤٠٩ - إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلاً ، وَإِنَّ لِأُمَّتِي مِائَةَ سَنَةٍ فَإِذَا مَرَّتْ عَلَى أُمَّتِي مِائَةُ سَنَةٍ آتَاهَا مَا وَعَدَهَا اللَّهُ - (طب) عن المستورد بن شداد - (ح)

٢٤١٠ - إِنَّ لِكُلِّ بَيْتٍ بَاباً وَبَابَ الْقَبْرِ مِنْ تَلْقَاءِ رَجُلَيْهِ - (طب) عن النعمان بن بشير - (ض)

٢٤١١ - إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ خُلُقاً ، وَإِنَّ خُلُقَ الْإِسْلَامِ الْحَيَاءُ - (هـ) عن أنس وابن عباس - (ض)

٢٤١٢ - إِنَّ لِكُلِّ سَاعٍ غَايَةً ، وَغَايَةُ ابْنِ آدَمَ الْمَوْتُ ، فَعَلَيْكُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ؛ فَإِنَّهُ يُسَهِّلُكُمْ وَيَرْغِبُكُمْ فِي الْآخِرَةِ - (البغوي عن جلاس بن عمرو - (ض)

ملازمة نحر العدو والنحر موضع القلادة من الصدر . قال في المصباح ويطلق النحور على الصدور ويقال ضرب نحره ونحورهم ومنه نحر البعير طعن في نحره (طب عن أبي أمامة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف وبينه تليذه الهيشمي ، وقال فيه عفير بن معدان وهو ضعيف اهـ .

(إن لكل أمة أجلاً) أي مدة من الزمن قال في الصراح أجل الشيء مدته وفي المصباح أجل الشيء مدته ووقته الذي يحل فيه (وإن لأمتي) من الأجل (مائة سنة) أي لا تتظام أحوالها (فإذا مرت) أي مضت وانقضت يقال من الدهر مرأً ومروراً ذهب (على أمتي مائة سنة آتاهما ما وعدها الله) عز وجل من انقراض الأعمار والتحول من هذه الدار إلى دار القرار قال أحد رواة ابن طيبة يعني بذلك كثرة الفتن والاختلاق وعدم الانتظام (طب عن المستورد بن شداد) قال الهيشمي فيه ابن طيبة وهو حسن الحديث على ضعفه .

(إن لكل بيت باباً وباب القبر من تلقاء رجليه) أي من جهة رجلي الميت إذا وضع فيه وهذا يقتضي أنه ينبغي جعل بابه كذلك أي يدب ذلك وعليه العمل في الأعصار والأمصار (طب عن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة .

(إن لكل دين خلقاً) أي طبعاً وسمية (وإن خلق الإسلام الحياء) أي طبع هذا الدين وسميته التي بها قوامه أو مروءة هذا الدين التي بها جماله الحياء فالحياء أصله من الحياة فإذا حي القلب بالله تعالى فكلماً ازداد حياؤه بالله ازداد منه حياة ألا ترى أن المستحي يعرق في وقت الحياء فعرقه من حرارة الحياة التي هاجت من الروح فمن هيجانه تقور الروح فيعرق منه الجسد ويعرق منه أعلاه لأن سلطان الحياة في الوجه والصدر وذلك من قوة الإسلام لأن الإسلام تسليم النفس والدين خضوعها وانقيادها فذلك صار الحياء خلقاً للإسلام فيتواضع ويستحي ، ذكره الحكيم ، يعني الغالب على أهل كل دين سمية سوى الحياء والغالب على أهل ديننا الحياء لأنه متمم لمكارم الأخلاق ولأنما بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم لإتمامها ولما كان الإسلام أشرف الأديان أعطاه الله أسنى الأخلاق وأشرفها وهو الحياء (هـ عن أنس وابن عباس) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال الدارقطني حديث غير ثابت

(إن لكل ساع غاية) أي لكل عامل منتهى وأصل السعي كما في المصباح التصرف في كل عمل ومنه وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ، إلا ما عمل وفي النهاية غاية كل شيء مداه ومنتهاه (وغاية ابن آدم الموت (١) فلا بد من انتهائه إليه وإن طال عمره أخبر أن مدة العمر سفر إلى الآخرة فلا يضيع الإنسان مدة مهله وأن كل ساع يسعى إما في فكاك رقبته أو هلاكها كما قال في الخبر الآخر فبائع نفسه فوبقها فشتري نفسه فعتقها (فعليكم بذكر الله) أي الزموا باللسان والقلب (فإنه يسليكم) كذا في كثير من النسخ فتبعها ثم رأيت في نسخة المصنف بخطه يسليكم (ويرغبكم

(١) وكذا كل ذي روع ولأنما خص ابن آدم تنبيهاً على أنه لا ينبغي أن يضيع زمن مهله بل يتنبه من غفلته .



٢٤١٣ - إِنَّ لِكُلِّ شَجَرَةٍ ثَمَرَةً، وَثَمَرَةُ الْقَلْبِ الْوَلَدُ - البزار عن ابن عمر - (ض)

٢٤١٤ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ أَفْقَةً، وَإِنَّ أَفْقَةَ الصَّلَاةِ التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى فَحَافِظُوهَا عَلَيْهَا - (ش ط ب) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٤١٥ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ بَابًا، وَبَابُ الْعِبَادَةِ الصِّيَامُ - هناد عن ضمرة بن حبيب مرسلًا - (ض)

في الآخرة) أى يحرككم إلى إرادة الأعمال الآخروية بأن يوفقكم لإرادة فعلها والمحافظة على حيازة فضلها قال في الصحاح وغيره رغب فيه أراد به وبابه طرب (البغوى) فى معجم الصحابة من طريق علي بن قرين عن زيد بن هلال عن أبيه هلال بن قطبة (عن جلاس) بفتح الجيم وشد اللام (ابن عمرو) الكندى قال وفدت فى نفر من قومي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أردنا الرجوع قلنا أوصنا يابى الله فذكره . اه . وقال فى الإصابة على بن قرين ضعيف جداً من فرقة لا يعرفون .

(إن لكل شجرة ثمرة وثمره القلب الولد) صادق بالذكر والأنثى وتماه عند مخزجه البزار وغيره إن الله لا يرحم من لا يرحم ولده والذى نفسى بيده لا يدخل الجنة إلا بالرحم قلنا يا رسول الله كلنا رحيماً قال ليست الرحمة أن يرحم أحداً خاصته حتى يرحم الناس أجمعين اه . قيل ذبح رجل عجلاً بحضرة أمه فأبىس الله يده فبينما هو ذات يوم إذ سقط فرخ من وكرة وأبواه يبصبضان له فرحه فردده لوكره فرحه الله ورد عليه يده (البزار) فى مسنده (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيمشى فيه أبو مهدى سعيد بن سنان ضعيف متروك وقال العلأى فيه سعيد بن سنان ضعيف جداً بل متروك (إن لكل شىء أفقة) بضم الهمزة وفتحها قال بعض محققى شراح المصاييح والصحيح الفتح أى لكل شىء ابتداء وأول قال الزمخشري كأن التاء زيدت على أنف كقولهم فى الذنب ذنبه جاء فى أمثالهم إذا أخذت بذنبه الضب أغضبتة قال وعن السكسأى أفقة الصبا ميعته وأوليته قال :

عذرتك فى سلى بأفقة الصبا وميعته إذ تزدهيك ظلالها

(وإن أفقة الصلاة التكبيرة الأولى فحافظوا عليها) أى داوموا على حيازة فضلها لكونها صفوة الصلاة كما فى خبر البزار ولأن من حافظ عليها أربعين يوماً كتب له براءة من النار وبراءة من النفاق كما فى خبر ضعيف وإنما يحصل فضلها بشهود التكبير مع الامام والإحرام معه عقب تحرمة فإن لم يحضرها أو تراخى فاتته لكن يغتفر له وسوسة خفيفة (ش ط ب) عن أبي الدرداء قال الحافظ ابن حجر فى إسناده مجهول وقال الهيمشى هو موقوف وفيه رجل لم يسم قال ابن حجر والمنقول عن السلف فى فضل التكبيرة الأولى آثار كثيرة .

(إن لكل شىء باباً وباب العبادة الصيام) لأنه يصفى الذهن ويكون سبباً لإشراق النور على القلب ومن فوائده سكون النفس الأمارة وكسر سورتها عند الفضول بالجرارح لإضعافه حركتها فى مطلوباتها ومنه العطف على المساكين فإنه لما ذاق الجوع فى بعض الأحيان ذكر من هذا حاله فى كلها أو جلها فتسارع إلى الرقة عليه فبادر بالإحسان إليه فنال من الجزاء ما أعده الله له لديه ومنها موافقة الفقراء بتحمل ما يتحملونه أحياناً وفى ذلك رفع حاله عند الله تعالى كما ذكر عن بشر الحافى أنه وجد فى الشتاء يرعد وثوبه معلق فقيل له فى مثل هذا الوقت تنزع الثوب فقال الفقراء كثير ولا طاقة لى بمواساتهم بالثياب فأواسيهم بتحمل البرد كما يتحملونه (هناد عن ضمرة بن حبيب) ابن صهيب الزيدى بضم الزاى أبو عقبة المصرى تابعى ثقة (مرسلًا) قال الحافظ العراقى وأخرجه ابن المبارك فى الزهد وأبو الشيخ فى الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف اه فما اقتضاه صنيع المصنف من أنه لم يقف عليه مستنداً وإلا لما عدل للرواية مرسله مع ضعفهما جميعاً غير شديد



٢٤١٦ - إن لكل شيء توبة إلا صاحب سوء الخلق ، فإنه لا يتوب من ذنب إلا وقع في شر منه .  
(خط) عن عائشة - (ح)

٢٤١٧ - إن لكل شيء حقيقة ، وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطاه لم يكن ليصيبه . - (حم ط ب) عن أبي الدرداء رضى الله عنه - (ح)

٢٤١٨ - إن لكل شيء دعامة ، ودعامة هذا الدين الفقه ، والفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد

( إن لكل شيء توبة إلا صاحب سوء الخلق فإنه لا يتوب من ذنب إلا وقع في شر منه ) أى أشد منه شر أفان سوء خلقه يحسن عليه ويعمى عليه طرق الرشاد حتى يوقعه في أقبح مما تاب منه ولهذا عبث بعضهم بالفرزدق وهو صبي لم يبلغ الحلم فقال له أيسرك أن لك مائة ألف وأنت أحق قال لا قال ولم قال لئلا يحسن على سوء خلقى جنابة فيضيع المائة ألف ويبقى حمقى على ( خط عن عائشة ) وفيه محمد بن إبراهيم النيسى وثقوه إلا أحمد فقال فى حديثه شيء يروى أحاديث منكورة .

( إن لكل شيء حقيقة ) أى كنها ( وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم ) علما جازما ( أن ) أى بأن ( ما أصابه ) من المقادير أى وصل إليه منها ( لم يكن ليخطئه ) لأن ما قدر عليه فى الأزل لابد أن يصيبه ولا يصيب غيره منه شيئا ( وما أخطاه ) منها ( لم يكن ليصيبه ) وإن تعرض له لأنه بان أنه ليس مقدراً عليه ولا يصيبه إلا ما قدر عليه والمراد أن من تلبس بكمال الإيمان وولج نوره فى قلبه حقيقة علم أنه قد فرغ مما أصابه أو أخطاه من خير وشر فأصابه فأصابته له متحتمة لا يتصور أن يخطئه وما أخطاه فسلامته منه متحتمة لأنها سهام صائبة وجهت فى الأزل فلا بد أن تقع مواقعها جف القلم بما هو كائن وفيه حث على تفويض كل أمر إلى الله تعالى مع شهود أنه الفاعل لما يشاء وأنه لا اراد لقضائه ولا معقب لحكمه « ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها » ( تنبيه ) قال العارف ابن عربى الحقائق أربع : حقائق ترجع إلى الذات المقدسة وحقائق ترجع إلى الصفات وحقائق ترجع إلى الأفعال وحقائق ترجع إلى المفغولات وهى الأكوان والمكونات وهذه الحقائق الكونية ثلاث علوية وهى المعقولات وسفلية وهى المحسوسات وبرزخية وهى المتخيلات والحقائق الذاتية كل مشهد يقيمك الحق فيه بغير تشبيه ولا تكييف لا تسعه العبارة ولا تومى إليه الإشارة والحقائق الصفاتية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه قادراً حياً عالماً إلى غير ذلك من الأسماء والصفات المختلفة والمتقابلة المتائلة ، والكونية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة الأرواح والبسائط والمركبات والأجسام والاتصال والانفصال ، والفعلية كل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كن وتعلق القدرة بالمقدور بضرب خاص يكون العبد لافعل له ولا أثر لقدرته الحادثة الموصوف بها وجميع ذلك يسمى أحوال ومقامات فالمقامات كل صفة يجب الرسوخ فيها وعدم النقل عنها كالتوبة والحال كل صفة يكون فيها وقت كالسكر والخو أو يكون وجودها مشروطاً بشرط فينعدم كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء ( حم ط ب عن أبي الدرداء ) قال العلائق فيه سليمان ابن عتبة وثقه ابن دحيم وضعفه ابن معين وباقي رجاله ثقات .

( إن لكل شيء دعامة ) بالكسر أى عماداً يقوم عليه ويستند إليه وأصل الدعامة بالكسر ما يستند به الخائض إذا مال يمنعه السقوط ومنه قيل لسيد قومه هو دعامة القوم كما يقال هو عمادهم قال الزمخشري فالمدعوم الذى يميل فيريد أن يقع فيسند إليه ما يستمسك به ، قال ومن المجاز هو دعامة قومه لسيدهم وسندهم وأقام فلان دعائم الإسلام ودعمت فلاناً أعمته وقوته ( ودعامة هذا الدين الفقه ) أى هو عماد الإسلام الذى عليه مبناه وبه استمسكه وبقاؤه



(هـ ب خط) عن أبي هريرة - (ض)

٢١٩ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَقَالَةً ، وَإِنَّ سَقَالَةَ الْقُلُوبِ ذِكْرُ اللَّهِ ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، وَلَوْ أَنَّ تَضْرَبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ - (هـ ب) عن ابن عمر - (ض)

٢٢٠ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا ، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلًا لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ

( ولفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ) لأن من فقه عن الله أمره ونهيه وعلم لماذا أمر ونهى تعظم لذلك وكبر في صدره شأنه وكان أشد تسارعاً لما أمر وأشد هرباً مما نهى فالفقه في الدين جند عظيم يؤيد الله به أهل اليقين الذين عاينوا محاسن الأمور ومشائها وأقدار الأشياء وحسن تدبير الله تعالى في ذلك لهم بنور يقينهم ليعبده على بصيرة وطمانينة ومن حرم ذلك عبده على مكابدة وكرهه ، لأن القاب وإن أطاع وانقاد لأمر الله فالنفس إنما تنقاد لإذارات نفع شيء أو ضره والنفس والشيطان جندهما الشهوات فيحتاج الإنسان إلى أضدادهما من الجنود ليعبرهما وهو الفقه ولهذا قالوا قلما قام عمر خطيباً إلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين يا أيها الناس تفقهوا (هـ ب خط) في ترجمة محمد بن عيسى المروزي (عن أبي هريرة) وفيه خلف ابن يحيى كذبه أبو حاتم قال الذهبي قال أبو حاتم كذاب هو وأورده ابن الجوزي في العلل وقال هذا لا يصح وفيه خلف بن يحيى كذبه أبو حاتم .

(إن لكل شيء سقالة<sup>(١)</sup>) بسين أو صادمه ملتين أى جلا (وإن سقالة القلوب ذكر الله وما من شيء أنجي من عذاب الله) كذا في كثير من النسخ ولكن رأيت في نسخة المصنف بخطه من عذاب بالتونين (من ذكر الله ولو أن تضرب بسيفك حتى ينقطع) أى في جهاد الكفار قال الطبري قوله كل شيء عام خص بقرينة الفعل أى لكل شيء مما يصدأ حقيقة أو مجازاً فإن صدأ القلوب الرين في قوله تعالى «كلا بل ران على قلوبهم» فكلمة لا إله تجليها وإلا الله تجليها اه وقد مر غير مرة أن القلب كالمرآة مستعد لأن يتجلى فيه حقائق الأشياء كلها وإنما يحجبها عنها أدناس الذنوب والشهوات وبالتصفية ومجاهدة النفس ولزوم الذكر يزول الصدأ وتجلى حقائق العلوم من مرآة اللوح المحفوظ في مرآة القلب كاطباء صورة من مرآة في مرآة تقابلها فالعلماء يعملون في اكتساب العلوم واجتلابها إلى القلب وأولياء الصوفية يعملون في جلاء القلب وتصفيته فقط قال حجة الاسلام حكي أن أهل الصين وأهل الروم تنازعوا بين يدي ملك في حسن صناعة النقش والصور فاستقر رأي الملك على أن يسلم لكل فريق صفة لينقش أهل الصين صفة وأهل الروم صفة ويرخى بينهم حجاباً يمنع اطلاع كل فريق على الآخر ففعل ذلك وجمع أهل الروم من الأصباغ الغريبة مالا يحصى ودخل أهل الصين من غير صبغ وهم يحلون جانبهم ويصقلونه فلما فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنهم فرغوا فعجب الملك كيف فرغوا من النقش بغير صبغ فقبل كيف فرغم بغير صبغ قالوا ما عليكم ارفعوا الحجاب فرفع فإذا جانبهم قد تلالأ فيه عجائب الصبغ الرومية مع زيادة إشراق وبريق ولكنه صار كالمرآة المجلية لكثرة التصقيل فازداد حسن جانبهم بمزيد الصفاء فكذا عناية الأولياء تطهير القلب وإجلاؤه وصفائه حتى يتلالأ فيه جليلة الحق بنهاية الإشراق كفعل الصين وعناية العلماء باكتساب نفس العلوم وتحصيل نقضها في القلب (هـ ب عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه سعيد بن حسان وهما اثنان أحدهما قال أحمد غير قوى والآخر قال الذهبي متهم بالوضع (إن لكل شيء سناماً) أى رفة وعلواً استعير من سنام البعير ثم كثر استعماله حتى صار مثلاً (وإن سنام القرآن سورة البقرة) أى السورة التي ذكرت فيها البقرة (من قرأها في بيته) أى في محله بيتاً أو غيره وذكر

(١) في المصباح صقات السيف ونحوه صقلا من باب قتل وصقلا أيضاً بالكسر جلوته



ثَلَاثَ لَيَالٍ ، وَمَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ نَهَارًا لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - (ع حب طب هب) عن سهل بن سعد (ض)

٢٤٢١ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شَرَفًا ، وَإِنْ أَشْرَفَ الْمَجَالِسُ مَا اسْتَقْبَلَ بِهِ الْقِبْلَةَ - (طب ك) عن ابن عباس

٢٤٢٢ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ شَرَّةً ، وَلِكُلِّ شَرَّةٍ فِتْرَةٌ ، فَإِنْ صَاحِبَهَا سَدَّدَ وَقَارَبَ فَارْجُوهُ ، وَإِنْ أَشِيرَ إِلَيْهِ

البيت غالبى (ليلا) أى فى الليل (لم يدخله شيطان) نكره دفعاً لتوهم إرادة إبليس وحده (ثلاث ليال) أى مدة ثلاث ليال (ومن قرأها فى بيته نهراً لم يدخله شيطان ثلاثة أيام) قال الحارثى لأن مقصودها الاحاطة الكتابية والاجتهادية الاحاطة الإلهية القيومية وذلك فى آية الكرسى تصريحاً وفى سائر آياتها الاحاطة بحسب قرب الاحاطة الكتابية من الاحاطة الإلهية اه وتمسك بهذا الحديث وما بمعناه من ذهب إلى القول بخلق القرآن لأن ماله سنام أو قلب لا يكون إلا مخلوقاً ورد بأن القرآن ليس بحسم ولا ذى حدود وأقطار وإنما المراد بكونها سنام القرآن أنها أعلاه كما تقرر أن السنام من البعير أعلاه (ع حب طب هب عن سهل بن سعد) وفيه كما قال الهيثمى سعيد بن خالد الخزاعى المدينى وهو ضعيف اه وأورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه أبو زرعة .

(إن لكل شىء شرفاً) أى رفعة (وإن أشرف المجالس ما استقبل به القبلة) يشير إلى أن كل حركة وسكون من العبد على نظام العبودية بحسب نيته فى يقظته ومنامه وقعوده وقيامه وشرابه وطعامه تشرف حالته بذلك فيتحرى القبلة فى مجلسه ويستشعر هيئتها فلا يعبت فىسن المحافظة على استقبالها ما أمكن حتى للدرس على الأصح وإنما سن استدبار الخطيب لأن المنبر يسن كونه بصدر المجلس فلو استقبل خرج عن مقاصد الخطاب لأنه يخاطب حينئذ من هو خلف ظهره قال الشريف السهمودى نعم كان شيخى شيخ الاسلام الشرف المناوى يجلس لإلقاء الدرس مستدبرها والقوم أمامه قياساً على الخطبة ويعلمه بما ذكر من أن ترك استقبال واحد أسهل من تركه لخلق كثير قال ويستأنس له بما رواه الخطيب عن جابر أقبل مغيب إلى مكحول فأوسع له بجنبه فأبى وجلس مقابل القبلة وقال هذا أشرف المجالس فالظاهر أن جلوس مكحول مستدبراً كان كذلك اه (طب ك) فى التوبة (عن ابن عباس) إيراد المصنف لهذا الحديث يوم سلامته من الوضاعين والكذابين وهو ذهل عجيب فقد قال ابن حبان فى وصف الاتباع وبيان الابتداع إنه خبر موضوع تفرد به أبو المقدم عن هشام بن زياد عن محمد بن كعب عن ابن عباس وهو طريق الطبرانى وقال الذهبى رواه الحاكم من طريقين أحدهما هذا وهشام متروك والآخر فيه محمد بن معاوية النيسابورى كذبه الدارقطنى وغيره قال فبطل الحديث اه وقال الهيثمى بعد عزوه للطبرانى فيه هشام بن زياد أبو المقدم وهو متروك جداً اه نعم ورد فى الباب حديث جيد حسن وهو ما رواه الطبرانى أيضاً عن أبى هريرة رضى الله عنه رفوعاً إن لكل شىء سيداً وإن سيد المجالس قبالة القبلة قال الهيثمى والمنذرى وغيرهما إسناداه حسن اه فاعجب للمصنف حيث أثر ما جزموا بوضعه على ما جزموا بحسنه (إن لكل شىء) كذا هو فى خط المصنف وفى رواية عمل وفى أخرى عابد (شرة) بكسر الشين والتشديد بضبط المصنف حدة وحرصاً ونشاطاً ورغبة قال القاضى الشرة الحرص على الشىء والنشاط فيه وصاحبها فاعل فعل دل عليه ما بعده وقوله تعالى « وإن أحد من المشركين استجارك » (ولكل شرة فترة) أى وهنا وضعتاً وسكوناً يعنى أن العابد يبالغ فى العبادة أولاً وكل مبالغ تسكن حدته وتفتقر مبالغته بعد حين وقال القاضى المعنى أن من اقتصد فى الأمور سلك الطريق المستقيم واجتنب جانبي الإفراط الشرة والتفريط الفترة فارجوه ولا تلتفتوا إلى شهرته فيما بين الناس واعتقادهم فيه (فإن صاحبها سدد وقارب) أى إن سدد صاحب الشرة أى جعل عمله متوسطاً أى دنا من المتوسط وسلك الطريق الآقوم وتجنب طريق الإفراط الشرة وتفريط الفترة (فارجوه) يعنى ارجوا الإصلاح والخير منه فإنه يمكنه الدوام على الوسط وأحب الأعمال إلى الله أدومها (وإن أشير إليه بالأصابع) أى اجتهد وبالغ فى العمل ليصير مشهوراً بالعبادة والزهد



بِالْأَصَابِعِ فَلَا تَعْدُوهُ - (ت) عن أبي هريرة - (صحح)

٢٤٢٣ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسْ ، وَمَنْ قَرَأَ يَسَ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَائَتِهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ

عَشْرَ مَرَّاتٍ - الدارمي (ت) عن أنس - (ض)

٢٤٢٤ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قِيَامَةً ، وَقِيَامَةُ الْمَسْجِدِ «لَا وَاللَّهِ» وَ «بَلَى وَاللَّهِ» - (طس) عن أبي هريرة (ض)

٢٤٢٥ - إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ نِسْبَةً ، وَإِنَّ نِسْبَةَ اللَّهِ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

وصار مشهوراً مشاراً إليه بالعبادة (فلا تعدوه) أى لا تعتدوا به ولا تحسبوه من الصالحين لكونه مرأياً ذكره القاضى وقال الطيبى معناه إن لكل شىء من الاعمال الظاهرة والاخلاق الباطنة طرفين إفراطا وتفریطا فالحمود القصد بينهما فإن رأيت أحدا يسلك سبيل القصد فارجوه أن يكون من الفائزين فلا تقطعوا له بأنه من الفائزين فإن الله هو الذى يتولى السرائر وإن رأيته يسلك طريق الإفراط والغلو حتى يشار إليه بالأصابع فلا تبتوا القول فيه بأنه من الخائبين فإن الله هو الذى يطلع على الضمائر (ت) فى الزهد (عن أبي هريرة) وقال حسن صحيح غريب وفيه محمد بن مجلان وثقه أحمد وقال الحاكم سىء الحفظ

(إن لكل شىء قلباً) أى لباً (وقلب القرآن يس) أى هى خالصة ولبه المودع فيه المقصود منه لأن أحوال البعث وأحوال القيامة مستقصاة فيها مع تصديرها بإثبات نبوة المصطفى صلى الله عليه وسلم بالقسم عليها على أبلغ وجه واشتغالها مع قصر نظمها وصغر حجمها على الآيات البديعة من خلق الليل والنهار والقمرين والفلك وغير ذلك من المواعظ والعبر والمعاني الدقيقة والمواعيد الرائقة والزواجر البالغة والإشارات الباهرة مالم تكند تكن فى سورة سواها مع صغر حجمها وقصر نظمها (ومن قرأ يس كتب الله له) أى قدر أو أمر الملائكة أن تكتب له (بقراءتها) ثواب (قراءة القرآن عشر مرات) أى قدر ثواب قراءة القرآن بدون سورة يس عشر مرات وقد تواترت الآثار بمجموع فضائل يس، روى الحارث بن أبى أسامة فى مسنده مرفوعاً من قرأ سورة يس وهو خائف أمن أو سقيم شفى أو جائع شبع حتى ذكر خصلاً كثيرة وفى مسند الدارمي من حديث عطاء بلاغا أنه عليه الصلاة والسلام قال من قرأ يس فى صدر النهار قضيت حاجته وعن بعضهم من قرأها أول النهار لم يزل فرحاً مسروراً إلى الليل ومن قرأها أول الليل لم يزل كذلك إلى الصباح (الدارمي) فى مسنده (ت) فى فضائل القرآن (عن أنس) وقال الترمذى غريب فيه هرون أبو محمد شيخ مجهول انتهى كلام الترمذى فعزو المصنف الحديث له وحذبه لذلك من كلامه غير سديد وفى الباب أبو بكر وأبو هريرة وغيرهما

(إن لكل شىء قامة) أى كناسة (وقامة المسجد) قول الإنسان فيه (لا والله وبلى والله) أى اللغو فيه وكثرة الخصومات والحلف واللغو فإن ذلك مما يئزه المسجد ويصان عنه فتكره الخصومة فيه ورفع الصوت ونحو البيع والشراء ونشد الضالة ونحوها ويكره اتخاذ المسجد مجلساً للقضاء حيث لا يشرع تغليظ آيين بالمسكان ولم يكن عذر لنحو مرض (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه رشدين بن أبى سعد وفيه كلام كثير وقال الذهبي قال ابن معين رشدين ليس بشىء وقال أبو زرعة ضعيف والجوزجاني له مناكير وعد هذا منها

(إن لكل شىء نسبة ونسبة الله قل هو الله أحد) أى سورة الإخلاص بكلمها قال فى الصحاح النسب واحد الأنساب والهاء للبالغة فى المدح ونسب الرجل ذكرت نسبته وهذا قاله لما قالت له اليهود يا محمد انسب لنا ربك فقله الله أحد أثبت الوجود للأحد فنفى العدد وأثبت الإحدية لله سبحانه وتعالى وقوله الله الصمد نفى للجسم ولم يلد ولم يولد نفى للوالد والولد ولم يكن له كفواً أحد نفى للصاحبة كما نفى الشريك بقوله «لو كان فيهما آلهة إلا الله



٢٤٢٦ - إِنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ شِرَّةً، وَلِكُلِّ شِرَّةٍ قَتْرَةٌ: فَمَنْ كَانَتْ قَتْرَتُهُ إِلَى سُنَّتِي فَقَدْ أَهْتَدَى، وَمَنْ كَانَتْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ فَقَدْ هَلَكَ - (هب) عن ابن عمرو - (صح)

٢٤٢٧ - إِنَّ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءً يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ عِنْدَ أَسْتِهِ - الطيالسي (حم) عن أنس - (ح)

٢٤٢٨ - إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ فَارِطًا، وَإِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ، فَمَنْ وَرَدَ فَشَرِبَ لَمْ يَظْمًا وَمَنْ لَمْ يَظْمًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (طب عن سهل بن سعد - (ح)

٢٤٢٩ - إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ فِرَاسَةً، وَإِنَّمَا يَعْرِفُهَا الْأَشْرَافُ - (ك) عن عروة مرسلًا - (صح)

لفسدتا قال العارف ابن عربي وفي الحديث دلالة على الاكتفاء بأخذ العقائد من القرآن وأنه بمنزلة الدليل العقلي في الدلالة إذ هو المصدق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلا يحتاج معه إلى أدلة العقول (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه الوازع بن نافع وهو متروك

(إن لكل عمل شرة ولكل شرة قطرة فمن كانت قترته إلى سُنَّتِي) أي طريقي التي شرعتها (فقد اهتدى) أي سار سيرة مرضية حسنة (ومن كانت إلى غير ذلك فقد هلك) الهلاك الأبدي وشقي الشقاء السرمدي قال الزخشي هدى هدى فلان سار سيرته وفي حديث واهتدوا بهدي عمار وما أحسن هديه وفلان هالك في الهوالك واهتوى فلان ألقى نفسه في التهلكة (هب عن ابن عباس وابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(إن لكل غادر) أي لكل ناقض للعهد تارك للوفاء بما عاهد عليه قال بعضهم والمشهور بين المصنفين أن هذا الغدر إنما هو في الحروب من نقض عهد أو أمان والحمل على الأعم أتم (لواء) أي علم وهو دون الراية ينصب له (يوم القيامة يعرف به) بين أهل الموقف تشييراً له بالغدر وتفضيحه على رؤوس الأشهاد يوم القيامة ولما كان الغدر إنما يقع مكتوماً مستتراً أشهر صاحبه بكشف ستره لئتم فضيحه وتشيع عقوبته وأصل اللواء الشهرة فلما كان الغدر لا يقع إلا بسبب خفي عوقب بضد ما فعل وهي شهرته هذه الشهرة التي تتضمن الخزي على رؤوس الأشهاد ويكون ذلك اللواء (عند استه) استخفافاً بذكره واستهانته لأمره ومبالغة في غرابة شهرته وقبيح فعلته أو لأن علم العزة ينصب تلقاء الوجه فناسب أن يكون علم الذلة فيما هو كالمقابل له والاست كما في الصحاح وغيره العجز وقد يراد به حلقة الدبر وهمزته وصل ولأمره مخدوفة والأصل ستة بفتحيتين وقد تزايد الهاء المخدوفة وتحذف التاء فيقال سه قال الزخشي وتقول باست فلان إذا استخففت به (الطيالسي) أبو داود (حم) كلاهما (عن أنس) بن مالك بإسناد حسن (إن لكل قوم فارطاً) أي سابقاً إلى الآخرة يهملهم ما ينفعهم فيها (وإني فرطكم على الخوض) أي متقدمكم إليه وناظر لكم في إصلاحه وتهيبته فتدرون على فيه (فمن ورد على الخوض فشرب لم يظماً ومن لم يظماً دخل الجنة) أي أن من يعذب في الموقف بالظم يدخل النار إما خالداً إن كان كافراً أو للتطهير إن كان مؤمناً ومن لم يقدر له الظم ذلك اليوم لشربه من الخوض لا بد وأن يدخل الجنة أولاً من غير دخول النار أصلاً والفاطر كما في الصحاح وغيره السابق الذي يتقدم الواردة فيهم الرشد والدلاء ويمد لهم الحياض ويستسقي لهم قال الزخشي ومن المجاز فرط له ولد سبق إلى الجنة جعله الله لك فرطاً واقرط فلان أولاداً والورود الحضور كما في الصحاح وغيره والخوض ما يجتمع فيه الماء للشرب ونحوه والظم العطش (طب عن سهل بن سعد) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير موسى بن يعقوب الزمعي وقد وثقه غير واحد وفيه ضعف

(إن لكل قوم فراسة) بكسر الفاء (وإنما يعرفها الأشراف) أي العالو المرتبة المرتفعة المقدار في علم طريق الآخرة وسبق أن الفراسة ما يوقعه الله في قلوب أوليائه فيعلمون أحوال الناس بنوع كرامة وإصابة حدس فللقب عين كما أن



٢٤٢٠ - إن لكل نبي أميناً وأميناً أبو عبيدة بن الجراح - (حم) عن عمر (ص)

٢٤٣١ - إن لكل نبي حوارياً وإن حوارياً الزبير - (خ ت) عن جابر (ت ك) عن علي - (ص)

للبرص عيناً فمن صح عين قلبه وأعانه نور الله اطلع على حقائق الأشياء وعلى إدراك العالم العلوى وهو فى الدنيا فىرى مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقاعدة الفراسة الصحيحة وأسها الغض عن المحارم قال الكرماني من عمر ظاهره باتباع السنة وباطنه بدوام المراقبة وكف نفسه عن الشهوات وغض بصره عن المحرمات واعتاد أكل الحلال لم تخطئ فراسته أبداً اه فمن وفق لذلك أبصر الحقائق عياناً بقلبه وأما ما هو متعارف من الفراسة بأدلة وتجارب وخلق وأخلاق وفيه مصنفات فلا ثقة به وإنما هي ظنون لا تغنى من الحق شيئاً وسر ذلك أن الجزء من جنس العمل فمن غض بصره عما حرم عليه عوض من جنسه ما هو خير منه فسيكأ أمسك نور بصره عن المحرمات أطلق الله نور بصيرته وقلبه فىرى به ما لم يره من أطلق بصره وهذا كالحسوس (ك عن عروة) بضم أوله ابن الزبير (مرسلاً) أرسل عن عائشة

(إن لكل نبي أميناً) أى ثقة يعتمد عليه (وأميناً أبو عبيدة) عامر بن عبد الله (ابن الجراح) أحد العشرة المبشرة قال فى النوادر الأمانة ترك الأشياء فى مواضعها كما وضعت وانزأها حيث أنزلت وللنفس أخلاق رديئة دنيئة عجولة فى مهواها وتشتت بمخالبها فى دنياها فلما تخلص أبو عبيدة من جبايلها اطمأنت فطرته وماتت شهوته فابصر قلبه الأشياء على هيئتها وصار ذلك أمانة لخلوص قلبه من الظلمات الحاجة للنور عن إشراقه وفيه ندب توقيير العالم وتعظيمه بمخاطبته بالكسنية وإن كان هو دون المتكلم فى الرتبة (حم) وكذا البزار (عن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى رجاله ثقات ورواه الطبراني عن خالد بن الوليد قال الهيثمى بسند رجاله الصحيح

(إن لكل نبي حوارياً) وزيراً أو ناصراً أو خالصاً أو خليلاً أو خاصة من أصحابه وحوارى الرجل صفوته وخالصته أى صاحب سره سمي به لخلوص نيته وصفاء سريرته من الحور بفتح حين شدة البياض وقال الحرالى الحواري المستخلف نفسه فى نصرة من تحقق نصرته بما كان من إشاره على نفسه بصفاء وإخلاص لا كدر فيه قال الزركشى قال الزجاج وهو منصرف (وإن حوارى الزبير) أضافه إلى ياء المتكلم لحذف الياء وقد ضبطه جمع بفتح الياء وآخره بكسرهما وهو القياس لكنهم لما استنقلوا ثلاث يأت حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصى وفيه يجتمع مع المصطفى صلى الله عليه وسلم وأمه صفية عمه المصطفى صلى الله عليه وسلم قاله لما قال يوم الأحزاب من يأتينى بخبر القوم فقال الزبير أنا لما أحكم أسباب الإخلاص اصطفاؤه ونسبة للاختصاص (خ) فى الجهاد (ت) فى المناقب (عن جابر) بن عبد الله (ت ك) فى المناقب (عن علي أمير المؤمنين) ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه والأمر بخلافه بل خرجته مسلم فى الفضائل عن جابر ولفظه ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير (١)

(١) وكان للزبير ألف مملوك يؤدون الضريبة لا يدخل بيت ماله منها درهما يتصدق بها وفى رواية فكان يقسمه كل ليلة ثم يقدم إلى منزله ليس معه منه شيء وباع داراً له بستمئة ألف فقيل له غبت قال كلا والله لتعلمن أنى لم أغبن هى فى سبيل الله. وعن علي بن زيد قال أخبرنى من رأى الزبير وأن فى صدره مثل العيون من الطعن والرمى وعن ابن أبي حازم عن الزبير قال من استطاع منكم أن يكون له جنى من عمل صالح فليفعل وقتل يوم الجمل وهو ابن خمس وسبعين قتله ابن جرموز واستأذن على فقال على بشر قاتل ابن صفية بالنار ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل نبي حوارى وحوارى الزبير وقال عبد الله بن الزبير جعل أبى يوم الجمل يوصينى بدينه ويقول إن عجزت عن شيء منه فاستعن عليه بمولاي قال فوالله ما دريت ما أراد حتى قلت يا أبت من مولاك



٢٤٢٤ - إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا ، وَلَهُمْ يَتَبَاهَوْنَ بِهِمْ أَكْثَرُ وَارِدَةً ، وَإِنِّي أَرْجُو أَنَّ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ  
وَارِدَةً - (ت) عن سمرة - (صح)

٢٤٢٣ - إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ خَاصَّةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَإِنْ خَاصَّتِي مِنْ أَصْحَابِي أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - (طب) عن  
ابن مسعود (ض)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي حواري وحواري الزبير  
(إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا) علي قدر رتبته وأتمته قال الطبري يجوز حمله على ظاهره فيدل على أن لكل نبي حوضاً  
وأن يحمل على المجاز ويراد به العلم والهدى ونحوه وقال الحكيم الحياض يوم القيامة للرسول لكل على قدره وقدر  
من تبعه وهو شيء يلطف الله به عباده فإنهم تخلصوا من تحت أيدي قابض الأرواح قد أذاقهم مرارة الموت وطالت  
مدتهم في اللجود ونشروا للهول العظيم والغوث لأهل التوحيد من الله تعالى مترادف أغاثهم يوم ألتست بربكم فأثبت  
أسماءهم بالولاية ونقلهم في الأصاب حتى أوامهم إلى آخر قالب ثم أنزله فرباه وهداه وهياً له وكلاؤه حتى ختم  
له بما ابتلاه فلما أذاقه الموت المزم وحبسه مع البلاء الطويل ثم أنشره فبعثه إلى موقف عظيم بين الجنة والنار فن  
غوثه إياه أن جعل الرسول الذي أجابه فرطاً له قد هياً له مشرباً يروى منه فلا يظماً بعدها أبداً وسعد فلا يشقى أبداً  
فن لم يند عنه إذا دنا منه وسقى فقد استقر في جوفه ما حرمت النار عليه به ثم ينصب الصراط للجواز ، إلى هنا  
كلامه (وأنهم) أي الأنبياء (يتباهون بهم أكثر) أمة (واردة) على الحوض (وإني أرجو) أي أوئل (أن أكون  
أكثرهم واردة) قال القرطبي وقال البكري المعروف بابن الواسطي لكل نبي حوض إلا صالحاً فإن حوضه ضرع  
ناقته انتهى ولم أقف على ما يدل عليه أو يشهد له انتهى وهذا الحديث صريح في أن الحوض ليس من الخصائص  
المحمدية لكن اشتهر الاختصاص والحديث اختلف في وصله وإرساله قال ابن حجر والمرسل خرجه ابن أبي الدنيا  
بسند صحيح عن الحسن بلفظ إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوْضًا وهو قائم علي حوضه بيده عصي يدعو من عرف من أتمته ألا  
ولأنهم يتباهون بهم أكثر تبعاً وإني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً ورواه الطبراني من وجه آخر عن سمرة  
مرفوعاً مثله وفي سنده لين وخرج ابن أبي الدنيا من حديث أبي سعيد رفعه كل نبي يدعو أتمته ولكل نبي حوض  
وحينئذ فالتخص بنبينا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فإنه لم يتقل نظيره لغيره (ت) في  
الزهد (عن سمرة) بن جندب وقال الترمذي غريب وصح إرساله

(إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ خَاصَّةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ) أي من يتخص بخدمته منهم ويعول عليه في المهمات من بينهم (وإن خاصتي  
من أصحابي أبو بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب ومن ثم استوزرهما في حياته وحق لها أن يخلفاه على أتمته بعد  
مئاته، والهاء في الخاصة للتأكيد كما في المصباح وعن الكسائي الخاص والخاصة واحد (طب عن ابن مسعود) قال  
الهشمي فيه عبد الرحيم أبو حماد الثقفي وهو متروك

قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه إلا قلت يا مولى الزبير اقض عنه فيقضيه وإنما دينه الذي كان عليه أن  
الرجل كان يأتيه بالمال ليستودعه إياه فيقول الزبير لا ولكنك سلف فإني أخشى عليه الضيعة قال فحسبت ما عليه  
من الدين فوجدته أثنى ألف ومائة ألف فقتل ولم يدع ديناراً ولا درهماً إلا أرضين فبعتهما يعني وقضيت دينه فقال  
بنو الزبير أقسم بيننا ميراثنا فقلت والله لا أقسم بينكم حتى أنادي بالموسم أربع سنين ألا من كان له على الزبير دين  
فليأتنا فلنقضه فجعل كل سنة ينادي بالموسم فلما مضى أربع سنين قسم بينهم وكان للزبير أربع نسوة فأصاب كل  
امراة ألف ألف ومائتا ألف . اه



٢٤٣٤ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةً قَدْ دَعَا بِهَا فِي أُمَّتِهِ فَاسْتَجِيبَ لَهُ ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لَأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ق) عن أنس - (صح)

٢٤٣٥ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَلَاةً مِنَ النَّبِيِّينَ ، وَإِنَّ وَلِيَّيَّ أَبِي ، وَخَلِيلِي رَبِّي - (ت) عن ابن مسعود - (صح)

٢٤٣٦ - إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَزِيرَيْنِ ، وَوَزِيرَايَ وَصَاحِبَايَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ - ابن عساکر عن أبي ذر - (ض)

(إن لكل نبي دعوة) أى مرة من الدعاء متيقناً إجابتها (قد دعا بها في أمته) لهم أى عليهم أو صرفها في هذه الدار لأحد أمرين فمنهم من دعا عليهم كنوح وموسى عليهما السلام ومنهم من دعا لهم كإبراهيم وعيسى عليهما السلام ومنهم من صرفه لغيرهم كسليمان عليه السلام حين سأل الملك (فاستجيب له) وليس معناه أنهم إذا دعوا لم يستجيب لهم إلا واحدة فقد استجاب لكل نبي ما لا يحصى لكنهم في تلك الدعوات بين رجاء وخوف رد، فكل نبي تعجل دعوته والمصطفى صلى الله عليه وسلم آخرها لوقت الاضطراب قال الطيبي وإرادته الإجابة لا الدعوة (وإنى اختبأت دعوتي) أى ادخرتها (شفاعة لأمتي يوم القيامة) لأن صرفها لهم في جهة الشفاعة أهم وفي الآخرة أتم لا يقال اختبأت الشيء يقتضى حصوله وتلك الدعوة إنما تحصل له يوم القيامة فكيف تكون مدخرة قلنا يجوز أن يخبر الله النبي بين أن يدعو تلك الدعوة المستجابة في الدنيا وبين أن يدعو في الآخرة فاخترها فسمى ذلك الاختيار اختباء كذا قرره واستشكله الطيبي بدعاء المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على أحياء العرب كضر وعصية وذكر أن قال فالتأويل المستقيم أن معناه جعل لكل نبي دعوة مستجابة في أمته فكل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام نالها في الدنيا وأنا مانلتها فيها حيث دعوت علي بعض أمتي فقل لي ليس لك من الأمر شيء فبقيت تلك الدعوة مدخرة في الآخرة ودعاؤه على مضر ليس للاهلاك بل للارتداع «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» (تنبيه) هذا الحديث قد استدلل به أهل السنة على حصول الشفاعة لأهل الكبائر قالوا لأن الشفاعة تنال كل من مات من أمته لا يشرك بالله شيئاً كما نص عليه في رواية مسلم وصاحب الكبيرة في ذلك كذلك فوجب أن تناله الشفاعة (حم ق عن أنس) ابن مالك وزاد مسلم في آخره فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً

(إن لكل نبي ولادة) جمع ولي أى لكل نبي أجباء وقرناؤهم أولى به من غيرهم (من النبيين وإن وليي أبي) يعنى إبراهيم الخليل عليه السلام (وخليل ربى) قال التوريشى وفي المصابيح وإن وليي ربى وهو غلط ولعل من حرفة دخل عليه الدخيل من قوله تعالى «إن وليي الله» والصواب ما ذكرنا واعترضه المظهر بأنه لو كان كذا كان قياس التركيب أن يكون وليي أبي خليلي ربى بغير واو العطف الموجبة للتغاير وبإضافة الخليل إلى ربى ليكون عطف بيان لأبي قال الطيبي والرواية المعتمدة ما في الترمذى وغيره ولو ذهب إلى أن خليلي ربى عطف بيان بلا واو لازم حصول كون إبراهيم أبا النبي ووليه فأنى به بياناً وإذا جعل معطوفاً عليه يلزم شهرته به والعطف يكون لاثبات وصف آخر له على سبيل المدح ثم إنه لا يلزم من قوله لكل نبي ولادة أن يكون لكل منهم أولياء لأن النكرة المفردة إذا وقعت في محل الجمع أفادت الاستفراق (ت) في التفسير (عن ابن مسعود) وتسامه عنده ثم قرأ «إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي» ورواه عنه أيضاً الحاكم وقال على شرطهما وأقره الذهبي

(إن لكل نبي وزيرين) تنبيه وزير وهو الذى يحمل أثقال الملك ويلتجئ الأمير إلى رأيه وتديره (ووزيراي وصاحباي أبو بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب وفيه جنوح إلى استحقاقهما الإمامة من بعده (ابن عساکر) في تاريخه (عن أبي ذر) ورواه عنه أيضاً من هذا الوجه أبو يعلى في مسنده فعزوه للفروع وإهماله الأصل غير سديد ثم إن فيه عبد الرحمن ابن عمر الدمشقي قال ابن عساکر اتهم في لقاء إسحق بن أبي ثابت وأورده في اللسان وقال متهم بالاعتزال



٢٤٣٧ - إن لي خمسة أسماء: أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا العاقب - مالك (ق ت ن) عن جبير بن مطعم - (ص)

٢٤٣٨ - إن لي وزيرين من أهل السماء، ووزيرين من أهل الأرض: فوزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل، ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر - (ك) عن أبي سعيد، الحكيم عن ابن عباس (ص)

٢٢٣٩ - إن ما قد قدر في الرحم سيكون - (ن) عن أبي سعيد الزرقى - (ص)

(إن لي أسماء) وفي رواية للبخاري خمسة أسماء أي موجودة في الكتب السالفة أو مشهورة بين الأمم الماضية أو يعلمها أهل الكتابين أو مختص بها لم يتسم بها أحد قبلي أو معظمة أو أمهات الأسماء وما عداها راجع إليها لأنه أراد الحصر كيف وله أسماء أخر بلغها بعضهم كما قال النووي في المجموع وتهذيب الأسماء واللغات ألفا لكن أكثرها من قبيل الصفات قال ابن القيم فلو غها ذلك باعتبارها ومساها واحد باعتبار الذات فهي مترادفة باعتبار متبينة باعتبار (أنا محمد) قدمه لأنه أشرفها ومن باب التفعيل للبالغة ولم يسم به غيره قبله لكن لما قرب مولده سوا به نحو خمسة عشر رجاء كونه هو (وأنا أحمد) أي أحمد الحامدين فالأنبياء حمادون وهو أحمدهم أي أكثرهم حمدا قال المصنف وتسميته به من خصائصه (وأنا الحاشر) أي ذو الحشر (الذي يحشر الناس على قدمي) بتخفيف الياء على الأفراد وبشدها على التثنية والمراد علي أثر نبوتي أي زمنها أي ليس بعده نبى قال الطيبي وهذا إسناد مجازي لأنه سبب في حشر الناس لأنهم لا يحشرون حتى يحشر إذ هو يحشر قبلهم كما في عدة أخبار وقال ابن حجر يحمل أن المراد بالقدم الزمان أو وقت قيامي على قدمي بظهور علامات الحشر إشارة إلى أنه ليس بعده نبى ولا شريعة واستشكل التفسير بأنه يقتضى أنه محشور فكيف يصير به حاشر وهو اسم فاعل وأجيب بأن استناد الفعل إلى الفاعل إضافة وهى نصح بأدنى ملاسة فلما كان لأمة بعد أمته لكونه لانبى بعده نسب إليه الحشر لوقوعه عقبه وقيل معنى القدم السبب أو المراد علي مشاهدتي قائما لله (وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر) أي يزيل أهله من جزيرة العرب أو من أكثر البلاد وقد يراد المحو العام بمعنى ظهور الحجة والغلبة ليظهره على الدين كله (وأنا العاقب) زاد مسلم الذي ليس بعدى أحد ولترمذى الذي ليس بعدى نبى لأنه جاء عقبهم وفيه جواز التسمية بأكثر من واحد قال ابن القيم لكن تركه أولى لأن القصد بالاسم التعريف والتبميز والاسم كاف وليس كأسماء المصطفى صلى الله عليه وسلم لأن أسمائه كانت نعوتا دالة على كمال المدح لم يكن إلا من باب تكثير الأسماء لجلالة المسمى لا للتعريف فحسب (تتمة) قال المؤلف في الخصائص من خصائصه أن له ألف اسم واشتقاق اسمه من اسم الله تعالى وأنه سمي من أسماء الله بنحو سبعين اسما وأنه سمي أحمد ولم يسم به أحد قبله (مالك) في الموطأ (ق) في الفضائل (ت) في المناقب (ن) في التفسير (عن جبير بن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين.

(إن لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الأرض فوزيراي من أهل السماء الملائكة جبريل وميكائيل ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر) قال الطيبي فيه دلالة على أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أفضل من جبريل وميكائيل والوزير من الوزر والثقل فانه يتحمل عن الملك أوزاره قال تعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام «واجعل لي وزيرا من أهلى» انتهى وعمد المصنف وزارة هؤلاء من خصائصه (ك) في التفسير (عن أبي سعيد) الخدرى وصححه وأقره الذهبي (الحكيم) الترمذى (عن ابن عباس) ورواه الترمذى بمعناه من حديث أبي سعيد أيضاً

(إن ما قد قدر في الرحم سيكون) سواء عزل المجامع أم أنزل داخل الفرج فلا أثر للعزل ولا لعدمه وهذا قاله



- ٢٤٤٠ - **إِنَّ مَا بَيْنَ مَصْرَاعَيْنِ فِي الْجَنَّةِ لَمَسِيرَةٌ أَرْبَعِينَ سَنَةً** - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)
- ٢٤٤١ - **إِنَّ مَثَلَ الْعُلَمَاءِ فِي الْأَرْضِ كَمَثَلِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ يَهْتَدِي بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، فَإِذَا انْطَمَسَتْ النُّجُومُ أَوْشَكَ أَنْ تَضِلَّ الْهَدَاةُ** - (حم) عن أنس - (ح)
- ٢٤٤٢ - **إِنَّ مَثَلَ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ مَثَلُ سَفِينَةِ نُوحٍ ، مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ** - (ك) عن أبي ذر - (ض)

لمن سأله عن العزل والرحم موضع تكوين الولد وتخفف بسكون الحاء مع فتح الراء مع كسر ها أيضا في لغة بني كلاب وفي لغة لهم تكسر الحاء اتباعا لكسرة الراء كذا في المصباح (ن عن أبي سعيد) وقيل أبو سعيد واسمه عمار بن سعيد أو غيره (الزرق) بفتح الزاي وسكون الراء وآخره ق نسبة إلى زرق قرية من قرى مرو وبها قتل يزيد جرد أحد ملوك الفرس خرج منها جماعة من العلماء والمحدثين

(إن ما بين مصرعين) تنثية مصراع وهو من الباب الشطر (في الجنة) أي في باب من أبواب الجنة (كسيرة أربعين سنة) والمراد بهذا الباب الأعظم وما عداه كما بين مكة وهجر وعليه نزل الخبر الآتي في مطلع حرف الباء فلا تدافع بين الخبرين كما سيحى. تحقيقه في حرف الميم عند خبر ما بين مصرعين إلى آخره (حم ع) وكذا الطبراني (عن أبي سعيد) الحذرى قال الهيثمى فيه زريك بن أبي زريك لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(إن مثل العلماء في الأرض) المثل لغة النظم ثم استعمل في كل صفة أحوال فيها غرابة وهو المراد هنا وقال الحرالي المثل ما يتحصل في باطن الإدراك من حقائق الأشياء المحسوسة فيكون اللطف من الشيء المحسوس فيقع لذلك جالبا لمعنى مثل المعنى المعقول ويكون الاظهر منهما مثلا للأخفى (كمثل النجوم) جمع نجم وهو الكوكب المضيء (في السماء) يهتدى بها في ظلمات البر والبحر) فكذا العلماء يهتدى بهم في ظلمات الضلال والجهل قال في العوارف والهدى وجدان القلب موهبة العلم من الله تعالى (فإذا انطمست النجوم أو شك أن تضل الهداة) فكذا إذا ماتت العلماء أو شك أن تضل الناس والطموس كما في الصحاح وغيره الدروس والانمحاء وانطمس الأثر انمحي قال الزمخشري ومن المجاز رجل طامس القلب ميتة لا يعي شيئا وبجم طامس ذاهب الضوء وقد طمس النعيم انتهى (حم عن أنس) قال المنذرى فيه رشدين ضعيف وأبو حفص صاحب أنس لا أعرفه قال الهيثمى فيه رشدين بن سعد اختلف في الاحتجاج فيه وأبو حفص صاحب أنس مجهول

(إن مثل أهل بيتي) فاطمة وعلي وابنيهما وبنهما أهل العدل والديانة (فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك) وجه التشبيه أن النجاة ثبتت لأهل السفينة من قوم نوح فأثبت المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمته بالتمسك بأهل بيته النجاة وجعلهم وصلة إليها ومحصوله الحث على التعلق بهم وجعلهم وإعظامهم شكر النعمة مشرفهم والآخر يهدى علمهم فمن أخذ بذلك نجا من ظلمات المخالفة وأدى شكر النعمة المترادفة ومن تخلف عنه غرق في بحار الكفران وتيار الطغيان فاستحق النيران لما أن بغضهم يوجب النار كما جاء في عدة أخبار كيف وهم أبناء أئمة الهدى ومصابيح الدجى الذين احتج الله بهم على عباده وهم فروع الشجرة المباركة وبقايا الصفوة الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم وبرأهم من الآفات واقتضى مودتهم في كثير من الآيات وهم العروة الوثقى ومعدن التقى واعلم أن المراد بأهل بيته في هذا المقام العلماء منهم إذ لا يثبت على التمسك بغيرهم وهم الذين لا يفارقون الكتاب والسنة حتى يردوا مع على الحوض (ك) في مناقب أهل البيت (عن أبي ذر) قال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي فقال فيه مفضل بن صالح واه



٢٤٤٣ - إِنْ مَثَلَ الَّذِي يَعُودُ فِي عَطِيَّتِهِ كَمَثَلِ الْكَلْبِ أَكَلَ حَتَّى إِذَا شَبِعَ قَاءَ ثُمَّ عَادَ فِي قَيْئِهِ فَأَكَلَهُ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٢٤٤٤ - إِنْ مَثَلَ الَّذِي يَعْمَلُ السَّيِّئَاتِ ثُمَّ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ كَمَثَلِ رَجُلٍ كَانَتْ عَلَيْهِ دَرَعٌ ضَيِّقَةٌ قَدْ خَنَقَتْهُ ثُمَّ عَمِلَ حَسَنَةً فَانْفَسَكَتْ حَلَقَةً، ثُمَّ عَمِلَ أُخْرَى فَانْفَسَكَتْ الْأُخْرَى، حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى الْأَرْضِ - (ط) عن عقبة ابن عامر - (ض)

٢٤٤٥ - إِنْ مَجُوسُ هَذِهِ الْأَمَّةِ الْمُكَذِّبُونَ بِأَقْدَارِ اللَّهِ تَعَالَى، إِنْ رَضُوا فَلَا تَعُودُ لَهُمْ، وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُ لَهُمْ، وَإِنْ لَقِيتُمُوهُمْ فَلَا تَسْلَمُوا عَلَيْهِمْ - (ه) عن جابر - (ض)

(إِنْ مَثَلَ الَّذِي يَعُودُ فِي عَطِيَّتِهِ) أى يرجع فيما يهبه لغيره (كمثل) بزيادة الكاف أو مثل (الكلب أكل حتى إذا شبع قاء ثم) أكله (عاد في قيئه فأكله) قال ابن دقيق العيد وقع التشبيه في التشديد من وجهين تشبيه الراجع بالكلب والمرجوع فيه بالقى وقال البيضاوى المعنى أنه لا ينبغي للمؤمن أن يتصف بصفة ذميمة يشابه فيها أخس الحيوانات في أخس أحوالها قال ابن حجر وهذا أبلغ في الزجر وأدل على التحريم بما لو قال مثلاً لا تعودوا في الهبة وظاهره تحريم العود في الهبة بعد القبض قال النووي وموضعه في هبة الأجنبي فلو وهب لفرعه رجع وقال أبو حنيفة له الرجوع فيها للأجنبي لأن فعل الكلب يوصف بالقبح لا الحرمة (ه عن أبي هريرة)

(إِنْ مَثَلَ الَّذِي يَعْمَلُ السَّيِّئَاتِ) جمع سيئة وهي ما يسىء صاحبه في الآخرة أو الدنيا (ثم يعمل الحسنات كمثل رجل) بزيادة مثل أو الكاف (كانت عليه درع) بدال مهملة قال ابن الأثير زردية (ضيقة قد خنقته) أى عصرت حلقة وترقوته من ضيق تلك الدرع (ثم عمل حسنة فانفككت) أى تخلصت (حلقة) بسكون اللام (ثم عمل) حسنة (أخرى فانفككت الأخرى) وهكذا واحدة واحدة (حتى يخرج إلى الأرض) يعنى عمل السيئات يضيق صدر العامل ورزقه ويحيره في أمره فلا يتيسر له في أموره ويغضه عند الناس فإذا عمل الحسنات تزيل حسناته سيئاته فإذا زالت انشرح صدره وتوسع رزقه وسهل أمره وأحب الخلق ومعنى قوله حتى يخرج إلى الأرض انحلت وانفككت حتى تسقط تلك الدروع ويخرج صاحبها من ضيقها فقوله يخرج إلى الأرض كناية عن سقوطها (ط عن عقبة بن عامر) ظاهره أنه لا يوجد مخرجاً إلا على من الطبراني ولا أحق بالعزو منه إليه وأنه لا علة فيه والأمر بخلافه أما الأول فقد رواه الإمام أحمد بهذا اللفظ عن عقبة وأما الثاني فلأن فيه ابن لهيعة

(إِنْ مَجُوسُ هَذِهِ الْأَمَّةِ) أى الجماعة الحمادية (المكذبون) أى القوم المكذبون (بأقدار الله) بفتح الهمزة جمع قدر بفتحيتين القضاء الذى يقدره الله تعالى كما مر بما فيه (إِنْ مَرْضُوا فَلَا تَعُودُ لَهُمْ) أى لا تزورهم في مرضهم فإذا كانوا مجوس هذه الأمة فينبغى معاملتهم بالجفاء وترك المؤاخاة والصفاء وحيث (وإن ماتوا فلا تشهدوهم) أى لا تحضرون جنازتهم (وإن لقيتموهم) فى نحو طريق (فلا تسلموا عليهم) قال الطبراني: لفظه هذا إشارة إلى تعظيم المشار إليه وإلى النعى على القدرية والتعجب منهم أى انظروا إلى هؤلاء كيف امتازوا من هذه الأمة بهذه الصفة الشنيعة حيث نزلوا من أوج تلك المناصب الرفيعة إلى حضيض السفالة والذليلة جعلهم مجوساً لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس القائلين بالأصلين النور والظلمة <sup>(١)</sup> (ه) عن محمد بن المصنف عن بقية عن الأوزاعى عن ابن جريج عن أبي الزبير (عن جابر)

(١) يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير إلى الله تعالى والشر إلى الإنسان والشیطان والله تعالى خالقهما جميعاً لا يكون شيء منهما إلا مشيئته فهما مضافان إليه خلقاً وإيجاداً وإلى الفاعلين لهما عملاً واكتساباً



٢٤٤٦ - إن محاسن الأخلاق مخزونة عند الله تعالى ، فإذا أحب الله عبداً منحه خلقاً حسناً - الحكيم عن العلاء بن كثير مرسل - (ض)

٢٤٤٧ - إن مريم سألت الله أن يطعمها لحماً لادم فيه فأطعمها الجراد - (عق) عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٤٨ - إن مسح الحجر الأسود والركن اليماني يحطان الخطايا خطاً - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٢٤٤٩ - إن مصر استفتحت عليكم فانتجعوا خيرها ، ولا تتخذوها داراً ، فإنه يساق إليها أقل الناس

ابن عبد الله قال ابن الجوزي حديث لا يصح وأطال في بيانه ، وهذا الحديث مما انتقده السراج القزويني على المصاييح وزعم وضعه ونازعه العلائي ثم قال مدار الحديث علي بقية وقد قال فيه عن الأوزاعي والذي استقر عليه أكثر الأمر من قول الأئمة أن بقية ثقة في نفسه لكنه مكث من التدليس عن الضعفاء والمتروكين يسقطهم ويضعف الحديث عن شيوخم فلا يحتاج من حديثه إلا بما قال فيه حدثنا أو أخبرنا أو سمعت أو عن . وقال الذهبي هذا من الأحاديث الضعيفة وفي الباب عدة أحاديث فيها مقال

(إن محاسن الأخلاق مخزونة) أي محرزة (عند الله تعالى) أي في علمه وفي هذه العنودية من التشريف ما لا يخفى (فإذا أحب الله عبداً منحه) أي أعطاه (خلقاً حسناً) بضم اللام بأن يطبعه عليه في جوف أمه أو يفيض علي قلبه نورا فيشرح صدره للتخلق به والمداومة عليه حتى يصير بمنزلة العزيزي فأعطاه الخلق الحسن آية محبة الله له والخلق الحسن الصادر من العبد دليل طيبه المقتضى لمحبة ربه له والله تعالى طيب لا يقبل إلا الطيب كما أن من صدر عنه الخلق السيئ دليل على خبثه المقتضى لبغض ربه أعاذنا الله من ذلك (الحكيم) الترمذي (عن العلاء بن كثير مرسل) وهو الاسكندراني مولى قریش ثقة عابد

(إن مريم) بنت عمران الصديقة بنص القرآن هي من ذرية سليمان عليه السلام بينها وبينه أربعة وعشرون أباً (سألت الله أن يطعمها لحماً لادم فيه) أي سائل (فأطعمها الجراد) تمامه عند الطبراني فقالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بينه بغير شياع انتهى . ولعل المصنف أغفله ذهولا وفيه حل أكل الجراد وشرع من قبلنا شرع لنا إذا ورد في شرعنا ما يقرره وقد ورد فيه أخبار منها خبر : أحل لنا ميتتان ودمان السمك والجراد ، والكبد والطحال . وبفرض أنه موقوف على ابن عمر فهو في حكم المرفوع كما مر ، وخبر الجراد أكثر جنود الله لا آكله ولا أحزمه صريح في حله خلافاً لمن وهمه وإنما لم يأكله لعذر كالضب بل روى أبو نعيم أنه أكله (عق عن أبي هريرة) ورواه الطبراني عن أبي أمامة الباهلي وكذا الديلمي

(إن مسح الحجر الأسود) أي استلامه بيده اليمنى ومثله موضعه (والركن اليماني يحطان الخطايا خطاً) أي يسقطانها أو ينقصانها وأكده بالمصدر إشارة إلى تحقق ذلك . قال في المصباح كغيره حططت من الدين أسقطت واستحطته من الثمن كذا فحطه وانخط السعر نقص . قال المخشري : من المجاز حط الله أوزارهم وحط الله وزرك وانخط السعر انتهى والمراد بالخطايا الصغائر كما هو قياس النظائر وفيه ندب استلام الحجر والركن اليماني لكن الحجر يستلمه يمينه ثم يقبلها ثم يقبله والركن اليماني يستلمه ثم يقبل يده ولا يقبله ويفعل هكذا في ابتداء كل طوفة والأولى آكد (حم) عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

(لأن مصر) بمنع الصرف للعلمية والعجمة (ستفتح) أي سيغلب عليها المسلمون ويملكونها قهراً يقال فتح السلطان البلاد غلب عليها وتملكها قهراً (فانتجعوا خيرها) أي اذهبوا إليها لطالب الربح والفائدة فإنها كثيرة الربح والمكاسب لاسيما الجانب الغربي منها كما هو مصرح به في خبر يأتي وإذا حصاتهم على الربح فارتحلوا عنها (ولا تتخذوها داراً)



أَعْمَارًا - (تخ) والباوردي (طب) وابن السني ، وأبو نعيم في الطب عن رباح - (ض)  
 ٢٤٥٠ - إِنْ مَطْعَمَ ابْنِ آدَمَ قَدْ ضُرِبَ مَثَلًا لِلدُّنْيَا ، وَإِنْ قَرْحُهُ وَمَلِجُهُ فَانْظُرْ إِلَى مَايَصِيرُ - (حب طب)  
 عن أبي رضى الله عنه - (ح)

٢٤٥١ - إِنْ مُعَافَاةَ اللَّهِ الْعَبْدَ فِي الدُّنْيَا أَنْ يَسْتَرْ عَلَيْهِ سَيِّئَاتِهِ - الحسن بن سفيان في الوجدان وأبو نعيم

أى محل إقامة ( فإنه يساق إليها أقل الناس أعمارا ) فان قلت الآجال مقدرة والاعمال محصية مقدرة فما ندة الامر بمنع الإقامة ؟ قلت جائز أن يقال إنه يكون مكتوبا في اللوح أو الصحف أنه إن لم يقم بها عاش طويلا وإن قطها أفسد هواؤها مزاجه فهلك ( فائدة ) اشتهر علي الألسنة في قوله سبحانه « سأريكم دار الفاسقين » أنها مصر قال ابن الصلاح وهو غلط نشأ عن تصحيف وإنما قال بعض المفسرين « دار الفاسقين » مصيرهم فصحفت بمصر ( تنمة ) أخرج الطبراني عن ابن عمر مرفوعا أن إبليس دخل العراق فقضى حاجته منها ثم دخل الشام فطردوه حتى بلغ بيسان ثم دخل مصر فباض فيها وفترخ وبسط عقريه . قال الهيثمي رجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعا انتهى . وزعم ابن الجوزي وضعه وردّه المؤلف ( غريبة ) قال الأرف البسطامي مصر شأنها عجيب وسرها غريب خلقها أكثر من رزقها ومعيشتها أغزر من خلقها من لم يخرج منها لم يشبع . قال بعض الحكماء : نيلها عجب وتراها ذهب ونساؤها لعب وصيائها طرب وأمراؤها جلب وهي لمن غلب والداخل إليها مفقود والخارج منها مولود . وقال تعالى « أعمالها ثابت وفرعها في السماء » ( تخ ) يعنى تاريخه الصغير كما في الإصابة وظاهر كلام المؤلف أن البخارى خترجه وأقره وليس كذلك بل قال عقبه لا يصح ( والباوردي ) في الصحابة ( طب وابن السني وأبو نعيم في الطب ) النبوى وابن السكن في الصحابة وابن شاهين وابن يونس كلهم من حديث موسى بن علي بن رباح عن أبيه ( عن ) جذه ( رباح ) بفتح الراء والموحدة ابن قصير بفتح أوله اللخمى قال ابن يونس عقبه منكر جدا وقد أعاذ الله موسى أن يتحدث بمثله فهو كان أتقى لله من ذلك وحكم ابن الجوزي بوضعه وقال البخارى لا يصح وقال ابن السكيت في إسناده نظر ولما عزاه الهيثمي للطبراني قال فيه مظهر بن الهيثم وهو متروك وأقر السخاوى ابن الجوزي على دعواه وضعه . وقال المؤلف في حسن المحاضرة في إسناده مظهر بن الهيثم قال فيه ابن يونس متروك والحديث منكر جدا وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات . إلى هنا كلامه

( إِنْ مَطْعَمَ ) بفتح فسكون ففتح ( ابن آدم ) كنى به عن الطعام والشراب الذى يستحيل بولا وغائطا ( ضرب مثلا للدنيا ) أى لدمائها وقذارتها ( وإن قَرْحَهُ ) بقاف وزاى مشددة أى وضع فيه القرح وهو التابل يعنى وإن توبله وكثر أضراره وبالغ في تحسينه . قال الزمخشري : قرح قدرك توبلها وطعام مليح فزيج . وفى المصباح القرح كحل الابرار وقد يراد بقَرْحُهُ هنا جعله ألوانا مليحة ؛ ففي المصباح أيضا القرح الطريق وهو خطوط من صفرة وخضرة وحمرة وما ذكر من أن قَرْحَهُ مشددا هو ماضبطه المصنف بخطه لكن إن كانت الرواية هكذا فسلم وإلا فالسموع جواز الامرين ، ففي المصباح وغيره قرح قدره بالتخفيف والتثقيب جعل فيه القرح ( ومليحه ) بفتح الحاء وشد اللام كذا رأيت بخط المصنف ؛ لكن قال المنذرى هو بتخفيف اللام أى ألقي فيه الملح بقدر الإصلاح ( فانظر إلى ما يصير ) يعنى ما يخرج منه : كان قبل ذلك ألوانا من الاطعمة طيبة ناعمة وشرابا سائغا فصارت ، عقبته إلى ماترى ؛ فالدنيا خضرة حلوة والنفس تيل إليها والجاهل بعاقبتها يتنافس في رتبها ظانا أنها تبقى أو هو يبق ( تنبيه ) ما فى قوله إلى ما يصير موصولة وعائدها محذوف لأنه جر بمثل الحرف الذى جر الموصول به والتقدير إلى ما يصير إليه ونظر يتعدى ( حم طب عن أبي ) بن كعب قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح غير غنى وهو ثقة وقال المنذرى إسناده جيد قوى ( إِنْ مُعَافَاةَ ) مصدر من قوله عافاك الله معافاة ( الله العبد في الدنيا أن يستر عليه سيئاته ) فلا يظهرها لأحد ولا



في المعرفة عن بلال بن يحيى العيسى مرسلًا - (ض)

٢٤٥٢ - إنَّ مع كلِّ جرسٍ شيطانًا - (د) عن عمر - (ض)

٢٤٥٣ - إنَّ مغيِّرَ الخلقِ كمغيِّرِ الخلقِ ، إنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تُغَيِّرَ خَلْقَهُ حَتَّى تُغَيِّرَ خَلْقَهُ - (عد فر) عن أبي هريرة - (صح)

٢٤٥٤ - إنَّ مفاتيحَ الرِّزْقِ مُتَوَجِّهَةٌ نَحْوَ الْعَرْشِ ، فَيَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّاسِ أَرْزَاقَهُمْ عَلَى قَدَرِ نَفَقَاتِهِمْ : فَمَنْ كَثَرَ كَثْرَ لَهُ ، وَمَنْ قَلَّ قَلَّ لَهُ - (قط) في الأفراد عن أنس - (ض)

يفضحه بها ومن ستر عليه في الدنيا ستر عليه في الآخرة كما سيجيء في خير . قال ابن الأثير : العفو نحو الذنوب والعافية السلامة من الأسقام والبلاء وهي الصحة ، والمعافاة أن يعافيك من الناس ويعافهم منك (الحسن بن سفيان في كتاب (الوحدان) بضم الواو وسكون الحاء المهملة (وأبو نعيم في كتاب (المعرفة) أى معرفة الصحابة من طريق محمد بن عثمان القرشي عن حبيب بن سليم (عن بلال بن يحيى) قال أبو نعيم (العيسى) السكوفي صاحب حذيفة (مرسلًا) أرسله عن حذيفة وغيره قال ابن حجر قلت هو كما ظن فإن حبيب بن سالم معروف بالرواية عنه وهو تابعي معروف حتى قيل إن روايته عن حذيفة مرسله

(إن مع كل جرس) بالتحريك أى جلجل يعلق في عنق الدابة أو غيرها من كل حيوان (شيطانًا) قيل لدلالته على أصحابه بصوته وظاهره العموم فيشمل الجرس الصغير والكبير في نحو أذن أو رجل أو عنق من نحاس أو حديد أو نقد أو غيرها (د عن عمر) بن الخطاب قال عامر بن عبد الله بن الزبير قال ذهبت مولاة لآل الزبير بابتة لهم إلى عمر وفي رجلها أجراس فقطعها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول : فذكره قال المنذرى ومولاتهم مجهولة وعامر لم يدرك عمر

(إن مغيِّر الخلق) بضم الخاء (كمغيِّر الخلق) بفتحها (إنك لا تستطيع أن تغير خلقه حتى تغير خلقه) وتغير خلقه محال فتغير خلقه كذلك وتابى الطباع على الناقل وهذا يوضح خبر أحمد إذا حدث أن جبلا زال عن مكانه ففسدق وإذا حدث أن رجلا زال عن خلقه فلا تصدق وذلك لأن من تمحضت فيه مادة الخبث فقد طبع على الخلق المذموم الذى لا مطمع في تبدله ومن تمحضت فيه مادة الطيب فقد طبع على الخلق الحسن المحمود الذى لا مطمع في تبدله قال الشريف السمهودى وقد جربت مصداقه الآن فكم أظهر الواحد منهم التوبة عن أخلاق ذميمة بعد بذل الجهد في أسباب إزالتها ثم نكص على عقبيه راجعا لما كان عليه لاقتضاء خبثهم المستحكم وعظيم بغضهم لأهل الخير سيما ذوى البيوت وأنشد بعضهم : وما هذه الأخلاق إلا طبائع فمنهم محمود ومنهم مذموم وأن يستطيع الدهر تغيير خلقه لنائم ولن يستطيعه متكرم

(عد فر) وكذا الطبراني والعسكرى كلهم (عن أبي هريرة) وفيه بقية عن إسماعيل بن عياش وقد سبق بيان حالها . (إن مفاتيح الرزق متوجهة نحو العرش) أى جهته (فينزل الله على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن كثرت له ومن قلل قلل له) أى من وسع على عياله ونحوهم من عليه مؤنتهم وجوبا أو ندبا أدر الله عليه من الأرزاق بقدر ذلك أو أزيد ومن قتر عليهم قتر عليه وشاهده الخبر المار إن الله ينزل المعونة على قدر المؤنة وفي خبر آخر إن الله تعالى ملكا ينادى كل صباح اللهم أعط كل منفق خلفا وأعط كل ممسك تلفا (قط في الأفراد عن أنس) وفيه عبد الرحمن بن حاتم المرادى قال الذهبي ضعيف والواقدي ومحمد بن إسحاق .



٢٤٥٥ — إِنَّ مَلَكَ مُوَكَّلٍ بِالْقُرْآنِ فَمَنْ قَرَأَ مِنْهُ شَيْئًا لَمْ يَقْوَمْهُ قَوْمُهُ الْمَلِكُ وَرَفَعَهُ - أَبُو سَعِيدٍ السَّمَانِيُّ  
في مشيخته ، والرافعي في تاريخه عن أنس - (ض)

٢٤٥٦ — إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا - مالك (حم خ دت) عن ابن عمر - (صح)

٢٤٥٧ — إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا ، وَإِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمًا - (حمد) عن ابن عباس

(إن ملكاً موكلاً بالقرآن فمن قرأ منه شيئاً لم يقومه) أى لم يجزه على سنن الجادة من رعاية اللغة والإعراب ووجوه  
القراءات الجائزة وغير ذلك مما يجب في أدائه (قومه الملك) أى عدله والقوام بالفتح العدل والاعتدال قال تعالى  
« وكان بين ذلك قواماً » أى عدلاً وهو حسن القوام أى الاعتدال وقومته تقويماً فتقوم بمعنى عدلته فتعدل كما في  
المصباح كغيره (ورفعه) إلى الملا الأعلى قوياً فظاهره أن الملك واحد لجميع القراء من الخلق ويحتمل على بعد أن لكل  
قارئ ملكاً (أبو سعيد السمانى) بشد الميم بخط المصنف وفي التحرير للحافظ ابن حجر السمانى بكسر السين المهملة  
وتشديد الميم وبعد الألف نون معروف منسوب إلى سعد السمان الحافظ الرازى (في مشيخته والرافعي) إمام الشافعية  
(في تاريخه) أى تاريخ قزوين (عن أنس) في صنيع المصنف لشعار بأنه لم يره لأشهر من هذين في فن الحديث وهو عجب  
فقد رواه البخارى في الضعفاء عن أنس المذكور باللفظ المزبور وفيه معان هلال قال في الميزان رواه السفينان بالكذب .  
(إن من البيان سحراً) أى إن منه لنوعاً يحل من العقول والقلوب في التوجيه محل السحر فإن الساحر بسحره يزين  
الباطل في عين المسحور حتى يراه حقاً فكذلك المتكلم بمهارته في البيان وتفتنه في البلاغة وترصيف النظم يسلب عقل  
السامع ويشغله عن التفكير فيه والتدبر له حتى يخيل إليه الباطل حقاً والحق باطلاً وهذا معنى قول ابن قتيبة إن منه  
ما يقرب البعيد ويبعد القريب ويزين الباطل القبيح ويعظم الصغير فكأنه سحر وما ضارعه فهو مكروه كما أن السحر  
محرم وهذا قاله حين قدم وفد تميم وفيه الزبرقان وعمر بن الأهيم فخطبوا ببلاغة وفصاحة ثم نخر الزبرقان فقال يا رسول الله  
أنا سيد بنى تميم والمطاع فيهم والمجباب لديهم أمنعهم من الظلم وآخذهم بحقوقهم وهذا يعلم ذلك فقال عمرو: إنه لشديد  
العارضة مانع لجانبه مطاع في أذنيه فقال الزبرقان والله لقد علم منى أكثر ما قال ما منعه أن يتكلم إلا الحسد فقال  
عمرو أنا أحسدك والله إنك للثيم الخال حديث المال ضيق العطن أحق الولد والله يا رسول الله لقد صدقت فيما قلت  
أولاً وما كذبت فيما قلت لكفى رجل إذا رضيت قلت أحسن ما علمت وإذا غضبت قلت أفصح ما وجدت ولقد  
صدقت في الأولى والأخرى جميعاً فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم إن الخ قال الميداني هذا المثل  
في استحسان النطق وإيراد الحججة البالغة قال الثوري بشي وحقه أن يقال إن بعض البيان كالسحر لكى جعل الخبر  
مبتدأً مبالغة في جعل الأصل فرعاً والفرع أصلاً (مالك حم خ) في الشكاح والطب (د) في الأدب (ت) في البر كلهم  
(عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وروى في المشارق حيث عزاه إلى على كرم الله وجهه فإن البخارى لم يخرج عنه  
(إن من البيان سحراً) أى إن بعض البيان سحر الآن صاحبه يوضح المشكل ويكشف بحسن بيانه عن حقيقة فيستميل القلوب  
كما يستمال بالسحر فلما كان في البيان من صنوف التركيب وغرائب التأليف ما يجذب السامع إلى حد يكاد يشغله عن  
غيره شبه بالسحر الحقيقي قال صعصعة صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الرجل يكون عليه الحق وهو ألحن  
بحجته من صاحبه فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق (وإن من الشعر حكمة) جمع حكمة أى قولاً صادقاً مطابقاً للحق  
موافقاً للواقع وذلك ما كان منه من قبيل المواعظ وذم الدنيا والتحذير من غرورها ونحو ذلك فبين المصطفى صلى  
الله عليه وسلم أن جنس البيان وإن كان محموداً ففيه ما يذم للمعنى السابق وجنس الشعر وإن كان مذموماً ففيه ما يحمده  
لاشتماله على الحكمة وعبر من إشارة إلى أن بعضه ليس كذلك وفيه رد على من كره مطلق الشعر وأصل الحكمة  
المنع وبها سى اللجام لأنه يمنع الدابة (حم د عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنه والجملة الثانية في البخارى بلفظ  
إن من الشعر لحكمة من حديث أبي .



٢٤٥٨ — إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا ، وَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا . وَإِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمًا ، وَإِنَّ مِنَ الْقَوْلِ عِيَالًا .  
(د) عن بريدة - (ض)

٢٤٥٩ — إِنَّ مِنَ التَّوَاضُّعِ لِلَّهِ تَعَالَى الرِّضَا بِالْذُّونِ مِنْ شُرَفِ الْمَجَالِسِ - (ط ب هب) عن طلحة - (ض)

(إن من البيان سحرا) قال القاضي البيان جمع الفصاحة في اللفظ والبلاغة باعتبار المعنى والسحر في الأصل الصرْف قال «فأني تسحرون» وسمى السحر سحرا لأنه مصروف عن جهته والمراد به هنا من البيان ما يصرف قلوب السامعين إلى قول الباطل ويروج عليهم ويخيل لهم ما ليس بحق حقاً ويشغلهم بتمويه اللفظ عن تدبر المعنى فيكون صفة ذم ويؤيده ما ورد صريحاً في مذمته ويكون المقصود من الكلام منع الحاضرين عن استعجابهم والاعتراض به وحشهم على أن يكون بجامع نظرهم في الاستحسان والاستقباح إلى جانب المعنى فإن حسن البيان وإن كان محموداً في الجملة ففيه ما هو مذموم لكونه معرباً عن باطل وجنس الشعر وإن كان مذموماً في الجملة لكونه قد يكون فيه ما هو محمود لاشتماله على حكم ومنه ما يستعذب ويقضى له بالتعجب ويقصر عنه منه العامة كالسحر الذي لا يقدر عليه كل أحد فيكون صفة مدح وسمى السحر الحلال ( وإن من العلم جهلاً ) لكونه علماً مذموماً والجهل به خير منه أو المراد من العلوم ما لا يحتاج إليه فيشتغل به عن تعلم ما يحتاجه في دينه فيصير عليه بما لا يعنيه ( وإن من الشعر حكماً ) أكد هنا وفيما مر بأن وفي بعض الروايات باللام أيضاً رداً على من أطلق كراهة الشعر فأشار إلى أن الشعر حسنه حسن وقيحه قبيح وكل كلام ذو وجهين يختلف بحسب المقاصد وأما خبر الشعر مزمار الشيطان وخبر إنه جعل له كالقرآن فواهيان وبعد الإغضاء عن ذلك محمول على ما كان من غير ذلك القليل أو على المجازفة والإفراط جمعاً بين الأدلة ( وإن من القول عيالا <sup>(١)</sup> ) قال في النهاية هو عرض الحديث على من لا يريد به وليس من شأنه كأنه لم يهتد لمن يطلب علمه فعرضه على من لا يريد به . وقال الراغب: العيال جمع عيل لما فيه من الثقل فكأنه أراد به الملل فالسامع إما عالم فيعلم أو جاهل فلا يفهم فيسأم ( د ) في الأدب من حديث صخر بن عبد الله بن بريدة عن أبيه ( عن ) جده ( بريدة ) بن الحصيب قال عبد الله بينما هو - يعني بريدة - جالس بالكوفة في مجلس من أصحابه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال فقال صعصعة بن صوحان وهو أحدث القوم سنناً صدق الله ورسوله ولولم يقلها كان كذلك قال فتوسمه رجل من الحلقة فقال له بعد ما تفرق القوم من مجلسهم ما حملك على أن قلت صدق نبي الله ولولم يقلها كان كذلك قال أما قوله إن من البيان سحرا أن الرجل يكون عليه الحق وهو الخن بحجته من صاحبه فيسحر القوم ببيانه فيذهب بالحق وهو عليه وأما قوله وإن من العلم جهلاً فهو تكلف العالم إلى علمه ما لا يعلمه فيجهله ذلك وأما قوله إن من الشعر حكماً فهي هذه المواضع والأمثال التي يتعظ بها الناس وأما قوله إن من القول عيالا فعرضك كلامك على من ليس من شأنه ولا يريد به قال الحافظ العراقي في إسناده من يجهل

( إن من التواضع لله الرضى بالذون ) أى الأقل ( من شرف المجالس ) فمن هذب نفسه حتى رضيت منه بأن يجلس حيث انتهى به المجلس كما كانت عادة المصطفى صلى الله عليه وسلم سمي متواضعا لله حقاً فالفضيلة إنما هي بالاتصاف بالكمالات العلمية والعملية لا برفعة المواضع ولا بالخلع ولا بالمناصب فلو جلس ذو الفضيلة عند النعال لصار موضعه صدراً وعكسه فليحذر من هذا التنافس المذموم شرعاً فإنه سم قاتل وفي ضمن هذا الحديث الأخذ بمدح التواضع والأمر به قال بعض العارفين احذر أن تريد علواً في الأرض والزم الخمول وإن أعلى الله كلمتك فما أعلاها إلا الحق وإن رزقك الرقعة في قلوب الخلق فذلك إليه تعالى والذي عليك التواضع والذلة

(١) قال الخطابي هكذا رواه أبو داود ورواه غيره عيالا قال الأزهرى من قولك علت الضلالة أعيل عيالا وعيالا وإذا لم تدر أى جهة تبغها قال أبو زيد كأنه لم يهتد إلى من يطلب علمه فعرضه على من لا يريد به



٢٤٦٠ - إنَّ مِنَ الْجَفَاءِ أَنْ يَكْثُرَ الرَّجُلُ مَسَحَ جَبْهَتِهِ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنْ صَلَاتِهِ - (هـ) عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٦١ - إِنَّ مِنَ الذُّنُوبِ ذُنُوبًا لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا لَا الصَّيَامَ وَلَا الْحَجَّ وَلَا الْعُمْرَةَ، يَكْفُرُهَا الْهُمُومُ

فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ - (حل) وابن عساكر عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٦٢ - إِنَّ مِنَ السَّرَفِ أَنْ تَأْكُلَ كُلَّ مَا اشْتَهَيْتَ - (هـ) عن أنس - (ض)

والانكسار فإنك إنما أنشأتك الله من الأرض فلا تعلو عليها فإن أملك ومن تكبر على أمه فمقدعةها وعقوق الوالدين محرم مذموم (طب هب عن طلحة) بن عبيد الله قال الهيثمي فيه أيوب بن سليمان بن عبد الله لم أعرفه ولا والده وبقية رجاله ثقات اه وأقول فيه أيضاً سليمان بن أيوب الطلحي قال في اللسان صاحب مناكير وقد وثق وقال ابن عدى عامة حديثه لا يتابع عليه ثم أورد له أخباراً هذا منها اه نعم رواه الخرائطي في المكارم وأبو نعيم في الرياض عنه أيضاً قال الحافظ العراقي وسنده جيداه وكان ينبغي للبصنف إثبات العزو إليهما

(إن يقال من الجفاء) أى اعراض عن الصلاة جفوت الرجل أجفوه أعرضت عنه أو طردته (أن يكثر الرجل) ذكره هنا وصف طردى والمراد المصلى ولو امرأة وخشى (مسح جبهته) من الحصى والغبار بعد تحريمه (وقبل الفراغ من صلاته) فيكره إكثاله ذلك لمنافاته للخشوع وخرج بالإكثار ما وقع على الندور والكلام في خفيف لا يمنع مباشرة الجهة للأرض فإن منع وجب مسحه ولم تصح صلاته بدونه (هـ عن أبي هريرة) قال الحافظ مغلطاً حديث ضعيف لضعف هرون بن عبد الله بن الهدير التيمي قال البخاري لا يتابع في حديثه وأبو حاتم منكر الحديث وابن حبان يروى الموضوعات عن الأثبات لا يجوز الاحتجاج به .

(إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها الصلاة) لا الفرض ولا النفل (والإيام) كذلك (ولا الحج ولا العمرة) ولم يذكر الزكاة لأن الذى يهتم بمعيشته لا مال له غالباً قيل وما يكفرها؟ قال (يكفرها الهموم) جمع هم وهو القلق والاعتماد والحزن كما فى الصحاح وغيره (فى طلب المعيشة) أى السعى فى تحصيل ما يعيش به ويقوم بكفايته وعمونه قال فى المصباح وغيره المعيشة مكسب الإنسان الذى يعيش به وإنما صلح ذلك دون غيره لتكفيرها لأن الشيء يكفر بضده كما أن المرض تعالج بضده فالمعاصى القلبية تكفر بالهموم القلبية فيدخل الله الهم على القلب ليكفر به ذلك الذنب ومن ثم قيل إن الهم الذى يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها وشعور القلب بوقفه الحساب وهول المطلع لكن قال الغزالي الهم إنما يكفر حقوق الله أمام ظالم العباد فلا يكفيه فيها إلا الخروج عنها (حل وابن عساكر) فى تاريخه (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي فى المغنى سنده ضعيف ورواه الطبرانى فى الأوسط والخطيب فى تلخيص المشتهى من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أنس هريرة قال ابن حجر وإسناده إلى يحيى واه وقال الحافظ الهيثمي فيه محمد بن سلام المصرى قال الذهبى حدث عن يحيى بن بكير بخبر موضوع قال وهذا ما روى عن يحيى بن بكير .

(إن من السرف) أى مجاوزة الحد المرضي وفى رواية من الاسراف (أن تأكل كل ما اشتيت) لأن النفس إذا اعتادت ذلك من صاحبها شرهت ونزقت من رتبة لأخرى فلا يقدر بعد ذلك على كفها فيقع فى أعلى مراتب السرف المذموم قال الحجة وأكثان فى يوم سرف وأكلة فى يومين تقتير وأكلة فى يوم هو الم محمود وبين كونها قليل الفجر وفيه أن السرف فى الماء كل والمشرب ومثلها الملبس مذموم وكل من أسرف فى ماله أسرف فى دينه والله تعالى ما أعطى عبداً فوق كفايته إلا لينفق منه بقدر ضرورته ويدفع الفضل منه للمحتاج أو يرصده له لاياً كل منه إسرافاً ويدفع ذلك فى الكفاف ومن فعل ذلك فقد خالف طريق الحق الذى درج عليه الأنبياء



٢٤٦٣ - إِنْ مِنَ السَّنَةِ أَنْ يَخْرُجَ الرَّجُلُ مَعَ ضَيْفِهِ إِلَى بَابِ الدَّارِ - (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ض)  
 ٢٤٦٤ - إِنْ مِنَ الْفِطْرَةِ الْمَضْمُضَةِ ، وَالْاسْتِشْقَاقِ ، وَالسَّوَاكِ ، وَقَصِّ الشَّارِبِ ، وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ ، وَتَنْفِ  
 الْإِبْطِ ، وَالِاسْتِحْدَادِ ، وَغَسْلِ الْبَرَاجِمِ ، وَالِاتِّضَاحِ بِالْمَاءِ ، وَالِاخْتِمَانِ - (حمش ده) عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ (ض)

والمرسلون والأولياء والصالحون ولولا أنه تعالى جعل الإنسان يحتاج للطعام والشراب لكان إلا كل إسرافاً  
 وبداراً فإن من يلقي الطعام النفيس في بطنه كمن يلقيه في بطن الخلاء من حيث إتلافه وتنجيسه فافهم وارع حكمة الله  
 حق الرعاية ولا نفرت وقلنا تعود (هـ) من حديث بقية عن يوسف بن أبي كثير عن نوح بن ذكوان عن الحسن  
 (عن انس) ورواه عنه أيضاً ابن أبي الدنيا في كتاب الجوع واليهيق قال المنذرى وقد صحح الحاكم إسناده لمتن غير  
 هذا وحسنه غيره اهـ وأقول بقية حاله معروف ويوسف أورده الذهبي في الضعفاء وقال شيخ بقية لا يعرف  
 ونوح قال في الميزان قال أبو حاتم ليس بشيء وابن عدى أحاديثه غير محفوظة وابن حبان منكر الحديث جداً وساق  
 من مناكيره هذا الخبر اهـ وعده ابن الجوزي في الموضوع لكن تعقب بأن له شواهد .

(إن من السنة) أى الطريقة الإسلامية المحمدية (أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب الدار) يعنى إلى المحل الذى  
 أتاه فيه داراً كان أو خلوة أو معبداً أو غير ذلك إيناساً وإكراماً له لينصرف طيب النفس وفيه أن المراد بالضيف  
 ما يشمل الزائر ونحوه وإن لم يقدم له ضيافة ﴿ تنبيه ﴾ قال فى النهاية إذا أطلقت السنة فى الشرع إنما يراد  
 بها ما أمر به المصطفى صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وبدب إليه قولاً أو فعلاً أو تقريراً بما لم ينطق به الكتاب وهذا  
 يقال فى أدلة الشرع والسنة أى القرآن والحديث . قال الولي العراقى وقد يراد بالسنة المستحب سواء دل على استحبابه  
 كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس ومنه قولهم فروض الصلاة وسننها وقد يراد به ما واطب عليه المصطفى صلى الله  
 عليه وسلم مما ليس بواجب فهذه ثلاث اصطلاحات (هـ عن أبي هريرة) قال البيهقي وفى إسناده ضعف اهـ وذلك  
 لأن فيه علي بن عروة الدمشقي قال فى الميزان عن ابن معين ليس بشيء وعن أبي حاتم متروك وعن ابن حبان يضع الحديث  
 وكذبه صالح جزره وغيره ثم أورد له هذا الخبر .

(إن من الفطرة) أى السنة القديمة التى اختارها الانبياء واتفقت عليها الشرائع فكأنها أمر جبلي فطروا عليه  
 قال الزحشرى بناء الفطرة يدل على النوع من الفطرة وفى اللام إشارة إلى أنها معهودة وأنها فطرة الله التى فطر  
 الناس عليها نطق بها قوله تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها اهـ (المضمضة والاستنشاق) أى إيصال الماء إلى  
 الفم والأنف فى الطهارة (والسواك) بما يزيل القلح ويتأكد فى مواضع معينة فى الفروع (وقص الشارب) يعنى  
 إزالته بقص أو نحو حاق حتى تبين طرف الشفة بيانا ظاهراً (وتقليم الأظفار) من يداؤ رجل ولوزائدة قال الدمياطى  
 وتلقيت عن بعضهم أنه من قصها مخالفاً لم يصبه رمد وأنه جربه قال القشيري ولا أصل له ولا يجوز اعتقاد ندبه  
 لأنه حكم شرعى لا بدله من دليل لكن يسن تقديم اليد على الرجل ويكره الاقتصار على تقليم يداؤ رجل (وتنف  
 الإبط) أى إزالة ما به من شعر ينتفه إن قوى عليه وإلا أزاله بحلق أو غيره كنورة (والاستحداد) أى حلق العانة  
 بالحديد أى الموسى يعنى إزالة شعرها بحديد أو غيره على وزن مامر وخص الحديد لأن الغالب إزالتها بالحلق  
 به (وغسل البراجم) تنظيف المواضع المنقبضة والمنعطفة التى يجتمع فيها الوسخ وأصلها العقد التى يظهر الأصابع  
 (والاتنضاح بالماء) أى الاستنجاء به من النضج وهو الماء القليل كذا فى شرح أبى داود للنوى وفى شرح مسلم له  
 عن الجمهور وهو نضح الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينقى الوسواس : وقال المنذرى إزالة الماء بشعر وتنحج  
 (والاختتان) للذكر بقطع القلفة والأثني بقطع ما ينطق عليه الاسم من فرجها قال الشافعى هو واجب على الذكر  
 والأثني دون ما قبله ولا مانع من أن يراد بالفطرة القدر المشترك للوجوب والتدب كما يأتى وقال مالك وأبو حنيفة



٢٤٦٥ - إِنْ مِنَ النَّاسِ نَاسًا مَفَاتِيحَ لِلْخَيْرِ مَغَالِيقَ لِلشَّرِّ، وَإِنَّ مِنَ النَّاسِ نَاسًا مَفَاتِيحَ لِلشَّرِّ مَغَالِيقَ لِلْخَيْرِ، فَطُوبَى لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ عَلَى يَدَيْهِ، وَوَيْلٌ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ مَفَاتِيحَ الشَّرِّ عَلَى يَدَيْهِ - (ه) عن أنس (ض)

٢٤٦٦ - إِنْ مِنَ النَّاسِ مَفَاتِيحَ لَذِكْرِ اللَّهِ إِذَا رُمُوا ذُكْرُ اللَّهِ - (ط) عن أنس بن مسعود - (ح)

٢٤٦٧ - إِنْ مِنَ النِّسَاءِ عِيَاءٌ وَعَوْرَةٌ، فَكُفُّوا عَيْنَ السُّكُوتِ، وَوَارُوا عَوْرَاتِهِنَّ بِالْيُوتِ - (ع) عن أنس - (ض)

سنة وأحمد واجب على الذكر ستة للأئمة (حم ش ده عن عمار بن ياسر) قال النووي في شرح أبي داود ضعيف منقطع أو مرسل لأنه من رواية سلمة محمد بن عمار بن ياسر عن جده عمار قال البخاري لم يسمع من جده وقال الولي العراقي في الحديث علل أربع الانقطاع والارسال والجهل بحال سلمة إن لم يكن أبا عبيدة وضعف علي بن زيد والاختلاف في إسناده .

(إن من الناس ناسا مفاتيح للخير مغاليق للشر وإن من الناس ناسا مفاتيح للشر مغاليق للخير فطوبى) أي حسنى أو خيرا وهو من الطيب أي عيش طيب (لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل) شدة حسرة ودمار وهلاك (لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه) قال الحكيم فالخير مرضاة الله والشر سخطه فإذا رضى الله عن عبد فعلا مة رضاه أن يجعله مفتاحا للخير فإن رأى ذكر الخير برؤيته وإن حضر حضر الخير معه وإن نطق نطق بخير وعليه من الله سمات ظاهرة لأنه يتقلب في الخير بعمل الخير وينطق بخير ويفكر في خير ويضمير خيرا فهو مفتاح الخير حسبا حضر وسبب الخير لكل من صحبه والآخر يتقلب في شر ويعمل شرا وينطق بشر ويفكر في شر ويضمير شرا فهو مفتاح الشر لذلك فصحة الأول دواء والثاني داء (ه) والطيلاسي كلاهما من حديث محمد بن أبي حميد عن حفص ابن عبيد الله بن أنس (عن) جده (أنس) بن مالك ومحمد بن أبي حميد هذا قال في الكاشف ضعفه وقال السخاوي بن أبي حميد منكر الحديث وله شاهد مرسل ضعيف .

(إن من الناس مفاتيح) بإثبات الياء جمع مفتاح ويطلق المفتاح على ما كان محسوسا مما يحل غلقا كالقفل وعلى ما كان معنويا كما هنا (لذكر الله) أي تذكره بنحو تسبيح أو تحميد أو تهليل أو صلاة أو نحوها قيل من هم يارسول الله قال الذين (إذا رؤوا ذكر الله) ببناء رؤوا للجهول يعني إذا رآهم الناس ذكر الله برؤيتهم لما هم عليه من سمات الصلاح وشعار الأولياء وضياء الأصفياء (ط) هب (عن ابن مسعود) قال الهيثمي فيه عمر بن القاسم ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر هذا الخبر صحيحه ابن حبان من حديث أنس .

(إن من النساء عيا<sup>(١)</sup>) أي جهلا ونقصا وقبحا وعجزا واتعابا يقال عى بالآمر وعن حجة يعا عياء عجز عنه وقد يدغم الماضي فيقال عى وعى بالآمر لم يمتد لوجهه وأعيان كذا بالآف اتعنى فأعييت يستعمل لازما ومتعديا ذكره في المصباح كغيره (وعورة) بيمين مهملة أي نقصا وقبحا (فكفوا) أيها الرجال (عين بالسكوت) أي بالضرب صفحا عن كلامهن وعدم جوابهن عن كل ما سأله (وواروا عوراتهن باليوت) أي استروا عورتهم يامسا كهن في بيوتهن ومنعهن من الخروج (عق) عن الحسين بن إسحق التستري عن زكريا بن يحيى الخراز عن إسماعيل ابن عباد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة (عن أنس) بن مالك ثم قال العقيلي هذا حديث غير محفوظ وقال ابن الجوزي موضوع وإسماعيل وزكريا متر وكان وأعقبه المؤلف بأن له شاهدا .

(١) قال في النهاية العلى الجهل والعورة وكل ما يستحي منه إذا ظهر ومنه الحديث المرأة عورة جعلها نفسها عورة إذا ظهرت يستحي منها كما يستحي من العورة إذا ظهرت



- ٢٤٦٨ - إِنَّ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا - (خ) عن ابن عمرو - (صح)  
 ٢٤٦٩ - إِنَّ مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ إِكْرَامَ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ، وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْغَالِي فِيهِ وَالْجَافِي عَنْهُ، وَلَا كَرَامَ  
 ذِي السُّلْطَانِ الْمَقْسُطِ - (د) عن أبي موسى - (ح)  
 ٢٤٧٠ - إِنَّ مِنْ إِجْلَالِي تَوْقِيرُ الشَّيْخِ مِنْ أُمَّتِي - (خط) في الجامع عن أنس - (ض)  
 ٢٤٧١ - إِنَّ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُؤْمِنِ قُوَّةٌ فِي دِينٍ، وَحَزْمًا فِي لِينٍ، وَإِيمَانًا فِي يَقِينٍ، وَحِرْصًا فِي عِلْمٍ، وَشَفَقَةً

(إن من أحبكم إلى أحسنكم أخلاقاً) أى أكثركم حسن خلق وهو اختيار الفضائل وترك الرذائل وذلك لأن حسن الخلق يحمل على التنزه عن الذنوب والعيوب والتحلى بمكارم الأخلاق من الصدق فى المقال والتلطف فى الأحوال والأفعال وحسن المعاملة مع الرحمن والعشرة مع الإخوان وطلاقة الوجه وصلة الرحم والسخاء والشجاعة وغير ذلك من الكمالات ومفهوم الحديث أن من أبغضهم إليه أسوأهم أخلاقاً وينحصر صرح فى رواية الترمذى بزيادة لفظه عن جابر إن من أحبكم إلى وأقربكم منى مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً وإن من أبغضكم إلى وأبعدكم منى يوم القيامة الأثرثارون والمتشدقون ولمتفهمون قالوا يا رسول الله قد علمنا الأثرثارون والمتشدقون فما المتفهمون قال المتكبرون (خ عن ابن عمرو) بن العاص (إن من إجلال الله) أى تجيله وتعظيمه (إكرام ذى) أى صاحب (الشيبة المسلم) أى تعظيم الشيخ الكبير صاحب الشيبة البيضاء الذى عمره فى الإيمان وتوقيره فى المجالس والرفق به والشفقة عليه (وحامل القرآن) أى قارئه (غير الغالى فيه) أى غير المتجاوز الحد فى العمل به وتتبع ما خفى منه واشتبه عليه من معانيه وفى حدود قراءته ومخارج حروفه (والجافى عنه) أى التارك له البعيد عن تلاوته والعمل بمافي (ولإكرام ذى السلطان) أى سلطان لأنه ذو قهر وغلبة من السلاطة وهى التمكن من القهر قال الله تعالى دولو شاء الله لسلطهم عليكم ومنه سعى السلطان وقيل ذى حجة لأنه يقام به الحجج (المقسط) بضم الميم العادل فى حكمه بين رعيته قال ابن الأثير وقيد بقوله غير الغالى الخ لأن من أخلاقه التى أمر بها القصد فى الأمور والغلو التشديد فى الدين ومجاوزة الحد والتجافى البعد عنه (د عن أبي موسى) الأشعرى سكت عليه أبو داود وقال فى الرياض حديث حسن وقال الحافظ العراقى وتلميذه ابن حجر سنده حسن وقال ابن القطان مأمثله يصح وأورده ابن الجوزى فى الموضوع بهذا اللفظ من حديث أنس ونقل عن ابن حبان أنه لا أصل له ولم يصب بل له الأصل الاصيل من حديث أبي موسى واللوم فيه على ابن الجوزى أكثر انتهى

(إن من إجلالى) أى تعظيمى وأداء حتى وفى رواية من إجلال الله (توقير الشيخ من أمتى) أى من جملة إجلال الله وتوقيره أن يكرم موضع وقاره وهو شيبة المسلم ولهذا السر قال الخليل وقد رأى الشيب وكان أول من شاب ما هذا يا رب قال وقارياً إبراهيم قال يا رب زدنى وقاراً (خط فى الجامع عن أنس) وفيه عبد الرحمن بن حبيب عن بقية قال فى الميزان عن يحيى ليس بشيء وعن ابن حبان لعله وضع أكثر من خمسمائة حديث ثم أورد له هذا الخبر ثم قال قال ابن حبان لا أصل له ثم أعاده فى ترجمة يعقوب بن إسحق الواسطى وقال إنه هو المتهم بوضع هذا وحكاه عنه المؤلف فى مختصر الموضوعات وأقره

(إن من أخلاق المؤمن) أى الكامل (قوة فى دين) أى طاقة عليه وقياماً بحقه جلد عمر ابنه الحد فقال يا أبت قتلتنى قال إذا لقيت ربك فأخبره أنا نقيم الحدود (وحزماً فى لين) أى سهولة فإذا جاءت المعرفة بأنوارها انجلت الكشافة وزالت النظافة وذلك لأن الحزم هو اجتماع الأمور وإنما تجتمع وتستحكم باللين فإن الغصن الصلب إذا مددته انكسر باثن واللين إذا مددته انقاد وبلغت به المراد (وإيماناً فى يقين) لأن العبد وإن كان موحداً لكن قديده النقص



فِي مَقَّةٍ، وَحِلْمًا فِي عِلْمٍ، وَقَصْدًا فِي غَنَى، وَتَجَمُّلاً فِي فَاقَةٍ، وَتَحَرُّجًا عَنْ طَمَعٍ، وَكَسْبًا فِي حَلَالٍ، وَبِرًّا فِي  
 اسْتِقَامَةٍ، وَنَشَاطًا فِي هَدًى، وَنَهْيًا عَنْ شَهْوَةٍ وَرَحْمَةً لِلْجَهْدِ. وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَا يَحِيفُ عَلَى مَنْ  
 يَبْغِضُ، وَلَا يَأْتُمُّ فِيمَنْ يُحِبُّ، وَلَا يَضِيعُ مَا اسْتَوْدَعَ وَلَا يَحْسُدُ، وَلَا يَطْعُنُ، وَلَا يَلْعَنُ، وَيَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ  
 وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ عَلَيْهِ، وَلَا يَتَنَبَّزُ بِالْأَلْقَابِ، فِي الصَّلَاةِ مُتَخَشِّعًا، إِلَى الزَّكَاةِ مُسْرِعًا، فِي الزَّلَازِلِ وَقُورًا، فِي

فِي نوره المشرق في صدره فيحجب عن الله ويقف مع الأسباب فيحتاج إلى يقين يزيل حجابيه ويطلق عنانه (وحرصا  
 في علم) أى اجتهدا فيه ودواما عليه لأن العلم بحر لا ساحل له ولا منتهى فمن دخله احتاج إلى حرص يعينه عليه  
 ويذهب بملاله ويبعثه في كل وقت إليه (وشفقة) أى خوفا ومحبة وعظفا (في مقعة) بالقاف بضبط المصنف لكن رواية  
 الحكيم معه بالعين مشتقة من المعة أمعاء البطن فالشفقة نحيب الرأفة والإكباب على من يشفق عليه وإنما يصير مكبا  
 بشدة الرأفة فإذا كانت الشفقة بغير معة انتشرت فأفسدت وإذا كانت في معة كانت في حصن فلم تنتشر ولم تفسد لأن  
 هنا حداً يحويها (وحلما في علم) لأن الحلم سعة الأخلاق فإذا توسع المرء في أخلاقه ولم يكن له علم فقد الهدى وإن كان  
 ثم علم لا حلم ساء خلقه وتكبر بعلمه لأن للعلم حلاوة ولكل حلاوة شرة (وقصدًا في غنى) فلا يتوسع في الإنفاق  
 فيقع في الإسراف بل يكون وسطا فإنما هو رزق الله (وتجملًا في فاقة) أى فقر بأن لا يلقى بيديه إلى التهلكة ويصبر على  
 القلة ويرضى بالذلة ولكنه يأخذ شعره ويقل ظفره ويغسل ثوبه ويتنظف ويتطيب على قدر حاله فإن الله جميل يحب الجمال (وتحرجا)  
 أى كفا (عن طمع) لأن الطمع فيما في أيدي الخلق انقطاع عن الله ومن انقطع عنه خذل وخسر (وكسبا من) وفي رواية في (حلل) أى  
 سعيًا في طلب الحلال فان كل نفس فرغ ربها من رزقها فائدة الطلب من غير حل (وبرأ) أى إحسانا (في استقامة) بأن لا يمازجه  
 هوى أو جور بل يكون مع صلابة في العدل حتى بين العيال والأطفال (ونشاطا في هدى) أى لا في ضلالة فإذا انبسطت  
 نفسه أجهلها بلجام الشرع حتى لا تتعدى للفساد حال الانبساط (ونهيًا عن شهوة) فإن النفس ذات شهوات فإذا أطعها في واحدة  
 طمعت في أخرى وهكذا حتى تشرذع على صاحبها شراد البعير (ورحمة للجهود) في عبادة أو معاش أو بلاء لأنه إذا تأمل  
 ذلك الجهد رق قلبه من تعب ذلك البدن وفرغت نفسه له (وإن المؤمن من عباد الله) كذا وفقت عليه في خط المصنف وهو  
 تحريف فإن لفظ رواية الحكيم الذي نسب المصنف الحديث إلى تخريجه ما نصه وإن المؤمن عبادا لله بمشاة تحمية بعد  
 المهلة وذال معجزة أى هو الذي يعيد المؤمنين من السوء فالؤمن البالغ في إيمانه يعيد العباد بفضل أمانه من جوره  
 وظلله ويصيرون منه في معاذ ثم وصفه فقال (لا يحيف على من يبغض) أى لا يحمله بغضه إياه على الجور عليه ولا يأثم من  
 يجب أى لا يحمله حبه إياه على أن يأثم في جنبه فإنه إذا كان كذلك كان بغضه وحبه لله وفي الله وبالله وإذا لم يكن كذلك  
 كان بضده (ولا يضيع ما استودع) بالبناء للمجهول أى ما جعل أميناً على حفظه لشقيقته على ما أودعه وأثمن عليه  
 كشفقته على نفسه وماله لعظم قدر الأمانة عنده (ولا يحسد) لأن من أخلاق المعرفة إذا رأى مؤمناً حالاً حسنة  
 أذاعها أو دنيئة سترها فكيف يحسده (ولا يطعن) لأن الطعن يكون من الحسد أو من الغيرة والغيرة المذمومة من  
 الشيطان فإذا طعن في الأعراض فقد هتك السر وإنما يطعن في سر الله (ولا يلعن) فإن اللعنة إذ صارت إلى من  
 وجهت عليه فلم تجد مساعدا رجعت على صاحبها (ويعترف بالحق) الذي عليه (وإن لم يشهد عليه) بالبناء للمفعول  
 أى لم يقم عليه به شهود فإن المؤمن أسير الحق يعلم أن الشاهد عليه علام القيوب فاجتمع على قلبه أمران إثبات العلم  
 الشهادة فأخذته هيئة العلم وحياء الشهادة (ولا يتنابز) أى يتداعى (بالألقاب) لأنه من شأن الباطلين إذ هم الذين يجترئون  
 على تغيير أسماء تسمى بها أهلها تحقيراً لهم (في الصلاة متخشعاً) فان الخشوع من فعل القلب فإذا علم أين قام خضع  
 ولن قام خشع وذلت نفسه وخشعت جوارحه (إلى الزكاة مسرعاً) أى إلى أدائها لمستحقها لعلمه بأن المال مبال



الرَّخَاءَ شَكُورًا ، قَانِعًا بِالَّذِي لَهُ ، لَا يَدْعِي مَا لَيْسَ لَهُ ، وَلَا يَجْمَعُ فِي الْغَيْظِ ، وَلَا يَغْلِبُهُ الشَّحُّ عَنْ مَعْرُوفٍ يُرِيدُهُ ، يُخَالِطُ النَّاسَ كَيْ يَعْلَمَ ، وَيُنَاطِقُ النَّاسَ كَيْ يَفْهَمَ ، وَإِنْ ظَلَمَ وَبَغَى عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّى يَكُونَ الرَّحْمَنُ هُوَ الَّذِي يَنْتَصِرُ لَهُ - الْحَكِيمُ عَنْ جَنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

٢٤٧٢ - إِنْ مِنْ أَرَبَى الرَّبِّ الْأَسْتَطَالَةَ فِي عَرِضِ الْمُسْلِمِ بَغَيْرِ حَقٍّ - (حَمْدٌ) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ - (ح)

بالقلوب عن الله فإذا مال القلب لشيء نزعته منه البركة (في الزلازل وقورا) لأن الوقار يشغل قلب العبد فإذا نالته الزلزلة من بلاء أو شدة فلم يكن وقار استغفرته الشدة فإذا توقر ثبتت عند الشدائد (في الرخاء شكورا) لأن النفس وقت الرخاء ساكنة والقلب مشرق بالنور منكشف الغطاء فإن تناول النعمة على نور من ربه فهو على بصيرة منه فكان في هذه الحالة شكورا وكان في البلاء صبوراً (قانعاً بالذي له) أي بما رزقه الله (لا يدعي ما ليس له) أي لا يطالب أحداً بشيء ليس له عليه فالقناعة تطيب النفس في الحياة الطيبة وهي من الله ثواب عاجل للعبد بما أطاعه (ولا يجمع في الغيظ) فإن الغيظ حرارة الحرص فإذا جمعه كذلك لم يدعه الحرص أن يتورع في كسبه حتى يتقصر في مكاسب السوء فيجره للتقصر في جرائم الحرام لكن يجمعه في تودة وسكينة وهيبة ومراقبة وما ذكر من أن اللفظ في القبط هو ما في رواية الحكيم لكن رأيت المصنف في نسخته كتب بخطه الغيظ (ولا يغلبه الشح) أشد البخل (عن معروف يريده) أي يريد فعله فالشح أصله الحرص «ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون» والشح يدعو إلى أخذ مال الغير والتوغل في الحرام (يخالط الناس كي يعلم) فضل الله عليه وما يبق وما يذر من البشر لاسترواحاً بهم ولا أنساً لقربهم واطمئناناً لهم بل مخالطة اختبار واعتبار (ويناطق الناس) كذا بخط المصنف لكن بلفظ رواية الحكيم يناطقهم (كي يفهم) أحوالهم وأمورهم لأن الأسرار إنما تظهر بالمناطقة ولهذا قيل المرء بأصغريه (وإن ظلم وبغى عليه) يبناء ظلم وبغى للمجهول أي ظلمه أحد من الناس أو بغى عليه (صبر حتى يكون الرحمن) تقدس (هو الذي) يرحمه (ويقتصر له) كذا هو بخط المصنف وضبطه بضم أوله لكن بلفظ رواية مخرجه الحكيم ينتصر له ممن ظلمه فالصبر هو مركز المؤمن بين يدي ربه والمؤمن الكامل عالم بأن الله تعالى عدل ينصف المظلوم من ظالمه وجد الله أقوى منه في الانتصار وإن كان مأذوناً فيه شرعاً لكن الترك أسلم والسلام قالوا وهذه الأخلاق من وجوه أخلاق المعرفة فمن رقى في درجات العرفان أتى بكل خلق من أخلاقها ليصير كاملاً الإيمان (الحكيم) الترمذي (عن جندب) بضم الجيم والدال تفتح وتضم (بن عبد الله) البجلي ثم العلقي بفتح الحين ثم قاف وقد ينسب إلى جده ،

(إن من أربى الربا) أي أكثره وبالا وأشدّه تحريماً (الاستطالة في عرض المسلم) أي احتقاره والترفع عليه والوقفة فيه لأن العرض شرعاً وعقلاً أعز على النفس من المال وأعظم خطراً أو الربا الزيادة والارتفاع والكثرة والاستطالة والتطاول احتقار الناس والترفع عليهم وعبر عنه بلفظ الربا لأن المتعدي يضع عرضه ثم يستزيد عليه ونبه بقوله (بغير حق) على حل استباحة العرض في مواضع مخصوصة كجرح الشاهد وذكر مساوئ الخاطب وقول الدائن في الماثل مطالبي حق ونحو ذلك مما هو مبين في الفروع قال البيضاوي والاستطالة في عرض المسلم أن يتناول منه أكثر مما يستحقه على ما قال له أو أكثر مما رخص له فيه ولذلك مثله بالربا وعدده من عداده ثم فضله على أفراده لأنه أكثر مضرّة وأشدّ فساداً فإن العرض شرعاً وعقلاً أعز على النفس من المال وأعظم منه خطراً ولذلك أوجب الشرع بالجاهرة بهتك الأعراض ما لم يوجب بنهب الأموال قال التوريشي وفي قوله بغير حق تنبيه على أن العرض ربما يجوز استباحته في بعض الأحوال كحديث لي الواجد يحل عرضه (حمّد) في الأدب (عن سعيد بن زيد) وسكت عليه أبو داود ورواه الحاكم وصححه وفي الباب عن أبي هريرة رواه البزار بإسنادين قال المنذرى أحدهما قوى وقال



٢٤٧٣ — إِنْ مَنْ أَسْرَقَ السَّرَاقُ مَنْ يَسْرِقُ لِسَانَ الْأَمِيرِ ، وَإِنْ مَنْ أَكْثَرَ الْخَطَايَا مَنْ أَقْطَعَ مَالَ أَمْرٍ مُسْلِمٍ بَغِيرَ حَقٍّ ، وَإِنْ مَنْ الْحَسَنَاتِ عِيَادَةُ الْمَرِيضِ ، وَإِنْ مَنْ تَمَامَ عِيَادَتِهِ أَنْ تَضَعَ يَدَكَ عَلَيْهِ وَتَسَاهَهُ كَيْفَ هُوَ ، وَإِنْ مَنْ أَفْضَلَ الشَّفَاعَاتِ أَنْ تَشْفَعَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي نِكَاحٍ حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ مَنْ لَبَسَ الْأَنْبِيَاءَ الْقَمِيصُ قَبْلَ السَّرَاوِيلِ ، وَإِنْ مَنْ يَسْتَجَابُ بِهِ عِنْدَ الدُّعَاءِ الْعَطَاسُ - (طب) عن أبي رهم السمعى - (ح)  
 ٢٤٧٤ — إِنْ مَنْ أَشْرَاطُ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ ، وَيُظْهِرَ الْجَهْلُ ، وَيَفْشُو الزَّنا ، وَيُشْرَبَ الْخَمْرُ وَيَذْهَبَ الرِّجَالُ ، وَتَبْقَى النِّسَاءُ ، حَتَّى يَكُونَ لِلنِّسَاءِ أَمْرًا قِيمٌ وَاحِدٌ - (حم ق ت ن ه) عن أنس - (صح)

الهيثمى رجال أحدهما رجال الصحيح غير محمد بن أبي نعيم وهو ثقة وفيه ضعف (إن من أسرق السراق) أى من أشد سرقته (من يسرق لسان الأمير) أى يغلب عليه حتى يصير لسانه كأنه فى يده فلا ينطق إلا بما أراده (وإن من أعظم الخطايا من اقتطع) أى أخذ قال فى المصباح كغيره اقتطعت من ماله قطعة أخذتها (مال امرئ مسلم بغير حق) بنحو جحد أو غصب أو سرقة أو يمين فاجرة أو غير ذلك (وإن من الحسنات عيادة المريض) أى زيارته فى مرضه ولو أجنبياً (وإن من تمام عيادته أن تضع يدك عليه) أى على شئ من بدنه كيده ويحتمل أن المراد على موضع العلة (وتسأله كيف هو) أى يسأله عن حاله فى مرضه وتتوجه له وتدعوه له ، وأفهم هذا أن أصل الثواب يحصل بالحضور عنده والدعاء وإن لم يسأله عن حاله (وإن من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين) ذكر وأثى (فى نكاح حتى يجمع بينهما) حيث وجدت الكفاءة وغلب على الظن أن فى اتصالهما خيراً (وأن من لبس الأنبياء) بكسر اللام وضمها أى مما يلبسونه (القميص قبل السراويل) لأنه يستر جميع البدن فهو أهم من السراويل الساتر لأسفله فقط يعنى يهتمون بتحصيله ولبسه (وإن مما يستجاب به عند الدعاء العطاس) من الداعى أو من غيره أو مقارنة العطاس للدعاء يستدل به على استجابته ذلك الدعاء وقوله وقد ورد فى الخبر المار أصدق الحديث ما عطر عنده والظاهر المراد أنه عطاس المسلم (طب عن أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء واسمه أحزب بن أسيد (السمعى) ويقال السماعى نسبة إلى السمع بن مالك بكسر المهملة وفتح الميم وقد تسكن وقيل بفتحها وآخره مهملة ذكره ابن أبى خيثمة وغيره فى الصحابة وقال البخارى وابن السمعانى هو تابعى وجزم به فى التجريد قال الهيثمى رجاله ثقات وفى بعضهم كلام لا يضر انتهى وأشار به إلى أن فيه هشام بن عمار ومعاوية بن يحيى الطبرانى وقد أوردهما الذهبى فى الضعفاء وقال الدارقطنى لمعاوية متأكير

(إن من أشراط الساعة) أى علاماتها جمع شرط بالتحريك وهو العلامة (أن يرفع العلم) وذلك بقبض حملته لا لانتزاع من قلوبهم (ويظهر الجهل) ومن لازمه ظهور الجهل ولا ينافى قوله أن يرفع مافى رواية للبخارى أيضاً أن يقل لأن القلة قد يراد بها العدم أو القلة فى ابتداء الاشرط والعدم فى أثنائها فهو باعتبار الزمانين وهو فى محل نصب لأنه اسم إن (ويفشو الزنا) أى يظهر قال القرطبى هذا من أعلام النبوة لأنه إخبار عن أمور ستقع وقد وقعت اه وإذا كان كذلك فى زمن القرطبى فما بالك الآن (ويشرب الخمر) بالبناء للمفعول أى يكثُر شربه (ويذهب الرجال وتبقى النساء) لفظ رواية للبخارى وتكثر النساء وذلك أن الفتن تسكن فيكثر القتل فى الرجال لأنهم أهل حرب دون النساء وقيل هو إشارة إلى كثرة الفتوح فيكثر السبي فيتخذ الرجل الواحد عدة موطوءات . قال ابن حجر وفيه نظر لتصرجه بالقلة فى حديث فقالت من قلة الرجال وكثرة النساء والظاهر أنها علامة محضة لا بسبب آخر بل يقدر الله آخر الزمان أن يقل من يولد من الذكور ويكثر من يولد من الإناث وكون كثرة النساء من العلامات يناسب رفع العلم وظهور الجهل



٢٤٧٥ - إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُلْتَمَسَ الْعِلْمُ عِنْدَ الْأَصَاغِرِ - (ط ب) عَنْ أَبِي أُمِيَّةٍ الْجُمَحِيِّ - (ض)

٢٤٧٦ - إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَدَافِعَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّي بِهِمْ - (حم د) عَنْ سَلَامَةَ بِنْتِ الْحَرِّ - (ض)

٢٤٧٧ - إِنْ مِنْ أَعْظَمِ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى أَمْرَاتِهِ وَتُفْصِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا

(حتى يكون الخمسين امرأة) وفي رواية لأربعين ولا تعارض لدخول الأربعين في الخمسين أو أن الأربعين عدد من يلذن به والخمسين عدد من يتبعنه وهو أعم من أن يلذن به . قال الكرماني : ويحتمل أن العدد مجاز ظن الكثرة وسره أن الأربعة كمال لثبات الأزواج فاعتبر الكمال مع زيادة واحدة عليه ليصير فوق الكمال مبالغة في الكثرة أو أن الأربعة تؤلف منها العشرة واحد واثنين وثلاثة وأربعة ومن العشرات المائة والالوف فهي أصل جميع الأعداد فزيد فوق الأصل واحد آخر ثم اعتبر كل واحد منها بعشر أمثاله تأييداً للكثرة ومبالغة فيها كما قرر نظيره في خمسين ألف سنة (قيماً واحداً) لفظ رواية البخاري القيم الواحد ولأمله للعهد إشعاراً بما هو المعهود من كون الرجال قوامين على النساء والقيم ما يقوم بأمرهن فكفى به عن إتيانهن له لطلب النكاح حالاً أو حراماً وخص هذه الأمور الخمسة بالذكر لإشعارها باختلاف الأمور التي يحصل بحفظها صلاح المعاش والمعاد وهي الدين لأن رفع العلم يخل به والعقل لأن شرب الخمر يخل به والنسب لأن الزنا يخل به والنفس والمسال لأن كثرة الفتن تخل بهما . قال الكرماني وإنما كان اختلاف هذه الأمور مؤذناً بخراب العالم لأن الخلق لا يتركون هملاً ولا نبى بعد نبينا فتعين ذلك والمراد بشرب الخمر كثرته والتجاهر به لا أصل شره فإنه في كل زمن وقد حدث المصطفى صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه فيه ما لا يخفى على أن العلامة بمجموع الأمور المذكورة وفيه الإخبار بما سيقع فوق (حم ق ت ن ه عن أنس) بن مالك قال : ألا أحدثكم حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم أحد بعدى سمعه منه ؟ فذكره

(إن من أشراط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصاغر) قال الطبراني عن بعضهم يقال إن المراد الأصاغر من أهل البدع وأخرج الطبراني عن ابن مسعود لا يزال الناس صالحين مناسكين ما أتاهم العلم من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ومن أكابره فإذا أتاهم من أصاغرهم هلكوا ، وقال بعض الحكماء : سؤدوا كباركم لتعزوا ، ولا تسؤدوا صغاركم فتذلوا وأخرج ابن أبي خيثمة من طريق مكحول عن أنس قيل يارسول الله متى ينزع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؟ قال : إذا ظهر فيكم مظهر في بني إسرائيل : إذا ظهر الادهان في خياركم والفحش في شراركم والملك في صغاركم والفقرة في رذالكم وفي مصنف قاسم بن أصبغ بسند قال ابن حجر صحيح عن عمر : فساد الناس إذا جاء العلم من قبل الصغير استعصى عليه الكبير ، وصلاح الناس إذا جاء العلم من قبل الكبير تابعه عليه الصغير ؛ وذكر أبو عبيد أن المراد بالصغير في هذا صغير القدر لا السن (ط ب) وكذا في الأوسط (عن أبي أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشد المثناة تحت (الجمعي) وقيل للخمى وقيل الجهنى وقيل الخزومي صحابي له حديث . قال الهيثمي فيه ابن لهيعة ضعيف

(إن من أشراط الساعة أن يتدافع أهل المسجد) أي يدرأ كل من أهل المسجد الإمامة عن نفسه ويحيدها على غيره فكل من قدم إليها أبي وتأخر ويقول لست أهلاً لها لتركة تعلم ماتصح الإمامة به (ولا يجدون إماماً يصلي بهم) لقلة العلم وظهور الجهل فكل منهم يرى نفسه جاهلاً بالإمامة وشروطها فلا يتقدم لذلك (حم د) في الصلاة وكذا ابن ماجه كلهم من حديث عقيلة امرأة من بني فزارة مولاة لهم (عن سلامة بنت الحر) الفزارية أخت خرش بن الحر الفزاري صحابية لها حديث واحد . قال الذهبي في المذهب وعقيلة مجهولة

(إن من أعظم الامانة) أي من أعظم خيانة الامانة (عند الله تعالى يوم القيامة) يوم ظهور الجزاء (الرجل)



- (حم م د) عن أبي سعيد - (صح)

٢٤٧٨ - إِنَّ مَنْ أَعْظَمَ الْفَرَى أَنْ يُدْعَى الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ يَرَى عَيْنِيهِ مَالَمَ تَرِيَا، وَيَقُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالَمَ يَقُلْ - (خ) عن وائلة - (صح)

٢٤٧٩ - إِنَّ مَنْ أَفْرَى الْفَرَى أَنْ يَرَى الرَّجُلُ عَيْنِيهِ فِي الْمَنَامِ مَالَمَ تَرِيَا - (حم) عن ابن عمر - (صح)

خبر إن وفيه تقدير مضاف أى خيانة الرجل كما تقرر (يفضى إلى امرأته) أى يصل إليها استمتاعا فهو كناية عن الجماع (وتفضى إليه) أى تستمتع به وأصله من الفضاء . قال الراغب : الفضاء المكان الواسع ومنه أفضى بيده وأفضى إلى امرأته قال تعالى « وقد أفضى بعضكم إلى بعض » (ثم ينشر سرها) أى يتكلم بما جرى بينه وبينها قولاً وفعلًا وهذا وعيد شديد كما قال النووي فى حرمة إفشاء هذا السر إذا لم يترتب عليه فائدة وإلا كأن تدعى عجزه عن الجماع أو إعراضه عنها ونحو ذلك فلا يحرم بل لا يكره ذكره واعلم أن كراهة إفشاء السر شامل لحليلته لأخرى : فإن قلت هذا يناقضه ماعله أنس بتوقيف أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أتى أزواجه بغسل واحد ولا طريق لعله إلا إخبار المصطفى صلى الله عليه وسلم كما قاله الإمام البيهقي ، قلت لعل النهى عن إفشاء السر من قبيل الغيبة أو إن كان مفصلاً أو بحضور الناس . أما ما ليس من قبيل الغيبة وهو إجمالى لمن لا يحتشمه تكاديه فليس منهياً أو يقال إنما قصد بإعلام أنس بيان الجواز (حم م د عن أبي سعيد الخدرى) ولم يخرج البخارى

(إن من أعظم الفرى) بوزن الشرى أى أكذب الكذبات الشنيعة إذ الفرية الكذبة العظيمة وجمعه فرى كمرية ومرى مقصور وممدود (أن يرى) بضم التحتية أوله فكسر من الإراءة (الرجل عينيه) بالثنية منصوب بالباء مفعول (فى المنام مالم تريا) أى يدعى أن عينيه رأنا فى النوم شيئاً مارأناه فيقول رأيت فى منامى كذا وهو يكذب لأن ما يراه النائم إنما يراه بإراءة الملك والكذب عليه كذب على الله وذكر العين وإن كانت رؤياه بنفسه لا بحارحة لآله إنما يرى فى النوم ما تخيله بالحارحة يقظة ويسمع بجرحة الأذن وغير ذلك من الجوارح لكونها هى الطرق المألوفة فى اليقظة فى إيصال المحسوس إلى النفس وإلا فالعين لا ترى فى النوم بل النفس هى الباصرة السامعة (رحم عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيشى فيه أبو عثمان بن العباس بن الفضل البصرى وهو متروك وقضية صنع المؤلف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان ولا أحدهما لتخريجه وهو ذهول فقد خرجه البخارى فى الصحيح باللفظ المزبور عن ابن عمر المذكور بلفظ إن من أفرى الخ وفى رواية له بإسقاط من

(إن من أفرى الفرى) بكسر الفاء مقصورة وممدودة أى من أعظم الكذبات (أن يدعى الرجل) بتشديد الذال ينتسب (إلى غير أبيه) فيقال ابن فلان وهوليس بابنه (أو يرى عينه مالم تر) بالإفراد فى عينه ويرى بضم أوله وكسر ثانيه من أرى أى ينسب الرؤية إلى عينه تارة يقول : رأيت فى منامى كذا ولا يكون رده لأنه جزء من الوحى فالخبر عنه بما لم يقع كالخبر عن الله بما لم يلقه إليه (١) قال الطيبى المراد بإراءته عينه وصفها بما ليس فيها ونسب الكذب إلى الكذبات المبالغة نحو ليل أليس (أو يقول) بفتح التحتية أوله وضم القاف وسكون الواو وروى بفتح المثناة والقاف وشد الواو مفتوحة (على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مالم يقل) وجمع الثلاثة فى خبر لشدة المناسبة بينها

(١) وإنما اشتد فيه الوعيد مع أن الكذب فى اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه إذ قد يكون شهادة فى قتل أو حد أو أخذ مال لأن الكذب على المنام كذب على الله أنه أراه مالم يره والكذب على الله أشد من الكذب على المخلوقين فقوله تعالى « ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم » الآية وإنما كان الكذب فى المنام كذباً على الله لحديث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من النبوة فهو من قبل الله تعالى



٢٤٨٠ - إِنَّ مَنْ أَفْضَلَ يَأْكُمُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ : فِيهِ خُلِقَ آدَمُ ، وَفِيهِ قُبِضَ ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ .  
فَاكْثُرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ ؛ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى ، إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ  
الْأَنْبِيَاءِ - (حم د ن ح ب ه ك) عن أوس بن أبي أوس - (ح)

٢٤٨١ - إِنَّ مَنْ اقْتَرَبَ السَّاعَةِ أَنْ يُصَلِّيَ خَمْسُونَ نَفْسًا لَا تَقْبَلُ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ صَلَاةً - أَبُو الشَّيْخِ فِي كِتَابِ  
الْفِتَنِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ

وأما من أخش أنواع الافتراء فالكذب على المصطفى صلى الله عليه وسلم كذب في أصول الدين وهدم لقاعدة من  
قواعد المسلمين والكذب عليه كذب على الله وما ينطق عن الهوى والرؤيا جزء من أجزاء النبوة والمنام طرف من  
الوحي فإذا كذب فقد كذب في نوع من الوحي ومن ادعى لغير أبيه فقد استهزأ بنص القرآن ويكفي في ذلك لعن  
امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم (خ عن وائلة) ابن الأسقع وغيره

(إن من (١) أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم) عليه الصلاة والسلام وخلق في يومه شرفاً ومزية كما قاله  
القاضي (وفيه قبض) وذلك سبب للشرف أيضاً فإنه سبب لوصوله إلى الجناب الأقدس والخلاص عن النكبات (وفيه  
النفخة) أي النفخ في الصور وذلك شرف أيضاً لأنه من أسباب توصل أرباب الكمال إلى ما أعد لهم من النعيم المقيم  
والموت أحد الأسباب الموصلة للنعيم وهو وإن كان فناء ظاهراً فهو بالحقيقة ولادة ثانية ذكره الراغب (وفيه الصعقة)  
هي غير النفخة وقد ذكرها تعالى بقاء التعقيب في «نفخ في الصور فصعق» (فاكثروا على من الصلاة فيه)  
أي في يوم الجمعة وكذا ليلتها قال أبو طالب المكي وأقل ذلك ثلاثمائة مرة كذا نقله عنه في الإتحاف (فإن  
صلاتكم معروضة على) قال ابن الملقن معنى معروضة على موصولة إلى توصل الهدايا ثم إنهم قالوا وكيف تعرض  
صلاتنا عليك وقد أرمت (٢) بفتح فسكون ففتح على الأشهر أي بليت ، وفي رواية أرمت أي صرت رمية قال  
(إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء) لأنها تتشرف بوقع أقدامهم عليها وتفتخر بضمهم إليها  
فكيف تأكل منهم ولأنهم تناولوا ماتوا ولوا منها بحق وعدل وسخرها لهم لإقامة العدل عليها فلم يكن لها عليهم سلطان  
ومثلهم الشهداء . قال في المطامح : وقد وجد حمزة صحيحاً لم يتغير حين حفر معاوية قبره وأصاب الفأس أصبعه فدميت  
وكذا عبد الله بن حرام وعمر بن الجوح وطلحة وغيرهم . قال الطيبي : إنما قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد  
بليت استبعاداً فما وجه الجواب بقوله إن الله حرم الخ فإن المانع من العرض والسماع الموت وهو قائم بعد قلنا  
حفظ أجسادهم من أن يخرق للعادة المستمرة فكأنه تعالى يحفظها منه كذلك يمكن من العرض عليهم ومن الاستماع  
منهم (حم د ن ح ب ه ك عن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو (بن أبي أوس) واسم أبي أوس حذيفة الثقفى صحابي سكن  
دمشق وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال هو والد عمرو بن أوس قال في التقريب وهو غير أوس بن  
أبي أوس الثقفى على الصحيح قال الحاكم على شرط البخاري انتهى ؛ وليس كما قال ؛ فقد قال الحافظ المنذرى وغيره  
له علة دقيقة أشار إليها البخاري وغيره وغفل عنها من صححه كالنووي في الرياض والأذكار

(ان من اقتراب الساعة أن يصلي خمسون نفساً) بسكون الفاء أي لإنسانا والنفس اسم جملة الحيوان الذي هو قوامه  
بالدم الذي هو النفس (لا تقبل لأحد منهم صلاة) لقلة العلم وظهور الجهل وغلبته حتى لا يجد الناس من يرشدهم إلى

(١) آرمين لأن يوم عرفة أفضل أيام السنة ويليه في الفضيلة يوم النحر فيوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع  
(٢) قيل بوزن ضربت وقيل أرمت بتشديد الميم وسكون التاء لتأنيث العظام قال ابن الأثير أصل هذه الكلمة  
من رم الميت وأرم إذا بلى والرمة العظم البالي



٢٢٨٢ - إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ : الشُّرْكُ بِاللَّهِ . وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَالْيَمِينَ الْغُمُوسُ ، وَمَا حَلَفَ حَافٍ بِاللَّهِ يَمِينٌ صَبْرٌ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ إِلَّا جَعَلَتْ نُسْكَتَهُ فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (حم ت حب ك)  
عن عبد الله بن أنيس - (ح)

٢٤٨٣ - إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا ، وَالْطُّفْهُمُ بِأَهْلِهِ - (ت ك) عن عائشة - (ح)  
٢٢٨٤ - إِنَّ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي السُّوقَ فَيَسْتَبَاعُ الْقَمِيصَ بِنِصْفِ دِينَارٍ أَوْ ثُلُثِ دِينَارٍ فَيَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا لَبَسَهُ . فَلَا يَبْلُغُ رُكْبَتَيْهِ حَتَّى يَغْفَرَ لَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٢٤٨٥ - إِنَّ مِنْ أُمَّتِي قَوْمًا يَعْطُونَ مِثْلَ أَجُورِ أَوْلِهِمْ يُنْكِرُونَ الْمُنْكَرَ - (حم) عن رجل - (ح)

أحكام دينهم ويصحح لهم عبادتهم والظاهر أن المراد بالخمسين ليس التحديد بل التكثير أى جمع كثير من الناس (أبو الشيخ) الأصبهاني (في كتاب الفتن) له (عن ابن مسعود) عبد الله

(إن من أكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس) أى الكاذبة الفاجرة سميت به لأنها تغمس صاحبها فى الإثم أو فى النار وفعل للمبالغة (وما حلف) مانافيه (حالف بالله يمين صبر) هى التى يصبر أى يحبس عليها شرعاً ولا يوجد ذا إلا بعد التداعى (فأدخل فيها) أى فى تلك اليمين (مثل جناح بعوضة) أى شيئاً حقيراً جداً من الكذب (إلا جعلت نُسْكَتَهُ فى قلبه إلى يوم القيامة) قال الطيبي ذكر ثلاثة أشياء وخص الأخير منها بالوعيد إذنا بأنه مثلها وداخله فى أكبر الكبائر حذراً من احتقارها وظن أنها غير كبيرة ومعنى الانتهاء فى قوله إلى يوم القيامة أن أثر تلك النُسْكَتَةِ التى هى من الرين تبقى إلى يوم القيامة ثم بعد ذلك يترتب عليه وبالها والعقاب عليها فكيف إذا كان ذلك كذباً محضاً (حم ت حب ك) عن (أبي يحيى) (عبد الله بن أنيس) بضم الهمزة وفتح النون تصغير أنس بن سعد الجهنى حليف الأنصار شهد العقبة ومات بالشام وفيه من طريق الترمذى أبو أمامة الأنصارى عن عبد الله المذكور قال فى المنار لا يعرف اسمه وهشام بن سعد وفيه خلاف لكن قال ابن حجر فى الفتح سنده حسن وله شاهد من حديث ابن عمرو عند أحمد

(إن من أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً) بالضم (والطفهم بأهله) أى أرفقهم وأبرهم بنسائه وأقاربه وأولاده وعشيرته المنسوبين إليه قال فى الصحاح وغيره اللطف فى العمل الرفق والطفه بكذا أبره به والملاطفة المبالغة والتلطف بالامر الترفق به (ت ك) كلاهما فى الإيمان من حديث أبي قلابة (عن عائشة) قال الترمذى حسن لكن لا نعرف لأبي قلابة سماعاً من عائشة انتهى وقال الحاكم على شرطهما وتعقبه الذهبي فقال : قلت فيه انقطاع انتهى وظاهر اقتصاره على عزوه للترمذى أنه تفرد به من بين الستة والأمر بخلافه فقد رواه عنها أيضاً النسائى فى عشرة النساء

(إن من أمتى) أى أمة الإجابة (من يأتى السوق) أى المحل الشارع الذى يباع فيه القميص (فبشئ نصف دينار أو ثلث دينار) أى بثلث دينار أو ثلثه خمسة دراهم أو ثلاثة (فيحمد الله إذا لبسه) على نعمة الله تعالى عليه به وتيسيره له (فلا يبلغ ركبتيه) أى لا يصل إليهما (حتى يغفر له) يعنى يغفر الله له ذنوبه بمجرد لبسه لكونه حمد الله تعالى عليه، وظاهره يشمل الكبائر وقياس ماسيجى اختصاصه بالصغائر (طب عن أبي أمامة) الباهلى قال الهيثمى فيه جعفر بن الزبير متروك كذاب

(إن من أمتى قوماً) أى جماعة لهم قوة فى الدين (يعطون مثل أجور أولهم) أى يثيبهم الله مع تأخر زمنهم مثل



٢٤٨٦ - إِنْ مِنْ تَمَامِ إِيْمَانِ الْعَبْدِ أَنْ يَسْتَشِيَّ فِي كُلِّ حَدِيثِهِ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٢٤٨٧ - إِنْ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ إِقَامَةُ الصَّفِّ - (حم) عن جابر - (ح)

٢٤٨٨ - إِنْ مِنْ تَمَامِ الْحُجِّ أَنْ تُحْرِمَ مِنْ دَوْرَةِ أَهْلِكَ - (عدهب) عن أبي هريرة - (ح)

إثابة الأولين من الصدر الأول الذين نصرُوا الإسلام وأسسوا قواعد الدين قيل من هم يارسول الله؟ قال هم الذين (يشكرون المنكر) أى ما أنكره الشرع قالوا ويجب الأمر بالواجب والنهى عن الحرام وينتدب الأمر بالمندوب والنهى عن المكروه بشرط العلم بوجه المعروف والمنكر وانتفاء المفسدة وفى اشتراط ظن التأثير خلف ولا يختص بالوالى إلا ما يفضى إلى القتال ولا بالمجتهد إلا ما يفتقر إليه ولا بمن لا يرتكب مثله وهو فرض كفاية فيسقط بقيام البعض (حم) من حديث عبدالرحمن الحضرمى (عن رجل) من الصحابة قال الهيثمى فيه عطاء بن السائب سمع منه الثورى فى الصلحة وعبدالرحمن الحضرمى لم أعرفه وبقيّة رجاله رجال الصحيح

(إِنْ مِنْ تَمَامِ إِيْمَانِ الْعَبْدِ أَنْ يَسْتَشِيَّ) فى كل حديثه أى يعقب كل حديث يمكن تعليقه بقوله إِنْ شَاءَ اللَّهُ لتحققه أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله » فيندب ذلك ندباً مؤكداً هذا ما جرى عليه محققون فى تقرير هذا الحديث ، وذهب الجوزقانى إلى الأخذ بعموم مفهومه فقال : الاستثناء فى الإيمان سنة فمن قال إنه مؤمن فليقل إِنْ شَاءَ اللَّهُ وذا ليس استثناء شك بل عواقب المؤمنين مغيبة عنهم ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول : يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك (طس عن أبي هريرة) حكم ابن الجوزى بوضعه وقال فيه معارك بن عباد متروك منكر الحديث قال المصنف وفيه نظر انتهى ولم يوجهه بشيء وفى الميزان - معارك - قال البخارى وغيره منكر الحديث ضعيفه وشيخه واه ثم ساق من مناكيره هذا الخبر ثم قال وهذا حديث باطل قد يحتج به الأزارقة الذين لو قيل لأحدهم أنت مسيئة الكذاب لقال إِنْ شَاءَ اللَّهُ انتهى وذكر الحافظ فى اللسان مثله وقال الهيثمى عقب عزوه للطبرانى فيه عبد الله بن سعيد بن أبى سعيد وهو ضعيف

(إِنْ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ) أى مكملاتها يقال تَمَّ الشيء يتم تكملت أجزاءه وتَمَّ الشهر كملت عدة أيامه ثلاثين فهو تام ويعدى بالهمزة والتضعيف فيقال أتممته وتممته والاسم التمام بالفتح وقد يكسر يقال ولد الولد التمام الحمل بالفتح والكسر وألقت المرأة الولد لغير تمام بالوجهين (إقامة الصف) يعنى تسويته وتعديله عند إرادة الدخول فى الصلاة فهو سنة مؤكدة ينبغى المحافظة عليها (تنبيه) قال العارف ابن عربى التراص فى الصف أن لا يكون بين الإنسان والذى يليه خلل من أول الصف إلى آخره وذلك لأن الشياطين تسد ذلك الخلل بأنفسها وهم فى محل القرب منه تعالى فينبغى كونهم متلاصقين بحيث لا يبق بينهم خلل يؤدى إلى بعد كل من صاحبه وإذا أزلت المناكب بعضها ببعض انسدت الخلل ولم يجد الشيطان الذى هو محل البعد عن الله سبيلاً للدخول وإنما يدخل الشياطين الضعفاء لعله يرى من شمير الرحمة التى يعطيها الله للصالحين فدخولهم فى تلك الفرج لينالهم منها شيء بحكم المجاورة وهؤلاء ليسوا بالشياطين الذين يوسوسون فى الصلاة فأولئك محلهم القلوب (حم عن جابر) رضى الله تعالى عنه قال الهيثمى فيه عبد الله بن محمد ابن عقيل اختلف فى الاحتجاج به .

(إِنْ مِنْ تَمَامِ الْحُجِّ أَنْ تُحْرِمَ) أى تنوى الدخول فى النسك من حج أو عمرة أو قران (من دويرة أدلك) يعنى من بلدك أو وطنك وهذا قاله من قال له ما معنى قوله تعالى « وآتوا الحجاج » وأخذ بقضية هذا جمع فآلوا الأفاضل لمن فوق الميقات أن يحرم من دويرة أهله لأنه أكثر عملاً وقد فعله جمع ما بين صحابى وتابعى وعكس آخرون ففضلوا الإحرام من الميقات لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم آخر إحرامه من المدينة إلى الحليفة فى حجة الوداع وكذا فى عمرة الحديبية رواه البخارى (عدهب عن أبي هريرة) ثم قال البيهقى فى الشعب تفرد به جابر بن



٢٢٨٩ - <sup>إِنَّ مَنْ حَقَّ الْوَلَدُ عَلَى وَالِدِهِ أَنْ يَعْلَمَهُ الْكِتَابَةُ ، وَأَنْ يُحَسِّنَ اسْمَهُ ، وَأَنْ يَزُوجَهُ إِذَا بَلَغَ -</sup>  
ابن النجار عن أبي هريرة - (ح)

٢٤٩٠ - <sup>إِنَّ مَنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ أَنْ يَطُولَ عَمْرُهُ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ الْإِنَابَةَ -</sup> (ك) عن جابر - (ص)

٢٤٩١ - <sup>إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَتُفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ</sup>  
سِرَّهَا - (م) عن أبي سعيد - (ص)

نوح وهذا إنما يعرف عن علي موقوفا وقال في السنن هذا فيه نظر . اه . قال الذهبي في المذهب قلت سنده واه  
وأقول لم يبين علته وذلك أن فيه جابر بن نوح المذكور قال ابن حبان وغيره لا يحتج به وقال أبو داود ما أنكر  
حديثه وساق في الميزان هذا الحديث بما أنكر عليه .

( إن من حق الولد علي والده ) ومثله الجد أبو الأب عند فقده فإن فقد فالأم وإن علت ( أن يعلمه الكتابة )  
أي الخط لأنه عون له على الدنيا والدين وكذا يعلمه القراءة والآداب وكل ما يضطر إلى معرفته من الأمور الضرورية  
( وأن يحسن اسمه ) بأن يسميه بأحسب الأسماء إلى الله تعالى أو بنحو ذلك ولا يسميه باسم شيء من أسماء الشياطين  
ونحوها مما نهى عنه ( وأن يزوجه ) أو يسره ( إذا بلغ ) الحلم فإنه بالتزويج أو التسرى يحفظ عليه شطر دينه كما  
سيجيء في خبر وفيه إشارة إلى أن علي الآباء تعليم أبنائهم حسن الأدب الذي شرع الشرع والعقل فضله واتفقت  
الكلمة على شكر أهله وأجرة تعليمه الكتابة ونحوها من ماله ثم على أبيه وإن علا ثم أمه وإن علت ( ابن النجار )  
في التاريخ ( عن أبي هريرة ) بإسناد ضعيف لكن له شاهد .

( إن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الإنابة ) أي التوبة والرجوع إلى الله تعالى لأنه حينئذ يكثر من  
الطاعات ويتزود من القربات لا يقال قد كان أولى الناس بطول العمر المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه أسعد الناس  
قلت الكلام فيمن يسعد بالأعمال ويستوجب بها مزيد الدرجات وكال الأحوال وأما سعادة النبوة فمحض الهبة  
والتخصيص الأول فهم لا يصلون إلى الله بأعمالهم ولا يستحقون الدرجات التي هم فيها باجتهادهم وأحوالهم بل  
حظوظهم موهبة وحظوظ غيرهم كسبية ( ك ) في التوبة ( عن جابر ) رضى الله تعالى عنه وقال صحيح وأقره الذهبي  
ورواه عنه ابن منيع والدليل أيضاً .

( إن من شر الناس عند الله منزلة ) بفتح الميم أي رتبة قال في الصحاح المنزلة المرتبة ( يوم القيامة ) في رواية  
من أشر بالآلاف قال عياض تقول النجاة لا يجوز أشر وأخير بل خير وشر وقد جاء اللغتان في صحيح الأخبار وهو  
حجة للجواز ( الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ) بالمباشرة والجماع ( ثم ينشر سرها ) أي يبث ما حقه أن يكتم  
من الجماع ومقدماته ولو أحقه فيحرم إفشاء ما يجري بين الزوجين من الاستمتاع ووصف تفاصيل ذلك بقول أو  
فعل ويكره مجرد ذكر الجماع بلا فائدة لأنه خلاف المروءة ولهذا قال الأحنف جنبوا مجالسكم ذكر النساء والطعام  
فسكنى بالرجل ذماً أن يكون وصافاً لفرجه وبطنه والظاهر أن المرأة كالرجل فيحرم عليها إفشاء سره كأن تقول  
هو سريع الإنزال أو كبير الآلة أو غير ذلك مما يتعلق بالجماعة ولم أر من تعرض له والافضاء لغة المس بطن الكف  
قال ابن فارس أفضى بيده إلى الأرض مسها بباطن راحته وأفضى إلى امرأته باسرها وجامعها ( تنبيه ) نبه بهذا الحديث  
على أن من أمراض النفس المذمومة شرعا التزام قول الحق في كل موطن قال ابن عري من أكبر أمراض النفس  
التزام قول الحق في كل موطن ودواؤه معرفة المواطن التي ينبغي أن يصرفه فيها فإن حكاية الرجل ما يفعله بأهله في فراشه  
حق وهو من العظامم والغيبة والنميمة حق وقد عدهما بعض الأئمة من الكبائر والنصيحة في الملا حق وفضيحة فالعارف



٢٤٩٢ - إِنْ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدًا أَذْهَبَ آخِرَتَهُ بَدْنِيَا غَيْرِهِ - (ه ط ب) عن أبي أمامة  
 ٣٢٩٢ إِنْ مِنْ ضَعْفَ الْيَقِينِ أَنْ تَرْضَى النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَنْ تَحْمَدَهُمْ عَلَى رِزْقِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَأَنْ  
 تَذْمَهُمْ عَلَى مَا لَمْ يَوْثِقَ اللَّهُ ، إِنْ رَزَقَ اللَّهُ لَا يَجْرُهُ إِلَيْكَ حَرَصٌ حَرِيصٌ ، وَلَا يَرُدُّهُ كَرَاهَةٌ كَارِهِ ، وَإِنَّ اللَّهَ  
 بِحِكْمَتِهِ وَجَلَالِهِ جَعَلَ الرُّوحَ وَالْفَرَحَ فِي الرِّضَا وَالْيَقِينِ ، وَجَعَلَ الْهَمَّ وَالْحُزْنَ فِي الشَّكِّ وَالسَّخَطِ - (حل  
 ه ب) عن أبي سعيد - (ض)

يتأمل كيف يصرف الأحكام الشرعية ولا يجمد على الظواهر (م عن أبي سعيد) الخدرى قال ابن القطان إنما يرويه  
 عن مسلم عمر بن حمزة عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي سعيد وعمر ضعفه ابن معين وقال أحمد أحاديثه منها كبير فالحديث  
 به حسن لا صحيح انتهى

(إن من شر) وفي رواية إن شر (الناس منزلة عند الله يوم القيامة عبداً) أى إنسانا مكلفاً حراً كان أو عبداً  
 (أذهب آخرته بدنياً غيره) أى باع دينه بدنياً غيره ومن ثم سماه الفقهاء أخس الأخصاء وقالوا لأوصى للأخس صرف  
 له وفي ذكر عبد دون رجل أو امرأة توييح شديد حيث ترك رضى مولاه لرضى من هو مثله ولا تدافع بين هذا  
 والخبر المار إن شر الناس من يتقى فحشه لأن من أذهب آخرته بدنياً غيره يكون ذا فحش أشد فمن أقدم عليه أقدم  
 على أى شئ شاء فيتركه الناس اتقاء فحشه (ه ط ب عن أبي أمامة) الباهلى

(إن من ضعف اليقين أن ترضى الناس بسخط الله تعالى) إذ لولا ضعفه لما فعل ذلك لأن من قوى يقينه علم  
 أن الله تعالى هو النافع الضار وأنه لا معول إلا على رضاه وليس لاحد غيره من الأمر شئ فلا يهاب أحداً ولا يخشاه  
 حتى يرضيه لخوف الحق ضرر منه إليه (وأن تحمدهم) أى تصفهم بالجليل (علي رزق الله) أى على ما وصل إليك  
 على يدهم من رزق الله لأن الله هو الرزاق وحده (وأن تذمهم على ما لم يوثق الله) أى على منعهم ما بأيديهم عنك مع  
 أن المانع إنما هو الله لا هم فإنهم مأورون مسخرون .

(إن رزق الله لا يجره إليك حرص حريص) أى اجتهد مجتهد متهاك على تحصيله قالوا والحرص الشح على الشئ  
 أن يضيق أو يتلف (ولا يرد) عنك (كرهه كاره) حرصه لك فما لم يقدر لك لم يأتك على كل حال وما قدر لك  
 خرق الحجاب وطرق عليك الباب (وإن الله بحكمته) أى بإحاطته بالكليات والحزيمات بأسرها وإتقان صنعها  
 ووضعها في مواضعها اللاتقة بها (وجلاله) أى عظمتها التى لا تنتهى (جعل الروح) بفتح الراء أى الراحة وطيب النفس  
 قال فى الصحاح وغيره الروح بالفتح من الاستراحة وكذا الراحة (والفرح) أى السرور والنشاط والانبساط قالوا  
 والفرح لذة القلب بنيل ما يشتهى (فى الرضى واليقين) فمن أوتى يقيناً استحضر به قوله تعالى « قل كل من عند الله »  
 فشاهد الخبر عياناً فقر وسكن ولم يضطرب فما سمع بأذنه من خبر ربه أبصره بعين قلبه وبصر القلب هو اليقين  
 فمن يتيقن أن الكل من الله وبالله والله نال الثواب ورضى عن الله ورضى الله عنه ولم يلتفت لغيره (وجعل الهم والحزن  
 فى الشك) أى التردد وعدم الجزم بأن الكل بإرادته تعالى وتقديره (والسخط) أى عدم الرضى بالقضاء ومن كان  
 بهذه الحالة لم يصبر على ضيق ولم يرض بمسكروه فما ترى إلا سخطاً للقضاء جازعاً عند البلاء فيحبط عمله ولا يغنى  
 عنه ذلك شيئاً (حل ه ب عن أبي سعيد) الخدرى وظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرج وأقره والأمر بخلافه بل  
 تعقبه بقوله محمد بن مروان السدى أى أحد رجاله ضعيف انتهى وفيه أيضاً عطية العوفى وأورده الذهبي فى الضعفاء  
 والمتروكين وقال ضعفوه وموسى بن بلال قال الأزدي ساقط .



٢٢٩٢ - إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوَاقِسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَهُ - (حمق دنه) عن أنس - (صح)

٢٤٩٥ - إِنْ مِنْ فَهِّهِ الرَّجُلُ تَعَجِيلُ فَطْرِهِ ، وَتَأْخِيرُ سُجُورِهِ - (ص) عن مكحول مرسل

٢٤٩٦ - إِنْ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلِيِّ «إِذَا لَمْ تَسْتَحِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» - (حم خ ده) عن

ابن مسعود (حم) عن حذيفة - (صح)

٢٤٩٧ - إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عَلِمًا نَشَرَهُ ، وَوَلَدًا صَالِحًا تَرَكَهُ ، وَمُصْحَفًا

وَرَثَهُ ، أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ ، أَوْ بَيْتًا لِابْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ ، أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ ، أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي صِحَّتِهِ

(إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ) أى إنسان (لو أقسم على الله لأبره) أى لجعله راضيا بارا صادقا فى يمينه لكرامته عليه ضمن على معنى العزم يعنى أقسم عازما على الله أن يفعل ما يريد به والمقسم به محذوف وللقاضى هنا تكلف يتأخر السياق (حم ق د ن ه عن أنس) إِنْ الرِّبْعِ عَمَتَهُ كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ جَارِيَةٍ فَعَرَضَ عَلَيْهَا الْأَرْضَ فَأَبَتْ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَصَاصِ فَقَالَتْ أَمَّا أَتَكْسِرُ ثَنِيَّةَ الرِّبْعِ لَا وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالْحَقِّ فَذَكَرَهُ وَلَيْسَ مَرَادُهُ أَنْ حَلْفَهَا رَدَّ قَضَائِهِ بَلْ تَرْغِيبُ الْمُسْتَحِقِّ فِي الْعَفْوِ .

(إِنْ مِنْ فَهِّهِ الرَّجُلِ) أى من علامة معرفته بالأحكام الشرعية (تعجيل فطره) إذا كان صائما أن يوقعه عقب تحقق الغروب (وتأخير سجوره) إلى قبيل الفجر بحيث لا يوقع التأخير فى شك فهاتان سنتان مؤكدتان دالتان على فقه فاعلهما المحافظ عليهما (ص عن مكحول) دمشق (مرسلا)

(إِنْ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ) أى الجاهلية ويجوز رفع الناس على عائذ محذوف ونصبه على أن العائد ضمير الفاعل وأدرك بمعنى بلغ ذكره الطيبى وغيره لكن الرواية بالرفع فقد قال المحافظ ابن حجر الناس بالرفع فى جميع الطرق (من كلام النبوة الأولى) أى مما اتفق عليه شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنه جاء فى أولهما ثم تابعت بقيته عليه ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم وقوله الأولى أى التى قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين فالحياء لم يزل أمره ثابتا واستعماله واجبا منذ زمان النبوة الأولى وما من نبى إلا وقد حث عليه وندب إليه وافهم بإضافة الكلام إلى النبوة أن هذا من نتائج الوحي وأن الحياء مأمور به فى جميع الشرائع (إذا لم تستح فاصنع ما شئت) فإنك مجزى به فهو أمر تهديد لتاركه نحو «اعملوا ما شئتم» أو أراد الخبر يعنى عدم الحياء يورث الاستهتار والانهماك فى هتك الاستتار أو المراد مالا تستحي من الله فى فعله فافعله ومالا فلا فهو أمر بإباحة الأول أولى قال الزحشرى فيه إشعار بأن الذى يكف الإنسان ويردعه عن مواجهة السوء هو الحياء فإذا رفضه وخلع ربقته فهو كالمأمور بارتكاب كل ضلالة وتعاطى كل سيئة (حم خ) فى ذكر بنى إسرائيل لكن بدون لفظ الأولى (د) فى الأدب (ه) فى الزهد (عن ابن مسعود حم عن حذيفة) بن اليمان لكن قوله الأولى ليست فى رواية البخارى كما تقرّر (إِنْ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عَلِمًا نَشَرَهُ) بين الناس بنحو نقل وإفتاء وتأليف (وولدا صالحا) أى مسلما (تركة) أى خلفه بعده يدعو له (ومصحفا ورثه) بالتشديد أى خلفه لوارثه ويظهر أن مثله كتب الحديث كالصحيحين (أو مسجدا بناه) لله تعالى لا للربا والسمعة ومثله الرباط والمدرسة ومصلى العيد ونحو ذلك كما يعلم بالأولى من قوله (أو بيتا لابن السبيل بناه) لله تعالى لا للربا يعنى خانا تنزل فيه المسارة من المسافرين بنحو جهاد أو حج (أو نهرا أجراه) أى حفره وأجرى فيه الماء لتحيى به الأرض وأهلها (أو صدقة أخرجها من ماله فى صحته وحياته) وهو يؤمل البقاء ويخشى الفقر (تأخيره من بعد موته) أى هذه الأعمال يجرى على المؤمن ثوابها من بعد موته



وَحَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ - (هـ) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - (ح)

٢١٩٨ - إِنَّ مَنْ مَعَادِنِ اتَّقَى تَعَلَّمَكَ إِلَى مَا قَدْ عَلِمْتَ عِلْمَ مَا لَمْ تَعْلَمْ ، وَالنَّقْصُ فِيمَا قَدْ عَلِمْتَ قَلَّةُ الزِّيَادَةِ فِيهِ ، وَإِنَّمَا يَزْهَدُ الرَّجُلُ فِي عِلْمٍ مَا لَمْ يَعْلَمْ قَلَّةُ الِاتِّفَاعِ بِمَا قَدْ عِلْمٌ - (خط) عَنْ جَابِرٍ - (ض)

فإذا مات انقطع عمله إلا منها وتحصل من الأخبار أن الذي تجرى عليهم أجورهم بعد الموت أحد عشر نظماً المؤلف وبسطها السخاوي وغيره وتمسك بظاهر هذا الخبر وما أشبهه من زعم أن الميت لا ينتفع إلا بما نسب إليه في الحياة وأطالوا في رده حتى القرطبي أن ابن عبد السلام كان يفتي بأنه لا يصل للميت ثواب ما يقرأ عليه ويهدي له لقوله سبحانه وتعالى «وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» فلما مات رآه بعض أصحابه فقال له كنت تقول لا يصل للميت ثواب ما يقرأ عليه ويهدي له فكيف الأمر قال كنت أقول ذلك في الدنيا والآخرة رجعتنا عنه لما رأيت من كرم الله وأنه يصل إليه ذلك (هـ) وكذا البيهقي (عن أبي هريرة) قال المنذري إسناده حسن ورواه أيضاً ابن خزيمة لكنه قال أو نهراً أجراه وقال يعني حفره ولم يذكر المصحف

(إن من معادن التقوى) أي أصولها (تعلّمك إلى ما قد علمت علم ما لم تعلم) ولا تنفع بما علمت فإن القناعة فيه زهد والزهد فيه ترك وترك له جهل وللعلوم أوائل تؤدي إلى آخرها ومداخل تفضي إلى حقائقها وللحقائق مراتب فمن أصول التقوى الترقى في تعلّمها فإذا أدرك الأوائل والمداخل لا يظن أنه قد حاز من العلم جمهوره وأدرك منه مشهوره وأنه لم يبق منه إلا غامضاً طلبه عناء بل يقرأ مما أدرك فلا ينبغي تركه لاستصعابه فإنه مطية المتوكلين وعذر المقصرين والعلم كله صعب على من جهله سهل على من علمه والمعاني شوارد تفضل بالإغفال والعلوم وحشية تنفر بالإرسال فإذا حفظها بعد الفهم أنست وإذا ذكرها بعد الانس رست قال بعضهم من أكثر المذاكرة بالعلم لم ينس ما علم واستفاد ما لم يعلم وحقق على من طلب المعالي تحمل تعب الطلب والدرس ليدرك راحة العلم وتتفي عنه معرفة الجهل وبقدر الرغبة يكون الطلب وبحسب الراحة يكون التعب وقيل مطية الراحة قلة الاستراحة فإن كلت النفس يوماً تركها ترك راحة ثم عاودها بعد استراحة فإن إجابتها تسرع وطاعتها ترجع قال عيسى عليه السلام يا صاحب العلم تعلم ما جهلت وعلم الجهال ما علمت قال الحكماء عليك بالإكثار من العلم فإن قليله أشبه بقليل الخير وكثيره أشبه بشيء بكثيره (والنقص فيما قد علمت قلة الزيادة فيه) أي وقلة زيادة العلم نقص له لأن الإنسان معرض للنسيان الحادث عن غفلة التقصير وإهمال التواني فإذا لم يزد فيه نقص بسبب ذلك فعلى الطالب أن يذكر ذلك بإدامة الطلب قال الحكماء لا تخل قلبك من المذاكرة فيعود عقيماً ولا تنفطع طبعك عن المناظرة فيعود سقيماً ومتى أهمل سياسة نفسه بازديادها من العلوم وأغفل رياضتها بتدريجها في الفهم فقد عرض ما حصله للضياع (وإنما يزهد الرجل) أي الإنسان وذكر الرجل غالباً (في علم ما لم يعلم قلة الاتّفاع بما قد علم) إذ لو انتفع به لحلاله العكوف عليه وصرف نفائس أوقاته إليه وفي منشور الحكم لم ينتفع بعلمه من ترك العمل به قال الحكماء ومن تمام العلم استعماله ومن تمام العمل استقلاله فمن استعمل علمه لم يخل من رشاد ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد قال أبو تمام

ولم يحمدوا من عالم غير عامل      حلالاً ولا من عامل غير عالم  
رأوا طرقاً المجد عوجاً فظيمة      وأقظع عجز عندهم عجز حازم

(خط عن جابر) وفيه ابن معاذ قال في الميزان قال ابن معين ليس بشيء وقال البخاري منكر الحديث وقال ابن أبي شيبة متروك وقال ابن حبان يروى الموضوعات وأورد له هذا الخبر وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح والمنتهم به أي بوضعه ياسين الزيات ورواه الطبراني في الأوسط قال الهيثمي وفيه ياسين الزيات وهو منكر الحديث



- ٢٤٩٦ - (إن من موجبات المغفرة بذل السلام ، وحسن الكلام - (طب) عن هاني بن يزيد - (ح)  
 ٢٥٠٠ - (إن من موجبات المغفرة إدخالك السرور على أخيك المسلم - (طب) عن الحسن بن علي (ض)  
 ٢٥٠١ - (إن من نعمة الله على عبده أن يشبهه ولده - الشيرازي في الألقاب عن إبراهيم النخعي مرسل (ض)  
 ٢٥٠٢ - (إن من هوان الدنيا على الله أن يحيي بن زكريا قتلته امرأة - (هب) عن أبي - (ح)

(إن من موجبات المغفرة) أي من أسباب ستر الذنوب وعدم المؤاخذه بها (بذل السلام) أي إفشاؤه بين الناس على كل من لقيته عرفته أم لاسيا الفقراء والمساكين (وحسن الكلام) أي إلانة القول للاخوان واستعطافهم على منهج المداراة لا على طريق المداهنة والبهتان (طب عن هاني) بفتح الهاء وكسر النون وبمثناة تحت (ابن يزيد) ابن أبي شريح الأنصاري الأوسي المدني شهد بدرا وجميع المشاهد روى له البخاري حديثا واحدا قال قلت يارسول الله دلتني على عمل يدخلني الجنة فذكره قال الهيثمي فيه أبو عبيدة بن عبد الله الأشجعي روى عنه أحمد ولم يضعفه أحمد وبقيته رجاله رجال الصحيح انتهى وهو ذهول فان الأشجعي هذا من رجال الصحيحين وقال الحافظ العراقي رواه ابن أبي شيبة والطبراني والخراطي والبيهقي من حديث هاني بن يزيد بإسناد جيد انتهى

(إن من موجبات المغفرة) للذنوب من علام الغيوب (إدخالك) وفي رواية إدخال (السرور) أي الفرح والبشر (علي أخيك المسلم) وفي رواية المؤمن أي بنحو بشارة بإحسان أو تحاف بهدية أو تفريج كرب عن نحو معسر أو انقاذ محترم من ضرر ونحو ذلك وذلك لأن الخلق كلهم عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعياله ومن أحبه الله غفر له (طب) وكذا في الأوسط من حديث عبد الله بن حسن عن أبيه (عن) جده (الحسين) إحدى الريحاتين (بن علي) أمير المؤمنين وضعفه المنذري وقال الهيثمي فيه جهم بن عثمان وهو ضعيف وقال ابن حجر جهم بن عثمان فيه جهالة وبعضهم تكلم فيه وعبد الله هذا من أئمة أهل البيت وعبادهم تابعي روى عن عبد الله بن جعفر وكبار التابعين وعنه مالك والزهرى وأثنى عليه الكبار

(إن من نعمة الله على عبده أن يشبهه ولده) أي خلقا وخلقاً أما الأول فلئلا يستريب أحد في نسبه إذا لم يشبهه فيه وأما الثاني فلأنه إذا تغاير الطباع وقع التنافر والتشاجر المؤدى إلى العقوق والتقصير في الحقوق وجهد كل منهما في نقل صاحبه عن طباعه وتأبى الطباع على الناقل فأعظم بالتشابه من نعمة الناس عنها غافلون وما يجحد بها إلا الجاهلون قال الحكماء الولد الشين يشين السلف ويهدم الشرف والجار سوء يفشى السر ويهتك السر والسلطان الجائر يخيف البرى ويصططع الدنى والبلد سوء يجمع السفل ويورث العلل (الشيرازي في) كتاب (الألقاب) له (عن إبراهيم) ابن يزيد (النخعي) بفتح النون والمعجمة ثم مهمله الفقيه إمام أهل الكوفة المجمع على جلالته علما وعملا وكان عجبا في الورع متوقيا للشبه حمل عنه العلم وهو ابن ثمان عشرة سنة ولما مات قال الشعبي ماترك أحدا أعلم منه قالوا ولا الحسن قال ولا الحسن ولا ابن سيرين ولا أهل البصرة والحجاز أجمعين مات سنة ست وتسعين عن ست وأربعين (مرسلا) أرسل عن خاله الأسود وعلقمة رأى عائشة رضى الله تعالى عنها

(إن من هوان الدنيا) أي احتقارها (على الله أن يحيي) من الحياة سمي به لأن الله أحيا قلبه فلم يذنب ولم يهم وفي خبر مامن آدمي إلا لافد أخطأ أو هم بخطيئة إلا يحيي (بن زكريا) النبي ابن النبي عليهما أفضل الصلاة والسلام قتلته امرأة) بغيا من بغايا بني إسرائيل ذبحته بيدها ذبحاً أو ذبح لرضاها وأهدى رأسه إليها في طست من ذهب كما في الربع وفي المستدرک عن ابن الزبير من أنكر البلاء فإني لأنكره لقد ذكر أن قتل يحيى بن زكريا عليهما السلام في زانية وفي البيهقي عن ابن عباس قصة قتله أن بنت أخ الملك سألته ذبحه فذبحه حين حرم نسكاح بنت الأخ وكانت



٢٥٠٣ - إِنَّ مِنْ يَمَنِ الْمَرْأَةُ تَيْسِيرُ خُطْبَتَهَا ، وَتَيْسِيرُ صَدَاقِهَا ، وَتَيْسِيرُ رَحْمَتِهَا - (حم ك هق) عن عائشة

٢٥٠٤ - إِنَّ مُوسَى أَجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِ سِنِينَ أَوْ عَشْرًا عَلَى دِفْعَةٍ فَرَجِهِ ، وَطَعَامِ بَطْنِهِ - (حم ه) عن عتبة

ابن الندر - (ض)

٢٥٠٥ - إِنَّ مَلَائِكَةَ النَّهَارِ أَرَأَفَ مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّيْلِ - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٢٥٠٦ - إِنَّ نَارَكُمْ هَذِهِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ ، وَلَوْلَا أَنَّهُا أُطْفِئَتْ بِالْمَاءِ مَرَّتَيْنِ مَا انْتَفَعَمَ

بِهَا ، وَإِنَّمَا لَتَدْعُو اللَّهَ أَنْ لَا يُعِيدَهَا فِيهَا - (ه ك) عن أنس - (صح)

تعجب الملك ويريد نكاحها اه وكما أن ذلك من هوان الدنيا على الله هو تحفة ليحيى عليه السلام وإذا أراد الله تعالى أن يتحف عبداً سلط عليه من يظلمه ثم يرزقه التسليم والرضى فيكتب في ديوان الراضين حتى يستوجب غداً الرضوان الأكبر والفردوس الأعظم الآخر قال المخشري : وهذا تسليمة عظيمة لفاضل يرى الناقص الفاجر يظفر من الدنيا بالخط الأسى والعيش الأمل كما أصابت تلك الفاجرة تلك الهدية العظيمة الفاخرة (هب عن أبي) بن كعب وقضية كلام المصنف أن البيهقي خرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه هذا إسناد ضعيف .

(إن من يمن المرأة) أي بركتها (تيسير خطبتها) بالكسر أي سهولة سؤال الخاطب أو لياها نكاحها وإجابتهم بسهولة من غير توقف (وتيسير صداقها) أي عدم التشديد في تكثيره ووجدانه بيد الخاطب من غير كد في تحصيله (وتيسير رحمها) أي للولادة بأن تكون سريعة الحمل كثيرة النسل قاله عروة قال وأنا أقول إن من أول شؤمها أن يكثر صداقها (حم ك) في الصداق (هق كلهم عن عائشة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقي سنده جيد لكن قال تليذه الهيثمي بعد ما عزاه لأحمد فيه أسامة بن زيد بن أسلم وهو ضعيف وقد وثق ببقية رجاله ثقات . (إن موسى) كلم الله (أجر نفسه ثمان سنين أو عشرة على عفة فرجه وطعام بطنه) قال الطيبي كنى بعفة الفرج عن النكاح تأدياً وأنه مما ينبغي أن يعد مالا لا كتساب العفة به وفيه خلاف قال الحنفية لا يجوز تزويج المرأة بأن يخدمها مدة ويجوز بأن يخدمها عبده وقالوا كان جائزاً في تلك الشريعة وأجاز الشافعي جعل المهر خدمة أو غيرها من الأعمال قيل وفيه جواز الاستئجار للخدمة من غير بيان نوعها وبه قال مالك ويحمل على العرف وقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح حتى يبين نوعها وأقول الاستدلال به إنما ينهض عند القائل بأن شرع من قبلنا شرع لنا والأصح عند الشافعية خلافه (حم ه عن عتبة) بضم المهملة وسكون المثناة الفوقية ثم موحدة (ابن الندر) بضم النون وشدة الدال المهملة صحابي شهد فتح مصر وسكن دمشق قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ طسم حتى إذا بلغ قصة موسى عليه السلام ذكره (إن ملائكة النهار) الذين في الأرض (أراف) أي أشد رحمة (من ملائكة الليل) أي فادقوا موتاكم بالنهار ولا تدفنوهم بالليل كما جاءه صرحابه في خبر الديلمي من حديث ابن عباس يرفعه بادر وابتوتاكم ملائكة النهار فإنهم أراف من ملائكة الليل اه قال الديلمي عقبه يعني يدفن الميت نهاراً ولا يحتبس في البيت ليلاً (ابن النجار) في التاريخ (عن ابن عباس) ورواه عنه الديلمي أيضاً كما تقرر .

(إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم) لو جمع حطب الدنيا فأوقد حتى صار ناراً كان جزءاً واحداً من أجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً أشد من حر نار الدنيا (ولولا أنها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعتم بها وأنها) أي هذه النار التي في الدنيا (لتدعو الله أن لا يعيدها فيها لشدة حرها ومقصوده التحذير من جهنم والإعلام بفظاعتها وبشاعتها فعلى العاقل المحافظة على تجنب ما يقرب إليها من الخطايا (ه ك) في كتاب الأحوال



٢٥٠٧ - إن نطفة الرجل بيضاء غليظة، فمنها يكون العظام والعصب، وإن نطفة المرأة صفراء رقيقة، فمنها يكون اللحم والدم - (طب) عن ابن مسعود

٢٥٠٨ - إن هذا الدين متين، فأوغلوا فيه برفق - (حم) عن أنس - (صح)

٢٥٠٩ - إن هذا الدين متين، فأوغل فيه برفق، فإن المنبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى - البزار  
عن جابر - (ض)

(عن أنس) وقال الحاكم صحيح.

(إن نطفة الرجل بيضاء غليظة فمنها يكون العظام والعصب) للولد الذي يخلق منها لغاظها وغلظ العظم والعصب (وإن نطفة المرأة صفراء رقيقة فمنها يكون اللحم والدم) للولد لرققتها فحصل التناسب وهذا كالمصرح بأنه ليس كل جزء من أجزاء الآدمي مخلوقاً من مائهما بل البعض من الرجل والبعض منها لكن في أخبار آخر ما يفيد أن كل جزء مخلوق من منهما مطلقاً (طب عن ابن مسعود) عبدالله.

(إن هذا الدين متين) أي صلب شديد (فأوغلوا) أي سيروا (فيه برفق) من غير تكلف ولا تحملوا على أنفسكم مالا تطيقونه فتعجزوا وتركوا العمل والإيغال كافي النهاية السير الشديد والوغل الدخول في الشيء اه والظاهر أن المراد في الحديث السير لا بقيد الشدة إذ لا يلائم السياق وقال الغزالي أراد بهذا الحديث أن لا يكلف نفسه في أعماله الدينية ما يخالف العادة بل يكون بتلطف وتدرج فلا ينتقل دفعة واحدة إلى الطرف الأقصى من التبذل فان الطبع نفور ولا يمكن نقله عن أخلاقه الرديئة إلا شيئاً فشيئاً حتى تنفصم تلك الصفات المذمومة الراسخة فيه ومن لم يراع التدرج وتوغل دفعة واحدة ترقى إلى حالة تشق عليه فتعكس أموره فيصير ما كان محبوباً عنده ممقوتاً وما كان مكروهاً عنده مشرباً هنيئاً لا ينفر عنه وهذا لا يعرف إلا بالتجربة والذوق وله نظير في العادات فان الصبي يحمل على التعليم ابتداء قهراً فيشق عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم حتى إذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم انقلب الأمر فصار يشق عليه الصبر عن العلم (حم عن أنس).

(إن هذا الدين متين فأوغل<sup>(١)</sup> فيه برفق<sup>(٢)</sup>) فإن المنبت وهو الذي انقطع به في السفر وعطلت راحلته ولم يقض وطره (لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى) أي فلا هو قطع الأرض التي يمشيها ولا هو أبقى ظهره ينفعه فكذا من تكلف من العبادة مالا يطيق فيكره التشديد في العبادة لذلك ويقال للمنقطع به في سفره منبت من البت وهو القطع (تنبيه) قال ابن الجوزي بدأ الشرائع كان علي التخفيف ولا يعرف في شرع نوح وصالح وإبراهيم عليهم السلام تقيل ثم جاء موسى عليه السلام بالتشديد والاثقال وجاء عيسى عليه السلام بنحوه وجاءت شريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بنسخ تشديد أهل الكتاب ولا تنطق بتسهيل من كان قبلهم فهي على غاية الاعتدال (البزار) في مستنده (عن جابر) قال الهيثمي وفيه يحيى بن المتوكل أبو عقيل وهو كذاب انتهى ورواه البيهقي في السنن من طرق وفيه اضطراب روى موصولاً ومرسلاً ومرفوعاً وموقوفاً واضطرب في الصحابي أمو جابر أو عائشة أو عمر؟ ورجح البخاري في التاريخ إرساله

(١) قال في النهاية الإيغال السير الشديد يقال أوغل القوم وتوغلوا إذا أمعنوا في سيرهم والوغل الدخول في الشيء انتهى (٢) أي بالغ في العبادة لكن اجعل تلك المبالغة مع رفق فإن الذي يبالغ فيها بغير رفق ويتكلف من العبادة فوق طاقته يوشك أن يمل حتى ينقطع عن الواجبات فيكون مثله مثل الذي أجهد دابته في سفره حتى أعياها، وعطبت ولم يقض وطره



٢٥١٠ - إِنَّ هَذَا الدِّينَارَ وَالدرَّهَمَ أَهْلَاكَ مِنْ قَبْلِكَ، وَهُمَا مُهْلَاكَكُمْ - (ط ب هب) عن ابن مسعود، وعن أبي موسى - (س)

٢٥١١ - إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينَ فَانظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ - (ك) عن أنس، السجزي عن أبي هريرة (ض)

(إن هذا الدينار والدرهم) أى مضروبى الذهب والفضة (أهلكا من كان قبلكم) من الأمم السالفة (وهما) لفظ رواية الطبرانى وما أراهما (إلا مهلكاكم) آيتها الأمانة لأن كلا منهما زينة الحياة الدنيا كما أخبر الله سبحانه به وقضية مايزين به التفاخر والتكبر والتهافت على جمعه من أى قليل والتساقط على صرفه فى اللذات والشهوات المهلكات قال الحرالى المتعلق خوفهم ورجاؤهم بالدينار والدرهم مشركوه هذه الأمة وما تعلق به خوفهم ورجاؤهم هو ربهم ومعبودهم الذى إليه تصرف جميع أعمالهم واسم كل امرئ مكتوب على وجهه ما اطمان به قلبه وقد رأى عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام الدنيا فى صورة عجوز عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لا أحصيهم قال فكلهم مات عنك أو طلقك قالت بل قتلهم كلهم فقال تبا لأزواجك الباقين كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين كيف تهلكهم واحداً بعد واحد ولا يكونوا منك على حذر؟ وقال أبو العلاء رأيت عجوزاً فى النوم مزينة والناس عليها عكوف يعجبون من حسنها فقلت من أنت قالت الدنيا قلت أعوذ بالله من شرك قالت إن أحببت أن تعادبنى فابعض الدرهم والدينار انتهى لكن مما ينبغى أن يعلم أن الدينار والدرهم يتعلق بهما نظام الوجود فإذا لم يجعل الله لعبده تعلقاً قليلاً به بل زهده فيه وجعله كثير النوال ناسجاً به نظام الشريعة على أحسن منوال كان جديراً بالعرض والإقبال وحسن الثناء عليه من كل ذى عقل كما يشير إليه خبر ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه فالمال من حيث كونه مالا ليس بقيس شرعاً ولا عقلاً وإنما يحسن أو يقبح بالاضافة إلى مالكة (ط ب هب عن ابن مسعود عن أبي موسى) الأشعرى قال الهيثمى بعد ما عزاها للطبرانى فيه يحيى بن الندر وهو ضعيف

(إن هذا العلم) الشرعى الصادق بالتفسير والحديث والفقه وأصول الدين وأصول الفقه ويلحق بها آلائها (دين) فانظروا) أى تأملوا (عمن تأخذون دينكم) أى فلا تأخذوا الدين إلا ممن تحققت كونه من أهله وفى الإنجيل هل يستطيع أعمى أن يقود أعمى اليس يقعان كلاهما فى بئر انتهى فعلى الطالب أن يتجرى الأخذ ممن اشتهرت ديانتهم وكملت أهليته وتحققت شفقتهم وظهرت مروءته وعرفت عفته وكان أحسن تعليماً وأجود تفهماً ولا يرغب الطالب فى زيادة العلم مع نقص فى ورع أو دين أو عدم خلق حسن وليحذر من التقيد بالمشهورين وترك الأخذ عن الخاملين فقد عدوا مثل ذلك من الكبر وجعلوه عين الحق لأن الحكمة ضالة المؤمن يلقطها حيث وجدها ويغنمها حيث ظفر بها فإن كان الخامل مرجو البركة فالنفع به أعم والتحصيل من جهته أهم وإذا سبرت أحوال السلف والخلف لم تجد النفع يحصل غالباً والفلاح يدرك طالباً إلا إذا كان للشيخ من التقوى نصيب وافر وعلى نصحه لاعلمة دليل ظاهر وفى الموطأ ما يدل على أن على المستفتى سؤال الأعم فالأعلم لأنه أقرب إصابة ممن دونه قال ابن القيم وعليه فطر الله عباده وقال الماوردى لياخذ الطالب حظه ممن وجد طلبته عنده من نبيه وخامل ولا يطلب الصيت وحسن الذكر باتباع أهل المنازل من العلماء وبعد الذكر إذا كان النفع بغيرهم أعم إلا أن يستوى النفعان فيكون الأخذ ممن اشتهر ذكره وارتفع قدره أولى لأن الانتساب إليه أجمل والأخذ عنه أشهر وإذا قرب منك العلم فلا تطلب ما بعد وإذا سهل لك من وجه فلا تطلب ما صعب وإذا حدثت من خبرته فلا تطلب من لم تخبره فإن العدول عن القريب إلى البعيد عناء وترك الأسهل بالأصعب بلاء والانتقال عن المخبور إلى غيره خطر قال على: عقبى الآخرق مضرة والمتعسف لا تدوم له مسرة وقال الحكماء القصد أسهل من التعسف والكفاف أروع من التكلف (تنبيه) أخذ الصوفية من هذا الخبر أن على المرید امتحان من أراد صحبته لأعلى جهة كشف العورات وتبعية السيئات



٢٥١٢ - إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ ، فَاقْرَأُوا مَا تيسرَ مِنْهُ - (حم ق ٣) عن عمر (صح)

٢٥١٣ - إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مَادِبَةٌ اللَّهِ ، فَاقْبَلُوا مِنْ مَادِبَتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ - (ك) عن ابن مسعود - (ض)

٢٥١٤ - إِنَّ هَذَا الْمَالُ خَضِرٌ حَلَوٌ ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ ، وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى - (حم ق ت ن) عن حكيم بن حزام (صح)

لفقد العصمة بل خلق دون خلق وذنوب دون ذنوب والمؤمن رجاء والمنافق مدمن جاء رجل إلى العارف يوسف العجمي فقال أريد أن أدخل دائرتك لكن حتى تحلف لي بالطلاق أنك عارف بالله فقال الطلاق الثلاث يلزمني أني عارف بالله وزيادة وهي الترية فما كل عارف مربى فأخذ عنه فالعالم يمتحن بالمسائل العلمية والصوفي يمتحن بالخصائل الخلقية، حكى القشيري أن الحيري دعاه رجل إلى ضيافة فلما وافى باب داره قال ليس لي حاجة بك وندمت فانصرف وعاد إليه وقال احضر الساعة فوصل باب داره فقال له : كذلك وهكذا خمس مرات فقال يا أستاذ إنما اخترتك واعتذر إليه وهدحه فقال تمدحني علي خلق تجد مثله في الكلب فإنه إذا دعى حضر وإذا زجر انزجر (ك عن أنس) ابن مالك (السجزي) في الإبانة (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي في العلل وفيه إبراهيم بن الهيثم أو خليل بن دعلج ضعيف ورواه مسلم عن ابن سيرين من قوله

(إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) أى سبع لغات أو سبعة أوجه من المعاني المتفقة بألفاظ مختلفة أو غير ذلك على ماسلف تقريره وغلط أبو شامة من زعم أن المراد القراءات السبع وحكى الإجماع على خلافه (فاقرأوا ما تيسر منه) من الأحرف المنزل بها بالنسبة لما يستحضره القارئ من القراءات فالذى في آية المزمل للسكينة في الصلاة وغيرها بأية لغة من السبع أو بأى وجه من الوجوه أو بأى لفظ من الألفاظ أدى المعنى (حم ق ٣ عن عمر) بن الخطاب (١) (إن هذا القرآن مادية الله) بضم الدال أشهر يعنى مدعائه شبه القرآن بصنيع صنعه الله للناس لهم فيه خير ومنافع وهذا من تنزيل المعقول منزلة المحسوس قال الزحشرى المسأدية مصدر بمنزلة الأدب وهو الدعاء إلى الطعام كالمعينة بمعنى العتب وأما المسأدية فاسم للصنيع نفسه كالو كيرة والولية (فاقبلوا من مادية ما استطعتم) تمامه عند الحاكم إن هذا القرآن حبس الله والنور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن تبعه لا يزيع فيستعقب ولا يعوج فيقوم ولا تنقض عجائبه ولا يخلق من كثرة الرد اتلوه فإن الله يأجركم على تلاوته كل حرف عشر حسنات أما إني لأقول ألم أحرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف انتهى فاقتصار المصنف على بعضه وإن جاز مثله تقصير (ك) في فضائل القرآن من حديث إبراهيم الهجرى عن أبى الأحوص (عن) عبدالله (بن مسعود) قال الحاكم تفرد به صالح ابن عمر عنه وهو صحيح وتعقبه الذهبي بأن صالحاً ثقة خرج له مسلم لكن إبراهيم بن مسلم ضعيف انتهى

(إن هذا المال) فى الميل إليه وحرص النفس عليه (خضر حلو) بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين أى غض شهى يميل الطبع ولا يميل عنه كما لا تمل العين من النظر إلى الخضرة والفهم من أكل الحلو وفى تشبيهه بالخضر إشارة إلى سرعة

(١) قال العلقمى وسببه كفى البخارى عن عمر قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأها هشام فقرأ عليه القراءة التى سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ثم قال أقرأ يا عمر فقرأت القراءة التى أقرأنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت إن هذا القرآن فذكره



٢٥١٥ - إِنَّ هَذَا الْمَالَ خَضْرَاءٌ حُلْوَةٌ ، فَمَنْ أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَرَبٌّ مَتَخَوِضٌ فِيْمَا شَاءَتْ نَفْسُهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ - (حم ت) عن خولة بنت قيس - (ح)

٢٥١٦ - إِنَّ هَذِهِ الْأَخْلَاقَ مِنَ اللَّهِ ، فَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ خَيْرًا مَنَحَهُ خَلْقًا حَسَنًا ، وَمَنْ أَرَادَ بِهِ سُوءًا مَنَحَهُ خَلْقًا سَيِّئًا - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

زواله إذ الأخضر أسرع الألوان تغيراً ولفظ رواية البخاري إن هذا المال خضرة حلوة قال الزركشي نبه بتأنيث الخبر على تأنيث المبتدأ وتقديره إن صورة هذا المال أو التأنيث للمعنى لأنه اسم جامع لأشياء كثيرة وقال ابن حجر أنث الخبر لأن المراد الدنيا (فمن أخذه) بمن يدفعه (لحقه) لفظ رواية البخاري بسخاوة نفس أي بطيها من غير حرص (بورك له فيها) أي بارك الله له في المأخوذ (ومن أخذه بإشراف) بكسر الهمزة وشين معجمة أي بطمع (نفس) أو مكتسباً له بطلب نفسه وحرصها عليه قال الزركشي فالها مارجعة إلى لفظ المال وإشراف النفس تطالعها الأخذ والعلو والغلو فيه (لم يبارك له) أي لم يبارك للأخذ (فيه) أي فيما أخذه (وكان) أي للأخذ (كالذي) أي كالحيوان الذي به الجوع الكالب بحيث (يأكل ولا يشبع) ويسمى جوع الكلب كلما ازداد أكلًا ازداد جوعاً فكما نال منه شيئاً ازدادت رغبته واستقل ما عنده ونظر إلى ما فوقه وإلى من فوقه (واليد العليا) بضم العين مقصوراً المنفقة أو المتعفة (خير من اليد السفلى) السائلة أو الآخذة أو العليا يد من تعفف عن السؤال والسفلى يد السائل وعليه فعلوها معنوى ، ومقصود الحديث أن الأخذ بسخاء نفس يحصل البركة في الرزق فإن الزهد يحصل خير الدارين (حم ق ت ن عن حكيم بن حزام) قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم ذكره فقلت والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك أبداً وظاهر صنيع المؤلف أن كلا من الكل روى الكل والأمر بخلافه فسلم إنما رواه بدون قوله وإن اليد الخ .

(إن هذا المال) كبقلة أو كفا كهة أو كروضة أو كشجرة متصفة بأنها (خضرة) في المنظر (حلوة) في المذاق وكل من الوصفين نال إليه على انفراده فكيف إذا اجتمعا فالتأنيث واقع على التشبيه أو نظر لما يشتمل عليه المال من أنواع زهرات الدنيا أو المعنى أن فائدة المال أو صورته أو التاء النبالغة كعلامة وخص الأخضر لأنه أحسن الألوان ولباس أهل الإيمان في الجنان (فمن أصابه) أي المال (بحق) أي بقدر حاجته من الحلال (بورك له فيه) أي بارك الله له فيه (ورب متخوض) أي متسارع ومتصرف (فيما شاءت نفسه) أي فيما أحبته والتذت به (من مال الله ورسوله) قال الطيبي كان الظاهر أن يقال ومن أصابه بغير حق ليس له إلا النار فعُدل إلى ورب متخوض ليماء إلى قلة من يأخذه بحق والاكثر يتخوض فيه بغير حق ولذا قال في الأول خضرة حلوة أي مشبهة وفي الثاني فيما شاءت نفسه (ليس له) جزاء (يوم القيامة إلا النار) أي دخولها وهو حكم مترتب على الوصف المناسب وهو الخوض في مال الله ورسوله فيكون مشعراً بالعلية قال الراغب والخوض الشروع في الماء والمرور فيه ويستعار في الأمور وأكثر استعماله فيما يذم شرعاً «ذرهم في خوضهم يلعبون» وهذا حث على الاستغناء عن الناس وذر السؤال بلا ضرورة فيجزم على التقادر كسب ويحل لغيره بشرط ألا يذل نفسه ولا يلح ولا يؤذى المسؤول ولا حرم (حم ت عن خولة) بنت قيس (بفتح المعجمة) بن فهد بن قيس بن ثعلبة الأنصارية صحابية لها رواية وحديث .

(إن هذه الأخلاق) جمع خلق بضمين أو بضم فسكون (من الله) أي في إرادته وبقضائه وتقديره وفي رواية إن هذه الأخلاق من الله وفي أخرى إن هذه الأخلاق من الله (فمن أراد الله به خيراً) في الدنيا والآخرة (منحه) أي أعطاه (خلفاً حسناً) ليدر عليه من ذلك الخلق فعلاً حسناً جميلاً بهياً (ومن أراد به سوءاً منحه) خلقاً سيئاً (بأن يقابله بضد ذلك بأن يجعله على ذلك في بطن أمه أو يصير له ملكة على الاقتدار بالتخلق به بحيث يحمل



٢٥١٧ - إِنَّ هَذِهِ النَّارَ إِنَّمَا هِيَ عَذَابُكُمْ ، فَإِذَا نِمْتُمْ فَاطْفَؤُوهَا عَنْكُمْ - (قه) عن أبي موسى - (صح)

٢٥١٨ - إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ نَخِيرُهَا أَوْعَاها ، فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ وَأَنْتُمْ وَاثِقُونَ بِالْإِجَابَةِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ دَعَا عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ غَافِلٍ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٢٥١٩ - إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمٌ عِيدٌ وَذِكْرٌ ، فَلَا تَجْعَلُوا يَوْمَ عِيدِكُمْ يَوْمَ صِيَامٍ ، وَلَكِنْ اجْعَلُوهُ يَوْمَ فِطْرٍ

نفسه على التمرن عليه فيعتاده ويألفه وبه يتميز الخبيث من الطيب في هذه الدار فإذا غلب الخلق السيء على عبد كان مظهر الخبيث أفعاله التي هي عنوان شقاوته وبضده من غلب عليه الحسن ( تنبيه ) مر غير مرة الخلاف في أن الخلق هل هو جبلي لا يستطيع أحد تغييره أو يمكن اكتسابه وتقدم طريق الجمع والحاصل أن فرقة ذهبت إلى أنه من جنس الخلقة ولا يستطيع أحد تغييره عما جبل عليه وتعلق بظاهر هذا الخبر وأشباهه كالخبر الآتي فرغ الله من الخلق والخلق قال ومحال أن يقدر المخلوق على تغيير فعل الخالق وقال جمع يمكن لأنه مأمور به ولو لم يمكن لما أمر به وحقق آخرون أنه لا سبيل إلى تغيير القوة التي هي السجية لكن جعل للإنسان سبيل إلى اكتسابها وإلا بطلت فائدة المواعظ والوصايا والوعد والوعيد والأمر والنهي وإذا كان هذا ممكناً في بعض البهائم كالوحشي ينقل بالعادة إلى الناس فالأدمى أولى لكن الناس في غرائزهم مختلفون فبعضهم جبل جبلة سريعة القبول وبعضهم جبلة بطيئة القبول وبعضهم في الوسط وكل لا ينفك عن أثر القبول وإن قل قال الراغب ومن منع التغيير رأساً اعتبر القوة نفسها وهو صحيح فان النوى محال أن ينبت منه تفاحه ومن أجاز تغييره اعتبر إمكان نقل ما في القوة إلى الوجود وإفساده بإهماله وهذا صحيح (طس عن أبي هريرة) وضعفه المنذرى وقال الهيثمي فيه مسلسلة بن علي هو ضعيف ورواه العسكري وغيره عن أبي المنهال وزاد بيان السبب وهو أن المصطفى صلى الله عليه وسلم مرّ برجل له عكة فلم يذبح له شيئاً ومرّ بامرأة لها شويها فذبحت له فقال ذلك .

(إن هذه النار) المشار إليه النار التي يخشى انتشارها (إنما هي عذابكم) يابني آدم فان قيل ما معنى قصرها على العداوة وكثير من المنافع مربوط بها فالجواب أن هذا بطريق الادعاء مبالغة في التحذير عن ابقائها (فإذا نمت) أي أردتم النوم (فاطفؤوها عنكم) المراد به إسكانها بحيث يؤمن إضرارها والجوار والمجرور متعلق بمحذوف أي متجاوز لإضرارها عنكم (ق) في الاستئذان (ه) في الأدب كلهم (عن أبي موسى) الأشعري قال احترق بيت في المدينة على أهله في ليلة فحدث به النبي صلى الله عليه وسلم فذكره .

(إن هذه القلوب أوعية) أي حافظة متدبرة لما يرد عليها (نخيرها أوعاها) أي أحفظها للخير (فإذا سألتكم الله فاسألوهُ وأنتم واثقون بالإجابة) من الله تعالى (فإن الله تعالى لا يستجيب دعاء من دعا عن ظهر قلب غافل) أي لا تترك الاهتمام وجمع الهمة للدعاء رلفظ الظاهر مقحم ويحتمل أنه إشارة إلى أن الكلام فيمن لم ينشئ الدعاء من سويده قلبه بالكلية فان الله سبحانه جعل خلقة حظوظاً مخزونة عنده في سر غيبه وهم فيها متفاوتون بحسب القسمة الأزلية فلو أبرزها ملئت الأمم أعينها إلى تلك الحظوظ وظهرت الخصومات واشتدت المعاداة وقالوا نحن عبيدك من طينة واحدة فأسر تلك الحظوظ في غيبه وألقاها إلى الدعاء تخيلاً أنهم إنما نالوها به ذكره الحكيم والدعاء بلا واسطة من خصوصيات هذه الأمة إذ قوله «أدعوني استجب لكم» لا شرط فيه وكانت الأمم تنزع إلى الأنبياء في حوائجهم لتسأل لهم وكان التطهير من الدنس قبل المسئلة مشروطاً عليهم أوحى الله إلى عيسى عليه الصلاة والسلام قل لبي إسمائيل لا يمد أحدهم يده إلى ولاحدهم قبله مظلمة (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمي فيه بشر بن ميمون الواسطي يجمع على ضعفه .

(إن يوم الجمعة يوم عيد وذكرك) لله عز وجل وذلك لأنه سبحانه وتعالى خص أيام تخليق العالم بستة أيام وكسا



- وَذَكَرَ، إِلَّا أَنْ تُخْلُطُوهُ بِأَيَّامٍ - (هب) عن أبي هريرة - (ح)
- ٢٥٢٠ - إِنَّ يَوْمَ الثَّلَاثَةِ يَوْمُ الدَّمِّ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَرْقَأُ - (د) عن أبي بكرة
- ٢٥٢١ - إِنَّا أَمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ، وَلَا نَحْسِبُ - (ق) عن ابن عمر - (هـ)
- ٢٥٢٢ - إِنَّا لَنْ نَسْتَعْمَلَ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ - (حم) عن أي موسى - (ص)

كل يوم منها اسماً يخصه وخص كل يوم منها بصنف من الخليقة أوجده فيه وجعل يوم إكمال الخلق بجمعها وعيد اللبؤمين يجتمعون فيه لعبادته وذكره والتفرغ من اشغال الدنيا لشكره والإقبال على خدمته وذكر ما كان في ذلك اليوم وما يكون من المعاد (فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيام) أى لا تخصوه بذلك من بين الأيام (ولكن اجعلوه يوم فطر) وذكر الله تعالى (إلا أن تخلطوه بأيام) بأن تصوموا يوماً قبله أو يوماً بعده فإنه لا كراهة في صومه حيثئذ لأفراد الجمعة بصوم نفل مكروه تنزيهاً ولو حلف أن يوم الجمعة يوم عيد لم يحنث لهذا الخبر وإن كان العرف لا يقتضيه كذا في شرح أحكام عبد الحق واحتج بهذا الحديث بعض الحنابلة إلى ما ذهب إليه جمع من السلف ونقل عن أحمد أن من صلى قبل الزوال أجزأته لأنه لما سماه عيداً جازت الصلاة فيه في وقت العيد كالفطر والاضحى ومنع بأى لا يلزم من تسميته عيداً اشتماله على جميع أحكام العيد بدليل أن يوم العيد يحرم صومه مطلقاً سواء صام قبله أو بعده بخلاف يوم الجمعة باتفاق (تنبيه) قال الراغب والعيد ما يعاد مرة بعد أخرى وخصه الشرع بيومى الاضحى والفطر ولما كان ذلك اليوم يجعل في الشرع للسور استعمال العيد في كل يوم مسرة أياً ما كان (هب عن أبي هريرة) ورواه الحاكم من حديث أبي بشر من حديث أبي هريرة ثم قال لم أقف على اسم أبي بشر اه قال الذهبي وهو مجهول ورواه البزار بنحوه قال الهيثمي رسنده حسن .

(إن يوم الثلاثاء يوم الهمة) أى يوم غلبته على الدم وهيجانه فيه أو يوم كان الدم فيه يعنى قتل ابن آدم أخاه فيه (وفيه ساعة) أى لحظة وإرادة الساعة النجومية بعيد (لا يرقأ) بهمز آخره لا ينقطع الدم فيها لو احتجم أو افتصد فيه وربما هلك به المرء قال ابن جرير قال زهير مات عندنا ثلاثة من احتجموا وأخفيت دمه الساعة لترك الحجامه فيه كله خوفاً من مصادفتها كما في نظائره (تنبيه) روى أبو يعلى من حديث الحسين بن على مرفوعاً في الجمعة ساعة لا يوافقها رجل يحتجم فيها إلا مات وقوله في الجمعة يحتمل أن المراد به يوم الجمعة فيكون كيوم الثلاثاء في ذلك ويحتمل أن المراد الجمعة كلها وأن الحديث المشروح عين تلك الساعة في يوم الثلاثاء والاول أقرب ولم أر من تعرض له (د) في الطب (عن أبي بكرة) بفتح الموحدة قال الذهبي في المذهب إسناده لين وقال الصدر المناوى فيه بكار بن عبد العزيز بن أبي بكرة قال ابن معين ليس بشىء وابن عدى من جملة الضعفاء الذى يكتب حديثهم اه لكن يقويه رواية ابن جرير له في التهذيب من طرق وأما زعم ابن الجوزى وضعه فلم يوافقوه .

(إننا) أى العرب وزعم أنه أراد نفسه ينافره السياق ويأباه قوله (أمة) جماعة عرب (أمية) أى باقون على ما ولد تنا عليه أمهاتنا من عدم القراءة والكتابة ثم بين ذلك بقوله (لا نكتب) أى لا يكتب فينا إلا الفرد النادر قال الله تعالى وهو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم (ولا نحسب) بضم السين أى لا نعرف حساب النجوم وتسييرها فالعمل بقول المنجمين ليس من هدينا بل إنما ربطت عبادتنا بأمر واضح وهو رؤية الهلال فإننا نراه مرة لتسع وعشرين وأخرى لثلاثين وفى الإناطة بذلك دفع للخرج عن العرب فى معاناة ما لا يعرفه منهم إلا القليل ثم استمر الحكم بعدهم وإن كثر من يعرف ذلك (ق) عن (ق) دن (كلهم فى الصوم) (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه وقضية صنيع المصنف أن كلا من الكل لم يرو إلا ما ذكره والأمير بخلافه بل تشتمه عند الشيخين الشهر هكذا وهكذا يعنى مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين



٢٥٢٣ - إنا لا نقبل شيئاً من المشركين - (حمك) عن حكيم بن حزام - (ح)

٢٥٢٤ - إنا لا نستعين بمشرك - (حمده) عن عائشة - (صح)

٢٥٢٥ - إنا لا نستعين بالمشركين على المشركين - (حم نخ) عن خبيب بن يساف - (صح)

(إنا لن) وفي رواية البخاري لا وفي أخرى لمسلم إنا والله (نستعمل على عملنا) أى الإمارة والحكم بين الناس (من أراده) وفي رواية من يطلبه وذلك لأن إرادته إياه والحرص عليه مع العلم بكثرة آفاته وصعوبة التخلص منها آية أنه يطلبه لنفسه ولا غرضه ومن كان هكذا أوشك أن تغلب عليه نفسه فيهلك إذ الولاية تفيد قوة بعد ضعف وقدرة بعد عجز وقال من أريد بأمر أعين عليه ومن أراد أمراً وكل إليه ليرى عجزه ، وهذه النون كما قال الزمخشري : يقال لها نون الواحد المطاع وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم مطاعاً يكلم أهل طاعته على صفته وحاله التي كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك ؛ ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام « علنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء » وقد يتعلق بتحمل الإمام وتقبحه وإظهار سياسته وعزته مصالح فيعود تكلف ذلك واجباً (حم ق دن) من حديث يزيد بن عبد الله (عن) جده (أبي موسى) الأشعري قال : أقبلت ومعى رجلا ن ورسل الله صلى الله عليه وسلم يستاك فكلاهما سأل فقال يا أبا موسى أما شعرت أنهما يطلبان العمل فذكره وفي رواية للشيخين أيضا عنه دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان من بني عمي فقال أحدهما يا رسول الله أقرنا على بعض ما ولاك الله وقال الآخر مثل ذلك فقال : إنا والله لا نولى هذا العمل أحداً سألناه أو أحداً حرص عليه

(إنا لا نقبل) لانجيب بالقبول (شيئاً) يهدى إلينا (من المشركين) يعنى الكافرين فإن قلت قد صح من عدة طرق قبول هدية الكافر كالمقوقس والأكيدر وذى يزن وغيرهم من الملوك قلت لك في دفع التدافع مسلطان : الأول أن مراده هنا أنه لا يقبل شيئاً منهم على جهة كونه هدية بل لكونه مال حربى يأخذه على وجه الاستباحة الثانى أن يحمل القبول على ما إذا رجبى إسلام المهدي وكان القبول يؤلفه أو كان فيه مصلحة للإسلام وخلافه على خلافه وأما الجواب بأن حديث الرد ناسخ لحديث القبول فهل لعدم العلم بالتاريخ (حمك) من حديث عراك بن مالك (عن حكيم بن حزام) قال عراك كان محمد صلى الله عليه وسلم أحب الناس إلى فى الجاهلية والإسلام فلما تنبأ وخرج إلى المدينة شهد حكيم بن حزام الموسم وهو كافر فوجد حلة لذى يزن تباع فاشتراها بخمسين ديناراً ليهدىها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم بها على المدينة فأراده على قبضها هدية فأبى وقال إنا لا نقبل شيئاً من المشركين ولكن إن شئت أخذناها بالثمن فأخذها به قال الهيثمى رجاله ثقات .

(إنا لا نستعين) فى رواية إنا لن نستعين أى فى أسباب الجهاد من نخو قتل واستيلاء ومن عمم فقال أو استخدام فقد أبعد (بمشرك) أى لا نطلب منه العون فى شيء من ذلك وفى امتناع استعانة المسلمين بالكفار خلاف فى الفروع شهير (١) (حم ده عن عائشة) وسببه كما رواه البيهقي عن ابن حميد الساعدي خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى جاوز ثنية الوداع إذا كتيبة خشنة قال من هؤلاء ؟ قال عبد الله بن أبى فى ستمائة من مواليه بنى قينقاع قال وقد أسلبوا ؟ قالوا لا قال فليرجعوا ثم ذكره

(إنا لا نستعين) فى القتال (لمشركين على المشركين) أى عند عدم الحاجة إليه وهذا قاله لمشرك لحقه ليقا تل معه ففرح به المسلمون لجراته ونجده فقال له تؤمن ؟ قال لا ، فردّه ثم ذكره ، لأن محل المنع عند عدم دعاء الحاجة ، وأما

(١) قال الشافعى وآخرون : إن كان الكافر حسن الرأى فى المسلمين ودعت الحاجة إلى الاستعانة به استعين وإلا فلا ، وجاء فى حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم استعان بصفوان بن أمية قبل إسلامه



٢٥٢٦ - إنا معشر الأنبياء تنام أعيننا ، ولا تنام قلوبنا - ابن سعد عن عطاء مرسل - (صح)

٢٥٢٧ - إنا معشر الأنبياء أمرنا أن نعجل إفطارنا ، ونؤخر سحورنا ، ونضع أيماننا على شمالكنا في الصلاة - الطيالسي (طب) عن ابن عباس - (صح)

٢٥٢٨ - إنا معشر الأنبياء يضاعف علينا البلاء - (طب) عن أخت حذيفة - (ح)

الجواب بأنه خرج باختياره لا بأمر المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ففيه أن التقرير قائم مقام الأمر والقول بأن الهى خاص بذلك الوقت أورده في شخص معين وجد له رغبة في الإسلام فردّه بذلك ليسلم أو أن الأمر فيه إلى الإمام اعترضه ابن حجر بأنه نكرة في سياق النفي فيحتاج مدعى التخصيص إلى دليل (حم تخ عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة وردّ الذهبي على من زعم كونه بحاء مهملة (ابن يساف) ابن عتبة بن عمرو الخزرجي المدني صحابي بدرى له حديث .

(إنا معشر الأنبياء) منصوب على الاختصاص أو المدح والمعشر كل جمع أمرهم واحد فالإنس معشر والجن معشر والأنبياء معشر وهو بمعنى قول جمع الطائفة الذين يشملهم وصف (تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا) بل هي دائمة اليقظة لا يعثرها غفلة ولا يتطرق إليها شائبة نوم لمنعه من إشراق الأنوار الإلهية الموجبة لفيض المطالب السنية عليها ولذا كانت رؤياهم وحياً ولم تنتقض طهارتهم بالنوم ولا يشكل بنومه في قصة الوادى حتى طلعت الشمس لأن الله خرق عادته في نومه ليكون ذلك رخصة لاقتسه وزعم أن المراد تنام أعيننا عن الدنيا ولا تنام قلوبنا عن المذكرات الأعلى بعيد من السوق كما لا يخفى على أهل الذوق (ابن سعد) في الطبقات (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسل) وهو القرشي الفهري السكي كان أسود أفتس أخرج ثم عمى من أجل التابعين حج سبعين حجة وعاش مائة سنة

(إنا معشر) وفي رواية معاشر (الأنبياء أمرنا) بالبناء للمفعول أى أمرنا الله (أن نعجل إفطارنا) إذا كنا صائمين بأن نوقعه بعد تحقق الغروب ولا تؤخره إلى اشتباك النجوم (ونؤخر سحورنا) بالضم أى تقربه من الفجر جداً ما لم يوقع التأخير في شك (ونضع أيماننا) أى أيدينا اليمنى (على شمالكنا) فويق السرة (في الصلاة) في رواية بدله في صلاتنا وذلك بأن يقبض بكفه اليمنى كوع اليسرى وبعض الساعد باسطة أصابعها في عرض المفصل أو ناشر ألهها صوب الساعد والأمر هنا للتدب وهذا صريح في أن هذه الثلاثة ليست من خصوصياته (الطيالسي) أبو داود (طب) عن ابن عباس) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(إنا معشر الأنبياء يضاعف علينا البلاء) أى يزداد وليس محصوراً في الواحد يقال ضعف الشيء يضعف إذا زاد وضعفته إذا زدته وفي البلاء من الفضائل والفوائد ما لا يخفى قال ابن النحاس وقوله معشر يشبه المنادى وليس بمنادى وهو منصوب بفعل مضمر لا يجوز إظهاره كما لم يحز ظهوره مع المنادى وموضع هذا الاسم نصب على الحال لأنه لما كان في التقدير أنا أخص أو أعنى فكأنه قال إنا نفعل كذا مخصوصين من بين الناس أو معينين فالحال من فاعل نفعل لا من اسم إن لئلا يبقى الحال بلا عامل (طب عن) فاطمة بنت اليمان العباسية (أخت حذيفة) صحابية قال في التقریب كأصله صحابية لها حديث قضى به عثمان ويقال لها الفارعة قالت أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذ في نساء فإذا شت معاق نحوه بقطر ماؤه فيسه من شدة ما يجده من حر الحمى فقلنا يارسول الله لو دعوت الله فشفاك ؟ فذكره وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلى من الطبراني وهو عجيب مع وجوده لأحمد في المسند باللفظ المزبور عن فاطمة المذكورة بل رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد بزيادة فقال إنا معشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء كما



٢٥٢٩ - إنا آل محمد لا تحل لنا الصدقة - (حم حب) عن الحسن بن علي - (ح)

٢٥٣٠ - إنا نهينا أن ترى عوراتنا - (ك) عن جابر بن صخر - (صح)

٢٥٣١ - إنك أمرؤ قد حسن الله تعالى خلقك ، فأحسن خلقك - ابن عساكر عن جرير - (ض)

٢٥٣٢ - إنك كالذي قال الأول : اللهم ابغني حبيبا هو أحب إلى من نفسي - (م) عن سلمة بن الأكوع (صح)

يضاعف لنا الأجر كان النبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يتبلى بالإيذاء من قومه وكانوا يفرحون بالبلاء كما تفرحون بالرءاء انتهى وذكر في الفردوس أن حديث ابن ماجه هذا صحيح ولما عزاه الهيثمي إلى الطبراني وأحمد قال وإسناده أحمد حسن فاقتضى أن سند الطبراني غير حسن

(إنا آل محمد) مؤمن بن هاشم والمطلب . مال العكبري إلى أن آل منصوب بأعني أو أخص وليس بمرفوع علي أنه خبر إن لأن ذلك معلوم لا يحتاج لذكره وخبر إن قوله (لا تحل لنا الصدقة) لأنها طهرة وغسول تعافها أهل الرتب العلية والاصطفاء وعرفها ليفيد أن المراد الزكاة أي لا تحل لنا الصدقة المعهودة وهي الفرض بخلاف النفل فتحل لهم دونة عند الشافعية والحنابلة وأكثر الحنفية وعلم مالك التحريم . قال الزمخشري : الصدقة محظورة على الأنبياء وقيل كانت تحل لغير نبينا صلى الله عليه وسلم بدليل «وتصدق علينا» (حم حب) من حديث أبي الحواري (عن الحسن ابن علي) أمير المؤمنين قال أبو الحواري كنا عند الحسن فسئل ما عقلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عنه قال كنت أمشي معه فز علي جرير من تمر الصدقة فأخذت ثمرة فألقيتها في فم فأخذها بلعابها ، فقال بعض القوم وما عليك لو تركتها فذكره قال الهيثمي رجال أحمد ثقات وقال في الفتح إسناده قوى

(إنا نهينا) نهى تحريم والنهائي هو الله تعالى (أن ترى عوراتنا) ضمير الجمع يؤذن بأن المراد هو والأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو هو وأقمته وعند ابن عبد السلام من خواصه أنه لم تر عورته قط قال ولورأها أحد طمست عيناه وعدت بعض الأكابر من خصائص هذه الأمة وجوب ستر العورة قال القضاعي وكان نهيه عن التعري وكشف العورة من قبل أن يبعث بخمس سنين (ك) وكذا البيهقي (عن جابر) بجيم وموحدة تحتية وراء قال في الإصابة ومن قال حبان فقد صحفه (بن صخر) قال الذهبي وصح من قال بن ضمرة وهو الانصاري السلمي قيل من أهل العقبة وقيل بدرى وليس له إلا هذا الحديث وحديث آخر كما في الإصابة وغيرها وفيه معاذ بن خالد العسقلاني عن زهير بن محمد قال الذهبي في الذيل له مناكير وقد احتمل عن شرجيل بن سعد قال ابن أبي ذؤيب كان متهماً كذا ذكره الذهبي في الضعفاء والذيل وكأنه ذهل في التلخيص حيث سكت على تصحيح الحاكم له (إنك) ياجرير بن عبد الله (امرؤ قد حسن الله خلقك) بفتح الحاء (فأحسن خلقك) بضمها أي مع الخلق يتصفية النفس عن ذميم الاوصاف وقبيح الخصال ثم برياضتها وتمريها على ذلك وبصحبة أهل الاخلاق الحسنة وبالنظر في أخبار أهل الصدر الأول وحكاياتهم الدالة على كمال حسن خلقهم فالخلق وإن كان غريزيا أصالة لكنه بالنظر لما يستعمل فيه كسبي وإلا لاستحال الامر به لاستحالة فيما طبع عليه العبد كما مر غير مرة (ابن عساكر) في التاريخ (عن جرير) قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تأتيه الوفود فيبعث إلى فالبس حلقى أجى فيباهي بي ويقول : ياجرير إنك الخ ورواه أيضا الخرائطي والديلمي وأبو العباس الدعولي في الآداب قال الحافظ العراقي وفيه ضعف

(إنك) ياسلمة بن الأكوع (كالذي قال الأول اللهم ابغني) بهمة وصل أمر من البغاء أي اطلب وبهمة قطع أمر من الإبغاء أي أعني على الطلب (حبيبا هو أحب إلى من نفسي) قاله له وكان أعطاه ترساً ثم رآه مجزدا عنه فسأله فقال لقيني عني فرأيت أعزل فأعطيته إياها وقوله الأول بدل من الذي أي كالأول أي كالذي مضى فيمن مضى قائلاً اللهم الخ (م عن سلمة بن الأكوع) ورواه عنه غيره أيضا



٢٥٣٣ - إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ، فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ - (حم د) عن أبي الدرداء - (ح)

٢٥٣٤ - إِنَّكُمْ تَتَمَوَّنُ سَبْعِينَ أُمَّةً: أَنْتُمْ خَيْرُهَا، وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ - (حم ت ه ك) عن معاوية بن حيدة - (ح)

٢٥٣٥ - إِنَّكُمْ سَتَبْتَغُونَ فِي أَهْلِ بَيْتِي مَنْ بَعْدِي - (طب) عن خالد بن عرفة - (ح)

٢٥٣٦ - إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي غَدًا عَلَى الْخَوْضِ - (حم ق ت ن) عن أسيد ابن حضير - (حم ق) عن أنس - (ح)

(إِنَّكُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ) لِأَنَّ الدُّعَاءَ بِالْآبَاءِ أَشَدُّ فِي التَّعْرِيفِ وَأَبْلَغُ فِي التَّمْيِيزِ وَلَا يَعَارِضُهُ خَيْرٌ الطَّرَافِ إِنَّهُمْ يَدْعُونَ بِأَسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ سِتْرًا مِنْهُ عَلَى عِبَادِهِ لِإِمْكَانِ الْجَمْعِ بِأَنْ مِنْ صَحِّحِ نَسْبِهِ يَدْعَى بِالْآبِ وَغَيْرِهِ يَدْعَى بِالْأُمِّ كَذَا جَمَعَ الْبَعْضُ وَأَقُولُ هُوَ غَيْرُ جَيِّدٍ إِذْ دُعَاءُ الْأَوَّلِ بِالْآبِ وَالثَّانِي بِالْأُمِّ يَعْرِفُ بِهِ وَلَدَ الزَّوْنِ مِنْ غَيْرِهِ فَيَقُوتُ الْمَقْصُودُ وَهُوَ السِّرُّ وَيَحْصُلُ الْإِفْضَاحُ فَالْأَوَّلَى أَنْ يَقَالَ خَيْرُ دُعَائِهِمُ بِالْأُمِّهَاتِ ضَعِيفٌ فَلَا يَعَارِضُ بِهِ الصَّحِيحَ ثُمَّ رَأَيْتُ ابْنَ الْقَيْمِ أَجَابَ بِنَحْوِهِ فَقَالَ أَمَّا الْحَدِيثُ فَضَعِيفٌ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ وَأَمَّا مَنْ انْقَطَعَ نَسْبُهُ مِنْ جِهَةِ أَبِيهِ كَالْمَنْفِيِّ بِلَعَانِ فَيَدْعَى بِهِ فِي الدُّنْيَا فَالْعَبْدُ يَدْعَى بِمَا يَدْعَى بِهِ فِيهَا مِنْ أَبٍ وَأُمٍّ إِلَى هُنَا كَلَامِهِ (فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ) أَيْ أَنْ تَسْمُوا بِنَحْوِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ أَوْ بِحَارِثٍ وَهَمَامٍ لَا بِنَحْوِ حَرْبٍ وَمَرَّةٍ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي التَّهْذِيبِ وَيَسْتَحِبُّ تَحْسِينَ الْأَسْمَاءِ لِهَذَا الْحَدِيثِ (حم د) فِي الْأَدَبِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زَكْرِيَّا (عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ) قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ وَفِي التَّهْذِيبِ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ وَتَبِعَهُ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ قَالَ فِي الْمَغْنَى وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ إِنَّهُ مَرْسُلٌ وَقَالَ الْمُنَاوِيُّ كَالْمَنْذَرِيِّ ابْنُ أَبِي زَكْرِيَّا ثِقَةٌ عَابِدٌ لَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ فَالْحَدِيثُ مُنْقَطِعٌ وَأَبُوهُ اسْمُهُ إِيَّاسٌ وَقَالَ ابْنُ حَبَرٍ فِي الْفَتْحِ رَجُلُهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنْ فِي سَنَدِهِ انْقِطَاعًا بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زَكْرِيَّا رَاوِيَهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ فَإِنَّهُ لَمْ يَدْرِكْهُ

(إِنَّكُمْ تَتَمَوَّنُ سَبْعِينَ أُمَّةً) أَيْ يَتِمُّ الْعِدَدُ بِكُمْ سَبْعِينَ (أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ) وَيُظْهِرُ هَذَا الْإِكْرَامَ فِي أَعْمَالِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ وَتَوْحِيدِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ فِي الْجَنَّةِ وَمَقَامِهِمْ فِي الْمَوْقِفِ وَوُقُوفِهِمْ عَلَى تِلْكَ يَشْرَفُونَ عَلَيْهِمْ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَمِمَّا فَضَّلُوا بِهِ الذِّكَاءَ وَفُتُوهُ الْفَهْمِ وَدَقَّةَ النَّظَرِ وَحَسْنَ الْاسْتِنْبَاطِ فَإِنَّهُمْ أَوْتَرُوا مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ يَنْلَهُ أَحَدٌ مِنْ قَبْلِهِمْ، أَلَا تَرَى إِلَى أَنْ بَنَى إِسْرَائِيلُ عَايَنُوا مِنَ الْآيَاتِ الْمُنَاجِمَةِ إِلَى الْعِلْمِ بِوُجُودِ الصَّانِعِ الْحَكِيمِ وَتَصَدِيقِ الْكَلِمِ كَانْفِجَارِ الْبَحْرِ وَتَقِ الْجَبَلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ثُمَّ اتَّخَذُوا بَعْدَهُ الْعِجْلَ وَقَالُوا إِنَّ «نَوْمَن لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» وَمَا تَوَاتَرَ مِنْ مُعْجَزَاتِ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمُورَ نَظَرِيَّةٍ كَالْقُرْآنِ وَالتَّحَدُّيْ بِهِ وَالْفَضَائِلِ الْمُجْتَمِعَةِ فِيهِ الشَّاهِدَةُ بِذَوْتِهِ دَقِيقَةُ يَدْرِكُهَا الْأَذْكَاءُ (حم ت ه ك) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَيْدَةَ

(إِنَّكُمْ سَتَبْتَغُونَ) أَيْ يَصِيبُكُمْ الْبَلَاءُ (فِي أَهْلِ بَيْتِي مَنْ بَعْدِي) هَذَا مِنْ مُعْجَزَاتِهِ الْخَارِقَةِ لِأَنَّهُ أَخْبَارٌ عَنْ غَيْبٍ وَقَدْ وَقَعَ وَمَا حَلَّ بِأَهْلِ الْبَيْتِ بَعْدَهُ مِنَ الْبَلَاءِ أَمْرٌ شَهِيرٌ وَفِي الْحَقِيقَةِ الْبَلَاءُ وَالشَّقَاءُ عَلَى مَنْ فَعَلَ بِهِمْ مَا فَعَلَ (طب) مِنْ حَدِيثِ عِمْرَةَ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَالِدِ بْنِ عَرْفَطَةَ (عَنْ خَالِدِ بْنِ عَرْفَطَةَ) بِفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ أَوَّلُهُ ابْنُ أُبْرَهَةَ اللَّيْثِيُّ وَيُقَالُ الْبَكْرِيُّ وَيُقَالُ الْقَضَاعِيُّ وَيُقَالُ الْعُدَوِيُّ اسْتَعْمَلَهُ مُعَاوِيَةُ عَلَى بَعْضِ حُرُوبِهِ قَالَ مُعَاوِيَةُ كُنَّا عِنْدَ خَالِدٍ يَوْمَ قَتْلِ الْحُسَيْنِ فَقَالَ لَنَا هَذَا مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ أَخُ قَالِ الْهَيْثُمِيُّ رَجُلُهُ رَجُلُهُ الصَّحِيحُ غَيْرُ عِمْرَةَ وَقَدْ وَثَّقَهُ ابْنُ حَبَانٍ (إِنَّكُمْ) أَيُّهَا الْأَنْصَارُ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ خَيْرُ خَبَرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ أَنَّ مُعَاوِيَةَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَتَلَقَّاهُ أَبُو قَتَادَةَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ أَخُ قَالِ فِيمَ أَمْرِكُمْ قَالَ أَمْرُنَا بِالصَّبْرِ قَالَ اصْبِرُوا إِذَنْ (سَتَلْقَوْنَ) وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ سَتَرُونَ (بَعْدِي) أَيْ بَعْدَ مَوْتِي مِنَ الْأَمْرَاءِ (أَثَرَةً) بَضْمٌ أَوْ كَسْرٌ فَسَكُونٌ وَبِفَتْحَاتٍ إِثَارَةً



٢٥٣٧ - إِنْكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ ، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا - (حم ق ٤) عن جرير - (صح)

٢٥٣٨ - إِنْكُمْ سَتَحْرِصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ ، وَإِنَّهَا سَتَكُونُ نَدَامَةً وَحَسْرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَنَعَمْ الْمُرْضِعَةُ ، وَبَشَّتِ الْفَاطِمَةُ - (خن) عن أبي هريرة (صح)

واختصاصاً بحظوظ دنيوية يأترون بها غيركم بفضلون عليكم من ليس له فضل ويؤثرون أهواءهم على الحق ويصرفون الفى لغير المستحق قال الراغب والاستثثار التفرد بالشئ من دون غيره وزاد في رواية البخارى وأموراً تسكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله قال (فإذا رأيتم ذلك فاصبروا) أى إذا وقع ذلك فاصبروا كما أمرت بالصبر على ما سمتى الكفرة فصبرت فاصبروا أتم على ما يسومكم الأمراء الجورة (حتى تلقون عداء) أى يوم القيامة (علي الحوض) أى عنده فتنصفون من ظلمكم وتجاوزون على صبركم والخطاب وإن كان للأنصار لكن لا يلزم من مخاطبتهم به أن يختص بهم فقد ورد ما يدل على التعميم وهذا لا تعارض بينه وبين الأحاديث الآمرة بالنهي عن المنكر لأن ما هنا فيما إذا لزم منه سفك دم أو إثارة فتنة وفيه الأمر بالصبر على الشدائد وتحمل المكاره قال ابن بزيمة وخص الحوض لتكونه مجمع الأمم بعد الخلاص من أهوال الموقف حيث لا يذكر حبيب حبيبه (حم ق ٤) عن أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة (بن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة بن سمالك بن عتيك الأنصارى الأشهل أحد النقباء ليلة العقبة كان كبير الشأن وكان أبوه فارس الأوس ورئيسهم وقائداهم يوم بعث (حم ق ٤) عن أنس) قال الهيثمى ورجال أحمد رجال الصحيح

(إنكم سترون ربكم) يوم القيامة (كما ترون هذا القمر) رؤية محقة لا أشكون فيها ولا تجهدون في تحصيلها فغنى التشبيه أن ذلك محقق بلا مشقة ولا خفاء فهو تشبيه للرؤية برؤية القمر ليلة تمامه في الوضوح لا للبرق بالمرئى (لا تضامون) بضم الفوقية وتخفيف الميم أى لا ينالكم ضيم أى ظلم فى رؤيته فيراه بعضكم دون بعض وبالفصح والشد من الضم وأصله تضامون فيضم بعضكم إلى بعض ويزدحمون حال النظر لحفائه أو لا يجتمعون لرؤيته فى جهة ولا ينضم بعضكم لأجل ذلك كما يفعل فى رؤية شئ خفى (فى رؤيته) تعالى وهذا حديث مشهور تلقته الأمة بالقبول (فإن استطعتم أن لا تغلبوا) بالبناء للجهول أى عن أن لا تركوا الاستعداد بقطع أسباب الغفلة المنافية للاستطاعة كنوم وشغل (علي) بمعنى عن (صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها) يعنى الفجر والعصر كما فى رواية مسلم (فافعلوا) ثم قرأ فسيح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال أبو عيسى حديث حسن صحيح عدى المغلوية التى لازمها فعل الصلاة بقطع الأسباب النافية للاستطاعة كنوم ونحوه فكأنه قال صلوا فى هذين الوقتين وذكرهما عقب الرؤية إشارة إلى أن رجاء الرؤية بالمحافظة عليهما وخضوعهما لشدة خوف فوتهما ومن حفظهما فبالحرى أن يحفظ غيرهما أو لاجتماع الملائكة ورفع الأعمال فيها وقد ورد أن الرزق يقسم بعد صلاة الصبح وأن العمل يرفع آخر النهار فمن كان فى طاعة بورك له فى رزقه وعمله وأفاد الخبر أن رؤيته تعالى ممكنة أى للؤمنين فى الآخرة وزيادة شرف المصلين والصلاتين (حم ق ٤) فى الصلاة وغيرها (٤) فى عدة مواضع (عن جرير) بن عبد الله وفى الباب غيره أيضاً

(إنكم ستحرسون) بكسر الراء وفتحها (على الإمارة) الخلافة العظمى ونيابتها (ولأنها ستكون ندامة) لمن لم يعمل فيها بما أمر به ويسلك سبيل المصطفى صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين رضى الله عنهم (وحسرة يوم القيامة) وهذا أصل فى تجنب الولايات سيما لضعيف أو غير أهل فإنه يتدم إذا جوزى بالخزى يوم القيامة أما



٢٥٣٩ - إِنَّكُمْ قَادِمُونَ عَلَى إِخْوَانِكُمْ، فَأَصْلِحُوا رَحَالَكُمْ، وَأَصْلِحُوا لِبَاسَكُمْ، حَتَّى تَكُونُوا كَأَنَّكُمْ شَاةٌ فِي النَّاسِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ. (حم دك هب) عن سهل بن الحنفلية - (صح)

٢٥٤٠ - إِنَّكُمْ مُصَبِّحُونَ عُدُوكُمْ، وَالْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ، فَأَفْطِرُوا. (حم م) عن أبي سعيد - (صح)

أهل عادل فأجره عظيم لكنه علي خطر عظيم ومن ثم أباهها الأكبر (فنعمت) الإمارة (المرضعة) أي في الدنيا فإنها تدل علي المنافع والذات العاجلة (وبئست) الإمارة (الفاطمة) عند انفصاله عنها بموت أو غيره فإنها تقطع عنه تلك اللذائذ والمنافع وتبقى عليه الحسرة والتبعة فالخصوص بالمدح والذم محذوف وهو الإمارة ضرب المرضعة مثلاً للإمارة الموصلة صاحبها من المنافع العاجلة والفاطمة وهي التي انقطع لبنها مثلاً لفارقتها عنها بانعزال أو موت والقصد ذم الحرص عليها وكراهة طلبها وقال القاضي شبه الولاية بالمرضعة وانقطاعها بموت أو عزل بالفاطمة أي نعمت المرضعة الولاية فإنها تدر عليك المنافع والذات العاجلة وبئست الفاطمة المنية فإنها تقطع عنك تلك اللذائذ والمنافع تبقى عليك الحسرة والتبعة فلا ينبغي لعافل أن يلم ببلدة تتبعها حسرات وألحقت التاء في بئست دون نعم والحكم فيهما إذا كان فاعلهما مؤثراً جواز الإلحاق وتركه فوق التفتن في هذا الحديث بحسب ذلك وقال في شرح المصابيح شبه علي سبيل الاستعارة ما يحصل من نفع الولاية حالة ملابسها بالرضاع وشبه بالفطام انقطاع ذلك عنها عند الانفصال عنها فالاستعارة في المرضعة والفاطمة تبعية فإن قلت هل من فائدة لطيفة في ترك الباء من فعل المدح وإثباتها مع الذم أجيب بأن إرضاعها أحب حالتها للنفس وفضاءها أشبهها والتأنيث أخفض حالي الفعل فاستعمل حالة التذكير مع الحالة المحبوبة التي هي أشرف حالي الولاية واستعمل حالة التأنيث مع الحالة الشاقة علي النفس وهي حالة الفطام عن الولاية لمكان المناسبة في المحليين انتهى وفي شرح المشكاة إنما لم يلحق التاء بنعم لأن المرضعة مستعارة للإمارة وهي وإن كانت مؤنثة لكن تأنيثها غير حقيق وألحقها بئس نظراً إلى كون الإمارة حينئذ ذاهبة وفيه أن ما يناله الأمير من البأساء والضراء أشد مما يناله من النعماء فعلي العافل أن لا يلم ببلدة يتبعها حسرات قال في المطامح وكذا سائر الولايات الدينية وللقهواء تفصيل في حكم الطلب مبين في الفروع (خ) في الأحكام (ن) في القضاء والسير (عن أبي هريرة) قلت يا رسول الله ألا تستعملني؟ فذكره

(إنكم قادمون) بالقاف وسهى من زعم أنه بمثابة فاضطر إلى ارتكاب التعسف في تقريره بما يجهل السمع (علي إخوانكم) في الدين (فأصلحوا راحلكم) أي ركبكم (وأصلحوا لباسكم) أي ملبوسكم بتحسينه وتنظيفه وتطييبه (حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس) أي كونوا في أحسن زى وهيئة حتى تظهروا للناس وينظروا إليكم كما تظهر الشامة وينظر إليها دون باقي الجسد والشامة الخال في الجسد معروفة ذكره ابن الأثير والإصلاح كما قال الحر إلى تلافى خلل الشيء (فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش) فيه كما في المطامح ندب تحسين الهيئة وترجيل الشعر وإصلاح اللباس والمحافظة علي النظافة والتجمل وإصلاح الحال وأن ذلك من صفات الكمال ولا ينافي الزهد بكل حال (نسكتة) رأى رجل علي آخر عمامة رثة فقال دب فيها البلاء فرقت ودقت فهي تقرأ إذا السماء انشقت (حم دك) في اللباس (هب عن سهل) ضد الصعب (بن الحنفلية) صحابي صغير أوس والحنفلية أمه أو من أمهاته واختلف في اسم أبيه قيل الربيع ابن عمرو وقيل غيره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال النووي في الرياض بعد عزوه لأبي داود إسناده حسن إلا أن قيس بن بشر اختلفوا في توثيقه وتضعيفه وقد روى له مسلم

(إنكم مصبحون) بميم مضمومة أوله بضبط المصنف (عدوكم) أي توافونه صباحاً يقال صبحت فلاناً بالتشديد أثبتته صباحاً وفي رواية قد دنيتم من عدوكم (والفطر أقوى لكم) علي قتال العدو (فأفطروا) قانه حين دنا من مكة للفتح فأفطروا قال أبو سعيد فكانت عزيمة ثم نزلنا منزلاً آخر فقال له فأننا من أفطر ومنا من صام فكانت رخصة وأخذ من



٢٥٤١ - إِنْكُمْ لَنْ تُدْرِكُوا هَذَا الْأَمْرَ بِالْمُغَالَبَةِ - ابن سعد (حم هب) عن ابن الأدرع - (صح)

٢٥٤٢ - إِنْكُمْ فِي زَمَانٍ مَنِ تَرَكَ مِنْكُمْ عَشْرَ مَآمِرٍ بِهِ هَلَكَ ، ثُمَّ يَأْتِي زَمَانٌ مَنِ عَمِلَ مِنْهُمْ بِعَشْرِ مَآمِرٍ بِهِ نَجَّى - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٢٥٤٣ - إِنْكُمْ لَا تَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِمَّا خَرَجَ مِنْهُ ، يَعْنِي الْقُرْآنَ - (حم) في الزهد (ت) عن جبير بن نفير مرسل - (ك) عنه عن أبي ذر - (ح)

تعليله بدنو العدو واحتياجهم إلى القوة التي يلقونها بها أن الفطر هنا للجهاد لا للسفر فلو وافاهم العدو في الحضر واحتاجوا إلى التقوى بالفطر جاز على ما قيل لأنه أول من الفطر بمجرد السفر والقوة ثم تخص المسافرين وهنا له وللمسلمين ولأن مشقة الجهاد أعظم من مشقة السفر (حم م عن أبي سعيد) الخدرى

(إِنْكُمْ لَنْ تُدْرِكُوا) أى تحصلوا (هذا الأمر بالمغالبة) المراد أمر الدين فان الدين متين لا يغالبه أحد إلا غلبه فأوغلوا فيه برفق كما في الحديث السابق (ابن سعد) في الطبقات (حم هب عن ابن الأدرع) بالدال المهملة واسمه سلم أو تحجن وهو الذى قال المصطفى صلى الله عليه وسلم فيه أرموا وأنا مع ابن الأدرع وهو عن عرف بأبيه ويذكر وجهه قال كنت أحرس النبي صلى الله عليه وسلم فخرج ذات ليلة لحاجته فرآنى فأخذ بيدي فمررنا على رجل يصلى فخر بالقرآن فذكره قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح

(إِنْكُمْ) أيها الصالح (في زمان) متصف بالآمن وعزة الاسلام (من ترك منكم) فيه (عشر مآمر به) من الأمر المعروف والنهي عن المنكر إذ لا يجوز صرف هذا القول إلى عموم المأمورات لما عرف أن مسلماً لا يعذر فيما يهمل من فرض عيني (هلك) أى في ورطات الهلاك لأن الدين عزيز وفي أنصاره كثرة فالترك تقصير منكم فلا عذر لأحد في التهاون حالته (ثم يأتى زمان) يضعف فيه الاسلام وتكثر الظلمة ويعم الفسق ويكثر الدجالون وتقل أنصار الدين فيعذر المسلمون في الترك إذ ذاك لعدم القدرة وفقد التقصير وحينئذ (من عمل منهم) أى من أهل ذلك الزمن المحتوى على المحن والفتن (عشر مآمر به نجا) لأنه المقدور ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها فاتقوا الله ما استطعتم ، قال الغزالي لولا بشارة المصطفى صلى الله عليه وسلم بأنه سيأتى زمان من تمسك فيه بعشر ذلك نجا لكان جديراً ببناء تقويم والعباد بالله ورطة اليأس والقنوط مع ما نحن عليه من سوء أعمالنا فنسأل الله أن يعاملنا بما هو أهله وأن يستر قبائح أفعالنا كما يقتضيه فضله وكرمه وقال بعض الحكماء معروف زمننا منكر زمان مضى ومنكر زمننا معروف زمان لم يأت (ت) في آخر الفتن (عن أبي هريرة) وقال غريب وأورده ابن الجوزى في الواهيات وقال قال النسائي حديث منكر رواه أبو نعيم بن حماد وليس بثقة

(إِنْكُمْ لَا تَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى) أى لا تعاودون مآذبة كرمه المرة بعد الأخرى قال الزنجشري من المجاز خالفنى ثم رجع إلى قوله ومارجع إليه في خطب إلا كفى (بشئ) أفضل مما خرج منه يعنى القرآن (كذا) هو في خط المصنف قال البخارى خروجه منه ليس تخروجه منك إن كنت تفهم وقال ابن فورك الخروج خروج جسم من جسم بمفارقة محله واستبداله محلاً آخر وهذا محال هنا وظهور شئ من شئ يقال خرج لنا من كلامك نفع وهو المراد هنا أى ما أنزل الله على نبيه وقيل ضمير منه يعود للعبد وخروجه منه وجوده بلسانه محفوظاً بصدوره مكتوباً بيده (حم في الزهد) أى في كتاب الزهد (ت عن جبير بن نفير مرسل ك) في فضائل القرآن وصححه (عنه) أى عن جبير (عن أبي ذر) سكت عليه المصنف فلم يشر إليه بعلامة الضعيف فاقضى جودته وكأنه لم يقف على قول سلطان هذا الشأن البخارى في كتاب خلق الأفعال إنه لا يصح لإرساله وانقطاعه ، هكذا قال وأقره عليه الذهبي .



٢٥٢٤ - إِنَّكُمْ الْيَوْمَ عَلَى دِينٍ، وَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ فَلَا تَمَشُوا بَعْدِي الْقَهْقَرَى - (حم) عن جابر (ح)

٢٥٢٥ - إِنَّكُمْ لَا تَسْعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ لِيَسْهُمَ مِنْكُمْ بَسْطُ الْوَجْهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ - البزار

(حل ك هب) عن أبي هريرة - (ح)

٢٥٢٦ - إِنَّكُمْ لَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى تَمُوتُوا - (طب) في السنة عن أبي أمامة - (ض)

٢٥٢٧ - إِنَّمَا الْأَسْوَدُ لِبَطْنِهِ وَفَرْجُهُ - (عق طب) عن أم أيمن - (ض)

(إنكم اليوم) أي الآن وأنا بين أظهركم (علي دين) التنكير للتعظيم أي دين متين كامل في القوة والصلابة (وإني مكاثر بكم الأمم) يوم القيامة كما في رواية أخرى (فلا تمشوا) أي ترجعوا (بعدي) أي بعد موتي (القهقري) أي إلى وراء وهذا تحذير من سلوك غير سبيله ومعلوم أن صحبه الذين خاطبهم حينئذ بذلك لم يرجعوا بعده كفاراً ولا زنادقة بل ولا فساقاً وإنما وقع منهم الحروب والفتن باجتهاد وأصاب فيه بعض وأخطأ بعض بلية قضى الله بها لما سبق في غيبه (حم عن جابر) بن عبدالله قال الهيثمي فيه مجالد بن سعيد وفيه خلاف.

(إنكم لا تسعون) بفتح السين أي لا تطيقون أن تعملوا وفي رواية إنكم لن تسعوا (الناس بأموالكم) أي لا يمكنكم ذلك (ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق) أي لا تتسع أموالكم لعطائهم فوسعوا أخلاقكم لصحبتهم والوسع والسعة الجدة والطاقة وفي رواية إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعواهم بأخلاقكم انتهى وذلك لأن استيعاب عاقبتهم بالإحسان بالفعل غير ممكن فأمر بجعل ذلك بالقول حسبما نطق به وقولوا للناس حسناً وأخرج العسكري في الأمثال عن الصولي قال لو وزنت كلمات المصطفى صلى الله عليه وسلم بأحسن كلام الناس لرجحت على ذلك وهي قوله إنكم الخ قال وقد كان ابن عباد كريم الوعد كثير البذل سريعاً إلى فعل الخير فطمس ذلك سوء خلقه فما ترى له حامداً وكان العارف إبراهيم بن أدهم يقول إن الرجل ليدرك بحسن خلقه ما لا يدركه بماله لأن المال عليه فيه زكاة وصلة أرحام وأشياء أخر وخلق له ليس عليه فيه شيء قال الجوالي والسعة المزيد على الكفاية من نحوها إلى أن ينسبط إلى ما وراء امتداداً ورحمة وعلماً ولا تقع السعة إلا مع إحاطة العلم والقدرة وكما الحلم والإفاضة في وجوه الكفايات ظاهراً وباطناً عموماً وخصوصاً وذلك لبس إلا الله أما المخلوق فلم يكده يصل إلى حظ من السعة أما ظاهراً فلا تقع منه ولا يكاد وأما باطناً بخصوص حسن الخلق فعساه يكاد (البزار) في المسند (حل ك هب) وكذا الطبراني ومن طريقه وعنه أورده البيهقي فكان إيناره بالعزو أولى (عن أبي هريرة) قال البيهقي تفرد به عبدالله بن سعيد المقبري عن أبيه وروى من وجه آخر ضعيف عن عائشة اه. وفي الميزان عبدالله بن سعيد هذا واه بكرة وقال الفلاس منكر الحديث متروك وقال يحيى استبان لي كذبه وقال الدارقطني متروك ذاهب وساق له أخباراً هذا منها ثم قال وقال فيه البخاري تركوه ورواه أبو يعلى قال العلائي وهو حسن.

(إنكم) أيها المؤمنون (لن تروا ربكم) بأعينكم يقظته (عز وجل حتى تموتوا) فإذا متم رأيتموه في الآخرة رؤية منزّهة عن الكيفية أما في الدنيا يقظة فلغير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ممنوعة ولبعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ممكنة في بعض الأحوال كما في تفسير القاضي وقال القشيري إن قيل هل يجوز للأولياء رؤية الله بالبصر في الدنيا على جهة الكرامة قلنا الأقوى لا يجوز للإجماع عليه قال وسمعت ابن فورك يحكي عن الأشعري فيه قولين قال النووي قلت نقل جمع الإجماع علي أنها لا تحصل للأولياء في الدنيا قال وامتناعها بالسمع والإفهام ممكنة بالعقل عند أهل الحق (طب في السنة عن أبي أمامة) الباهلي.

(إنما الأسود) من العبيد والإماء (لبطنه وفرجه) يعني أن اهتمامه ليس إلا بهما فإن جاع سرق وإن شبع



٢٥٤٨ - إِمَّا الْأَعْمَالُ كَالْوَعَاءِ : إِذَا طَابَ أَسْفَلُهُ طَابَ أَعْلَاهُ ، وَإِذَا فَسَدَ أَسْفَلُهُ فَسَدَ أَعْلَاهُ - ( ٥ )  
عن معاوية - ( ض )

زنى كافى الخبر الآتى ومما قيل فى ذم العبد للبتنى .

فلا ترج الخير من امرئ مَرَّتْ يَدُ النُّخَاسِ فِي رَأْسِهِ

( فائدة ) فى الرهان أن السبب الظاهر لاختلاف ألوان الناس وأخلاقهم وطبائعهم ارتباطها باختلاف أحوال الشمس وذلك على ثلاثة أقسام أحدها من يسكن من خط الاستواء إلى محاذة رأس السرطان وهؤلاء الذين يسمون بالاسم العام السودان وسببه أن الشمس تمر بسمت رؤوسهم فى السنة مرة أو مرتين فتحرقهم وتسود أبدانهم وتجعد شعورهم وتجعل وجوههم قحلة وأخلاقهم وحشة وهم الزنج والحبشة وأما الذين مساكنهم أقرب إلى جانب الشمال فالسواد فيهم أقل وطبائعهم أعدل وأخلاقهم أحسن كأهل الهند واليمن وبعض المغاربة، القسم الثانى الذى مساكنهم على سمت رأس السرطان إلى محاذة بنات نعش الكبرى ويسمون بالاسم العام البيض لأن الشمس لا تسامت رؤوسهم ولا تبعد عنهم جداً فلذلك لم يعرض لهم شدة حر ولا شدة برد فصارت ألوانهم متوسطة وأخلاقهم فاضلة كأهل الصين والترك وخراسان والعراق وفارس ومصر والشام ومن كان من هؤلاء أميل إلى الجنوب فهو أتم ذكاء وفهما لقربه من منطقة ذلك البروج وممر الكواكب المتحيرة ومن مال إلى المشرق أقوى نفساً وأشد ذكورة لأن المشرق يمين الفلك ومنه الكواكب تطلق والأنوار تطلق فاليمين أقوى أرباع الفلك وجوانبه ونواحيه ومن كان أقرب إلى المغرب فهو ألين نفساً وأكثر أنونة وكتماناً للأمور، والقسم الثالث من مساكنهم محاذة بنات نعش وهم الصقالية والروس ولكثرة بعدهم عن ممر البروج ومسامة الشمس غلب البرد عليهم وكثرت فيهم الرطوبة لفقد ما ينضجها ثم من الحرارة فلذلك ابيضت ألوانهم وصارت أبدانهم رخضة وطبائعهم مائلة إلى البرد وأخلاقهم وحشية شرسة قال الحرالي والبطن فضاء جوف الشيء الأجوف لغيبته عن ظاهره الذى هو ذلك البطن (عق) عن أحمد ابن محمد النصيبى عن عمرو بن عثمان عن محمد بن خالد بن محمد بن خالد بن الزبير عن أم أيمن قال خالد خرجنا تلقى الوليد بن عبد الملك مع على بن الحسين فعرض حبشى لركابنا فقال على حدثنى أم أيمن فذكره ثم قال مخرجه العقيلي لا يتابع خالد عليه وقال أبو حاتم هو مجهول انتهى وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وتعبقه فى اللسان بأن ابن حبان ذكره فى الثقات (طب) عن إبراهيم بن محمد الحصى عن عمرو بن عثمان عن محمد بن خالد الوهبي عن محمد من آل الزبير عن أبيه عن على بن الحسين عن أم أيمن قال الهيثمى فيه خالد بن محمد من آل الزبير وهو ضعيف انتهى وحكم ابن الجوزى بوضعه وقال فيه خالد بن محمد من آل الزبير منكراً الحديث ونازعه المصنف وقال ضعيف لا موضوع (إمّا الأعمال كالوعاء) بكسر الواو واحداً الأوعية وأوعى الزاد والمتاع جعله فى الوعاء كذا فى الصحاح وغيره والمراد هنا أن العمل شبيه بالإناء المملوء (إذا طاب أسفل) أى حسن وعذب أسفل ما فيه من نحو مائع (طاب أعلاه) الذى هو مرئى (وإذا فسد أسفل فسد أعلاه) والقصد بالتشبيه أن الظاهر عنوان الباطن ومن طابت سريرته طابت علانيته فإذا اقترن العمل بالإخلاص القلبى الذى هو شرط القبول أشرق ضياء الأنوار على الجوارح الظاهرة وإذا اقترن بربا أو نحوه اكتسب ظلمة يدركها أهل البصائر وأرباب السرائر، إن لله عبداً يعرفون الناس بالتوسم فائقوا فراسة المؤمن، قال الغزالي للأعمال الظاهرة علائق من المساعى الباطنة تصلحها وتفسدها كالإخلاص والرياء والعجب وغيرها فمن لم يعرف هذه المساعى الباطنة ووجه تأثيرها فى العبادات الظاهرة فقلما سلم له عمل الظاهر فتفتوته طاعات الظاهر والباطن فلا يبقى بيده إلا الشقاء والكذب ذلك هو الخسران المبين (ه) فى الزهد (عن معاوية) ابن أبى سفيان وفيه الوليد بن مسلم وسبق أنه ثقة مدلس وعبد الرحمن بن يزيد أورده الذهبى فى الضعفاء قال ضعفه أحمد وقال البخارى منكراً الحديث



٢٥٢٩ - إِنَّمَا الْإِمَامُ جَنَّةٌ يُقَاتِلُ بِهِ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٢٥٥٠ - إِنَّمَا الْأَمَلُ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لِأُمَّتِي، لَوْلَا الْأَمَلُ مَا أَرْضَعَتْ أُمٌّ وَلَدًا، وَلَا غَرَسَ غَارِسٌ شَجَرًا - (خط) عن أنس - (ض)

٢٥٥١ - إِنَّمَا الْبَيْعُ عَنْ تَرَاضٍ - (ه) عن أبي سعيد (ح)

(إنما الإمام) الأعظم (جنة) بضم الجيم أى وقاية وسائر وترس تحمى به بيضة الإسلام (يقاتل به) بزنة المجهول أى يدفع بسببه الظلمات ويلتجئ اليه الناس في الضرورات ويكون إمام الجيش في الحرب ليشد قلوبهم ويتعلمون منه الشجاعة والإقدام وقصر المراد على الأخير تقصير وزعم أن المعنى هو العاقد للهدنة يربو عليه في القصور وليس في حيز الظهور والحمل على الأعم أتم (د عن أبي هريرة) ظاهره أن الشيخين لم يخرجاه ولا أحدهما وإلا لما عدل لأبي داود وهو ذهول فقد رواه مسلم عن أبي هريرة بزيادة ولفظه إن الإمام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فإن أمر يتقوى الله وعدل فإن له بذلك أجراً وإن قال بغيره فإن عليه منه وزراً انتهى وقد سمعت غير مرة أن الواجب في الصناعة الحديثية أنه إذا كان الحديث في أحد الصحيحين لا يعزى لغيره البتة

(إنما الأمل) أى ترجى الحصول قال ابن حجر الأمل رجاء ماتحه النفس من نحو طول عمر وصحة وزيادة غنى (ورحمة من الله تعالى لأمتي) أمة الإجابة ويحتمل العموم بل هو أقرب (لولا الأمل ما أرضعت أم ولداً) أى ولداً (ولا غرس غارس شجراً) فتخرب الدنيا فالحكمة تقتضى شمول الأمل لعبارة الدنيا فلولاها لاشتغل الناس بأنفسهم ولذهلت كل مرضعة عما أرضعت ولرايت الناس حيارى وماهم بحيارى ولوقفت الأسن والأفلام عن كثير مما انتشر من العلوم ولا تنهى أحد بعيش ولا طابت نفسه أن يشرع بعمل دنيوى بل ولا كثير من الأعمال الآخروية كتأليف العلوم والله سبحانه وتعالى فيما هو شر في الظاهر أسرار وحكم كما أن له في الخير أسراراً وحكماً ولا منتهى لحكمته كالأغاية لقدرته (خط عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن الخطيب خرجوه وسكت عليه وهو باطل بل عقبه بقوله هذا الحديث باطل بهذا الإسناد ولا أعلم من جاء به إلا محمد بن إسماعيل الرازى وكان غير ثقة اهـ .

(إنما البيع) أى الجائز الصحيح شرعاً الذى يترتب عليه أثره من انتقال الملك هو ما صدر (عن تراض) من المتعاقدين بخلاف ما لو صدر بنحو إكراه فلا أثر له بل المبيع باق على ملك البائع وإن صدرت صورة البيع وأفاد بباطلة الانقضاء بالرصى اشتراط الصيغة لوجود صورته الشرعية في الوجود لأن الرضى خفى لا يطلع عليه فاعتبر ما يدل عليه وهو الصيغة (تنبيه) قال الأبي وغيره العرب لبلاغتها وحكمتها وحرصها على تأدية المعنى للفهم بأخص وجه تخص كل معنى بلافظ وإن شارك غيره في أكثر وجوهه ولما كانت الأملاك تنتقل عن ملك مالكيها بعوض وبدونه سموا المنتقل بعوض بيعاً وحقيقة البيع أنه نقل ملك رقبة بعوض وقد اختلفت الطرق في تعريف الحقائق الشرعية فهم من يعرفها من حيث صدقها على الصحيح والفساد كتعريف بعضهم البيع بأنه دفع عوض في معوض ومنهم من يعرفها من حيث صدقها على الصحيح فقط لأنه المقصود كتعريف من عرفه بأنه نقل ملك رقبة بعوض على وجه مخصوص فالفساد لا ينقل الملك وتعقب ابن عبد السلام هذا التعريف بأنه نقل الملك للبيع لا نفسه قال والبيع غنى عن التعريف لأن حقيقة معلومة حتى للصبيان ورد بأن المعلوم خفى لهم وقوعه لاحقيقته وأما انقسامه إلى بت وخيار ومراجعة وغائب وحاضر ومعين وهى الذمة فهو تفسير له باعتبار عوارضه وإلا فحقيقته واحدة (ه عن أبي سعيد) الحدرى قال قدم يهودى بتمر وشعير وقد أصاب الناس جوع فسألوه أن يسعر لهم فأبى وذكره



٢٥٥٢ — إِنَّمَا الْخَلْفُ حَنْثٌ أَوْ نَدَمٌ — (ه) عن ابن عمر - (ض)

٢٥٥٣ — إِنَّمَا الرَّبَا فِي النَّسِيبَةِ — (حم من ه) عن أسامة بن زيد - (صح)

٢٥٥٤ — إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْدَّارِ — (خ ده) عن ابن عمر - (صح)

( إِنَّمَا الْخَلْفُ حَنْثٌ أَوْ نَدَمٌ ) أى إذا حلفت حنثت أو فعلت ما لا تريده كراهة للحنث فتندم أو المراد إن كانت صادقة ندّم أو كاذبة حنث قال الغزالي والندم توجع القلب عند شعوره بفوت محبوب وعلامته طول الحسرة والحزن (ه) وكذا أبو يعلى كلاهما من حديث بشار بن كدام عن محمد بن زيد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي وبشار ضعفه أبو زرعة وغيره

( إِنَّمَا الرَّبَا فِي النَّسِيبَةِ ) أى السبع إلى أجل معلوم يعنى بيع الربوى بالتأخير من غير تقابض هو الربا وإن كان بغير زيادة لأن المراد أن الربا إِنَّمَا هو في النسبَةِ لا في التفاضل كما وهم من ثم قال بعض المحققين الحصر إضافي لا حقيقي من قبيل: إِنَّمَا الله إله واحد لأن صفاته لا تنحصر في ذلك وإِنَّمَا قصد به الرد على منكرى التوحيد فكذا هنا المقصود الرد على من أنكر ربا النسبَةِ وفهم الخبر ابن عباس منه الحصر الحقيقي فقصر الربا عليه وخالفه الجمهور فإن فرض أنه حقيقي ففهو منسوخ بأدلة أخرى وقد قام الإجماع على ترك العمل بظاهره (حم من ه) عن أسامة ابن زيد (حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن حبه) (إِنَّمَا الشُّؤْمُ) بضم المعجمة وسكون الهمزة وقد تسهل ضد اليمين إِنَّمَا هو كائن (في ثلاثة) وفي رواية في أربع فزاد السيف (في الفرس) إذا لم يغز عليه أو كان شمرساً أو جوحاً ومثله البغل والحمار كما شمله قوله في رواية الدابة (والمرأة) إذا كانت غير ولود أو سليطة (والدار) ذات الجار السوء أو الضيقة أو البعيدة عن المسجد وقد يكون الشُّؤْمُ في غيرها أيضاً فالحصر فيها كما قال ابن العربي بالنسبة للسعادة لالخلق كذا حمله بعضهم وأجراه جمع منهم ابن قتيبة على ظاهره فقالوا النظر بهذه الثلاثة مستثنى من قوله لا طيرة وأنه مخصوص بها فكأنه قال لا طيرة إلا في هذه الثلاثة فمن تشاءم بشيء منها حل به ما كره وأيد بخبر الطيرة على من تطير قال المازري وقد أخذ مالك هذا الحديث وحمله ولم يتأوله وانتصر له بحديث يحيى بن سعيد جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت دار سكنناها والعدد كثير والمال وافر فذهب العدد وقل المال فقال دعوها ذميمة قال القرطبي ولا يظن بقائل هذا القول أن الذي رخص من الطيرة بهذه الثلاثة هو على نحو ما كانت الجاهلية تعتقده فيه وتعمل عندها وإِنَّمَا معناها أنها أكثر مما يتشاهم به الناس ملازمتهم إياها فمن وقع في نفسه شيء من ذلك فله إبداله بغيره مما يسكن له خاطره مع اعتقاده أنه تعالى الفعال واس لشيء منها أثر في الوجود وهذا يجري في كل متطير به وإِنَّمَا خص الثلاثة بالذكر لانه لا بد للإنسان من ملازمتهما فأكثر ما يقع التشاؤم بها قال وأما الحمل الأول فيأباه ظاهر الحديث ونسبته إلى أنه مراد الشارع من فاسد النظر وفي معنى الدار الدكان والخانوت والخان ونحوها بدليل رواية إن يكن الشُّؤْمُ في شيء ففي الربع والخادم والفرس فيدخل في الربع ما ذكر والمرأة تتناول الزوجة والسرية والخادم كما في المفهوم ويشكل الفرق بين الدار ومحل الوباء حيث وسع في الارتحال عنها ومنع من الخروج من محله وأجيب بأن الأشياء بالنسبة لهذه المعاني ثلاثة أحدها ما لم يقع التأثير به ولا اطردت عادة عامة ولا خاصة به كلقى غراب في بعض الأسفار أو صراخ بومة في دار فلا يلتفت إليه وفي مثله قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لا طيرة الثاني ما يحصل به الضرر لكنه يعم وينخص ويندر ولا يتكرر كالطاعون فهذا لا يقدم عليه عملاً بالأحوط ولا يفر منه لإمكان حصول الضرر للفاقر فيكون تنفيره زيادة في محنته وتعجيلاً في هلكته الثالث سبب يخص ولا يعم ويلحق منه الضرر بطول الملازمة كهذه الثلاثة فوسع للإنسان الاستبدال عنها والتوكل على الله والإعراض عما يقع في النفوس منها من أفضل الأعمال كما



- ٢٥٥٥ - إِمَّا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ - (حم ق) عن علي - (ح)  
 ٢٥٥٦ - إِمَّا الْعُشُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُشُورٌ - (د) عن رجل - (ح)  
 ٢٥٥٧ - إِمَّا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ - (م د) عن أبي سعيد (حم ن ه) عن أبي أيوب - (ضخ)

ذكره بعض أهل السكال لكن بقى شيء وهو أن الحديث قديعارضة خبر البيهقي عن عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان أهل الجاهلية يقولون إنما الطيرة في المرأة والدابة والدار سم قرأ «ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب» الآية (خ د ه عن ابن عمر) قال الذهبي مع نسكارتة إسناداه جيد ولم يخرجوه. (إنما الطاعة) واجبة علي الرعية للامير (في المعروف) أى في الأمر الجائز شرعا فلا يجب فيما لا يجوز بل لا يجوز وهذا قاله لما أمر علي سرية رجلا وأمرهم أن يطيعوه فأمرهم أن يقدوا ناراً ويدخلوها فأبوا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها ثم ذكره (حم ق عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه ورواه أيضاً أبو داود والنسائي وغيرهما \* (إمّا العشور) أى إمّا تجب العشور (على اليهود والنصارى) فإذا صولحوا على العشور وقت العقد أو على أن يدخلوا بلادنا للتجارة ويؤدوا العشور أو نحوه لزمهم (وليس على المسلمين عشور) غير عشور الصدقات وتخصيص اليهود والنصارى ليس لإخراج غيرهم من الكفار عن الوجوب بل للإشعار بأنها إذا وجبت مثلاً عليهما وهم أهل كتاب فنحو المعطلة والوثنية أولى والنصارى جمع نصران ونصرانية لكن لم يستعمل النصراني إلا بيا نسبة ذكره الجوهرى وفي الكشف الياء في نصراني للبالغة كما جرى لأنهم نصرروا المسيح عليه الصلاة والسلام وقيل نسبة إلى ناصرة أو نصرة قريتان (د عن رجل) من بنى تغلب عليه النبي صلى الله عليه وسلم كيف يأخذ الصدقة من قومه فقال أفاعشهم؟ فذكره ولفظ سنن أبي داود عن حرب بن عبد الله بن عمير عن جده أبي أمه عن أبيه يرفعه وهكذا نقله عنه في المنار قال عبد الحق وهو حديث في سننه اختلاف ولا أعلمه من طريق يحتج به وقال ابن القطان حرب هذا سئل عنه ابن معين فقال مشهور وذا غير كاف في تشييته فكم من مشهور لا يقبل أما جده أبو أمه فلا يعرف أصلاً فكيف أبوه اه وقال المناوى رواه البخارى في تاريخه الكبير وساق اضطراب الرواة فيه وقال لا يتابع عليه اه وذكره الترمذى في الزكاة بغير سند ورواه أحمد في المسند عن الرجل المذكور قال الهيثمى وفيه عطاء بن السائب اختلط وبقية رجاله ثقات.

(إمّا الماء من الماء) أى يجب الغسل بالماء من خروج الماء الدافق وهو المني سواء خرج بشهوة أم دونها من ذكر أو أنثى عاقل أو مجنون بجماع أو دونه ومادل عليه الحصر من عدم وجوبه بجماع لا أنزال فيه الذى أخذ به جمع من الصحابة منهم سعد بن أبى وقاص وغيرهم كالاعمش وداود الظاهري: أجيب بأنه منسوخ بخبر الصحيحين إذا جلس بين شعبها الأربع ثم أجهدها فقد وجب الغسل زاد مسلم وإن لم ينزل لتأخر هذا عن الأول لما رواه أبو داود وغيره عن أبى بن كعب أنهم كانوا يقولون الماء من الماء رخصة رخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول الإسلام ثم أمر بالغسل بعدها هكذا قرره صحبنا في الأصول مثليين به نسخ السنة بالسنة وأما قول البعض نقلا عن ابن عباس أنه أراد بالحديث نفي وجوب الغسل بالرؤية في النوم إن لم ينزل فيأباه ما ذكر في سبب الحديث الثابت في مسلم إنه قيل له الرجل يقوم عن امرأته ولم يمين ماذا يجب عليه فقال إمّا الخ نعم ذهب البعض إلى أنه لا حاجة لدعوى نسخه لأن خبر إذا التقى الختانان مقدم عليه لأن دلالة على وجوب الغسل بالمنطوق ودلالة الحصر عليه بالمفهوم والمنطوق مقدم على المفهوم بل في حجة المفهوم خلاف (م د عن أبى سعيد) الحذرى قال خر جئنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الإثنين إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم وقف على باب عتيان فصرخ به فخرج يجر إزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعجلنا الرجل فقال عتيان يا رسول الله أرأيت الرجل يعجل عن امرأته ولم يمين ماذا عليه فذكره (حم عن أبى أيوب) الانصارى.



٢٥٥٨ - إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ تَنْفِي خَبْئَهَا وَتَنْصَعُ طَيْبَهَا - (حم ق ت ن) عن جابر - (صح)

٢٥٥٩ - إِنَّمَا النَّاسُ كَابِلٍ مَائَةٍ لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً - (حم ق ت ه) عن ابن عمر - (صح)

٢٥٦٠ - إِنَّمَا النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ - (حم د ت) عن عائشة - البزار عن أنس - (صح)

(إنما المدينة) النبوية (كالكبير) زق الحداد ينفخ فيه (تنفي) بقاء مخففة وروى بقاف مشددة من التنقية (خبئها) بفتحات وروى بخاء مضمومة ساكنة الباء خلاف الطيب والمراد هنا مالا يليق بالمدينة (وتنصع) بنون وصاد مهملة من باب التفعيل أو الإفعال تخلص وتميز (طيبها) بفتح الطاء وتشديد الياء وفتح الموحدة وبكسر الطاء وسكون الياء وقال الزخشي تبضع من الإبضاع بياء موحدة وصاد معجمة من أبضعه إذا دفعه إليه بضاعة أى تعطى طيبها ساكنها وقال ابن حجر في تخريج المختصر تنصع بنون وصاد وعين مهملتين ضبط في أكثر الروايات بفتح أوله من الثلاث وطيبها مرفوع فاعل وفي بعضها بضم أوله من الرباعي وطيبها بالنصب ونصع معناه خلص وأنصع معناه أظهر ماعنده وكلا المعنيين ظاهر في هذا السياق اه وهذا مختص بزمان المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يصبر على الهجرة والمقام معه بها إلا من ثبت إيمانه ثم يكون في آخر الزمان عند خروج الدجال فترجف بأهلها فلا يبقى منافق ولا كافر إلا خرج إليه بلبيل خير مسلم لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها الحديث قيل لما خرج ابن عبدالعزيز من المدينة بكى: وقال نخشى أن نكون ممن نفته المدينة وهذا قاله لا عرابي بابعه فوعك بالمدينة وقال يا محمد أقتل بيعة فأبى فخرج فذكره والمراد الإقالة من الإسلام أو الهجرة ثم المذموم الخروج منها كراهة فيها أو رغبة عنها أما خروج جمع صحابيين فلبقاصد كنشر العلم والجهاد والمرابطة في الثغور ونحو ذلك ﴿ تنبيه ﴾ أخذ جمع مجتهدون من هذا الخبر أن إجماع أهل المدينة حجة لأنه نفي عنها الخبث والخطأ فيكون منفيًا عن أهلها والصحيح عند الشافعية المنع وأجابوا عن ذلك بصدوره من بعضهم بلاريب لا تنفاه عصمتهم فيحمل الحديث على أنها في نفسها فاضلة مباركة (حم ق) في الحج (ت) في آخر الجامع (ن) في الحج (عن) جابر) رضى الله عنه .

(إنما الناس كإبل مائة) وفي رواية كإبل بزيادة أل (لا تكد تجد فيها راحلة) أى مرحولة وهى النجبية المختارة ويقال هى من الإبل المركوب المدرب الحسن الفعال القوى على الحمل والسفر يطلق على الذكر والأنثى والتاء فيه للبالغة وخصها ابن قتبية بالنوق ونوزع قال الزخشي يريد أن المرضى المنتخب في عزة وجوده كالنجبية التى لا توجد في كثير من الإبل وقال القاضى معناه لا تكد تجد في مائة إبل راحلة تصلح للركوب وطيمة سهلة الانقياد فكذا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحة فيعاون صاحبه ويلين له جانبه وقال الراغب الإبل في تعارفهم اسم لمائة بعير فمائة إبل عشرة آلاف بعير فالمراد أنك ترى واحداً كعشرة آلاف وترى عشرة آلاف دون واحد ولم أر أمثال الرجال تفاوتت لدى المجد حتى عد ألف بواحد اه قال بعضهم خص ضرب المثل بالراحلة لأن أهل السكال جعلهم الحق تعالى حاملين عن اتباعهم المشاق مذلة لهم الصعب في جميع الآفاق لغلبة الخو عليهم والإشفاق (حم ق ت ه) عن ابن عمر (بن الخطاب) .

(إنما) وفي رواية الدارقطني إن بدون ما (النساء شقائق الرجال) أى أمثالهم كذا قرره البعض وأولى منه قول بعض العارفين إنما كن شقائق الرجال لأن حواء خلقت من آدم عليه الصلاة والسلام وخلقت كل أنثى من بنيه من سبق ماها وعلوه على ماء الرجل وكل ذكر من سبق ماء الرجل وعلوه على ماء المرأة وكل خنثى فن مساواة الماين في الاخلاق والطباع كأنهن شققن منهم (حم د ت) وكذا الدارقطني في الطهارة (عن عائشة) قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد بللا ولم يذكر احتلاما فقال يغتسل وعن الرجل يرى أنه قد



٢٥٦١ - إِمَّا الْوُتْرُ بِاللَّيْلِ - (طب) عن الاغر بن يسار

٢٥٦٢ - إِمَّا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ - (خ) - عن ابن عمر - (صح)

٢٥٦٣ - إِمَّا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْأَمَّةُ الْمُضِلِّينَ - (ت) عن ثوبان - (ح)

٢٥٦٤ - إِمَّا أُسْتَرَّاحَ مَنْ غَفَرَ لَهُ - (حل) عن عائشة ، ابن عساكر عن بلال - (ح)

احتلم ولا يجذب لالا غسل عليه وقالت أم سليم أعلی المرأة ترى ذلك غسل قال نعم ثم ذكره وفي رواية إن أم سليم سألته عن المرأة ترى ما يرى الرجل في النوم قال إذا رأت الماء فلتغتسل فقالت هل للنساء من ماء قال نعم ثم ذكره وأشار الترمذی إلى أن فيه عبد الله بن عمر بن حفص العمري ضعفه يحيى بن سعيد (البرار) في مسنده (عن أنس) قال ابن القطان هو من طريق عائشة ضعيف ومن طريق أنس صحيح قال بعضهم ما ثم أميل من النساء للرجال وعكسه لا فتقار كل منهما للآخر شهوة وحالا وطبعا .

(إمّا الوتر) بفتح الواو وكسرها (بالليل) أى إمّا وقته المقدّر له شرعا في جوف الليل من بعد صلاة العشاء إلى طلوع الفجر فمن أوتر قبل ذلك أو بعده فلا وتر له نعم يسن قضاؤه (طب عن الاغر) بفتح المعجمة بعدها راء (ابن يسار) المدني له صحبة قال أتى وجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله إني أصبحت ولم أوتر فذكره قال الهشمي رجاله موثقون وإن كان في بعضهم كلام لا يضر .

(إمّا الولاء) بالفتح والمد (لمن أعتق) أى لغيره كالحليف وفيه عموم يقتضي ثبوته في كل عتق تبرعا أو واجبا عن كفارة أو غيرها قاله لعائشة لما أرادت شراء بريرة وأراد موالها اشتراط ولائها لهم أى فلا تبالي سواء شرطته أم لا فانه شرط وجوده كعدمه واستفيد منه أن كلمة إمّا للحصر وهو إثبات الحكم المذكور وفيه عماداه ولولاه ما لزمن إثبات الولاء للعتق وفيه عن غيره واستدل بمفهومه على أنه ولأى لمن أسلم على يديه رجل خالفه خلافاً للحنفية ولا لملتقط خلافاً لاسحق ومنطوقه على إثبات الولاء لمن أعتق سائبة ودخل فيمن عتق المسلم المسلم والكافر وبالعكس وهذا الحديث فيه فوائد تزيد على أربعائة وذكر النووي أن ابن جرير وابن خزيمة صنفا فيه تصنيفين كبيرين أكثر فيهما من الاستنباط (خ) في الفرائض (عن ابن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أنه من تفردات البخاري عن صاحبه وهو ذهول فقد رواه مسلم في العتق صريحاً ورواه النسائي وأبو داود .

(إمّا أخاف على أمتي) أمة الإجابة (الامة) أى شر الامّة (المضلين) المسائلين عن الحق المميلين عنه والامة جمع إمام وهو مقتدى القوم ورئيسهم ومن يدعوهم إلى قول أو فعل أو اعتقاد يحتمل أنه يريد أنه يخاف على عوام أمة جور جميع أمة الضلال أمة العلم والسلطان فالسلطان إذا ضل عن العدل وباين الحق تبعه كافة العوام خوفاً من سلطانته وطمعاً في جاهه والإمام في العلم قد يقع في شبهة ويعتريه زلة فيضل بهوى أو بدعة فيتبعه عوام المسلمين تقليداً ويتساح بمتابعة هوى أو يتهاافت على حطام الدنيا من أموال السلطان أو يرتكب معصية فيغتر به العوام وفائدة الحديث تحذير الإمام من الإمامة على ضلالة وتخويف الرعية من متابعتها على الاغترار بإمامته (ت) في الفتن (عن ثوبان) ورواه عنه أيضاً أبو داود وفيه عبد الله بن فروخ تسكلم فيه غير واحد .

(إمّا استراح من غفر له) أى سترت ذنوبه فلا يعاقب عليها فمن تحققت له المغفرة استراح وذلك لا يكون إلا بعد فصل القضاء والأمر بدخول الجنة فليس الموت مريحاً لأن ما بعده غيب عنا ومن ثم سئل بعض العارفين متى يجد العبد طعم الراحة فقال أول قدم يضعها في الجنة (حل عن عائشة) قالت قام بلال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ماتت فلانة واستراحتم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال أبو نعيم غريب من حديث ابن طيعة تفرد به المعافى بن عمران (ابن عساكر) في التاريخ (عن بلال) المؤذن قال جئت إلى النبي



٢٥٦٥ - إنما أنا بشر أنسى كما تنسون ، فإذا نسي أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالس - (حم ٥) عن ابن مسعود - (صح)

٢٥٦٦ - إنما أنا بشر ، وإنكم تختصمون إلي ، فليعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بحق مسلم فإنه هي قطعة من النار فليأخذها أو ليتركها - مالك (حم ق ٤) عن أم سلمة - (صح)

صلي الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ماتت فلانة واستراحت فغضب ثم ذكره وقضية تصرف المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأشهر عن ذكره ولا أعلا وهو عجيب فقد خرجه أحمد والطبراني بسند فيه ابن لهيعة والبخاري بسند قال الهيثمي رجاله ثقات باللفظ المزبور فاقصر المصنف علي ذنبك غير شديد .

(إنما أنا بشر) أي مخلوق يجري على ما يجري على الناس من السهو (أنسى) بفتح الهمزة وتخفيف المهملة وقيل بضم الهمزة وشد المهملة والنسيان غفلة القلب عن الشيء (كما تنسون) قاله لما زاد أو نقص في الصلاة وقيل له أو زيد فيها؟ فذكره قال ابن القيم كان سهوه في الصلاة من إتمام الله نعمته على عبده وإكمال دينهم ليقصدوا به فيما شرعه عند السهو فعلم منه جواز السهو على الأنبياء في الأحكام لكن يعلمهم الله به بعد وقال في الديباج استدله الجمهور على جواز النسيان عليه في الأفعال البلاغية والعبادات ومنعه طائفة وتأولوا الحديث وعلى الأول قال الأكثر شرطه تنبيهه فوراً متصلاً بالحادثة وجوز قوم تأخير مدة حياته واختاره إمام الحرمين أما الأقوال البلاغية فيستحيل السهو فيها إجماعاً وأما الأمور العادية والدنيوية فالأصح جواز السهو في الأفعال لا الأقوال (فإذا نسي أحدكم) في صلاته (فليسجد) ندبا به بزيادة أو نقص أو بهما (سجدتين) وإن تكرر السهو مرات (وهو جالس) في صلاته وما قيل إن اقتصره على سجود السهو يقتضي أن سهوه كان بزيادة إذ لو كان بنقص لتداركه منع بأن ليس كل نقص يجب تداركه بل ذاك في الواجب لا الإباحة ثم إن آخر الخبر يدل على أن سجود السهو قبل السلام وأوله بعكسه والخلاف معروف (حم ٥ عن ابن مسعود) ظاهر كلام المصنف أن هذا لما يتعرض له أجد الشيخين لتخريجه والأمر بخلافه بل رواه الشيخان بما يفيد معناه بزيادة ابن مسعود أيضاً ولفظهما إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحرر الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم ليسجد سجدتين اهـ .

(إنما أنا بشر) أي بالنسبة إلى عدم الإطلاع على بواطن الخصوم وبدأه تنبيهاً على جواز أن لا يطابق حكمة الواقع لانه لبشر لا يعلم الغيوب ولا يطالع على مافي النفوس ولو شاء الله لأطلعه على ما فيها ليحكم باليقين لكن لما أمرت أمته بالاعتدال به أجرى أحكامه على الظاهر ، والبشر الخلق يتناول الواحد والجمع (وإنكم تختصمون إلي) فيما بينكم ثم تردونه إلى ولا أعلم باطن الأمر (فلعل) وفي رواية بالواو (بعضكم) المصدر خبر لعل من قبيل رجل عدل أي كائن أو إن زائدة أو المضاف محذوف أي لعل وصف بعضكم (أن يكون) أبلغ كما في رواية البخاري أي أكثر بلاغة وإيضاحاً للحجة وفي رواية له أيضاً (ألحن) كأفعل من ألحن بفتح الحاء الفطانة أي أبلغ وأفصح وأعلم في تقرير مقصوده وأفطن ببيان دليله وأقدر على البرهنة على دفع دعوى خصمه بحيث يظن أن الحق معه فهو كاذب ويحتمل كونه من اللحن وهو الصرف عن الصواب أي يكون أعجز عن الإعراب (بحجته من بعض) آخر فيغلب خصمه فاقضي فاحكم له أي للبعض الأول على الأول والثاني على الثاني وإن كان الواقع أن الحق لخصمه لكنه لم يفتن لحجته ولم يقدر على ممارضته لكن إنما أقضى (على نحو) بالتثنية (ما أسمع) لبناء أحكام الشريعة على الظاهر وغلبة الظن ومن فيهما بمعنى لأجل أو بمعنى على أي أقضى على الظاهر من كلامه وتمسك بقوله أسمع من قال إن الحاكم لا يقضى بعلبه لإخباره بأنه لا يحكم إلا إذا



٢٥٦٧ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، تَدْمَعُ الْعَيْنُ ، وَيَخْشَعُ الْقَلْبُ ، وَلَا نَقُولُ مَا يَسْخَطُ الرَّبَّ ، وَاللَّهُ يَا إِبْرَاهِيمُ إِنَّا بِكَ لَحَزُونُونَ - ابن سعد عن محمود بن لبيد - (صح)

سمع في مجلس حكمه وبه قال أحمد وكذا مالك في المشهور عنه وقال الشافعي يقضى به وقال أبو حنيفة في المال فقط ( فمن قضيت له ) بحسب الظاهر ( بحق مسلم ) ذكر المسلم ليكون أهول على المحكوم له لأن وعيد غيره معلوم عند كل أحد فذكره المسلم تنبيها على أنه في حقه أشد وإن كان الذمي والمعاهد كذلك ( فإنما هي ) أى القصة أو الحكومة أو الحالة ( قطعة من النار ) أى أهلكها إلى النار أو هو تمثيل يفهم منه شدة التعذيب على من يتعاطاه فهو من مجاز التشبيه شبه ما يقضى به ظاهرا بقطعة من نار نحو « إنما يأكلون في بطونهم نارا » قال السبكي وهذه قضية شرطية لا يستدعى وجودها بل معناه أن ذا جائز ولم يثبت أنه حكم بحكم فبان خلافه ( فليأخذها أو ليركها ) تهديد لا تخيير على وزان « فمن شاء فليؤمن » ذكره النووي واعتراض بأنه إن أريد به أن كلا من الصنفين للتهديد فمتموع فإن قوله أو ليركها للوجوب وهو خطاب للمقضى له ومعناه إن كان محقا فليأخذ أو مبطلا فليترك فالحكم لا ينقل الأصل عما كان عليه ولم يبين له ما هو الحق بالحق دفعاً لهلك أسرار الأشرار وليقتدى به في الحكم بيئته أو يمين وما تقرّر في معنى هذا الحديث هو مانع به بعض المتأخرين أخذاً من قول القاضي إنما صدر بقوله « إنما أنا بشر » تأسيساً لجواز أن لا يطابق حكمه الواقع لأنه لا يعلم الغيب ولا يطلع على ما في الضمائر وإنما يحكم بما سمعه من المترافعين فلعل أحدهما أقدر على تقرير حجته فيقررها على وجه يظن أن الحق معه فيحكم له وفي الواقع لخصمه لكن لم يفتن لحقه ولم يقدر على معارضته وتمهيداً لعذره فيما عسى أن يصدر عنه من أمثال ذلك ولو نادراً من قبيل الخطأ في الحكم إذ الحاكم مأمور بالحكم بالظاهر لا بما في نفس الأمر فلو أقام المبتل بيئته زورا فظن الحاكم عدالتها فقضى فهو محق في الحكم وإن كان المحكوم به غير ثابت انتهى وقال القرطبي قد اطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة على بواطن كل من يتخاصم إليه فيحكم بحق ذلك لكن لما كان ذلك من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم لم يجعل الله ذلك طريقاً عاماً ولا قاعدة كلية للأنبياء ولا غيرهم لاستمرار العادة بأن ذلك لا يقع لهم وإن وقع فتأدر وتلك سنة الله في خلقه « ولن تجد لسنة الله تبديلاً » قال وقد شاهدت بعض المحرفين وسمعت منهم أنهم يعرضون عن القواعد الشرعية ويحكمون بالخواطير القليلة ويقول الشاهد المتصل بي أعدل من الشاهد المتفصل عني وهذه مخزقة أبرزتها زندقة يقتل صاحبها قطعاً وهذا خير البشر يقول في مثل هذا الموطن إنما أنا بشر معترفاً بالقصور عن إدراك المغيبات وعاملاً بما نصبه الله له من اعتبار الإيمان واليمينات ، وفي الحديث شمول للأموال والعقود والفسوخ فحكم الحاكم ينفذ ظاهراً وباطناً فيما الباطن فيه كالظاهر وظاهراً فقط فيما يترتب على أصل كاذب فلو حكم بشاهدى زور بظاهر العدالة لم يحصل بحكمه الحل باطناً ، فهو حجة على الحنفية في قولهم ينفذ باطناً أيضاً حتى لو حكم بشكاح شاهدى زور حل له وطؤها عندهم وأجابوا عن الخبر بما فيه تعسف وتكلف (مالك) في الموطأ (حم ق ع عن أم سلمة) قالت : سمع النبي صلى الله عليه وسلم خصومة بباب حجرته فخرج إليهم فذكره

(إنما أنا بشر) قال الراغب عبر عن الإنسان بالبشر اعتباراً بظهور جلده بخلاف الحيوانات التي عليها صوف أو شعر أو وبر واستوى في لفظه الواحد والجمع (تدمع العين) رافة ورحمة وشفقة على الولد تنبعث على التأمل فيما هو عليه لاجزع وقلة صبر (ويخشع القلب) لوفور الشفقة (ولا نقول) معشر المؤمنين (ما يسخط الرب) أى يغضبه (والله يا إبراهيم) ولده من مارية (إنابك) أى بسبب موتك (لحزونون) فيه الرخصة في البكاء بلا صوت والأخبار عما في القلب من الحزن وإن كان كتمه أولى ، ودمع العين وحزن القلب لا ينافى الرضى بالقضاء وقد كان قلبه صلى الله عليه وسلم ممتلئاً بالرضى ولما ضاق صدر بعض العارفين عن جمع الأمرين عند موت ولده ضحك فقبل له فيه فقال إن الله قضى قضاء فأحببت الرضى بقضائه ، فحال المصطفى صلى الله عليه وسلم أكل من هذا فانه أعطى المعبودية حقها



٢٥٦٨ - إِنَّمَا أَجَلُكُمْ فِيهَا خَلَا مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ الشَّمْسِ ، وَإِنَّمَا مِثْلُكُمْ وَمِثْلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا فَقَالَ : مَنْ يَعْمَلُ مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ، فَعَمَلَتِ الْيَهُودُ ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ، فَعَمَلَتِ النَّصَارَى ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ يَعْمَلُ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ فَانْتَمِ هُمْ ، فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا : مَا لَنَا أَكْثَرَ عَمَلًا وَأَقْلَ عَطَاءً ؟ قَالَ : هَلْ ظَلَمْتُمْكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : فَذَلِكَ فَضْلِي أَوْتِيهِ مَنْ أَشَاءَ - مَالِك (حم خت) عن ابن عمر - (صح)

واتسع قلبه للرضى فرضى عن الله تعالى بقضائه وحملته الرأفة على البكاء وهذا العارف ضاق قلبه عن اجتماعهما فشغلته عبودية الرضى عن عبودية الرحمة (ابن سعد) في الطبقات (عن محمود بن لبيد) بن عقبة بن رافع الأوسى الأشهل المدنى صحابى صغير وجل روايته عن الصحابة ورواه البخارى وأبو داود فى الجنائز ومسلم فى الفضائل عن أنس بلفظ إن العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول إلا ما رضى ربنا ولما بفراقك يا إبراهيم لحزونون انتهى وقد سمعت غير مرة أن الحديث إذا كان فى أحد الصحيحين ما يفيد معناه فالعدل عنه لغيره ممنوع عند المحدثين

(إنما أجلكم) فى رواية للبخارى إنما بقاؤكم (فما) أى إنما بقاؤكم بالنسبة إلى ما (خلا) قبلكم (من الأمم) السابقة (كما) أى مثل الزمن الذى (بين) آخر وقت (صلاة العصر) المنتهية (إلى مغارب) وفى رواية غروب (الشمس) ظاهره أن بقاء هذه الأمة وقع فى زمن الأمم السابقة وليس مراد بل معناه أن نسبة مدة عمر هذه الأمة إلى أعمار من تقدم من الأمم مثل ما بين العصر والغروب إلى بقية النهار فكأنه قال إنما بقاؤكم بالنسبة لما خلا الخ فجعل فى بمعنى إلى وحذف ما تعلقت به وهو النسبة كما حذف ما تعلقت به إلى (ولإنما مثلكم) أيها الأمة فالمثل مضروب للأمة مع نبيهم والمثل به قوله (ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل) فى السياق حذف تقديره مثلكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين مع أنبيائهم (استأجر أجرا) بالمد بفتح المصنف جمع أجير فسا فى نسخ من جعله أجيرا بالإفراد تحريف (فقال من يعمل لى من غدوة إلى نصف النهار على قيراط قيراط) أصله قراط بالتشديد وهو نصف دانق والمراد به هنا النصيب وكرره دلالة على أن الأجر لكل منهم قيراط لأن المجموع فى الطائفة قيراط وعادة العرب إذا أرادت تقسيم شىء على متعدد كررته تقول أقسم المسال على بنى فلان درهما درهما أى لكل واحد درهما (فعملت اليهود) فى رواية حتى إذا انتصف النهار عجزوا فأعطوا قيراطا قيراطا ثم قال (من يعمل من نصف النهار إلى صلاة العصر) أى أول وقت دخولها أو أول الشروع فيها (على قيراط قيراط) فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين قيراطين (فأنتم) أيها الأمة (هم) أى فلهم قيراطان لإيمانكم بموسى وعيسى مع إيمانكم بمحمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لأن التصديق عمل قال المصنف المراد تشبيهه من تقدم بأول النهار إلى الظهر والعصر فى كثرة العمل الشاق والتسكين وتشبيه هذه الأمة بما بين العصر والليل فى قلة ذلك وتخفيفه وليس المراد طول الزمن وقصره إذ مدة هذه الأمة أطول من مدة أهل الإنجيل قال إمام الحرمين الأحكام لا تؤخذ من الأحاديث التى لضرب الأمثال (فغضبت اليهود والنصارى) أى الكفار منهم (وقالوا ما لنا أكثر عملا وأقل عطاء) يعنى قال أهل الكتاب ربنا أعطيت لأمة محمد نوابا كثيرا مع قلة أعمالهم وأعطيتنا قليلا مع كثرة أعمالنا (قال) أى الله تعالى (هل ظلمتكم) أى نقصتكم (من حقكم) وفى رواية بدل حقكم أجركم أى الذى اشترطته لكم (شيئا) وفى رواية من شىء وأطلق لفظ الحق لقصد المائلة وإلا فالكل من فضله تعالى (قالوا لا) لم تنقصنا من أجرنا أولم تظلمنا (قال فذلك)



٢٥٦٩ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، وَإِنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ أَيَّ عَبْدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ شَتَمْتَهُ أَوْ سَبَّيْتَهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهُ زَكَاةً وَأَجْرًا - (حمم) عن جابر - (صح)

٢٥٧٠ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ، إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِكُمْ تَقْدِرُوا بِهِ ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ - (من) عن رافع بن خديج - (صح)

٢٥٧١ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ، وَإِنَّ الظَّنَّ يَخْطِئُ وَيُصِيبُ ، وَلَكِنْ مَاقَلْتُ لَكُمْ قَالَ اللَّهُ ، فَلَنْ أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ - (حمم) عن طلحة - (صح)

أى كل ما أعطيته من الثواب (فضلى أوتيه من أشياء) قال الطيبي هذه المقابلة تخيل وتصوير لا حقيقة ويمكن حملها على وقوعها عند إخراج الذر ذكره القاضى قال الفخر الرازى كل نبي معجزاته أظهر فتواب أمته أقل إلا هذه الأمة فان معجزات نبيها أظهر وثوابها أكثر (مالك) فى الموطأ (حمم) عن ابن عمر (بن الخطاب وفى الباب أنس وأبو هريرة وغيرهما).

(إنما أنا بشر) أى أنا مقصور على الموصوف بالبشرية بالنسبة إلى الظواهر (وإنى اشتريت على ربى عز وجل) يعنى سألته فأعطانى (أى عبد من المسلمين شتمته أو سببته) من باب الحصر المجازى لأنه حصر خاص أى باعتبار علم البواطن ويسمى عند علماء البيان قصر قلب لأنه أتى به ردا على من زعم أن الرسول يعلم الغيب فيطلع على البواطن فلا يخفى عليه شيء فأشار إلى أن الوضع البشرى يقتضى أن لا يدرك من الأمور إلا ظواهرها فانه خلق خلقاً لا يسلم من قضايا تحجبه عن حقائق الأشياء فاذا ترك على ما جبل عليه ولم يطرأ عليه تأييد بالوحى السامى طرأ عليه ما يطرأ على سائر البشر (أن يكون ذلك له زكاة) نماء وزيادة فى الخير (وأجراً) ثواباً عظيماً منه تعالى قال فى الزاهر معنى اشتريت عليه جعلت بينى وبينه علامة ومنه قولهم نحن فى أشراط الفتنة أى فى علاماتها ثم إن هذا من كمال شفقته على الخلق واتساعه فى معرفة الحق قال العارف الشاذلى كان إذا آذانى إنسان يهلك للوقت وأنا الآن ليس كذا فقل كيف قال اتسعت المعرفة (حمم) عن جابر (بن عبد الله).

(إنما أنا بشر) أى واحد منهم فى البشرية ومساو لهم فيما ليس من الأمور الدينية وهذا إشارة إلى قوله تعالى « قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى » فقد ساوى البشر فى البشرية وامتاز عنهم بالخصوصية الإلهية التى هى تبليغ الأمور الدينية (إذا أمرتكم بشيء من دينكم) أى إذا أمرتكم بما ينفعكم فى أمر دينكم (تقديروا به) أى افعلوه فهو حق وصواب دائماً (وإذا أمرتكم بشيء من رأيي) يعنى من أمور الدنيا (فإنما أنا بشر) يعنى أخطئ وأصيب فيما لا يتعلق بالدين لأن الإنسان محل السهو والنسيان ومراده بالرأى فى أمور الدنيا على ما عليه جمع لكن بعض التكاملين قال أراد به الظن لأن ماصدر عنه برأيه واجتهاده وأفر عليه حجة الإسلام مطلقاً (من) عن رافع بن خديج قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يؤبرون النخل قال ماتصنعون قالوا كنا نصنعه قال لعلمكم لولم تفعلوا كان خيراً فتركوه فنقصت ثمرته فذكره قال القرطبي إنما قال ذلك لأنه لم يكن عنده علم باستمرار هذه العادة فانه لم يكن ممن يعانى الزراعة والفلاحة ولا باشر ذلك نفى عليه فتمسك بالقاعدة الكلية التى هى أنه ليس فى الوجود ولا فى الإمكان فاعل ولا خالق ولا مدبر إلا الله فإذا نسب شيء إلى غيره نسبة التأثير فتلك النسبة مجازية عرفية (إنما أنا بشر مثلكم) أى بالنسبة إلى الخبرة بما يحصل للأشجار والثمار ونحو ذلك لا بالنسبة إلى كل شيء (وإن الظن يخطئ ويصيب) ولكن ما قلت لكم قال الله فإن أكلت على الله (أى لا يقع عني فيما أبلغه عن الله كذب ولا غلط عمد ولا سهو وهذا كالذى قبله يفيد أنه لم يكن التفاته إلى الأمور الدنيوية ولم يكن علي ذكر منه إلا



٢٥٧٢ - إِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ - (حمق ٤) عن عائشة - (صح)

٢٥٧٣ - إِنَّمَا بُعِثْتُ فَاتِحًا وَخَاتِمًا ، وَأُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَفَرَائِجَهُ ، وَاخْتَصِرَ لِي الْحَدِيثُ اخْتِصَارًا ، فَلَا يُهْلِكُكُمْ الْمَتَهُو كُونَ (هب) عن أبي قلابة مرسلًا

٢٥٧٤ - إِنَّمَا الدِّينُ النَّصْحُ - أبو الشيخ في التوبيخ عن ابن عمر - (ض)

المهمات الآخروية (حم ه عن طلحة) بن عبدالله قال مررت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في نخل فرأى قوماً يلحقون فذكره نحو ما تقرر في التأخير .

(إنما أهلك) في رواية هلك (الذين من قبلكم) من بني إسرائيل (أنهم كانوا) بفتح الهمزة فاعل أهلك (إذا سرق فيهم الشريف) أى الإنسان العالى المنزلة الرفيع الدرجة (تركوه) يعنى لم يحذوه (وإذا سرق فيهم الضعيف) أى الوضع الدنى لضعفه له ولا منعة (أقاموا عليه الحد) أى قطعوه قال فى المطامح وهذا جار فى عصرنا فلا قوة إلا بالله وهذه مداهنة فى حدود الله وتبعيض فيما أمر بنفى التبعض فيه قال ابن تيمية قد حذرنا المصطفى صلى الله عليه وسلم عن مشابهة من قبلنا فى أنهم كانوا يفرقون فى الحدود بين الأشراف والضعفاء وأمر أن يسوى بين الناس فى ذلك وإن كان كثير من ذوى الرأى والسياسة قد يظن أن إعفاء الرؤساء أجود فى السياسة؛ واعلم أن الحصر قد أشكل على كثير لأن الأمم السالفة كان فيهم أشياء كثيرة تقتضى الهلاك غير المحاباة فى الحدود وأجيب إما بمنع اقتضائه الحصر أو بأن المحصور هلاك خاص باعتبار خاص على حد «إنما أنت نذير» وهو نذير وبشير قال ابن عرفة ويدخل تحت هذا الذم كل من أولى الأمر أو الخطبة غير أهلها وغير ذلك من المحاباة فى أحكام الدين وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكامله والامر بخلافه بل بقيته عند الشيخين وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرت لقطعت يدها انتهى بنصه (حمق ٤ عن عائشة) قالت إن قریشاً أهمتهم المرأة الخزومية التى سرت فكلموا أسامة فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشفع فى حد من حدود الله ثم خطب فذكره ثم قال وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرت لقطعت يدها

(إنما بعثت فاتحاً وخاتماً) أى للأنبياء وللنبوة قال ابن عطاء الله مازال فلك النبوة دائراً إلى أن عاد الأمر من حيث بدأ وختم بمن له كمال الاصطفاء فهو الفاتح الخاتم نور الأنوار وسر الأسرار والمبجل فى هذه الدار وتلك الدار أعلى المخلوقات مناراً وأتمهم نفاًراً (وأعطيت جوامع الكلم وفوائده) القرآن أو كل ما يتوصل به إلى استخراج المغلقات التى يتعذر الوصول إليها (واختصر لى الحديث اختصاراً فلا يهلككم المتهوكون) أى الذين يقعون فى الأمور بغير روية قال الحرالى وإنما بعث كذلك لأنه بعث بالقرآن المنزل عند انتهاء الخلق وكال الأمر بدءاً فكان التخلق جامعاً لانتهاء كل خلق خلق وكال كل أمر فلذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم الفاتح الخاتم الجامع الكامل وكان كتابه خاتماً فاستوفى صلاح هذه الجوامع الثلاث التى جلّت فى الأولين بداياتها وتمت عندها غاياتها (هب عن أبي قلابة) بكسر القاف وفتح اللام بموحدة واسمه عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء البصرى أحد أئمة التابعين ونزيل الشام (مرسلًا) أرسل عن عمرو وأبي هريرة وعائشة وغيرهم وهو كثير الإرسال «(إنما الدين) أى الملة وهو دين الإسلام أى عماده وقوامه ومعظمه كالحج عرفة فالحصر مجازى بل ادعى جمع أنه حقيقى لما سيجى فى معنى النصح وأنه لم يبق من الدين شيئاً (النصح) هو لغة الإخلاص والتصفية وشرعاً إخلاص الرأى من الغش بالنصوح وإيثار مصلحته ومن ثم كانت هذه الكلمة مع وجازة لفظها ليس فى كلامهم أجمع منها ولهذا عبر بأداة الحصر والقصر فن



٢٥٧٥ - إِنَّمَا الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ - أبو الشيخ في التويع عن عثمان ، وعن ابن عباس - (ح)  
 ٢٥٧٦ - إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسِينَ بِأَمَانَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يُفْشِيَ عَلَى صَاحِبِهِ مَا يَخَافُ  
 - أبو الشيخ عن ابن مسعود

٣٥٧٧ - إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالْعِلْمِ ، وَإِنَّمَا الْحِلْمُ بِالْحِلْمِ ، وَمَنْ يَتَحَرَّ الْحَيْرَ يَعْطِهِ ، وَمَنْ يَتَّقِ الشَّرَّ يَوْقَهُ - (قط)  
 في الافراد (خط) عن أبي هريرة (خط) عن أبي الدرداء - (ض)

لا نصح عنده فليس عنده من الدين إلا الاسم وحقيق بالنصح أن يكون بهذه المثابة لأنه الوصف النفسى الذى لا يصدر عنها إلا وهى خالصة من التفاوق عارية من الغش فدل بهذه الجملة على أن النصح يسمى ديناً وأن الدين يقع على العمل كاتمة على القول (أبو الشيخ) الأصهباني (في التويع عن ابن عمر) بن الخطاب

( إِنَّمَا الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ ) أى أن المجالس الحسنة إنما هى المصحوبة بالأمانة أى كتمان ما يقع فيها من التفاوض فى الأسرار فلا يحل لأحد من أهل المجلس أن يفشى على صاحبه ما يكره إفشاؤه كما أفصح به فى الخبر الآتى (أبو الشيخ فى التويع عن عثمان) بن عفان (وعن ابن عباس)

( إِنَّمَا يَتَجَالَسُ الْمُتَجَالِسِينَ ) أى الشخصان الذى يجلس أحدهما إلى الآخر للتحدث ( بأمانة الله تعالى فلا يحل لأحدهما أن يفشى على صاحبه ما يخاف ) من إفشائه قال البيهقى فيه حفظ المسلم سر أخيه وتأكد الاحتياط لحفظ الأسرار لا سيما عن الأشرار والفجار فاحذر أن تضع أمانة استودعتهما ، وتضيعها أن تحدث بها غير صاحبها فتكون ممن خالف قول الله إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها فتكون من الظالمين وتحشر فى زمرة الخائنين ( أبو الشيخ ) فى الثواب (عن أبي مسعود) ورواه عنه أيضاً ابن لال ثم إن فيه عبد الله بن محمد بن المغيرة قال الذهبى فى الضعفاء قال العقيلي يحدث بما لا أصل له وقال ابن عدى عامة حديثه لا يتابع عليه ورواه البيهقى فى الشعب مرسلًا وقال هذا مرسل جيد

( إِنَّمَا الْعِلْمُ ) أى تحصيله ( بالتعلم ) بضم اللام على الصواب كما قاله الزكشى ويروى بالتعليم أى ليس العلم بالمعتبر إلا المأخوذ عن الأنبياء وورثتهم على سبيل التعليم وتعلمه طلبه واكتسابه من أهله وأخذته عنهم حيث كانوا فلا علم إلا بتعلم من الشارح أو من ناب عنه منابه وما تفيد العبادات والتقوى والمجاهدة والرياضة إنما وفهم يوافق الأصول ويشرح الصدور ويوسع العقول ثم هو ينقسم لما يدخل تحت دائرة الأحكام ومنه ما لا يدخل تحت دائرة العبادات وإن كان بما يتناول الإشارة ومنه ما لا تفهمه الضمائر وإن أشارت إليه الحقائق فى وضوحه عند مشاهدته وتحقيقه عند متلقيه فافهم قال ابن مسعود تعلموا فإن أحدكم لا يدري متى يحتاج إليه وقال ابن سعد ما سبقنا ابن شهاب للعلم إلا أنه كان يشد ثوبه عند صدره ويسأل وكنا تمنعنا الحداثة وقال الثورى من رق وجهه رق علمه وقال مجاهد لا يتعلم مستحى ولا متكبر وقيل لابن عباس بم نلت هذا العلم قال بلسان سؤول وقلب عقول (وإنما الحلم بالحلم) أى بيعت النفس وتنشيطها إليه قال الراغب الحلم إمساك النفس عن هيجان الغضب والتحمل إمساكها عن قضاء الوطر إذا هاج الغضب (ومن يتحر الخير يعطه) أى ومن يجتهد فى تحصيل الخير يعطه الله تعالى إياه (ومن يتق) فى رواية يتوق (الشر يوقه) زاد الطبرانى والبيهقى فى روايتهما ثلاث من كن فيه لم يسكن الدرجات العلى ولا أقول لكم الجنة من تكهن أو استقسم أو رده من سفر تطير (تنبيه) قال بعضهم ويحصل العلم بالفيض الإلهى لكنه نادر غير مطرد فلذا تم الكلام نحو الغالب قال الراغب الفضائل ضربان نظرى وعملى وكل ضرب منها يحصل على وجهين أحدهما بتعلم بشرى يحتاج إلى زمان وتدريب وممارسة ويتقوى الإنسان فيه درجة فدرجة وإن فهم من يكفيه أدنى ممارسة بحسب اختلاف الطبائع فى الذكاء والبلادة ، والثاني يحصل



٢٥٧٨ - إِنَّ الْخَاتَمَ بِهَذِهِ وَهَذِهِ ، يَعْنِي الْخَنْصَرَ وَالْبَنْصَرَ - (طاب) عن أبي موسى - (ض)

٢٥٧٩ - إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَمَّا زَحَمُكُمْ - ابن عساكر عن أبي جعفر الخطمي مرسلًا - (ض)

٢٥٨٠ - إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدِ أَعْلَيْكُمْ ، فَإِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ ، وَلَا يَسْتَنْبِرُهَا ،

وَلَا يَسْتَتِيبُ يَمِينَهُ - (حمد لله حب) عن أبي هريرة - (صح)

بفيض إلهي نحو أن يولد لإنسان عالما بغير تعلم كعيسى ويحيي عليهما الصلاة والسلام وغيرهما من الأنبياء عليهم السلام الذين حصل لهم من المعارف بغير ممارسة مالم يحصل لغيرهم وذكر بعض الحكماء أن ذلك قد يحصل لغير الأنبياء عليهم السلام في الفئمة بعد الفئمة وكلما كان يتدرب فقد يكون بالطبع كصبي يوجد صادق للهجة وسخيا وجريئا وآخر بعكسه وقد يكون بالتعلم والعادة فمن صار فاضلا طبعًا وعادة وتعلما فهو كامل الفضيلة ومن كان رذلا فهو كامل الرذيلة (قط في الأفراد) والعلل (خط) في التاريخ (عن أبي هريرة) قال الحافظ العراقي سنده ضعيف انتهى ولم يبين وجه ضعفه وذلك لأن فيه اسماعيل بن بجالد وليس بمحمود (طس عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه محمد بن الحنفى ابن أبي يزيد وهو كذاب انتهى وقال السخاوى محمد بن الحسن هذا كذاب لكن رواه البيهقي في المدخل من غير جهة عن أبي الدرداء موقوفاً ورواه عنه مرفوعاً باللفظ المذكور الخطيب في كتابه رياضة المتعلمين وفي الباب عن أنس أخرجه عنه العسكرى وعن معاوية وما ذكر من عزو الحديث للطبراني هو ما في نسخ كثيرة فتبعها ثم وقفت على نسخة المصنف بخطه فلم أجد فيها للطبراني بل خط عن أبي الدرداء انتهى ورواه ابن أبي عاصم والطبراني من حديث معاوية بلفظ يأبى الناس تعلموا إنما العلم بالتعلم والفقه بالتفقه ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين قال ابن حجر في المختصر إسناده حسن لأن فيه مهملًا اعتضد لمجيئه من وجه آخر وروى البزار نحوه من حديث ابن مسعود موقوفاً ورواه أبو نعيم مرفوعاً فلا تغتر بمن جعله من كلام البخارى

(إنما الخاتم) بكسر التاء وفتحها الحلقة التي توضع في الأصبع (لهذه وهذه يعنى الخنصر والبصر) بفتح الصاد وكسرها فيهما أى إنما ينبغي للرجل لبسه فيهما لافى غيرهما من بقية الأصابع لأنه من شعائر الحقاء والنساء وقد صرح النووى في شرح مسلم بكرهه لبس الخاتم في غير الخنصر للرجل بل صوب الأذرعى التحريم لكن صرح الصيقلانى بحمل اتخاذ خواتيم كثيرة ليلبسها مع أى مالم يعد إسرافاً هذا محصول ما عند الشافعية في المسئلة وأما ما في الخبر من ضم البصر للخنصر فلم أقف على من قال به ولولا تفسير الراوى لآمكن جعل الإشارة للخنصر اليد اليمنى وبنصر اليسرى (طب) من روايه محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه (عن) جده (أبى موسى) الأشعرى قال رآنى رسول الله صل الله عليه وسلم وأنا أقلب خاتمي في السبابة والوسطى فذكره قال الحافظ الزين العراقى ومحمد بن عبيد الله أظنه العزمى ضعيف عندهم وقال بعده بقليل هذا الحديث إسناده ضعيف

(إنما أنا بشر مثلكم) خصنى الله بالوحى والرسالة ومع ذلك (أما زحكم) أى أذعكم وأبسطكم كانت له مهابة فكان يتبسط للناس بالدعابة وكان إذا مازح لا يقول إلا حقاً نحو أحلك على واد الناقة زوجك الذى فى عينه بياض لا يدخل الجنة عجوز ونحو ذلك (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أبى جعفر الخطمى) بفتح المعجمة وسكون الطاء المدنى نزىل البصرة (مرسلًا) واسمه عمير تصغير عمر بن يزيد ثقة صدوق

(إنما أنا لكم) اللام الأجل أى لا جلكم (بمنزلة الوالد) فى الشفقة والحنو لافى الرتبة والعلو وفى تعلم ما لا بد منه فكما يعلم الأب ولده الأدب فأنا (أعلىكم) مالكم وعليكم وأبو الإفادة أقوى من أبى الولادة وهو الذى آتقنا الله به من ظلمة الجهل إلى نور الإيمان وقدم هذا أمام المقصود إعلاماً بأنه يجب عليه تعليمهم أمر دينهم كما يلزم والدوليتاساً



٢٥٨١ - **إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ : آكل كما يأكل العبد ، وأشرب كما يشرب العبد -** (عد) عن أنس - (ض)

٢٥٨٢ - **إِنَّمَا أَنَا مَبْلُغٌ وَاللَّهُ يَهْدِي ، وَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يَعْطِي -** (طب) عن معاوية - (ح)

للمخاطبين كما يحتشموا عن السؤال عما يعرض لهم مما يستحي منه وبسطا للعذر عن التصريح بقوله (فإذا أتى أحدكم الغائط) أى محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل) يعنى فرجه الخارج منه (القبلة) أى السكبة (ولا يستدبرها) يقول ولا غائط وجوبا فى الصلحاء وندباً فى غيرها (ولا يستطبخ) أى لا يستنجى بغسل أو مسح وقول المشارق الاستطابة بالحجر فقط ردوه سميت به لطيب الموضع أو لطيب نفس المستطبخ بإزالة النجاسة ومعنى الطيب هنا الطهارة (ييمينه) فيسكركه ذلك تنزيهاً وقيل تحريماً وقد أفاد الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لجميع الأمة كالأب وكذا أزواجه أمهات المؤمنين لأن منه ومن أزواجه تعلم الذكور والأثناث معانى الدين كله ولم يتولد خير إلا منه ومنه فبره وبرهن أوجب من كل واجب وعقوبة وعقوبتهن أهلك من كل مهلك وهذا نهى بلفظ الخبر وهو أبلغ فى النهى لأن خبر الشارع لا يتصور خلافه وأمره وقد يخالف ذكره النووي ويستطبخ بالياء على ما فى عامة النسخ لكن قال الحافظ العراقى هو فى أصلنا بدون ياء على لفظ النهى (تنبيه) قال ابن الحاج أمة النبي صلى الله عليه وسلم فى الحقيقة أولاده لأنه السبب للإنعام عليهم بالحياة السرمدية والخلود فى دار النعيم لحقه أعظم من حقوق الوالدين قال عليه الصلاة والسلام ابدأ بنفسك فقدم نفسه على غيره والله قدمه فى كتابه على نفس كل مؤمن ومعناه إذا تعارض له حقان حق لنفسه وحق لئيه فأكدهما وأوجهما حق النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجعل حق نفسه تبعاً للحق الأول وإذا تأملت الأمر فى الشاهد وجدت نفع المصطفى صلى الله عليه وسلم أعظم من الآباء والأقارب وجميع الخلق فإنه أتقذك وأتقذ أبائك من النار وغاية أمر أبويك أنهما أوجداك فى الحس فكانا سبباً لإخراجك إلى دار التكليف والبلاء والمحن (حم د ن ه حب) كلهم فى الطهارة (عن أبي هريرة) بألفاظ متقاربة وفيه محمد بن عجلان وفيه كلام سبق

(إِنَّمَا أَنَا عَبْد) أى كامل العبودية لله تعالى (آكل كما يأكل العبد) لا كما تأكل الملوك ونحوهم من أهل الرفاهية (وأشرب كما يشرب العبد) أى لا أجلس للأكل ولا للشرب كما يجلس الذين ادعوا الحرية ويجلسون جلوس الأحرار برفاهية وغيرها والإنسان وإن أقر بالعبودية لا يبنى بكامل حقها إذ وصف العبد رد المشيئة فى جميع أموره إلى مشيئة مولاه وترك الاختيار مطلقاً ولا يطبق ذلك إلا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويسكركه الأكل والشرب متسكناً (عد) وكذا الديلى وابن أبى شيبة (عن أنس) وفيه قصة قال بعض شراح الشفاء وسنده ضعيف

(إِنَّمَا أَنَا مَبْلُغ) عن الله ما أوحى به إلى (والله يهdy) أى يوصل إلى الرشاد وليس لى من الهداية شيء (وإنما أنا قاسم) أى أقسم بينكم ما أمرنى الله بقسمته وألقى إلى كل واحد ما يليق به (والله يعطى) من يشاء فليست قسمتى كقسمة الملوك الذين يعطون من شاءوا ويحرمون من شاءوا فلا يكون فى قلوبكم سخط وتنسكروا للتفاضل فإنه بأمر الله والمراد أنا أقسم ما أوحى إلى لا أفضل أحداً من أمتى على الآخر فى إبلاغ الوحى وإنما التفاوت فى الفهم وهو واقع من طريق العطاء أو المراد أنا أقسم العلم بينكم والله يعطى الفهم الذى يهdy به إلى خفيات العلوم فى كلمات الكتاب والسنة والتفكير فى معناها والتوفيق للعمل بمقتضاها لمن شاء ذكره القاضى وهو بمعنى قول الطيبي المراد أنه تعالى يعطى من شاء أن يفقه استعداداً لتلقف المعانى استعداداً على ما قدره وقال التوربشتى علم المصطفى صلى الله عليه وسلم صحبه أنه لم يفضل فى قسمته ما أوحى إليه أحداً على أحد بل سوى فى الإبلاغ وعدل فى القسمة وإنما التفاوت فى الفهم وهو واقع من طريق العطاء وقد كان بعض الصحب يسمع الحديث ولا يفهم منه إلا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم ومن بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتیه من يشاء وقال الكرماني فى



٢٥٨٣ - إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُّهْدَاةٌ - ابن سعد ، والحكيم عن أبي صالح مرسل (ك) عنه عن أبي هريرة - (صح)  
 ٢٥٨٤ - إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ - ابن سعد (خذلك هب) عن أبي هريرة - (صح)

قوله الله يعطى تقديم لفظ الله مفيد للتقوية عند السكاكي ولا يحتتمل التخصيص أى الله يعطى لا محالة وعند الزمخشري يحتتمله أيضاً فيكون معناه الله يعطى لا غيره ويصح أن يكون جملة حالية فيكون معناه ما أنا قاسم إلا فى حال إعطاء الله لا فى حال غيره واستشكل التعبير بأداة الحصر من حيث إن معناه ما أنا إلا قاسم وكيف يصح وله صفات أخرى كالرسول والمبشر والنذير ، وأجيب بأن الحصر بالنسبة لاعتقاد السامع فحسب فلا ينفي إلا ما اعتقده لا كل صفة فإن اعتقد أنه معط لا قاسم كان من قصر القلب أى ما أنا إلا قاسم لا معط وإن اعتقد أنه قاسم ومعط كان قصر أفراد لا شركة فى الوصفين بل أنا قاسم فقط (تنبيه) استنبط السبكي من هذا الحديث أن الإمام ليس له تقديم غير الأوج عليه لأن التليك والإعطاء إنما هو من الله لا من الإمام فليس للإمام أن يملك أحداً إلا ما ملكه الله وإنما وظفته القسمة وهى يجب كونها بالعدل ومنه تقديم الأوج والتسوية بين متساوى الحاجة فإذا قسم بينهما ودفع لهما علمنا أن الله ملك لهما قبل الدفع وأن القسمة إنما هى معينة فإن لم يكن إمام وبرز أحدهما واستأثر كان كما لو استأثر بعض الشركاء بمال مشترك فلا يجوز (تنبيه) أخذ ابن الحاج من الحديث أنه ليس للعالم أن يخص قوماً دون آخرين بإلقاء الأحكام عليهم لأن المسلمين قد تساوا فى الأحكام وبقيت المواهب من الله يخص بها من يشاء (طب عن معاوية) قال الهيثمى رواه بإسنادين أحدهما حسن

(إنما أنا رحمة) أى ذو رحمة أو مبالغ فى الرحمة حتى كأنى عيناها لأن الرحمة ما يترتب عليه النفع ونحوه وذاته كذلك وإذا كانت ذاته رحمة فصفاته التابعة لذاته كذلك (مهداة) بضم الميم أى ما أنا إلا ذو رحمة للعالمين أهداها الله إليهم فمن قبل هديته أفلح ونجا ومن أبى خاب وخسر وذلك لأنه الوسطة لكل فيض فمن خالف فعذابه من نفسه كعين انفجرت فانتفع قوم وأهمل قوم فهى رحمة لها ولا يشكل على الحصر وقوع الغضب منه كثيراً لأن الغضب لم يقصد من بعثه بل القصد بالذات الرحمة والغضب بالتبعية بل فى حكم العدم فالحصر فيها مبالغة أو المعنى أنه رحمة على الكل لا غضب على الكل وأنه رحمة فى الجملة فلا ينافى الغضب فى الجملة أنه رحمة فى الجملة ويكفى فى المطلب إثبات الرحمة (ابن سعد) فى الطبقات (والحكيم) فى النوادر (عن أبي صالح مرسل) أبو صالح فى التابعين كثير فكان ينبغى تمييزه (ك) فى الإيمان (عنه) أى عن أبي صالح (عن أبي هريرة) يرفعه قال الحاكم على شرطهما وتقرئ الثقة مقبول انتهى وأقره عليه الذهبي (إنما بعثت) أى أرسلت (لأتمم) أى لأجل أن أكمل (صالح) وفى رواية بدله مكارم (الأخلاق) بعد ما كانت ناقصة وأجمعها بعد التفرقة قال الحكيم أنبأنا به أن الرسل قد مضت ولم تتم هذه الأخلاق فبعث بإتمام ما بقى عليهم وقال بعضهم أشار إلى أن الأنبياء عليهم السلام قبله بعثوا بمكارم الأخلاق وبقيت بقية فبعث المصطفى صلى الله عليه وسلم بما كان معهم وبتمامها وقال الحرالى صالح الأخلاق هى صلاح الدنيا والدين والمعاد التى جمعها فى قوله اللهم اصلح لى دينى الذى هو عصمة أمرى وأصلح لى دنياى التى فيها معاشى وأصلح لى آخرتى التى فيها معادى وقال العارف ابن عربى معنى الحديث أنه لما قسمت الأخلاق إلى مكارم وإلى سفاسف وظهرت مكارم الأخلاق كلها فى شرائع الرسل وتبين سفاسفها من مكارمها عندهم وما فى العالم إلا أخلاق الله وكلها مكارم فما ثم سفاسف أخلاق فبعث نبينا صلى الله عليه وسلم بالكلمة الجامعة إلى الناس كافة وأوتى جوامع الكلم وكل شئ يقدمه على شرع خاص فأخبر عليه الصلاة والسلام أنه بعث لأتمم صالح الأخلاق فصار لكل مكارم أخلاق فما ترك فى العالم سفاسف أخلاق جملة واحدة لمن عرف مقصد الشرع فأبان لنا مصارفه لهذا المسمى سفاسفاً من نحو حرص وشره وحسد وبخل وكل صفة مذمومة فأعطانا لها مصارف إذا أجريناها عليها عادت مكارم أخلاق وزال عنها اسم الذم فكانت محمودة فتمم الله به مكارم الأخلاق فلا ضد لها كما أنه لا ضد للحق لكن منا من عرف المصارف ومنا من جهلها (ابن سعد)



٢٥٨٥ - إِنَّمَا بُعِثَتْ رَحْمَةٌ ، وَلَمْ يُبْعَثْ عَذَابٌ - (بخ) عن أبي هريرة - (ح)

٢٥٨٦ - إِنَّمَا بُعِثَتْ مِيسِرِينَ ، وَلَمْ تَبْعَثُوا مَعْسِرِينَ - (ت) عن أبي هريرة

٢٥٨٧ - إِنَّمَا بُعِثَ اللَّهُ مَبْلَغًا ، وَلَمْ يُبْعَثْ مَتَعَتًا - (ت) عن عائشة - (ض)

٢٥٨٨ - إِنَّمَا جَزَاءُ السَّلَفِ الْحَمْدُ ، وَالْوَفَاءُ - (حم ن ه) عن عبد الله بن أبي ربيعة - (ح)

٢٥٨٩ - إِنَّمَا جُعِلَ الطَّوْافُ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفا وَالْمَرْوَةِ ، وَرُمِيَ الْجِمَارُ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ - (د ك)

في الطبقات (خذ ك هب عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد أيضا باللفظ المزبور قال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح انتهى فكان المصنف أغفله ذهولا وقال ابن عبد البر حديث متصل من وجوه صحاح عن أبي هريرة وغيره (إنما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا) لأنه حشى بالرحمة والرأفة فاستنار قلبه بنور الله فرقت الدنيا في عينه فبذل نفسه في جنب الله فكان رحمة ومفرعا ومأمنا وغياثا وأما ما فالعذاب لم يقصد من بعثه (بخ عن أبي هريرة) وفي الباب نحوه عن جمع صحابين

(إنما بعثتم) أيها المؤمنون (ميسرين) نصب على الحال من الضمير في بعثتم وكذا قوله الآتي معسرين قال الحرالي والتيسير تحمل لا يجهد النفس ولا يثقل الجسم والعسر بما يجهد النفس ويضر الجسم ثم أكد التيسير بنفي ضده وهو التعسير فقال (ولم تبعثوا معسرين) إسناد البعث إليهم مجاز لأنه المبعوث بما ذكر ، لكن لما نابوا عنه في التبليغ أطلق عليهم ذلك إذ هم مبعوثون من قبله أي مأمورون وكان ذا شأنه مع كل من بعثه لجهة يقول يسروا ولا تعسروا وهذا قاله لما بال ذو الحويصرة اليماني أو الأقرع بن حابس بالمسجد (ت عن أبي هريرة) وفي الباب غيره أيضا (إنما بعثني الله مبلغا) للأحكام عن الله معرفا به داعيا إليه وإلى جنته مينا مواقع رضاه وآمر بها ومواقع سخطه ونهايا عنها ومخبرا بأخبار الرسل مع أهمهم وأمر المبدأ والمعاد وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها وأسباب ذلك (ولم يبعثني متعنتا) أي مشددا قاله لعائشة لما أمر بتخيير نسائه فبدأ بها فاخترته وقالت لا تقل أني اخترتك فذكره وفي إفهامه إشعار بأن من دقائق صناعة التعليم أن يزرع المعلم المتعلم عن سوء الأخلاق باللطف والتعريض ما يمكن من غير تصريح وبطريق الرحمة من غير توبيخ فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف وتهيج الحرص على الإصرار ذكره الغزالي (ت عن عائشة) ورواه عنه أيضا البيهقي في السنن لكن قال الذهبي في المذهب هو منقطع

(إنما جزاء السلف) أي القرض (الحمد والوفاء) أي حمد المقترض بالمقرض والثناء عليه وأداء حقه له قال الغزالي فيستحب للمدين عند قضاء الدين أن يحمد المقرض له بأن يقول بارك الله لك في أهلك ومالك انتهى وما اقتضاه وضع إنما من ثبوت الحكم المذكور ونفيه عما عداه من أن الزيادة على الدين زيادة غير جائزة غير مراد وإنما هو على سبيل الوجوب لأن شكر المنعم وأداء حقه واجبان والزيادة فضل ذكره الطيبي (حم ن ه عن عبد الله بن أبي ربيعة) المخزومي قال : استسلف النبي صلى الله عليه وسلم مني حين غزا حنيناً أربعين ألفاً فجاءه مال فقضاها وقال بارك الله في أهلك ومالك ثم ذكره وفيه إبراهيم بن إسماعيل وإسماعيل بن إبراهيم علي اختلاف الروايتين ابن عبد الله بن أبي ربيعة قال في المنار لا يعرف حاله ولم تثبت عدالته انتهى ؛ لكن قال الحافظ العراقي الحديث حسن وعبد الله بن أبي ربيعة اسم أبيه عمرو بن المغيرة ولأه المصطفى صلى الله عليه وسلم الجند فبق عليها إلى أواخر أيام عثمان ومات بقرب مكة ومن لطائف إسناده أنه من رواية إسماعيل عن أبيه عن جده

(إنما جعل الطواف بالبيت) الكعبة (وبين الصفا والمروة) أي وإنما جعل السعي بينهما (ورمي الجمار) إلى



عن عائشة - (صح)

٢٥٩٠ - إِنَّمَا جُعِلَ الْأَسْتِثْنَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ - (حم ق ت) عن سهل بن سعد - (صح)

٢٥٩١ - إِنَّمَا حَرَّ جَهَنَّمَ عَلَى أُمَّتِي كَحَرِّ الْحَمَامِ (طس) عن أبي بكر - (ض)

٢٥٩٢ - إِنَّمَا سَمَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى الْأَبْرَارَ؛ لِأَنَّهُمْ بَرُّوا الْآبَاءَ وَالْأُمَّهَاتِ وَالْأَبْنََاءَ، كَمَا أَنَّ لَوَالِدِيكَ عَلَيْكَ حَقًّا كَذَلِكَ لَوَالِدِكَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

العقبة لإقامة ذكر الله) يعنى إنما شرع ذلك لإقامة شعار النسك وتماه في رواية الحاكم لاغيره وكأنه سقط من كلام المصنف (دك) في الحج (عن عائشة) وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم واعترض بأن فيه عبدالله بن أبي زياد الصراح ضعفه ابن معين وكذا النسائي مرة وظاهر صنيع المصنف تفرد فيه أبي داود عن الستة والامر بخلافه فقد رواه منهم أيضا الترمذى وقال حسن صحيح

(إنما جعل الاستثنان) أى إنما شرع الاستثنان في دخول الغير (من أجل) وفي رواية من قبل (البصر) أى جهته أى إنما احتيج إليه لئلا يقع نظر من في الخارج على من هو داخل البيت ولولاه لم يشرع وهذا قاله لما اطلع الحكم ابن العاص أوغيره في بابه وكان بيد النبي صلى الله عليه وسلم مدرا يحك بها رأسه فقال لو أعلم أنك تنظر لطلقت به في عينك ثم ذكره قال في المنصدد وإذا كان هذا في النظر إلى الرجال فالنساء كد وأشد وفيه دليل على صحة التعليل القياسى فهو حجة الجمهور على نفاة القياس وفيه أن من اطلع في بيت غيره يجوز طعنه في عينه إذا لم يندفع إلا به ولا يختص ذلك ببيت المصطفى صلى الله عليه وسلم بدليل خبر: من اطلع على بيت قوم بغير إذنه فقد حل لهم أن يفتقروا عينه ولا ضمان ولا دية عند الشافعى لأنه عقوبة على جنابة سابقة (حم ق ت) كلهم في الاستثنان (عن سهل ابن سعد) الساعدى ورواه عنه أيضا النسائي في الديات

(إنما حر جهنم على أمتي) أمة الإجابة إذا دخلها العصاة منهم للتطهير (كحر الحمام) أى تكرارته اللطيفة التى لا تؤذى الجسم ولا توهمه فإن قلت هذا قد يناقضه مامر أنهم إذا دخلوها ماتوا فلا يحسون بألم العذاب قلت قد يقال إنها تكون عليهم عند إحيائهم الامر بإخراجهم منها كحر الحمام (طس عن أبي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه قال الهيثمى فيه محمد بن عمر الواقدى وهو ضعيف انتهى وفيه أيضا شعيب بن طلحة نقل السخاوى عن الدارقطنى أنه متروك والاكثر على قبوله

(إنما سمى الله تعالى الأبرار) أى إنما سمي الله تعالى الأبرار أبراراً في القرآن (لأنهم برّوا الآباء والأمهات والأبناء) أى أحسنوا إلى آبائهم وأمهاتهم وأبنائهم ورفقوا بهم وتحزوا محابهم وتوقوا مكارههم ولم يوقعوا الضغائن بينهم بتفضيل بعضهم على بعض بنحو عطية أو إكرام بلا موجب شرعى (كما أن لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك) عليك حقاً أى حقوقاً كثيرة منها تعليمهم الفروض العينية وتأديبهم بالآداب الشرعية والعدل بينهم في العطية سواء كانت هبة أم هدية أم وقفاً أم تبرعاً آخر فإن فضل بلا عذر بطل عند بعض العلماء وكرهه عند بعضهم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه عبد الله بن الوليد الصافى وهو ضعيف انتهى ونقل في الميزان تضعيفه عن الدارقطنى وغيره وعن ابن حبان والنسائي والفلاس أنه متروك ثم ساق له أخباراً أنكرت عليه هذا منها وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره لأعلا من الطبرانى وهو قصور فقد رواه سلطان الحديثين باللفظ المذكور عن ابن عمر المزبور في الأدب المفرد وترجم عليه باب بر الآب لولده فالضرب عنه صفحا والعدول عنه للطبرانى من سوء التصرف



٢٥٩٣ - إنما سمي البيت العتيق ، لأن الله اعتقه من الجبابرة ، فلم يظهر عليه جبار قط - ( ت ك ه ب ) عن ابن الزبير - ( صح )

٢٥٩٤ - إنما سمي الخضر خضراً ، لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز تحته خضراء - ( حم ق ت ) عن أبي هريرة ( طب ) عن ابن عباس ( صح )

( إنما سمي البيت ) الذي هو الكعبة المعظمة البيت ( العتيق لأن الله ) لفظ رواية الحاكم إنما يسمى البيت العتيق لأنه ( اعتقه ) أي حماه ( من الجبابرة ) جمع جبار وهو الذي يقتل علي الغضب ( فلم يظهر عليه جبار قط ) وفي رواية لم ينله جبار قط وفي أخرى لم يقدر عليه جبار قط وأراد بنفي الظهور نفي الغلبة والاستيلاء . قال في المصباح ظهرت على الحائض علوت ومنه قيل ظهر علي عدوه إذا غلبه والمراد جبار من الكفار وقصة الفيل مشهورة ( ت ك ) في التفسير ( ه ب ) كلهم عن أمير المؤمنين عبد الله ( ابن الزبير ) ابن العوام قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي وأقول فيه عبد الله بن صالح كاتب الليث ضعفه الأئمة وبقية رجاله ثقات

( إنما سمي الخضر ) وفي نسخة حذف هذه وهي ثابتة في خط المصنف نعم هي رواية والخضر يفتح فسكون أو فسكر أو بكسر فسكون ، قال ابن حجر ثبتت بهما الرواية بالرفع قائم مقام الفاعل ومفعوله الثاني قوله ( خضراً لأنه جلس على فروة ) بالفاء أرض يابسة ( بيضاء ) لانبثاقها ( فإذا هي ) أي الفروة ( تهتز ) أي تتحرك ( تحته خضراء ) بالتنوين أي نباتات أخضر ناعما بعد ما كانت جرداء وروى خضراء كحمراء . قال النووي : واسمه بلياء أو إيلياء وكنيته أبو العباس والخضر لقبه وإطلاق الاسم علي اللقب شائع وهو صاحب موسى عليه السلام الذي أخبر عنه بالقرآن العظيم بتلك الأعاجيب وأبوه ملكان يفتح فسكون ابن فالع ابن عابر ابن شاخ ابن أرغش ابن سام ابن نوح وقيل هو ابن حلقيا وقيل ابن قاييل ابن آدم وقيل ابن فرعون صاحب موسى وهو غريب وقيل أمه رومية وأبوه فارسي وقيل هو ابن آدم عليه السلام لصلبه وقيل الرابع من أولاده وقيل عيصو وقيل من سبط هارون عليه السلام وقيل هو ابن خالة ذي القرنين ووزيره ، ومن أعجب ما قيل أنه من الملائكة والاصح عند الجمهور أنه نبي معمر محجوب عن الأبصار وهو حي عند عامة العلماء وعامة الصالحاء وقيل لا يموت إلا في آخر الزمان حتى يرتفع القرآن . قال إبراهيم بن سفيان راوى صحيح مسلم وهو الذي يقتله الدجال ثم يحييه وإماما طالت حياته لأنه شرب من ماء الحياة وليكذب الدجال قال العارف ابن عربي حدثني شيخنا العزيني بشيء فتوقفت فيه فتأذى الشيخ ولم أشعر فأنصرفت فلفيني في الطريق رجل لا أعرفه فسلم علي ثم قال صدق الشيخ فيما قال فرجعت إلى الشيخ فلما رأني قال : تحتاج في كل مسألة إلى أن يلقاك الخضر فيخبرك بصدقها وقال ابن عربي أيضا كنت في مركب بساحل تونس فأخذتني بطني والناس نيام فقممت إلى جنب السفينة وتطلعت في البحر فرأيت رجلا على بعد في ضوء القمر يمشي علي الماء حتى وصل إلى فرقع قدمه الواحدة واعتمد الأخرى فرأيت باطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد الأخرى ورفع صاحبها فكانت كذلك ثم تكلم معي بكلام وانصرف فأصبحت جئت المدينة فلقيني رجل صالح فقال كيف كانت ليلتك مع الخضر عليه السلام قال وخرجت إلى السياحة بساحل البحر المحيط ومعني رجل ينكر خرق العوائد فدخلنا مسجدا خرابا لصلاة الظهر فإذا بجماعة من السياحين المنعة طعين دخلوا يريدون ما زيارته وفيهم ذلك الرجل الذي كلفني في البحر ورجل أكبر منزلة منه فصلينا ثم خرجنا فأخذ الخضر عليه السلام حصيرا من محراب المسجد فبسطه في الهواء علي قدر علو سبعة أذرع ثم صلي عليها فقلت لصاحبي أما تنظر ما فعل ؟ قال أسأله فلما فرغ من صلاته أشدته هذه الآيات

شغل المحب عن الهواء بسره \* في حب من خلق الهواء وسخره \* والعارفون عقولهم معقولة  
عن كل كون ترتضيه مطهره \* فهم لديه مكرمون وفي الوري \* أحوالهم مجهولة ومستورة



فقال ما فعلت ما رأيت إلا لهذا المنكر الذي معك فهذا ما جرى لنا مع هذا الوعد وله من العلم اللدني والرحمة بالعالم ما يليق بمن هو في رتبته واجتمع به شيخنا علي بن عبد الله بن جامع وكان الخضر عليه السلام ألبسه الخرقة بحضور العارف قضيب البان وألبسها المسيح عليه الصلاة والسلام بالموضع الذي ألبسه فيه الخضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت لباس الخرقة وألبستها الناس لما رأيت الخضر عليه السلام اعتبرها وكنت قبل ذلك لا أقول بالخرقة المعروفة الآن فإن الخرقة عندنا عبارة عن الصحة والآداب والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متصلاً برسول الله صلى الله عليه وسلم فجرت عادة أصحاب الأحوال أنهم إذا رأوا واحداً من أصحابهم عنده نقص في أمر ما وأرادوا تكميله يتجذبه الشيخ فإذا تجذبه أخذ ذلك الثوب الذي عليه في ذلك الحال ونزعه وأفرغ عليه فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل به ذلك الرجل فذلك هو الإلباس عندنا المعروف عند شيوخنا المحققين رضي الله تعالى عنهم <sup>(١)</sup> (حمق ت د عن أبي هريرة طب عن ابن عباس) ما ذكره من أن الشيخين معا خرجاه هو ما جرى عليه البعض فتبعه لكن الصدر المناوي قال لم يخرجهم مسلم فليحترق .

(١) وذكره صاحب العروة الوثقى فقال أبو العباس الخضر عليه السلام أعنى بليان بن ملكان ابن سمعان وأورد حديثين سمعهما من النبي صلى الله عليه وسلم أحدهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن قال صلى الله عليه وسلم لا نصر الله قلبه ونور بصيرته والثاني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيت الرجل لجو جامع عجايب رآه فقد تمت خسارته وكل عام يلتقي مع إلياس في الموسم فيخلق كل منهما رأس صاحبه ويفترقان على هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخير إلا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله فمن قالها حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات عوفي من السرقة والحرق والغرق وأحسبه قال ومن السلطان والشيطان والحية والعقرب

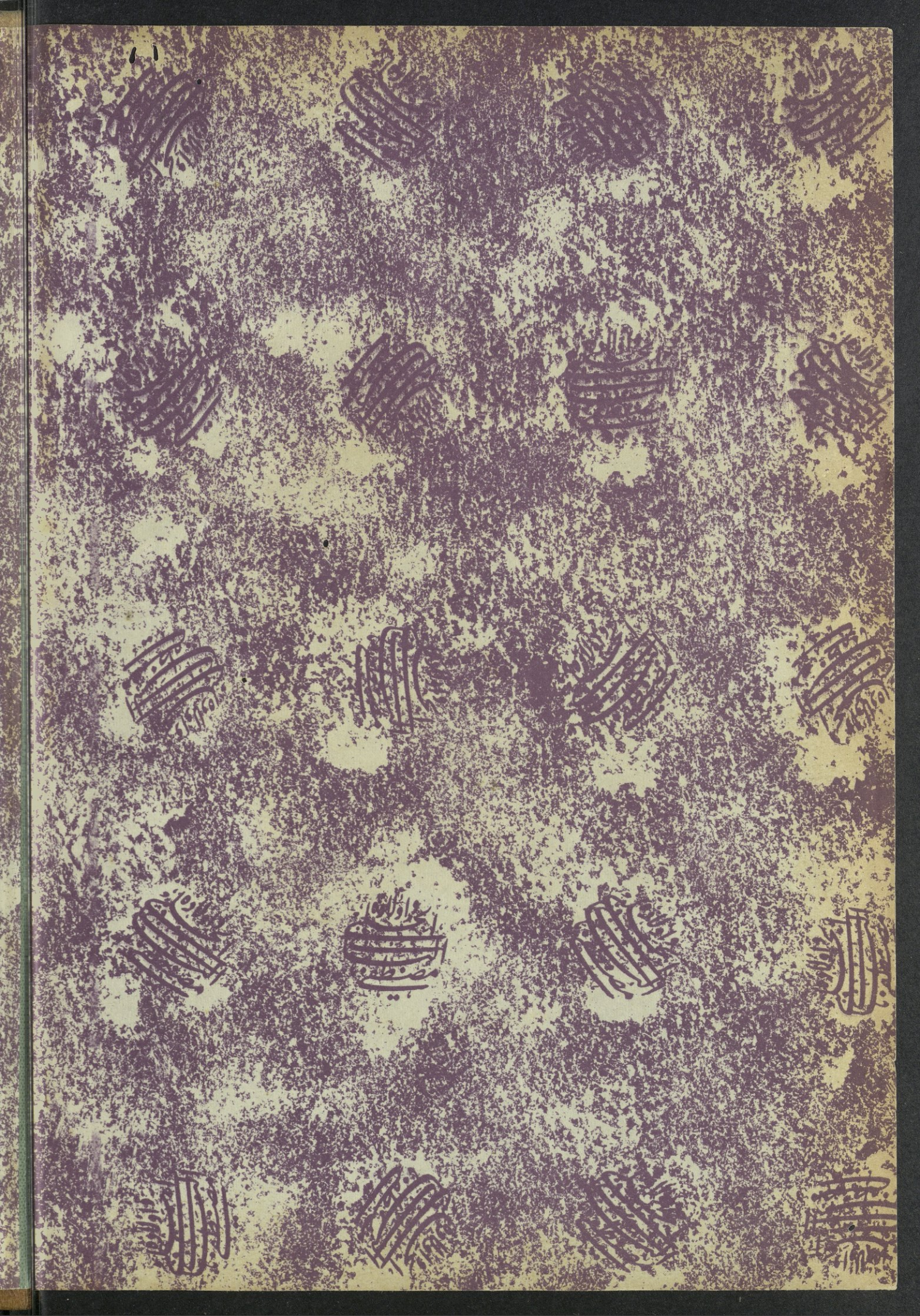
(تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث إن شاء الله)

وأوله حديث « إنما سمي القلب من قلبه . . . الخ »











السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن  
فيض القدير شرح الجامع الصغير... لل

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01054204

American University of Beirut



~~287.08~~

~~M965N~~

~~112~~

General Library



